



श्री अभिनवचन्द्रेश्वरो विजयतेतमाय
श्रीकैलासविद्यालोकस्य एकत्रिंश (३१) सोपानः

बृहदारण्यकोपनिषत्

ग्रानन्दगिरिकृतटीकासंवलितशाङ्खरभाष्यसमेता

(द्वितीयो भागः)



'गोविन्दप्रसादिनी' टिप्पणी एवं 'कैलासविद्याप्रकाशक' क्रीडपत्र परिष्कर्ता विद्यावाचस्पति
महामण्डलेश्वर स्वामी विष्णुदेवानन्द गिरि जी महाराज



'विद्यानन्दीमिताक्षरा' व्याख्याकार वेदान्त-सर्वशंताचार्य यतीन्द्रकुलतिलक श्रीकैलासपीठाधीश्वर
महामण्डलेश्वर स्वामी विद्यानन्द गिरि जी महाराज



'कुमुदतोषिणी' टीकाकार एवं सम्पादक

डॉ० उमेशानन्द शास्त्री

एम. ए., एल-एल. बी., पी. एच. डी., व्याकरणाचार्य



श्री कैलास धार्मिक शतान्दी समारोह महासमिति, ऋषिकेश

प्रकाशक—

श्री कंलाश आश्रम शताब्दी समारोह महासमिति
मुनि की रेती, ऋषिकेश (उ० प्र०)

भारत सरकार द्वारा उपलब्ध कराए गए रियायती दर के कागज पर मुद्रित

सर्वाधिकार प्रकाशकाधीन सुरक्षित



प्रथम संस्करण २२००

सप्तम पञ्चमी वि. सं. २०३६

—पुस्तक प्राप्ति स्थान—

१. श्री कंलाश आश्रम मुनि की रेती, ऋषिकेश-२४६२०१
२. श्री कंलाश आश्रम, उजेलो, उत्तरकाशी-२४६१६३
३. श्री दशनाम सन्यास आश्रम, भूपतवाला, हरिद्वार-२४६४०१
४. श्री राम आश्रम, सप्तानामण्डी, पटियाला-१४०१०१
५. श्री दक्षिणामूर्ति सं० म० विद्यालय, मिथपोखरा, वाराणसी-२२१००१
६. श्री चौलम्या विद्याभवन, चौक, वाराणसी-२२१००१
७. श्री चौलम्या विश्वभारती, चौक, वाराणसी-२२१००१
८. श्री भीमलाल बनारसीदास, चौक, वाराणसी-२२१००१

[द्वि-]श्री कंलाश विद्या प्रेस, श्री सहानन्द आश्रम, मुनि की रेती, ऋषिकेश (उ० प्र०)

प्राक्कथन

श्री कौशाभ आश्रम शताब्दी समारोह महासमिति की ओर से प्रकाशित बृहदारण्यकोपनिषत् का द्वितीयभाग वेदान्त बिज्ञानसुधो के समक्ष प्रस्तुत करते हुए हमें गौरव अनुभव हो रहा है। इससे पूर्व के प्रथम भाग में बृहदारण्यकोपनिषत् के प्रथम दो अध्याय हो रहे गए थे। मधुकाण्ड में वर्णित दुर्लभ विद्वानों को टिप्पणी, क्रोडपत्र, 'मिताक्षरा' एवं "कुमुदतोपिणी" टीका के माध्यम से समझाकर जहाँ हय अपनी सत्सृष्टि के प्रामाणिक स्रोतभूत ग्रन्थों की सुरक्षा कर पाये हैं, वहाँ पाठकों को भी इससे पर्याप्त सतुष्टि हुई है। द्वितीय भाग के लिए हमारे पास बहुत से पाठकों की माँग प्राप्ति रही। भगवान् विश्वनाथ की अहैतुकी कृपा से सब कठिनाइयों को पार कर अब यह भाग भी प्रकाशित हो पाठकों के समक्ष प्रस्तुत है।

इस द्वितीय भाग में बृहदारण्यकोपनिषत् के तृतीय, चतुर्थ, पञ्चम एवं षष्ठ अध्याय इन चार अध्यायों का समावेश किया गया है। तृतीय एवं चतुर्थ अध्याय का नाम याज्ञवल्कीय काण्ड है तथा पञ्चम एवं षष्ठ अध्याय का नाम खिलकाण्ड भी है। यद्यपि प्रथम एवं द्वितीय अध्याय अर्थात् मधुकाण्ड आगम प्रधान है तो भी वहाँ दुर्मुष्यादि द्रष्टान्त द्वारा धन-तन्त्र उपपत्ति मार्ग से तत्त्वनिर्णय किया है, जबकि याज्ञवल्कीय काण्ड उपपत्ति प्रधान है। जल्पकरूप तृतीय अध्याय में प्रथम से नवम ब्राह्मण पर्यन्त अधिकारी भेद से सगुण एवं निर्गुणब्रह्म का निरूपण किया गया है। आदिशङ्कराचार्य सोपाधिब्रह्म निरूपण प्रसङ्ग में भी बीच-बीच में मुख्य मोक्ष के लिए उद्बोध कराने रहते हैं विन्तु स्वमयंशुद्धि के लिए उसके विधान का भी अपना महत्त्व है। क्योंकि मुनिकाण्ड में प्रमाणानुग्राहक तर्कपूर्ण युक्तियों द्वारा सिद्धान्त पक्ष को बारम्बार स्थापित करता है, इसलिए भगवान् शङ्कराचार्य उस समय के बहुचर्चित मत मतान्तरो को प्रस्तुत मानिक युक्तियों द्वारा उसका निराकरण कर स्वपक्ष स्थापन करते हैं। मोक्षविषयक चर्चा में उन्हें अनास्त्रीय बात बिल्कुल पसन्द नहीं है। एक स्थल पर वे लिखते हैं—

“सर्वमेतदेवमबाह्वद्वारण्यकम्। ननु सर्वैकश्च मोक्षः “तस्मात्सर्वमभदत्” इति श्रुतेः। बाह्वद्वारण्येति चेत्, न तु “ग्रामकामो यजेत पशुकामो यजेत” इत्यादिश्रुतीनां तादर्थ्यम्। यदि ह्यहं तादर्थ्यमेवाऽऽप्ता ग्रामपशुस्वर्गाद्यर्थस्य तस्मात्ति ग्रामपशुस्वर्गादयो न गृह्यं रंगृह्यते तु कर्मफलवैविध्यविशेषा। यदि च वैदिकानां कर्मणा तादर्थ्यमेव सत्तार एव नाभिविष्यत्”।

(बृ उ शा भा ३।२।१ पृ ९०८)

टिप्पणकार एवं क्रोडपत्ररिक्तर्ता स्वामी विष्णुदेवानन्द जी महाराज ने अधिवास प्रकरणों का बहसपूर्ण वातिक एवं अन्य उपनिषदादि ग्रन्थों का उद्धरण देकर विषयता से समझाने का विद्वत्तापूर्ण प्रयास किया है। इनके अर्थों का मनन करने से एवं भ्रूलौकिक आनन्दानुभूति होती है एवं ग्रन्थ ग्रन्थ-भेदन सहज होता चला जाता है।

चतुर्थ ब्राह्मण में उपरत चाक्रायण मुनि याज्ञवल्क्य की बहुते हैं कि आप ब्रह्म के प्रत्यक्ष दर्शन कराने की कृपा कीजिए। उत्तर में याज्ञवल्क्य ने कहा—तुम अन्त करणादि की भृतिरूप दृष्टि के द्रष्टा को घटादि के समान नहीं देख सकते। शङ्कराचार्य इस प्रसङ्ग में द्विविध दृष्टियों की कल्पना करते हैं, लौकिकी एवं पारमार्थिकी। लौकिकी दृष्टि बनाई जाती है, इसलिए उसकी उत्पत्ति एवं विनष्टि

होती रहती है, स्वरूपभूता दृष्टि पारमार्थिकी है। लौकिक दृष्टि अपने को प्रकाशित करने वाले प्रत्यगात्मा को प्रकाशित नहीं कर सकती। इसलिए उस दृष्टि के प्रकाशयिता प्रत्यगात्मा को तुम नहीं देख सकते। छट्पादिसाक्षी स्वभाव होने के कारण उमे गो आदि के समान प्रत्यक्ष नहीं दिखलाया नहीं जा सकता। इसका वार्तिककार ने साइड वार्तिकों द्वारा विशद विवेचन किया है (पृ. ७२-७३-७६)।

पञ्चम ब्राह्मण में याज्ञवल्क्य कुपीतक के पुत्र कहोल के प्रति ब्रह्मतत्त्व की मोमासा करते हैं। यह आत्मा क्षुधा-पिपासा, शोक-मोह, जरा और मरण में रहित है। उस आत्मा को अपरोक्ष रूप से जानकर ब्राह्मण लोग एषणाश्रय को त्यागकर भिक्षाचर्या करते हैं। इस प्रकरण में शङ्कराचार्य जी ने भर्तृ प्रपञ्च व मोमासको के दुराग्रहों को प्रस्तुत कर शास्त्रीय समन्वयात्मक दृष्टि इस प्रकार प्रतिपादित की है—

“न च विद्याविद्ये एकस्य पुरुषस्य सह भवतो विरोधात्मकः प्रकाशाविब। तस्मात्वात्मविदो-
ऽविद्याविषयोऽधिकारो न द्रष्टव्यः क्रियाकारककपसेदरूपः। ‘मृत्योः स मृत्युमाप्नोति’ इत्यादि निन्वित-
त्वात्।...यानि पारिव्राज्येऽभिहितानि वचनानि यतोपवीत्येवाधोमीतेत्यादीनि तान्यविद्वत्पारिव्राज्य-
मात्रविषयाणोति परिहृतानि”।

(श्रु. उ. शा. भा. ३-५-१)

अष्टम ब्राह्मण में अक्षरतत्त्व की मोमासा की गई है। इसमें परिमाण, महाभूत, प्राण, नाम, अन्वय कारकादि का निषेध कर ब्रह्म की पूर्णता एवं कृत्स्नता प्रदर्शित की है। श्रुति से सिद्ध होने पर भी अनुमान प्रमाण द्वारा इसे निरूपित किया जाता है। शङ्कराचार्य जी के शब्दों में—

“यथा राज्ञः प्रशासने राज्यमस्फुटितं नित्यं वर्तते एवमेतस्याक्षरस्य प्रशासने हे मासि...
सूर्याचन्द्रमसोऽवहोरात्रयोर्लोकप्रदीपो तावत्प्येन प्रशासित्वा तान्मां निर्वर्त्यमानलोकप्रयोजनविज्ञानवत्ता
निमित्तो विद्युतो च स्याता साधारणसर्वप्राणिप्रकाशोपकारकत्वात्लौकिकप्रदीपवत्”।

(श्रु. उ. शा. भा. ३-२-६ पृ. ८६४)

तृतीय अध्याय के अन्त में “विज्ञानमानन्द ब्रह्म” श्रुति की व्याख्या करते हुए ‘मानन्द’ शब्द पर विस्तृत विचार किया गया है। देह और इन्द्रियों का अभाव होने पर (आगन्तुक ज्ञान के अयोग के कारण) विज्ञान की उत्पत्ति नहीं हो सकती। यदि कहो कि नित्य, अविलुप्त स्वरूप होने के कारण परब्रह्म अपने आनन्दात्मक स्वरूप को सभी अवस्थायामें जानता रहता है; तो ऐसा कहना नहीं बनता क्योंकि ससारी जीव भी ससार से विनिर्मुक्त होकर ब्रह्मभाव को प्राप्त हो जाता है। इसलिए “विज्ञानमानन्दम्” यह श्रुतिवाक्य यथास्थित वस्तु के स्वरूपबोधन में तत्पर है, आत्मानन्द का सवेद्यत्व बतलाने में इसका तात्पर्य नहीं है।

चतुर्थ अध्याय में छ. ब्राह्मण हैं। प्रथम ब्राह्मण क्रममुक्ति, द्वितीय ब्राह्मण जाग्रदादि युक्ति द्वारा प्रत्यगात्मनिर्णय, तृतीय ब्राह्मण परलोक एवं मोक्ष का निर्णय, चतुर्थ ब्राह्मण दार्ष्टान्तिक वस्तु प्रतिपादन, पञ्चम ब्राह्मण बोध के साधन, षष्ठ ब्राह्मण वंश निरूपण विषय को प्रद्योतित करता है। यह प्रथम राजा जनक एवं मुनि याज्ञवल्क्य के संवाद से प्रारम्भ होता है। इसी प्रकरण में पट्टाचार्य-प्रोक्त वागादि के उपासना ज्ञान के साधन के रूप में वर्णित है।

तृतीय ब्राह्मण में एक स्थल पर जनक याज्ञवल्क्य से पूछते हैं—वाणी शान्त होने पर कौन सी ज्योति रहती है। याज्ञवल्क्य ने उत्तर दिया—आत्मा ही रहता है। वह ज्योति कार्य और कारण से व्यतिरिक्त है, वह आत्मज्योति आदित्यादि ज्योति की तरह चक्षुरादि इन्द्रियों से ग्रहण नहीं की जा सकती। इसी ब्राह्मण में प्रसङ्गवश भर्तृ प्रपञ्च मत, बाह्यार्थवाद, क्षणभङ्गवाद, विज्ञानवाद आदि मतों का युक्ति-व्ययुक्तियों द्वारा खण्डन किया गया है। इसमें टिप्पणकार एवं क्रोडपत्र परिकर्ता

स्वामी जी महाराज की व्याख्या विशेषरूप से मनन करने योग्य है भाष्य के जिन स्थलों को भ्रान्तद्वन्द्वगिरि टीका सविस्तर नहीं कह पाती, उसे यहाँ स्पष्ट करने का प्रयास किया गया है।

चतुर्थीध्याय के चतुर्थ ब्राह्मण में मरणामग्न जीव की दशा बतलाकर गरीरान्तर गमन को दृष्टान्तों के द्वारा समझाते हुए 'तत्त्वज्ञानी का उत्क्रान्त नदी होता'—यह स्पष्ट किया गया है। इस ब्राह्मण में सुरेश्वराचार्य जी के वातिकों का पर्याप्त उपयोग किया है। भाष्य में टिप्पणकार ने शास्त्र-प्रकाशिका टीका को भी लेकर वेदान्त तत्त्व के जिज्ञासुओं एवं शोधकर्ताओं के लिए महान् उपकार किया है। प्रथम अध्याय के चतुर्थ ब्राह्मण की तरह चतुर्थीध्याय का चतुर्थ ब्राह्मण भी सम्पूर्ण बृहदारण्यकोपनिषत् का प्राण है। इसमें शङ्कराचार्य जी ने अद्वैत वेदान्त के ज्वलन्त विषयों को, जिन पर अन्य द्वैतमतावलम्बी सदा प्रहार करते रहे हैं, शास्त्र एवं तर्क द्वारा सूक्ष्मेक्षितकरा सविस्तर विशद विवेचन किया है। एक स्थल पर अद्वैत के प्रति मुद्द निष्ठा की अभिव्यक्ति करते हुए भाष्यकार लिखते हैं—

“यस्मात्कामयमान एवैवं सत्तरत्यथ तस्मात्कामयमानो न कश्चित्संतरति ।यस्य सर्वमात्मैवाभूत्तस्केन क पश्येच्छुष्यान्मन्वोत विज्ञानीषाद्वैव विज्ञानमकं कामयेत । ज्ञायमानो ह्यभ्य-
त्वेन पद्मायः कामयितव्यो भवति । न चासावग्यो ब्रह्मविद प्राप्तकामस्यास्ति ।.....न हि यस्याऽऽत्मैव सर्वं भवति तस्मान्नाहमा कामयितव्योऽस्ति । अनाहमा चाग्न्य कामयितव्यं । सर्वं चाऽऽत्मैवाभूदिति विप्रतिषिद्धम् । सर्वोऽहमर्शिनः कामयितव्याभावात्कर्मानुपपत्तिः” ।

(बृ. उ. शा. भा. ४-४-६ पृ. १२१३-१४)

‘द्वैतदर्शी की स्थिति कल्याणकारक नहीं’ इस प्रसङ्ग में शङ्कराचार्य जी दृढतापूर्वक कहते हैं कि अविद्याजनित अध्यारोप से भिन्न परमार्थतः द्वैत नहीं है, क्योंकि ब्रह्म में द्रष्टृद्रष्टव्यादि भाव से नानात्व भेद नहीं है—

“तत्र च दर्शनविषये ब्रह्मणि नेह नानास्ति किंचन किंचिदपि । असति नानात्वे नानात्वमध्या-
रोपस्यविद्यया । स मृत्योर्मरणान्मृत्युं मरणमाप्नोति । कोऽस्ती । य इह नानेव पश्यति । अविद्या-
ध्यारोपणव्यतिरेकेण नास्ति परमार्थतो द्वैतमित्यर्थः” ।

(बृ. उ. शा. भा. १० पृ. १२६१-६२)

प्रकरणवशात् शङ्कराचार्य जी एक स्थल पर आग्रहपूर्वक स्पष्ट करते हैं कि सोपाधिक ब्रह्म ध्यान से मात्र अम्युदय प्राप्ति होती है, केवल्य पद तो निरुपाधिक ब्रह्मज्ञान से ही मिलता है। वह ब्रह्म महान् अजन्मा है, जीर्णता या विपरिणाम को नहीं प्राप्त होता है जन्मादि विकारों से वजित है, सब ओर व्याप्त है एवं अभयस्वरूप है।

बृहदारण्यक उपनिषत् के पञ्चम एवं षष्ठाध्याय का खिलकाण्ड की सञ्ज्ञा दी गई है। पूर्व अनुक्त परिशिष्ट खिलशब्दाभाष्य है, वस्तुतः निरुपाधिक किन्तु अविद्या द्वारा सोपाधिक आत्मा की उन (त्रिविध) उपासनाओं, का जो पहलें वर्णन नहीं की गई है जो कर्म की समृद्धि के लिए है, प्रकृष्ट अम्युदय को साधन तथा क्रम मुक्ति की प्राप्ति हैं, उनका इसमें वर्णन है। क्योंकि प्राणा की द्वैत में प्रारम्भ से ही मिथ्यात्व बुद्धि नहीं होती, इसलिए ऐसे पुरुष को शास्त्र पहले कर्मकाण्ड रूप साधन का उपदेश करता है। उसके पश्चात् केवल्य स्थिति के इच्छुक मुमुक्षु के लिए श्रुति ब्रह्मविद्या का उपदेश करती है। दान्त, निर्तोभी और दयालु होने पर ही साधक का मव उपासनाओं में अधिकार होता है। सोपाधिक ब्रह्म की उपासनाएं अम्युदयफलक हैं।

पष्ठाध्याय प्रथम ब्राह्मण में प्राणविषयक उपासना का वर्णन है। वागादिको से प्राण ज्येष्ठ एवं श्रेष्ठ है, इसे एक रोचक आख्यायिका द्वारा सुन्दर ढंग से समझाया गया है।

बृहदारण्यकोपनिषत् पष्ठाध्याय के द्वितीय ब्राह्मण में पञ्चाग्निविद्या का निरूपण है। पञ्चाग्नि नवम मन्त्र में इस प्रकार वर्णित है—

“असौ वे लोकोऽग्निगो तम तस्याऽऽदित्य एव समिद्वश्यो धूमोऽहर्चादितोऽङ्गारा अयान्तर-दिशो विस्फुलिङ्गास्तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवाः अद्वा जुह्वति तस्या आहुत्यं सोमो राजा संभयति”।

सर्ग के आरम्भ में प्रलयवास्या में भी अत्यन्त सूक्ष्मरूप से अग्नि अग्नित्व रूप से, समिध् समित्व रूप से, धूम धूमत्व रूप से, अङ्गार अङ्गारत्व रूप से, विस्फुलिङ्ग विस्फुलिङ्गत्व रूप से, आहुतिद्रव्य आहुतिद्रव्यत्व रूप से स्थित रहते हैं। शङ्कराचार्य जी के अनुसार—

“एवमग्निहोत्राहुत्यपूर्वविपरिणामात्मकं जगत्सर्वम्...इह तु कर्तुः कर्मविषयकविषयायां द्युलोका-ऽन्याद्याहारम्य पञ्चाग्निदर्शनमुत्तरमागप्रतिपत्तिसाधनं विशिष्टकर्मकलोपभोगाय विधित्सितम्”।

पञ्चाग्निविद्या में यजमान के शरीरवर्ती जो वागादि प्राण हैं, जामदवस्था में अग्निहोत्र के ऋत्विक्त्यानीय होते हैं, वही आध्यात्मिक रूप से परिणत होकर इन्द्रादि होते हैं, वे ही द्युलोकानि में हवन करने वाले हैं। अग्निहोत्र क्रिया का आश्रयभूत दुग्धरूपद्रव्य अपूर्व सूक्ष्म रूप में परिणत हो घूमादिक्रम में उस अन्तरिक्षलोक में और फिर द्युलोक में प्रवेश करता है। अद्वा धाव्द वाच्य ‘आप’ (जल) द्युलोक में प्रविष्ट होकर सोम मण्डल में कर्ता का शरीर आरम्भ करते हैं। जो इस पञ्चाग्नि-विद्या को जानता है, वह अतिशय दीप्ति युक्त होता है। इसी पञ्चाग्निविद्या का वर्णन छान्दोग्य उपनिषत् के पञ्चमाध्यास्य चतुर्थ, पञ्चम एवं अष्टम ब्राह्मण में किया गया है।

बृहदारण्यकोपनिषत् के पष्ठाध्यायस्य तृतीय एवं चतुर्थ ब्राह्मण में वित्तमन्य एवं पुनर्मन्यविद्या का वर्णन है। लौकिक अम्युदय के लिए इन शास्त्रीय प्रयोगों का सावधानीपूर्वक अनुष्ठान करने से अभीष्ट मनोकामना की पूर्ति हो जाती है, इसमें सन्देह नहीं। इनकी एवं पञ्चाग्निविद्या की समुचित जानकारी के लिए ब्राह्मण ग्रन्थों एवं गृहसूत्रों का अवलोकन करना आवश्यक है। इस पर स्वतन्त्र रूप से शोध निबन्ध लिखे जाने की उपयोगिता को नकारा नहीं जा सकता।

इस ग्रन्थ के प्रकाशन का श्रेय श्री कैलास आश्रम शताब्दी समारोह महासमिति के अध्यक्ष एवं कैलासपीठाधीश्वर आचार्य महामण्डलेश्वर अनन्त श्री विभूषित स्वामी विद्यानन्द गिरि जी महाराज को है, जिनके सत्यसरण्य में एवं प्रकाशन कार्य को सर्वोच्च वरीयता देने के कारण ही यह दुर्लभ ग्रन्थ प्रकाश में लाया जा सका। इस ग्रन्थ के सम्पादन में एक वर्ष का समय लगा। इतने अल्प समय में इस बृहत् कार्य की पूर्ति भगवती मन्दारिनी की कृपा एवं गुरुजनो के आशीर्वाद से संभव हो पाई। जिन महापुरुषों, विद्वानों ने अपने घमूल्या समय में से कुछ समय निकालकर इस ग्रन्थ के लिए शुभाशंसा सम्मतियाँ आदि लेख लिखे हैं, श्री कैलास आश्रम शताब्दी समारोह महा-समिति उनके लिए हृदय से आभार अभिव्यक्त करती है।

मुझे पूर्ण विश्वास है कि प्रस्तुत ग्रन्थ के अध्ययन एवं मनन से वेदान्तप्रेमियों को तत्त्वावबोध एवं ब्रह्मात्मव्यवधान की दिशा में समुचित प्रेरणा मिलेगी। इससे निश्चित ही अद्वैत गरिमा भी रक्षा होगी एवं इसका उत्तरात्तर विश्वास होगा। ॐ शम् । श्रीकृष्णार्पणमस्तु।

श्रीसद्गुरुधाम
बादनी जालीन (३० प्र०)

२७-१२-१९७६

भगवदीय
डॉ० उमेशानन्द शास्त्री

श्रीमत्परमहंस परिव्राजकाचार्य श्रीत्रिय ब्रह्मनिष्ठ निरञ्जनपीठाधीश्वर आचार्य महामण्डलेश्वर अनन्तश्री स्वामी महेशानन्द गिरि जी महाराज की शुभाशंसा

भारतीय सस्कृति का उद्गम वेदों से है एवं दर्शन भाग का उद्गम वेदों के उपनिषद् भाग से है। उपनिषद् को ही ज्ञानकाण्ड कहा जाता है। यद्यपि उपनिषदों की सख्या अनिर्णीत है परन्तु ब्रह्मसूत्र के अन्दर भगवान् वेदव्यास ने जिन उपनिषदों का विचार किया, है उनकी सख्या पंद्रह या सोलह है। अतः दार्शनिक दृष्टि में यही प्रामाणिक उपनिषद स्वीकार की जाती है। दूसरे शब्दों में इनको श्रौत-प्रस्थान कहा जाता है जबकि अन्य उपनिषदों को स्मार्त-प्रस्थान के अन्तर्गत माना जाता है। उपनिषदों में न केवल शब्दों वरन् अर्थगाम्भीर्य की दृष्टि से भी बृहदारण्यक उपनिषद् सबसे बड़ी है। इसके प्रधान वक्ता याज्ञवल्क्य हैं। भगवान् सुरेश्वराचार्य वे शब्दों में यह उपनिषद् "सकलान्तापार्यसशोधनीय" है। अर्थात् इसमें सारे ही वेदों के तात्पर्य का सम्यक् रूपेण निरूपण किया गया है। इसीलिये इस उपनिषद् का अत्यधिक माहात्म्य है।

प्रस्तुत सस्करण में उपादेय स्थलों पर तत्तद् वातिकों का संग्रह करके पाठक को अत्यन्त सहूलियत कर दी गई है कि वह भाष्य के उन अंशों को भली प्रकार वातिक के प्रकाश में अवगत कर सके। कई स्थलों पर व्याकरण इत्यादि की दृष्टि से भी टिप्पणी में सहायक संकेत मिलते हैं जिनसे दुर्गम वाक्यों की रचना भी सुस्पष्ट हो जाती है। कई स्थलों में टिप्पणी में अति आवश्यक और अन्यत्र सुविधा से अनुपलब्ध संकेत भी इस का वैशिष्ट्य है।

हमारे परम प्रिय महामण्डलेश्वर श्री १००८ स्वामी विद्यानन्द गिरि जी ने इस प्रकाशन कार्य को हाथ में लेकर अद्वैत वेदान्त के ऊपर अत्यन्त कृपा की है। तथा हमें आशा है कि वह, अन्य जितने ग्रंथ हैं, उनकी भी श्री १००८ महामण्डलेश्वर स्वामी विष्णुदेवानन्द गिरि जी महाराज द्वारा लिखित टिप्पणियों का प्रकाशन करके इस कार्य को पूरा करेंगे। भगवाद् विश्वनाथ से प्रार्थना है कि वह इन उद्भट विद्वाद् की प्रतिभा का अतिदीर्घ काल तक प्रास्तिक समाज को लाभ देते रहें।

हरिद्वारस्थगुरुमण्डलपीठाधीश्वर श्रीमत्परमहंस परिव्राजकाचार्य श्रीत्रिय ब्रह्मनिष्ठ महामण्डलेश्वर श्री १०८ श्री स्वामी रामस्वरूप जी महाराज वेदान्ताचार्य की शुभाशंसा

बृहदारण्यकवेदात्मा दण्डकारण्यचारिता प्राप्य बृन्दादवी रेमे स्तुम आरण्यकी श्रियम् ॥

कैलाशक्रोडसम्भूता क्रोडपत्रसुरापगा । विष्णुदेवकृपापूर्णं तूष्णंभ्यर्णतामियाम् ॥

परा विद्या परे सत्रे कैलाशाधित्यकामये । विद्यानन्दमयानन्दमन्द विन्दते जगत् ॥

क्रियाप्रधान यजुर्वेद के काण्वशाखा शतपथ ब्राह्मण के परिशिष्ट पडध्यायी स्वरूप बृहदारण्यक उपनिषद् (जो ऋषिकेशस्थ कैलाश आश्रम से प्रकाशित है) मेरे सम्मुख है।

विद्वद्धीरेय कैलाश के वर्तमान पीठाधीश्वर एवं उन से पूर्व विद्वद्वर पुण्यशोक महाराज श्री विष्णुदेवानन्द जी की वेदान्तिनिष्ठा तथा नित्य स्वाध्यायाध्यापन प्रणाली का स्मरण कर हृदय-गद्गद हो जाता है। "नयेद्वान्ताचिन्त्या" का अक्षरशः पालन इस पुनीत प्रतिष्ठान का कीर्तिध्वज है।

कर्म, उपासना, ज्ञान के बृहद् वन में भ्रान्त एव क्लान्त पथिक को सानुवाद एव सटिप्पण बृहदारण्यकोपनिषत् की उपलब्धि श्रुति गोमुख से गङ्गा की उपलब्धि उसके पुरातन पुण्य की परिचायिका है ।

“महायज्ञं अ यज्ञं अ ब्राह्मीय क्रियते तनु” इस प्राप्तन वयनानुसार भस्वमेधादि कर्मानुष्ठान परिनिष्ठित विचारवान् व्यक्ति “आत्मन्यग्नीन् समारोप्य” के क्रमानुसार उच्च मनोभूमिका में प्राध्यात्मिक अश्वमेधानुष्ठान द्वारा ब्राह्मी भाव की अधिगत करता है । श्रुतिकण्ड में पवित्र वक्ता के रूप में आचार पूत याज्ञवल्क्य महर्षि की भूमिका एव श्रोता के रूप में ज्ञात ज्ञेय विदेह जनक की भूमिका अद्वैतोपलब्धि में “आश्रयोऽस्य वक्ता कुशलोऽस्य लब्धा” का सिंहावलोकन कराती है ।

कैलाश की निध्वज में प्रह्लाण्डचन्द्रनन्दस्वरूप विद्वन्मूर्धन्य महामण्डलेश्वर श्री स्वामी विद्यानन्द जी महाराज द्वारा कैलाश शताब्दी महोत्सव के दिव्य प्रवाद रूप इस ग्रन्थरत्न का हिन्दी संस्करण सहित प्रकाशन वास्तव में स्तुत्य एव श्लाघनीय है । मुन्दरे किं न सुन्दरम् ।



सम्मतित्वचांसि

तत्राखिलानर्थमूनमूलाविद्याविनिवर्तकाखण्डब्रह्मसाक्षात्कारसाक्षात्कारणोपनिषद्रूपप्रमाणमिति सामानन्ति मनीषिण । किन्तु तादृशीनामप्युपनिषदामतिगभीराणामापाततोऽन्यथायप्रहणेनानर्थ नाप्नुयाद्व्योक्त श्रेयसश्च न प्रतिह्रयेतेति धिया व्यासशङ्करमण्डनमिश्रवाचस्पतिमिश्रकल्पतरुतत्परिमल-कृच्छ्रीमधुसूदनसरस्वतीश्रीब्रह्मानन्दस्वामिचरणभृतिभिराचार्यैरुपनिषदा परमतात्पर्यमाविष्टृतम् । 'यावन्नोपपन्न तावत्सर्वं कल्प्यमिति' न्यायमाश्रित्य तात्पर्यनिवबोधविजृम्भितानामवबोधेऽपि “वादी भद्रं न पश्यतीति” न्यायेन वा परप्रदत्तदोषाणा निराकरणपूर्वकपरमतात्पर्यप्रकाशनतात्पर्येणोत्तरोत्तराचार्यैः परिष्काराविष्कारैर्वेदान्तशास्त्रस्य परम प्रामाण्यं प्रतिष्ठापितम् ।

तस्यामेव परम्पराया महामण्डलेश्वरा विद्यावाचस्पतय श्रीमन्तोविष्णुदेवानन्दगिरिमहाराजा वेदान्तविद्वान्तप्रचारका उपदेशका अध्यापनचणाश्चासन्निति जानन्ति विज्ञा । पूर्वं मया तेषां परिष्कारा क्रोडपत्रापरामर्शेया आसन् माण्डूक्योपनिषदि दृष्टा । तत्र च मया कानिचिद्विचारसि सम्मतिरूपेण प्रदाय पावितामि । साम्प्रत बृहदारण्यकोपनिषदुपरि तेषां परिष्कारानवेक्ष्य नितरा मोदते मन । श्रीमद्भगवत्पादीय भाष्य तदुपरि वार्तिक भाष्यभावाभिप्रायप्रकाशकमानन्दगिरिव्याख्यान-ञ्चेति सर्वेनतिगभीरमित्यत्र न संशय । तेषु सर्वेषु व्याख्यानेषु सत्स्वपि परिष्कारा न वैयर्थ्येतराणि माश्रयन्ते, यतो हि 'सता प्रज्ञोन्मेव पुनरयमसीमा विजयते' इति न्यायेन तत्र तत्र प्रायमानान् गङ्गाना ममाधानाय परिष्काराश्रयणमन्तरा कोऽपि नावेद्यनेऽपर उपाय । अतो निरामपेक्षिताना ममाधानानामाधानाय श्रीमद्भि श्रोत्रियब्रह्मनिष्ठैर्विष्णुदेवानन्दगिरिमहाराजैर्महानुपकारो विहित परिष्कारान् विलिख्य ।

वेदान्तसर्वदर्शनार्थयतोन्द्रकुनतिलकश्रीकैलासपीठाधीश्वरमहामण्डलेश्वरस्वामिविद्यानन्दगिरि-महाराजैः कृता “विद्यानन्दीमिनाक्षरा” यथानामगुणा कस्य न मोदमाप्सते तत्रैव डॉ० उमेशानन्द-शास्त्रिणा कृता “कुमुदतोपिणी” कथञ्चित्तोपमासादयति ।

डॉ० देवस्वरूपमिश्रः

आचार्य एव अध्यक्ष

वेदान्त विभाग

विश्वविश्रुत नैयायिकवर्य पण्डितराज श्रीराजेश्वर शास्त्रीजी द्रविड के वरिष्ठ शिष्य
नैयायिकप्रवर श्री हेव्वार शास्त्रीजी की विलक्षण दृष्टि पूर्ण

❀ शुभ सम्मति ❀

बृहदारण्यकोपनिषत् एक बहुत ही विस्तृत उपनिषद् है। उसमें कौन सा विषय आलोचित नहीं है, केवल आधिदैविक आध्यात्मिक ही नहीं, आधिभौतिक का भी सम्यगालोचन है। आप्यकार लिखते हैं कि — 'एतेनाशास्त्रीयप्रज्ञातपोभ्या स्वाभाविकाम्या जगत्स्रष्टृत्वमुक्तमेव भवति। स्थावरान्तस्य चानिष्टकास्य कर्मविज्ञाननिमित्तत्वात्' (पृ० ३३७)। इससे आधुनिक सृष्टि वैज्ञानिक जगत् का स्थान और मूल्य स्पष्ट हो जाता है कैसे? देखें—

यह भाग "सप्तान्नब्राह्मण" नाम से प्रसिद्ध है। इसमें जिस प्रकार सूत्रात्मा "यत्सप्तान्नानि मेघया तपसाऽजनयत्पिता" कहा गया है। उसी प्रकार प्रत्येक जीवात्मा भी पूर्वकल्पीय (किसी न किसी पूर्वजन्मीय विहित-प्रतिपिद्ध ज्ञानकर्मानुष्ठान के द्वारा सर्व जन्तु अपने-अपने उत्तर-जन्म के ससार के लिये पिता ही होता है—कहा है। अर्थात् उसी के कर्मविज्ञान से तदनु रूप उसका ससार सृष्ट होता है। यही बात "यथा च स्वकर्मभिरैकैकं सर्वभूतैरसौ लोको भोज्यत्वेन सृष्ट एवमसावपि जुहोत्यादिषाङ्कतकर्मभि सर्वाणि भूतानि सर्वं च जगदात्मभोज्यत्वेनासृजत। एवमेकैकं स्वकर्म-विद्यानुरूप्येण सर्वस्य जगतो भोक्ता भोज्य च सर्वस्य सर्वं कर्ता वायं चेत्यर्थं" पृ० ३३३ में निरूपित है।

मैं विज्ञान शब्द से यहाँ भ्रान्ति प्रतिपादन नहीं कर रहा हूँ। अन्यत्र 'धी विज्ञान शिल्प-शास्त्रयो' कोशानुसार ही कर रहा हूँ। इस पर यदि प्रश्न हो कि वेद को आधुनिक वैज्ञानिक जगत् की सृष्टि मालूम कहाँ थी? यदि थी तो क्यों नहीं सृष्टि कर दिखलाई? तो यही बात यहाँ पर समझायी गयी है कि 'एवमसावपि' इत्यादि। अर्थात् सूत्रात्मा प्रजापति (उसका भी जष्टा सर्वेश्वर) सदा सृष्टि, स्थिति, लयकर्ता पिता सबका ही है। उनके सृजन से ही प्रत्येक जीवात्मा अपने-अपने हिसाब से अपने अपने ससार की सृष्टि और भोग पुन-पुन करता जन्मता-मरता है। इस प्रकार मर्त्य सृष्टिर्ता को सब कर्मविज्ञान सिद्ध कहा है सदा उसका सृष्टि, स्थिति संहार चक्र चलाता रहता है। यही बात यहाँ पर कही गयी है। उस सृष्टिर्ता परमेश्वर का ज्ञान ही वेद है। 'यो ब्रह्माण विदधामि पूर्वं यो वै वेदाश्च प्रहिणोति यस्मै। त ह देवमात्मबुद्धिप्रकाश भुमुक्षुर्व शरणमह प्रपद्ये' अन्यत्र वेद कहता है। "शब्द इति चेन्नात प्रभवात् प्रत्यक्षानुमानाभ्याम्" ब्रह्मसूत्र देवताधिकरण में भी यह बात आलोचित है। प्रजापति या परमेश्वर सब सृष्टि का प्रतिक्षण कर्ता पिता है। "सर्वेषा तु स नामानि कर्माणि च पृथक् पृथक्। वेदशब्देभ्य एवादौ पृथक् सम्याश्च निर्ममे"—मनु बहते हैं। यदि पूछो कैसे, तो यह ब्रह्माण्ड और पिण्डाण्ड सर्व वैज्ञानिक सृष्टि का प्रत्यक्ष उदाहरण है। कौन वैज्ञानिक गन्ध उसमें कार्य कर नहीं रहा है। उसको धोड़ा बहुत अपने सत्कारानुरूप निरीक्षण अवलोकन कर वाई कुछ कर पाता है। इतने से क्या वह असिद्ध हो जायगा। इस प्रकार सृष्टिर्ता को प्रत्यक्ष सृष्टि होते हुये भी तुम को नहीं दीखती हो तो कहना पड़ता है कि "नैव स्थाणोरपराधो यदेनमन्धो न पश्यति, पुरुषापराध स भवति"।

विज्ञान-विज्ञान कहकर विभीषिका क्या है। कार्य-कारणभाव के ज्ञान ही को विज्ञान कहते हैं। वे भिन्न-भिन्न स्तर के भिन्न-भिन्न हैं, सात्त्विक, राजस, तामस। उदाहरणतया बछड़े के द्वारा पेन्हावर दूध दुहा जाता है। वह दुहने का सात्त्विक विज्ञान है। वही बन्दैया को तथा वेद का प्रिय मान्य है। स्नेह और स्तन को कुछ लगाकर यो हाथ से मलते-मलते पेन्हाना राजस है। जुलाब की दवा की तरह दूध के जुलाब की सुई टोचकर, या बछड़े के चमड़े में भूसा-घास आदि भरकर पेन्हाना तामस विज्ञान है। तीनों में दुरष के गुणों में महदन्तर है। इसलिये इष्टानिष्ट फलस्वरूप राजस तामस है। वेद और वैदिक कर्मों में सात्त्विक विज्ञान ही देव मान्य है। यद्यपि उनमें भी तारतम्य भाव है। आध्यात्मिक विज्ञान ही शुद्ध सात्त्विक है जो प्रकृत उपनिषत् में प्रस्तुत है। इस प्रकार वेद सर्व कर्म-विज्ञान का भी आलोचक है, जगली गीत नहीं है। शास्त्रीय अशास्त्रीय इष्टफल अनिष्टफल सब का आलोचक प्रधान सृष्टिकर्ता का ज्ञान ही वेद विषय करता है, अधूरा वैज्ञानिक जगत् चालक नहीं है।

बहुत क्यों? मन्वादिकों ने भी अशास्त्रीय कर्मविज्ञान के सबन्ध में निषेध कर हानिकरत्व बतनाया है। अत एव "महायन्त्रप्रवर्तन, सर्वाकारेण्वधीकार, असच्छास्त्राधिगमनम्," इत्यादि को पातकों में गिनाया है। यदि पूछो कि मन्वादिकों ने आधुनिक कर्मविज्ञान को भी जानते हुए निषेध किया है तो कर दिखायें क्यों नहीं, कर दिखलाना चाहिये था। तो जड़ सृष्टि और स्यावरान्त सृष्टि कर ही रहे हैं, अलग करने की क्या आवश्यकता है। उसी स्तर के जीवों को दीखता ही है। टीपात्र से बाष्प यन्त्र की और फल गिरने से न्यूटन की दृष्टि बनी, इत्यादि इतिहास ही है। अनेक अद्भुत यन्त्र रचना ब्रह्माण्डादि-रचना एव शरीर-रचनाओं में गर्भित दृश्य हैं। बायोनिक्स जो आधुनिक विज्ञान की एक (राडार आदि अविष्कारक) शाखा है वह पशु आदि स्यावरान्त के निरीक्षण में ही सिद्ध होती है। इन्हीं लोकव्यवहारों के निरीक्षण से दत्तात्रेय ने चौबीस गुरुओं के नाम से इन्हीं व्यवहारों से अध्यात्मिक क्षेत्र के विज्ञानसबन्धी शिक्षा ली कही है। जो जीव जैसे कर्मविज्ञान सत्कारों से वासित है, उसको वही दीखता सूझता है। तिस पर भी सर्वब्रह्माण्ड, पिण्डाण्ड कर्ता के अतिरिक्त मन्वादिकों को भी कर दिखलाना चाहिये तो क्या निषेध करने वाले को कर दिखलाना चाहिये, चोरी मत करो, डकैती मत करो, व्यभिचार मत करो, किसी की धृष्टा हिंसा मत करो, पर पीडा न करो इत्यादि कहा तो क्या उसे कर दिखाना चाहिये, नहीं तो अज्ञान है, यही आप का विज्ञान है। इसीलिये ही क्या सारे ससार में स्वीकृति से आधुनिक वैज्ञानिक सृष्टि के द्वारा अनर्थ और अशान्ति फैला रहे हैं। मैं पूछता हूँ कि तुम को क्या मालूम कि मन्वादिकों ने कर नहीं देखा। तुम को कर दिखाकर तुम्हारा सटिफिकेट लेने के लिये तुम कौन होते हो। धारेश्वर राजा भोज अपने समराज्यसूत्रधार के यन्त्राध्याय में कहते हैं—

‘यन्त्राणा घटना नोक्ता गुप्त्यर्थं नाज्ञतावशात् ।

तत्र हेतुरय ज्ञेयो व्यक्ता नन्ते फलप्रदा ॥

यन्त्राणि यानि दृष्टानि कीर्तितान्यत्र तान्यपि ।

एतस्त्वबुद्ध्यवास्माभि समग्रमपि कल्पितम् ॥

अप्रतद्वच पुनर्ब्रूम कथित यत्पुरातनं ॥

बुद्ध भी हो, प्रभु में इसी शास्त्रीय कर्मविज्ञान की ही निन्दा में वेद का तात्पर्य है। भाष्यटीकाकार लिखते हैं कि “विवक्षितमिदं। शास्त्रपरवशम्य शास्त्रवशादेव साध्यसाधनभावाद-शास्त्रीयाद्वैमुख्यसमवायं तस्यात्र विवक्षितत्वमित्यर्थः”। अर्थात् शास्त्र ने स्वाभाविक साध्यसाधनभाव वैमुख्य उत्पन्न कर शास्त्रपरवश बनाया। तब उक्त शास्त्रीय पाङ्क्तकर्म में स्थापन किया। अब उससे शुद्ध-चित्त हुए की आगे ब्रह्मविद्या में अधिकारी देखकर उस शास्त्रीय साध्यसाधनभाव से वैमुख्य उत्पन्न कर ब्रह्मविद्या के क्षेत्र में प्रेरणा की जाती है, न कि पूर्व में त्यक्त का अथवा त्याजित वा पुनरुत्पादन कराने के लिये यह वैमुख्य है। इस विवेक की आधुनिक कर्मविज्ञान की सृष्टि में मग्न देश-विदेश के नव्यशिक्षित वर्ग कोई भी परवाह नहीं करना। तदनुसार सारा ससार अनर्थ अशान्ति में बन्ध भोग रहा है। जैसे करें वैसे करें। कौन क्या करें।

प्रसङ्ग से भाष्यकार लिखते हैं—“ब्रह्मविद्याविषये च सर्वकल्पात् कामानुपपत्तेः” अर्थात् शास्त्रीय हो चाहे अशास्त्रीय सारे समार म काम व्यप्राप्त है। ब्रह्मविद्या में सर्वकारमप्राप्त होने से काम की उपपत्ति नहीं रहती। इस पर भानन्दगिरि लिखते हैं—“तस्या (ब्रह्मविद्याया) विषयो मोक्षः। तस्मिन्निर्द्वितीयत्वाद्वागादिपरिपन्थिनि कामापरपर्यायो रागो नावकल्पते। न हि मिथ्याज्ञाननिदानो रागः सम्प्रज्ञानाधिगम्ये भोदो सम्भवति। श्रद्धा तु तत्र भवति तत्त्वबोधाधीनतया ससारविरोधिनी, तत्र ससारानुपत्तिर्मुक्तावित्यर्थः” इस टीका पर क्रोडपत्रकार प्रश्न करते हैं कि मोक्षेच्छा तो है। (इच्छा राग न्यायशास्त्र में व्याख्यात है) उनकी पङ्क्ति है—“नन्वेव मुमुक्षायाः पभावेनाधिकार्य-भावान्मोक्षसाधने ज्ञानेऽधिकारिणः प्रयत्नस्य तद्विज्ञानार्थं स गुरुमेवाऽभगच्छेदित्यादिशास्त्रस्याऽऽनर्थक्यं स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—श्रद्धा त्विति तु शब्दो। यथोक्तचोद्यव्यावृत्त्यर्थः। मुमुक्षास्थानीया श्रद्धादर्थः। अस्मिन्मते विवेकादीनि रोष्येवाधिकारिविशेषणानि इति न किञ्चिदवद्यमिति भावः। ननु कामवत् श्रद्धापि तत्र ससार जनयेदेव श्रद्धाकामयोर्मनः परिणामत्वाविशेषादित्याशङ्क्याऽऽह—तत्त्व-बोधेति। अविद्याससारविरोधितत्त्वज्ञानानुकूलतया ससारविरोधिनीत्यर्थः। तयोर्मनः परिणामत्वा-विशेषेऽपि यथोक्तश्रद्धायाः सात्त्विकपरिणामत्वात्ससारविरोधित्वमिति भावः। इसीलिये प्रह्लाद ने भागवत में कहा है कि “वैशारदीयी श्रद्धा तं स्वीवालानां च मे यथा”।

यद्यपि शङ्का कुशङ्का की धारा और भी साधक की शिथिलावस्था में हो सकती है, तथापि इस पक्ष का अन्तिम परिष्कार भाष्यकार ने “तत्तु समन्वयात्” के भाष्य में स्वयं बतलाया है—‘तस्मान्नावगतब्रह्मात्मभावस्य यथापूर्वं ससारित्वं यस्य तु यथापूर्वं ससारित्वं नासावगतब्रह्मात्म-भाव इत्यनवद्यम्’।

इस प्रकार बड़ी जवाबदारी के विचार स्थल-स्थल पर क्रोडपत्र में पूर्वाचार्यों का अनुसरण करते हुए क्रोडपत्रकार ने विवेकपूर्वक लिखा है। इससे तत्त्वनिर्णय में बहुत ही उत्तार होगा। इतिशाम्।

विषयानुक्रमिका

विषय	पृष्ठ	विषय	पृष्ठ
तृतीयोऽध्यायः		भर्तृ प्रपञ्च मत—इन्द्रियो के विलीन होने	
मधुकाण्ड से याज्ञवल्क्य काण्ड का		पर विदेह को आत्मसाक्षात्कार कैसे	
सबन्ध	६७३	होता है	७२५
परीक्षापूर्वक आगमार्थ निर्धारण के लिए		श्रुति द्वारा उक्त सिद्धान्त का विरोध	७२६
उपपत्तिप्रधान याज्ञवल्क्य काण्ड का		ब्रह्मसूत्र एवं वातिक द्वारा इसकी पुष्टि	७२८
प्रारम्भ	६७३	वादियों के एक-एक पक्ष पर विचार	
तत्त्ववेत्ताओं का सतत एवं सभाषण		एवं तत्त्व निर्णय	७३१
विद्याप्राप्ति का उपाय है	६७५	कर्म की सामान्य व्यवस्था	७३६
सर्वश्रेष्ठ ब्रह्मवेत्ता के निर्णय के लिए		यायात्म्यविज्ञानवादियों का मत निरूपण	
राजा जनक द्वारा बहुदक्षिणा याग का		एवं सिद्धान्त मत का प्रतिपादन	७३८
प्रारम्भ	६७७	भर्तृ प्रपञ्चमत के ज्ञानकर्मसमुच्चय-	
गौत्रो को ले जाने के लिए ब्रह्मनिष्ठ		वाद का स्पष्टन	७४०
याज्ञवल्क्य का अपने शिष्य को आदेश		याज्ञवल्क्य-मुख्य सवाद का समारम्भ	७४४
एवं क्रुद्ध ब्राह्मणों में से भ्रमल का प्रश्न	६७९	पारिक्षितो वी रयि का वर्णन	७६८
कर्मसंज्ञक मृत्यु को अतिक्रमण करने		आख्यायिका का सारभूत अर्थ	७७३
का उपाय	६८२	याज्ञवल्क्य-उपस्त सवाद का प्रारम्भ	७७४
कर्मनिरपेक्ष काल से अतिमुक्ति का		घटादि के समान आत्मा का दर्शन	
उपाय	६८६	होना क्या संभव है	७८१
तिथ्यादिसंज्ञक काल से अतिमुक्ति		लौकिकी और पारमार्थिकी दृष्टि का	
का वर्णन	६८९	निरूपण	७८७
संपदनिरूपण	६९३	याज्ञवल्क्य-बहोल सवाद का आरम्भ	७८९
त्वमर्थ बुद्धि विधान के अनन्तर		बन्धध्वंस में हेतु सन्यास एवं सम्यग्ज्ञान	
प्रहातिग्रहलक्षण मृत्यु से अतिमुक्ति		का निरूपण	७९०
का वर्णन	७०४	आत्मा की एकरूपता होने से भिन्नार्थक	
प्रवृत्ति का प्रयोजक बन्ध की निवृत्ति		वचन ग्रथुक्त है	७९३
का प्रयोजक नहीं हो सकता	७०६	उपस्त ब्राह्मण के प्रश्नों से कहोल	
मुख्य मुक्ति एवं गौणी मुक्ति का		ब्राह्मण के प्रश्नों की तुलना	७९५
निरूपण	७०७	नाम और रूप की उपाधि सत्ता	
याज्ञवल्क्य-भार्तभाग सवाद का आरम्भ	७११	स्वीकार करने में दोष निरूपण	७९७
प्रहातिग्रह लक्षण बन्धन के नाश होने		'शोक' एवं 'मोहादि' पदों की धृत्यनु-	
पर ससार से मुक्ति संभव	७१७	सारि व्याख्या	८००
तत्त्वनिष्ठ की देहोत्क्रान्ति का क्रम		एषणान्नयव्युत्थान पर भर्तृ प्रपञ्च का	
निरूपण	७१९	सिद्धान्त एवं उसका निराकरण	८०४

विद्या और प्रविद्या एक साथ नहीं रह सकती		हृदय और देह का अन्योन्याश्रयत्व	६१२
संन्यास में विधान वाक्य अचिद्वत्संन्यास	८११	प्राणादि सहित शरीरादि की प्रतिष्ठा,	
मात्र से सबन्ध रखने वाले हैं	८१६	आत्मस्वरूप का निरूपण एवं शाक्यत्व	
ब्रह्मवेत्ता किन किन लक्षणों से युक्त होता है		का शिरपात	६१३
याज्ञवल्क्य गार्गी सवाद का प्रारम्भ	८२१	‘आनन्द शब्द ब्रह्म का विशेषण है	६२८
ब्रह्मलोक जिसमें प्रतिष्ठित है, यह पृच्छने	८२४	मोक्षवादियों में ‘मुख्य विषय’ भीमासा में	
पर याज्ञवल्क्य द्वारा गार्गी को प्रतीटना		मतभेद एवं सिद्धान्त निरूपण	६३०
अन्तर्यामी के विषय में आरुणि का प्रश्न	८३०	ब्रह्मानन्द को ब्रह्म, मुक्त अथवा सत्सारी	
याज्ञवल्क्य द्वारा अन्तर्यामी निरूपण	८३१	इन तीनों में से कौन अनुभव करता है	६३३
दो प्रश्न पूछने के लिए गार्गी द्वारा	८३८	चतुर्थोऽध्याय	
ऋषियों से अनुमति माँगना	८४८	तृतीय अध्याय से चतुर्थ अध्याय के	
इतकग अव्याकृत आकाश में श्रोत		प्रथम दो ब्राह्मणों का उपाय उपाय	
प्रोत है	८५२	भावात्मक सवन्ध	६३८
आकाश सब विशेषणों से रहित		जनक-याज्ञवल्क्य सवाद का प्रारम्भ	६३६
अद्वितीय तत्त्व अक्षर में श्रोत प्रोत है	८५७	याज्ञवल्क्य द्वारा पशुधन तथा सूदम	
अनुमान प्रमाण से अक्षर तत्त्व का		निर्णयान्त प्रश्न श्रवण की इच्छा से	
निरूपण	८६१	अपना आगमन बताना	६४०
अपूर्ववादी एवं ईश्वर द्वयी के मत का		शिष्य को उपदेश से कृतार्थ किए बिना	
खण्डन	८६८	उसकी दाक्षिणा ग्रहण का निषेध	६४३
ईश्वर के अस्तित्व में हेत्वन्तर निरूपण	८७१	ज्ञान के साधन (पञ्चायाम प्रोक्त)	
प्रधानवादा साख्य की शङ्का एवं उसका		वागादि उपासनाओं का वर्णन	६४३
निरास	८७३	शरणापन्न हो राजा जनक का	
गार्गी द्वारा याज्ञवल्क्य के अद्विष्ट होने		याज्ञवल्क्य से प्रश्न करना	६५५
की उद्घोषणा	८७५	विश्व तैजस एवं प्राज्ञ का अनुवाद	
बेदान्त्यैकदशी के मत में ब्रह्म की		करने तुरीय ब्रह्म का उपदेश करना	६६०
विभिन्न अवस्थाओं का निरूपण		जाग्रत्स्वप्नादि द्वारा तर्क से ब्रह्मत्व	
एवं उसका निरास	८७६	निरूपण	६७४
याज्ञवल्क्य शाक्य सवाद का प्रारम्भ	८७६	आत्मा का देहादिव्यतिरिक्त होने में	
नैतीस दवताओं का निरूपण	८८३	अनुमान प्रमाण का निरूपण	६८६
अष्ट वसुधों का वर्णन	८८३	आत्मस्वरूप का निरूपण	१००१
एकादश रुद्रों का निरूपण	८८४	भर्तृप्रपञ्च मत वर्णन एवं उसका	
भादित्यादि दवताओं का विवरण	८८५	निराकरण	१००५
शिवदेवतात्मक प्राण ब्रह्म के आठ भेद	८८७	आभास द्वारा बुद्धितादात्म्य ही	
दवता एवं आभयसहित दिशाओं के		दोनों लोको में सचरण का हेतु है	१०१५
ज्ञान की प्रतिज्ञा	८०२	बौद्ध मत (वाह्यार्थवाद) निरूपण एवं	
		उसमें दोष कल्पना	१०२०

विज्ञानवादी का प्रत्याक्षेप एवं उसका खण्डन	१०२८	भट्ट प्रपञ्च के मत को प्रस्तुत कर स्वमत स्थापन एवं वैशेषिकों का खण्डन	१११६
क्षणभङ्गवाद का सिद्धावलोकन एवं उसका दूषण	१०३४	सुषुप्तावस्था में आत्मा का स्वय-ज्योतिष् प्रतिपादन	११२५
जन्म-मरण के साथ देहेन्द्रिय सघात रूप पाप का ग्रहण और त्याग	१०४२	निरवयव आत्मा में नानात्व	११४१
आत्मा के दो स्थान	१०४६	वल्पना असम्भव है	११४१
पाप फलों के अतीन्द्रिय होने के कारण उनका साक्षात् वर्णन सम्भव नहीं है	१०४८	जाग्रत् एवं स्वप्न में विशेष	११४३
वासना उपादान विषयभूत होने से पुरुष स्वयज्योति है	१०५८	ज्ञान का कारण	११४६
स्वप्न में रथादि के न होने से आत्मा स्वयप्रकाश है	१०५९	कर्मफलान्तर्य लोक क्षयिष्णु हैं	११५१
स्वप्नावस्था में स्वयज्योति आत्मा अत्यन्त ससर्गशून्य हो जाता है	१०६५	तत्त्वज्ञानी के आनन्द की भीमात्ता	११५१
स्वप्न के विषय में विभिन्न विचारकों के मत का प्रतिपादन कर स्वमत निरूपण	१०६८	ससाररूप जाग्रत् में लौटकर आना	११५१
मृत्यु आत्मा का स्वभाव नहीं है, इसे उत्क्रमण करने का उपाय निरूपण	१०७२	ऊर्ध्वं श्वास कब, वयो और	११६८
स्वप्न भोगों से आत्मा असङ्ग है	१०८०	कैसे होता है	११६८
जागरित भोगों से भी आत्मा असङ्ग है	१०८२	शरीरान्तर में जाने का प्रकार	११७३
महामत्स्य वृष्टान्त के द्वारा इसका स्पष्टीकरण	१०८६	प्राणों के देहान्तर में जाने की विधि	११७५
इयैव वाक्य के द्वारा आत्मा का सौप्त रूप प्रतिपादन	१०८८	मरणासन्न जीव की दशा का निरूपण	११७७
नाडीखण्ड द्वारा सब अनर्थों की बीजभूता भविष्य का स्वरूप निर्धारण	१०९३	लिङ्ग देह में इन्द्रियों के लय और उत्क्रमण	११८५
भविष्य का तिरोधान एवं विद्या की काष्ठा प्राप्ति रूप सर्वस्वभाव ही मोक्ष है	११०१	वासना ही भूपूर्व कर्मारम्भ एवं कर्मफल में प्रयोजिका है	११८९
स्त्री-पुरुष समिलन सुख के वृष्टान्त से मोक्ष के स्वरूप का उपपादन	११०३	शरीरान्तरगमन में जोक का वृष्टान्त	११८९
सुषुप्ति में पुरुष सङ्ग एवं धाकरहित होता है	१११२	देहान्तर की प्राप्ति में स्वर्णकार का वृष्टान्त	११८९
		आत्मा विज्ञानमय है	१२०१
		कर्मानुसार शुभाशुभ गति और निष्काम को ब्रह्मा की प्राप्ति	१२११
		तत्त्वज्ञानी का अनुत्क्रमण	१२३१
		ब्रह्मज्ञानी की मोक्षप्राप्ति में प्रमाण	१२४०
		मोक्षसाधनमार्ग में मत-मतान्तर निरूपण	१२४३
		भविष्य और त्रयो विद्या की उपासना	१२४६
		आत्मविद्या की दुर्लभता	१२४१
		आत्मविद्यारसिक भाष्यवशे रहित एवं वृत्तकृत्य होता है	१२५२
		अद्वैतदर्शों का भय नहीं होता	१२५६

द्वैतदर्शी की दुर्गति	१२५६	शास्त्र कर्मकाण्ड एवं ज्ञानकाण्ड का उपदेश	१२६६
विज्ञानघन रूप से ब्रह्म का दर्शन करे	१२६३	अधिकार भेद से करता है	१२७५
अधिक गर्वों का अनुचिन्तन	१२६७	ब्रह्म का प्रियतम नाम ॐ है	१२७८
ब्रह्मनिष्ठा के लिए बाधक	१२६८	दमादि साधनत्रय का उपदेश	१२७८
एषणात्रय से उठकर संन्यास ग्रहण	१२६९	सोपाधिक हृदय ब्रह्म की उपासना	१२८५
मोक्ष का साधन है	१२७९	सत्य ब्रह्म की उपासना	१२८८
भर्तृप्रपञ्च मत का निरूपण	१२८१	'सत्य' नाम के अक्षरों की उपासना	१२९०
एवं स्वमत स्थापन	१२८१	आदित्य मण्डलस्य और चाक्षुष पुरुष भी	१२९४
वासनाशून्य राग-द्वेषरहित होना	१२८५	सत्य नाम वाला है	१२९६
कामानशन है; भोजन निवृत्ति नहीं।	१२८५	आदित्य मण्डलस्य पुरुष के अवयव	१२९६
ब्रह्मवेत्ता के लिए कर्म का	१२८६	मनोमय पुरुष की उपासना	१२९६
विधान नहीं	१२८६	विद्युद् ब्रह्म की उपासना	१४००
ब्रह्मनिष्ठा की नित्य महिमा एवं	१३०४	घेनु रूप से वाणी की उपासना	१४०१
जनक का समर्पण	१३०४	वैश्वानराग्नि की उपासना	१४०३
सोपाधिक ब्रह्म ध्यान से	१३१५	उपासनाओं से प्राप्त होने योग्य गति	१४०४
अभ्युदय प्राप्ति	१३१६	प्राण और अन्नरूप ब्रह्म की उपासना	१४०८
निरुपाधिक ब्रह्मज्ञान से मुक्ति	१३२०	उक्थदृष्टि में प्राण की उपासना	१४१२
संन्यासपूर्वक आत्मज्ञान का उपक्रम	१३२२	यजु, साम व क्षत्र दृष्टि से उपासना	१४१३
याज्ञवल्क्य मैत्रेयी सवाद का	१३२५	चतुष्पाद गायत्री की उपासना	१४१५
धारम्भ	१३२७	गायत्री के मुख विधान के लिए	१४३२
आत्मा में सर्वाधिक प्रेम	१३२७	अर्थवाद	१४३२
भेददृष्टि की निन्दा कर अभिन्न	१३२७	ज्ञानकर्मसमुच्चयकारी की मार्ग याचना	१४३४
आत्मतत्त्व का उपदेश	१३३५	पद्मोऽध्यायः	
मवर्तिमदर्शन में दृष्टान्त	१३३५	उद्येष्टादि दृष्टि से प्राणोपासना	१४४०
ब्रह्मतत्त्व उपदेश के बाद याज्ञवल्क्य	१३३७	वाणी, चक्षु, श्रोत्र, मन आदि की वसिष्ठादि	१४४४
द्वारा संन्यास ग्रहण	१३३७	दृष्टि से उपासना	१४४४
यावज्जीवन अग्निहोत्र विधानपरक एवं	१३३७	उत्कृष्टता निर्धारण के लिए वाणी	१४४८
वैराग्यपरक श्रुतियों में सिद्धान्त पक्ष	१३३७	आदि की परीक्षा	१४४८
स्थापन	१३३७	प्राण की श्रेष्ठता सभी इन्द्रियों द्वारा	१४५२
याज्ञवल्क्यीय काण्ड का वश	१३५१	स्वीकार करना	१४५२
निरूपण	१३५१	पञ्चाग्नि विद्या निरूपण	१४५२
पञ्चमोऽध्याय	१३५५	वित्तमन्यविद्या निरूपण	१४५०
ॐ ह्रीं ब्रह्म की उपासना	१३५५	पुत्रमन्यविद्या निरूपण	१४५५
पूर्ण कारण से पूर्ण कार्य होता है—द्वैताद्वैतमत	१३६०	काण्डत्रयात्मक वशपरम्परा निरूपण	१४५५
प्रस्तुत कर सिद्धान्तपक्ष की स्थापना	१३६०	व्याख्यापेत मुक्ताष्टकम्	१४५८
		अकारादि क्रम से मन्त्रों की सूची	१४६४

अथ तृतीयोऽध्यायः ।

जनको ह वैदेह इत्यादि 'याज्ञवल्कीयं' काण्डमारम्भ्यते । उपपत्तिप्रधानत्वादति-
क्रान्तेन 'मधुकाण्डेन समानार्थत्वेऽपि सति न पुनरुक्तता । मधुकाण्ड 'ह्यागमप्रधानम् ।
'आगमोपपत्तो ह्यात्मैकत्वप्रकाशनाय प्रवृत्ते शक्नुतः करतलगतवित्वमिव दर्शयितुम् ।
श्रोतव्यो मन्तव्य इति ह्युक्तम् । 'तस्मादागमार्थस्यैव 'परीक्षापूर्वकं' निर्धारणाय याज्ञ-

मधुकाण्डे त्वाष्ट्रं कश्चं चेति मधुद्वयं व्याख्यात सप्रति काण्डान्तरारम्भ प्रतिजानीते—
जनक इति । ननु पूर्वस्मिन्नध्यायद्वये व्याख्यातमेव तत्त्वमुत्तरत्रापि वक्ष्यते 'तथा च पुनरुक्तेरत्वं मुनि-
काण्डेनेति तत्राऽऽह—उपपत्तीति । तुल्यमुपपत्तिप्रधानत्वं मधुकाण्डस्यापीति चेन्नेत्याह—मधुकाण्ड
हीति । ननु 'प्रमाणानुगममात्रेण तत्त्वज्ञानमुत्पत्त्यते किमुपपत्त्या तरप्रधानेन काण्डेन चेति तत्राऽह—
आगमेति । "करणत्वेनाऽऽगमस्तत्त्वज्ञानहेतुश्चक्षुषपत्तिरूपकरणतया" पदार्थपरिशोधनद्वारा तद्वैतुरित्यत्र
गमकमाह—श्रोतव्य इति । करणोपकरणयोरागमोपपत्त्योस्तत्त्वज्ञानहेतुत्वे सिद्धे फलितमुपसहरति—

(उपदेशप्रधान मधुकाण्ड की समाप्ति के पश्चात्) अथ "जनको ह वैदेह" इत्यादि श्रुतिमन्त्र
से (उपपत्तिप्रधान) याज्ञवल्ककाण्ड का आरम्भ किया जाता है । पूर्वोक्त मधुकाण्ड से (याज्ञवल्ककाण्ड
की) समानार्थकता होने पर भी उपपत्तिप्रधान होते हुए भी इसमें पुनरुक्ति दाप नहीं है क्योंकि (प्रधान-
उपपादक भेद से पुनरुक्ति प्रसिद्ध न होने से) मधुकाण्ड आगमशास्त्रप्रधान है । यदि युक्ति और शास्त्र
दोनों ही आत्मैकत्व प्रकाशित करने के लिए प्रवृत्त हो जाएँ तो आत्मैकत्व को करतलगत वित्वफल
के समान दिखा सकते हैं । श्रुति पहले ही ऐसा कह चुकी है कि 'श्रवण करना चाहिये, मनन करना

१ याज्ञवल्कीयमिति । "समाप्तो मधुकाण्डोऽयमुपदेशप्रधानक । उपपत्तिप्रधानोऽयं याज्ञवल्काख्य उच्यते ॥
पदार्थविषया युक्तिर्वाक्यार्थं तूपदेशो । अतो न पुनरुक्तत्वं काण्डया शेषोपेयिणो ॥ काण्डोऽयं याज्ञवल्काख्य
स्यादध्यायद्वयान्तक । जल्पवादव्याभेदादध्यायाधी व्यवस्थितो ॥ तत्र जल्पव्याख्यापिण्यध्याये पञ्चमे नव ।
ब्राह्मणान्वयं एतेषा ऋणेणोपवर्ण्यते ॥ आद्ये मूल्योरतिक्रान्तिद्वितीये मूल्युनिर्णये । तृतीये समृत्तिव्याप्तिस्तु
प्रत्यखिनिर्णय ॥ पञ्चमे ब्रह्मता तस्य पठे तु ब्रह्माकाशयो । सप्तमे कारणावस्था ब्रह्मतत्त्वमपाष्टमे ॥ नवमे
देवविस्तार सङ्केपद्वयत्र पुन । सगुण निर्गुण चोक्तं ब्रह्म सदाशिवानिर्गामिति" ॥ उच्यते इति । प्रमाणोपपत्ति-
न्तरभाविनी हि तदनुग्राहवर्तकोतिस्तत्त्वमुक्तमगमयुक्तिप्रधानयोरनया दीर्घपर्यमिति । मुनिकाण्डस्य पारचाय
हेतुमाह—उपदेशेति । आगमप्रधान इत्यर्थः । अत्र याज्ञवल्क, याज्ञवल्कीयमित्युपपत्तिप्रधानं 'आपत्यस्य च
तद्वितेजसि' इति भूत्रेण यतोप । २ मुनिकाण्डस्य । ३ प्रधानोपपादकभेदादपौरुषेय प्रसिद्धमिति हि ।
४ आगमेति । तथा च वार्तिके—"युक्त्यागमो हि सभूय करस्थामलवादिदत्त । मुमुक्षुमपि सद्गुरु शक्तौ ज्ञाप-
यितुं यत" ॥ १४ ॥ आगमिनेऽर्थे विपरीतभावनादिभ्रञ्जवत्त्वेन युक्तीनामुपयोगाद्युक्ता तत्त्वज्ञानिरित्युभयत्र
(भा० वा०) हिशब्दार्थः । ५ आत्मैकत्वमिति शेषः । ६ वृ० उ० २।४।५ । ७ अवतरणात्तार्थम् । ८
चन्द्रावित्तोपापावरणपुर सरम् । ९ काण्डयो समानार्थवत्त्वे च । १० प्रमाणानुगममात्रेण इत्यर्थः । ११
प्रमाणत्वेन । १२ करतलगतवित्वात् प्रमाणानुग्राहवत्त्वेन विद्वत् । उपपत्तिर्हि तत्र स च प्रमाणानुग्राहः ।

क्षुपपत्तिरूपर रणतवत्त्वादि । ब्राह्मणवाक्याचार्या — 'न चाऽगमस्य स्वातन्त्र्यं युक्त्युत्तरपनुद्यत । अर्थान्तर-

वत्कीयं काण्डमुपपत्तिप्रधानमारम्यते । आख्यायिका तु विज्ञानस्तुत्यर्थोपायविधिपरा वा । प्रसिद्धो ह्युपायो विद्वद्भिः शास्त्रेषु च दृष्टो दानम् । दानेन ह्युपनमन्ते प्राणिनः ।

तस्मादिति । यद्योक्तरीत्या काण्डारम्भेऽपि किमित्याख्यायिका प्रणीयते तत्राऽऽह—आख्यायिका इति । विज्ञानवतां पूजाऽत्र प्रयुज्यमाना दृश्यते । तथा च विज्ञानं महाभागधेयमिति स्तुतिरत्र विवक्षिते-
त्यर्थः । विद्याग्रहणे दानाख्योपायप्रकारज्ञापनपरा वाऽऽख्यायिकेत्यर्थान्तरमाह—उपायेति । कथं पुनर्दानस्य विद्याग्रहणोपायत्वं तत्राऽऽह—प्रसिद्धो हीति ।

“गुरुशुश्रूषया विद्या पुष्कलेन घनेन वा”

इत्यादौ दानाख्यो विद्याग्रहणोपायो यस्मात्प्रसिद्धस्तस्मात्तस्य तदुपायत्वे नास्ति वक्तव्य-
मित्यर्थः । ‘दाने सर्वं प्रतिष्ठितम्’ इत्यादिश्रुतिषु विद्वद्भिरेव विद्याग्रहणोपायो दृष्टस्तस्मात् तस्योपायत्वे
विवक्षितमित्याह—विद्वद्भिरेति । ‘उपपन्नं च दानस्य विद्याग्रहणोपायत्वमित्याह—दानेनेति । भवतु

चाहिये” । इति। शास्त्रतात्पर्यं को ही (उद्धावित दोषो का परिहार करते हुए) परीक्षापूर्वक
निर्धारण के लिए उपपत्तिप्रधान याज्ञवल्ककाण्ड का प्रारम्भ किया जाता है । यहाँ जो आख्यायिका
है, वह विज्ञान की स्तुति के लिए उपायप्रकार ज्ञापनपरक है । लोक में दान प्रसिद्ध उपाय है और विद्वानों

१ प्रकारेति यावत् । २ लोके । ३. आर्जवं यन्ति । ४. नमो वयं ब्रह्मिण्याय कुर्म इत्यादिष्वा
(उत्सर्पविशेष) । ५. अध्याये, ब्राह्मणे, आख्यायिकाया वा पूजा (बृ० उ० ३।१।२) । ६. “अथवा
विद्यया विद्या वतुषं नैव कारणमिति” पदचाटम् । ७ लोके । ८ बृहन्नारायणोपनिषदि ८० ७६ । ९.
युक्त चेत्यर्थः ।

त्वाद्युक्तीनां प्रमाणेभ्यो यतस्ततः ॥ सर्वप्रमाणशेषत्वं युक्तीनामुपपत्तितम् । शास्त्रान्तरेष्वपि तथा नातः
स्वातन्त्र्यखण्डनम् ॥ पदार्थविषया येन युक्तिस्तर्कैर्निमीयते । वाक्यार्थस्त्वागमादेव निरपेक्षमतीव च । ॥
पीरयेदवच स्वेव युक्ते प्राधान्यमिष्यते । अनरोक्तीषु तात्पर्यं युक्तेरर्थो न युक्तिः ॥ प्रत्यक्षाद्यतिवर्तिताद्युक्त्य-
पक्षा न विद्यते । आगमार्थं यदैव स्याद्युक्त्यर्थं नाऽऽभेक्षणम् ॥ पुत्रभावाद्युरोचनं युक्तिर्देशमिधीयते । आगमस्य
प्रवृत्तिस्तु मेयवृत्त्यपेक्षया ॥ ननुक्ता मधुकाण्डेऽपि दुन्दुभ्यामुपपत्तयः । आगमैकप्रधानत्वं कथं तस्येति भ्रम्यते ॥
नैव दापो यतस्तत्र युक्तीनामप्रधानता । प्राधान्यं याज्ञवल्कीये युक्तीनामभिधीयते ॥ युक्त्यागमो हि सभूय
करस्यामलकादिवत् । सुसूक्ष्ममपि सद्रस्तु जसो ज्ञापयितुं यतः ॥ युक्तयोऽतोऽभिधीयन्ते पूर्वपक्षादित्यत्रया ।
याज्ञवल्कीय एतस्मिन्काण्डे जल्पोक्तिवत्त्वेना ॥ उद्गीषप्रमुखा येषां मधुकाण्डे पुरोदिताः । तेषामेव विद्युदघर्षं
विचारः । क्रियतेऽपुना ॥ दर्शनस्यास्य तेनात एव वाक्यत्वमिष्यते । तथैवान्यपदार्थेषु तद्वद्वयोरपि काण्डयोः”
॥६-१७॥ इति । ननु युक्त्यपेक्षत्वादागमस्यानपेक्षत्वनिक्षणप्रामाण्यक्षतिस्तत्राऽऽह—न चेति । यतस्ततो निरुच्य-
मानयुक्तीनाममानत्वादागमस्य तदपेक्षत्वेऽपि न स्वातन्त्र्यहानिरित्यर्थः ॥ कथं तासां समानत्वमत आह—सर्वेति ।
उक्तं हि—अविज्ञाततत्त्वेऽप्यं कारणोपपत्तितस्तत्त्वज्ञानार्थमूहस्तर्क इति । न्यायभाष्यकारोऽप्याह—तत्त्वविषया-
भ्यनुज्ञातलक्षणद्रोहाद्भ्रविताप्रसन्नादनन्तरं प्रमाणसामर्थ्यात्तत्त्वज्ञानमुपपद्यत इति । तद्वर्तिताकारस्य प्रमाणानि पुनः
प्रवर्तमानानि तर्कविषयमर्थं यथाभूतमधिगमयन्तीति । अन्योऽप्याह—तथा प्रमाणोपपत्त्येति न तस्येतया प्रमाण-
विषयमभ्यनुज्ञानस्या विद्योषिते विषये प्रमाणमप्रत्युह प्रवर्तत इति । युक्तीनां प्रमाणशेषत्वे तदपेक्षागमस्य न
स्वातन्त्र्यहानिरिति फलितमाह—तथेति । अतः सापेक्षत्वादित्येतत् ॥ अस्तु वाऽनुमानान्तर्भवितुं युक्तिर्मात्रं

प्रभूतं हिरण्यं गोसहस्रदानं वेहोपलभ्यते । तस्मादन्यपरेणापि शास्त्रेण विद्याप्राप्त्युपाय-
दानप्रदर्शनार्थाऽऽख्यायिकाऽऽरब्धा । अपि च तद्विद्यसंयोगस्तैश्च सह वादकरणं विद्याप्रा-

दानं विद्याग्रहणोपायस्तथाऽपीयमाख्यायिका कथं तत्प्रदर्शनपरेत्याशङ्क्याऽह—प्रभूतमिति । ननु
समुदितेषु ब्राह्मणेषु ब्रह्मिष्ठतमं निर्धारयितुं राजा प्रवृत्तस्तत्कल्पमन्यपरेण ग्रन्थेन विद्याग्रहणोपायविद्या-
नायाऽऽख्यायिकाऽऽरभ्यते तत्राऽह—तस्मादिति । उपलभ्यो यथोक्तस्तच्छब्दार्थः । इतश्चाऽऽख्यायिका
विद्याप्राप्त्युपायप्रदर्शनपरेत्याह—अपि चेति । तस्मिन्वेद्येऽयं विद्या येषां ते तद्विद्यास्तैः सह संबन्धश्च

द्वारा एव शास्त्रं मे भी इति देखा गया है । दान से प्राणी विनष्ट हो जाते हैं । इस आख्यायिका मे
बहुत सा सोना और हजारों गोशों का दान पाया जाता है । इसलिए शास्त्र का प्रतिपाद्य विषय अन्य
होने पर भी यह आख्यायिका विद्याप्राप्ति के उपायप्रकार दान को प्रदर्शित करने के लिए प्रारम्भ की
जाती है । इसके अतिरिक्त वेद्य ग्रंथ का जिन्हे विज्ञान है, ऐसे पुरुषों का सत्सङ्ग, उनके साथ
तत्त्वनिर्णय फल वाला सभाषण करना; विद्याप्राप्ति का उपाय न्यायशास्त्र मे देखा गया है, उसका इस

१. आख्यायिकायम् । २. निरुक्तदानोपलभ्यमात् । ३. विज्ञानम् ।

तथाऽपि नाऽऽगमस्य स्वातन्त्र्यभङ्गो विषयवेदादिरवाह—पदार्थेति ॥ वेदवाक्यस्य स्वातन्त्र्ये हेतुत्तरमाह—
पौष्ट्येयेति । लौकिकवाक्येष्वप्याप्तानाप्तोक्तत्वादिसंज्ञानिरासित्वेन युक्तिं प्रधानीकृत्य प्रामाण्यं वेदवाक्येषु तु
युक्त्या तात्पर्यनिरूप्ये तदनपेक्षेनेवात् । युक्तिविज्ञादियुक्त्यवगततात्पर्यस्य प्रत्यक्षादिविरोधनिराकरणद्वारा इदीकरण
वाच्यारम्भणत्वादियुक्तिकृतमिति नाऽऽगमार्थं युक्ते स्वतन्त्रतेरप्यर्थः ॥ किं च विमलं पुनरपेक्षं प्रत्यक्षाद्योग-
स्वाद्धर्मवैदित्यनुमानादिक्यागमस्यानपेक्षतेत्याह—प्रत्यक्षादीति । स्वविषये युक्तेरावभाषणावस्थापि स्वविषये
युक्त्यपेक्षार्थं किं न स्यात्तत्राऽह—अपेक्षेति । न हि साकसिद्धेऽयं वेदापेक्षेति भावः । वेदः स्वायं युक्त्यनपेक्षश्चेत्यर्थः
तर्हि तत्र सोध्यते तत्राऽह—युक्त्यभावेति । अयं हि युक्त्यभावां यद्ब्रह्मात्मयुक्तेऽप्यमश्रवणादिद्वाराऽऽरोपितवर्तु-
त्वादिमानानिरर्थं तन्निरासानुसारेण वेदे युक्तिरिष्टेत्यर्थः । ननु बद्धस्यापि पुरुषयुद्धपानुरोधेन प्रवृत्तेस्तर्काद्विरोध-
स्तत्राऽह—आगमस्येति । न हि वस्तु पुरुषोत्तरेणानुसरति क्षणिकवादेरपि वस्तुत्वप्रसङ्गादतः सिद्धमर्थमागमः
स्वतोऽप्यगमवैधर्म्यादिविषयवर्धः ॥ आगमप्रधानं यथुकाण्डमिदं तु युक्तिप्रधानमिति ध्येयस्यैवा पुनरतिमार्थिरक्तः
संप्रति ध्येयस्थामातिप्रयोनिकवर्त्यतत्त्ववस्तुं शङ्कते—नन्वेति । पूर्वैनाऽऽगमप्राप्त्या युक्त्यनपेक्षावाद्वा न
वैपरीत्यादुपभोगप्रवृत्तत्वेऽपि न धीमत्स्त्वमित्याह—नेत्यादिना ॥ नन्वेव पुनरुक्तिपरिहारेऽपि विमोक्षमगम्येऽयं
युक्त्यनुपासेन न हि तामनुत्त्याऽऽगमः स्वार्थं प्रमापयेदत आह—युक्तिरिति । अयमिवेऽयं विपरीतभावनादिमन्त्र-
कर्त्तव्यं युक्तीनामुपयोगाच्छ्रुता तत्त्वपरिचितं हि ज्ञानार्थः ॥ काण्डकारश्चमुपसहरति—मुक्त्य इति । द्विविधा कथा
जल्पो वादश्च तत्र जल्पद्वारा युक्तिरुक्त्वा तदनुसारेण तत्त्व निर्णयते पञ्चमेनेत्यभ्यापार्यमाह—जल्पेति ॥
काण्डाभ्यामारम्भमुक्त्वा भाष्योक्तमाख्यायिकासंबन्धं सिद्धवत्त्वस्य ब्राह्मणस्य संप्रतिमाह—उद्धीयेति ॥
उद्धीयब्राह्मणोक्तवागादिस्वरूपनिरूपणाध्यात्मवादस्य ब्राह्मणस्यानत्येदर्थमस्य तत्त्वतोपाहितस्यैवादानयोर्ब्राह्मणयो-
रेकवाक्यतेरिति फलितमाह—दर्शयत्येति । न चेत्तमात्रब्राह्मणस्यैव पूर्वसंगतिरपि त्वमेवामरीत्याह—तर्पयेति ।
अपेक्षितान्तराकार्येषु तत्त्वेषु यथुकाण्डोक्तत्ववाच्यनिर्णयदृष्टेयं तेषां पूर्वमेकवाक्यत्वविरमयः । आन्धरो-
दयोरेकवाक्यत्वं निगमयति—तदिति । तदा परामुष्टमेकवाक्यत्वम् ॥

प्युपायो न्यायविद्यायां दृष्टः । तच्चास्मिन्नध्याये प्राबल्येन प्रदर्श्यते । प्रत्यक्षा च विद्वत्संयोगे प्रज्ञावृद्धिः । 'तस्माद्विद्याप्राप्त्युपायप्रदर्शनार्थेवाऽऽख्यायिका ।

तेरेव प्रश्नप्रतिवचनद्वारा 'वादकरणां च विद्याप्राप्तायुपाय इत्यत्र गमकमाह-न्यायविद्यायामिति । तत्त्व-निर्णयफला हि 'वीतरागकयामिच्छन्ति । तद्विद्यसंयोगादेविद्याप्राप्त्युपायत्वेऽपि कथं प्रकृते 'तत्प्र-दर्शनपरत्वमत आह—तच्चेति । तद्विद्यसंयोगादीति यावत् । न केवलं 'तर्कशास्त्रवशादेव तद्विद्यसंयोगे प्रज्ञावृद्धिः किंतु स्थानुभववशादपीत्याह—प्रत्यक्षा चेति । आख्यायिकातात्पर्यमुपसहरति—तस्मादिति ।

अध्याय मे दृढतापूर्वक प्रतिपादन किया गया है । विद्वानो के सम्पर्क में प्रज्ञावृद्धि अनुभवसिद्ध है । इसलिए यह आख्यायिका विद्याप्राप्ति का उपाय प्रदर्शित करने के लिए ही है ।

१. उत्कृष्टनिर्णयफलक सभाषणम् । २ तत्त्वनिर्णयफलक सभाषणम् । ३ वीतरागेति—वीतो रागो जयादिविषयो येषां तेषां कथा वादाख्या तत्त्वनिर्णयफलमिच्छन्ति मन्यन्ते इत्यर्थः । तद्विदुस्ततः तार्किकरक्षायाम्—“तत्र प्रमाणतर्कान्या साधनाक्षेपसयुता । वीतरागकथावादस्तत्फल तत्त्वनिर्णय इति” ॥ ७७ ॥ ४. तस्य तत्प्राप्त्यु-पायत्वप्रदर्शनपरत्वमिति भावः । ५. तर्कशास्त्रोक्ते ।

कृतत्वनिर्णयफला हि वीतरागकयामिच्छन्तीति । तत्त्वनिर्णयफलमित्युक्त्या तद्विद्यसंयोगादेविद्याप्राप्त्युपायत्व-ध्वनित तत्त्वनिश्चयस्यैव विद्यात्वादस्यैव तद्विदुस्ततस्तस्य च तद्विद्यसंयोगमन्तराज्योगात् । वीता विनिवृत्तो रागो जयादिविषयोऽभिलाषो येषां शिष्याचार्यसन्नह्युचारिणा त तथा तदीया कथा विचारयोग्यविषयो नानावस्तुको वाक्यविस्तर कथति लक्षणलक्षिता तामिच्छन्ति वादलक्षणत्वेनाभ्युपगम्यन्तीत्यर्थः । तथा बोधत श्रीवरदण्डजवरिच-तार्किकरक्षायाम् वादिनिरूपणे—“तत्र प्रमाणतर्कान्या साधनाक्षेपसयुता । वीतरागकथावादस्तत्फल तत्त्वनिर्णये” ॥ ७७ ॥ इति । प्रमाणतर्कान्यामेव स्वपक्षसाधनपरपक्षोपासलम्भी करणीयाविरथभिमानमात्रमत्र विदक्षित न तु वस्तुत उभयोरपि तथा कर्तुमशक्यत्वात् । यथाह—प्रामाणिकवचनमात्राभिप्रायपूर्विका कथा वाद इति तत्त्वा-ध्यवसायफलत्वादस्या वीतरागानामेव शिष्याचार्यसन्नह्युचारिणामधिकार न तु विविगीपूणमिति उक्त वीतराग-कथेति । तदुक्त ॥ शिष्यगुरुसन्नह्युचारिणश्चिद्विधेयोऽर्थभिरनुसूयुभिरमुपेयादिति । अज्ञातज्ञापन ज्ञानस्य स्थिरीकरण सहायनिवर्तनमिति त्रिविधस्तत्त्वनिर्णयः । तदुक्त प्रमाणतर्कसाधनोपासलम्भी सिद्धान्ताधिकृत पञ्चावयवोपपन्न-पक्षप्रतिपक्षपरिग्रहो वाद इति । तत्रैवोक्त कथालक्षणम्—“विचारविषयो नानावस्तुको वाक्यविस्तरः । कथा तस्या पदङ्गानि प्राहुश्चत्वारि केचन” ॥ ७६ ॥ विचारयोग्यविषयो नानावस्तुको वाक्यविस्तरः कथा । तस्या कथाया निरूप्यनिरूपकनियमः, कथाविशेषव्यवस्था वादिप्रतिवादिनियमः, सदस्यानुविधेयसवरणम्, निग्रहस्थान-सामस्त्यासामस्त्योद्भावनप्रतिज्ञानम्, कथापयवसानसवित्तिरिति षडङ्गानि । अपरे तु चत्वारि प्राहुः वादिप्रतिवादि-नियमो सदस्यानुविधेयसवरणे च । वादजल्पवितण्डासु मध्ये वादस्य लक्षण फल च दर्शयति—तत्रेति । ननु जल्पवितण्डयोरपि प्रमाणतर्कसम्बन्धलक्षणमतिव्याप्तमित्यासाङ्कधावधारणस्य विवक्षितत्वाप्राय दोष इति व्याचष्टे—प्रमाणतर्कान्यामेवेति । तत्र ञ्छादिनिवृत्तिस्तथा च तान्यामेव स्वपक्षसाधनपरपक्षोपासलम्भवती कथा वाद इति लक्षण द्रष्टव्यम् । ननु पक्षद्वयऽपि कथं प्रमाणतर्कसम्भव इत्यत उक्तमभिमानमात्रमिति । अवास्त-वत्वे हेतुमाह—उभयोरपीति । वस्तुनो द्वैरूप्यासम्बादिति भावः । प्रामाणिकमात्र प्रामाणिकमेवेद वचनमित्य-भिप्रायोऽभिमानं पूर्वां यस्या सेत्यर्थः । भवन्ते लक्षणे वीतरागपद द्युत्पत्त्यासाङ्क्यस्य क्विधिविचारिनिरूपणार्थमिह तत्त्वाध्यवसायति वादस्य वीतरागमात्राधिकारित्वे सूत्रसमतिमाह—तदुक्तमिति । त वादमित्यर्थः । अत्राधिकारि-

ॐ जनको ह वैदेहो बहुदक्षिणेन यज्ञेनेजे तत्र
ह कुरुपञ्चालानां ब्राह्मणा अभिसमेता बभूवुस्तस्य
ह जनकस्य वैदेहस्य विजिज्ञासा बभूव कःस्विदेषां

विदेहदेश मे रहने वाले राजा जनक ने एक बहुत बड़ी दक्षिणा वाले यज्ञ से यजन किया, उस यज्ञ में निमन्त्रित हो या स्वेच्छा से कुरु और पञ्चाल देशों के विद्वान् ब्राह्मण एकत्रित हुए। उस विदेह-राज यजमान जनक को यह जिज्ञासा हुई कि इन ब्राह्मणों मे प्रवचन करने मे सबसे बड़-चढ़कर प्रवक्ता

जनको नाम ह फिल 'सम्राट् राजा बभूव विदेहानां तत्र भवो' वैदेहः। स च बहुदक्षिणेन 'यज्ञेन शाखान्तरप्रसिद्धो वा बहुदक्षिणो नाम यज्ञोऽश्वमेधो वा, दक्षिणा-

'राजसूयाभिषिक्तः सार्वभौमो राजा सम्राडित्युच्यते। बहुदक्षिणेन यज्ञेनायजदिति संबन्धः। अश्वमेधे दक्षिणावाहुत्यमश्वमेधप्रकरणे स्थितम्। ब्राह्मणा अभिसंगता बभूवुरिति संबन्धः। कुरुपञ्चा-

जनक नाम का सम्राट् (जिसकी आज्ञा मे अन्य राजा रहते थे) विदेह देश का राजा था; अथवा विदेह देश मे होने के कारण उसका वैदेह नाम पडा। उसने बहुदक्षिणा वाले किमी एक यज्ञ से "एजे" यानी यजन किया। अथवा शाखान्तर मे प्रसिद्ध बहुदक्षिणा नाम वाला यज्ञ यहाँ विवक्षित है,

१. सम्राडिति । "येनेष्ट राजसूयेन मण्डलस्येश्वरदत्त ग. । शास्ति यश्चाज्ञया राज्ञः स सम्राडित्यमरः ॥" २. वा । ३. येन केनचित् । ४. राजसूयकाले कृताभिषेकः । ५. निश्चितम् ।

त्रैविध्यत्फलत्रैविध्यमाह—अज्ञातस्यादिना । गुरुशिष्यवादेऽज्ञातज्ञापनं फलं सप्रह्लाचारिवादे ज्ञातस्थिरीकरणम् शिष्टमुमुक्षुवादे सशयनिवर्तनमिति यथासक्यं द्रष्टव्यम् । एव वादस्य लक्षणाधिकारिणौ निरूप्यवादनक्षणे सूत्रसमतिमाह—तदुक्तमिति । प्रमाणतर्कान्यामेव साधनोपलभ्यौ यस्मिन्स पक्षप्रतिपक्षपरिग्रहौ वाद इति लक्षणम् सिद्धान्ताविरुद्ध इति अनेन तद्विरोधेऽसिद्धान्तेन निरास्य इति सूचितम् । स्वपक्षस्थापनं, तत्समर्थनं, परपक्षरूपणं, तत्समर्थनं शब्ददोषवर्जनं चेति पञ्चावयवास्तदुपपादका अन्यथा अङ्गैरुक्तत्वात्पामासत्त्वप्रसङ्ग इति भावः । ननु विचारो विमर्शस्तद्विषयस्य कथाया न सम्भवतीत्यस्य नविलक्षणमित्यासाङ्ग्यं श्लोके विचार-शब्दस्य विचार्यत इति कर्मसाधनव्युत्पत्त्या विचार्यार्थपरत्वाप्राप्य दोष इति व्याचष्टे—विचारणोच्यते । अत्रात्पदप्रवेशेन कलहवाक्यपञ्चावयवप्रयोगकथावाक्यस्थपदानां व्युदासः तत्राङ्गानि दर्शयति—निरूप्येत्यादिना । निरूप्य प्रतिपाद्यमात्मतत्त्वादिकं निरूपकं तत्प्रतिपादकं प्रमाणमनुमानादि तपोनियमोज्ञेनेदं साधयामीति प्रतिज्ञानम् । यथा विरोधो वादादिस्तस्य व्यवस्थायान्न कथयिष्यामीति नियमकरणम् । तथान्ययोरेव वादो प्रतिवाद्यमिति नियमनं नियमः ॥ अनुपपत्त्याद्विषेयं निष्प्रकृपापसप्रतिपादनरूपमस्यान्तीत्यनुविषेयः समापत्तिस्तस्य सम्माना च सवरणमेते सम्म्या अयमनुविषेय इति सपरिग्रहं निग्रहमामस्त्य जल्पवितण्डयोर्वादे त्वसामस्त्यमिति स्फुटमेतद्विग्रहान्ते भविष्यति । कथापर्यवसानस्य कथासमाप्ते सविति पदादौ कश्चिदेवत्र समाप्तिरिति सम्यग्बन्धः । अथ चतुरङ्गानि दर्शयति—वादीति । नादिनियमः प्रतिवादिनियमः सम्प्रत्यवरणमनुविषेयसवरणं चेति अत्वार्थानि तदन्यत्सर्वं तद्विग्रहोपरत्वात् पृथग्वाच्यमिति भावः ।

ब्राह्मणानामनूचानतम इति सह गवाः सहस्रमवरोध
दश दश पादा एकंकस्याः शृङ्गयोरावद्धा बभूवुः ॥१॥

कौन है ? इसलिए उसने एक हजार गौएँ गोशाला में रुकवा दी। उन रोकੀ हुई गौओं में प्रत्येक के सींगों में दश-दश पाद सुवर्ण बँधा हुआ था अर्थात् एक-एक मीग में पाँच-पाँच पाद (पल के चतुर्थ भाग) सुवर्ण बँधा था ॥१॥

बाहुल्याद्बहुदक्षिण इहोच्यते तेनेजेऽयजत् । तत्र तस्मिन्यज्ञे 'निमन्त्रिता दर्शनकामा' वा कुरूणां देशानां पञ्चालानां च ब्राह्मणास्तेषु हि विदुषां बाहुल्यं प्रसिद्धमभिसमेता अभिसंगता बभूवुः । तत्र महान्तं विद्वत्समुदायं दृष्ट्वा तस्य ह किल जनकस्य वैदेहस्य यजमानस्य को न खल्वत्र ब्रह्मिष्ठ इति विशेषेण ज्ञातुमिच्छा विजिज्ञासा बभूव । कथं, कःस्वित्को नु खल्वेषां ब्राह्मणानामनूचानतमः सर्व इमेऽनूचानाः कः स्वित्देवामतिशयेनानूचान इति । स हानूचानतमविषयोत्पन्नजिज्ञासः संस्तद्विज्ञानोपायार्थं गवा सहस्रं प्रथमवयसामवरोध गोष्ठेऽवरोधं कारयामास । किंविशिष्टास्ता गावोऽवरोद्धा इत्युच्यते ।

लानामिति कुतो विशेषणं तत्राऽऽह—तेषु हीति । तत्र यज्ञशालायामिति यावत् । विजिज्ञासामेवाऽऽकाङ्क्षापूर्विकां श्रुत्यादयति—कथमित्यादिना । अनूचानत्वमनुवचनसमर्थत्वम् । एषां मध्येऽतिशयेनानूचानोऽनूचानतमः स कः स्यादिति योजना । एकस्य पलस्य चत्वारो भागास्तेषामेको भागः पाद

या अधिक दक्षिणा दी जाने के कारण अवरोध यज्ञ को यहाँ बहुदक्षिण यज्ञ कहा जाता है । “तत्र” अर्थात् उस यज्ञ में कुछ निमन्त्रित और कुछ दर्शन के लिए आए हुए कुरु और पञ्चाल देशों के ब्राह्मण “अभिसमेताः” अर्थात् एकत्रित हुए । उन (कुरुपञ्चाल देश के ब्राह्मणों) में विद्वान् अधिक प्रसिद्ध हैं । उस यज्ञ में विद्वानों का महान् समुदाय देख कर उन विदेहराज यजमान जनक की “विजिज्ञासा” यानी विशेषरूप से जानने की इच्छा हुई कि इस विद्वत्समुदाय में कौन ब्रह्मिष्ठ है । कौसी इच्छा हुई ? इन ब्राह्मणों में साङ्गवेद का प्रवचन करने में सबसे विचक्षण कौन है ? ये सभी तो भङ्गा सहित वेदों का प्रवचन करते ही हैं परन्तु इनमें प्रतिशय प्रवचन की मारमर्थ्य वाला कौन है ? “स.” अर्थात् साङ्गवेद प्रवचन करने में सबसे विचक्षण कौन है, ऐसी उत्पन्न हुई जिज्ञासा वाले वैदेह ने उस विज्ञान के उपाय के लिए नयी अवस्था की एक हजार गौएँ “अवरोध” अर्थात् गोशाला में रुकवा ली । किस प्रकार की गौओं को रुकवा लिया—इस पर कहा जाता है । कर्ष भर सुवर्ण का नाम पाद है,

१. केचन निमन्त्रिताः केचिच्च दर्शनार्थमागताः । २. चार्थो वाच्यव्य । ३. अनूचाना इति । “अनूचानः प्रवचने (वेदे) साङ्गोऽधीतीति । अनूचानो विनीत स्यात् साङ्गवेदविचक्षणं” इत्यमरविश्वो । ४. वन-प्रचारतः । ५. प्रवचनसमर्थत्वमिति यावत् । ६. मध्ये ।

तान्होवाच ब्राह्मणा भगवन्तो यो वो ब्रह्मिष्ठः स एता
गा उदजतामिति । ते ह ब्राह्मणा न दधृषुरथ ह
याज्ञवल्क्यः स्वमेव ब्रह्मचारिणमुवाचैताः सोम्योदज
सामश्रवा३ इति ता होवाचकार ते ह ब्राह्मणाश्चक्रुधुः
कथं नो ब्रह्मिष्ठो ब्रूवीतेत्यथ ह जनकस्य वंदेहस्य

राजा जनक ने उन ब्राह्मणों से कहा—हे पूज्य ब्राह्मणगण ! आप में से जो सर्वश्रेष्ठ ब्राह्मवेत्ता
हो, वह उन गौत्रों को ले जाय, किन्तु उन ब्राह्मणों में से किसी का साहस न हुआ । ब्राह्मणों को साहस-
हीन देखकर याज्ञवल्क्य ने अपने ब्रह्मचारी से कहा—हे सोम्य सामश्रवा ! तू इन गौत्रों को हमारे घर
ले जा । तब वह उन गौत्रों को ले चला, इससे वे ब्राह्मण क्रुद्ध हो गये कि यह याज्ञवल्क्य हममें से अपने
आपको ही ब्रह्मिष्ठ कैसे कहता है ? अतः उन क्रुद्ध ब्राह्मणों में से विदेहराज जनक का होता अश्वत्

'पलचतुर्थभागः पादः सुवर्णस्य । दश दश पादा एकंकस्या गोः शृङ्गयोरावद्धा वभूधुः ।
पञ्च पञ्च पादा एकंकस्मिञ्शृङ्गे ॥१॥

गा एवमवहध्य ब्राह्मणांस्तान्होवाच । हे ब्राह्मणा 'भगवन्त इत्यामन्त्र्य यो वो
पुष्पाकं ब्रह्मिष्ठः सर्वे धूमं 'ब्रह्मणोऽतिशयेन पुष्पाकं ब्रह्मा यः स एता गा उदजतामुत्का-
लयत् स्वगृहं प्रति । ते ह ब्राह्मणा न दधृषुः । ते ह कितवमुक्ता ब्राह्मणा ब्रह्मिष्ठता-

इत्युच्यते । प्रत्येकं शृङ्गयोर्दश दश पादाः संध्येरस्मिन्निष्ठौ सङ्का निराकर्तुं विमज्जते—पञ्चेति । एकंक-
स्मिञ्शृङ्गे आवद्धा वभूवुरिति पूर्वश संबन्धः ॥१॥

ब्रह्मणो वेदाध्ययनसंप्रसास्तदर्थनिष्ठा इति यावत् । उत्कासयत्तद्वगमयत् । यतो याज्ञवल्क्याद्य-

ऐसे सुवर्ण के दश-दश पाद एक-एक गौ के सींगों में बंधे हुए थे अर्थात् एक-एक सींग में पाच-पाच पाद
मौना था ॥१॥

गौत्रों को इस प्रकार रुकवा कर 'तान्' अर्थात् उन ब्राह्मणों को जनक "होवाच" इस प्रकार
आमन्त्रित करते हुए बोले—हे पूज्य ब्राह्मणों ! "यो वो ब्रह्मिष्ठः" अर्थात् तुम सब में जिसकी
वेदाध्ययन में अधिक निष्ठा हो, अङ्गसहित वेदों का प्रवचन करने वाले आप सब में जो सर्वश्रेष्ठ
अनूचान हो;—वह इन (सुवर्ण से विभूषित) सभी गौत्रों को "उदजताम्" अर्थात् अपने घर ले
जाय । "ते ह ब्राह्मणा न दधृषुः" अर्थात् इस प्रकार पूर्वोक्त-चेतावनी दिए जाने पर उन ब्राह्मणों को
अपनी ब्रह्मिष्ठता के विषय में प्रतिज्ञा करने की सामर्थ्य नहीं हुई । उन ब्राह्मणों को असमर्थ पाने के

१. पलेति । "पुञ्जाः पञ्चाक्षमायनस्ते षोडशाक्ष. वर्षोऽग्नी पक्ष कर्षचतुष्टयम्" इत्यमरः ॥ आचक्षतासी
मायक इति शास्त्रीयो मापो नत्वपुनरातो लोकिनी प्राप्ताः । पत्तं तु लोकिनीर्मानं. साष्टरिक्त द्विमायकम्
तोलकत्रितयं प्राह न्योतिर्ज्ञः स्मृतिसमवतिथ्यपि कश्चित् । २. पूजार्हाः । ३. ब्राह्मणा अनुचाना इत्यर्थः ।

४. नयत् ।

होताऽश्वलो वभूव स हनं पप्रच्छ त्वं नु खलु नो
 याज्ञवल्क्य ब्रह्मिष्ठोऽसी३ इति स होवाच नमो वयं
 ब्रह्मिष्ठाय कुर्मो गोकामा एव वयं७ स्म इति तं७ ह
 तत एव प्रष्टुं दध्रे होताऽश्वलः ॥ २ ॥

था । उसने याज्ञवल्क्य से पूछा—हे याज्ञवल्क्य ! क्या यह सत्य है कि हमसे तुम्हीं सर्वश्रेष्ठ ग्रहावेत्ता हो ? याज्ञवल्क्य ने कहा—ब्रह्मनिष्ठ को तो हम नमस्कार करते हैं, इस समय तो हम गौत्रो की इच्छा वाले हैं । इस प्रकार ब्रह्मनिष्ठ की प्रतिज्ञा वाले उस याज्ञवल्क्य से होता अश्वल ने मन ही मन प्रश्न करने का निश्चय किया ॥२॥

मात्मनः प्रतिज्ञातुं न दधुषुनं प्रगल्भा. सद्युक्ताः । अप्रगल्भभूतेषु ब्राह्मणेष्वायं ह याज्ञ-
 वल्क्यः स्वमात्मीयमेव ब्रह्मचारिणमन्तेवासिनमुवाचंता गा हे सोम्योदजोद्गमयास्मद्गृ-
 हां प्रति हे सामश्रवः सामविधि हि शृणोतीत्यतोऽयंस्मिन्नुर्वदो याज्ञवल्क्यः । ता गा होवाच-
 कारोत्कालितवानाचार्यगृहं प्रति । याज्ञवल्क्येन ब्रह्मिष्ठं पणस्वीकरणेनाऽऽत्मनो ब्रह्मिष्ठता
 प्रतिज्ञातेति ते ह चुक्रुधुः क्रुद्धवन्तो ब्राह्मणाः । तेषां क्रोधमिप्रायमाचष्टे । कथं
 नोऽस्माकमेकैकप्रधानानां ब्रह्मिष्ठोऽस्मीति ब्रवीतेति१ । अथ हैव क्रुद्धेषु ब्राह्मणेषु जनकस्य

जुबेदविद सकाशाद्ब्रह्मचारी सामविधि शृणोति श्रद्धा चाध्यासुः४ "साम गीयते त्रिवेव च वेदे-
 ष्वन्तर्भूतोऽयंबेदेस्तस्मादर्याह जुबेदिनो भुने शिष्यस्य सामवेदाध्ययनानुपपत्तेर्बेदचतुष्टयविशिष्टो
 मुनिरित्याह—अत इति । "निमित्तनिवेदनपूर्वकं ब्राह्मणानां सम्यानां क्रोधप्राप्तिं दर्शयति—
 याज्ञवल्क्येनेति । क्रोधमन्तर्गमयशास्त्रार्थं कथयति—क्रुद्धेष्विति । अश्वलप्रश्नस्य प्राथम्ये हेतु —राजेति ।

पश्चात् याज्ञवल्क्य ने 'स्वमेव' अपने ही "ब्रह्मचारिणम्" यानी मन्तेवासी को कहा—हे सोम्य । "उदज"
 इन गौत्रो को हमारे घर ले जाओ । 'सामश्रवा' पद संबोधन है, सामविधि को श्रवण करने से "साम-
 श्रवा" नाम पडा । इससे याज्ञवल्क्य का वेदचतुष्टय का ज्ञाता होना सिद्ध होता है । "ता होवाचकार"
 अर्थात् तब वह शिष्य उन गौत्रो को अपने आचार्य याज्ञवल्क्य के घर की ओर ले गया । याज्ञवल्क्य ने
 ब्रह्मिष्ठ होने की शर्त का घन स्वीकार कर अपने को ब्रह्मिष्ठ माना है, इससे वे ब्राह्मण 'चुक्रुधु'
 अर्थात् क्रोधित हो गये । उनके क्रोध का अभिप्राय कहा जाता है । "कथं न" यानी किसलिए यह

१ शक्ता । २ अनन्तरम् । ३ नीतवान् । ४ घनस्वीकरणेति भावः । ५ इतीति—ब्रह्मिष्ठाय
 निर्दिष्टानां भवामपहर्णाचाज्ञवल्क्ये न स्वात्मनो ब्रह्मिष्ठत्वस्वीकरणादस्माकमब्रह्मिष्ठता प्रतिज्ञाता यत इति
 भवन्ना इति यावत् । ६ अयम् । ७ अग्रे । ८ अभिप्रायः । ९ ऋग्वेदीयमन्त्रं समेत्येति यावत् ।
 १० तेन मन्त्रज्ञातम् । ११ क्रोधप्राप्तिनिमित्तमिति यावत् ।

याज्ञवल्क्येति होवाच यदिदं सर्वं मृत्युनाऽऽप्स्यति
सर्वं मृत्युनाऽभिपन्नं केन यजमानो मृत्योराप्तिमति-
मुच्यत इति होत्रत्विजाऽग्निना वाचा वाग्वै यज्ञस्य

हे याज्ञवल्क्य ! ऐसा अश्वत्थ ने कहा—यह सब जो मृत्यु के वश में किया हुआ है और मृत्यु से व्याप्त है, उस मृत्यु की व्याप्ति को यजमान किन साधनों के द्वारा पार करता है ? (इस पर याज्ञवल्क्य ने कहा—) वह यजमान होता ऋत्विक् रूप अग्नि से और वाक् से उसे पार कर सकता है । वाक् ही यज्ञ

यजमानस्य होतृत्विग्वाश्वलो नाम बभूवाऽऽसीत् । स एनं याज्ञवल्क्यं ब्रह्मिष्ठाभिमानी राजाश्रयत्वाच्च धृष्टो याज्ञवल्क्यं पप्रच्छ पृष्टवान् । कथं त्वं नु लघु नो, याज्ञवल्क्य ब्रह्मिष्ठोऽसीत् इति प्लुतिभर्त्सनाया । स होवाच याज्ञवल्क्यो नमस्कुर्मो वयं ब्रह्मिष्ठाय । इदानीं गोकामाः स्मो वयमिति तं ब्रह्मिष्ठप्रतिज्ञं सन्तं तत् एव ब्रह्मिष्ठपणस्वीकरणात्प्रदुं दध्रे धृतवान्मनो होताऽश्वलः ॥ २ ॥

याज्ञवल्क्येति होवाच तत्र मधुकाण्डे पाङ्क्त्येन कर्मणा दर्शनसमुच्चितेन यजमानस्य

याज्ञवल्क्यमित्यनुवाचोऽन्वयप्रदर्शनार्थः । प्रश्नमेव प्रश्नपूर्वकं विशदयति—कथमित्यादिना । अनौद्वयं ब्रह्मविदो लिङ्गमिति सूचयति—स हेति । किमिति तर्हि स्वगृहं प्रति गावो ब्रह्मिष्ठपणमूता नीतास्तत्राऽऽह—इदानीमिति । न तस्य तादृशी प्रतिज्ञा प्रतिभातोऽप्याशङ्क्याऽऽह—तत् एवेति ॥१॥

तत्र प्रथमं मुनेराभिमुख्यमापादयितुं संबोधयति—याज्ञवल्क्येति । उत्तरीत्याश्वत्थप्रश्ने प्रस्तुते तस्योद्गीथाधिकारेण समतिमाह—तत्रेति । मधुकाण्डे पूर्वत्र आश्रयते यदुद्गीथप्रकरणं

याज्ञवल्क्य हम सभी प्रधान ब्रह्मिष्ठों के सामने “मैं ब्रह्मिष्ठ हूँ” ऐसा अपने को कहता है ? इस प्रकार क्रुद्ध हुए ब्राह्मणों में यजमान राजा जनक का “होता” यानी ऋत्विक् अश्वत्थ नाम का ब्राह्मण ‘बभूव’ अर्थात् था । ब्रह्मिष्ठाभिमानी और राजाश्रय होने से घृष्ट उम अश्वत्थ ने एनम् अर्थात् याज्ञवल्क्य को ‘पप्रच्छ’ यानी पूछा । हे याज्ञवल्क्य ! हम लोगों के उपस्थित रहते हुए तुम किस प्रकार बड़े ब्रह्मिष्ठ हो गये हो । ‘ब्रह्मिष्ठोऽसीत्’ यहाँ प्लुतप्रयोग भर्त्सनासूचक है । वह याज्ञवल्क्य वाला—हम ब्रह्मिष्ठों को नमस्कार करते हैं । वास्तव में सभी तो हम गोत्रों की इच्छा वाले हैं । इसी से अपने का ब्रह्मिष्ठ मानने वाले और ब्रह्मिष्ठ होने की शत वाता शोषण स्वाकार करने वाले याज्ञवल्क्य स हाता अश्वत्थ ने उसको ब्रह्मिष्ठता पर सन्देह कर “प्रदुं दध्रे, अर्थात् पूछने का निदर्शय किया ॥२॥

हे याज्ञवल्क्य’ ऐसा उसने सम्प्राशन कर कहा । वही मधुकाण्ड में पाङ्क्त्येन कर्म के द्वारा दर्शनसमुच्चित यजमान की मृत्यु का नाश होता है, यह उद्गीथप्रकरण में सक्षप में व्याख्यान कर दिया

- १ अस्माकमेव । २ वयमिति—वयं गोकामा एव स्थाप्रो गाग्रह्य इत्यन्त इत्युक्त्यान्वयार्थः । ३ अश्वत्थोक्तार्थम् । ४. भूवयसीति—भूवयसीति भूतिर्वाज्ञवल्क्य इत्युत्तर दर्शयतीत्यर्थः । ५ ब्रह्मिष्ठस्य नमस्कार्यत्वे । ६ प्रस्थापिता । ७ प्रष्टव्ये मनसि धृते सति । ८ अश्वत्थप्रत्ययः । ९ ५० उ०

होता तद्येयं वाक्सोऽयमग्निः स होता स मुक्तिः
साऽस्तिमुक्तिः ॥ ३ ॥

का होता है, यह जो वाणी है; वही यही प्रसिद्ध मघिदेव अग्नि है। वह होतारूप अग्नि मुक्ति है अर्थात् होता को अग्निरूप देखना ही उस मृत्यु से छूटना है। इसीलिये वही अतिमुक्ति है ॥३॥

मृत्योरत्ययो व्याख्यात उद्गीथप्रकरणे संक्षेपतस्तस्यैव परीक्षाविषयोऽयमिति तद्गतदर्शनविशेषार्थोऽयं विस्तर आरभ्यते । यदिदं साधनजातमस्य कर्मण ऋत्विगग्न्यादि मृत्युना कर्मलक्षणम् स्वाभाविकासङ्गसहितमाऽऽप्तं व्याप्तं न केवलं व्याप्तमपिपन्नं च मृत्युना

तस्मिन्नासङ्गपाप्मनो मृत्योरत्ययः समुचितेन कर्मणा संक्षेपतो व्याख्यात इति संबन्धः । तस्यैवोद्गीथदर्शनस्येति यावत् । परीक्षाविषयो विचारभूमिरयं प्रश्नप्रतिवचनस्यो ग्रन्थ इत्यर्थः । तच्छब्दः समनन्तरनिविष्टग्रन्थविषयः । दर्शनमुद्गीथोपासनं तस्य विशेषो बागादेरग्न्याद्यात्मन्त्वविज्ञानं तस्मिन् दर्शयार्थोऽयं प्रक्रमः । एवमभ्यन्तरसंगतिमुक्त्वा प्रश्नाक्षरणि स्याच्छब्दे—यदिदमिति । मृत्युनाऽऽप्तमित्यनेन मृत्युनाऽभिपन्नमित्यस्य गतात्यवभासङ्गपाऽह—न केवलमिति । 'कर्मणो मृत्युत्वात्तेन मृत्योरत्यया-

गया । उसी प्राणोपासनरूप उद्गीथदर्शन की यह विचारभूमि है, इससे उस मधुकाण्ड में प्राये हुए दर्शन विशेष अर्थ का यहाँ विस्तार से आरम्भ किया जाता है । 'यदिदम्' अर्थात् इस पाङ्क्तकर्म का ऋत्विक् प्रारभ्यग्न्यादि जो साधनसमूह है, वह स्वाभाविक प्राप्तिसहित (ज्ञानहीन केवल) कर्मलक्षण मृत्यु से "आप्तम्" अर्थात् ससृष्ट है । केवल ससृष्ट ही नहीं है, बल्कि मृत्यु के द्वारा "अभिपन्नम्"

१. माशः । २. पाङ्क्तस्य । ३. कर्मेति—ज्ञानहीनेन केवलेन पापमिथितेन वा पुण्येनेत्यर्थः । ४. स्वाभाविकेति—अविद्याभ्रमितपलासक्तिप्रयुक्तेनेत्यर्थः । ५. ससृष्टम् । ६. मुख्यप्राणदर्शनसहितम् । ७. प्राणोपासनस्य । ८. मधुकाण्डग्रन्थविषयः । ९. यदि कर्मणोवात्येति मृत्युमिति यदि याज्ञवल्क्यो व्यासब्राह्मण—कर्मण इति ।

मृत्युना कर्मलक्षणैवेति । अत्राहुर्वातिकाबायास्तिथाहि—'परिच्छेदकृदज्ञानं सासङ्गं मृत्युसंज्ञितम् । केनायं यजमानोऽतो मृत्योराप्तेविमुच्यते ॥ यन्मत्संसाधन साध्य मत्स्यं तदपि जायते । साधनानुमित साध्य मुक्तिः केनात उच्यते ॥ होत्रत्विजामिनना याथा मृत्योराप्तेविमुच्यते । इति प्रश्नप्रतिवचो याज्ञवल्क्योऽभ्युवाच तम् ॥ प्रवक्ता याज्ञवल्क्योऽत्र तं पृच्छत्यश्वलादयः । सत्राजके समाजेष्व विचारः क्रियते महान् ॥ यजमानस्य देवं बाधोता चैतद्द्वयं यदा । अग्निदेवात्मना वेति स होतैर्विधौ भवेत् ॥ अनन्तविषयः सोऽग्निहोता मृत्योर्धर्षोदितात् । यजमानस्य मुक्तिः स्यादतिमुक्तिस्तस्यैव च ॥ आसुरात्साधनाद्वैवप्राप्तिर्भूक्तिरिहोच्यते । साध्याद्यासुरादेव साध्यान्तिरतिमुक्तिता' ॥ १६-२५ ॥ इति । को मृत्युर्धनं ससाधनं कर्म ससृष्टं यदीकृतं च यस्य याऽऽप्तेमुमुक्षेत्यत आह—परिच्छेदेति । ब्रह्मक्षत्रादिभेदकारण भ्रान्तिज्ञान रागादिसहित मृत्युरित्यर्थः । नेनेरपादिवाक्यमादत्ते—नेनेति । यथोक्तमृत्युनाथे ससाधनं सर्वमेव कर्म त्यक्तं स्यान्न भ्रान्तितयपुण्यहेतुकमस्यागो मुक्तस्ततो नाय

वशीकृतं च । केन दर्शनलक्षणने साधनेन 'यजमानो मृत्योराप्तिमतीत्य मृत्युगोचरत्वमति-
क्रम्य मुच्यते स्वतन्त्रो मृत्योरवशो भवतीत्यर्थः । ननुद्गीथ' एवामिहितं येनातिमुच्यते
'मुख्यप्राणात्मदर्शनेनेति । बाढमुक्त योऽनुक्तो विशेषस्तत्र' तदर्थोऽयमारम्भ इत्यदोषः ।

योगात्तदव्ययसाधनं किंचिद्दर्शनमेव वाच्यमित्याशयेन मृच्छति—केनेति । दर्शनविषयं प्रश्नमाक्षिपति—
नन्विति । येन मुख्यप्राणात्मदर्शनेनातिमुच्यते तदुद्गीथप्रक्रियायामेवोक्तं 'तथाच मृत्योरव्ययोपायस्य
विज्ञानस्य निज्ञातित्वात्केनेतिप्रश्नानुपपत्तिरिति योजना । तस्यैव परीक्षाविषयोऽयमित्यादावुक्तमादाय
परिहरति—बाढमिति । उद्गीथप्रकरणे बागादेरन्वाद्यात्मत्वदर्शनरूपो यो विशेषो वक्तव्योऽपि
नोक्तस्तदुक्त्यर्थोऽयं प्रश्नप्रतिषेधनरूपो ग्रन्थ इति कृत्वा केनेत्यादिप्रश्नोपपत्तिरित्यर्थः ।

यानी वश मे किया गया है । "केन" यानी किस दर्शनलक्षण साधन से (साधनसहित कर्म का कर्ता)
यजमान "मृत्योराप्तिमतीत्यमुच्यते" अर्थात् मृत्युगोचरता का अतिक्रमण करके स्वतन्त्र यानी मृत्यु के
अधीन नहीं रहता । (इस पर पूर्ववादी दर्शनविषयक आक्षेप करता है—) किन्तु जिस मुख्यप्राणो-
पासन से मुक्त हो जाता है, उसका ध्यास्थान तो उद्गीथब्राह्मण में ही कर दिया गया है । (शङ्का का
समाधान किया जाता है—) ठीक ही है । वहाँ वर्णन तो अवश्य है, किन्तु जिस विशेष का वहाँ वर्णन
नहीं किया, उसके लिए इस ग्रन्थ का प्रारम्भ हो जाने में कोई दोष नहीं है ।

१ सारभनस्य कर्मण कर्ता । २ ब्राह्मणे । ३ तन्मुख्यप्राणोपासनमिति इतिवद्वार्थ । ४ उद्गीथ-
ब्राह्मणे । ५ उक्तत्वे च । ६ इति मनसि निश्चायेत्यर्थ ।

प्रश्नो युज्यत तत्राऽऽह—यन्मर्येति । हेतोर्नास्तित्वेऽपि फलस्यानाशित्वं बोधयदित्याशङ्क्याऽऽह—साधनेति ।
कारणानुसारित्वात्कार्यस्य मुक्तेश्चाकार्यत्वाच्चाशित्वं साम्यस्यावश्यभावीति भावः । सहेतुफलस्य कर्मणो नाशित्वेन
त्याज्यत्वात्तदभ्यापकस्य मृत्योरव्ययोपायो वाच्य इति प्रश्न निगमयति—मुक्तिरिति । परिहारमवतारयति—
होत्रति । तमित्यवतलस्य निर्देशः ॥ अथास्वतो याज्ञवल्क्य जेतु जल्पेन प्रवृत्तस्तत्र तेनापि तदैव षष्ठलादि
प्रयोक्तुं मुक्तमहद्वयकाममहदया एव प्रतिबाली भवन्तीति व्यापादतो मयातस्व प्रतिवचनमनुचितं जल्पस्य
तत्त्वनिर्णयफलत्वावुपपत्तस्तत्राऽऽह—प्रवर्तेति । अत्रेति जल्पबधोक्तिः । विचारस्य महत्त्वं तत्त्वनिर्णयफलत्वम् ।
ज्ञानवत्तमेवास्वलादीनां जयादिविवक्षया प्रश्नदर्शनादुत्तरत्र निष्प्राप्तावनाश भवत्यथा जल्पवशां सार्पिं वदाचि-
न्महाजनपरिगृहीता तत्त्वनिर्णयं फलति । उक्तं हि—तत्त्वार्थव्यवसायसरक्षणार्थं जल्पवित्तुषे बोधप्ररोहसरक्षणार्थं
कण्टकशालाविरणवति । वास्तव्यायनश्चाऽऽह—तानि हि प्रयुज्यमानानि परपथाविधानेन स्वपथा रक्षन्तीति ।
अप्योऽप्याह—तत्त्वसरक्षणार्थत्वाच्चावतार इति । अतो वादवज्जल्पोऽपि वदाचित्त्वनिर्णयिक इति भावः ॥
वाग्वै यज्ञस्यत्यादेरर्थमाह—यजमानस्येति । अभ्यासं यजमानस्य वाच्यविषयं होता चेति द्वयमग्निरूपं वदा
होता ध्यायति तदा स यजमानस्याऽऽमन्त्रं मूल्यनाशे हेतुः स्यादित्यर्थः ॥ स मुक्तिरित्यावतारयति—जनन्तेति ॥
मुक्तिपदार्थमाह—आमुदादिति । ज्ञानहीनात्केवन्नात्पापमिथिताद्वा पुण्यात्कर्मैव मृनाद्यातिहोती । तमुच्यपस्या-
ऽऽप्तिरत्र मुक्तिरित्यर्थः । अतिमुक्तिशब्दार्थमाह—साध्यादिति । आमुखाधनफलात्स्वर्गादेर्द्विषसाधनफलस्य
सूत्रादेयस्तिरत्रातिमुक्तिरित्यर्थः ॥

होत्रत्विजाऽग्निना वाचेत्याह याज्ञवल्क्यः । 'एतस्यार्थं' व्याचष्टे । कः पुनर्होता येन मृत्युमतिक्रामतीति । उच्यते—वाग्वं यज्ञस्य यजमानस्य "यज्ञो वै यजमानः" इति श्रुतेः । यज्ञस्य यजमानस्य याऽध्यात्मं-वाक्सैव होताऽधियज्ञे । कथं 'तत्तत्र येयं वाग्यज्ञस्य यजमानस्य सोऽयं प्रसिद्धोऽग्निरधिदैवतम् । 'तदेतत्त्र्यम्भप्रकरणे व्याख्यातम्' । 'स चाग्निर्होता' "अग्निवै होता" इति श्रुतेः । यदेतद्यज्ञस्य साधनद्वयं होता चैत्विगधियज्ञमध्यात्मं च वागेतदुभयं साधनद्वयं परिच्छिन्नं मृत्युनाऽऽप्तं स्वामाविकाशानासङ्गप्रयुक्तेन कर्मणा मृत्युना प्रतिकरणमन्यथात्वमापाद्यमानं वशीकृतम् । 'तदनेनाधिदैवतरूपेणाग्निना "दृश्यमानं यजमानस्य यज्ञस्य मृत्योरतिमुक्तये" भवति । "तदेतदाह—स मुक्तिः स"; होताऽग्निर्मुक्ति-

। कीदृक्पुनर्दर्शनं मृत्युजयसाधनं होत्रे"त्यावावुक्तमित्याशङ्क्याऽह—एतस्येति । व्याचष्टे वाग्वं यज्ञस्येत्यादिनेति शेषः । व्याख्यानमेव विशदयितुं पृच्छति—कः पुनरिति । "दर्शनविषयं दर्शयन्मुत्तरमाह—उच्यत इति । यज्ञशब्दस्य यजमाने बृद्धप्रयोगो नास्तीत्याशङ्क्याऽह—यज्ञ इति । यजमानस्य या वागध्यात्मं संवाधियज्ञे होताऽस्तु "तथाऽपि कथं तयो"दैवतात्मना दर्शनमिर्याह—कथमिति । तयोरन्यात्माना दर्शनमुत्तरवाक्यावष्टम्भेन व्याचष्टे—तत्तत्रेति । कथं पुनर्वगान्योरेकत्वं तदाह—तदेतदिति । तयोरेकत्वेऽपि कुतो हेतुः "तदेतद्व्यमित्याशङ्क्याऽह—स चेति । स मुक्तिरित्येतदवतारयितुं भूमिकां करोति—यदेतदिति । न केवलमेतदुभयं मृत्युना संस्पृष्टमेव किन्तु तेन वशीकृतं चेत्याह—स्वामाविकेति । मृत्युनाऽऽप्तं मृत्युनाऽभिपन्नमित्यनयोपर्यमनूय होत्रेत्यादेर्यमनुवदति—तदनेनेति । साधनद्वयं तच्छब्दार्थः । यजमानग्रहणं हेतुरूपलक्षणम् । "उच्यतेऽयं समनन्तरवाक्यमवतार्यं" व्याकरोति

याज्ञवल्क्य बोला—होता ऋत्विक् रूपेण अग्नि और वाक् से उसका अतिक्रमण किया जा सकता है । इसी वाक्य का अर्थ स्पष्ट किया जाता है—परन्तु वह होता कौन है, जिसके द्वारा मृत्यु का अतिक्रमण करना है ? इस पर श्रुति कहती है—वाक् ही "यज्ञस्य" अर्थात् यजमान की होता है । "यज्ञ ही यजमान है" ऐसी श्रुति भी (यज्ञ के यजमानार्थ होने में) प्रमाण है । यज्ञ अथवा यजमान की जो वाणी होती है, वही यज्ञ के समीप होती है । ऐसा कैसे कहते हो ? (वाक् और होता के एकरूप होने पर) वहाँ जो यह यज्ञ अथवा यजमान की वाणी है, वही प्रसिद्ध अधिदैव अग्नि है । वह (वाक् और अग्नि का एकरूप) त्र्यम्भप्रकरण में पहले ही प्रतिपादित किया जा चुका है । वाक् से एकता को प्राप्त वह अग्नि ही होता है, "अग्नि ही होता है" इत्यादि श्रुतिवाक्य इसमें प्रमाण है । इस प्रकार यज्ञ के जो दो साधन हैं, होता और ऋत्विक्; अधियज्ञ एवं अधिदैवत वाक् है; ये दोनों साधनपरिच्छिन्न, मृत्यु से व्याप्त एवं अनादि

१. वाक्यस्य । २. यज्ञे इति अधियज्ञ सस्मिन् यज्ञे इत्यर्थः । ३. वाग्योरोरेकत्वे सति । ४. वागान्यो-
रेकत्वम् । ५. वृ० उ० ११२।३ । ६. वृ० उ० ११२।१० । ७. वागैक्यमापन्न । ८. अनाद्यमान-
जन्यकलातत्किप्रयुक्तेनेत्यर्थः । ९. अन्वयात्वाधियज्ञोयवाग्योतृत्सल्लग्न साधनद्वयम् । १०. अन्वयात्सोपास्यमानम् ।
११. भूमिकोक्तमर्थजातम् । १२. स होताऽग्निरिति—स हाताऽग्निरूपेण दृष्टो मुक्तिः । १३. वाक्ये ।
१४. उपास्तेविषयम् । १५. वाग्योरोरेकत्वेऽपि । १६. अग्निरूपेण । १७. अग्न्यैक्यम् । १८. भूमिकोक्तेऽर्थः ।
१९. तयोज्य ।

‘रग्निस्वरूपदर्शनमेव मुक्तिः’ । यदेव साधनद्वयमग्निरूपेण ‘पश्यति’ तदानीमेव हि स्वाभाविकादासङ्गान्मृत्योर्विमुच्यत आध्यात्मिकात्परिच्छिन्नरूपादाधिभौतिकाच्च । ‘तस्मात्स होताऽग्निरूपेण दृष्टो मुक्तिर्मुक्तिसाधनं यजमानस्य ।

साऽतिमुक्तिः । यैव च मुक्तिः ‘साऽतिमुक्तिर’तिमुक्तिसाधनमित्यर्थः । ‘साधनद्वयस्य परिच्छिन्नस्य याऽधिदेवतारूपेणापरिच्छिन्नेनाग्निरूपेण दृष्टिः सा मुक्तिः’ । याऽतो मुक्तिरधिदेवतादृष्टिः संवाच्यात्माधिभूतपरिच्छेदविषयासङ्गास्पद मृत्युमतिक्रम्याधिदेवता-त्त्वस्याग्निभावस्य, प्राप्तिर्या फलभूता साऽतिमुक्तिरित्युच्यते । ‘तस्या अतिमुक्तेर्मुक्तिरेव

—तत्रेव वाहेति । मुक्तिशब्दस्तत्साधनविषयः । पदार्थमुक्त्वा वाक्यार्थमाह—अग्निस्वरूपेति । वाचो होतुश्चाग्निस्वरूपेण दर्शनमेव मुक्तिहेतुरिति याचत् । ‘उक्तमर्थं प्रपञ्चयति—यदैवेति । स मुक्तिरित्य-स्यार्थमुपसहरति—तस्मादिति ।

वाक्यान्तरं समुत्पाप्य व्याचष्टे—साऽतिमुक्तिरिति । मुक्त्यतिमुक्त्योर‘तकीरांश्च दर्शयति—साधनद्वयस्येति । प्राप्तिरतिमुक्तिरिति सवन्धः । तामेव सगृह्णाति—या फलभूतेति । फलभूतायामग्न्या-धिदेवताप्राप्ती कथमतिमुक्तिशब्दोपपत्तिरित्याशङ्क्याऽह—तस्या इति । ननु, वागादीनामग्न्यादि-

अज्ञानजन्य फलात्कृति से प्रेरित कर्मरूप मृत्यु से प्रतिक्षण अन्यथात्वं को प्राप्त हो बलीकृत हो रहे हैं । ये साधनद्वय (अग्न्यात्मकरूप से) उपासित होने पर होता यजमान के यज्ञ के इस अधिदेवतारूप अग्नि के द्वारा मृत्यु का अतिक्रमण करने के लिए होत है । इसी प्रसंग में श्रुति कहती है—“स मुक्ति” अर्थात् वह मुक्ति है । वह हातारूप अग्नि मुक्ति है अर्थात् होता की अग्निरूप से उपासना करना ही मुक्ति है । जिस समय भी यजमान साधनद्वय की अग्निरूप से उपासना करता है उसी समय ही वह स्वाभाविक आस-क्तिरूप मृत्यु से आध्यात्मिक और आधिभौतिक परिच्छिन्नरूप से मुक्त हो जाता है । इसलिए अग्निरूप से उपासित हुआ वह होता यजमान की ‘मुक्ति’ अर्थात् मुक्ति का साधन है ।

जो मुक्ति है, वही अतिमुक्ति है, उक्तरूपा मुक्ति ही (वागादिकलरूपा अग्न्यादिमावापति-रूपा) प्रतिमुक्ति का साधन है । वाक और होतृलक्षण साधनद्वय परिच्छिन्न की अधिदेवरूप अप-रिच्छिन्न अग्निरूप से जो दृष्टि है वही मुक्ति है । यह जो अधिदेवता दृष्टिरूपा मुक्ति है, वही अध्यात्म व अधिभूत परिच्छिन्नविषयासङ्गरूप मृत्यु को अतिक्रमण करके फलभूता अधिदेवतात्व (देवान्तर-उपलक्षण वाले वागादिकों) की अग्निभावप्राप्ति है, वही अतिमुक्ति कही जाती है । उस (फल-भूता) अतिमुक्ति का साधन मुक्ति ही है, ऐसी व्युत्पत्ति से वह अतिमुक्ति है—ऐसा कहा गया है ।

१ मृत्योरतिक्रमणरूपमुक्ते साधनमित्यभिप्रेत्याह—अग्निस्वरूपेति । २ होता । ३ तस्मादिति—स मुक्तिरिति वाक्ये स्रष्टवस्याग्निरूपेण दृष्टहोतृविषयत्वात् । मुक्तिशब्दस्य च तत्साधनविषयत्वाच्चेत्यर्थः । ४ संदेयत्वम् । ५ उक्तरूपा मुक्तिरेव । ६ अतीति—वागादीनां फलरूपाग्न्यादिमावापतिरूपातिमुक्ते-साधनमित्यर्थः । ७ वाग्योतृलक्षणस्य । ८ परिच्छिन्नविषयासङ्गरूपमित्यर्थः । ९ देवान्तरोपलक्षण-मिदम् । १० वागादीनाम् । ११ फलभूताया । १२ स मुक्तिरित्येतस्यार्थम् । १३ विभक्तत्वम् ।

याज्ञवल्क्येति होवाच यदिदं^७ सर्वमहोरात्राभ्या-
 'माप्तं^८ सर्वमहोरात्राभ्याम'भिपन्नं 'केन यज-
 मानो'ऽहोरात्रयो'राप्तिमतिमुच्यत इत्य'ध्वयु'र्णात्वजा

हे याज्ञवल्क्य ! ऐसा अश्वल ने कहा यह जो कुछ दृश्यमान जगत् है, सभी दिन और रात्रि से ध्यात है । अतएव सभी दिन और रात्रि के अधीन है, ऐसी दशा में किस साधन से यजमान अहोरात्र के परिच्छेद को पार कर सकता है । इस पर याज्ञवल्क्य ने कहा—अध्वयु, ऋत्विक् और नेत्ररूप आदित्य

साधनमिति कृत्वा साऽतिमुक्तिरित्याह । 'यजमानस्य ह्यतिमुक्तिर्वागादीनामग्न्यादिभाव इत्युद्गीयप्रकरणे' व्याख्यातम् । 'तत्र "सामान्येन मुख्यप्राणदर्शनमात्रं मुक्तिसाधनमुक्तं न "तद्विशेषो, "वागादीनामग्न्यादिवर्शनमिह तद्विशेषो वर्ण्यते । मृत्युप्राप्त्यतिमुक्तिस्तु सैव फलभूता योद्गीयब्राह्मणेन व्याख्याता मृत्युमतिक्रान्तो दीप्यत" इत्याद्या ॥३॥

याज्ञवल्क्येति होवाच । "स्वाभाविकाद"ज्ञानासङ्गप्रयुक्तात्कर्मलक्षणान्मृत्योरति-

भावोऽत्र ध्रूयते यजमानस्य तु न किंचिदुच्यते तत्राऽह—यजमानस्येति । तर्हि तेनैव गतार्थत्वादनर्थ-
 कनिर्द्वं ब्राह्मणमित्याशङ्क्य "वाडमित्यादिनोक्तं स्मारयति—तत्रेति । दर्शनवत्फलैऽपि विशेषः स्या-
 दित्याशङ्क्याऽह—मृत्युप्राप्तीति ॥३॥

प्रदानांतरमवतार्य तात्पर्यमाह—याज्ञवल्क्येति । आधयमूतानि कानि तानीत्याशङ्क्याऽह—

"वागादि का भग्न्यादिभाव यजमान की अतिमुक्ति है"—इसका व्याख्यान पहले ही उद्गीयप्रकरण में

१. व्याप्तम् । २. न केवलमाप्तमपि तु वशीकृतम् । ३. दर्शनार्थकसाधनेन । ४. अहोरात्ररूपमृत्योः ।
५. आप्तमिति—प्राप्तिमतीत्य उक्तमृत्युगोचरतामतिक्रम्य मुख्यते स्वतन्त्रो भवतीत्यर्थः । ६. यजमानचक्षुर-
 ध्वयुर्वादित्यारमनाऽध्वयुर्कृतं ध्यान मृत्यवतिक्रमसाधनमित्युत्तरमाह—अध्वयुर्णेति । यजमानस्याध्यात्मचक्षुर-
 धियज्ञमध्वयुश्चेत्यभयमनवच्छिन्नसर्वितैवेति साक्षाद्व्याप्यप्रपञ्चं स्वयमहोरात्राभ्यान्मृत्योर्मृत्युते यजमान च
 मोक्षयतीत्युत्तरावधार्य द्युति, स्वयमेव व्याचष्टे—चक्षुर्वा इत्यादिना । यज्ञस्य यजमानस्य यदध्यात्म चक्षुस्त-
७. देवाधिपञ्चेध्वयुः । तत् तत्रैवं सति यदिदं यजमानस्य चक्षुः स प्रसिद्धोऽसावधिदेवतत्वरूप आदित्य । स एव
 चक्षुर्धन्यमापन्न आदित्योऽध्वयुः सोऽध्वयुर्वादित्यरूपेण दृष्टो भुक्तिर्मृत्योरतिक्रमरूपमुक्तेः साधनम् । सोऽतिरूपा
 भुक्तिरतिभुक्तिफलरूपादित्यादिभावापत्तिरूपातिमुक्तेः साधनमित्यर्थः । ८. मुक्तेरधिकेति व्युत्पत्त्या फल हि
 साधनतो ज्ञायः । ९. यजमानस्येति—तथा चाध्यात्माधिपञ्चयज्ञसाधनद्वयस्य वाग्योदृलक्षणस्य परिच्छिन्नस्या-
 परिच्छिन्नाधिदेवताग्निरूपेण, अहमपरिच्छिन्नाग्न्यात्मकयजमानवाग्रूपोऽग्निरित्येतादृशी यज्ञसमये होत्रा क्रियमाणा
 दृष्टियजमानस्याध्यात्मपरिच्छेदरूपमृत्युमतिक्रम्य फलभूताग्न्यादिभावापत्तिरूपातिमुक्तिमाधनमित्यर्थः सम्पन्नः ।
६. वृ० उ० १।३।१६ । १०. उद्गीयब्राह्मणे । ११. वागादेरग्न्याद्यात्परदर्शनराहित्येन । १२. तस्य
 प्राणदर्शनस्य विशेष इति भावः । १३. विशेषमेवाह—वागादीनामिति । १४. वृ० उ० १।३।१२ । १५.
 अनाद्यविद्याजनितात् । १६. अज्ञानप्रमुक्तो य आसङ्ग फलाभिलाषस्तत्प्रयुक्तादिति । १७. वृ० उ०
 ३।१।३ ।

चक्षुषाऽऽदित्येन चक्षुर्वै यज्ञस्याध्वर्युस्तद्यदितं चक्षुः
 सोऽसावादित्यः सोऽध्वर्युः स मुक्तिः साऽति-
 मुक्तिः ॥ ४ ॥

के द्वारा अधिभूत परिच्छेद को पार कर सबता है । नेत्र ही यज्ञ का अध्वर्यु है । अतः यह जो नेत्र है, वह यह आदित्य है तथा वह अध्वर्यु है, वह मुक्ति है अर्थात् आदित्य रूप से देखा हुआ वह अध्वर्यु मुक्ति है और वही अतिमुक्ति भी है ॥४॥

मुक्तिव्याख्याता । तस्य कर्मणः सासङ्गस्य मृत्योराश्रयभूतानां दर्शपूर्णमासादि कर्मसाधनानां यो विपरिणामहेतुः कालस्तस्मात्कालात्पृथगतिमुक्तिर्वक्तव्येतोदमारभ्यते । 'क्रियानुष्ठान-
 व्यतिरेकेणापि प्रागूर्ध्वं च क्रियायाः साधनविपरिणामहेतुत्वेन व्यापारदर्शनात्कालस्य ।
 'तस्मात्पृथक्कालादतिमुक्तिर्वक्तव्येत्यत आह—यदितं सर्वमहोरात्राभ्यामाप्तं स च कालो

दर्शपूर्णमासादीति । प्रतिक्षणमन्यथास्वं विपरिणामः । अग्न्यादिसाधनान्याश्रित्य काम्यं कर्म मृत्यु-
 शब्दितमृत्युघते तेथा साधनानां विपरिणामहेतुत्वात्कालो मृत्युस्ततोऽतिमुक्तिर्वक्तव्येत्युत्तरप्रत्यारम्भ
 इत्यर्थः । कर्मणो मुक्तिरुक्ता चेत्कालादपि सोऽतएव 'तस्य 'कर्मन्तिभवेन मृत्युर्वापित्वाशङ्क्याऽह—
 —पृथगिति । कर्मनिरपेक्षतया कालस्य मृत्युत्व व्युत्पादयति—क्रियेति । कालस्य पृथग्मृत्युत्वे सिद्धे

हो चुका है । वहाँ मुख्य प्राणदशनमात्र को ही (वागादि के अग्न्याद्यात्मत्व दर्शनराहित्य) सामान्य से मुक्ति का साधन कहा गया है, उस प्राणदशन का विशेष नहीं है । वागादि का अग्न्यादिदर्शन करना ही यहाँ विशेष का लक्षण किया गया है । किन्तु उसकी फलभूता मृत्युप्राप्ति से जो अतिमुक्ति है, वह वही है, जिसकी उद्गीथब्राह्मण के द्वारा "वह यह अग्नि परिच्छिन्न मृत्यु से परे परिच्छिन्नत्व मृत्यु को पार कर देदीप्यमान है" इस प्रकार व्याख्या की गई है ॥३॥

हे याज्ञवल्क्य । 'ऐसा अवल ने कहा । अनादि श्रविद्याजनित फलाभिलाषा से प्रेरित कर्मरूप मृत्यु से अतिमुक्ति की व्याख्या कर दी गई । उस फलाभिलाषा सहित कर्मरूप मृत्यु के आश्रयभूत दर्श और पूर्णमास आदि कर्मों के साधनों के प्रतिक्षण अन्यथाभाव का जा हेतु काल है, उस काल स कर्म-
 निरपेक्ष अतिमुक्ति कहनी चाहिये, इसलिए आगे का ग्रन्थ आरम्भ किया जाता है । कर्मानुष्ठान के अभाव होने पर भी कर्म के पूर्व-पश्चात् उसके साधन के प्रतिक्षण अन्यथाभाव के हेतुरूप से काल का व्यापार देखा जाता है । इसलिये काल से पृथक् अतिमुक्ति का वर्णन करना आवश्यक है । इसपर श्रुति

- १ कर्मोति । कर्मणा साधनानि—यत्किञ्चिद्विपरिणामकारणं तेषां यो विपरिणाम प्रतिक्षणमन्यथाभावस्त-
 देतुस्त्वयं । २ कर्मनिरपेक्षेण । ३ क्रियेति—कर्मानुष्ठानाभावेऽपि तदनुष्ठानाभावसमवेतीति यावत् ।
 तदेव विशदयति—प्राणित्यादिना । तदनुष्ठानसमयं दृष्टान्तमितुमपिष्यद् । प्रागूर्ध्वं चेति अकारोऽपि तत्पृथक्-
 यार्थः । ४. तस्मादिति—कालस्य सर्ववर्गसाधनत्वमित्युत्वेन कर्मनिरपेक्षमृत्युत्वादित्यर्थः । ५ कालानुष्ठानो ।
 ६. कालस्य । ७ कर्मद्वारा ।

द्विरूपोऽहोरात्रादिलक्षणस्तिथ्यादिलक्षणश्च । 'तत्राहोरात्रादि'लक्षणात्तावदतिमुक्तिमाह—
 अहोरात्राभ्यां हि 'सर्वं' जायते वर्धते 'विनश्यति' च । तथा यज्ञसाधनं च । यज्ञस्य
 यजमानस्य चक्षुरध्वर्युश्च शिष्टान्यक्षराणि 'पूर्ववन्नेयानि । यजमानस्य चक्षुरध्वर्युश्च
 साधनद्वयमध्यात्माधिभूतपरिच्छेदं हित्वाऽधिदेवतात्मना 'दृष्टं' यत्स मुक्तिः सोऽध्वर्युरा-
 दित्यभावेन दृष्टो मुक्तिः सर्व मुक्तिरेवातिमुक्तिरिति पूर्ववदादित्यात्मभावमापन्नस्य हि
 नाहोरात्रे संभवतः ॥४॥

फलितमाह—तस्मादिति । 'उत्तरग्रन्थस्य प्रश्ननयोर्विषयं 'भेत्तुं काल भिनत्ति—ग' चेति । आदित्य-
 श्वन्त्रश्चेति कर्तुं भेदाद्बुद्धेर्विध्यमुन्नेयम्" । बालस्य हंरूप्ये सत्याद्यकण्डिकाविषयमाह—तत्रेति । अहोरा-
 त्रयोर्मृत्युत्वे सिद्धे ताभ्यामतिमुक्तिर्वक्तव्या "तदेव कथमित्याशङ्क्याऽह—अहोरात्राभ्यामिति ।
 यज्ञसाधनं च तथा ताभ्यां जायते वर्धते नश्यति चेति संबन्धः । "प्रतिवचनव्याख्याने यज्ञशब्दार्थमाह—
 यजमानस्येति । स मुक्तिरित्यस्य तात्पर्यार्थमाह—यजमानस्येत्यादिना । "तत्सर्वं वाक्षरार्थं कथयति—
 सोऽध्वर्युरिति । यथोक्त"रित्याऽऽदित्या"स्मत्त्वेऽपि कथमहोरात्रलक्षणामृत्योरतिमुक्तिरत आह—
 आदित्येति । 'नोदेता "नास्तमेता" इत्यादिभूतेरादित्ये वस्तुतो नाहोरात्रे स्तः । तथा च" तदात्मनि
 विद्युद्यपि न ते संभवत इत्यर्थः ॥ ४ ॥

कहती है—“यह जो कुछ दृश्यमान जगत् है, सभी कुछ दिन और रात्रि से व्याप्त है” । उस काल के दो
 रूप हैं, अहोरात्रादिसंज्ञक और तिथ्यादिसंज्ञक । उन दोनों में अहोरात्रादिसंज्ञक (कालरूप मृत्यु) से
 अतिमुक्ति बतलायी जाती है—अहोरात्र से यज्ञादिकर्म की उत्पत्ति, वृद्धि और विनाश होता है । उसी
 प्रकार यज्ञ के साधन भी अहोरात्र से उत्पत्ति एवं वृद्धि को प्राप्त होते हैं तथा विनष्ट हो जाते हैं । चक्षु
 यज्ञ अथवा यजमान के अध्वर्यु हैं, शेष अक्षरो की पूर्ववत् योजना कर लेनी चाहिये । यजमान के नेत्र
 और अध्वर्यु ये दोनों साधन अध्यात्म और अधिभूत परिच्छिन्न को त्याग कर अधिदेव (आदित्य) रूप से
 अध्वर्यु के द्वारा देले जाते हैं, वह मुक्ति है । आदित्यभाव से देखा गया वह अध्वर्यु मुक्ति ही है । पूर्वमन्त्र
 के समान वह मुक्ति ही अतिमुक्ति है, क्योंकि आदित्यभाव को प्राप्त हुए पुरुष के लिए अहोरात्र
 सम्भव नहीं है ॥४॥

- १ द्वयोर्मध्ये । २ कालरूपमृत्यो । ३ यज्ञादिकर्म । ४ विनश्यतीति वातिके स्पष्टम्—“उपस्थापयत
 कर्म तथा क्षपयती यत । अहोरात्रे ततो मृत्युस्ताभ्यां मुक्तिं कृता भवदिति” ॥ ३२ ॥ ५ पूर्ववदिति—
 ममाध्वर्यो सम्बन्धी योऽयमात्मा यजमानस्तदवयवश्चक्षुरह चाध्वर्युरित्युभयमनुमानतेवेति साक्षादपान कृत्वा
 यदाऽध्वर्युस्तिष्ठति तदा यजमानोऽध्वर्युर्नाहोरात्राख्यमृत्योमुच्यते इति योज्यानीत्यर्थः । वातिके यथा—
 “आत्माज्जय एवात्र शूर्यश्चक्षुर्भ्रमाशुमान् । अध्वर्युरहमेवेति साक्षात्कृत्वा विमुच्यते” ॥ ३४ ॥ इति । ६
 आदित्यरूपेण । ७, अध्वर्युणा । ८ उत्तरग्रन्थि—चतुष्षण्मकण्डिकारूपोत्तरग्रन्थेत्यर्थः । ९ भेत्तु
 १ कण्डिकाद्वयमादत्त इति पाठान्तरम् । १० आरोपित ज्ञेयम् । ११ तदेवेति—अहोरात्रयोर्मृत्युत्वमेवेत्यर्थः ।
 १२ प्रतिवचनेति—श्रुतो यद् अध्वर्युणत्यादि याज्ञवल्कीयोत्तरग्रन्थस्य तद्व्याख्यानरूपं यच्चक्षुर्वा इत्यादिवाक्य
 १ तत्स्ययज्ञशब्देत्यर्थः । १३ स मुक्तिरिति वाक्यस्य । १४ उपात्त्या । १५ विद्युः । १६ छा० उ०
 ३।१।१ । १७ आदित्ये तयोर्वस्तुतोऽभावे च ।

याज्ञवल्क्येति होवाच यदिदं सर्वं पूर्वपक्षापरपक्षा-

भ्यामाप्तं सर्वं पूर्वपक्षापरपक्षाभ्यामभिपन्नं केन

हे याज्ञवल्क्य ! ऐसा अश्वल ने कहा—यह जो कुछ जगत् है, सब चन्द्र के पूर्वपक्ष और अपरपक्ष से व्याप्त है । सब पूर्वपक्ष तथा अपरपक्ष के वश से किया हुआ है । इस पूर्वपक्ष और अपरपक्ष की व्याप्ति को

इदानीं तिथ्यादिसंक्षणादतिमुक्तिरच्यते—यदिदं सर्वमहोरात्रयोरविशिष्टयोरादित्यः कर्ता न प्रतिपदादीनां तिथीनाम् । तासां तु वृद्धिभयोपगमनेन प्रतिपत्प्रभृतीनां चन्द्रमाः कर्ता । अतस्तदापत्या पूर्वपक्षापरपक्षास्तस्य आदित्यापत्याहोरात्रात्ययवत् । अत्र यजमानस्य प्राणो वायुः । स एवोद्गातेत्युद्गीथग्राहणोऽवगतं वाचा च ह्येव

कण्डिकान्तरस्य तात्पर्यमाह—इदानीमिति । नन्वहोरात्रादिलक्षणे काले तिथ्यादिसंक्षेपस्य कालस्यान्तर्भावान्नोऽतिमुक्त्युक्त्या तिथ्यादिसंक्षणादपि कालावसायवर्तते कृतं पृथगारम्भेणेति तत्राऽह—अहोरात्रयोरिति । अविशिष्टयोर्बृद्धिभयान्नयोरिति यावत् । कथं "तर्हि तिथ्यादिसंक्षणात्कालादतिमुक्तिरत आह—अतस्तदापत्येति । चन्द्रप्राप्त्या "तिथ्याद्यत्ययो मास्यदिनश्रुत्योच्यते काण्वश्रुत्या तु वायुभावापत्या तदवयव उक्तं । तथाच श्रुत्योर्विरोधे कः समाधिरित्याशङ्क्याऽह—तथेति । काण्वश्रुताविति यावत् । उद्गातुरपि प्राणात्मकवायुरूपत्वं श्रुतिद्वयानुसारेण दर्शयति—स एवेति । न केवलमुद्गातुः प्राप्तत्वं प्रतिज्ञामात्रेण प्रणिपन्नं किंतु विचार्य निश्चितं चेत्याह—

अत्र तिथ्यादिसंज्ञक काल से (मृत्यु की) अतिमुक्ति का वर्णन श्रुति करती है—यह जो कुछ दृश्यमान जगत् है, ये जो वृद्धि और क्षयसूच्य अविशिष्ट अहोरात्र है, उन सब का कर्ता आदित्य है, प्रतिपदादि तिथियों का कर्ता नहीं है । उनके वृद्धि व क्षय होने से प्रतिपदादि तिथियों का कर्ता चन्द्रमा है । इसलिए आदित्यभाव की प्राप्ति से जैसे अहोरात्र का अतिरक्षण हो जाता है, उसी प्रकार चन्द्रभाव की प्राप्ति से पूर्वपक्ष और अपरपक्ष का अतिरक्षण हो जाता है । वहाँ यजमान की वायु प्राण है ।

१ कालान्तरस्य । २ सत्त्वेन । ३ चन्द्रमसि वृद्धिहासयोर्भावतिथीनामपि तयो मत्वात् माहृदास्त तत्करोत्याह—चन्द्रमा इति । ४ वृद्धिहासभावत्वादाहयादिति भावः । ५ यदिदं सर्वं पूर्वपक्षेतरादिभ्रमे ब्रह्मणोऽविना मनसा चन्द्रेणेति मास्यदिनश्रुत्या तावदुत्तरमाह—अतस्तदापत्येति । चन्द्रात्मना ब्रह्मणा मनमश्च ध्यानातिथ्यात्मनपक्षद्वयरूपमृत्योर्यजमानो ब्रह्मा च भुज्यत इत्यर्थः । अत तिथीनां चन्द्रवृत्तवत्त्वात् । तदापत्या—चन्द्रप्राप्त्या । ६ तथेति—उद्गाथवर्तिना वायुना प्राणेनेति प्रवृत्तकाण्वश्रुती । वायुराद्येन यजमानस्य प्राण उच्यत इत्यर्थः इत्याह । वस्तुतस्तु यजमानप्राणो वाय्वभिधो विराजित इत्यर्थो भाति । ७ वाय्वात्मक प्राण एव । ८ वृ० उ० १।३।७ । ९ अवगन्तमिति—तस्य एव प्राण उद्गाथदिन श्रुतिरिति शेषः । श्रुतस्यैव वृ० उ० १।३।७ । १०, नात्र नेति—त उद्गाता अपास्यापासनया तदुपभूता वाचा प्राणयमानया प्राणेन च स्वात्मभूतेन ह्येवावगावदित्यर्थः । ११ वृ० उ० १।३।२४ । १२ तिथीनां चन्द्रवृत्तवत्त्वमपि । १३ तिथ्याद्यत्ययो मास्यदिनश्रुत्येति—तत्र यजमानप्राणोद्गातोऽर्वाहृदयाऽन्तराक्षिण्ड्यास्तत्रनासश्चरश्च ब्रह्मणोऽप्राणरभिहितत्वादिति भावः । १४ उक्तरीत्या । १५ तस्य एव इत्यर्थः, वाय्वाद्युद्गीथीय-श्रुतिद्वयानुसारेणेति ।

यजमानः पूर्वपक्षापरपक्षयोराप्तिमतिमुच्यत इत्युद्गा-
त्रत्विजा वायुनां प्राणेन प्राणो वं यज्ञस्योद्गाता तद्योऽयं
प्राणः स वायुः स उद्गाता स मुक्तिः साऽति-
मुक्तिः ॥ ५ ॥

यजमान किस साधन से पारकर मुक्त होता है ? इस पर याज्ञवल्क्य ने कहा—उद्गाता, ऋत्विक् से प्रीर वायुरूप प्राण से उसका अतिक्रमण होता है क्योंकि निश्चित ही उद्गाता यज्ञ का प्राण है प्रीर यह जो प्राण है, वही वायु है, वही उद्गाता है, वही मुक्ति प्रीर वही प्रतिमुक्ति भी है ॥५॥

स प्राणेन चोदगायदिति च निर्धारितम् । अर्थतस्य प्राणस्याऽऽपः शरीरं ज्योतीरूपमसौ चन्द्र इति च । प्राणवायुचन्द्रमसामेकत्वाच्चन्द्रमसा वायुना चोपसंहारे न कश्चिद्विशेष एवमन्यमाना श्रुतिर्वायुनाऽधिदैवतरूपेणोपसंहरति । अपि च वायुनिमित्तो हि वृद्धिक्षयो

वाचेति । प्राणचन्द्रमसोऽेकत्वं सप्ताध्याधिकारे निर्धारितमित्याह— अथेति । उक्त्या रीत्या प्राणा-
दीनामेकत्वे श्रुत्योरविरोधं फलितमाह—प्राणति । मनोब्रह्मणोश्चन्द्रमसा प्राणोद्गात्रोश्च वायुनो-
पास्त्यत्वेनोपसंग्रहे मृत्युतरणे विशेषो नास्तीति श्रुत्योर्विकल्पेनोपपत्तिरित्यर्थः । उपसंहरति प्राण-
मुद्गातारं च तद्रूपेणोपास्तयत्या संगृह्णाति काण्वश्रुतिरित्यर्थः । इतश्च काण्वश्रुतिरुपपन्नेत्याह—
अपि चेति । “वायुः सूत्रात्मा तन्निमित्तो”श्चावयवस्य चन्द्रमसो वृद्धिह्रासौ । सूत्राधीना हि चन्द्रावैजं-

वाय्वात्मक प्राण ही उद्गाता है, यह उद्गोथब्राह्मण में अवगत करा दिया गया । “अतः उस ब्रह्मादत्त ने प्राण प्रीर वाक् के ही द्वारा उद्गान किया था, यही अर्थ इस श्लेष से निश्चित होता है” यह निर्णय भी किया गया । “प्रीर इस प्राण का जल शरीर (आधार) है, वह चन्द्रमा ज्योतिरूप है” ऐसी भी इसमें श्रुति है । वायु, प्राण प्रीर चन्द्रमा की एकता होने के कारण माध्यदिन श्रुति द्वारा चन्द्रमा से प्रीर काण्व श्रुति द्वारा वायु से संग्रह करने में कोई विशिष्टता नहीं है । उक्त रीति से विशिष्टता का अभाव मानकर ही श्रुति अधिदैव वायुरूप से उद्गाता प्राण का संग्रह करती है । इसके अतिरिक्त चन्द्रमा की वृद्धि-क्षय भी वायु के कारण हैं । इसलिए वायु तिथ्यादिरूप काल के कर्ता का

१. अथेति—आधिदैविकयोर्वाङ्मनसयोर्विभूतिनिर्देशानन्तरम्, एतस्य—अत्रत्वेन प्रकृतस्य प्राणस्य आप, शरीरम् आधार, ज्योतीरूप—प्रकाशात्मक करणभूतमाधेयरूपमसौ चन्द्र इत्यर्थः । २ वृ० उ० १।५।१३ । ३. माध्यदिनश्रुत्या । ४. काण्वश्रुत्या । ५ संग्रहे । ६ उक्तरीत्या विशेषाभाव मन्यमानेति भावः । ७. प्राणमुद्गातारं च । ८ साक्षात्तेनोदितानुदितहोमवद्विकल्पेन । ९. वायुनाऽधिदैवतरूपेण । १०. “हासवृद्धयोर्धत्तं कर्ता वायुश्चन्द्रमसस्ततः । वायुर्नोपसंहार प्राणोद्गात्रोऽयं कृतः” ॥ ३६ ॥ इति वातिकमभि-
प्रेत्याह—वायुरिति । सूत्रात्मा वायु स्वावयवस्य चन्द्रमसो वृद्धिह्रासौ वारयिता तदयजमानप्राणस्योद्गातुद्वय-
वाय्वात्मनोपसंग्रह काण्वश्रुती कृतोऽतो वाय्वात्मनोद्गात्रादेर्ध्यानात्पक्षद्वयात्मकमृत्योर्हृद्गाता यजमानदच-
मुच्यत इति वातिकार्थः । ११. एव सूत्रम् ।

याज्ञवल्क्येति, होवाच यदिदमन्तरिक्षमनारम्बणमिव,
केनाऽऽक्रमेण यजमानः स्वर्गं लोकमाक्रमत इति
ब्रह्मणत्विजा मनसा चन्द्रेण मनो वै यज्ञस्य ब्रह्मा

१ हे याज्ञवल्क्य । ऐसा प्रश्नवले ने कहा—यह जो प्रसिद्ध आकाश है वह निरालम्ब सा है । फिर भला यजमान किस आलम्बन से स्वर्गलोक में जायगा । इस पर याज्ञवल्क्य ने कहा—ब्रह्मा श्रुतिवत् के द्वारा शरीर मनरूप चन्द्रमा के द्वारा स्वर्गलोक में प्रारूढ़ होता है । मन ही यज्ञ का ब्रह्मा है तथा यह जो

चन्द्रमस । तेन तिव्यादिलक्षणस्य कालस्य कर्तुरपि कारयिता वायु । अतो वायु-
रूपापन्नस्तिव्यादिकालादतोतो भवतीत्युपपन्नतर भवति । तेन श्रुत्यन्तरे चन्द्ररूपेण
दृष्टिर्मुक्तिरिति मुक्तिश्च । इह तु, काण्वामा साधनद्वयस्य तत्कारणरूपेण वाट्मात्मना
दृष्टिर्मुक्तिरिति मुक्तिश्चेति न श्रुत्यो विरोध ॥५॥

मृत्यो कालादिति मुक्तिर्व्याख्याता यजमानस्य । सोऽतिमुच्यमानः । केनावष्टम्भेन

गतश्चेष्टेत्यर्थ । बृहदादिहेतुत्वे कलितमाह—तेनेति । कर्तुश्चन्द्रस्येत्यर्थ । वायोश्चन्द्रमसि कारयि-
त्युच्यते प्रकृते किमायास तदाह—अत इति । उदितानुदितहोमवद्विकल्पमुपेत्या विरोधमुपसहरति—
तेनेति । श्रुत्यन्तर माध्यमिनश्चुति । साधनद्वयस्येत्युभयत्र सवध्यते । तत्राऽऽदौ मनसो ब्रह्मण-
श्चेत्यर्थ । उत्तरत्र प्राणस्योद्भूतानुच्चेत्यर्थ । तच्छब्देन चन्द्रवियम् ॥५॥

यदिदमन्तरिक्षमित्यादि प्रधानतर वृत्तानुवादपूर्वकमुपावत्ते—मृत्योरिति । व्याख्यानव्याख्येय

कारयिता है । इसलिए वायुरूप को प्राप्त हुआ पुरुष तिव्याप्तिरूप बाल का प्रतिनिधन कर जाता है—
यह कथन ज्यादा उपयुक्त लगता है । विकल्प के सभब हान पर अत्र श्रुति में चन्द्ररूप से जो दृष्टि है
वह मुक्ति है, वही प्रतिमुक्ति है । यहाँ काण्व श्रुति में प्राण शरीर उदगातारूप साधनद्वय के चन्द्रकारण-
भूत वायुभाव से जो दृष्टि है वही मुक्ति है और वही प्रतिमुक्ति है इस प्रकार श्रुतियाँ में कोई
विराध नहीं है ॥ ५ ॥

१ मनो वा इति । यज्ञस्य—यजमानस्य यद्व्याप्ति ममस्तदेवाधियज्ञ ब्रह्मत्विक् तत् तन्नैव सति यदिदं याज
भानिक मन से प्रसिद्धोऽसावाधिदैवतस्यैव च स एव मनसैक्यमापन्नश्चन्द्रो ब्रह्मा न प्रश्ना चन्द्ररूपेण दृष्टो
मुक्ति साजितिमुक्ति वाजमानिकमनोब्रह्मणान्न ब्राह्मणा श्रुतिवत्कृत मय्यध्यानमवबुधत्वेन तेनावष्टम्भेन यजमानो
ब्रह्मा च ब्रह्मलोक (स्वयम्) प्राप्नोतीति भाव । २ वायोऽन्तर्ब्रह्मसहस्रत्वन । ३ मूत्रासमाधोश्चन्द्र-
वृद्धपादिहेतुवदिति । ४ वायुरूपेति—व्याख्यातनैव स्वस्य ध्यानाबुद्धताता यजनानश्च वायुरूपापन्न
पञ्चदशपञ्चमृत्यामुच्यत इत्यर्थ । ५ विकल्पस्य सभवेन । ६ चन्द्ररूपेति—उत्तरत्र निर्दिष्ट साधन
द्वयस्यति पदमत्राप्युच्यत तथा च मनसो ब्रह्मणश्च चन्द्ररूपमिति योग्यम् । ७ प्राणरसाद्यातुश्च । ८
चन्द्रकारणरूपेण । ९ मणमश्चेत्यपि द्रष्टव्यम् । १० कालादित । ११ आधयथ साधनमिति भावत् । १२
वायो । १३ माध्यमिनश्चुतो काण्वश्रुतो च । १४ द्वयो । १५ माध्यमिनश्चुतो । १६ काण्वश्रुतो ।

तद्यदिदं मनः सोऽसौ चन्द्रः स ब्रह्मा स मुक्तिः
साऽतिमुक्तिरित्यतिमोक्षा अथ संपदः ॥ ६ ॥

मन है, वही यह चन्द्रमा है, वही चन्द्रमा श्रुतिवत् ब्रह्मा है, वह मुक्ति है एवं वही प्रतिमुक्ति है। इस प्रकार परिच्छेद से प्रतिमुक्तियों का उपायसहित वर्णन किया। अब संपदों का वर्णन प्रारम्भ किया जाता है (भावना द्वारा अन्य वस्तु में अन्यदृष्टि के आरोप को संपद कहते हैं। उस द्रव्यसाध्य राजसूयादि यज्ञ का फल धनहीन व्यक्ति भी संपद द्वारा प्राप्त कर सकता है। अतः संपदों का वर्णन आवश्यक है) ॥६॥

'परिच्छेदविषयं' मृत्युमतीत्य 'फलं प्राप्नोत्यतिमुच्यते' इत्युच्यते। यदिदं प्रसिद्धमन्तरिक्षमाकाशोऽनारम्भणमनालम्बनमि'वशब्दावस्थेयं तत्राऽलम्बनं तत्तु न ज्ञायते इत्यभिप्रायः। यत्तु न ज्ञायमानमालम्बनं तत्सर्वनाम्ना केनेति पृच्छ्यते। अन्यथा फलप्राप्तेरसंभवात्। येना'घट्टम्भेनाऽऽक्रमेण यजमानः 'कर्मफल प्रतिपद्यमानोऽतिमुच्यते किं तदिति प्रश्नविषयः। केना'ऽऽक्रमेण यजमानः स्वर्गं लोकमाक्रमत इति स्वर्गं लोकं फलं प्राप्नोत्यतिमुच्यते इत्यर्थः। 'अहाणत्विजा मनसा चन्द्रेणेत्यक्षरन्यासः पूर्ववत्।

भावेन 'क्रियापदे नेत्ये' इत्येतत्प्रश्नरूपमुच्यते समन्तरवाक्येने(खे)ति यावत्। तद्व्याघट्टे—यदिदमिति। केनेतिप्रश्नस्य विषयमाह—यत्त्विति। प्रश्नविषय प्रपञ्चयेति—अन्येति। आलम्बनमन्तरेणेति यावत्। प्रश्नार्थं सक्षिप्योपसहरति—केनेति। अक्षरन्यासोक्षराणामर्थं वृत्तिरिति यावत्।

मृत्युरूप काल (और कर्म) से यजमान की प्रतिमुक्ति का व्याख्यान हो चुका। वह कालादि से प्रतिमुक्ति हुआ किस साधन से परिच्छिन्न पदार्थरूप मृत्यु का अतिक्रमण कर इस व्याख्यानफल को प्राप्त होता है (और) प्रतिमुक्त होता है (यह व्याख्येय है)। इस पर श्रुति कहती है—यह जो प्रसिद्ध "मन्तरिक्ष" यानी आकाश है, वह "अनारम्भणम्" अर्थात् प्रायः आलम्बनरहित है। (तन्त्रोच्चरित) 'इव' शब्द से यह तात्पर्य है कि इसमें आलम्बन तो है ही, पर उसका प्रत्यक्षज्ञान नहीं होता। जो ज्ञात न होने वाला आलम्बन है, वही (श्रुतिमन्त्र में) 'केन' इस सर्वनाम के द्वारा पूछा जाता है, अन्यथा फल की प्राप्ति होना संभव नहीं है। जिस साधन के द्वारा यजमान कर्मफल स्वर्ग को प्राप्त कर प्रतिमुक्ति हो जाता है, वह क्या है, यहाँ प्रश्न का विषय यह है। "केन" यानी किस आश्रय से यजमान "स्वर्गं लोकमाक्रमत" अर्थात् स्वर्गलोक के फल को प्राप्त करता है अथवा प्रतिमुक्त हो जाता

१ परिच्छिन्नपदार्थरूपम्। २ इव व्याख्यानम्। ३ इदं व्याख्येयम्। ४ नि श्रेयोस्थानीयारोहसाधनरहितमिव भाति। ५ इवशब्दस्तत्रोच्चरित। ६ साधनेन। ७ स्वयम्। ८ आश्रयण। ९ यदध्यात्म यजमानस्य मनः। तदधियज्ञमृत्विश्वह्रां व स चाधिदैवम् च द्राग्जिद्वद्वात्मना दृष्टेन मनसा ब्रह्माण्ड-घट्टम्भेन ब्रह्मलोक यजमानो ब्रह्मा च प्राप्स्यतीत्युत्तरमाह—ब्रह्मणत्विति। १०। प्राप्तिमुक्ती।

तत्राध्यात्मं यज्ञस्य यजमानस्य यदिदं प्रसिद्धं मनः सोऽसौ चन्द्रोऽधिदैवम् । मनोऽध्यात्मं चन्द्रमा अधिदैवतमिति हि प्रसिद्धम् । स एव चन्द्रमा ब्रह्मत्विक्तेनाधिभूतं ब्रह्मणः परिच्छिन्न रूपमध्यात्मं च मनस एतद्द्वयमपरिच्छिन्नेन चन्द्रमसो रूपेण पश्यति । तेन चन्द्रमसा मनसाऽवलम्बनेन कर्मफल स्वर्गं लोकं प्राप्नोत्यतिमुच्यत इत्यभिप्रायः । 'इतीत्युपसंहाराय' वचनम् । 'इत्येवप्रकारा मृत्योरतिमोक्षा' । 'सर्वाणि हि दर्शनप्रकाराणि यज्ञाद्भविष्याण्यस्मिन्नवसर उक्तानीति' कृत्वोपसंहार इत्यतिमोक्षा । 'एवप्रकारा' 'अतिमोक्षा इत्यर्थः ।

मनो वं यज्ञस्येत्यादेरर्थमाह—तत्रेति । व्यवहारभूमिं सप्तम्यर्थः । वाच्यार्थमाह—तेनेति । 'तृतीया तृतीयाभ्यां' स्वध्याते । दर्शनफलमाह—तेनेति । "वागादीनामग्यादिभावेन दर्शनमुक्तं त्वगादीनां तु वाग्यादिभावेन दर्शनं वक्तव्यं तत्कथं वक्तव्ययोरे सत्युपसंहारोपपत्तिरित्याशङ्क्याऽह—सर्वाणीति । "वागाद्यामुक्तन्यायस्य त्वगादावतिदेशोऽत्र विवक्षित इत्याह—एवप्रकारा इति ।

हे । ब्रह्मरूपं ऋत्विक् से एव मनरूपं चन्द्रमा से—इस प्रकार मन्त्र के अक्षरों की पूर्वमन्त्रों के समान योजना कर लेनी चाहिए । यहा 'यज्ञस्य' अर्थात् यजमान का यदिदं यानी जो यह प्रसिद्ध अध्यात्म मन है, वही यह अधिदैव चन्द्रमा है । मन का अध्यात्म और चन्द्रमा का अधिदैवत होना प्रसिद्ध ही है । वही चन्द्रमा ब्रह्मा ऋत्विक् है इसी (शास्त्र प्रसिद्ध) ऋत्विक् से अधिभूत ब्रह्मा एव अध्यात्म मन के जो परिच्छिन्न रूप है—इन दोनों को (ब्रह्मर्त्विक्) चन्द्रमा का अपरिच्छिन्नरूप से देखता है । उस चन्द्रात्मक दृष्ट मन के द्वारा ब्रह्मा को आश्रय करके कर्मफलरूप स्वर्गसाक का प्राप्त कर लेता है अर्थात् अतिमुक्त हो जाता है । मन्त्रस्य 'इत्यतिमोक्षा' "म इति" पद उपसंहार अर्थ के लिए प्रयुक्त है । इस प्रकार के हेतुओं से मृत्यु के अतिमोक्ष है । यागाद्भूत त्वगादिके विषय इस अवसर पर सभी दशानों का वर्णन कर दिया है—ऐसा मन में विचार कर यह उपसंहार विषय है, 'इत्यतिमोक्षा' यानी इसने प्रकार के अतिमोक्ष है ।

अथ सपदं यानी अव सपदो का वर्णन प्रारम्भ किया जाता है । किसी भी सार्वभ्य से

१ शास्त्रप्रसिद्धन । २ अधियज्ञमित्यथ तथैव वा पाठघम् । ३ ब्रह्मत्त्विक । ४ चन्द्रात्मना दृष्टेन मनसा ब्रह्मणावच्छिन्नेत्यर्थः । ५ उत्तरवाक्यस्थेतिशब्दाथमाह—इतीति । आध्यसमाप्यथ इतिशब्द इत्यर्थः । ६ शक्यायमुक्त्वा विवक्षितमतिदेशाध्यमयमभिप्रत्यातिदशप्रकारमाह—इत्यवमिति । ७ सर्वाणीत्यादि । वागादेरग्यादिरूपेण दशनोपन्याससमयं त्वगादाग्यादिरूपेण दशनप्रकाराणि (प्रकारा) सर्वाण्युक्तानीति हृदि निधायत्यर्थः । उक्तदशनस्यानुक्तदशनोपलक्षणत्वादिति भावः । ८ यनाङ्गति—यानाङ्गभूतानि यानि यजमान त्वगादीनि तद्विषयाणि, यद्वा यज्ञा यजमान एव । ९ मनसि निधाय । १० एवप्रकारा इति—यथा वागादयोऽयाद्यात्मना दृष्टा मृत्यारति मोक्षहृतवस्तवाऽनुक्तान्त्वगादायाऽपि वाग्याद्यात्मना दृष्टास्तद्वत्तदो दृष्टव्या इत्यर्थः । ११ अतिमोक्षा इति—अतिभासा विवक्षित आसामित्यतिमोक्षा दृष्टयः । वागादिष्वग्यादिदृष्टीनां मृत्युमतीत्य मोक्षहृतत्वादित्यर्थः । १२ तृतीयान्न समामाधिकरणमित्यर्थः । १३ आध्यक्षमादाय दाहूने—वागिति । १४ अभिप्रतद्वितीयं पक्षं स्फुटयितुं तद्विषयमाप्यमन्त्राख्यति—वागादाविति ।

अयं संपदः । अर्थाधुना संपद उच्यन्ते । संपन्नाम केनचित्सामान्येनाग्निहोत्रादीनां कर्मणां फलवतां तत्फलाय संपादनं संपत्फलस्यैव वा सर्वोत्साहेन फलसाधनानुष्ठाने प्रयत्नतां केनचिद्वैगुण्येनासंभवः । तद्विदानीमाहिताग्निः सन्त्यक्तचित्कर्माग्निहोत्रादीनां यथासंभवमादायाऽऽलम्बनीकृत्य कर्मफलविद्वत्तायां सत्यां यत्कर्मफलकामो भवति तदेव संपादयति । अन्यथा राजसूयाश्वमेधपुरुषमेधसर्वमेधलक्षणानामधिकृतानां वैवर्णिकानाम-

अयं शब्दो दर्शनप्रभेदकयनानन्तर्यायः । केयं संपन्नामेति पृच्छति—संपन्नामेति । उत्तरमाह— केनचिदिति । महतां फलवतामश्वमेधादिकर्मणां कर्मत्वादिना सामान्येनात्पीयस्सु कर्मसु विवक्षितफल- सिद्धयर्थं संपत्तिः संपदुच्यते । यथाशक्त्यग्निहोत्रादिनिर्वर्तनेनाश्वमेधादि मया निर्वर्त्यते इति ध्यानं संपदित्यर्थः । यदा फलस्यैव देवलोकादेवृज्जलत्वत्वादिसामान्येनाऽऽज्याद्याहृतियु संपादनं संपदित्याह—फलस्येति । संपदनुष्ठानावसरमादशयति—सर्वोत्साहेनेति । असंभवोऽनुष्ठानस्य यदेति शेषः । कर्मिणामेव संपदनुष्ठानेऽधिकार इति दर्शयितुमाहिताग्निः सन्नित्युक्तम् । अग्निहोत्रादीनामिति निर्धारणे षष्ठी । यथासंभवं वर्णाश्रमानुरूपमिति यावत् । आदायेत्यस्य व्याख्यानमालम्बनीकृत्येति । न केवलं कर्मत्वमेव संपदनुष्ठानुरूपेक्ष्यते किन्तु तत्फलं विद्यावत्त्वमपीत्याह—कर्मिति । तदेव कर्मफल- भवेत्यर्थः । कर्माण्येव फलवन्ति न संपदस्तत्कथं तासां कार्यतेत्याशङ्क्याऽह—अन्यथेति । विहिता- ध्ययनस्वार्थज्ञानानुष्ठानादिपरम्परया फलवत्त्वमिष्टम् । न चाश्वमेधादियु सर्वेषामनुष्ठानसंभवः कर्मस्वधिकृतानामपि वैवर्णिकानां केवांचिदनुष्ठानासंभवावत्स्तेषां तदध्ययनार्थवत्त्वानुपपत्त्या

अग्निहोत्रादि महान् फलयुक्त कर्मो का अग्निहोत्रादि कर्मफल की सिद्धि के लिए संपादन करने का अथवा संपद के फल का ही नाम संपद है, जो पूर्णोत्साह से किसी फल के साधन के अनुष्ठानार्थ प्रयत्न करते हैं, उन कर्मकाण्डियों को किसी भी विघ्न के कारण अनुष्ठान असम्भव हो जाता है । इसीलिए पूर्वोक्त अवसर में आहिताग्नि होकर अग्निहोत्रादि कर्मों के मध्य जिस कर्म का अनुष्ठान करना सम्भव हो, उसी कर्म को करके, उसके आलम्बन से, कर्मफल का ज्ञान होने पर जिस कर्मफल की कामना

१. साहस्येन । २. महताम् । ३. फलवतामिति—अत्पीय- सुपूर्त्तादिकर्मस्त्विति शेषः । ४. तत्फलाय—अग्निहोत्रादिकर्मफलसिद्धये । ५. संपादनम्—अधिकारिकत्वं कम् । संपन्नाम कर्मोच्यते इत्यर्थः । ६. फलस्यैवेति—यथाशक्त्याग्याद्याहृतिनिर्वर्तनं देवलोकादि मया निर्वर्त्यते इति ध्यानं फल संपदित्यर्थः । ७. पूर्णोत्साहेन । ८. कर्मिणाम् । ९. श्रुत्या विघ्नेनेति वा । १०. पूर्वोक्तेऽवसरे । ११. मध्ये । १२. संपदं साधयति । १३. संपदा फलवत्त्वान्मुपगमे । १४. लक्षण रूपम् कर्मणामनुष्ठानस्येति शेषः । १५. आदायेनामग्यादिभावोपागमविशेषः । १६. अभिमताश्वमेधादीयफलेत्यर्थः । १७. संपदिति—गया- भूराद्विधौ विष्णुर्न ब्रह्मणि संपदा । आदौ फलस्य बाहुल्यं मत्वा संपादयन्ति हि ॥ इत्येवं आदादावपि प्रसिद्धा संपत् । गयाश्रु—गयादेशीन्द्रवः । १८. न तुषासिन्नादीनामित्येवकारणम् । १९. ज्ञानवत्त्वमिति भावः । २०. स्वाध्यायोऽप्येतव्य इति विहितस्येति भावः । २१. वेदाध्ययनस्य । २२. आदिनाऽनुष्ठान- वान्तत्वेन । २३. तत्तदात्मवदृष्टफलवत्त्वम् । २४. इष्टं मिद्वान्ते । २५. अधिकृतानधिकृतानाम् । २६. सत्र बन्मुख्यगर्भं हेतुमाह—वर्गस्थिति । २७. मध्ये । २८. निर्धनादीनाम् । २९. वैवर्णिकानाम् । ३०. अध्ययनस्य । ३१. साधनानुपपत्त्या ।

याज्ञवल्क्येति होवाच कतिभिरयमद्याभिर्होताऽस्मिन्यज्ञे
करिष्यतीति तिसृभिरिति कतमास्तास्तिस्र इति

हे याज्ञवल्क्य ! ऐसा अश्वल ने कहा—आज कितनी ऋचाओं द्वारा इस यज्ञ में होता संसन करेगा ? (इस पर याज्ञवल्क्य ने कहा—) तीन ऋक् जातियों द्वारा । फिर 'अश्वल' ने पूछा—वे तीन

संपदवत्सत्वेनां तत्पाठः स्वाध्यायार्थ एव केवलः स्यात् । यदि तत्फलप्राप्त्युपायः कश्चन न स्यात् । तस्मात्तेषां संपदैव तत्फलप्राप्तिस्तस्मात्संपदामपि फलवत्त्वमतः संपद आरभ्यन्ते ॥६॥

याज्ञवल्क्येति होवाचाभिमुखीकरणाय । कतिभिरयमद्याभिर्होताऽस्मिन्यज्ञे कतिभिः

संपदामपि फलवत्त्वमेष्टव्यमित्यर्थः । महतोऽश्वमेधादिकलस्य कथमल्पीयस्या संपदा प्राप्तिरित्याशङ्क्य शास्त्रप्रामाण्यादित्यभिप्रत्याऽह—यदीति । तदा तत्पाठः स्वाध्यायार्थ एवेति पूर्वेण संबन्धः । अध्ययनस्य फलवत्त्वे वक्तव्ये फलितमाह—तस्मादिति । तेषां राजसूयादीनामिति यावत् । ब्राह्मणादीनां राजसूयाध्ययनं तानाध्यक्षेणां संबन्धे तत्फलप्राप्तावपि किं सिध्यति तदाह—तस्मात्संपदामिति । कर्मणामिवेति दृष्टान्तार्थोऽपिशब्दः । तासां फलवत्त्वे फलितमाह—अत इति ॥ ६ ॥

संपदामारम्भमुपपाद्य" प्रश्नवाक्यमुत्थापयति—याज्ञवल्क्येतीति । प्रतीकमादाय व्याचष्टे—

वाला होता है, उसी को संपद से सिद्ध करता है । अन्यथा (संपदों की फलवत्ता स्वीकार न करने पर) राजसूय, अश्वमेध, पुरुषमेध, सर्वमेधरूप कर्मों के अनुष्ठान से अधिकृत त्रैवर्णिकों को भी उनका फल मिलना असम्भव है । यदि उन राजसूयादि कर्मों के फल की प्राप्ति का कोई उपाय नहीं होगा तो उन अधिकृत त्रैवर्णिकों के लिए राजसूयादि यगों का अध्ययन केवल उपार्थ के लिए ही हो जायगा । इसलिए उन्हें उनकी संपद से ही राजसूयादि कर्मफल की प्राप्ति हो जायगी । अतः संपदों के फलयुक्त होने से उन का वर्णन आरम्भ किया जाता है ॥ ६ ॥

अश्वल ने मुनि याज्ञवल्क्य का आभिमुख्य सम्पादन के लिए "हे याज्ञवल्क्य !" ऐसा संबोधन

१. अतश्च इत्यन्तरगत इत्यध्याहृत्य योज्यम् । तेषाम् अधिकृतत्रैवर्णिकानाम्, तत्पाठं तेषां राजसूयादीनां पाठः पठनमध्ययनमिति यावत् । स्वाध्यायार्थोऽप्युपायः पारायणार्थोऽदृष्टपक्षक एवेति यावत् । एवेति निपात-द्योत्यं दृष्टफलत्वाभावं स्फुटयितुं केवल इति । २. राजसूयादिकर्मफलमिति यावत् । ३. अध्ययनस्य फलवत्त्वात् । ४. तेषां राजसूयादीनां संपदा संपत्तिकरणेनेति यावत् । ५. राजसूयादिर्कर्मफलमिति भावः । ६. प्राप्त्यन्तावतरणोक्तार्थवत् । ७. तासां फलवत्त्वात् । ८. मुनेराभिमुख्यं संपादयितुं को याज्ञवल्क्येति संबोधनोक्तार्थः । ९. ब्रह्मलोकादिरूपस्य । १०. शास्त्रेति । अत्र यातिकम्—"नातिमारोऽति नो बुद्धेः शास्त्रं चेत्तत्परं भवेत् । विदुषां श्रेयसेऽतोऽप्या न क्वचित्प्रतिहन्यते" ॥५०॥ इति संप्रच्छास्त्रं संपदाश्वमेधादि-फलप्राप्तिरित्यत्र तात्पर्यवच्चेत्तदा प्रतिपत्तुं शास्त्रार्थप्रतिपत्तौ न मनः सेदो युक्तः शास्त्रस्थानतिशङ्क्यत्वा-दित्यर्थः । अनुष्ठानसंपदोऽपि फलवत्त्वे फलितमाह—विदुषामिति । क्वचिदिति—ब्राह्मणादीनामश्वमेधादिपाठो विवक्षितः । अनतिशङ्क्यत्वं तु पुरुषमन्त्रुत्थनिर्भूताप्रतिष्ठिततरुनास्पदत्वमिति ॥ ११. सामर्थ्यम्—अध्ययानु-पपत्तिः । १२. संपदाश्चकर्म प्रकटयितुमश्वतेति मध्ये शेषनिवेशः ।

पुरोनुवाक्या च याज्या च शस्यैव तृतीया किं ताभिर्ज-
यतीति यत्किंचेदं प्राणभृदिति ॥ ७ ॥

कौन-सी है ? (याज्ञवल्क्य ने कहा—याग से पहले प्रयुक्त होने वाली ऋचाएँ) पुरोनुवाक्या हैं, (याग के समय प्रयुक्त हुई ऋचाएँ) याज्या है और (जो ऋचाएँ शसन के लिये प्रयुक्त होती है वह) तीसरी शस्या कही जाती है। (इस पर अश्वत्थ ने पूछा—) इन ऋचाओं से, यजमान किसकी जीतता है ? (याज्ञवल्क्य ने उत्तर दिया)—जितना भी प्राणी समुदाय है (उस सभी की सख्यादि में समानता होने कारण) वह समस्त फल समूह का सपादन कर लेता है ॥७॥

कतिसंह्याभिर्ऋग्भिर्ऋग्जातिभिरयं होतस्त्विगस्मिन्यज्ञे 'करिष्यति' 'शस्त्रं' शंसत्याहेतर-
स्तिसृभिर्ऋग्जातिभिरित्युक्तवन्तं प्रत्याहेतरः कतमास्तास्तिस्र इति । 'संख्येयविषयोऽयं'
प्रश्नः पूर्वस्तु संह्याविषयः । पुरोनुवाक्या च प्राग्यागकालाद्याः प्रयुज्यन्त ऋचः सर्जातिः
पुरोनुवाक्येयुच्यते । यागार्थं याः प्रयुज्यन्त ऋचः सर्जातिर्याज्या । 'शस्त्रार्थं याः प्रयुज्यन्त'
ऋचः सर्जातिः शस्या । 'नर्वास्तु याः काश्चनर्चस्ताः स्तोत्रिया वा अन्या वा सर्वा एता-

कतिभिरित्यादिना । कतिभिः कतमा इति प्रश्नयोविषयभेदं दर्शयति—संख्येयेति । स्तोत्रिया
नामान्याऽपि काचिदृग्जातिरस्तीत्याशङ्क्याऽऽह—सर्वास्त्विति । अन्या चेति 'शस्त्रजातिप्रहः ।
'विधेयभेदात्सर्वशब्दानुनरक्तिः' । अतश्च 'संपत्तिकरणादित्यर्थः । संख्यासामान्यास्त्रिष्वविशेषादिति

करके कहा—आज कितनी ऋचाओं द्वारा होता इस यज्ञ में शसन करेगा, "कतिभि" अर्थात् कितनी सख्या वाले "ऋग्भि" अर्थात् ऋग्जानीय मन्त्रों से यह "होता" अर्थात् ऋत्विक् इस यज्ञ में "करिष्यति" यानी स्तवन करेगा ? इस पर याज्ञवल्क्य ने कहा—"तिसृभि" अर्थात् तीन ऋग्जाति विशिष्ट मन्त्रों से स्तवन करेगा । ऐसा कहने पर फिर अश्वत्थ ने पूछा—वह तीन ऋचाएँ कौन सी है ? पहला प्रश्न सख्याविषयक था, दूसरा प्रश्न संख्येय के स्वरूप के विषय पर पूछा गया है । होता द्वारा याग से पहले प्रयुक्त होने वाली ऋग्जातिविशिष्ट ऋचाएँ 'पुरोनुवाक्या' कही जाती हैं । याग के लिए जो ऋग्जातिविशिष्ट ऋचाएँ प्रयोग में लाई जाती हैं, वह 'याज्या' कहलाती हैं । स्तवन के लिए जो 'ऋग्जातिविशिष्ट' ऋचाएँ प्रयोग में आती हैं, उन्हें 'शस्या' नाम की ऋचाएँ कहा जाता है । इसके अतिरिक्त और भी जो ऋचाएँ 'स्तोत्रिया' नाम वाला हा अन्यवा अन्य नामों से भी विख्यात हो, वह

१ करिष्यतीति—शसनमित्यादि । तस्यैव व्याख्यानं शस्त्रं शसतीति । अग्रणीतमन्त्रसाध्यगुणिपिण्डगुणाभिधानं शस्त्रम् । प्रणीततत्साध्यं तु तत् स्तवमिति याज्ञिकानां व्यवहारः । २ करोति । ३ स्तवनं करोति । ४ स्वरूपविषय इति यावत् । ५ हज्रेति षण् । ६ स्तवनाथम् । ७ अत्र शस्त्रादीति युक्तं प्रतिभाति । ८ विधेयति—विधीयत बोध्यत इति बोध्याज्जे तथा च ऋचपदवाच्यभेदादित्यर्थः इत्याह । यस्तुतस्तु विधेयस्योद्देश्यसङ्गच्छादभेदादित्यर्थः । तथा च प्रथमस्याद्देश्यवादितादितरस्य च विधेयनादिगत्वाद्देश्यविधेयभावेन भेदात्तं बोधकम् । यथा ये सर्वे माघनसम्प्रास्त सर्वे विचाराधिकारिण इत्यत्र सङ्गदिति ध्येयम् । ९ सख्या साम्यात्लाभत्रयस्य पुरोऽनुवाक्यादौ सपादनात् ।

'याज्ञवल्क्येति होवाच कत्ययमद्याध्वर्युं रस्मिन्यज्ञ
आहुतीर्होष्यतीति तिल इति कतमास्तास्तिल इति या
हुता उज्ज्वलन्ति या हुता अतिनेदन्ते या हुता अधिशेरते
किं ताभिर्जयतीति या हुता उज्ज्वलन्ति देवलोकमेव

हे याज्ञवल्क्य ! ऐसा अश्वल ने कहा—इस यज्ञ में यह अध्वर्यु आज कितनी ब्राह्मणियों का हवन करेगा ? याज्ञवल्क्य ने कहा—तीन ब्राह्मणियाँ । (अश्वल ने पूछा—) वे तीन कौन कौन सी हैं ? (याज्ञवल्क्य ने कहा—) जो धूत और समिधा की ब्राह्मणियाँ होम की जाने पर प्रज्वलित होती हैं जो पूर्वोक्त होम की जाने पर प्रत्यन्त शब्द करती हैं और जो होम के बाद पृथिवी पर जाकर लीन हो जाती हैं ।

स्वेव तिसृषु ऋजातिष्वन्तर्भवन्ति । किं ताभिर्जयतीति यत्किंचेदं प्राणभृदिति । अतश्च
सख्यासामान्याद्यत्किंचित्प्राणभृज्जात तत्सर्वं जयति तत्सर्वं फलजात सपादयति सख्या-
'विसामान्येन ॥७॥

याज्ञवल्क्येति होवाचेति पूर्ववत् । कत्ययमद्याध्वर्युं रस्मिन्यज्ञ आहुतीर्होष्यतीति
'कत्याहुतिप्रकारास्तिल इति कतमास्तास्तिल इति पूर्ववत् । इतर ब्राह्मण या हुता उज्ज्व-
यावत् । प्राणभृज्जात लोकत्रय विवक्षितम् ॥७॥

प्रथम सख्याविषयो द्वितीयस्तु सख्येयविषय प्रश्न इति विभाग 'तत्सर्वं जयति—पूर्ववदिति ।

सभी उक्त तीन ऋजातिविशिष्ट ऋचाओं के ही अन्तर्गत हो जाती हैं । (इस पर अश्वल ने पूछा—) इन ऋचाओं से यजमान किसको जीतता है ? (याज्ञवल्क्य ने उत्तर दिया—) सभी प्राणियों को जीत लेता है । सख्यादि में समानता होने के कारण सख्यासामान्य से तीनों लोकों में जितने भी प्राणी हैं उन सब को जीत लेता है अर्थात् पुरोनुवाक्यादि साधन में लगाता है ॥ ७ ॥

हे याज्ञवल्क्य ! ऐसा अश्वल ने कहा 'इस श्रुतिवाक्य का अर्थ पूर्वमन्त्र की तरह करना चाहिये । इस यज्ञ में यह अध्वर्यु आज कितनी ब्राह्मणियों का हवन करेगा अर्थात् कितनी ब्राह्मणियों के हैं ? (याज्ञवल्क्य ने कहा—) तीन ब्राह्मणियाँ । (अश्वल ने पूछा—) वे तीन ब्राह्मणियाँ कौन-कौन सी हैं ? इत्यादि प्रश्न पूर्वमन्त्र के समान हैं । इस प्रकार याज्ञवल्क्य कहता है—जो धूत और समिधा की ब्राह्मणियाँ

१ अद्याध्वर्युहुताहुतिषु फलसपादनविज्ञासया पृच्छति—याज्ञवल्क्येति । २ अतश्चेत्यादि । अयमाद्य, भूरादिलोकत्रयेऽस्ति शब्दान्तरसख्या पुरोनुवाक्यादौ चाप्यस्ति सा । अतो लोकत्रयस्य तस्य च सख्या साम्यात् पुरोनुवाक्यादौ लोकत्रय सम्पाद्य सर्वं प्राणिजातं जयतीति । ३ लोकत्रयारम्भम् । ४ पुरोनुवाक्यादौ साधनम् । ५ आदिनाऽप्युक्तव्यस्यत्वग्रहः । ६ आभिमुख्यायेत्यर्थः । ७ कत्याहुतिप्रकारा इति—किं सख्यायां ब्राह्मणविशेषा इत्यर्थः । प्रकारौ वेदसाहस्ये प्रकारस्तुल्यभेदयोरित्यभेदभेदयोः । वेदश्च विशेषः, यथा पलाशश्चेदो गुञ्जनमप्य । सादृश्यं यथा मकटप्रकारं कराति—मकटसादृश्यं करोतीत्यर्थः इति । ८ फलस्योपास्यनुसारित्वादिति भावः । ९ बोधयति ।

ताभिर्जयति दीप्यत इव हि देवलोको या हुता
अतिनेदन्ते पितृलो^१कमेव ताभिर्जयत्यतीव^२ हि पितृ-
लोको या हुता अधिशेरते मनुष्यलोकमेव ताभिर्जयत्यध
इव हि मनुष्यलोकः ॥ ८ ॥

वे आहुतियाँ उक्त तीन सख्या वाली हैं । (फिर अश्वल ने पूछा—) इन आहुतियों से यजमान किसको जीतता है ? (याज्ञवल्क्य ने कहा—) जो होम की जाने पर घृत और समिधा की आहुतियाँ प्रज्वलित होती हैं, उनसे यजमान देवलोक को ही जीतता है क्योंकि देवलोक देदीप्यमान-सा हो रहा है और जो आहु-
तियाँ होम की जाने पर अत्यन्त शब्द करती हैं, उनसे वह यजमान पितृलोक को ही प्राप्त करता है, क्योंकि पितृलोकसम्बन्धी समयमनीपुरी में (यमराज के द्वारा यातना भोगते समय जीवों का हाथ रें । मरे । छोड़ दो, छोड़ दो । ऐसा भयानक) अत्यन्त कोलाहलपूर्ण शब्द सा होता है । जो दुग्ध और सोम की आहुतियाँ होम के बाद पृथिवी पर लीन हो जाती हैं, उनसे यजमान मनुष्यलोक को ही जीतता है क्योंकि मनुष्यलोक अधोवर्ती सा है ॥ ८ ॥

लन्ति सन्निदाज्याहुतयः । या हुता अतिनेदन्तेऽतीव शब्दं कुर्वन्ति मासाद्याहुतयः । या हुता अधिशेरतेऽप्यधो गत्वा भूमेरधः शेरते पयःसोमाहुतयः । किं ताभिर्जयतीति ताभिरेवं निर्वर्तिताभिराहुतिभिः किं जयतीति । या आहुतयो हुता उज्ज्वलन्त्युज्ज्वलनयुक्ता आहु-
तयो निर्वर्तिताः फल च देवलोकाल्पमुज्ज्वलमेव तेन सामान्येन या मयता उज्ज्वलन्त्य आहुतयो निर्वर्त्यमानास्ता एताः साक्षाद्देवलोकस्य कर्मफलस्य रूपं देवलोकाल्पं फलमेव मया निर्वर्त्यत इत्येवं संपादयति । या हुता अतिनेदन्त आहुतयः पितृलोकमेव ताभिर्जयति

तेन सामान्येनोज्ज्वलत्वेनेति यावत् । उक्तमर्थं सतिष्ठाऽऽह—देवलोकाह्वयमिति । कथं मासाद्याहुतीना

होम की जाने पर प्रज्वलित होती है । “या” अर्थात् जो मासादि की आहुतियाँ होम की जाने पर “अतिनेदन्ते” अर्थात् बहुत जोर से शब्द करती हैं । एव “या” अर्थात् जो दुग्ध और सोमादि की आहु-
तियाँ होम की जाने पर “अधिशेरते” अर्थात् पृथ्वी के नीचे नीचे जाकर विलीन हो जाती हैं । (फिर अश्वल ने पूछा—) इससे यजमान किसको जीतता है ? “ताभि” अर्थात् इस प्रकार सम्पादित आहुतियों के द्वारा किसको जीतता है ? (याज्ञवल्क्य ने कहा—) जो “हुता” अर्थात् होम की जाने पर घृत और समिधा की आहुतियाँ “उज्ज्वलन्ति” अर्थात् प्रज्वलित होती हैं, उनका देवलोकसंज्ञक फल भी उज्ज्वल है । उनमें समानता होने के कारण यजमान इस प्रकार भावना करता है कि मेरे द्वारा जो यह प्रज्वलनशील आहुतियाँ सम्पादित की जा रही हैं, वे साक्षात् इस कर्मफल के स्वरूप देवलोक का रूप हैं । अतः इन आहुतियों के द्वारा मैं देवलोकसंज्ञक फल का प्राप्त कर रहा हूँ । जो आहु-

१ अतीव—अतिवृत्तितोऽन्वयानिव । २ हि—यस्मात् । ३ या आहुतयो हुता इति—या आहुतयो हुता निर्वर्तिता सत्य उज्ज्वलनयुक्ता भवन्ति ताभिराहुतिभिर्देवलोकमेव जयतीत्यर्थः । ४ भवन्ति ।

याज्ञवल्क्येति होवाच - कतिभिरयमद्य ब्रह्मा यज्ञं दक्षिणतो देवताभिर्गोपायतीत्येकयेति कतमा सैकेति

हे याज्ञवल्क्य ! ऐसा अश्वल ने कहा—यह 'ब्रह्मा' नामक ऋत्विक् दक्षिण की ओर निश्चित आसन पर बैठकर आज कितने देवताओं द्वारा यज्ञ की रक्षा करता है ? याज्ञवल्क्य ने कहा—एक ही

कुत्सितशब्दकर्तृत्वसामान्येन । पितृलोकसंबद्धायां हि संयमन्यां पुर्यां वैवस्वतेन यात्य-
मानानां हा हताः स्मो मुञ्चव मुञ्चेति शब्दो भवति । तथा ऽवदानाहुतपरस्तेन पितृलोकसा-
मान्यात्पितृलोक एव मया निर्वर्त्यत इति संपादयति । या हुता अधिशेरते मनुष्यलोकमेव
ताभिर्जयति भूम्युपरिसंबन्धसामान्यादथ इव ह्यथ एव हि मनुष्यलोक 'उपरितनान्ताध्या-
ह्लोकानपेक्षयायवाऽधोगमनमपेक्ष्यतो मनुष्यलोक एव मया निर्वर्त्यत इति संपादयति पयः-
सोमाहुतिनिर्वर्तनकाले ॥८॥

याज्ञवल्क्येति होवाचेति पूर्ववत् । अयमृत्विग्ब्रह्मा दक्षिणतो ब्रह्मासने स्थित्वा

पितृलोकेन सह यथोक्तं सामान्यमत आह—पितृलोकेति । अधोगमनमपेक्ष्येति । अस्ति हि सोमाद्याहु-
तीनामधस्ताद्गमनमस्ति च 'मनुष्यलोकस्य पापप्रचुरस्य तादृग्गमनं तवपेक्ष्येत्यर्थः । अतः सामान्या-
दिति यावत् ॥८॥

दक्षिण ब्राह्मणीयस्येति शेषः । प्रातर्ज्जिकं बहुवचनमित्युक्तं प्रकटयति—एकया हीति ।

तियां होम की जाने पर अतिशय शब्द करती है, उनसे यजमान पितृलोक को हो प्राप्त करता है क्योंकि
कुत्सितशब्दकर्तृक होने से दोनों की समानता है । इसका यह भी कारण है कि पितृलोकसम्बन्धी सयम-
नीपुरी म यम के द्वारा यातना भोगते समय जीवों का 'ह्राय रे ! मरे ! छोड़ दो ! छोड़ दो' ऐसा
(मयानक अत्यन्त कोलाहलपूर्ण) शब्द होता है । इस प्रकार मामादि की आहुतियाँ भी शब्द करने वाली
हैं । अतः पितृलोक से समानता होने के कारण, "इन से मेरे द्वारा पितृलोक की प्राप्ति की जाती है" ऐसी
भावना करता है । जो दुग्ध और सोम की आहुतियाँ होम के बाद पृथिवी में लीन हो जाती हैं, उनसे
यजमान मनुष्यलोक को ही प्राप्त करता है क्योंकि पृथिवी के ऊपर क भाग से सम्बन्ध होने से दोनों की
समानता है । "अथ इव" अर्थात् मनुष्यलोक अन्तरिक्षादि ऊपरी साध्यलोकों की अपेक्षा नीचे ही स्थिर है
अथवा अधोगमन की अपेक्षा से वह मनुष्यलोक को प्राप्त करता है । इसलिए दूध या सोम की आहुति
देते समय यजमान ऐसी भावना करता है कि इससे द्वारा मैं मनुष्यलोक की प्राप्ति करूँगा ॥८॥

अश्वल ने मुनि के आभिमुख्य-सम्पादन के लिए पूर्ववत् 'हे याज्ञवल्क्य !' ऐसा सम्बोधन कर
कहा—'अयं ब्रह्मा' अर्थात् यह ब्रह्मा नामक ऋत्विक् "दक्षिणतो" अर्थात् दक्षिण की ओर निश्चित

मन एवेत्यनन्तं व मनोऽनन्ता विश्वे देवा अनन्तमेव
स तेन लोकं जयति ॥ ६ ॥

देवता से । (अश्वल ने कहा—) वह एक देवता कौन है ? (याज्ञवल्क्य ने उत्तर दिया—) वह देवता मन ही है । (वृत्ति के भेद से) मन अनन्त है और विश्वदेव भी अनन्त लोक को जीत लेता है क्योंकि साध्य-साधन में सख्या की समानता है ॥६॥

यज्ञं गोपायति । कतिभिर्देवताभिर्गोपायतीति प्रासङ्गिकमेतद्बहुवचनम् । एकया हि देवतया गोपायत्यसौ । एवं ज्ञाते बहुवचनेन प्रश्नो नोपपद्यते स्वयं जानतस्तस्मात्पूर्वयोः कण्डि-
कयोः प्रश्नप्रतिवचनेषु कतिभिः कति तिसृभिस्तिष्ठ इति 'प्रासङ्ग' दृष्ट्वेहापि बहुवचनेनैव प्रश्नोपक्रमः क्रियते । अथवा प्रतिवादिव्यामोहार्यं बहुवचनम् । इतर ग्राहकपेत्येका सा देवता यया दक्षिणतः स्थित्वा ब्रह्माऽऽसने यज्ञं गोपायति । कतमा संकेति । मन एवेति मनः सा देवता । 'मनसा हि ब्रह्मा व्याप्रियते' ध्यानेनैव । "तस्य यज्ञस्य मनश्च वाक्च

'जल्पकया प्रस्तुतेति द्विदि निधाय बहुदतेर्गन्त्यन्तरमाह—अथवेति । मनसो देयतास्व साधयति-मनसेति ।

आसन पर बैठ कर यज्ञ की रक्षा करता है । कितने देवताओं द्वारा यज्ञ की रक्षा करता है ? यहाँ श्रुतिवाक्य में देवताशब्द में प्रासङ्गिक बहुवचन का प्रयोग है । (याज्ञवल्क्य ने कहा—) वह ब्रह्मा एक ही देवता से यज्ञ की रक्षा करता है । ऐसा निश्चय होने पर स्वयं जानते हुए भी इस प्रकार बहुवचन से प्रश्न करना उचित नहीं है । इसलिए पूर्व के दो मन्त्रों में प्रश्न और उत्तर प्रतिपादकवाक्यों में "कतिभिः" "कति" "तिसृभिः" "तिष्ठ" इत्यादि बहुवचनप्रवाह को देखकर यहाँ भी बहुवचनान्त विभक्ति से प्रश्न का प्रारम्भ किया जाता है । अथवा प्रतिवादी को मोह में डालने के लिए बहुवचनान्त प्रयोग है । याज्ञवल्क्य ने कहा—'एकया इति' अर्थात् वह एक ही देवता है, जिसके द्वारा दक्षिण की ओर ब्रह्मा के आसन पर बैठकर यज्ञ की रक्षा करता है । (अश्वल ने कहा—) वह एक देवता कौन है ? "मन एवेति" अर्थात् वह देवता मन ही है । मन के द्वारा ध्यान करके ही ब्रह्मा अपने कार्य में प्रवृत्त होता है । "यज्ञं क मन्त्रोच्चारण करने में प्रवृत्त" वाणी और (यथायं वस्तु के ज्ञान में प्रवृत्त) मन, ये दोनों मार्ग हैं । उन दोनों मार्गों में से एक मार्ग का ब्रह्मा नामक ऋत्विक् विवेकयुक्त मन से सत्कार

१ अनुपपत्त्यात् । २ बहुवचनप्रवाहम् । ३ मनसैव करणेन । ४ ध्यानाभिध्यापारवान् भवतीत्यर्थः ।

५ ब्रह्मण उक्तव्यापारवत्त्वे श्रुति प्रमाणयति—तस्येति । तस्य उक्तविशेषणकस्य यज्ञस्य । मनश्च यथाभूतार्थज्ञान म्यावृत्तम् । वाक् च मन्त्रोच्चारण व्यावृत्ता । वतनी मागो (छा० उ० ४।१६।१) । ६ जल्पक्यति—जल्पस्यापि वचनितरविनिर्गमफलकत्वादिति भावः । तथा चोक्त गीतमनु—'तत्वाप्यवधायस रक्षणार्थं जल्पवितृष्टे बीजप्ररोहसंरक्षणार्थं कष्टकशाखावरणवदिति' (४।२।४७) । वात्स्यायनस्याह—'तानि हि प्रयुज्यमानानि परस्परविषयितेन स्वयं रक्षन्तीति' । अन्योऽप्याह—'तत्परस्पररक्षणायत्वाप्यसदाचारः' इति । अतो वादवज्ज-
त्योऽपि वचनितरविनिर्गमक इति ।

याज्ञवल्क्येति होवाच कथ्ययमद्योद्गाताऽस्मिन्यज्ञे
स्तोत्रियाः स्तोष्यतीति तिस्र इति केतमास्तास्तिस्र

इति पुरोनुवाक्या च याज्या च शस्यैव तृतीया कतमास्ता

हे याज्ञवल्क्य ! ऐसा अश्वल ने कहा, इस यज्ञ में उद्गाता आज कितनी स्तोत्रिया ऋचाओं का स्मवन करेगा (प्रगीत ऋचाएँ स्तोत्रशब्द से और अप्रगीत ऋचाएँ शस्त्रशब्द से कही जानी हैं। इनमें स्तोत्र को स्तोत्रिया और शस्त्र को शस्या भी कहते हैं, याज्ञवल्क्य ने कहा—) तीन ऋचाओं का। (अश्वल ने पूछा—) वे तीन कौन-कौन सी हैं ? याज्ञवल्क्य ने कहा—पुरोनुवाक्या, याज्या और तीसरी शस्या।

वर्तनी तयोऽन्यतरां मनसा संस्करोति ब्रह्मा इति श्रुत्यन्तरात् । तेन मन एव देवता
तया मनसा हि गोपायति ब्रह्मा यज्ञम् । तच्च मनो वृत्तिभेदेनानन्तम् । वैशब्दः प्रसिद्धा-
वद्योतनार्थः । प्रसिद्धं मनस आनन्त्यम् । तदानन्त्याभिमानिनो देवाः । अनन्ता वै विश्वे
देवाः । सर्वे देवा यत्रैकं भवन्तीत्यादिश्रुत्यन्तरात् । तेनाऽऽनन्त्यसामान्यादनन्तमेव स
तेन लोकं जयति ॥६॥

याज्ञवल्क्येति होवाचेति पूर्ववत् । कति स्तोत्रियाः स्तोष्यतीत्यमुद्राता ।

वर्तनी वर्तनी तयोर्वाङ्मनसयोर्वर्त्मनोरन्यतरां वाचं मनसा मोनेन ब्रह्मा संस्करोति वाग्वितर्गं
प्रायश्चित्तविधानादिति श्रुत्यन्तरस्यार्थः । तयाऽपि कथं संपदः सिद्धिस्तत्राऽऽज्ज—तच्चेति । देवाः सर्वे
यस्मिन्मनस्येकं भवन्त्यभिन्नत्वं प्रतिपद्यन्ते तस्मिन्विश्वदेवदृष्ट्या भवत्यनन्तलोकप्राप्तिरिति श्रुत्यन्तर-
स्यार्थः । अनन्तमेवेत्यादि व्याचष्टे—तेनेति । उक्ततेन प्रकारेणैवेति यावत् । तेन मनसि विश्वदेवदृष्ट्य-
ध्यासेनेत्यर्थः ॥ इत्युपासकोक्तिः ॥६॥

पूर्ववदित्यभिमुखीकरणायेत्यर्थः । प्रतिवचनमुपासते—स्तोत्रिया चेति । प्रगीतमृजातं

करता है" ऐसी अन्य श्रुति भी प्रमाण है । अतः मन ही देवता है । उस मन के द्वारा ब्रह्मा यज्ञ की रक्षा
करता है । इसके प्रतिरिक्त वह मन वृत्तिभेद से अनन्त है । मन्त्र में वैशब्द प्रसिद्धार्थ का चोतन करने के
लिए है । मन का आनन्त्य तो प्रसिद्ध ही है । उस अनन्त मन के अधिष्ठातृदेवता भी अनन्त हैं । वे
विश्वदेव अनन्त हैं (इस वाक्य से भी ऐसे ही कहे जाते हैं) । अन्य श्रुति भी इसका समर्थन करती है,
जैसे कि "जिम में सब देवता एक हो जाते हैं" । इस प्रकार अनन्तता में समानता होने के कारण वह
उसके द्वारा अनन्तलोक को प्राप्त कर लेता है ॥६॥

अश्वल ने 'हे याज्ञवल्क्य !' इस प्रकार अभिमुख कर्त्तने के लिए सम्बोधन कर कहा—इत्यादि

१. छा० उ० ४।१।१२ । २. तेन—उद्देश्यतया देवताया यज्ञसंपादनस्त्वत्त्वत्त्वत्त्वया मनसो यज्ञसंपादनत्वेन ।

३. वृत्तिभेदे वाग्दालविययभेदो हेतुः । ४. अनन्तमनोऽधिष्ठाताः । ५. इति वाक्येनान्यन्त इति शेषः ।

६. तेषामानन्त्ये श्रुत्यन्तरं सवाचयति—सर्वं इति । ७. फलम् । ८. स्तोत्रित्यर्थः । ९. मध्ये ।

१०. तथापि—मनसा देवेन ब्रह्मणो यज्ञरक्षणस्येति ।

या अध्यात्ममिति प्राण एव पुरोनुवाक्याऽपानो याज्या
व्यानः शस्या किं ताभिर्जयतीति पृथिवीलोकमेव
पुरोनुवाक्यया जयत्यन्तरिक्षलोक याज्यया द्युलोकः

अद्वल ने कहा—इनमें से जो शरीरान्तर्बर्ती है, वे कौन सी हैं ? याज्यवत्त्व ने कहा—(पकार एव प्रथमतः
की समानता से) प्राण ही पुरोनुवाक्या है। (द्वितीयत्व की समानता से) अपान याज्या है और (तृतीयत्व
की समानता से) व्यान शस्या है। (अद्वल ने कहा—) इनमें यज्ञमान किन-नोको को जीतता है ?
(याज्ञवल्क्य ने कहा—) प्रथमतः को ममानता से पुरोनुवाक्या द्वारा पृथिवीलोक वा ही जीतता है।

स्तोत्रिया नाम ऋक्सामसमुदाय कतिपयानामृचाम् । स्तोत्रिया या शस्या या या काश्चन
ऋचस्ता. सर्वास्तिस्र एवेत्याह । ताश्च व्याख्याता पुरोनुवाक्या च याज्या च शस्यं च
तृतीयेति । तत्र पूर्वमुक्त यत्किंचेद प्राणभूत्सर्वं जयतीति तत्केन सामान्येनेत्युच्यते
कतमास्तास्तिस्र ऋचो या अध्यात्म भवन्तीति । प्राण एव पुरोनुवाक्या । पञ्चद-

'स्तोत्रमप्रगीतं दाक्षम् । कतमास्तास्तिस्र इत्यादेस्तात्पर्यमाह—ताश्चेति । प्रश्नात्तरं वृत्तमनूद्योपादत्ते
—तत्रति । यत्ताधिकार सप्तम्यर्थं । पुरोनुवाक्यादिना लोकत्रयजयलक्षणं फलं केन सामान्येनेत्य-
वेक्षायां 'सख्याविशेषेणेत्युक्तं स्मारयति—तदिति । अधियज्ञ 'त्रयमुक्तं स्मारयित्वाऽध्यात्मविशेष
दर्शयितुमुत्तरो प्रश्न इत्याह—उच्यत इति । प्रश्नादौ पुरोनुवाक्यादौ च पृथिव्यादिलोकहृष्टिरिति प्रश्न-

अर्थ पूर्वग्रन्थ के समान समकलेना चाहिए । यह उदगाता किननी स्तोत्रिया ऋचाभा से स्तुति करता
है ? गीतिविशिष्ट अनिर्धारित सख्या वाली ऋचाओं का नाम स्तोत्रिया है । स्तोत्रिया हा अथवा
शस्या, जो कुछ भी ऋचाएँ हैं वे सभी तीन प्रकार का हा हैं—ऐसा याज्ञवल्क्य ने कहा । उन ताना को
व्याख्या पहले की जा चुका है । वे हैं—पुरोनुवाक्या याज्या और शस्या । इस यज्ञ प्रकरण में पहन कह
दिया है कि यह जो कुछ भी इक्ष्यमान जगत है, उस सभी को वह प्राप्त कर लेता है । वह किससे प्राप्त
कर लेता है ? सामान्य से प्राप्त कर लेता है, ऐसा कहा जाता है । वह कौन सी तीन ऋचाएँ हैं जो

१ एव प्राणादिषु पुरोनुवाक्यादिहृष्टिकरणस्य तत्र च (प्राणाद्यभिप्रपुरोनुवाक्यादौ) भूरादिलाकदष्टाश्च फल
पृच्छति—किं ताभिरेति । त्रिव्रत्साम्यादादिवमध्यवर्तमान्यत्वसाम्यं च भूरादीन्पुरोनुवाक्यादौ मपाद्य तत्र
सपदा भूरादिलोकजय इत्यभिप्रत्याह—पृथिवीति । २ सामममुदाय इत्यादि । कतिपयानाम् अनिर्धारित-
सख्याकानामृचाम् सामममुदाय गीतिविशिष्ट समुदाय इत्यर्थं । गीतिविशिष्टा पूर्वोक्ता एवर्जनीय इति यावत् ।
तथा च वातिके—'तिस्र पुरोनुवाक्याद्या ऋच पूर्वमुदीरिताः । यास्ता एवात्र विजया स्तोत्रिया अपि
नापराः ॥ ५७ ॥ इति । ३ याज्ञवल्क्य । ४ अस्मिन् यज्ञप्रकरणे । ५ पूर्वम्—सप्तमकण्डिकायाम् ।
६ प्रश्न । ७ उत्तर । ८ उच्यत इति—अध्यात्म विशेष उच्यत उत्तरेण ग्रन्थेनेत्यर्थः । ९ या इति
—पूर्वोक्ता पुरोनुवाक्यादयो गीनरूपेण वतमाना अधियज्ञसज्जिका इति पूर्वमवगत परन्तु केन रूपेणैता पुनरध्यात्म
भवन्तीत्यर्थः । १० या अध्यात्म स्तोत्रियास्तिस्र ऋच कास्ता इति पृष्टे उत्तरमाह—प्राण इति । ११
स्तोत्रियास्तोत्रयोर्भेदाभिप्रायणम् । १२ त्रिव्रत्सख्यासादुत्तरम् । १३ गीतिविशिष्ट पुरोनुवाक्यादिक
सप्तमकण्डिकायामुक्तम् ।

शस्येयां ततो ह होताऽश्वल उपरराम ॥ १० ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि तृतीयाध्यायस्य

प्रथमं ब्राह्मणम् ॥ १ ॥

मध्यमत्व की समानता से याज्या द्वारा अन्तरिक्षलोक को और ऊर्ध्वत्व की समानता से शस्या द्वारा द्युलोक पर विजय प्राप्त करता है। इसके बाद याज्ञवल्क्य हमारे काबू में नहीं आयेगा, ऐसा समझ कर होता अश्वल चुप हो गया ॥१०॥

॥ इति प्रथम ब्राह्मणम् ॥

सामान्यात्, अपानो याज्या । 'आनन्तर्यात्' । अपानेन हि प्रत्तं हविर्देवता प्रसन्ति । यागश्च प्रबानम् । व्यानः शस्या "अप्राणानपानान्नृचमभिव्याहरति" इति श्रुत्यन्तरात् । किं ताभिर्जैयतीति व्याख्यातम् । तत्र विशेषसम्बन्धसामान्यमनुक्तमिहोच्यते सर्वमन्यद्व्या-

पूर्वकमाह—कतमा इति । अपाने याज्यादृष्टौ हेत्यन्तरमाह—अपानेन हीति । 'हस्ताद्यावानव्यापारेणेति यावत् । 'प्राणापानव्यापार'व्यतिरेकेण 'अस्त्रप्रयोगस्य श्रुत्यन्तरे सिद्धत्वाद्व्याने शस्या दृष्टिरित्याह—अप्राणमिति । तत्र पुरोनुवाक्याविषु चेति यावत् । इहेत्यन्तरवाच्योक्तिः । सर्वमन्यदिति, संख्या-

अध्यात्मविशिष्ट है ? (इसका उत्तर दिया जाता है—) प्राण ही पुरोवाक्य है क्योंकि दोनों में पकार की समानता है । अपान याज्या है क्योंकि अपान और याज्या की प्राण और पुरोवाक्या के अनन्तर होना रूप साम्यता है । इसके अतिरिक्त देवता अपान से ही दी गई आहुतियों को ग्रहण करते हैं । याग प्रदान है । व्यान शस्या है । "(पुरुष जो मुख और नासिका द्वारा वायु का वह्निगंत कर रहा है; वह प्राण है, जो मुख एवं नासिका द्वारा हो वायु को भीतर खींचता है, वह अपान है तथा प्राणा-याम् की जो सक्ति है; वह व्यान है, जो व्यान है, वही वाक है) अतएव पुरुष प्राण और अपान की क्रियाएँ न करता हुआ ही जीवता है" ऐसा अन्य श्रुति में भी कहा गया है । उनसे क्या जीवता है" इसकी व्याख्या हो चुकी । वहाँ जो इनका विशेष सम्बन्धसामान्य नहीं कहा गया, उसे यहाँ कहा जाता है । अन्य सब सख्या सामान्यादि का तो पहले ही निरूपण कर दिया गया है । (याज्ञवल्क्य ने कहा—)

- १ आनन्तर्यादिति—उभयो प्राणपुरोनुवाक्याभ्यामानन्तसामान्यादित्यर्थः । २ प्राणापानव्यापारमुक्त्वं (छा० उ० १।३।३) । ३ एतत् यत्किंचेदप्राणभूदिति सामान्यनोक्तस्यैव विशेषतः कथनमित्यभिप्रेत्याऽऽह—व्याख्यातमिति । ४ व्याख्यात चेत् किमिति पुनरुच्यते तथाऽऽह—तत्रेति । ५ हस्तुर्दीति । हस्ता-दीनामादानादिरूपव्यापारण्यर्थः (आदानादावपानचेष्टामभिप्रेत्येवम्) । तथा च यागप्रयोजनकत्वं याज्यापानयो सादृश्यमिति भावः । ६ प्राणेत्यादि—तथा च प्राणापानव्यापारनिरपेक्षत्वं शस्याव्याक्यो सामान्यमित्यभि-प्रायः । ७ निरपेक्षेण । ८ अप्रतीतवर्तप्रयोगस्यैव यावत् ।

ख्यातम् । लोकसंबन्धसामान्येन पृथिवीलोकमेव पुरोनुवाक्यया जयत्यन्तरिक्षलोकं याज्यया मध्यमत्वसामान्यात् । द्युलोकं शस्ययोर्ध्वत्वसामान्यात् । ततो ह तस्मादात्मनः प्रश्ननिर्ण-
यादसौ होताश्चल उपरराम 'नायमस्मद्गोचर इति ॥१०॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये तृतीयाध्यायस्य प्रथममश्वलब्राह्मणम् ॥१॥

अथ तृतीयध्यायस्य द्वितीयं ब्राह्मणम् ।

'आख्यायिकासंबन्धः प्रसिद्ध एव । 'मृत्योरतिमुक्तिर्व्याख्याता काललक्षणा-

सामान्योक्तिः । किं तद्विशेषसंबन्धसामान्यं तदाह—लोकेति । पृथिवीलक्षणैः लोकेन सह 'प्रथमत्वेन
'संबन्धसामान्यं पुरोनुवाक्यायामस्ति 'तेन तया पृथिवीलोकमेव प्राप्नोतीत्यर्थः । अश्वलस्य
तूष्णींभावं भजतोऽभिप्रायमाह—नायमिति ॥ १० ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्यटीकायां तृतीयाध्यायस्य प्रथममश्वलब्राह्मणम् ॥ १ ॥

ब्राह्मणान्तरमेवतारयन्नाख्यायिका किमर्थेति शङ्कमानं प्रत्याह—आख्यायिकेति । याज्ञवल्क्यो
हि विद्याप्रकर्षवशादत्र पूजाभागी लक्ष्यते नाऽऽर्जुनभागस्तथा विद्यामान्धावतो विद्यास्तुत्यर्थमाख्यायि-
केत्यर्थः । इदानीं ब्राह्मणार्थं वक्तुं वृत्तं कीलयति—मृत्योरिति । मृत्युस्वरूपं पृच्छति—कः पुनर-

प्रथमत्वलोकसंबन्धी समानता से पुरोनुवाक्या द्वारा पृथिवीलोक को ही जीतता है, मध्यमत्व की समानता से याज्या द्वारा अन्तरिक्षलोक को जीतता है और ऊर्ध्वत्व की समानता से शस्यया द्वारा द्युलोक पर विजय प्राप्त करता है । "ततो ह" अर्थात् उसके पश्चात् होता अश्वल याज्ञवल्क्य से अपने प्रश्नों के निश्चित उत्तर सुनकर "यह हमारे द्वारा जीता नहीं जा सकता" ऐसा विचार कर चुप हो गया ॥१०॥

इस प्रकार बृहदारण्यकोपनिषत् तृतीय अध्याय के प्रथम अश्वल ब्राह्मण में शाङ्करभाष्य का हिन्दीभाषानुवाद पूर्ण हुआ ॥१॥

आख्यायिका का प्रयोजन तो प्रसिद्ध ही है । काल और कर्मसंज्ञक मृत्यु से अतिमुक्ति की व्याख्या हो गयी । किन्तु जिससे अतिमुक्ति की व्याख्या की गयी है, वह मृत्यु क्या है । वह मृत्यु

१. अयं याज्ञवल्क्यः गोचरो जम्भ इति यावत् । २. आख्यायिकाप्रयोजनमिति यावत् । ३. मृत्योरित्यादि—ब्रह्म धात्रादिपरिच्छेदेहेतो रागादिसंहितान्मिष्याज्जानात् कर्म, तस्मादुपायोपेतात् (यजमानादिसापनसंहितात् कर्मणः) कालान्च मृत्योर्मुक्तिं व्याकुर्वन्ता त्वमर्थशुद्धिर्निहितेति भावः । ४. प्रथमत्वेनेत्यादि—प्रथमत्वेन सह योऽस्ति सबन्धस्तद्रूप सामान्य प्रथमत्वप्रतियोगिकसबन्धरूप सामान्यमित्यर्थः । यद्वा पृथिवीलोकैः सह तादात्म्यसबन्धप्रयोजकं प्रथमत्वरूप सामान्यमिति । ५. प्रथमत्वेन सबन्धसामान्यमिति—प्रथमत्वेनेति पक्षपर्यं तृतीया । तथा च पृथिवीलक्षणैः लोकेन सह प्रथमत्वस्य यः सबन्धः प्रथमत्वप्रतियोगिक आशेषतास्यः तद्रूपं सामान्य साधारणधर्मरूपं यत्तदस्ति पुरोऽनुवाक्यायामित्यर्थः । प्रतियोगित्वं त्वार्थिकम् तृतीया तु चर्तोरिदं शब्देति । ६. तेन तथेति—उक्तसामान्येन पुरोऽनुवाक्यायां ब्रूलोकं संपाद्य तया क्षपदेत्यर्थः । ७. व्याख्यातुं पुरस्कुर्यन् । ८. ब्राह्मणे आख्यायिकायां वा । ९. प्रतीयते ।

'त्कर्मलक्षणान् । कः पुनरसौ मृत्युर्धस्मादतिमुक्तिर्वाख्याता । स च स्वाभाविकज्ञाना-
सङ्गास्पदोऽध्यात्माधिभूतविषयपरिच्छिन्नो ग्रहातिग्रहलक्षणो मृत्युः । 'तस्मात्परिच्छिन्न-
रूपान्मृत्योरतिमुक्तस्य रूपाण्यग्न्यादित्यादीन्युद्गीथप्रकरणे व्याख्यातानि । अश्वत्प्रश्ने च
तद्गतो विशेषः कश्चित् । 'तच्चेतत्कर्मणा ज्ञानसहितानां फलम् । 'एतस्मात्साध्यसाधन-
रूपात्संसारान्मोक्षः कर्तव्य' इत्यतो बन्धनरूपस्य मृत्योः स्वरूपमुच्यते । बद्धस्य हि मोक्षः
कर्तव्यः ।

साधिति । तत्स्वरूपनिर्धारणार्थं ब्राह्मणमुत्पापयति—स चेति । मृत्युरिति सबन्ध । स्वाभाविकं
मैसागिकमनादिसिद्धमज्ञानं 'तस्मादा'सङ्ग स "आस्पदमिवाऽऽस्पद यस्य स तथेति विग्रहः । "तस्य
"विषयमुक्तत्वा"ध्याप्तिमाह—अध्यात्मेति । तस्य स्वरूपमाह—ग्रहेति । यथोक्तमृत्युर्वापि "अग्न्यादीनां
कथयति—तस्मादिति । तान्यपि ग्रहातिग्रहगृहीतान्येवार्थेन्द्रियसंज्ञित्यादिसर्वयः । तद्गतो विशेषो-
ऽग्न्यादिगतो दृष्टिभेद इति यावत् । कश्चिद्व्याख्यात इति संबन्धः । सूत्रस्यापि मृत्युप्रस्तत्त्वमभिप्रेत्याऽऽह
—तच्चेति । अग्न्यादित्याद्यत्मकं सोऽथ पदमिति यावत् । फलं यथोक्तमृत्युप्रस्तमिति शेषः । किमिति
मृत्योर् बन्धनरूपस्य स्वरूपमुच्यते तत्राऽऽह—एतस्मादिति । ननु मोक्षे कर्तव्ये बन्धरूपोपवर्णनमनुप-
युक्तमित्याशङ्क्याऽऽह—बद्धस्य हीति ।

प्रनादि भविद्याजनित आसक्ति का स्थान, अध्यात्म ग्रीर अधिभूत विषय से परिच्छिन्न, इन्द्रिय विषयरूप
है । अत उच (आसङ्ग-पापरूप परिच्छेदाभिमान) से परिच्छिन्नरूप मृत्यु से अतिमुक्त हुए पुरुष के
अग्नि-भ्रादित्यादि रूपों की व्याख्या उद्गीथप्रकरण में की जा चुकी है । अश्वत् के प्रश्न में अग्न्यादि-
गत दृष्टिभेद है । वह यह अग्न्यादित्यात्मक विशेष उपासनासहित कर्मों का फल है । मुमुक्षु का इस
साध्यसाधनरूप सत्तार से मोक्ष करना है इसलिए यहाँ से बन्धनरूप मृत्यु का स्वरूप वर्णन किया जाता
है क्योंकि बन्धनयुक्त पुरुष की मुक्ति करनी चाहिए ।

इस के अतिरिक्त 'अतिमुक्त' का जो स्वरूप बतलाया गया है, वहाँ भी वह (स्वरूप में स्थित
मृत्यु से मुक्त विद्वान्) मृत्युरूप ग्रह ग्रीर अतिग्रह से पूर्णत मुक्ति नहीं पाता । इनका श्रुति समर्थन

१ कर्नेति—वज्रमानमन्त्रत्वमग्न्यादिसाधनोपेतादिति ध्येयम् । २ अध्यात्मेत्यादि—अधिदैवाधियज्ञोरूप-
फलक्षणम् । तपु विषयेषु व्याप्तस्तं परिच्छिन्न इति । ३ इन्द्रियविषयरूप इत्यर्थः । ४ उक्तमृत्युग्रहप्रस्तव
प्रागेव देवताप्राप्तेरित्याशङ्क्याग्न्यादीनामृत्युस्यादिमस्वावृत्तमृत्युप्रस्ततास्तीति अस्योक्तं स्मारयति—तस्मादिति ।
आसङ्गापमरूपात्परिच्छेदाभिमानादित्यर्थः । ५ अग्न्यादिभ्रात्रस्य मृत्युप्रस्तत्वेऽपि समुच्चयफलस्य सूत्रस्य
सदृशप्रस्तत्वात्तत्प्राप्तिरेव मुक्तिरिति अर्थः सम्यग्ज्ञानार्थं अम इत्याशङ्क्याऽऽह—तच्चेति । यदि समुच्चयफलमिष्ट-
मेतच्च धृतादिवदमिस्थ अन्मादिमत्त्वात्तस्मात् सूत्रप्राप्तिर्मुक्तिरिति भावः । ६ एतस्मादिति—अग्न्यादेस्तदा-
त्मकसूत्रस्य च जगदात्मनो जगमात्मत्वान्मृत्युप्रस्तत्वे ज्ञानादज्ञाननिरासेन ततो मुक्ति कार्या इत्यतदर्थमिदं
ब्राह्मणमिति भावः । ७ मुमुक्षोः । ८ तत्रिमितः । ९ रागादि । १० आस्पदम् आश्रय प्रयोजक
इति यावत् । यस्य इन्द्रियविषयरूपग्रहातिग्रहलक्षणस्येत्यर्थः । इन्द्रियादौ ग्रहत्वादे रागादिप्रयोगत्वेन तद्द्वारा
तयोरपि तत्प्रयोजकत्वादिति भावः । ११ मृत्योः । १२ रागादिरूपमास्पद प्रयोजकम् । १३ व्याप्तिम्
अनुपतिम् । साधनबन्धीभानमिति यावत् । १४ आयादित्येवम् । १५ ब्रह्मादिरूपस्य

यद'प्यतिमुक्तस्य स्वरूपमुयतं 'तत्रापि ग्रहातिग्रहाम्यामविनिर्मुक्त एव मृत्युरूपा-
म्याम् । तथाचोक्तम'शनाया हि मृत्युरेव एव मृत्युरिति' । आदित्यस्य 'पुरुषमङ्गीकृत्या-
ऽऽहेको' मृत्युर्वहवा इति च । 'तदात्ममावापन्नो हि मृत्योराप्तिमतिमुच्यत इत्युच्यते । न
च 'तत्र ग्रहातिग्रहो मृत्युरूपो न स्त । 'अयंतस्य मनसो द्यौ शरीर 'ज्योतीरूपमसावा-
दित्य । मनश्च ग्रह. स 'कामेना'तिग्राहेण 'गृहीत इति 'वक्ष्यति 'प्राणो वं ग्रह सो'ऽपाने-

अग्न्यादीना यथोक्तमृत्युव्याप्तिमुक्तं व्यक्ती करोति—यदपीति । अविनिर्मुक्त एवातिमुक्तोऽपीति
शेष । 'तथाऽपि कथ सूत्रस्य यथोक्तमृत्युव्याप्तिस्तत्राऽऽह—तथा चति । 'तथाऽपि कथमग्न्यादीनां
मृत्युव्याप्तिर्न हि तत्र प्रमाणमस्ति तत्राऽऽह—एक इति । बहवा इति च्छान्दसम् । 'तथाऽपि विद्युदो
मृत्योरतिमुक्तस्य न 'तदाप्तिरित्याशङ्क्याऽऽह—तदात्मेति । सौत्रे पदे मृत्युव्याप्ति प्रकारान्तरेण प्रकटयति
—न चेति । मनसि कायकरणत्वेण दिवश्चाऽऽदित्यस्य चक्ष्यमस्तु 'तथाऽपि कथ ग्रहातिग्रहगृहीतत्वं
सूत्रस्येत्याशङ्क्याऽऽह—मनश्चति । वागादेर्व्यक्तव्यादेश्च ग्रहत्वेऽतिग्रहत्वे च हिरण्यगर्भे किमायातमित्या-

करते हुए कहती है—'अशनाया ही मृत्यु है, यही मृत्यु है' इत्यादि । आदित्य म विद्यमान सूत्रात्मा पुरुष
को स्वीकृत कर अति कहती है—'सूत्रात्मा एक हा है, मृत्यु बहुरूपा है' । फलभूता अग्न्यादिरूपत्व
को प्राप्त हुआ मनुष्य मृत्यु की प्राप्ति से अतिमुक्त हो जाता है—ऐसा कहा जाता है । किन्तु वहाँ
(सौत्रपद म) ग्रह और अतिग्रह मृत्युरूप न हो, ऐसा कहना उचित नहीं है । तथा प्राजापत्य अनरूप
से कहे हुए इस मन का बलोक शरीर आधार है ज्योतिरूप वह आदित्य है', 'मन ही ग्रह है, वह
कामरूप अतिग्रह से गृहीत है', 'वायुसहित घ्राण ही ग्रह है वह गन्धरूप अतिग्रह से गृहीत है,
(अपान गंध का साथी है, इसीलिये यहाँ पर अपानशब्द से गन्ध को कहा गया है)', 'वाक् ही ग्रह
है, वह नामरूप अतिग्रह से गृहीत है, (व्योक्ति प्राणी वाक् स ही नाम का उच्चारण करता है)' ऐसा
श्रुतिमन्त्रों द्वारा आगे प्रतिपादित किया जायगा । इसके प्रतिरिक्त श्र्यन्नप्रकरण म हमारे द्वारा
व्याख्या की जा चुकी है । वहाँ यह अच्छी तरह विचार किया जा चुका है कि जो ससारवन्ध म प्रवृत्ति
का प्रयोजक है, वही उस वन्ध की निवृत्ति का प्रयोजक नहीं हो सकता ।

१ अतिमुक्तस्यत्यदिपरिच्छेदाभिमानादासङ्गपाप्मरूपा मृत्योरतिमुक्तस्य पुन स्वरूपमग्न्यादिरूपमुदगीयब्राह्मणे
उक्तम् । २ तत्रापि—उक्तस्वरूपे स्थित उक्तरूपा मृत्योर्मुक्तोऽपि विद्वान् मृत्युरूपाभ्या ग्रहातिग्रहाम्यामविनिर्मुक्त
एवेत्यय । ३ वृ० उ० १।२।१ । ४ वचनांतरमपि । ५ सूत्रात्मानम् । ६ सूत्रात्मेव बहुरूप ।
७ तदात्मेति—फलभूताग्न्यादिरूपत्वमापन्नो हि मृत्यो प्राप्तिमतीत्य मृत्युगोचरतामतिक्रम्य मुच्यते स्वतन्त्रो
मृत्योरावस्थो भवतीमुच्यत इत्यर्थ । यदा त्वग्न्यादीनामपि मृत्युपारवश्यं तदा तत्प्राप्ताना तदधीनत्वमिति किमु
वक्तव्यम् । न चातिमुच्यत इत्युक्तिविरोध मृत्युरूपाभ्यां ग्रहातिग्रहाम्याममुक्तत्वेऽपि परिच्छेदाभिमानादासङ्गपाप्म-
मृत्योर्मुक्तत्वादिति । ८ सौत्र पदे । ९ अयेत—आधिदैविकवाचित्वित्याख्यानानन्तरम् । एतस्य—
प्रजापतिरप्रावन् प्रकृतस्य आधिदैविकस्य मनसो द्यौ बलोक शरीर कायमाधार । ज्योतिरूप प्रकाशरामकम्
करणरूपमाधयभूतमसावादित्य इत्यर्थ । १० वृ० उ० १।१।२ । ११ काम्यमानविषयेण । १२
अतिग्रहसंकेन । १३ अस्त । १४ वृ० उ० ३।२।७ । १५ वायुसहित घ्राण । १६ गन्धन ।
१७ अग्न्यादी मृत्युव्याप्तौ । १८ सूत्र मृत्युव्याप्तौ । १९ सूत्राग्न्यादीना मृत्युव्याप्तौ । २० मृत्यु-
व्याप्तौ । २१ तत्र तेन तयोर्विषयि ।

नातिप्राहेणेति धाग्वं ग्रहः स 'नाम्नाऽतिप्राहेणेति च । तथा 'अ्यन्नविभागे' व्याख्यातम्-
स्माभिः । सुविचारितं चैतद्यदेव प्रवृत्तिकारणं तदेव निवृत्तिकारणं न भवतीति ।

केचित्तु सर्वमेव निवृत्तिकारणं मन्यन्ते । अतः कारणात्पूर्वस्मात्पूर्वस्मात् 'मृत्योर्मु'-
च्यत उत्तरमुत्तरं प्रतिपद्यमानो 'व्यावृत्त्यर्थमेव प्रतिपद्यते न तु 'तादर्थ्यमित्यत आ
द्वैतक्षयात्सर्वं मृत्युद्वैतक्षये तु परमार्थतो मृत्योराप्तिमितिमुच्यते । 'अतश्चाऽपेक्षिकी गौणी
मुक्तिरन्तराले ।

शाङ्गुपाऽह—तथेति । कर्मफलस्य ससारत्वाच्च 'तत्फल सौत्रं पदं मृत्युपक्षमेवेत्याह—सुविचारित
चेति । यदेव कर्म 'अन्धप्रवृत्तिप्रयोजकं तदेव अन्धनिवृत्तेन कारणमत कर्मफलं ह्यरण्यगर्भं पदं
अन्धनमेवेत्यर्थः ।

'स्वमतमुक्त्वा मतान्तरमाह—केचित्त्विति । सर्वमेव कर्म इति शेषः । स्वर्गकर्मवाक्ये 'ब्रह्मात्म
त्वनिवृत्तिर्गोहोहनावाक्ये 'स्थवन्नाधिकारनिवृत्तिरित्यनेमिस्तिक' विविधवर्गान्तरोपदेशेन स्वाभाविक
प्रवृत्तिनिरोधो निषेधेण 'साक्षादेव नैसर्गिकप्रवृत्तयो निरुध्यन्ते तदेव सर्वमेव कर्मकाण्ड निवृत्तिद्वारेण
लोकपरमित्यर्थः । ननु शास्त्रीयात्कर्मणो हेतोरुत्तरमुत्तरं कार्यकरणसंघातम् 'तिस्रयः-तमा' उपजातप्र-
तिपद्यमान संघातात्पूर्वस्मान्मुच्यते 'तत्कुतो निवृत्तिपरत्व कर्मकाण्डस्थेऽप्राशङ्गुपाऽह—अतः
कारणादिति । यद्विदुत्तरमुत्तरं सातिस्रयं फलं प्राजापत्यं पदं तदपि प्रासादात् 'रोहणक्रमेण व्यावृत्तिद्वारा
मोक्षम्' वतारयितुमेव न तु तन्त्रेव प्राजापत्ये पदे श्रुतेस्तात्पर्यं तस्यापि निरतिशयफलत्वाभावादित्यर्थः ।
कलितमाह—इत्यत इति । यस्मात्पूर्वं पूर्वं परित्यज्योत्तरमुत्तरं प्रतिपद्यमानस्तत्तन्निवृत्तिद्वारा

कुछ वार्त्तिक तो ऐसा मानते हैं कि सभी कर्म निवृत्ति के प्रयोजक हैं । इसी से उत्तरोत्तर
कार्यकरणसंघात को प्राप्त होने वासा पूर्व-पूर्वं कार्यकरणसंघातरूप कर्म मृत्यु से मुक्त हो जाता है, निवृत्ति
के लिए ही प्राप्त हो जाता है, उस-उस पद को प्राप्त करने के लिए नहीं होता । इस प्रकार द्वैत के क्षय होने
तक सब मृत्यु ही है, एव द्वैत के क्षय होने पर तो वह परमाद्यत मृत्यु की प्राप्ति से अतिमुक्त हो जाता
है । द्वैतक्षय के बिना मुख्य मोक्ष अशुभव होने के कारण मध्य में आपेक्षिकी गौणी मुक्ति बतलायी
जाती है ।

इस प्रकार यह सब कुछ कहना बृहदारण्यक में अप्रतिपाद्य होने से बाह्य है । { इस पर पूर्ववादी

- १ वक्तव्येन विषयेण । २ अन्वेति । सविषयाणां वाङ्मन प्राणानां सूत्रात्मनि सत्त्वेन ब्रह्मदिरूपबन्धन तस्य
बद्धत्वमिति व्याख्यातमित्यर्थः । तथा चोक्तं वातिके—'वाङ्मन प्राणरूपाणां अश्रान्तावन्यपि सभवात् । प्रधानि-
ग्रहरूपाणां नातो मुक्त प्रजापतिरिति' ॥ ८ ॥ ३ प्रकरणं । ४ वृ० उ० १।१।१८ भाष्ये । ५ यतो
निवृत्तिपरं कर्म । ६ कार्यकरणसंघातरूपम् । ७ कार्यकरणसंघातम् । ८ निवृत्त्यर्थमेव । ९ तत्त-
त्पदप्राप्त्यर्थम् । १० द्वैतक्षयं विना मुख्यमोक्षस्यैव भवात् । ११ समुच्चितकर्मफलम् । १२ बन्धस्य
ससारस्य प्रवृत्तिं जननं तत्प्रयोजकमित्यर्थः । १३ कर्म बन्धनिवृत्त्यर्थप्रयोजकमिति स्वमतम् । १४ न हि
देहं स्वगमातीति । १५ पञ्चविलापं विना । १६ स्वाभाविकप्रवृत्तितो भिन्नापेक्षितं यावत् । १७
शब्दतः । १८ कर्मरूपहेतोरिति । १९ जाल्याद्युक्त्यवन्तम् । २० सूत्रपर्यन्तम् । २१ उत्तरोत्तरो-
त्कर्षप्राप्तिफलकतया प्रवृत्तिकरत्वादिति भावः । २२ सोपानक्रमेण । २३ प्रापयितुम् ।

सर्वमेतदेवम'बाह्दरारण्यकम् । ननु सर्वकत्वं मोक्षः "तस्मात्तत्सर्वमभवत्" इति श्रुतेः । बाढं भवत्येतदपि, न तु "ग्रामकापो यजेत पशुकापो यजेत" इत्यादिश्रुतीनां तादर्थ्यम् । यदि ह्यद्वैतायत्वमेवाऽऽसां ग्रामपशुस्वर्गाद्यर्थत्वं नास्तीति ग्रामपशुस्वर्गादयो न गृह्येरन्गृह्यन्ते तु कर्मफलवैचित्र्यविशेषाः । यदि च वेदिकानां कर्मणा तादर्थ्यमेव संसार एव नामविष्यत् ।

मुक्त्यर्थमेव तत्तत्प्रतिपद्यते न तु तत्तत्पदप्राप्त्यर्थमेव 'यार्थ' 'पर्यवसितं' 'तस्मान्तदत्वेना' 'फलत्वात् । तस्माद्द्वैतक्षयपर्यन्तं सर्वोऽपि फलविशेषो मृत्युप्रस्तत्वात्प्रासादा' 'रोहणन्यायेन' 'मोक्षार्थो' 'ऽवतिष्ठते' हिरण्यगर्भपदप्राप्त्या द्वैतक्षये तु वस्तुतो मृत्योरप्राप्तिमतीत्य परमात्मरूपेण स्थितो मुक्तो भवति । तथा च मनुष्यभावाद्ब्रह्मवर्मावच परमात्मभावान्मध्ये या तत्तत्पदप्राप्तिः सा एतत्वापेक्षिकी सती गौणी मुक्तिर्मुद्या तु पूर्वोक्तवैयर्थ्यः ।

"सर्वमेतदुत्प्रेक्षामात्रेणाऽऽरचित न तु बृहदारण्यकस्य श्रुत्यन्तरस्य वाऽयं इति दूषयति—सर्वमेतदिति । "सर्वकत्वलक्षणो मोक्षो बृहदारण्यकार्थ एवास्माभिरुच्यते तत्कथमस्मदुक्तमबाह्दरारण्यकमिति शङ्कते—नन्विति । अङ्गी करोति—बाढमिति । अङ्गीकृतमंशं विशदयति—भवतीति । एतत्सर्वकत्वमारण्यकार्थो भवत्यपीति योजना । कथं तर्हि सर्वमेतदबाह्दरारण्यकमित्युक्तं तत्राऽह—न त्विति । त्वदुक्त्या रीत्या कर्मश्रुतीना यथोक्त' 'मोक्षार्थत्वं न' 'घटते' 'तेन सर्वमेतदोत्प्रेक्षिकं न श्रौतमित्युक्तमित्यर्थः । कर्मश्रुतीना मोक्षार्थत्वाभावं समर्थयते—यदि हीति । तस्मात्तासां न मोक्षार्थतेति शेषः । किं ससारस्तावद्धर्मायमहेतुस्ती' 'च विधिनिषेधाधीनो' 'तथोद्वेच्यद्वयतरीत्या मोक्षार्थत्वं तदा हेत्वभावात्ससार' एव न स्यादित्याह—यदि चेति ।

शङ्का करता है—) किन्तु सब की एकता होना मोक्ष है, क्योंकि 'बहु सर्वरूप हो गया'—ऐसी श्रुति भी है । (इस पर सिद्धान्ती पूणत सहमत न होते हुए भी कहता है—) हाँ ठीक तो है कि यह बृहदारण्यक का विषय है, किन्तु "ग्राम की कामना वाला याग करे, पशु की कामना वाला याग करे" इत्यादि श्रुतियाँ उन-उन विषयों की प्राप्ति के लिए हैं, मोक्षप्राप्ति के लिए नहीं । यदि इन का प्रयोजन भी ग्रहैत में हो तो इनका ग्राम, पशु अथवा स्वर्गादि फल के लिए होना सम्भव नहीं है । इसलिए ग्राम, पशु और स्वर्गादि फल को भी श्रुति में ग्रहण नहीं-कहना चाहिये, परन्तु कर्मफल वैचित्र्यरूप विशेषों का ग्रहण किया जाता ही है । एवं यदि वेदप्रतिपादित कर्म मोक्ष के लिए होते, तो (कर्म ही ससार का हेतु होने से) ससार ही न होता ।

१ त्वदुक्तम् । २ बृहदारण्यके अप्रतिपाद्यत्वेन तदबाह्यम् । ३ तस्मात्—'बहु ब्रह्मास्मि' इति ज्ञानात् तत्प्रमाणान्दिमान्वितया स्वपदबोधम् । सर्वम्—अब्रह्मत्वाध्याप्यारोपणाप्रविद्यापयमात् तत्कार्यस्यासर्वत्वस्य निवृत्तौ स्वाभाविकसत्त्वमध्वरमाप्तवत् । ४ ब्र० उ० १।४।१० । ५ तत्फलकत्वम् । ६ तर्हि । ७ श्रुताव्युत्प्रेक्षम् । ८ मोक्षार्थत्वम् । ९ विधिविषयमिति यावत् । १० सात्ययवत् । ११ तत्तत्पदस्य । १२ नवस्तुष्य । १३ सोपानन्यायेन । १४ मोक्षफलक । १५ भवति । १६ श्रुत्यनुसारिक-स्पर्शमात्रेणैति । १७ सर्वकत्वलक्षणेत्यर्थः । १८ कर्ममोक्षायत्वमिति । १९ संभवति । २० तासां तदवस्थामध्वेन । २१ धर्माधर्मौ । २२ विधिनिषेधयोः । २३ कर्मैव हि ससारहेतुः ।

अथ तादर्थ्येऽप्यनुनिष्पादितपदार्थस्वभावः संसार इति चेत् । यथा च रूपदर्शनार्थं आलोके सर्वोऽपि तत्रस्थः प्रकाश्यत एव । न प्रमाणाऽनुपपत्तेः । अद्वैतार्थत्वे वैदिकानां कर्मणा विद्यासहितानामन्यस्यानुनिष्पादितत्वे प्रमाणानुपपत्तिः । न प्रत्यक्षं नानुमानमत एव च नाऽऽगमः । उभयमेकेन वाक्येन प्रदर्श्यत इति चेत्कुल्याप्रणयनालोकादिवत् । तन्नैवं वाक्यधर्मानुपपत्तेः । न चैकवाक्यगतस्यार्थस्य प्रवृत्तिनिवृत्तिसाधनत्वमवगन्तुं

विधिनिषेधयोर्निवृत्तिद्वारा भुक्त्यर्थत्वेऽपि विद्यादिज्ञानादनुनिष्पादितो यः कर्मपदार्थस्तस्यायं स्वभावो बहुत कर्तारमनर्थेन संयुज्जोति घोटयति—अयेति । मोक्षार्थमपि कर्मकाण्ड संसारार्थं भवतीति सहस्रान्तमाह—ययेति । प्रमाणाभावेन परिहरति—नेति । तदेव व्यनक्ति—प्रवृत्तार्थत्वं इति । अन्यस्य बन्धत्वेति यावत् । अनुपपत्ति स्फोरयति—न प्रत्यक्षमिति । कर्मश्रुतिवाक्यस्यावाप्तिरतात्पर्यं यथा-श्रुतेऽयं गृह्यते निवृत्तिद्वारा मुक्तौ तु महातात्पर्यमित्यङ्गीकृत्य शङ्कते—उभयमिति । कृत्रिमाः क्षुद्राः सरित कुल्यास्तासां प्रणयनं ज्ञात्यर्थं पानीयार्थमाचमनीयाद्यर्थं च प्रदीपश्च प्रासादशोभार्थं कृतौ गमनादिहेतुरपि भवति वृक्षमूले च सेचनम्—नेकार्थं तथा कर्मकाण्डमनेकार्थमित्युपपादयति—कुल्येति । एकस्य वाक्यस्य यथाश्रुतेनार्थवत्त्वे संभवति नान्यत्र तात्पर्यं कल्प्यं “कल्पकाभावाच्च च त्ववुक्तपाराय्या” अनेकार्थत्वलक्षणे धर्मो वाक्यस्यैकस्योपपत्तौ—अर्थकत्वादेक वाक्यमिति न्यायाविति परिहरति—तन्नैवमिति । वाक्यस्यानेकार्थत्वाभावेऽपि तदर्थस्य कर्मणो बन्धमोक्षाख्यानेकार्थत्वं स्यादित्या-

(इस पर पूर्ववादी कहता है—) यद्यपि वेदोक्त कर्म मोक्षार्थक है, तथापि इष्टसाधनत्वादिविज्ञान का अनन्तर सम्पादित होना ही संसार का धर्म है । जिस तरह प्रकाश रूपदर्शन के लिए प्रयोजक होने पर प्रकाश में स्थित सभी वस्तु प्रकाशित हो जाती है । (सिद्धान्तोपनिषद परित्याग करता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं है क्योंकि इसमें प्रमाण का अभाव है । यदि विद्यासहित वैदिक कर्मों को मुक्तिरूप महातात्पर्य वाला माना जाय तो उनसे किसी अन्यपदार्थ के अवाप्तिरतात्पर्यविपर्यय होने में प्रमाण का ही अभाव है । इसमें न तो प्रत्यक्ष प्रमाण है, न अनुमान है और इसीलिए आगम प्रमाण भी प्रमाण का ही अभाव है । (इस पर पूर्ववादी कहता है—) नहर निकालने एवं प्रकाश करने के समान एक ही नहीं हो सकता । (इस पर पूर्ववादी कहता है—) नहर निकालने एवं प्रकाश करने के समान एक ही वाक्य से दोनों का प्रदर्शन हो जाता है । (नहरी से आचमन और सिंचन, प्रकाश से उजाला और घर की शोभा दो-दो कार्यों का होना प्रसिद्ध है) ऐसा कहना भी उचित नहीं है । ऐसे में तो वाक्य का एकार्थबोधकत्वं धर्म ही विनष्ट हो जायगा । एक ही वाक्य में आए हुए कर्म का प्रवृत्ति और निवृत्ति दोनों में साधन होना सम्भवा सम्भव नहीं है । नहर निकालने और प्रकाश करने आदि में कार्य की

१ सति । २ आलोकस्य । ३ अभावात् । ४ निवृत्तिद्वारा मुक्तौ महातात्पर्यवत्त्वे । ५ अवान्तर-तात्पर्यमविपर्ययत्वं । ६ अभाव । ७ एवमिति—कुल्याप्रणयनादि त्वदुक्तरीत्या वाक्यस्यैकस्यानेकार्थत्वे । ८ वाक्यस्यैकस्य धर्म एकार्थबोधकत्वं तदनुपपत्तिरित्यर्थः । ९ कर्मणः । १० इष्टसाधनत्वादिज्ञानानन्तर सम्पादितो यो धर्मोऽस्ति तस्य । १० संसारस्य । ११ अनेकार्थमिति—मूले सिद्धमपि फलप्राप्त्यर्थमपि भवतीति । यद्वा-आनन्वालास्यत्वेन पक्ष्यादिपानायाऽपि भवतीत्यर्थः । १२ प्रमाणाभावात् । १३ अनेकार्थ-जनकत्वाख्यो धर्मः । १४ अर्थेति—अर्थकत्वादेक वाक्य साक्षाद्बन्धेति न्यायेन स्यादिति जे० पू० २।१।४६ । अर्थकत्वादिति—एकवाक्यत्वस्य अर्थक्यप्रयुक्तत्वादेनेकार्थत्वे वाक्यभेदापत्तिरिति भावः । विस्तरस्तु ५।१।१४८ टिप्पणतो द्रष्टव्यः । १५ वाक्यार्थस्य ।

शक्यते । कुल्याप्रणयनालोकादावर्थस्य प्रत्यक्षत्वाद'दोषः ।

यदप्युच्यते मन्त्रा अस्मिन्नर्थे दृष्टा इति । 'अयमेव तु तावदर्थः प्रमाणगम्यः । मन्त्राः पुनः किमस्मिन्नर्थे आहोस्त्विदग्न्यस्मिन्नर्थे इति मृग्यमेतत् । 'तस्माद्ग्रहातिग्रहलक्षणो मृत्युबन्ध'स्तस्मान्मोक्षो वक्तव्य इत्यतः 'इदमारभ्यते ।

न च जानामी विषयसंघाविवान्तरालेऽवस्थानमर्थजरतोयं कौशलम् । यत्तु मृत्यो-
रतिमुच्यत इत्युक्त्वा ग्रहातिग्रहावुच्यते तत्त्वर्थसंबन्धात्सर्वोऽयं साध्यसाधनलक्षणो

शाङ्ख्याऽऽह—न चेति । परोक्षत दृष्टान्त विघटयति—कुल्येति ।

चिदा चाविद्या चेष्टावयो मन्त्रा समुच्चयपरा दृष्टा समुच्चयश्च कर्मकाण्डस्य निवृत्तिद्वारा मोक्षार्थत्वमित्यस्मिन्नर्थे' सिध्यतीति शाङ्ख्ये—यदपीति । कर्मकाण्डस्योक्तरीत्या मोक्षार्थत्वे नास्ति प्रमाणमिति परिहरति—अयमेवेति । मन्त्राणां समुच्चयपरत्वात्तस्य च यद्योषतार्थक्षेपकत्वात्कुतोऽस्या-
र्थस्य प्रमाणागम्यतेत्याशाङ्ख्याऽऽह—मन्त्रा पुनरिति । तेषां न समुच्चयपरत्वेत्यग्रे' व्यवनी भविष्यती-
त्यर्थः । 'परमनासभवे स्वमतमुपसहरति—तस्मादिति । बन्धनिरूपणमनुयोगीत्याशाङ्ख्याऽऽह—तस्मा-
न्मोक्ष इति ।

यत्तु कर्मकाण्ड बन्धाय मुच्यते वा न भवति किंत्वन्तरावस्थानकारणमिति तद्वद्वयमिति—न
चेति । यथा न जायति न स्त्रपितीति "विषयग्रहणच्छिद्रेऽन्तरालेऽवस्थानं कुण्ठं यथा चार्धं कुक्कुटपा-
याकार्यमर्धं च प्रसवायेति कौशलं नोपलभ्यते तथा कर्मकाण्ड न बन्धाय नापि साक्षान्मोक्षायेति
व्याख्यानं कर्तुं न जानामी इत्यर्थः । यत्तु "क्षुतिरेवोत्तरोत्तरपदप्राप्त्यभिधानव्याजेन मोक्षे पुरुष"भवता-
रयतीति तत्राऽऽह—यत्त्विति । मृत्योरान्तिमतीत्य मुच्यत इत्युक्त्वा यदेतद्ग्रहातिग्रहवचनं "तदय सर्वं
"साध्यसाधनलक्षणो बन्ध इत्यनेनाभिप्रायेणोच्यते "तस्यार्थेन मृत्युपदार्थेना"न्वयवशनादिति योजना

द्विरूपता स्पष्टं देखी जाती है । (वह विषय दृष्टान्त है) इसलिए इसमें कोई दोष नहीं है ।

एव जो ऐसा कहा जाता है कि इस अर्थ में मन्त्रों का साक्षात्कार हुआ है । सो कर्मकाण्ड से मोक्षार्थत्वरूप प्रयोजन किसी भी प्रमाण से सिद्ध होने वाला नहीं है । फिर क्या मन्त्र इसी अर्थ में है, अथवा किसी दूसरे अर्थ में है ? यह बात शोध करने योग्य है । परमत के असंभव होने से ग्रहातिग्रहलक्षण मृत्यु बन्धन है, इसलिये मोक्ष का प्रतिपादन करना चाहिये (क्योंकि बन्ध ही मुक्त होता है) अतः इस ब्राह्मण का आरम्भ किया जाता है ।

जिस प्रकार (जाग्रत् और स्वप्नरूप) दो विषयों की सधि में स्थित होना नहीं देखा जाता,

- १ अदोष इति—न हि दृष्टेऽनुपपन्नं नामोक्तं न्यायात् । तथा च विषयमोक्ष दृष्टान्त इति भावः । २ कर्मकाण्डस्य मोक्षार्थत्वरूपः । ३ परमतसंभवादः । ४ उपरोक्तलक्षणमुच्यते । ५ अत इति—बन्धो हि मुच्यत इति न्यायात् । ६ इदमिति—ग्रहातिग्रहलक्षणवचनस्य मृत्योः । स्वरूपनिरूपणार्थेन ब्राह्मणमारभ्यत इत्यर्थः । ७ स्त्रीकृते सति । ८ वृ० ३० ४५४६ टीकायां । ९ सर्वं कर्मनिवृत्तिपरमिति परमतम् । १०, ग्रहणाग्रहणति पाठः । ११ ग्रहातिग्रहप्रतिपादिका प्रवृत्ता श्रुतिः । १२, सनिषापयति मोक्षनिकट करोतीति यावत् । १३ वचनम् । १४ ग्रहादिरूपः । १५ उच्यमानसाध्यसाधनलक्षणस्य । १६ मृत्युप्रस्तत्वादिति यावत् ।

अथ हैनं जारत्कारव आर्तभागः पप्रच्छ याज्ञवल्क्येति
होवाच कति ग्रहाः कत्यतिग्रहा इति । अष्टौ ग्रहा
अष्टावतिग्रहा इति ये तेऽष्टौ ग्रहा अष्टावतिग्रहाः
कतमे त इति ॥ १ ॥

तदनन्तर उस याज्ञवल्क्य से जारत्कार गोत्र वाले ऋतभाग के पुत्र ने पूछा । हे याज्ञवल्क्य !
ऐसा आर्तभाग ने कहा — यह कितने हैं और अतिग्रह कितने हैं ? (याज्ञवल्क्य ने कहा —)
आठ ग्रह हैं और आठ अतिग्रह हैं । (आर्तभाग ने कहा —) वे जो आठ ग्रह तथा आठ अतिग्रह हैं, वे
कौन से हैं ? (पहले 'अतिमुच्यते' कहा गया है, ग्रहगृहीत से ही भुक्ति और अतिभुक्ति हुआ करती
है । अतएव ग्रह तथा अतिग्रह की प्राप्ति सामान्य रीति से होती है । इसीलिए उनकी सराया के विषय
में प्रश्न भी बनता है और सत्येय के विषय में विशेष जिज्ञासा भी सम्व है) ॥ १ ॥

'ग्रहातिग्रहाविनिर्भोकात् । निगडे हि निजति 'निगडितस्य मोक्षाय यत्नः कर्तव्यो
भवति । 'तस्मात्तादर्थ्येनोऽऽरम्भः ।

अथ हैनं ह्यशब्द 'ऐतिहास्यः । अथानन्तरमन्त्र उपरते प्रकृतं याज्ञवल्क्यं जारत्का-
रगोत्रो जारत्कारव ऋतभागस्यापत्यमातंभागः पप्रच्छ याज्ञवल्क्येति होवाचेत्यभिमुखी-

अर्थसम्भावित्युक्त स्फुटयति—ग्रहातिग्रहाविनिर्भोकादिति । 'एषा हि भुक्तिर्वन्धनेव प्रतिपादयति न
तु मोक्षे पुद्गलमवसारयतीति भावः । ननु पुरुषस्यापन्नितो मोक्ष प्रतिपाद्यता किमिदमर्थत्वात् बन्धः
प्रतिपाद्यते तत्राऽह—निगडे हीति । बन्धज्ञान विना 'ततो' 'दिक्षेपायोगान्मुमुक्षोः । 'सप्रयोजकबन्ध-
ज्ञानार्थत्वेनानन्तरब्राह्मणप्रवृत्तिरित्युपसहरति—तस्मादिति ।

उसी प्रकार (वैदिक कर्मों से बन्ध-मोक्ष कुछ भी न हाकर कोई मध्यम वस्तु प्राप्त होती है) यह अर्थ-
जरतीय व्याख्यानकोशल ठीक नहीं है । तथा जो "मृत्यु से अतिमुक्त हो जाता है" ऐसा कहकर ग्रह
और अतिग्रह का वर्णन किया जाता है, वह तो अर्थ के प्रयोजन से है । यह सब साध्य-साधनरूप बन्धन
है क्योंकि निरुक्त ससार का ग्रह और अतिग्रह से सम्बद्ध होने के कारण बन्धत्व है । बन्ध का ज्ञान होने
पर वद पुरुष के मोक्ष के लिए प्रयत्न करना आवश्यक हो जाता है । इसलिये बन्ध का स्वरूप जानने
के लिए इसका आरम्भ किया जाता है ।

"अथ हैनं" इत्यादि मन्त्र में 'ह' शब्द परम्परागत उपदेशार्थक है । "अथ" यानी अश्वल के

१ ग्रहातीति—निरुक्तसारस्य ग्रहादिसंबद्धत्वात् बन्धत्वमित्यर्थः । २ बद्धस्य । ३ बन्धज्ञानस्य
तन्निवृत्तिप्रयोजकत्वात् । ४ बन्धं ज्ञातुम्—ज्ञापयितुम् । ५ तादर्थ्येनारम्भ इति । "बन्धाख्यमृत्युस्तन्मृ-
त्युविदुषोऽमृतकमस्तथा । प्रयोजकस्यो मृत्योः प्रेरकश्चापि पृच्छयत" ॥ १ ॥ इति वातिकसारे समाहितम् ।
अत्र—ब्राह्मणे । मृत्युप्रयोजक—विहितनिषिद्धकम् । प्रेरक प्रयोजकम् । ६ ऐतिह्येति—ऐतिह्य परम्परा-
गतोपदेशः । इयमाख्यायिका आचार्यपरम्परया श्रूयत इति यावत् । परम्परारोपदेशे स्यादैतिह्यमिति हाव्यमित्य-
मर । ७ समानन्तरमात्रब्राह्मणरूपा । ८ बन्धात् । ९ भोक्षितमवात् । १० सप्रयोजकैति—प्रयोजकम्
विहितप्रतिषिद्धम् । बन्ध अथोक्तग्रहातिग्रहज्ञानो मृत्यु । ११ १२ १३ १४ १५ १६ १७ १८ १९ २० २१ २२

करणाय । पूर्ववत्प्रश्नः कति ग्रहाः कल्पतिग्रहा इति । इतिशब्दो 'वाक्यपरिसमाप्त्यर्थः ।
'तत्र निज्ञातिषु वा ग्रहातिग्रहेषु प्रश्नः स्यादनिज्ञातिषु वा । यदि तावद्ग्रहा अतिग्रहाश्च
निज्ञातास्तदा तदगतस्यापि गुणस्य संख्याया निज्ञातत्वात्कति ग्रहाः कल्पतिग्रहा इति
संख्याविषयः प्रश्नो नोपपद्यते । अथानिज्ञातास्तदा संख्येयविषयः प्रश्नः इति के ग्रहाः
केऽतिग्रहा इति प्रष्टव्यं न तु कति ग्रहाः कल्पतिग्रहा इति प्रश्नः । अपि च निज्ञातसामा-
न्यकेषु विशेषविज्ञानाय प्रश्नो भवति यथा कतमेऽत्र कठः कतमेऽत्र कालापा इति । न
चात्र ग्रहातिग्रहा नाम पदार्थाः केचन लोके प्रसिद्धाः । येन विशेषार्थः प्रश्नः स्यात् । ननु
चातिमुच्यते इत्युक्तं ग्रहगृहीतस्य हि मोक्षः स मुक्तिः साऽतिमुक्तिरिति हि द्विरुक्तम् ।

कति ग्रहा इत्यादिः प्रथमः संख्याविषयः प्रश्नः कतमे त इति द्वितीयः संख्येयविषय इत्याह—
पूर्ववदिति । "संप्रति प्रश्नमाक्षिपति—तन्नेत्यादिना । अद्य प्रश्नमाक्षिप्य द्वितीयाक्षिपति—अपि चेति ।
विशेषतश्चाज्ञातेष्विति चशब्दार्थः । मुक्त्यतिमुक्तिपदार्थद्वयप्रतियोगिनो बन्धनाहयो ग्रहातिग्रहौ
सामान्येन प्राप्ते प्रश्नस्तु विशेषबुभुत्सायामिति प्रष्टा बोधयति—ननु चेति । "तथाऽपि "प्रश्नद्वयमनुप-

उपराम हो जाने पर उस प्रकरणस्थ याज्ञवल्क्य से "जाररकारव" अर्थात् जररकार गोत्र मे उत्पन्न
"भ्रातभाग." ऋतभाग के पुत्र भ्रातभाग ने पूछा । अभिमुख सम्पादन के लिए "हे याज्ञवल्क्य" इस सम्बो-
धन से (पुकार कर) कहा । कितने ग्रह हैं और कितने अतिग्रह हैं—ये प्रश्न पूर्वमन्त्र के समान ही किये
गये हैं । "इति" शब्द प्रश्नवाक्य की परिसमाप्ति के लिए है । उन दोनों प्रश्नों मे क्या यह प्रश्न सम्यक्-
ज्ञात ग्रह और अतिग्रह के विषय मे है भयवा अनिज्ञात ग्रह और अतिग्रह के विषय मे है ? यह ग्रह और
अतिग्रह सम्यक् रूप से ज्ञात हों, तो उनमे रहने वाली गुणरूप संख्या भी ज्ञात हो जाने से कितने ग्रह हैं
और कितने अतिग्रह हैं, इस प्रकार संख्याविषयक प्रश्न नहीं बनता । तथा यदि उन्हें अनिज्ञात माना
जाय तो संख्येयविषयक प्रश्न करना आवश्यक हो जाता है । ऐसे मे ग्रह कौन से है और अतिग्रह कौन से
है—यह पूछना चाहिये । कितने ग्रह हैं और कितने अतिग्रह हैं—यह प्रश्न पूछना संभव नहीं है । इसके
अतिरिक्त सामान्यस्वरूप के निज्ञात होने पर विशेषस्वरूप ज्ञान के लिए प्रश्न हुमा करता है, जैसे
सामान्य पाठको मे कौन से कठशाखा के हैं एवं कौन से कलापशाखा के हैं । परन्तु यहाँ लोक मे ग्रह
और अतिग्रह वाले कोई पदार्थ प्रसिद्ध नहीं हैं ; जिनमे (कौन से ग्रह है, कौन से अतिग्रह हैं) विशेष
अर्थ के लिए प्रश्न पूछा जाय । किन्तु पूर्वब्राह्मण मे तो कहा गया है "वह अतिमुक्त हो जाता है और
ग्रहगृहीत ही मोक्ष है । वह मुक्ति है, वह अतिमुक्ति है ; इस प्रकार मोक्ष को दो प्रकार से कहा है ।
इससे ग्रह और अतिग्रह दोनों ही की प्राप्ति हो जाती है । (पूर्ववादी शाङ्का करता है—) किन्तु यहाँ तो

१. प्रश्नवाक्येत्यर्थः । २ तत्र ग्रहातिग्रहेष्विति संबन्ध. यदा प्रश्नद्वयमध्ये । ३. कतम्यो भवति । ४.
समवति । ५. अध्येतृणां मध्ये, अध्येतृसामान्य इति यावत् । ६. अत्र सोऽत्र इत्यन्वयः । ७ यनेति—
ग्रहातिग्रहरूपसामान्यत्वं प्रसिद्धत्वेनेत्यर्थः । विशेषार्थः प्रश्न—ग्रहातिग्रहत्वेन प्रसिद्धानां मध्ये कतमे ग्रहाः
कतमे अतिग्रहा इति प्रश्न इत्यर्थः । ८ ब्र० उ० ३।१।३-६ । ९. मोक्षेण द्विषोक्तमित्यर्थः । १०. अस्याः
कथाया वादेकस्त्वनेनाज्ञानान् एव सदित्यर्थं निर्णयं पृच्छतीत्याशयेनाह—संप्रतीति । ११ तेषां सामान्यतः
प्राप्तत्वेऽपि । १२. संख्याविषय प्रश्न यदा संख्यासंख्येयविषय प्रश्नमिति ।

'तस्मात्प्राप्ता ग्रहा अतिग्रहाश्च । ननु तत्रापि चत्वारो ग्रहा अतिग्रहाश्च 'निर्जाता वाक्चक्षुः-
प्राणमनांसि 'तत्र कतीति प्रश्नो नोपपद्यते निर्जातत्वात् । न, 'अनवधारणार्थत्वात् । न
हि चतुष्टयं तत्र विवक्षितमिह' तु 'ग्रहातिग्रहदर्शनेऽष्ट्वर्गुणविवक्षया कतीति प्रश्न उप-
पद्यत एव । तस्मात्सं मुक्तिः साऽतिमुक्तिरिति 'मुक्त्यतिमुक्ती द्विरुक्ते ग्रहातिग्रहा अपि
'सिद्धाः । "अतः कतिसंख्याका ग्रहाः कति वाऽतिग्रहा इति पृच्छति । इतर आह—
अष्टौ ग्रहा अष्टावतिग्रहा इति । "ये तेऽष्टौ ग्रहा अभिहिताः कतमे ते "नियमेन प्रहीतव्या
इति ॥ १ ॥

पक्षमित्याक्षेप्ता वृत्ते—ननु तत्रेति । वाक्यं यज्ञस्य होते'त्यादाविति यावत् । निर्जातत्वाद्विशेष्येति शेषः ।
'अतिमोक्षातिदेशेन त्वगादेरपि सूचितत्वा' 'तेषु चतुष्टया' 'निर्धारणाद्विशेषेण प्रतिप्रश्नेषु वागादिषु
विशेषबुभुक्षायां संख्यादिविषयत्वेन प्रश्नस्यो' 'पपप्राथम्याद्वाऽऽसंक्षेपोपपत्तिरिति समाधत्ते—नानाव-
धारणार्थत्वादिति । तदेव स्पष्टयति—न हीति । तत्र पूर्वब्राह्मणे वागादिष्विति यावत् । "कतितां
प्रथमप्रश्नोपपत्तिं कथयति—इह त्विति । ननु ग्रहाणामेव "पूर्वत्रोपदेशातिदेशाभ्यां "प्रतिपक्षत्वातेषु
विशेषबुभुक्षायां कति ग्रहा इति प्रश्नेऽप्यतिग्रहाणामप्रतिपक्षत्वाकथं कथयतिग्रहा इति प्रश्नः स्यादत
आह—तस्मादिति । पूर्वस्माद्ब्राह्मणादिति यावत् । वागादयो "चक्षुःश्रोत्रादयश्च चत्वारो ग्रहाश्चाति-
ग्रहाश्च यद्यपि "विशेषतो निर्जातास्तथाऽप्यतिदेशप्राप्ता"अस्वारो विशेषतो न ज्ञायन्ते तेन तेषु विशेषतो
ज्ञानसिद्धये प्रश्न इत्यभिप्रेत्य विज्ञिनष्टि—नियमेनेति ।

वाक्, चक्षुः, प्राण और मन इन चार ग्रहों और (नाम, रूप, गन्ध काम) अतिग्रहों का ज्ञान होता ही
है । निर्जात ग्रहों और अतिग्रहों में "वे कितने हैं" ऐसा प्रश्न नहीं बनता । (सिद्धान्ती समाधान
देता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं क्योंकि वहाँ अवधारणार्थ का प्रभाव है अर्थात् वहाँ यह बतलाना
इष्ट नहीं है कि वे चार ही हैं । इस ब्राह्मण में ग्रह-अतिग्रह दर्शन में (पूर्वब्राह्मण से) अष्टसंख्या
विवक्षा द्वारा वे कितने हैं—ऐसा प्रश्न पूछा ही जा सकता है । इसलिए "वह मुक्ति है, वह अतिमुक्ति
है" इस प्रकार मुक्ति और अतिमुक्ति के दो बार कहे जाने पर ग्रह और अतिग्रह की भी सिद्धि की जा

१. मुक्तेः प्रतियोगिनिरूप्यत्वात् । २. निर्जाता इति—'वाक्यं यज्ञस्य होत'त्यादिना वाक्चक्षुःप्राणमनसा
ग्रहाणाम् नामरूपगन्धकामानां चातिग्रहाणां तदगतचतुष्टयस्य च प्रागेव प्राप्तेः कति ग्रहाः कत्यतिग्रहा इतिप्रश्न-
द्वयानुपपत्तिरिति भावः । ३. निर्जातग्रहातिग्रहेषु । ४. अनवधारणेति—पूर्वब्राह्मणस्यवागादिषु चतुष्टय-
स्याविवक्षितत्वेनावधारणार्थत्वाभावादित्यर्थः । ५. ब्राह्मणे । ६. अहेति—ग्रहादिप्रतिपक्षो सत्या तत्राष्टव-
र्गुण(संख्या)विवक्षयेति । यद्वा विषयसप्तमी । ७. पूर्वब्राह्मणतः । ८. संख्याविवक्षया । ९.
मुक्त्यतिमुक्ती इति—अत्र मुक्त्यतिमुक्तिद्विरुक्तेरिति पुस्तकान्तरपाठः । १०. सिद्धाः मुक्त्यतिमुक्तिप्रतियोगि-
त्वेनेति शेषः । ११. तयोनि.शेषं सिद्धत्वात् । १२. संख्येयान्पृच्छति—ये त इति । १३. नियमेन—
निश्चितस्वरूपत्वेन । १४. इत्यादौ निर्जाता इत्यर्थः । १५. अतिमोक्षातिदेशेनेति—मृ० उ० ३।१।६ ।
इत्यतिमोक्षा इति वागादावुक्त्यायस्य त्वगादावतिदेशेन तेषु चतुष्टयस्याविवक्षितत्वादित्यर्थः । १६. वागादिषु ।
१७. अनिश्चितसंख्याकत्वेन । १८. संभावितविषयत्वात् । १९. सिद्धाम् । २०. चक्षुरादिचतुष्टयस्यो-
पदेशः त्वगादि चातिदेशः । २१. ज्ञातत्वात् । २२. पूर्वत्र ब्राह्मणनिदिष्टाः । २३. निर्धारितरूपतया ।
२४. त्वगादयः स्पर्शादिपञ्च ।

प्राणो वै ग्रहः सोऽपानेनातिग्राहेण^१ गृहीतोऽपानेन
हि गन्धाञ्जिघ्रति ॥ २ ॥

प्राण ही ग्रह है, वह गन्धरूप अतिग्रह से गृहीत है (अपान गंध का साथी है, इसीलिये यहाँ पर अपानशब्द से गन्ध को कहा गया है) क्योंकि अपान द्वारा लाये गये गन्धों को ही सम्पूर्ण लोक सूंघता है ॥२॥

तत्राऽऽह^१ । प्राणो वै ग्रहः प्राण इति घ्राणमुच्यते । प्रकरणात् । वायुसहितः सः । अपानेनेति गन्धेनेत्येतत् । अपानसचिधत्वादपानो गन्ध उच्यते । अपानोपहृतं हि गन्धं घ्राणेन सर्वो लोको जिघ्रति । तदेतदुच्यतेऽपानेन हि गन्धाञ्जिघ्रतीति ॥२॥

"द्वितीये प्रश्ने परिहारमुत्थापयति—तत्राऽऽहेति । प्राणशब्दस्य घ्राणविषयत्वे पूर्वोत्तरप्रत्ययोर्वागादीनां प्रकृतत्वं हेतुमाह—प्रकरणादिति । 'तस्य गन्धेन गृहीतत्वसिद्धयर्थं विशिनष्टि—वायुसहित इति । अपानशब्दस्य गन्धविषयत्वे गन्धस्यापानेना' 'बिनाभावं हेतुमाह—अपानेति । 'तत्रैव हेत्वन्तरमाह—अपानोपहृतं हीति । 'अपश्वासोऽप्रापानशब्दार्थः । उच्येत्यर्थं वाक्यं 'पातयति—तदेतदिति ॥२॥

सकती है । इसलिये कितने ग्रह हैं और कितने अतिग्रह हैं—ऐसा प्रश्न पूछा जाता है । इस पर याज्ञवल्क्य कहते हैं—आठ ग्रह हैं और आठ ही अतिग्रह हैं । (आतंभाग पूछता है—) वे जो सख्येय आठ ग्रह बतलाये गये, उनमें निश्चितस्वरूप से किन-किन को ग्रहण करना चाहिये ॥१॥

याज्ञवल्क्य इसका समाधान देते हैं । प्राण ही ग्रह है । प्राणशब्द से यहाँ घ्राणेन्द्रिय को लिया गया है क्योंकि उसी का प्रकरण भी चल रहा है । (अजहस्तक्षणा से) वह वायु के सहित है । 'अपानेन' अर्थात् गन्ध से क्योंकि अपान का सहायक होने से अपान को गन्ध कहा जाता है । यह सारा ससार अपान से लाये गये गन्ध को ही घ्राणेन्द्रिय के द्वारा सूंघता है । इसी अर्थ को लेकर कहा है कि वह अपान से गन्ध को सूंघता है ॥२॥

१. अपानेनातिग्राहेणेति । इन्द्रियाणां ग्रहस्य तु गृह्णन्तीति व्युत्पत्त्या विषयाणामतिग्रहत्वमुक्तं वातिके । तथाहि—'गन्धादिविषया धीस्याः कर्मसंबोधिता यतः । प्रयुज्यते हि घ्राणादीस्ततस्ते स्युरतिग्रहाः' ॥ १२ ॥ इति । बुद्धी लक्षणादिवासनारूढा विषयाः पुत्राशुभेन कर्मणा प्रेरिताः स्वाकारधीसमुत्पन्नार्थं प्रेरयन्ति तथा च ते प्रधानतिश्रम्य स्ववशमानयन्तीत्यतिग्रहा इति तदर्थः । विषयाणामिन्द्रियप्रेरकत्वमनुभवसिद्धमिति हिशब्दार्थः ।
२. अतिग्राहेणेति—दैर्घ्यं छान्दसम् । ३. समाधानमिति शेषः । ४. अजहस्तक्षणाभिप्रायकमिदम् । ५. अपानसहायकत्वात् । ६. उक्तमर्थजातम् । ७. सख्येयविषये । ८. द्वितीये प्रश्ने । ९. घ्राणस्य ।
१०. अविनाभावमिति—नित्यसंबद्धत्वमित्यर्थः । मिथो बद्धत्वमिति यावत् । ग्रहीतुरप्युपलक्षणमेतत् । तदुक्तं वातिके—'ग्रहैर्मन्यादयो प्रस्ता ग्रहापचाऽऽरमा च गोचरं' ॥ १० ॥ इति । ११. अपानशब्दस्य गन्धविषयस्य एव । १२. अपश्वासः अन्तर्मुखश्वासः । १३. योजयति ।

वाग्वै ग्रहः स 'नाम्नाऽतिग्राहेण गृहीतो 'वाचा हि
नामान्यभिवदति ॥ ३ ॥

जिह्वा वै ग्रहः स रसेनातिग्राहेण गृहीतो जिह्वया हि
रसान्विजानाति ॥ ४ ॥

चक्षुर्वै ग्रहः स रूपेणातिग्राहेण गृहीतश्चक्षुषा हि
रूपाणि पश्यति ॥ ५ ॥

श्रोत्रं वै ग्रहः स शब्देनातिग्राहेण गृहीतः श्रोत्रेण हि
शब्दाञ्शृणोति ॥ ६ ॥

वाक् ही ग्रह है, वह नामरूप अतिग्रह से गृहीत है क्योंकि प्राणी वाक् से ही नामों का उच्चारण करता है ॥३॥

जिह्वा ही ग्रह है, वह रसरूप अतिग्रह से गृहीत है क्योंकि प्राणी जिह्वा से ही रसों का पृथक्-पृथक् विशेषरूप से जानता है ॥४॥

नेत्र ही ग्रह है, वह रूप अतिग्रह से गृहीत है क्योंकि चक्षु से ही रूपों को देखना है ॥५॥

श्रोत्र ही ग्रह है, वह शब्दरूप अतिग्रह से पकड़ा हुआ है क्योंकि प्राणी श्रोत्र से ही शब्दों को सुनता है ॥ ६ ॥

वाग्वै ग्रहः । वाचा ह्यध्यात्मपरिच्छिन्नयाऽऽसङ्गविषयास्पदयाऽस्त्यानुतासम्य-
'बोमत्सादिवचनेषु व्यापृतया गृहीतो लोकोऽपहतस्तेन वाग्रहः स नाम्नाऽतिग्राहेण
गृहीतः स वागाख्यो ग्रहो नाम्ना वक्तव्येन विषयेणातिग्राहेणातिग्राहेणोति दैर्घ्यं द्वाग्वसं

वाचो ग्रहस्वमुपपादयति—वाचा हीति । आसङ्गस्य विषय शब्दादिरेवाऽऽस्पद यस्या
वाचस्तथेति विग्रहः । 'तत्सिद्धधर्ममध्यात्मपरिच्छिन्नयेति विशेषणम् । अस्य परपीडाकर मिध्या-
ध्वन सदेव स्पष्टं 'मात्रविरोधनूत 'विपरीतं वा । आदिपदेनेष्टान्प्रोक्तिग्रहः । वाचि प्रकृताया ह
'नाम्नेति' क्रयमुच्यते तत्राऽह—स वागाख्य इति । वक्तव्येन वाचो वशीकृत्य साधयति—वक्त-

वाक् ही ग्रह है । यस्तथ, अनृत, सभा के अयोग्य, घृणास्पद वचना में लगी हुई आत्मिक विषय
की स्थानभूता शरीर के एक देश में रहने वाली वाक् से ही ससार आकर्षित होता है । इसलिए (लोक
को आकर्षित कर लेने से) वाक् ग्रह है । वह नामरूप अतिग्रह से आकर्षित होता है । वह वाक् नामक
ग्रह "नाम्ना" अर्थात् वक्तव्य विषयरूप अतिग्रह से गृहीत है । "अतिग्राहेण" में दीर्घ आकार का प्रयोग

१ वक्तव्येन विषय । २ हि यस्मात्लोको नामव्याप्तविषयावच्छिन्नया वाचा शब्दानुच्चारयति ।

३ शरीरैकदेशवर्तिन्या । ४ समानहं । ५ घृणाकर । ६ आकर्षित । ७ लोकाकर्षकत्वेन ।

८ विषय । ९ आसङ्गविषयास्पदत्वसिद्धयर्थम् । १० मात्रेति—परपीडाव्यानुता । ११ परेत्याद्युक्त-

मनृतम् स्वेत्याद्युक्तमस्यमित्यर्थः । १२ पुस्त्येति शेषः ।

मनो वं ग्रहः स कामेनातिग्राहेण गृहीतो मनसा हि
कामान्कामयते ॥ ७ ॥

हस्तो वं ग्रहः स कर्मणाऽतिग्राहेण गृहीतो हस्ताभ्यां
हि कर्म करोति ॥ ८ ॥

त्वग्वं ग्रहः स स्पर्शेनातिग्राहेण गृहीतस्त्वचा हि
स्पर्शान्वेदयत इत्येतेऽष्टौ ग्रहा अष्टावतिग्रहाः ॥ ९ ॥

मन ही ग्रह है, वह कामरूप अतिग्रह से गृहीत है क्योंकि प्राणी मन से ही भोगों की कामना करता है ॥ ७ ॥

हस्त ही ग्रह है, वह कर्मरूप अतिग्रह से गृहीत है क्योंकि हाथों से ही प्राणी कर्म करता है ॥ ८ ॥
त्वचा ही ग्रह है, वह स्पर्शरूप अतिग्रह से गृहीत है क्योंकि त्वचा से ही स्पर्शों को प्राणी जानता है। इस प्रकार त्वक्पर्यन्त ये आठ ग्रह हैं और स्पर्शपर्यन्त ये आठ अतिग्रह हैं। उक्त मन्त्रों में "अतिग्राहेण" यहाँ पर छान्दस दीर्घ समझना चाहिये ॥ ९ ॥

'वक्तव्यार्था' 'हि वाक्तेन वक्तव्येनार्थेन तादर्थ्येन प्रयुक्ता वाक्तेन वशीकृता तेन तत्कार्यम-
कृत्वा नैव तस्या मोक्षः । 'अतो नाम्नाऽतिग्राहेण गृहीता वागित्युच्यते । वक्तव्यासङ्गेन
हि प्रवृत्ता सर्वानर्थयुज्यते । समानमन्यत् । इत्येते त्वक्पर्यन्ता अष्टौ ग्रहाः स्पर्शपर्यन्ताश्चैते-

व्याप्येति । तादर्थ्येन वचनकरणत्वेनेति यावत् । वचनार्थं वाचो वक्तव्येन वशीकृतत्वे फलितमाह—
तेनेति । तत्कार्यं वचनं मोक्षश्चासाधारण्ये 'देवतात्मनि पर्यवसानम् । वक्तव्यार्थोक्तिं विना वाचोऽपर्य-
वसाने सिद्धमर्थमाह—अत इति । वाचोऽतिग्रहगृहीतत्वमनुभवेन साधयति--वक्तव्येति । वाचा
हीत्यादेरपानेन हीत्यादिना तुल्यायंतवाकव्याख्येयत्वमाह—समानमिति । प्राण वागिन्द्रा चक्षुः श्रोत्रं
मनो हस्तौ त्वगित्युक्तान्ग्रहास्मिगमयति—इत्येत इति । गन्धो नाम रसो रूप शब्दः कामः कर्म स्पर्शं

छान्दस है । क्योंकि वाक् वक्तव्य विषय के लिए होती है; इसलिये उस वक्तव्य अर्थ से उसी के लिए
प्रयुक्त की जाने वाली वाक् उसी के वशीभूत है, इसलिये उस कार्य को किये बिना उसका मोक्ष सम्भव
नहीं है । इसी से श्रुति कहती है—वाक् नामरूप अतिग्रह से गृहीत है । वक्तव्य की आसक्ति से प्रयुक्त होने
पर ही वह समस्त अनर्थों से युक्त होती है । यहाँ से आगे के नवम मन्त्र तक का अर्थ इसी प्रकार है ।

१. वक्तव्यार्थेति—वक्तव्याय वाच्यार्थवियमिति विग्रह । यद्वा वक्तव्यो वचनाहोर्षो विषयो यस्या सा ।
वक्तव्येन विषयेण अर्थ्यते करणविषयाप्येक्ष्यत इति वा । २. यत । ३. अत—तत्कार्यकरणमन्तरा
मोक्षसम्भवात् । ४. असाधारण इत्यादि—अप्यात्मपरिच्छेदपरिग्रहागपुर सर स्वीयाऽप्यात्मकाधिदैवस्वरूपे
तादात्म्यमित्यर्थः । ५. देवतात्मनि पर्यवसानमिति—तथा च देवतात्मनि पर्यवसितार्थं करोत्येव वचनमेव च
देवतात्मनोऽपि न ग्राहिग्रहमुक्तत्वमिति भावः ।

याज्ञवल्क्येति होवाच यदिदं सर्वं मृत्योरन्नं का
स्वित्सा देवता यस्या मृत्युरन्नमित्यग्निर्वै मृत्युः
सोऽपामन्नमप पुनर्मृत्युं जयति ॥ १० ॥

हे याज्ञवल्क्य ! ऐसा आर्तभाग ने कहा—यह जो कुछ भी व्याकृत जगत् है, वह सब मृत्यु का अन्न है । पर जिसका अन्न मृत्यु भी है, ऐसा देवता कौन है ? (याज्ञवल्क्य ने कहा—) अग्नि ही मृत्यु है, वह अग्निरूप मृत्यु जल का साद्य है (वह जल मृत्यु का भी मृत्यु है, इस प्रकार के ज्ञान से) पुरुष पुनर्मृत्यु को जीत लेता है ॥१०॥

ऽष्टावतिग्रहा इति ॥ ३ ॥ ४ ॥ ५ ॥ ६ ॥ ७ ॥ ८ ॥ ९ ॥

'उपसंहृतेषु ग्रहातिग्रहेष्वाह पुनः—याज्ञवल्क्येति होवाच । यदिदं सर्वं मृत्योरन्नं यदिदं व्याकृतं सर्वं मृत्योरन्नं सर्वं जायते विपद्यते च ग्रहातिग्रहलक्षणेन मृत्युना ग्रस्तम् । का स्वित्का नु स्यात्सा देवता यस्या देवताया मृत्युरप्यन्नं भवेत् "मृत्युर्यस्योपसेचनम्" इति श्रुत्यन्तरात् । अयमभिप्रायः प्रष्टुं यदि मृत्योर्मृत्युं वक्ष्यत्यनवस्था स्यात् । अथ न वक्ष्यत्यस्मात्प्रहातिग्रहलक्षणामृत्योर्मोक्षो नोपपद्यते । ग्रहातिग्रहमृत्युविनाशे हि मोक्षः

इत्यतिग्रहानपि निगमयति—स्पर्शपर्यन्ताच्चेति ॥ ३ ॥ ४ ॥ ५ ॥ ६ ॥ ७ ॥ ८ ॥ ९ ॥

प्रतीकनावाय व्याचष्टे—यदिदमिति । यदिदं व्याकृत जगत्सर्वं मृत्योरन्नमिति योजना । तस्य तदन्नत्वं साधयति—सर्वमिति । मृत्योरन्नवत्संभावनाया श्रुत्यन्तरं सवावयति—मृत्युरिति । मृत्योर्मृत्युमधिकृत्य प्रश्नस्य कर्तृवन्तनिरूपणवदप्रयोजनत्वमाशङ्क्याऽह—अयमिति । सत्येव ग्रहातिग्रहलक्षणे मृत्योर्मोक्षो भविष्यतीति चेन्नेत्याह—ग्रहेति । अस्तु तर्हि ग्रहातिग्रहनाशे मुक्तिरित्यत आह

इस प्रकार से स्पर्शपर्यन्त आठ ग्रह हैं और स्पर्शपर्यन्त आठ अतिग्रह हैं ॥३॥४॥५॥६॥७॥८॥९॥

ग्रह और अतिग्रहों का निष्कर्ष हो जाने पर आर्तभाग ने फिर पूछा । "हे याज्ञवल्क्य" इस प्रकार सम्बोधन कर कहा—“यदिदं सर्वं मृत्योरन्नं” यह जो कुछ भी दृश्यमान कार्यात्मक जगत् है, सभी मृत्यु का भोजन है क्योंकि ग्रह-अतिग्रहरूप मृत्यु से ग्रस्त होकर उत्पत्ति और नाश को प्राप्त होता रहता है । वह देवता कौन है, जिस देवता का मृत्यु भी भोजन है ? “(जिस आत्मा को ब्राह्मण और क्षत्रिय, ये दोनों भात हैं) तथा मृत्यु जिसके शाकादि हैं, (वह जहाँ है, उसे कौन इस प्रकार जान सकता है) ऐसा कठश्रुति में भी प्रतिपादित किया गया है । पूछने वाले का अभिप्राय यह है—यदि मृत्यु का भी मृत्यु बतलाते हो तो फिर अनवस्था दोष हो जायगा और यदि ऐसा नहीं बतलाओगे तो ग्रहाति-

१. एव ग्रहातिग्रहान् मुक्तयतिमुक्तिप्रतियोगिश्रुतान् बन्धनाख्यानभिधायदानीमतिमुक्तित्वे नोक्तस्य ज्ञानकर्म-फलश्रुतस्यापि सूत्रपदस्य पूर्वोक्तरीत्या वागवात्मकान्याद्यभिपद्यत्वेन ग्रहातिग्रहरूपमृत्योर्वात्मकत्वात्ततोऽयमितिमुक्त्यर्थं तन्मारक मृत्युवन्तर पृच्छतीत्यभिप्रायेणाह—उपसंहृतेष्विति । २ कार्यम् । ३ स्यादिति—अत्र वातिकम् —“योऽयं मृत्युरिह प्रोक्तो मृत्युस्तस्यापि चापर । अस्ति नास्तीति वा ब्रूहि याज्ञवल्क्य यथातथम्” ॥ १३ ॥ इति । ४. निरूपणीयत्वेनोद्दिश्य ।

स्यात् । 'स यदि मृत्योरपि मृत्युः स्याद्भूवेद्ग्रहातिग्रहलक्षणस्य मृत्योर्विनाशः । अतो 'दुर्वचनं प्रश्नं मन्वानः पृच्छति का स्थित्ता देवतेति । अस्ति तावन्मृत्योर्मृत्युः । नन्वनवस्था स्यात्तस्याप्यन्यो मृत्युरिति । नानवस्था । सर्वमृत्योर्मृत्यवन्तरानुपपत्तेः । कथं पुनरवगम्यतेऽस्ति मृत्योर्मृत्युरिति । दृष्टत्वात् । अग्निस्तावत्सर्वस्य दृष्टो मृत्युर्विनाशकत्वात् । सोऽग्निर्भक्ष्यते ॥ सोऽग्निरपामन्नम् । गृहाण तर्ह्यस्ति मृत्योर्मृत्युरिति । तेन सर्वं

—स यदीति । न च मृत्योर्मृत्युरस्त्यनवस्थानावित्युक्तमिति भावः । पक्षेऽनवस्थानात्पक्षे चामुक्तेरित्यतः शङ्क्यार्थः । अस्तिपक्षं परिगृह्णाति—अस्ति तावदिति । मृत्योर्मृत्युर्ब्रह्मात्मसाक्षात्कारो विवक्षितस्तस्याप्यन्यो मृत्युरस्ति चेदनवस्था नास्ति चेत्तद्वत्त्वज्ञानस्यापि स्थितेरभुक्तिरिति शङ्कते—नन्विति । तत्रास्तिपक्षं परिगृह्य परिहरति—नानवस्थेति । 'यथोक्तस्य मृत्योः स्वपरविरोधित्वान्न किंचिदवद्यमित्यर्थः । 'उक्तं पक्षं प्रश्नद्वारा प्रमाणाद्वदं करोति—कथमिति । दृष्टत्वं स्पष्टमिति—अग्निस्तावदिति । दृष्टत्वफलमात्रेण—गृहाणेति । 'तस्य कार्यं कथयति—तेनेति । अप पुनर्मृत्युं जयतीत्यस्य पातनिकां

ग्रहलक्षण मृत्यु से मुक्ति होनी संभव नहीं होगी । ग्रह और अतिग्रहरूप मृत्यु का नाश होने पर ही तो मोक्ष होगा । उस लोकप्रसिद्ध मृत्यु की भी यदि मृत्यु होगी तो ग्रहातिग्रहरूप मृत्यु का भी विनाश होगा, इसलिए इसका उत्तर मिलना कठिन संभव कर अर्धभाग प्रश्न पूछता है कि वह देवता कौन है । तो ऐसा मान लें कि मृत्यु का मृत्यु है । (पूर्ववादी आक्षेप करता है—) किन्तु ऐसा मानने पर फिर 'उस मृत्यु का भी मृत्यु होगा, इस प्रकार अनवस्था दोष ही जायगा । (सिद्धान्ती समाधान करता है—) अनवस्था दोष होना संभव नहीं है क्योंकि जो सब का मृत्यु है, उसके लिए किसी दूसरी मृत्यु का होना संभव नहीं है । (इस पर पूर्ववादी कहता है—) तो फिर यह कैसे संभवते हो कि मृत्यु का मृत्यु भी

१. प्रसिद्धः कश्चित् । २. तर्हि । ३. दुष्प्रतिवचनम् । ४. सोऽग्निरपामन्नमिति । यदा अग्निर्हिरण्यगर्भः आपस्तु तत्कारणमव्याकृतम् । अग्निर्वा सर्वो देवता, आपो वा इदम् (अग्ने) आसन्निति व श्रुतेः एवं मृत्योरपि मृत्युर्दृष्टः । तद्वत्सर्वमृत्युः ब्रह्मात्मसाक्षात्काररूपमात्रं वरणवृत्तिरूपः कृतकरेणुवत् स्वपरविरोधिभूतो वर्ततेऽतो नानवस्थेति भावः । १. नाशकत्वमाश्रित्य । २. परम्परया । ३. साक्षात्कारलक्षणस्य । ४. स्वपरविरोधित्वादिति । उक्तसाक्षात्कारः सर्वं द्वैतजातं दम्बा निरन्तरमाग्निवत् स्वयमेव बाह्यकान्तरनिरपेक्षः शास्त्रमतीति नानवस्थेति भावः । ५. अस्तिपक्षम् । १०. साक्षात्कारलक्षणस्य मृत्योः ।

॥ सोऽग्निरपामन्नमिति । अत्र वाक्यस्याप्यनिरमाहुर्वातिकाचार्याः—“अग्निर्हिरण्यगर्भो वा ह्यापस्तत्कारणं मताः । कार्योपा मारणमृत्युः कारणं प्रथितं भूवि ॥ अत्यग्याध्यात्मविज्ञानं मृत्युरज्ञानरूपिणः । ससारहेतोर्मृत्योः स्यात्तापीहास्त्यनवस्थितिः ॥ निरुणद्धि यथा अन्यं तत्राशमपि तत्तथा । अत्यग्याध्यात्मविज्ञानं नानवस्थाप्यतो भवेत् ॥ अन्येऽतो मृत्यवो योयान्तर्मृत्योः स्यात्पुनर्जनिः । प्राक्तनाप्यपि जन्मानि सम्प्राप्तानि तु हन्ति नः ॥ यथोक्त एव व्याख्याने युक्त्येव स्यात्फलमिति । न तु नि दोषसमाप्तविषयविविध्यादवबोधने” ॥ १८-२२ ॥ इति । अपां हिरण्यगर्भं प्रति कारणत्वमप्येव सत्तर्जोऽतो तामु सीर्यमवासाज्जदित्यादौ प्रसिद्धमिति हिचिन्तायः । सूत्राव्याकृतयोर्मृत्यवे हेतुमाह—कार्याणामिति । यदा भवत्वव्याकृताख्यानामपि सूत्राव्याहिरण्यगर्भं प्रति कारणत्वत्वादिपि वच्यं तन्मृत्युत्वमिच्छासङ्कापाद्वत्—कार्याणामिति ॥ अव्याहृतस्य मृत्युरस्ति चेदनवस्था नास्ति चेद-

याज्ञवल्क्येति होवाच यत्रायं पुरुषो म्रियत उदस्मा-

हे याज्ञवल्क्य ! ऐसा धार्तभाग ने कहा—जब वह मनुष्य मरता है, तब उस ब्रह्मवेत्ता के

ग्रहातिग्रहजातं भक्षयते मृत्योर्मृत्युना । तस्मिन्बन्धने नाशिते मृत्युना भक्षिते संसारान्मोक्ष उपपन्नो भवति । बन्धनं हि ग्रहातिग्रहलक्षणमुक्तं तस्माच्च मोक्ष उपपद्यत इत्येतत्प्रसाधितम् । अतो बन्धमोक्षाय पुरुषप्रयासः सफलो भवत्यतोऽपजयति पुनर्मृत्युम् ॥ १० ॥

‘परेण मृत्युना’ मृत्यो भक्षिते परमात्मवर्शनेन योऽसौ मुक्तो विद्वान्सोऽयं पुरुषो

करोति—तस्मिन्मिति । उक्तमेव ध्यक्ती करोति—बन्धन हीति । प्रसाधितं मृत्योरपि मृत्युरस्तीति प्रदर्शनेनेति शेषः । मोक्षोपपत्तौ फलितमाह—अत इति । पुरुषप्रयासः शमादिपूर्वकध्वणादिः । तत्फलस्य ज्ञानस्य फलं दर्शयन्वापयं योजयति—अत इति । ज्ञानं पञ्चम्यर्थः ॥१०॥

सम्यग्ज्ञानस्यापि पुनर्मृत्युं जयतोऽत्युदत्तं फलं विगदीकर्तुं प्रशान्तरमुत्थापयति—परेणेति ।

है । (उक्त भाष्य का परिहार किया जाता है—) क्योंकि ऐसे देखा जाता है । विनाशकारी स्वभाव वाला होने के कारण अग्नि को सबका मृत्युरूप देखा जाता है । उस अग्नि को जल खा जाता है, इसलिए वह अग्नि जल का खाद्य है । इसलिए स्वीकार कर लो कि मृत्यु का भी मृत्यु है । इसलिए मृत्यु के मृत्यु द्वारा यह सभी ग्रहातिग्रहसमूह भक्षण कर लिया जाता है । उस ग्रहातिग्रहलक्षण बन्धन के नाश होने पर, मृत्यु द्वारा उसको भक्षण कर लिए जाने पर संसार से मोक्ष सिद्ध हो जाता है । बन्धन तो ग्रहातिग्रहसमूह कहा गया है, उससे मोक्ष होना संभव है; इस बात की निष्पत्ति हो गयी है । इसलिए (मोक्ष के संभव होने से) उस बन्धन की मुक्ति के लिए पुरुष का प्रयास सफल होता है । अतः वह मरण को निरस्कृत कर देता है (उसके लिए पुनः उत्पन्न नहीं होता) ॥१०॥

परमात्मदर्शन से मुख्य मृत्यु द्वारा ग्रहातिग्रहरूप बन्ध के नष्ट हो जाने पर जो “अयं पुरुषः”

१. ग्रहातिग्रहलक्षणे । २. मोक्षस्य संभवत् । ३. अपजयतीति—ब्रह्मसाक्षात्कारेण मृत्युना ग्रहादिविनाश-सहितानाद्यज्ञानमृत्यो विनाशिते सति विद्वान् पुनर्मृत्यु मरणमपजयति तिरस्करति तदर्थं पुनर्बोधोपपद्यत इत्यर्थः ।
४. मुख्येन । ५. ग्रहातिग्रहलक्षणे बन्धे विनाशिते सति ।

निर्मुक्तिरिति बोधयता देवस्य माण्डूपाऽऽह—प्रत्यमिति ॥ यद्यपि ज्ञानमज्ञान तत्कार्यं स्वारमान च निवर्तयति तथापि निवृत्तेऽप्यतमोऽर्थात्तरत्वात्प्रवर्तकान्तरापेक्षेति तदवस्थाऽनवस्थेत्याण्डूपाऽऽह—विरुणद्धीति । तद्विज्ञानं सर्वजन्मनादादि अनिदान बन्धनमालम्बया निवर्तयन्निवृत्तिर्मात्रं तन्मात्रमापादयतीति नानवस्थेरर्थः ॥ सूत्रमव्याकृतं तत्त्वधीर्मादयत्येति मृत्युना भेदादेवस्य सादृश्यानेकार्थत्वं मन्याम्यमित्याण्डूपाऽऽह—अन्य इति । तेषां गीण-मृत्युत्वे हेतुमाह—तरिति । सम्यग्भिषयो मुख्यमृत्युत्वे युक्तिमाह—प्राक्तजानोति । कालव्यवर्तिनामपि जन्मना तन्निदाननिरासेन नियमाद्युक्तं लभ्यन्भिषयो मुख्यमृत्युत्वमित्यर्थः ॥ ज्ञानपदमध्याहृत्य कुनो व्याख्यायतेऽध्याहार-प्रापकभावादिप्रत्यामाण्डूपाण पुनरित्यादिफलश्रुतिस्तत्प्रापिकेत्याह—यथेति । ज्ञानपदमध्याहृत्य व्याख्यायामेव सा मुक्तेत्यत्र हेतुमाह—न त्रिजिह्व । एवविषात्मबोधे सति यतो नास्ति मृत्युरतो मुक्ता फलश्रुतिरित्यर्थः । यद्वा यथाभूतव्याख्याने ज्ञानपदभावादेवमुक्तं फलश्रुतिः स्यादिति पूर्वापार्यः । त्वपक्षे वा कथं तदुपपत्तिरित्याण्डूपाऽऽह—न त्विति । उक्तात्मबोधेऽध्याहृते फलश्रुतिर्नामुक्ता सति तस्मिन्मृत्युवन्तर्प्राभावादित्यर्थः ॥

त्प्राणाः कामन्त्याहोरे नेति नेति होवाच याज्ञवल्क्यो-
ऽब्रूव समवनीयन्ते स उच्छ्वस्यत्याध्मायत्याध्मातो
मृतः शेते ॥ ११ ॥

वांगादि प्राणों का उत्क्रमण होता है या नहीं ? याज्ञवल्क्य ने कहा नहीं, ऐसा सर्वथा नहीं होता । तत्त्वज्ञानी के प्राण इस परमात्मा में ही एकीभाव को प्राप्त हो जाते हैं । जैसे—समुद्र में तरंगों, (सर्व साधारण प्राणी के समान वह भी मरता तो है किन्तु उसका पुनर्जन्म नहीं होता है । अतएव सर्व-सामान्य मृत प्राणी के समान) वह फूल जाता है, धौंकनी के समान अर्थात् वायु को भीतर खींचता है और वायु से पूर्ण हुआ ही मरकर पड़ा रहता है ॥११॥

यत्र 'यस्मिन्काले त्रियत उद्ध्वंसस्माद्ब्रह्मविदो त्रियमाणात्प्राणा वागादयो ग्रहा नामादयश्चातिग्रहा वासनारूपा अन्तस्थाः प्रयोजकाः कामन्त्युद्ध्वंसमुत्क्रामन्त्या'होस्विन्नेति । नेति होवाच याज्ञवल्क्यो 'नोत्क्रामन्त्यत्रंवास्मिन्नेव परेणाऽऽत्मना'ऽत्रिभागं 'गच्छन्ति विदुषि कार्याणि करणानि च स्वयोनौ परब्रह्म'सत्त्वे समवनीयन्त एकीभावेन समव-

परेण मृत्युना परमात्मदशनेनेति संबन्धः । ग्रहातिग्रहलक्षणो बन्धः सप्तम्यर्थः । ग्रहशब्देन 'प्रयोज्य-राशिगृहीतः । नामादीनां स्थूलानां बहिरुत्वेन 'स्वरसतस्स्यत्स्वात्कथं तदुत्क्रान्तिः पृच्छयते तत्राऽऽह—वासनारूपा इति । तेषामनुत्क्रान्तौ मुख्यसम्भवं सूचयति—प्रयोजका इति । "उत्क्रान्तिपक्षे भ्रुवं जन्म मृतस्य चेति श्वादास्युनरुत्पत्तिः स्यादनुत्क्रान्तिपक्षे मरणप्रसिद्धिर्विरोधेतेति" भावः । द्वितीयं पक्षं" परिहरति—नेति होवाचेत्यादिना । कार्याणि करणानि च सर्वाणि परेणाऽऽत्मना सहाविभागं गच्छन्ति सन्त्यस्मिन्नेव विदुषि समवनीयन्त इति संबन्धः । तेषां विदुषि विलये हेतुमाह—स्वयोनौ-

अर्थात् यह मुक्त हुआ विद्वान् है, वह "यत्र" अर्थात् प्रारब्धकर्म के अवसान होने के अवसर पर जब मरता है; उस समय "अस्मात्" इस त्रियमाण ब्रह्मवेत्ता के 'प्राणाः' अर्थात् वागादि ग्रह और नामादि अतिग्रह वासनारूप अन्त स्थित इन्द्रियो के प्रेरयिता प्राण "उत् क्रामन्ति" अर्थात् ऊर्ध्व उत्क्रमण करते

१. प्रारब्धकर्मवासनानवसरे । २. प्रयोजका इति—इन्द्रियाणां प्रेरयितार इत्यर्थः । प्रयोजकं लक्ष्मणे प्रयो-ज्योत्क्रामसम्भवात् (सत्सम्भवेऽपि) अतिग्रहाणां सत्त्वान्ध मुख्यसम्भव इति भावः । ३. आहोरेस्विन्नेति । 'विचार्यमाणानाम्' पा० आ० ८।२।१७ वाक्यानां हेः प्लुत इति प्लुत इति प्लुतिद्वन्द्वेऽप्या । ४. नोत्क्रामन्तीति—याज्ञवल्क्य उवाचेति संबन्धः । ५. जन्मेदम् । ६. सन्ति । ७. स्वरूपे । ८. प्रयोग्येति—विषयैः प्रयोग्यः प्रेरयमाणो नियोज्य इति यावत् तादृशो यः करणराशिस्त्वर्थः । ९. स्वभावतः । १०. प्रष्टुराश-ममाह—उदिति । ११. इति भाव इति । अत्र वातिके यथा—"उत्क्रान्तौ स्यादनिर्भासो जन्मार्थं मरणं यतः । अमृतिश्चाप्यनुत्क्रान्तौ सस्य प्राणेषु वा मृतिरिति" ॥२५॥ उत्क्रान्ताविति—जातस्य हीत्यादिस्मृतेरिति भावः । द्वितीये मृतिप्रतीतिविरोधमाह—अमृतिश्चेति ॥ "दु शकोत्तरमित्येव प्रश्नं मत्वाऽप्युच्यते । आतंभागो मुनि-विद्वान्स च नेति समवनीयः" ॥२६॥ अत्युक्तिं सूचयितुं विद्वानिति प्रष्टुर्विशेषणम् । प्रतिबन्धनमवतारयति—स चेति ॥ १२. परिप्लुह ।

सृज्यन्ते प्रलीयन्ते इत्यर्थः । ऊर्मय इव समुद्रे । तथा च श्रुत्यन्तरं कलाशब्दवाच्यानां प्राणानां परस्मिन्नात्मनि प्रलयं वशयति—'एवमेवास्य परिद्वष्टुरिमाः षोडश कलाः पुरुषायणाः पुरुषं प्राप्स्यास्तं गच्छन्तीति ।' इति परेणाऽऽत्मनाऽविभागं गच्छन्तीति दर्शितम् । 'न तर्हि मृतो नहि मृतश्चायं यस्मात्स उच्छ्वयत्युच्छ्रन्तां प्रतिपद्यत आध्मायति बाह्येन वायुना पूर्यते हृतिवदाध्मातो मृतः शेते निश्चेष्टः ।' बन्धननाशे 'मुक्तस्य न क्वचिद्गमनमिति वाक्यार्थः ॥ ११ ॥

विति । विद्वानेव हि 'पूर्वमविद्यया सेवां योनिरासीत्स्मिन्विद्यावशायां तद्वत्सावविद्यायामपनीतायां परिपूर्णं तत्त्वे सेवां' पर्यवसानं संभवतीत्यर्थः । कारणे कार्याणां प्रविलये दृष्टान्तमाह—ऊर्मय इति । प्राणादीनां 'कारणसंसर्गाद्यो लयश्चेत्युत्पन्नरूपतिः स्यादित्याशङ्क्य ज्ञाने सत्यज्ञानध्वंसान्धेवमित्यभिप्रेत्याऽह—तथा चेति । सविद्ययाप्येकादशेन्द्रियाणि धावयञ्च पञ्चेति षोडश कलास्तासां 'स्थानान्य-साध्यान्तरं च वारयति—पुरुषायणा इति । तासां निवृत्तिञ्च पुरुषस्यतिरेकेण नास्तीति सूचयति—पुरुषं प्राप्येति । प्राणाञ्चैत्रोक्तामन्ति तर्हि मृतो न भवतीति" "प्रतीतिविरोधं शङ्कित्वा 'परिहरति—न तर्हीत्यादिना । इतिशब्दो भस्त्राविषयः । प्रकृतं वाक्यं प्रत्यक्षसिद्धदेहभरणानुवाककमित्यभिप्रेत्याऽह—बन्धनेति ॥ ११ ॥

है अथवा नहीं । इस पर याज्ञवल्क्य ने कहा—(उस विद्वान् के प्राण) उत्क्रमण नहीं करते । "अत्रैव" अर्थात् कार्य और करण समी परब्रह्म से अभेद को प्राप्त हो जाते हैं एवं इसी विद्वान् की स्वप्रकृति परब्रह्मस्वरूप में "समवनीयन्ते" एकीभाव से समपित या प्रलीन हो जाते हैं; जिस प्रकार समुद्र में तरङ्ग उठकर उसी में लीन हो जाती हैं । तथा अन्य श्रुति भी कलाशब्दवाच्य प्राणों का परब्रह्मस्वरूप में लय होना प्रदर्शित करती है—"(जैसे समुद्र की घोर प्रवाहित होने वाली ये नदियाँ समुद्र में पहुँचकर लीन हो जाती हैं अर्थात् उनके नाम-रूप नष्ट हो जाते हैं और वे "समुद्र" ऐसा कहकर पुकारी जाती हैं) इसी प्रकार इस सर्वद्रष्टा की, पुरुष के आश्रित रहने वाली एकादशेन्द्रिय एवं मनसहित ये सोलह कलाएँ उस पुरुष को प्राप्त कर विलीन हो जाती हैं" । इस प्रकार प्राण परब्रह्म से अभेद को प्राप्त हो जाते हैं—ऐसा कहा गया । विद्वान् के प्राणों के उत्क्रमण न होने से वह मरता ही न हो—ऐसी बात नहीं है । यह शरीर प्राणसंसर्गशून्य होता है क्योंकि वह मुक्तदेह "उच्छ्वयति", अर्थात् फूल जाता है, "आध्मायति" अर्थात् वह धोकीनी के समान शरीर को बाहरी वायु से आपूरित करता है, प्राणसंसर्ग-शून्य होकर यह शरीर निश्चेष्ट हो जाता है (इससे देह का ही भरण सिद्ध होता है) । करणसंघात लिङ्ग के नाश होने पर करणसंघातशून्य मुक्त पुरुष का कहीं गमन बनता नहीं—यही इस श्रुतिवाक्य का अर्थ है ॥ ११ ॥

१. प्रलयमेव । २. पुरुषाधिष्ठानकाः । ३. इति प्रलयदर्शनादेतो । ४. उत्क्रम । ५. न तर्हि मृत इति शङ्का परिहरति । ६. नहि इति यदुक्तं तन्नेत्यर्थः । ७. देहः । ८. मुक्तदेहः । ९. मृगः प्राणसंसर्ग-शून्यः अतएव निश्चेष्टः शेते अतो देहस्यैव भरणवित्यर्थः । १०. करणसंघातलिङ्गनाशे । ११. करणसंघात-शून्यत्वम् । १२. पिपातः । १३. प्रलयः । १४. कारणे सत्कारतमनाश्वस्थानरूपः । १५. आध्मायति-पेक्षत्वम् । १६. इति भरणभावात् । १७. भरणप्रतीतिरिति यावत् । १८. भरणप्रतीतिदेहविविपयत्वेन ।

तदा पुरुषो भवतीत्याहर सोम्य हस्तमार्तभागाऽऽवामे-
 वंतस्य वेदिष्यावो न नावेतत्सजन इति । तौ होतृक्रम्य
 मन्त्रयांचक्राते तौ ह यदूचतुः कर्म हव तदूचतुरथ

शुक्र-शोणित जल में स्थित हो जाते हैं, तब वह पुरुष कहीं रहता है ? याज्ञवल्क्य ने ब्रह्मा—हे प्रिय-
 दर्शन भ्रातृभाग ! तुम मुझे अपना हाथ पकड़ाओ, हम दोनों ही इस प्रश्न का उत्तर समझेंगे ।
 यह प्रश्न जनसमुदाय में निर्णय करने योग्य नहीं है । उसके बाद उन दोनों ने उठकर एकान्त में

मृत्पुरुषं तस्य यत्प्रयोजकं तत्स्वरूपनिर्धारणार्थमिदमारभ्यते । याज्ञवल्क्येति होवाच ।
 अत्र केचिद्वरांयन्ति ग्रहातिग्रहस्य सप्रयोजकस्य विनाशेऽपि किल न मुच्यते । नामाव-
 शिष्टोऽविद्ययोऽपरस्थानीयया स्वात्मप्रभवया परमात्मनः । परिच्छिन्नो भोज्याच्च जगतो
 व्यावृत्त उच्छिन्नकामकर्मन्तराले व्यवतिष्ठते । तस्य परमात्मैकत्वदर्शनेन द्वैतदर्शनमपने-

वाष्यस्य स्वव्याख्यामुक्त्वा यत्रेत्यादेस्तारपर्यं चोक्तम् । इदानीं भर्तृप्रपञ्च "प्रस्थानमुत्पापयति—
 अत्रेति । किमेनमित्यादाविति यावत् । समुच्चयानुष्ठानाद् "देहयोः सप्रयोजकयोर्नाशेऽपि पुंसो मुक्तिर्न
 चेत्तर्हि तस्य "ब्रह्मस्वायोगात्कामसो दशामवलम्बतामित्याशङ्क्याऽह—नामावशिष्ट इति । क्षितेरुपर-
 वदवस्थितात्माविद्या परमात्मपरिच्छिन्नदेहात्मा तर्हि "बन्धपक्षस्यैव स्यान्नतु भोज्याद्भगतो व्या-
 वृत्तिरित्याशङ्क्याऽह—उच्छिन्नेति । सर्वस्य कर्मादिकलस्य "सूत्रात्मनः समुच्चयासादितस्य भोगाद-
 प्राप्ताप्याभावात्कामासिद्धया "कर्माभावात्प्रयोजकराशेरेच्छित्तिरित्यर्थः । किमेनमित्यादा "वन्तराला-
 वस्थस्य "विद्याधिकारिणो निर्धारणात्तदपेक्षितविद्याशेषवत्वेनोपस्तप्रश्नादेरारम्भं संभावयति—"तस्येति ।

ग्रहातिग्रहरूप बन्धनों की यही जीव दशा में ही प्रलीन होने का नाम है । वह जो ग्रहातिग्रहसजक
 मृत्पुरुष बन्धन है, उसके प्रापक का स्वरूप निश्चय करने के लिए यह अग्रिम मन्त्र "याज्ञवल्क्य होवाच"
 प्रारम्भ किया जाता है । यहाँ (ज्ञानकर्मसमुच्चयवादी भर्तृप्रपञ्च आदि) कुछ दार्शनिक इस प्रकार भी
 कहते हैं कि अविद्याकामकर्मादि प्रयोजको सहित ग्रहातिग्रहरूप बन्धन का नाश हो जाने पर भी विद्वान्
 की ससार से मुक्ति नहीं होती । आत्मोत्पन्न ऊपरस्थानीया अविद्या के द्वारा परमात्मा से परिच्छिन्न
 और भोज्य जगत् से रहित नाममात्र अवशिष्ट वह विद्वान् अविद्या काम-कर्मों के नाश हो जाने पर
 अन्तराल अवस्था में ही रहता है । उस विद्याधिकारी की द्वैत बुद्धि को ब्रह्मात्मैकत्वदर्शन से दूर करना

१. प्रापकम् । २. कामकर्मादिसहितस्य । ३. विद्वान् ससारादिति शेषः । ४. नामविशिष्टोऽन्तराले । ५.
 व्यवतिष्ठत इति सम्बन्धः । अन्तरालावस्था स्पष्टयति । ६. अविद्येति (आत्मोत्पन्नेति यावत्) । अत्रत्यं
 रहस्यम् ५५५पृष्ठे द्रष्टव्यम् । ७. सकाशात् । ८. व्यावृत्तः पृथक्वृत्तः । ९. रहित इति यावत् । १०.
 विद्याधिकारिणः । ११. अत आस्थानार्थमिति यावत् । १२. स्पृष्टलपुरुषदेहयोः । १३. बन्धप्रयोजक-
 देहादिनासादिति भावः । १४. बन्धाश्रयसमुदायान्तर्गतः बन्ध इति यावत् । १५. भूतपदस्येति यावत् । १६.
 कर्म—उपासना पूर्वप्रज्ञा(वासेना)वेति प्रयोजकराशिः । १७. नाशे । १८. ब्रह्मविद्येति भावः ।
 १९. अन्तरालावस्थस्य ।

यत्प्रशश^१सतुः कर्म ह वै तत्प्रशश^१सतुः पुण्यो वै
पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेनेति ततो ह जार-
त्कारव आर्तभाग उपरराम ॥१३॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि तृतीयाध्याये
द्वितीयं ब्राह्मणम् ॥२॥

विचार किया । उन्होने निर्णय में जो कुछ भी कहा; वह सबका तात्पर्यरूप कर्म को ही कहा तथा
(काल, कर्म, दंडादि हेतुओं में भी) जिसकी प्रशंसा की है, वह वस्तुतः कर्म की ही प्रशंसा की । वह
यह है कि पुरुष पुण्यकर्म से धर्मात्मा होता है और पापकर्म से पापात्मा होता है । इस प्रकार अपने
प्रश्न के उत्तर हो जाने पर जारत्कारव आर्तभाग चुप हो गया ॥ १३ ॥

तद्यमित्यतः परं परमात्मदर्शनमारब्धव्यमित्येवमपवर्गाख्यामन्तरासावस्थां परिकल्प्यो-
त्तरग्रन्थसंबन्धं कुर्वन्ति ।

'तत्र' वक्तव्यं 'विशीर्णेषु' करणेषु 'विदेहस्य' परमात्मदर्शनश्रवणमनननिदिध्या-
सनानि कथयन्ति । 'समवनीतप्राणस्य' हि नाममात्रावशिष्टस्येति तैरुच्यते । मृतः शेत इति

इतिशब्दो दर्शयन्तीत्यनेन संबध्यते । 'तर्हि यत्रोपस्तप्रश्नादौ ब्रह्मविद्योच्यते' 'तस्यैवाऽऽरम्भो युक्तो
यत्रास्त्येत्या' 'वित्तु' वृथेत्याशङ्क्य फलवद्विद्याप्राप्तिशेषत्वेन निवर्त्यमृत्युप्रयोजकनिर्धारणार्थं यत्रेत्या-
'विरित्यभिप्रेत्याऽह—एवमिति ।

हिरण्यगर्भावन्योऽनन्यो वा विद्याधिकारी प्रथमेऽपि मृतस्य जीवतो वा विद्याधिकारो विवक्षित-
स्त्वपेति पृच्छति—तत्रेति । तत्राऽऽद्यमाक्षिपति—विशीर्णेष्विति । आक्षेप स्फुटयितुं तद्वीर्यामुक्तिमनु-
वदति—समवनीतप्रेति । नाममात्रावशिष्टस्याधिकारो विद्यायामिति शेषः । समवनीतप्राणस्येत्यत्र धृति

है । इसलिए अग्रिमग्रन्थ से ब्रह्मात्मदर्शन का प्रतिपादन करना चाहिये । इस प्रकार वे अपवर्गसंज्ञक
अन्तराल अवस्था की कल्पना करके पूर्वग्रन्थ की उत्तर ग्रन्थ से सञ्जति प्रदर्शित करते हैं ।

मृतं प्रपञ्च के प्रस्थान में यह विवेचना करनी है कि इन्द्रियों के विलीन होने पर मृत पुरुष को
ब्रह्मात्मसाक्षात्कार, तथा श्रवण-मनन-निदिध्यासन किस प्रकार हो सकते हैं । उनके द्वारा युक्ति प्रस्तुत की
जाती है कि उपसंहृत प्राण वाले एव नाममात्र अवशिष्ट पुरुष का ही विद्या में अधिकार है । इसी को

१. पूर्वग्रन्थेनोत्तरग्रन्थस्य सञ्जति दर्शयन्तीत्यर्थः । २. मृतं प्रपञ्चप्रस्थाने । ३. विवेक्तव्यम् । ४. विली-
नेषु सत्तु । ५. मृतस्य । ६. उपसंहृतप्राणस्य । ७. अविकार्यप्रेक्षितपरविद्याशेषत्वेनोत्तरग्रन्थस्यारब्धव्यत्वे ।
८. द. उ. ३।१।३ । ९. ग्रन्थस्य । १०. ग्रन्थः । ११. ग्रन्थः ।

ह्युक्तम् । न मनोरथेनाप्येतदुपपादयितुं शक्यते । अथ जीवन्नेवाविद्यामात्रावशिष्टो भोज्यादपावृत्त इति परिकल्प्यते 'तत्तु किनिमित्तमिति वक्तव्यम् । 'समस्तद्वैतैकत्वात्मप्राप्तिनिमित्तमिति यद्युच्येत तत्पूर्वमेव निराकृतम् । कर्मसंहितेन द्वैतैकत्वात्मदर्शनेन संपन्नो विद्वान्मृतः समवनीतप्राणो जगदात्मत्वं हिरण्यगर्भस्वरूपं वा प्राप्नुयादसमवनीतप्राणो भोज्याजीवन्नेव व्यावृत्तो विरक्तः परमात्मदर्शनाभिमुखः स्यात् ।

न चोभयमेकप्रयत्ननिष्पाद्येन साधनेन लभ्यम् । हिरण्यगर्भप्राप्तिसाधनं चेन्न ततो व्यावृत्तिसाधनम् । परमात्माभिमुखीकरणस्य भोज्याद्व्यावृत्तेः साधनं चेन्न हिरण्यगर्भ-

संवाद्यति—मृत इति । 'कथमेतावता यथोक्ताक्षेपसिद्धिस्तत्राऽऽह—न मनोरथेनेति । उपसंहृतप्राणस्य श्रवणाद्यधिकारित्यमेतच्छब्दायः । द्वितीयं शङ्कते—अथेति । अपावृत्तो विद्याप्रकारीति शेषः । जीवतो भोज्याद्व्यावृत्तं सम्मग्नियं विना दुःशकमिति मत्वा पृच्छति—तत्त्विति । अप्राप्ते कामो भवति प्राप्ते निवर्तत इति प्रसिद्धेऽपरविद्यया कर्मसमुच्चित्तया हिरण्यगर्भपदप्राप्तिरेव तन्निवृत्तिकारणमिति शङ्कते—समस्तेति । 'अपरविद्यासमुच्चितं कर्म हिरण्यगर्भभोगप्राप्तं न भोग्यान्निवृत्तिसाधनमिति 'तृतीये व्युत्पादितमिति परिहरति—तत्पूर्वमेवेति । "उक्तमेव व्यक्तोक्तुर्बन्धिभजते—कर्मसंहितेनेति ।

अथैकमेव समुच्चितं कर्मोभयार्थं किं न स्यादत आह—न चेति । उभयार्थत्वाभावं समर्थयते—

श्रुति में भी कहा गया है—“बहू मृतकं होकर पड़ा रहता है” । किन्तु मनोरथमात्र से भी इस बात को सिद्ध नहीं किया जा सकता । एवं यदि ऐसी कल्पना की जाय कि विषयानुभवरहित विद्यामात्र प्रवृत्तिशेष जीवितपुरुष ही इस विद्या का अधिकारी है, तो फिर विषयानुभवरहित किस कारण से होता है, यह बतलाना चाहिये । यदि कहो कि समस्त द्वैत हिरण्यगर्भ की उपासना से एकत्वरूप आत्मसाक्षात्कार प्राप्ति ही इसका निमित्त है तो इसका निराकरण पहले ही किया जा चुका है । कर्मसंहित द्वैतैकत्वरूप हिरण्यगर्भ की उपासना से आत्मसाक्षात्कारयुक्त विद्वान् मरने पर, प्राणों के प्रलीन होने पर या तो जगदात्मभाव की प्राप्ति होगी अथवा हिरण्यगर्भ के स्वरूप की प्राप्ति होगी, अप्रलीन प्राण वाला जीवित रहता हुआ विषयानुभव से रहित, विरक्त रहकर परमात्मसाक्षात्कार के अभिमुख होगा ।

दोनों फल एक ही प्रयत्न से निष्पन्न होनेवाले साधन से प्राप्त नहीं हो सकते । यदि विद्यासमुच्चित कर्म हिरण्यगर्भप्राप्ति का साधन होगा, सब उससे रहित होने का साधन नहीं हो सकता और यदि वह परमात्मा के अभिमुखीकरण विषयानुभवरहित का साधन होगा, तो हिरण्यगर्भप्राप्ति का

१. विषयीकर्तृमिति यावत् । २. विषयानुभवरहितः । ३. 'भोज्याद्व्यावृत्तं नम् । ४. समस्तेत्यादि—समस्तद्वैतैकत्वं तादात्म्यं यस्यात्मनो हिरण्यगर्भस्य तस्य प्राप्तिस्तदुपायतत्त्वनिमित्तमित्यर्थः । ५. हिरण्यगर्भोपासनेन । ६. विद्यासमुच्चित कर्म । ७. समानाधिकरणे वृद्धयोः । ८. तदीयोक्तिप्रदर्शनमात्रेण । ९. भोज्यनिवृत्तिरिति भावः । १०. अरतेत्यादि—हिरण्यगर्भपदप्राप्तिः स्वविषयककामं निवर्तयतु नाम स्यात्तरकासीनभोगकामं तु निवर्तयितुं सा नात् तस्मात्सिद्धयत्वाभावाद्येनोपरविद्यासमुच्चितं कर्मैव तन्निवर्तकं वाच्यमिति समाधानभाष्यतात्पर्यमाविष्कुर्वन्नेवैतारयति—अपरेति । ११. प्रथमेः । १२. तृतीये व्युत्पादितमेव ।

प्राप्तिमाधनम् । न हि यद्गतिसाधनं तद्गतनिवृत्तेरपि । अथ मृत्वा हिरण्यगर्भं प्राप्य ततः समवनीतप्राणो नामावशिष्टः परमात्मज्ञानेऽधिक्रियते । 'ततोऽस्मदाद्यर्थं परमात्मज्ञानोपदेशोऽनर्थकः स्यात् । सर्वेषां हि ब्रह्मविद्या 'पुरुषार्थायोपदिश्यते 'तद्यो यो देवानाम्' इत्याद्यथा श्रुत्या । 'तस्मादत्यन्तनिवृष्टा शास्त्रबाह्यं वैय कल्पना । 'प्रकृतं तु वर्तयिष्यामः ।

तत्र केन 'प्रयुक्तं ग्रहातिग्रहलक्षण बन्धनमित्येतन्निदिधारयिष्याऽह—यत्रास्य

हिरण्यगर्भस्यादिना । समुचितं कर्म नोभयायमित्यत्र दृष्टान्तमाह—न हीति । हिरण्यगर्भो विद्याधिकारीति पक्षं निक्षिपति—प्रयेति । इवयति—तत इति । नेतु महानुभावानाम् 'स्मद्विशिष्टानामेव ग्रहविद्योपदिश्यमाना मोक्ष फलयति नास्माकमित्याशङ्क्याऽह—सर्वेषामिति । न च त्वन्मतेऽपि 'यद्गृहाराश्वरादि कृत्वा विद्योदयस्तद्द्वारं चिदात्मनो मुक्तिमिदं कृतमितरत्र श्वरादिनेति वाच्यम् । द्वारमेवस्या 'नुष्ठातृविभागाधीनप्रयुक्तिप्रयुक्तप्रयोजनवद्विद्योदयस्य च काल्पनिकत्वेन 'यथाप्रतीतिं व्यवस्थोपपत्तेः । वस्तुतो निर्दिशेये चिन्माने नाविद्याविद्ये बन्धमुखी चेत्यभिप्रेत्य परपक्षनिराकरणमुपसहृत्त्यश्रुतिव्याख्यानं प्रसीति—तस्मादिति ।

कर्मण्ये धृतिव्याख्याने यत्रेत्याद्याकाङ्क्षापूर्वकमवतारयति—तत्रति । 'तत्र पुरुषशब्देन विद्वानु-

साधनं नहीं हो सकता । क्योंकि जो गति का साधन होता है वह गतिनिवृत्ति का भी साधन होता हो, ऐसा नहीं होता । यदि कहो कि विदेह हाकर हिरण्यगर्भप्राप्ति करने के पश्चात् तीन प्राण और नाममान अवशिष्ट रहकर परमात्मज्ञान का अधिकारी होता है । हिरण्यगर्भ का ही विद्याधिकारी स्वीकार करने पर हम जैसे लोगों के लिए परमात्मज्ञान का उपदेश अनर्थक होगा । उसे देवताओं में से जिसने जाना वही तद्रूप हो गया" इत्यादि श्रुतिवाक्य से ब्रह्मविद्या सभी की मुक्ति के लिए होती है ऐसा उपदेश किया जाता है । अतः यह कल्पना (किमी भी तरह सिद्ध न हो सकन के कारण) अत्यन्त निकृष्ट और शास्त्रविरुद्ध है । इसलिए हम इस श्रुति का व्याख्यान करेंगे ।

वह ग्रहातिग्रहरूपबन्धन किसकी प्रेरणा से प्राप्त हुआ है, यहाँ यह निणय करने की इच्छा से

१ हिरण्यगर्भस्यैव विद्याधिकारित्वसंकीकारात् । २ मुक्त्यं भवतीति श्रुत्योपदिश्यत इति सबन्धः । ३ वृ० उ० १।४।१० । ४ उक्तवृत्त्यायां, बन्धमनुपपन्नत्वासम्भवात् । ५ धृतिव्याख्यानम् । ६ कर्मिष्याम । ७ टीकोक्तम् । ८ प्रापितम् । ९ काले । १० अस्मदादिभ्य उत्कृष्टानाम् । ११ यद्द्वारेति—त्वन्मते सत्यं (देहे) आत्मन एकत्वात् कुत्रचिच्छरीरे श्वरादिना विद्योदय तय तस्यैवस्यात्मनो मुक्तिमिदं वात्मातरस्य बद्धस्याभावाद्वा तरे श्वरादिना विद्योदयस्य वैयध्यं न चैकशरीरावच्छेदनैव विद्योदयस्य स्पष्टत्वात् वैयध्यशङ्कावकाश इति वाच्यम् । विद्योदयानां यो यो देवानामिति श्रुती बहुषु श्वरादिति भावः । १२ अनुष्ठातिरिति—यथा कर्मोपनुष्ठातया काल्पनिक भवा नैकप्रवत्याऽन्यप्रवृत्तवैयध्यम् । नापि चैकप्रयोजनेन सर्वेषां प्रयोजनवत्त्वम् । तथा नैक श्वरादिनाऽन्यत्र यथा वैयध्यमित्यर्थः । १३ यथाप्रतीतिरिति—देवादिदेहोपाधिभेदेनोपहितानां भेदप्रतीतस्तेषां च तत्र तत्रोपपन्नविद्यया मोक्षप्रतीतश्च नोक्तवैयध्यशङ्कावन् इति भावः । १४ प्रकृतवाक्यम् ।

पुरुषस्यासम्यग्दर्शिनः शिरःपाण्यादिमतो मृतस्य 'वाग्निमप्येति वातं' 'प्राणोऽप्येति चक्षुरादित्यमप्येतीति सर्वत्र संबध्यते । मनश्चन्द्रं दिशः श्रोत्रं पृथिवीं शरीरमाकाशमात्मेत्य'ब्राह्मण'धिष्ठानं हृदयाकाशमुच्यते । स 'आकाशमप्येति । श्रोयधीरपियन्ति लोमानि । वनस्पतीनपियन्ति केशाः । अप्सु लोहितं च रेतश्च निधीयत इति पुनरादानलिङ्गम् । सर्वत्र हि वागादिशब्देन 'देवताः परिगृह्यन्ते न तु करणान्येवापक्रामन्ति

वतोऽनन्तरवाक्ये तत्संनिधेरित्याशङ्क्य वक्ष्यमाणकर्माश्रयत्वलिङ्गेन बाध्यः संनिधिरित्यभिप्रेत्याऽहं प्रसम्यग्दर्शिन इति । संनिधिवाक्ये लिङ्गान्तरमाह—निधीयत इति । 'तस्य हि पुनरादानयोग्यद्रव्य-
'निधाने प्रयोगदर्शनादि'हाभि पुनरादानं लोहितादेराभात्यतः प्रसिद्धसंसारिणोचर एवायं प्रश्न इत्यर्थः । अविबुधो वागादित्यभाषा"वाङ्मनसि दर्शनादिति न्यायात्तस्य" चात्र अतुर्विद्वानेव पुरुषस्तदीयकला-
दित्यस्य "श्रुतिप्रसिद्धत्वादित्याशङ्क्याह—सर्वत्र हीति । अग्न्याद्यंशानां वागादिशब्दितानामप-

श्रुति कहती है—जिस समय इस सम्यग्दर्शनशून्य शिर एव हाथ आदि प्रवयवो वाले मृतक के बाक् का अधिष्ठातृदेवता अग्नि में लीन हो जाता है, प्राण का अधिष्ठातृदेवता वायु में लीन हो जाता है और चक्षु का अधिष्ठातृदेवता आदित्य में लीन हो जाता है—इस तरह "लीन हो जाता है" इस क्रिया-

१. अधिष्ठातृदेवता । २. प्राणः । ३. आकाशमात्मेति प्रतीकमादायाऽऽत्मशब्दार्थमाह—अनेति । तथा च वातिके—“हृद्याकाश इहाऽप्येति स्यादाकाशाप्ययत्नतः । प्रश्नस्य विषयत्वेन विज्ञानाभ्योपयोगतः” ॥ १२८ ॥ इति । मुख्यमार्गान् हित्वाऽऽत्मशब्देन हृदादीकाशग्रे हेतुमाह—आकाशेति । आत्यनो भूताकाशे सयश्रुतेऽस्यस्य चातत्प्रकृतित्वेन तदयोगादित्यर्थः । किंच क्वायमिति प्रश्नविषयत्वेनास्मन् उपयोगात् तस्यामाऽऽत्मशब्दोत्पत्त्याह—प्रश्नस्येति । ४. अधिष्ठानमिति, आत्माभिन्नव्यक्तिस्थानमित्यर्थः । ५. महाकाशम् । ६. देवता इति । तथा च वातिके—“अग्न्यादिदेवताशा ये भोगार्थं कर्मणाऽर्जिताः । वागादिशब्दरुच्यन्ते त एवात्र न पौरुषाः” ॥ १२५ ॥ इति । पुरुषेण शीघ्रत्राधिष्ठिताः करणत्मानो भावा वागादिशब्दितान् भवन्तीत्येवकार्यमाह—नेति । नन्वग्न्याद्यंशानां वागादिशब्दरुच्यन्ता तेषामपि भोगार्थं कर्मभिमतानां तदर्थं कर्मणि सति कथमप्ययः को वा तदव्ययकर्ता कश्चाशानामवयवभिन्नानामप्यय इत्याशङ्क्य वातिके समाहितम्—“पुंस कर्मक्षये स्वाशांसहृत्त यथायमम् । अग्न्यादिदेवताः सोऽयमुपसहार उच्यते” ॥ १२६ ॥ अर्तमानदेहात्ते देवताशानामुपसहारश्चेद्देहान्तरग्रे करणाग्यधिष्ठातृदेवताशून्यानि भोगस्य धनानि न स्फुरित्याशङ्क्य वातिके समाहितम्—“पुंसो देहग्रे भूयो देहस्थानेषु देवताः । श्रंसं निदधति स्वं स्वं कर्मभोगप्रसिद्धये” ॥ १२७ ॥ इति । ७. विलीयन्ते । ८. निपुर्वस्य धातुः । ९. स्थापने । १०. प्रकृतवाक्येऽपि । ११. “वाङ्मनसि दर्शनाच्छब्दाच्चेति” ब० सू० ४।२।१ । “अस्य सोम्य पुरुषस्य प्रवतो वाङ्मनसि सपद्यते भवः प्राणे प्राणस्तेजसि तेजः परस्यां देवतायामिति” छा० उ० ६।८।१ । अत्र सशय किं श्रुतिमत्या वाच एव मनसि सयात्मकसप्ततिरुच्यते उत वाग्वृत्ते (वचनारि-
कायाः) रेवेति । तत्र श्रुतिबलाद्वाच एव मनसि सय इति प्राप्ते ब्रूम, उक्तिर्वीर्यमिति भावभ्युत्पत्त्या वाचछब्देन वाग्वृत्तिरुच्यते मनो वृत्ती सत्यामेव लक्ष्णे वाग्वृत्तिष्यस्य दर्शनात् । तर्हि वाङ्मनसीनि श्रुतेः का गतिरित्यत आह—शब्दाश्च स्वोपादाने स्वस्य सय इत्यवधिनिन्यायानुसारेण वाचछब्दो वृत्तिवृत्तिमतीरेभेदोपकरणे भावभ्युत्पत्त्या वा नैवः । नन्वनुपादाने वृत्तिलयोऽपि कथमिति चेन्न, अनिवृत्तिलयस्यानुपादानेऽप्यनु दर्शनादिति । १२. वागादित्यस्य । १३. “वताः कलाः पञ्चदश प्रतिष्ठा” इत्यादि श्रुतिरिति भावः ।

प्राङ्मोक्षात् । तत्र देवताभिरनधिष्ठितानि करणानि न्यस्तदात्राद्युपमानानि । विदेहश्च कर्ता पुरुषोऽस्वतन्त्रः किमाश्रितो भवतीति पृच्छ्यते—कवायं तदा पुरुषो भवतीति । किमाश्रितस्तदा पुरुषो भवतीति । यमाश्रयमाश्रित्य पुनः कार्यकरणसंघातमुपादत्ते येन ग्रहातिग्रहलक्षणं बन्धनं प्रयुज्यते तत्किमिति प्रश्नः ।

क्रमेणैव करणानां तदभावे तदधिष्ठानस्य देहस्यापि भावेन भोगसंभवाच्च प्रज्ञावकाशोऽस्तीत्याशङ्क्याऽऽह—तत्रेति । देवताशेषपुनसंहतेष्विति यावत् । तेषां ताभिरनधिष्ठितत्वे सत्ययंक्रियाऽक्षमत्वं फलतोऽस्याह—न्यस्तेति । करणानामधिष्ठानहीनानां भोगहेतुत्वाभावेऽपि कथमाश्रयप्रश्नो भोक्तुः स्यादिति शङ्क्याऽह—विदेहश्चेति । प्रश्नं विबुधोति—यमाश्रयमिति ।

पद का प्रत्येक के साथ सम्बन्ध है । इसी प्रकार मन चन्द्रमा में श्रोत्र दिशा में, शरीर पृथिवी में, आत्मा आकाश में लीन हो जाता है । 'आत्मा' शब्द से यहाँ आत्मामिव्यक्ति का स्थान हृदय/काश कहा जाता है । वह महाकाश में लीन हो जाता है । लोम औपधि में लीन हो जाते हैं, केश वनस्पति में लीन होते हैं । रक्त तथा वीर्य जल में प्रविष्ट हो जाते हैं । 'निधीयते' यह शब्द रक्त और वीर्य के पुनर्ग्रहण को सूचित करता है । यहाँ वागादि शब्दों से सभी जगह देवताओं का ग्रहण होता है । मोक्ष होने से पूर्व इन्द्रियो का विलय नहीं होता । उस समय देवताओं से अनधिष्ठित इन्द्रियाँ कर्ता के हाथ से छूटे हुए दास आदि भोजारों के समान हो जाती हैं । अतः अस्वतन्त्र कर्ता पुरुष विदेह होने पर किसके आश्रित रहता है—यह पूछा जाता है । 'उस समय वह पुरुष कहाँ रहता है और किसके आश्रित होकर रहता है, जिसे आश्रित करके यह पुनः कार्य-करण-संघात को ग्रहण करता है, जिससे ग्रहातिग्रहरूप बन्धन प्राप्त होता है, वह क्या है—ऐसा प्रश्न है ।

१ भवन्तीति शेष । २ विदेहश्चेति—गन्तु स्थूलदेहविषयेऽपि माक्षादवगम्येव लिङ्गाध्यवसायमिति प्रज्ञानुपपत्तिरिति चेत्सत्यम् । यद्यपि जीवा लिङ्गाश्रितस्तथापि स्थूलदेहाभावेऽधिष्ठातृहीन तत्र भागव्रवमिति सतीऽपि तस्यासत्समवायोरभोगहेत्वश्रयप्रश्नो युक्त एव । तथा च वातिवे—“अधिष्ठातृविबुक्तानि गन्तवात्रापमानि हि । वागादिकरणानीति नाल पुभोगसिद्धये” ॥ १२६ ॥ इति । चेन्नस्याधिष्ठातु अस्वतन्त्रिभूतदेह विना लिङ्गास्य भोगीयमिकरत्वं नास्तीति हिंसवदार्थः । ३ यमाश्रयमिति—“किं कारणात्मतामेति किंवा केन चिदात्मना । अत्रतिष्ठत एवाय किंवा कर्मैव सश्रितः ॥ गुणान्वा यदि वेशान काल वा दैवमेव वा । यहच्छा सन्तति शून्य विनाश वेति भण्यतामिति” ॥ १३१-१३२ ॥ वातिवद्वयमत्र द्रष्टव्यम् । स्थूलदेह हित्वा स्थितो जीव, साभासप्रत्यगविद्यालक्षणकारणरूपतामेतीति जीवस्यापि कार्यत्वमिच्छन् स्वबुद्ध्या वदन्ति त्यक्ते स्थूले देहे प्रतिबन्धकाभावादसाधारणेन स्वेन रूपेणैव सतिष्ठन्तीत्येक एव सप्रसादोऽस्माच्छरीरादित्यादिच्छान्दोषश्रुत-रित्यर्थः । भीमासकसाध्यताकिमतास्याह—किं वेति । ज्योतिर्विदा प्रक्रियायाह—काल वेति । देवताकाण्डाभि-प्रायमाह—दैवमिति । लोकावतबोधाचारभाष्यमिकमतास्याह—यदच्छामित्यादिना । प्रावसतो जीवस्य स्वसो विनाशस्त ॥ यातीति जीवकार्यत्ववादिनो मतान्तरमाह—विनाशमिति । उक्ताधिकरणेषु विवक्षित वाच्यमिति प्रश्न निगमयति—इति भण्यतामिति । ४ प्राप्यते । ५ त्वयेऽपि । ६ तथाभावे । ७. करणा-श्रयस्य । ८. कवाय तदा पुरुषो भवतीति प्रश्नः । ९ देहे एव सप्रवादिति भावः । १०. करणानाम् । ११. देवताभिः । १२. भोक्तुराश्रयस्य देहस्य विद्यमानत्वादिति शेष ।

'अत्रोच्यते'—'स्वभावयदृच्छाकालकर्मदेवविज्ञानमात्रशून्यानि वादिभिः परिकल्पितानि । 'अतोऽनेकविप्रतिपत्तिस्थानत्वान्नेव जल्पन्यायेन वस्तुनिर्णयः । अत्र वस्तुनिर्णयं चेदिच्छ'स्याहर' सोम्य हस्तमातंभाग हे ऋग्रावामेवैतस्य' त्वत्पृष्टस्य वेदितव्यं'

आहरेत्यादिपरिहारमवतारयति—अत्रेति । 'मीमांसका लोकायता ज्योतिर्विदो 'वेदिका "देवताकाण्डोया विज्ञानवादिनो माध्यमिकाश्चेत्यनेके विप्रतिपत्तार' । जल्पन्यायेन "परस्परप्रचलित मात्रपयन्तेन विचारेणेति यावत् । अत्रेति प्रश्नोक्ति ।

इस प्रश्न के उत्तर में कहा जाता है । इस विषय में यह कहा जाता है कि वादियों ने स्वभाव, यदृच्छा, काल, कर्म, देव, विज्ञानमात्र और शून्य ऐसे अनेक आश्रयस्थानों की कल्पना की है । इसलिए अनेक विरोधा का स्थान होने से केवल जल्पन्याय से वस्तु का निर्णय नहीं हो सकता । इसलिए यदि तुम वस्तु का निर्णय सुनना चाहते हो—तो हे सोम्य अतंभाग । (दूसरी स भ्रमाधारण प्रश्न पूछने के कारण तुमने मुझ वश में कर लिया है, मैं तुमसे प्रसन्न हूँ इसलिए) हाथ मिलाओ । तुम्हारे प्रश्न का जो वेदितव्य

१ प्रश्ने । २ प्रतिषेधनम् । ३ स्वेति—अत्र स्वभावयदृच्छाशब्दो पर्यायो । तदुक्तं वातिके—“हृदो यदृच्छा निर्याति कारणत्वेन नाऽऽश्रिता” ॥ १५० ॥ इति । एत शब्दा स्वभाववाचिन स च (स्वभाव) न प्रवक्तो नित्यतद्हेतुपादानानयक्यादिति तदय । ४ अत इत्यादे—वादिप्रतिपत्तिर्जीवाश्रयम्यानेन विप्रतिपत्तिविषयत्वादित्यय । ५ तर्हि । ६ आहरेति । अत्र वातिकम्—“प्रश्नेन भाविनस्तुष्ट पाणिमस्याग्रहीहृदय १ अन्यासाधारण प्रश्नमप्राप्तीदिति विस्मित ” ॥ १३३ ॥ भावितो यथोक्त । तुष्टश्च पाणिग्रहणे हतुमुक्त्वा हेतुवन्तरमाह—अन्येति । ७ एषान्ते गतेति शेष । ८ तत्त्वम् । ९ भूतानि मीमांसन् इति मीमांसका लोकायतरमाह—अन्येति । १० कर्मकाण्डोया । ११ देवतोपासका । १२ परस्पर प्रचलितमात्र पयन्त समाप्तिर्यस्य वस्तुनिर्णयपयन्तत्वं व्यवच्छेत्तु मात्रति ।

ऋग्रावामेवैतस्यनि । अत्राहुर्वातिकाचार्या तथाहि—‘असाधारण्यमिदं यथाभावादेवेत्यतोऽवदत् । विद्यामुन्तिश्च बहुधा श्रुतावपि समीक्ष्यत ॥ आचार्योरेव विज्ञानं यथैव प्रागुच्यते । आचार्येव तथैवोक्तं वदिष्यामी यथोदितम् ॥ सजने प्रश्न एतस्मिन्काव्याप्यमाने त्वयोदित । न सिध्यदावयस्वत प्रयोजनमिदं ध्रुवम् ॥ १ त्वयोक्तिपरिभाषा-चास्तवत्क्याऽऽसीदितम् । जल्पे बाधतिरक्तेन नान्यो वक्ति यतस्तत् ॥ परिशिष्टानां प्रश्नानुत्क्रम्य व्याकरोदसी । मज्जनादिति नात स्यादन्याक्तिभयकारणम् ॥ साध्वेतदिनि सभाव्य सज्जनानुत्क्रमसपु । याज्ञवल्क्यातभागी तावत्क्रम्य च अजल्पतु ॥ सज्जनास्तावद्योत्क्रम्य मिथस्तत्र तदुचतु । तत्सव श्रुतिरावस्थावस्मिन्प्रियचिकीपया ॥ १३४ १४० ॥ इति । आचार्यमिदमादस्तावयमाह—असाधारण्यति । अत्रप्रत्युक्त्ययज्ञानस्य प्रष्टृप्रतिवक्तृमात्रनिष्ठत्वापमिति यावत् । अत पाणिग्रहानन्तरमित्यय । किमर्थं ज्ञानस्वासाधारण्यं न हि तद्गोप्य मानाभावादत आह—विद्यति । विद्या ह वै ब्राह्मणमात्रगम त्वाहमस्मि त्वं मां पातयस्व न हत मानिने नैव माऽदा । पापाय मा श्रयसी तऽहमस्मि विद्याया सार्धं भ्रजत न विद्यामूपरे वपेत । ब्रह्मचारी घनदावो मेधावो श्रोत्रिय प्रियो विद्याया वा विद्या य प्राह तानि तीर्थानि यन्मम इति श्रुति । ‘आचार्यपुत्रं पुत्रपुत्रानन्दो धार्मिकं शुचि । शक्तोऽप्यदोर्धी स्व साधुरध्याप्यदेशयत ॥ विद्यायव सभं काम मतव्यं ब्रह्मवादिना । आपद्यपि च धीराय न त्वेनामोरेण वपेत ॥ विद्या ब्राह्मणयेत्याऽऽह शेषविस्तर्गभिरस्य भाम् । असूयकाय मा मा दास्तथा स्या शीय-वत्तमा ॥’ इति स्मृतिरप्यय । आचार्यमिदमादिवाक्यासाधारण्यं योजयति—आचार्योरिति । इदं विज्ञानमिति

यन्तद्वेदिष्यावो निरूपयिष्यावः । 'कस्मान् । 'न नावाचयोरे'तद्वस्तु सजने जनसमुदाये निर्णेतुं शक्यते । अत एकान्तं गमिष्यावो विचारणाय" ।

तौ हेत्यादि श्रुतिवचनम् । तौ याज्ञवल्क्यातं भागावेकान्तं गत्वा किं चक्रतुरित्युच्यते—तौ होत्क्रम्य सजनाद्देशान्मन्त्रयांचक्राते । आदौ लौकिकवादिपक्षाणामेकैकं परिगृह्य विचारितवन्तौ । तौ हं विचार्य यद्वचतुरपोहं पूर्वपक्षान्सर्वानेव तच्छृणु ।

ननु प्रष्टाऽऽतं भागो याज्ञवल्क्यश्च प्रतिववतेति 'द्वाविहोपलभ्येते । तथाच तौ हेत्यादि वचनमयुक्तं तृतीयस्याप्राभावादत आह—तौ हेत्यादौति । तत्रेतेकांते स्थित्वा विचारावस्थापामिति यावत् । न केवलं

तत्त्व है, उसे हम दोनों एकान्त में जाकर 'वेदिष्याव' अर्थात् निरूपण करेंगे । ऐसा क्यों ? क्योंकि तुम्हारे द्वारा पूछी हुई वस्तु का हम दोनों 'सजने' अर्थात् जनसमुदाय में निर्णय नहीं कर सकते । अत विचार के लिए एकान्त में (इस भीड़ से) निकल चलें (यही ठीक है) ।

'तौ हं' इत्यादि श्रुतिवाक्य है । उन याज्ञवल्क्य और आर्त्तभाग दोनों ने एकान्त में जाकर क्या किया—इस पर श्रुति कहती है । उन्होंने भीड़ वाले स्थान से निकल कर आपस में विचार किया । प्रारम्भ में लौकिक वादियों के पक्षों में से एक-एक को लेकर व्याख्या की । दोनों ने इस प्रकार विचार कर सभी पूर्वपक्षों का निराकरण कर जो कुछ बचा, उसे सुना । वहाँ उन्होंने कर्म को ही बार-बार भोक्ता

१ गमनकारणात्तावाकाङ्क्षाभूतापमति—कस्मादिति । २ यत । ३ स्वस्पृष्टम् । ४ साध्वेदिति सम्भाष्य सजनादुरतसंपतुरिति शेष । ५ निर्गत्य । ६ प्रश्नप्रतिवचनयो । ७ किंकर्तुं कमिति यावत् ।

प्रयोजकगोचरमुच्यते । एतस्य प्रयोजकविज्ञानस्य यद्योदित स्वरूपमित्यर्थः ॥ न नाविश्यादेस्तात्पर्यमाह—सजन इति । नानाजनसमूहसहितस्मिन्देते स्वप्नस्थे व्याख्यायमाने बन्धनिबन्धन ज्ञान ताऽऽवयोरेतासाधारण स्यादिति सजनाभिगमनमभ्यमित्यर्थः ॥ प्रयोजकज्ञानस्यासाधारण्यार्थं न ततो निर्गमन किरवन्त्येति मध्ये प्रदयन्ति तथाचाशङ्कयो निगम स्यादिति भयादित्याशङ्क्याऽह—न त्विति । इदमिति प्रकृतवाक्योक्तिः । अन्यप्रश्नप्रयुक्तनृणां भावे ह्यनुमाह—जल्प इति । विजिगीषुरतत्राधिनिश्चयते । यथाऽह—विजिगीषुणा सह जल्पवितच्छ इति । तथाच तदीयशक्तिनिगमपथे त नाव्यप्रवृत्तिरित्यर्थः ॥ सजनाभिगमनं नाव्याप्तिभयवित्पथं हृत्स्वरमाह—परिशिष्टानिति । सजनाद्देशादुत्क्रम्य निगत्याऽऽतं भागप्रश्नं व्याकरोहविरिति यत्तद्व्याप्त्योक्तिप्रकारेण यतस्तमेव देशमेव शिष्टान्मनुष्यप्रभृतिप्रदानान्स्मै व्याकृतवागतौ भयादबहिरगत प्रयोजकज्ञानासाधारण्यार्थमेव गमनमिष्टमन्यथा तस्माद्देशादुत्क्रम्य परितःपाठनमि प्रदानं व्याकरिष्यन् चैव व्याकरति च तस्मान्मन्योक्तिभ्रवकृत गमनमित्यर्थः ॥ तौ हत्यादेरर्थमाह—साध्विति । तौ ॥ यदित्यादेरर्थमाह—सजनादिति । श्रोतृगामनृजिपक्षानन्त्यमयशब्दाद्य । तत्रेत्यनान्तदेशात्किं । न हि तौ हात्क्रम्यत्यादि प्रष्टुर्बन्तुर्वा वाप्य किनु श्रुते श्रोत्रनुग्रहार्थमित्यर्थः ॥

क्लृजपोह्य पूर्वपक्षान्सर्वानेवति । एतद्वाक्यार्थाविष्कारकानि वातिकानि आह—“कर्मादिपरतन्त्रत्वात्स्वाश्रयो-नाममिष्यते । सत्तारभूतिर्वातित्वात् चाऽऽत्मा कारणार्थः ॥ अचित्त्वात्स्वात्तादि पुनो न स्थानमिष्यते । न कर्म तत्फल वेत्ति न च ब्रह्मैति सगतिम् ॥ न चेश्वर स्थितिस्तस्य शास्त्रानारम्भमस्ति । कृतनाशाकृतप्रपत्ती प्राप्नुतो गुल्लग सति ॥ देवाधिष्ठित एवाय कर्मकालवशानुय । अवर्तता चेत्युपरो नैवमप्युपपद्यते ॥ जडत्वादिति पूर्वोक्तो दोषोऽप्रापि च विद्यत । सदेवताक पूर्वोक्त सगममिति चेन्नयम् ॥ प्रवृत्तिरप्रवृत्तिर्वा देवतैश्चर्यत

कालकर्मदेवेश्वरेष्वप्युपगतेषु हेतुषु यत्प्रशंसंतुस्तौ कर्म हव तत्प्रशंसंतुः । यस्मान्निर्घा-
रितमेतत्कर्मप्रयुक्तं ब्रह्मातिब्रह्मादिकार्यकरणोपादानं पुनः पुनस्तस्मात्पुण्यो वै शास्त्रविहितेन

तेऽपि 'तत्प्राधान्येनैव तदेतुत्वसंभवादित्याह—न केवलमिति । पुण्यो वै पुण्येनेत्यादि व्याचष्टे—
यस्मादित्यादिना ॥ १३ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्म्यटीकायां तृतीयाध्याये द्वितीयोऽर्थाभाषाब्राह्मणम् ॥२॥

सतया) प्रशंसा यो कर्मों कि बार-बार यही निर्णय लिया गया है कि ब्रह्मातिब्रह्मादिरूप कार्यकरणसंघात
की कर्म से प्राप्ति होती है, इसलिये पुरुष "पुण्येन कर्मणा" अर्थात् शास्त्रविहित पुण्यकर्म के करने से

१. देवेषु जायमानः पुष्पात्मैव भवति । २. कर्मप्राधान्येनैव कालादीनां फलहेतुत्वसम्भवदित्यर्थः ।

कर्माख्यद्वयमन्यादिदेवतासहितमोक्षप्रधानं पुत्रवृत्तौ शक्तिमित्यर्थः ॥ अतिप्रसक्तयोस्तस्मात्—प्रवृत्तिरिति ।
ईशो देवताशब्दार्थः । कदाचित्प्रवृत्तिः कदाचित्प्रवृत्तिरिति व्यवस्था तत्त्वावगम्येऽपि किं न स्यादत आह—
निमग्न इति ॥ भा भूदीशप्रधानं कर्मादि प्रयोजक केवलं तु स्यादित्याशङ्क्य न कर्त्तव्यमेषां स्मारयति—न
चेति ॥ न च कस्येवादिनोक्तं हेतुवन्तर स्फोरयति—मयेति ॥ एकैकस्य समुदितस्य च प्रयोजकत्वायोगे कथं
तन्निर्धारणमित्याशङ्क्य स्वमतमाह—यत इति । यदृच्छासततिसूत्र्यपक्षेऽपि तु कथं स्वपक्षसिद्धिरित्याशङ्क्य
यदृच्छापक्ष प्रत्याह—हृत् इति । एते दाप्ता, स्वभाववाचिनः स च न प्रवर्तने नियतहेतूपादानानर्थक्यादित्यर्थः ।
योगाचार प्रत्याह—सतती चेति । न हि ज्ञानसतानो बन्धप्रयोजको मानाभावात्तस्यावस्तुत्वेन च स्थित्ययोगादि-
त्यर्थः ॥ सतानोऽपि ज्ञानस्कन्धो वस्तुत्वात्कर्मद्वारा प्रयोजक स्यादिति चेत्तत्र कर्म साधय निराश्रय वा प्रथमेऽपि
क्षणिकस्कन्धाश्रय तदितरस्थिराश्रय वाऽऽद्ये पूर्वोक्तत्वेन वर्तमानस्कन्धमध्ये पूर्वस्कन्धेषु कर्मोक्तस्कन्धेषु वेति
विकल्प्याऽऽद्य दूषयति—न कर्मेति । न हि वर्तमानं कर्म देहस्यागात्पूर्वेषां विपु स्कन्धेषु सिध्यतीति तेषां
मष्टरवादाश्रयत्वमीमादित्यर्थः । द्वितीय प्रत्याह—न चेति । उत्तरस्कन्धेष्वभिहितत्वेन कर्मणः सगती वर्तमानक्षणे
तस्य नीत्यति स्थाग्निराश्रयकर्मोत्पत्त्ययोगात्तदेवाऽऽश्रयसत्त्वे च क्षणिकतासतिरित्यर्थः ॥ निराश्रयमप्यत्र निराह—
अनिष्ठितमिति । यदाचिन्वाभिहितं कर्मैव न विध्यति नित्यपारतन्त्र्यस्थाभावात्सिध्यदपि न फलवत्स्यादित्यर्थः ।
बिज्ञानस्कन्धानां क्षणिकत्वमाश्रय कर्माश्रयत्वायोगमुक्त्वा क्षणिकत्वमेवायुक्तमित्याह—न चेति । तथा च
क्षणभेदेन जन्मनाशयोरेकभावस्थानावश्यभावात्तदाश्रयस्य क्षणद्वयसंबन्धात् विवक्षितक्षणिकत्वसिद्धिरित्यर्थः ॥
क्षणिकस्कन्धाश्रयमनाश्रय वा कर्मेति पक्षौ प्रतिकल्प्य पक्षान्तरं प्रत्याह—न चेति । अतदिति कर्मोक्ति क्षणभङ्ग-
भङ्गेनापराधान्तिरिति भावः ॥ धूम्रनाशपक्षौ दूषयति—अनारम्भश्चेति । शून्ये नाशे वा प्रयोजके शास्त्रारम्भो
न युक्त इत्याभावादित्यर्थः । दोषान्तरमाह—यथेति । यथाऽयं प्रपञ्चो हृष्यते न तथा धूम्रं जीवनाशश्च न
चोभयत्र मानान्तरमस्तीति जीवनाशघोस्त्वोपाधिकी व्याख्याता तत्र धूम्रनाशो प्रयोजकावित्यर्थः । धूम्रग्रहणं
जीवनाशपक्षक्षणम् । सर्वथा प्रमाजतो युक्तिरित्येत्यर्थः ॥ ब्राह्मणशान्तिप्रतिक्षणं स्वपक्षमुपसहृति—यत इति ।
क्रियापदावुपरिष्ठादिति शब्दमप्यहत्यान्वयो द्रष्टव्यः । कालादेरपि सत्त्वादवधारणयोगमाशङ्क्याऽऽह—
कालादेरिति ॥ उक्तं च तौ हत्यादिश्रुतिमवतारयति—कर्मेति । अत शब्दार्थ स्पष्टयति—कालादेरिति ॥
कर्मप्रयुक्तत्वे कालादेर्युक्तिमाह—सतीति । कालादीनां प्रवर्तकत्वादिवैचित्र्यं विचित्रे कर्मणि सत्येव प्रयोजके
युक्तमन्यथा प्रवृत्तिप्रवृत्तिवैयुक्त्याऽव्यवस्था स्यादित्यर्थः । कर्म हवैत्यत्र कर्मशब्दार्थमाह—कर्मेति । केवलमेव

तत्रा'पुण्येन स्याद्वरजङ्गमेषु स्वभावदुःखबहुलेषु नरकतियंक्प्रेतादिषु च दुःखमनु-
भवति पुनः पुनर्जायमानो म्रियमाणश्चेत्येतद्वाजव'त्सर्वलोकप्रसिद्धम् । यत्तु शास्त्रीयः
पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति' तत्रैवाऽऽदरः क्रियत इह श्रुत्या । पुण्यमेव च कर्म

पुण्यपापयोरुभयोरपि संसारफलत्वाविशेषात्पुण्यफलवत्पापफलमप्यत्र' वक्ष्यमन्यथा ततो
विरागायोगादित्याशङ्क्य 'वर्तव्यमालस्य तात्पर्यं वक्तुं भूमिकां करोति—तत्रेति । पुण्येत्वपुण्येषु च
निर्धारणार्था सप्तमी । स्वभावदुःखबहुलेष्वित्युभयतः संबध्यते । 'तर्हि पुण्यफलमपि सर्वलोकप्रसिद्ध-
त्वान्नात्र वक्ष्यमित्याशङ्क्याऽऽह—यत्स्विति । शास्त्रीयः सुखानुभव इति शेषः । इहेति ब्राह्म-
णोक्तिः । ॥शास्त्रीयं कर्म सर्वमपि संसारफलमेवेति वक्तुं 'ब्राह्मणमित्युक्त्वा शङ्कोत्तरत्वेनापि 'तद-

उनमे पापकर्म से स्वाभाविक दुःख बहूल नरक, तियक् और प्रेतादि स्थावर और जगम योनियो
मे पुन-पुन जन्म और मरण को प्राप्त हुमा दुःख अनुभव करता है—यह बात लोकव्यवहार मे राजपय
के समान प्रसिद्ध है । एव जो शास्त्रीय सुख का अनुभव है, उसका 'पुण्यकर्म करने से पुण्यात्मा होता
है' इस प्रकार श्रुति निरूपण करती है । उसी का श्रुति द्वारा यहाँ आधार किया जाता है । 'पुण्य कर्म

१ पापेन कर्मणा । २ सर्वलोकप्रसिद्धमिति—यथादिषु प्रेतादिषु च नानादुःखानुभवात्पापफलस्य लोक-
प्रसिद्धत्वेनापूर्वत्वाभावात् तन्निरूपणमित्यर्थः । पुण्यार्थं श्रुत्या भाद्रितये पापफलस्य चाधिकानर्थस्यात्र तत्राऽऽदर
श्रुतेरिति भावः । अथमोऽपि जिज्ञास्य परित्कारयेति न्यायादनर्थस्यापि तस्य जिज्ञासया निरूपणमुचितमित्या-
शङ्क्याऽऽह—'स्वतश्च तज्जिज्ञासाया सिद्धत्वान्न ह कीर्त्यतः" ॥ बा० १ ॥ इति । तर्हि कर्मफलत्वाविशेषाद-
वक्ष्यमेव फलेऽप्यनादर श्रुतेरचितो नेत्याह—'परमोदागफलता स्ववर्गमेवावश्यकार्थम्" ॥ बा० १ ॥ इति । अवयवेषा-
देतन्निर्णयफलत्वात्तत् स्वतोर्ब्रह्मायीगास्तदर्थं तस्य संसारत्वेनानर्थकादिप्रविष्टत्वं प्रकटनीयमिति भावः । ३
इतिश्रुत्योक्त इति शेषः । ४ प्रस्तुतब्राह्मणे । ५ ब्राह्मणस्यति । ६ प्रसिद्धत्वेन पापफलस्यावश्यकत्वात् ।
७ ब्राह्मणतात्पर्यमुक्तव्यर्थः । ८ ब्राह्मणम् ।

॥शास्त्रीयं कर्म सर्वमपि संसारफलमेवेति वक्तुं ब्राह्मणमिति । ननु वैदिककर्मणः संसारत्वं प्रागवाक्त तत्कि-
मनेन ब्राह्मणेनेत्याशङ्क्याध्यापुनरनृत विषय वक्तुं कर्मफलभेदमाहुर्वाचिकाचार्या —साधारण्यविशेषाभ्यां कर्मणश्च
व्यवस्थिति । विशायावस्था प्रागुक्ता सामान्य स्वधुनाभ्यन्त ॥ संसारे कियती व्याप्तिरपि व्यक्तस्य कर्मणः ।
सामान्यारमविशेषाभ्यामित्येतद्भूयान्नाभ्यन्त ॥ प्रत्यभ्यापात्तम्याहास्य कार्ययसोह भ्रष्टे । एतस्या सम्मुखताया
नानुक्तमवशिष्यत ॥ भूगुहत्यावर्गमेवाभ्यां न पर पापपुण्यया । इत्यव धर्मकारणामपि वाक्यानि कोटिश
॥ ४-७ ॥ इति । कर्मणः समष्टिरूपेण व्यष्टिरूपेण च द्विधा फलस्थितिरित्यर्थः । व्यष्टिरूपेण तत्फलस्थिति-
रुदगीयब्राह्मणे सोऽन्निर्भवदित्यादिनावननि परिशेषार्थं स्मारयति—विशेषेति । अथास्यापुनरुक्त विषयमाह—
सामान्य इति । कर्मफलः समष्टिरूपेण शीघ्र निरूपयितुमनदित्यर्थः ॥ ननु वैदिककर्मणः शीघ्र संसाररूपमिहाभ्यन्त
तच्च समष्टिव्यष्टिधात्मकमिति नोक्ता व्यवस्था युक्ता न च व्यष्टिपक्षमुपदिश्य समष्टिपक्षमुपदिष्टमिति श्लिष्ट
तस्यापि मूल्युक्त्याऽऽह—अवतीर्युक्तत्वादन आह—संसार इति । इत्योरवस्थयोस्तत्त्वेऽप्यारब्धकर्मणः समष्टि-
व्यष्टिरूपेण कियती फलव्याप्तिरित्याह—तत्परिमाणं संसारोऽन्तर्भूततया तन्मात्रमेवेत्यतदनेन भूयुज्याह्वाने-
नोच्यते तदर्थंविशेषादितिस्थितिः । ननु पूर्वमपि संसारात्मकमेव कर्मणमयुक्तं तस्य सूत्रस्य मृत्योरशान्तायादिमत्त्वश्रु-
तेरित्याशङ्क्य विवक्षितमर्थंविशेषमाह—प्रत्यमिति । साध्य सर्वं स्वाविद्योत्पन्नेत्यस्मिन्ब्राह्मणे कथ्यतऽनोऽर्थभेदाद-

‘सर्वपुरुषार्थसाधनमिति सर्वे श्रुतिस्मृतिवादाः’ । मोक्षस्यापि पुरुषार्थत्वात्तत्साध्यता प्राप्ता । यावद्यावत्पुण्योत्कर्षस्तावत्तावत्फलोत्कर्षप्राप्तिः । तस्मादुत्तमेन पुण्योत्कर्षेण मोक्षो भविष्यतीत्याशङ्का स्यात् । सा निवर्तयितव्या । ‘ज्ञानसहितस्य च प्रकृष्टस्य’ कर्मण एतावती गतिः । व्याकृतनामरूपास्पदत्वात्कर्मणस्तत्फलस्य च । न त्वकार्ये नित्येऽव्याकृतधर्माभ्यन्यामरूपात्मके क्रियाकारकफलस्वभाववर्जिते कर्मणो व्यापारोऽस्ति । यत्र च

वतारयति—पुण्यमेवेत्यादिना । मोक्षस्य पुण्यसाध्यत्वं विधान्तरेण साधयति—यावद्यावदिति । कथं तस्या निवर्तनमित्याशङ्क्याऽऽह—ज्ञानसहितस्येति । समुचिततमपि कर्म संसारफलमेवेत्यत्र” हेतुमाह—व्याकृतेति । मोक्षेऽपि स्वर्गादिविव पुरुषार्थत्वाविशेषात्कर्मणो ‘व्यापारः स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—न त्विति । अकार्यत्वं मुत्पत्तिहीनत्वम् । नित्यत्वं नाशान्वयत्वम् । अस्याकृतधर्मित्वं व्याकृतनामरूपराहित्यम् । ‘अज्ञानमस्पर्शम्’ इत्यादिश्रुतिमाश्रित्याऽऽह—अनामेति । ‘निष्कलं निष्क्रियम्’ इत्यादिविश्रुतिमाश्रित्याऽऽह—क्रियेति । “चतुर्विधक्रियाफलवित्तलक्षणे मोक्षे कर्मणो व्यापारो न संभवतीति भावः । नन्वास्यानोरा व प्रजापतेः सर्वत्रः कमव्यापारात्कथं मोक्षे प्रजापतिभावलक्षणे तद्व्यापारो नास्ति

हो धर्म-अर्थ आदि सभी पुरुषार्थों का साधन है” इसमें श्रुति, स्मृति और उक्तियाँ प्रमाण हैं । अतः पुरुषार्थ होने के कारण मोक्ष का भी कर्मसाध्य होना प्राप्त है । जितना-जितना पुण्य अधिक होता है, उतनी-उतनी ही फल भी उत्कृष्टता प्राप्त होती है । इसलिये उत्तम पुण्योत्कर्ष से मोक्ष प्राप्त होगा,

१ धर्माभिधिपुरुषार्थसाधनमिति । २ “स्वर्गकामो यजेत, विविदिषन्ति यज्ञेने”त्येवविधा, श्रुतयः, “धर्मात्सुखं च ज्ञानं च” “कर्मणैव हि सत्सिद्धिम्” “कर्मयोगो विशिष्यते” इत्याद्याश्च स्मृतयः । ३. उक्तयः । ४. कर्म । ५. पुण्यस्याखिलपुण्यसाधनताया श्रुत्याद्यवपुत्त्वात् । ६. उपासनसहितस्य । ७. अन्वमेवास्म्यस्य । ८. एतावती—एतत्परिमाणेन हिरण्यगर्भाविशानेति यावत् । गतिर्भ्यांश्चि फलपरिणतिरिति यावत् । तत्राहुर्वातिकाचार्या—“ज्ञानोपमं हितस्यापि त्रुत्तमस्य कर्मणः । संसारविषयैवापिमुक्तौ सा न मनोगतिः । प्रत्ययाधारस्यसमोहं क्रियाकारकरूपान् । प्रपतेऽप्यास्तनि क्षेपत्रिवावारवस्तुनि” ॥१२-१३॥ इति । सा यद्योक्ता व्याप्तिः । ज्ञानसहितमपि कर्मसंसारफलकमेवेत्यस्मिन्ब्राह्मणे व्यक्ती भविष्यति ॥ नन्वाविद्यसंसारस्तत्र तत्रोच्यते स चेदत्र कर्मफलत्वेन उच्यते इति कथं पूर्वापरविरोधो न स्यादत आह—प्रत्यगिति । निविद्येये चिदात्मनि सद्ब्रह्मा कर्मादात्मना विजृम्भते तथाच बन्धस्य कर्मजत्वेऽपि नाविद्याजलहानिरित्यर्थः । ९. आश्रयत्वात् । १०. सामर्थ्यम् । ११. उत्पत्तिराप्तिः, विकृति सत्कृतिरिति चतस्रो विधाः ।

गतायेंतेत्यर्थः । मोहकार्यं यत्नोत्कर्षफलमाह—एतस्यामिति । अनुवत द्वैतान्तपातीति शेषः ॥ वैदिककर्मफल-स्याविद्योत्पन्नमध्यपातित्वमेवेति वक्तुमेतद्ब्राह्मणमित्युक्तं कथं सर्वमपि कर्मफल संसारत्वेनात्र विवक्षित-मित्याशङ्क्याऽऽह—भूमेति । भवता पापानां पुण्यानां च मध्ये ब्रह्मबोधोऽन्वमेवमन्व महान्तो तथाऽपि कथं सर्वं कर्मफल संसारस्तत्राऽऽह—इत्येवमिति । इतिशब्देनोक्तब्रह्मबोधादिपरामर्शः । एवमन्वमेव तत्सद्ब्रह्मपुण्यापुण्यप्रकारोक्तिः । तथाच ब्रह्मबोधेन तत्सद्ब्रह्मं च पापैरन्वमेवेन तत्तुल्यपुण्यं च संसारं त्रित्य । यथाऽऽह—“स्वसूकरखरोऽप्याणां गोजाविमृशपक्षिणाम् । चण्डालपुलकसानां च ब्रह्महा योनिमुच्छति” इति । “धर्मरज्ज्वा यजेद्वृषं पापरज्ज्वा यजेदधः” इति च । अपिना तथा इह रमणीयचरणा इत्यादिश्रुतीनामपीत्यर्थः ।

'व्यापारः' स संसार एवेत्यस्यार्थस्य प्रदर्शनाय ब्राह्मणमारभ्यते ।

'यत्तु कैश्चिदुच्यते 'विद्यासहितं कर्म' 'निरभिसंधि' मन्त्रशंकरादिपुक्तविपदध्यादिव-
त्कार्यान्तरमारमत इति । तत्र । 'अनारभ्यत्वान्मोक्षस्य । बन्धननाश एव हि मोक्षो न

तत्राऽऽह—यत्र चेति । कर्मफलस्य सर्वस्य संसारत्वमेवेति कुतः सिध्यति तत्राऽऽह—इत्यस्येति ।
'विद्यासहितमपि कर्म' संसारफल विद्येवं मोक्षार्थेति स्वपक्षमुद्धरणं विचारयन्पूर्वपक्षयति—
यत्स्विति । यथा केवल विपदध्यादि मरणज्वरादिकर्ममपि मन्त्रशंकरादिपुक्तं जीवनपुष्टधाधारभते तथा
स्वतो बन्धफलमपि कर्म फलाभिलाषमन्तरेणानुष्ठितं विद्यासमुच्चितं मोक्षाय क्षममित्यर्थः । मुक्ते
साध्यत्वाङ्गीकारे समुच्चितकर्मसाध्यत्वं स्यान्न तु तस्याः साध्यत्वं ॥ धीमात्रायस्तत्वादित्युत्तरमाह—तस्मैति ।

ऐसी भावना हो सकती है । उस की निवृत्ति करनी चाहिये । उपासनासहित अश्वमेधसंज्ञकर्म की
हिरण्यगर्भ में अश्वसानरूप फलपरिणति है क्योंकि कर्म और उसके फल व्याकृत नाम और रूप के आश्रित
रहते हैं । प्रकायं, नित्य अवाप्तवृत्तधर्मी, नामरूपात्मकविहीन, क्रियाकारकफलस्वभाववर्जित मोक्ष में
कर्म का कोई व्यापार नहीं हो सकता । जहाँ कर्म का व्यापार है, वह संसार ही है । इसी अर्थ का
निरूपण करने के लिए इस तृतीय ब्राह्मण का प्रारम्भ किया जाता है ।

किन्हीं याथातम्यविज्ञान न मानने वालों का मत है कि तत्त्वज्ञानसहित निष्कामकर्म विप और
दधि आदि के समान कार्यान्तर-का आरम्भ करता है, ऐसा कहना ठीक नहीं है क्योंकि मोक्ष का अका-
र्मत्व होना प्रसिद्ध ही है । बन्धन का नाश होना ही तो मोक्ष है, वह किसी का कार्य नहीं है एव बन्धन

१ कर्मण । २ स संसार एवेति—तथाच प्रजापतिभाष्यस्य मुख्यमोक्षपदार्थत्वाभावात् तत्र कर्मव्यापार
धारयाम इति भावः । ३ यत्स्विति—उक्तरीत्या ब्राह्मणारम्भे स्थित सति कैश्चिद्विद्वान्नातात्मयापारम्यैरुच्यते
इत्यर्थः । ४ तत्त्वज्ञानसहितम् । ५ निष्कामम् । ६ अकार्यत्वात् । ७ अत्रयथायातम्यज्ञानमत्र विद्या ।
८ ज्ञानमात्राधीनत्वात् ।

क्षीयमात्रायस्तत्वादिति । ननु धीसाध्यत्ववत्क्रियासाध्यत्वमपि स्यादित्याशङ्क्याहुर्वातिकाचार्या—“ब्रह्म वा
इदमित्युक्ते प्रागपि ज्ञानब्रम्हम् । जगद्ब्रह्मागमसंघट्टेनातो भुक्ति त्रियोद्धवा ॥ यदि वस्तु स्वतो मुक्त परतो
बद्धमिष्यते । मोक्षाय यत्नः फलवांस्तदा स्यात् विषयश्च ॥ विद्याऽभिव्यञ्जकं देय स्वतः सिद्धस्य वस्तुन ।
आरम्भकत्वं जगति तस्या नैवोपपद्यते ॥ अज्ञानमात्रव्यवधौ वस्तुनि व्याप्तिमिति । आरम्भस्योऽफलं ज्ञान
व्यञ्जकत्वात्प्रदीपवत् ॥ न चाविद्यातिरेकेण मुक्तबन्धोऽन्य इष्यते । निवृत्तिं विधत्त यस्य विद्येतेनेह कर्मणा ॥
अविद्यानाशमात्रश्च मोक्ष आरम्भ इष्यते । यतस्ततोऽतिरेकेण मोक्षोऽनित्यो भवदधुवम् ॥ सम्यग्ज्ञानातिरेकेण
न चान्तेनास्ति निवृत्तिः । प्रत्यहमोहस्य नात स्याज्ज्ञानवत्समुच्चयः ॥ १८-२४ ॥ इति । ज्ञानोत्पत्ते
प्रागपि जगतः संसारिणो ब्रह्मत्व सिद्धं ब्रह्म वा इदमत्र आसीदित्यादि श्रुतेरतो न ज्ञानसाध्या मुक्तिस्तददृष्टा-
न्ताभावात् क्रियासाध्याऽपीत्यर्थः ॥ किंच मुक्तिरसाध्या तथाहि किं प्रत्यक्वस्तु स्वतो मुक्त परतो बद्ध किंवा
स्वतो बद्ध परतो मुक्त तत्राऽऽद्यमनुवदति—यदीति । तत्र बन्धहेतोः परत्वावस्तुत्व वस्तुत्व वा प्रथम
प्रत्याह—मोक्षायति । बन्धहेतोर्वस्तुत्वे सहेतुबन्धवत्त्वे मुक्तिरत्वादनायाससिद्धा मुक्तिर्न कर्मपिण्डोत्पत्त्यर्थः ।
बन्धहेतोर्वस्तुत्व प्रतीच स्वतोबद्धत्वे च मोक्षायप्रवृत्तरफलतति कल्पद्वयं दूषयति—नहि ॥ मुक्तविद्यासाध्य-
त्वाभावात् हत्वन्तरमाह—विद्येति । किमिति व्यञ्जकत्वं तस्या निषम्यत तत्राऽऽह—आरम्भकत्वमिति ।
कारकत्वे न प्रजापतरश्च मूलादिषुदित्यर्थः ॥ स्वतः सिद्धेव्यञ्जकत्वमप्युक्तं व्यक्तं सहजत्वादित्याशङ्क्याऽऽह

कार्यभूतः । बन्धनं चाविद्येत्यधोचाम । अविद्यायाश्च न कर्मणा नाश उपपद्यते । 'दृष्ट-
विषयत्वाच्च कर्मसामर्थ्यस्य । उत्पत्त्यापत्तिविकारसंस्कारा हि कर्मसामर्थ्यस्य विषयाः ।
उत्पादयितुं प्रापयितुं विकर्तुं संस्कर्तुं च सामर्थ्यं कर्मणो नातो व्यतिरिक्तविषयोऽस्ति
कर्मसामर्थ्यस्य लोकेऽप्रसिद्धत्वात् । न च मोक्ष एवां पदार्थानामन्यतमः । अविद्यामात्र-
व्यवहित इत्यधोचाम ।

बाढम् । भवतु केवलस्यैव कर्मण एवैवभावता । 'विद्यासंयुक्तस्य तु निरभिसं-

हेतुमेव साधयति—बन्धनेति । किं तद्वन्धनं तद्बाह—बन्धनं चेति । अविद्यानाशोऽपि कर्माभ्यो भविष्य-
तीति चेन्नेत्याह—अविद्यायाश्चेति । मोक्षो न कर्मसाध्योऽविद्यास्तमयत्वाद्बन्धविद्यास्तमयवदित्यर्थः ।
'तत्रैव हेतुन्तरमाह—दृष्टविषयत्वाच्चेति । 'न कर्मसाध्या मुक्तिरिति शेषः । 'तदेव स्पष्टयति—
उत्पत्तीति । 'उक्तमेव कर्मसामर्थ्यविषयमन्यतमत्वव्यतिरेकाभ्यां साधयति—उत्पादयितुमिति । अप्रसिद्ध-
त्वादिति शब्देन । उत्पत्त्यादौनामन्यतमत्वान्मोक्षस्यापि कर्मसामर्थ्यविषयता स्यादिति चेन्नेत्याह—न
चेति । नित्यत्वादात्मत्वात्कूटस्थत्वाच्चित्त्यशुद्धवाग्निर्गुणत्वाच्चेत्यर्थः । आत्मभूतो यथोक्तो मोक्षस्तहि
किमिति सर्वेषां न प्रपद्य इत्याशङ्क्याऽऽह—अविद्येति ।

उक्तं कर्मसामर्थ्यं पूर्ववाद्यङ्गी करोति—बाढमिति । अङ्गीकारमेव स्फोरयति—भवत्विति ।
एवंत्वभावतोत्पादनादौ समर्थता । 'का तर्हि विप्रतिपत्तिस्तत्राऽह—विद्यासंयुक्तस्येति । अन्यथा स्वभा-

अविद्या है—ऐसा हम पहले ही कह आये है । तथा अविद्या का कर्म से नाश होना सब नही है क्योंकि
जिनमे कर्म की सामर्थ्य है, वे कार्य ग्रथवा उसके विषय परिगणित ही है । उत्पत्ति, प्राप्ति, विकार और
संस्कार ये कर्म की सामर्थ्य के विषय देखे गये है । उत्पन्न करना, प्राप्त करना, विकारापन्न करना एवं
संस्कारयुक्त करना ही कर्म की सामर्थ्य है, उत्पत्ति आदि से भिन्न कोई कार्य कर्मसामर्थ्य से होता हो,
ऐसा लोक मे प्रसिद्ध नही ही है । इनमे से कोई भी पदार्थ मोक्ष नही है, वह तो केवल अविद्यामात्र से
भावतु है—ऐसा हम कह आये है ।

(पूर्ववादी शङ्का करता है—) ठीक है । केवल कर्म का ऐसा स्वभाव भले ही हो किन्तु निर-

- १ कार्यं यदा तद्विषया दृष्टा एव परिगणिता इति यावत् । २ उत्पत्त्यादित् । ३ मङ्गलेश्वरश्वोद्यसमा-
धान इत्यादि विरतरेण तत्कर्तुं तावच्चोद्य विवृणोति—विद्येति । ४ अविद्यानिवृत्तिरूपत्वात् । ५ मोक्षस्य
कर्मसाध्यत्वे । ६ मुक्तिर्न कर्मसाध्या अकार्यत्वादौषवादिवदिनि विवक्षितम् । ७ कर्मसामर्थ्यस्य
दृष्टविषयत्वम् । ८ उत्पादादीनाम् । ९ मनुक्तकर्मसामर्थ्याङ्गीकारदशायामावगो को विवाद ।

—अतानेति । अर्थात् स्वतः मिथ्याऽपि इत्यर्थः । मोक्षस्यामाध्यत्वे हेतुन्तरमाह—आरम्भ इति । मोक्षलक्षणो
फले साध्ये स्वीकृते तत्र ज्ञानस्वाप्रवेशात्तदनयक म्यात्तस्य हि दीपशब्दश्चकत्वाद्व्यङ्ग्ये प्रवेशो न
साध्ये तस्मान्तरस्फुल्लवत्त्वानुपपत्त्याऽपि न मुक्ते साध्यत्वार्थः ॥ सा भूद्वीमाव्या सा तत्सहितकर्ममाध्या तु
स्यादज्ञानान्यतदव्यवधानस्य समुच्चयापासत्वादिताशङ्क्याऽह—न चेति । बन्ध प्रतिबन्धा व्यवधिरिति यावत् ।
विद्येतन विद्यामहितेत्यर्थः । इदमिति प्रत्यगर्थोक्तिः । मुक्ते समुच्चयामाध्यत्वे मुख्यन्तरमाह—अविद्येति ।
अविद्यानाशतिरेकेण मोक्ष माध्यामीनो भवन्ध्रुवमनित्यो भवत्यतः प्रतीचि स्वाविद्याव्यतिरेक मुक्तिरिति ॥
समुच्चयवाक्येण इत्यर्थः ॥ सर्व समुच्चयमाध्यत्वाशङ्क्याऽह—सम्प्रतिमिति ॥

धेर्भवत्यन्यथा स्वभावः । दृष्टं^१ ह्यन्यशक्तिकत्वेन निर्ज्ञातानामपि पदार्थानां 'विषयदध्यादीनां विद्यामन्त्रशर्करादिसंयुक्तानामन्यविषये सामर्थ्यम् । तथा कर्मणोऽप्यस्त्विति' चेत् । न । 'प्रमाणाभावात् । * तत्र हि कर्मण 'उक्तविषयव्यतिरेकेण विषयान्तरे सामर्थ्यास्तित्वे प्रमाणं

वश्चतुर्विधक्रियाफलविलक्षणोऽपि मोक्षे समर्थतेति यावत् । उत्पत्त्यादौ समर्थस्य कर्मणो विद्यासंयुक्तस्य तद्विलक्षणोऽपि मोक्षे सामर्थ्यमस्ततोत्यत्र दृष्टान्तमाह—दृष्टं हीति । उक्तदृष्टान्तवशात्कर्मणोऽपि केवलस्य संसारफलस्य विद्यासंयोगान्मुक्तिकफलत्वमपि स्यादित्याह—तथेति । समाधत्ते—नेत्यादिना ।

इदं विद्यासहितं कर्म का उससे विलक्षण ही स्वभाव होता है । ऐसा देखा जाता है कि केवल धन्यशक्तिक जाने गये विषय और दधि आदि पदार्थों का विद्या, मन्त्र एवं शक्कर आदि से युक्त होने पर अन्य विषय में सामर्थ्य हो जाता है^१ । इसी प्रकार विद्या से युक्त कर्म का भी दूसरा स्वभाव हो सकता है । (इस पर सिद्धांती कहता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं क्योंकि इसमें कोई प्रमाण नहीं है । प्रमाणों में कर्मों के

१ केवलानाम् । २ विषयदध्यादीनामिति । ननु—कथमपि व्यवस्थेति चेच्छृणु वातिवे—“पूर्वशक्तिनिरासेन शक्यन्तस्समुद्भूतः । वस्तुनंतरसमायागाद्विषयादेहं द्यतयित ” ॥ ३० ॥ इति । अतः कर्मणोऽपि विद्यासम्बन्धोऽस्तुर्व-
शक्तिनिरासोऽपि शक्यन्तस्समुद्भूतः स्यादिति ॥ ३. प्रमाणाभावादिति—विषयदध्यादेस्तु कार्यन्तरीत्यतो सामर्थ्यास्तित्वे कार्यमेव भानं दृष्टत्वादिति भावः । ४ प्रमाणानां मध्ये । ५ उत्पत्त्यादिरूपविषयेति बोध्यम् ।

इत्यत्र हीत्यादि न वाच्योऽस्तीत्यन्तर्भाष्ये जाह्नवार्थिकास्तथाहि—“साध्यावृत्त्यारम्भे ज्ञानं कर्मैवावस्तुतन्त्रतः । ज्ञानं हि वस्तुतन्त्रं स्यात्तु तत्कारकाश्रितम् ” ॥ ३४ ॥ उपास्या ज्ञानेन वा कमसमुच्चयस्तत्राऽप्येव ज्ञानकर्म-
समुच्चयभावे वस्तुमुपास्तेर्ज्ञानत्वाभावात्—साध्येति । साध्यं ध्येयं वस्तु तत्र प्रत्यक्षावृत्तिरूपोपास्तिरवस्तु-
तन्त्रत्वात्कर्मैवेत्यर्थः । वस्तुतन्त्रत्वाभावाप्येव ज्ञानत्वं शङ्कित्वाऽऽह—ज्ञानं हीति । मानवस्तुतन्त्रं हि ज्ञानं न कर्तुं तन्त्रमुपास्तिस्तु कर्तुं तन्त्रा तन्न ज्ञानमित्यर्थः ॥ “कर्मोतः कर्म तेनेहमिच्छेत न कथञ्चन । त्रियासमुच्चयोजोऽप्य न तु विद्याममुच्चय ” ॥ ३५ ॥ तस्या ज्ञानत्वाभावे फलितमाह—कर्मोति । ईदृगित्युपास्तिमुक्तं कर्मोच्यते ।
उक्तमेव फलितं स्फुटयति—क्रियेति । अतः शब्देनोपास्तेर्मानसक्रियात्वमाह—न त्विति । “साध्यसाधनमवन्ध आगमैकप्रमाणकः । मुक्तोऽथ साधनत्वेन कर्मं नैव श्रुतं श्रुती ” ॥ ३६ ॥ किंच समुच्चितमनमुचितं वा कर्म मुक्तिहेतुरित्यत्राभ्यधादि मानमात्रं वा प्रथमं प्रत्याह—साध्येति । पारलौकिक इति शेषः । द्वितीयं दूषयति—
मुक्तइत्येति । अप्याम सोममित्यादि तु कर्मैवावृत्त्याश्च स्वार्थं मानं मानान्तरविद्यायादिति भावः ॥ “अज्ञान-
हानं ना मुक्तिस्तस्या कर्मं न साधनम् । न हि कर्म तमो हन्ति तमसीवोत्थितं तम् ” ॥ ३७ ॥ मुक्तत्वरन्ध्र-
साध्यत्वे हेतुनन्तरमाह—अज्ञानेति । त्रिमिति कर्मनिगहनेन हेतुरित्याशङ्क्य सम्यग्ज्ञानातिरेकेणत्यत्रोक्तं
दूषणतः स्पष्टयति—न हीति । तममि रज्ज्वज्जाने समुत्पन्नं तमा भुजगादिज्ञानमिति यावत् ॥ “अविद्यैकोऽब्रुवत्
स्याद्यद्यपि ज्ञानकर्मणो । भवेत्काल्पानुरोधिस्तथाऽप्यनिशया धिय ” ॥ ३८ ॥ कर्मं नाज्ञानं निवर्तयत्यज्ञान-
जत्वद्रज्जुमर्षधीवदित्युक्तं ज्ञानेऽशीत्यमनुमानमभवादित्याशङ्क्य वस्तुननुसारित्वमुपाधिरित्याह—अविद्येति ॥
“नाऽऽश्नानाविद्यामतित्रय्यं कर्मैवात्मानुरोधि हि । तमाभावाभिजनतो मातोऽपिद्यां निहन्ति तत् ” ॥ ३९ ॥
उपाधेरतत्त्वमनागच्छाऽऽह—नाऽऽश्नेति । हिगन्दापातं हनुमाह—तमोभावेति । न हि कर्तृत्वाद्यनिमानं विना
कर्मं ज्ञानं पुनस्तदुपमयीति विद्यशक्तिद्विरित्यर्थः । कर्मणा वस्तुननुसारित्वं फलितमाह—नात इति ॥

न प्रत्यक्षं नानुमानं नोपमानं नार्यावत्तिर्न शब्दोऽस्ति ।

उक्त उत्पत्त्यादिरूप विषय से भिन्न किसी दूसरे विषय मे सामर्थ्य होने का न प्रत्यक्षा प्रमाण है, न अनुमान है, न उपमान प्रमाण है, न ही अर्यावत्ति घोर शब्द प्रमाण है ।

“एवमिन्द्रात्मवत्स्वभावोत्पत्त्यान्तरात्पात् । ज्ञानं हन्ति तमाप्नोति न तु कर्म तमोन्वयात्” ॥ ४० ॥ उपाधेः साधनध्याप्तिमात्राद्भावाद् ॥ ४१ ॥ इति । स्वप्रकाशमन्त्रिचदानन्दरमाकाराखण्डेभरमवस्थाकारेण साधनज्ञान-मुत्पद्यते तद्वशेन तमो निवर्तयतीत्यर्थः । उपाधिपक्ष नियमयति—न त्विति । तमोऽनुत्पत्तिरित्युक्तं ननु तस्मात्तत्त्वज्ञानसमुत्पत्तिर्यथा तमोऽनुत्पत्तिरिति वाच्यम् ॥ “अज्ञानादिवशं प्रत्यगात्मन यद्यपीत्यतः । ज्ञानवज्ज्ञानसमुत्पत्तिर्यथा तमोऽनुत्पत्तिरिति वाच्यम्” ॥ ४१ ॥ ननु यद्वत्स्वभावोत्पत्तिरिति तदज्ञानवशमिति न त्वत्तिरेकोऽज्ञानादौ व्यभिचारादुक्तो वरतिरेवानुत्पत्तिरिति वाच्यम्—अज्ञानादौति । अज्ञानं मिथ्याज्ञानं संनयज्ञानमिति त्रयं ज्ञानवच्चैतन्यानुविष्टमपि प्राज्ञान्नोत्पत्तेः वहेदुत्पत्त्यवयवहेतु-वेत्यतः तस्य चैतन्याकारमात्रादौ विषय-तत्त्वज्ञानादुत्पत्तेः वरतिरेवानुत्पत्तिरिति वाच्यम् । “वर्मणां कारणं भुक्तेर्वै कथयन् पुण्यते । साक्षाद-विद्याप्रवृत्तौ कारणं तु पुण्यते” ॥ ४२ ॥ उक्तोपाधिपक्षप्रत्ययानुमानायोगात्पूर्वोक्तानुमानं स्मितमिति पक्षितमाह—वर्मिति । वर्मणां साक्षादुत्पत्तिरिति वाच्यं विदित्वात्वात्पक्षे निर्वहतेत्यापाद्भावाद्—अविद्येति ॥ “भुक्तेर्वै कथयन् पुण्यते” ॥ ४३ ॥ प्रत्ययानुमानादौऽप्यज्ञानवशमिति वाच्यं व्यभिचरतीति । वैर्मणमप्रकारात्स्व-हेतुत्वादिवाच्यमित्येव वर्मणां मुक्तिहेतुत्व-विशेषवति—मुक्तीति । “तद्वदभूय यमोद्धा यावज्जीवप्रयोगतः । एवादिदक्षिणात्वेव विवक्ष्यन्त्युक्त्य इत्यने” ॥ ४४ ॥ पक्षद्वयेऽप्यनुष्ठाने विवक्ष्यन्त्यमाह—समुक्तिरिति । मुक्तिरिति शेषः । अनुष्ठान-वदक्षिणापि विवक्ष्यति—एवादीति । एवमवा बहूना वा सर्वस्य वा गवादेवदक्षिणायां मुक्तिरिति विवक्ष्यात्मा ॥ “वर्मणां यदि वा नित्यं सर्वैर्वा मुक्तिरित्यतः । योतर्वा यदि वा स्मार्तैर्वैदिकैश्चैव कर्मभिः” ॥ ४५ ॥ अनुष्ठायमानवर्मणैव विवक्ष्यन्त्यानि करोति—वर्मणैर्वैति ॥ “तथा च ज्ञानसमाये प्रधानगुणभेदतः । त्रिधा विवक्ष्यो विज्ञेयो विमुक्तिपक्षसिद्धये” ॥ ४६ ॥ वैवर्तानि कर्माणि विवक्ष्य समुचितानि विवक्ष्यति—तेषां वेति । मोक्षार्थं वर्मणां ज्ञानसमुत्पत्तेः उत्पत्त्योः । तत्रप्रधानत्वेन पुण्यप्रधानत्वेन च भेदाद्विकल्पयन् ते हि समप्रधाने वा कर्मप्रधाने तदगुणो ज्ञानमिति वा वैवर्तीय वेत्यतः ॥ “एकैकं मुक्तिहेतुत्वाद्यवयवोद्भावादिहात्मनः । एकैकं कृतायवप्राप्तानुतिष्ठेत्ततोऽपरम्” ॥ ४७ ॥ एकैकं कर्म मुक्तिदमित्याद्यनुवदति—एकैकमिति । सर्वैर्वाको मोक्षिण्यादिहात्मोऽनुवदतिहेतुत्वादिहोत्रादिवैवर्तक विवक्ष्येन मुक्तिहेतुत्वमित्यर्थः । तत्र कर्मान्तरवैवर्त्यमिति दूषयति—एवेनेति । न च मोक्षोद्भावादिहोत्रादिवैवर्त्येनाथैवत्य-मोक्षमुद्दिश्य कर्मसु तदनुवर्त्येत्या वा तदाश्रयणादिति भावः ॥ “प्रयोगे दक्षिणायां च समानोऽयं परिश्रमः । अथ सभूय सर्वाणि मुक्ति कर्माणि कुर्वते ॥ एकैकमर्थं ध्रुवं प्रापसर्वेषामपि कर्मणाम् । दर्शयित्वात्तत्त्वात्तत्त्वानिष्टं प्रसज्यते” ॥ ४८-४९ ॥ तद्वत्प्रयोगादेकदक्षिणायां च मुक्तिरिति पदयोरेकत्व दोषमतिदिशति—प्रयोग इति । न हि तत्र प्रयोगान्तरं दक्षिणान्तरं वा साधनमित्यर्थः । कल्पान्तरमनुवद दूषयति—अथेति । ऐक्यमर्थं हेतुमाह—फलैवत्वादिति । दृष्टान्तस्तु प्रागेव विवृत्तः । एकैकमर्थं वा हानिस्तत्त्वाद्—तन्नेति । न हि बृहस्पतिस्वरानुसूयादीनां त्रिधाधिकारिणामेकैकमर्थमिति भावः । अतद्वत्त्वा-यावज्जीव वा प्रयोगाद्वहूना वा गवादीनां सर्वस्य वा दक्षिणायां मोक्षो न सेत्स्यत्येकस्यैवावयवोद्भावाच्चैव वा प्रयोगे मुक्तिरित्येवमन्तरप्रयोगवैवर्त्यात्सर्वैकमर्थप्रयोगस्त्वेकस्यावयवो न च बहूनां सर्वस्य वा दक्षिणा मोक्षहेतु-रिति मानमस्ति न च हिरण्यवा अमृतव भजन्त इति श्रुतिर्मानं दानप्रज्ञात्परात्वादन्यथा निषेधश्रुतिविरोधादिति

ननु 'फलान्तराभावे' 'चोदना'न्यथानुपपत्तिः प्रमाणमिति । न हि नित्यानां कर्मणां

'अतोन्द्रियत्वात्कर्मणो मुक्तिसाधनत्वे प्रत्यक्षाद्यसंभवेऽप्यर्थापत्तिरस्तीति' शाङ्कते—नन्विति । नित्येषु कर्मसु मोक्षातिरिक्तस्य फलस्य श्रुतस्याभावे सति 'तदुपलभ्यमान'चोदनाया मोक्षफलत्वं विनाऽनुपपत्तिस्तेषां तत्साधनत्वे मानमित्यर्थः । ननु विश्वजिता यजेतेत्यत्र यागकर्तृव्यताऽप्यो 'नियोगोऽवगम्यते तस्य 'नियोज्यसापेक्षत्वात्' 'स्वर्गः स्यात्सर्वान्प्रत्यविशिष्टत्वादिति न्यायेन स्वर्गकामो नियोज्योऽङ्गीकृतस्तथा नित्येष्वपि कर्मसु भविष्यति स्वर्गो नियोज्यविशेषणमत आह—न होति । "जीवञ्जु-

(पुनः पूर्ववादी झट्का करता है—) परन्तु मोक्ष के अतिरिक्त फल के अभाव होने पर नित्य

१. मोक्षातिरिक्तफलाभावे । २. चोदनेति—न च नित्यकर्मविशेषरूपत्वादिमद्वयतमफलत्वेनापि स्यादित्यन्यथोपपत्तिरिति वाच्यम् नित्यचोदनायामुपलब्धत्वादिसफलत्वात्कर्मणा पितृभोक् इति फलश्रुतिस्तु न नित्यकर्मप्रकरणस्येति भावः । ३. नित्यकर्मविषयेऽनुपपत्तिः । ४. साध्यसाधनयोर्मुक्तिरूपमणो । ५. तत्र नित्यकर्मणि उपलभ्यमानस्येति भावः । ६. तदुपलब्धेति—यावज्जीवादिश्रुतौ नित्य कर्म विधीयते न चान्तरेण फल तद्विधिर्नहि महायासेऽफले मानेत्यर्थः । ७. तदुपलब्धेति—यावज्जीवादिश्रुतौ नित्य कर्म विधीयते न चान्तरेण फल तद्विधिर्नहि महायासेऽफले मानेत्यर्थः । ८. तदुपलब्धेति—यावज्जीवादिश्रुतौ नित्य कर्म विधीयते न चान्तरेण फल तद्विधिर्नहि महायासेऽफले मानेत्यर्थः । ९. जै० सू० ४।३।१५ । १०. स प्रसिद्धः स्वर्गो विचरन्निर्गुण स्यात् सर्वैर्भक्ष्य-अधिकादीति यावत् । ११. जै० सू० ४।३।१५ । १०. स प्रसिद्धः स्वर्गो विचरन्निर्गुण स्यात् सर्वैर्भक्ष्य-माणात्वादिति सूत्रार्थः । ११. यथा विरजजिति स्वर्गोद्भूतो सामर्थ्यमिति स्वर्गनामो नियोग्यो तैर्ब नित्यकर्मसूत्रस्यादिमत्कलोत्पत्तावोपदपि सामर्थ्यमिति न स नियोज्य इत्यभिप्रेत्याह—जीवन्निति । यावज्जीव-भग्नित्येतिमित्यर्थः ।

कार्यः ॥ "अन्यद्वि मुक्तिफलत काम्यानां श्रूयते फलम् । तेषां मुक्तिफलत्व तु न श्रुतेर्नपि चान्यत" ॥ ५० ॥ काम्यैर्बैति पक्षं प्रत्याह—अन्यदिति । काम्यानां स्वर्गादिकसत्त्वे श्रुतेऽपि मोक्षफलत्वं न विरध्यते दृष्ट्यादेरित्यर्थे काम्यार्थे च श्रवणादित्याह कुप्याह—तेषामिति । अश्रुतमपि स्मृत्येवमिदं दृष्ट्यादेरित्याह कुप्याह—नापीति । "सर्वं चाप्यप्रमाण स्याद्यदुक्त भेदलक्षणम् । मुक्तिं सर्वाणि कर्माणि यदि सभूय कुचते" ॥ ५२ ॥ यदि वा निर्वैरिति पक्षमत्र दूषयिष्यति तत्रति सर्वैर्बैत्यादिपक्षबतुष्टय निराकृष्टे—सर्वं वेति । अस्यार्थ—नित्यानां काम्यानां श्रोतानां स्मार्तानां मर्बेवा वा कर्मणा मोक्षफलत्वे प्राच्यां श्रीमासाया शब्दान्तराभ्यासप्रक्रियानामभेदादिभेदक यदुक्तं सर्वं तदप्रमाण स्यात्कालेवत्वे कर्मभेदादनुपपत्तेरनो मोक्षफलत्वे सर्वकर्मणामेककर्म्याद्भेदलक्षण-विरोधः स्यादिति ॥ "साध्यसाधनमुद्भिर्नो बधनात्पारलोकिवी । न चाश्रये श्रुतेर्विनात्मनो मोक्षफल कश्चित्" ॥ ५३ ॥ एकैकं कर्म मोक्षदमित्यादिमर्बेपक्षेषु माधारण दोषमाह—साध्येति ॥ "न तत्र दक्षिणा यन्ति विद्येय तदाप्यते । वेदाहमिति मन्त्रवच ज्ञानान्मार्गान्तरापनुत्" ॥ ५४ ॥ मानाभाव स्मारयित्वा केवलकर्मणा मोक्षहेतुत्वे मानविरोधमाह—न तत्रेति । सत्तम्या प्रथमया च केवल्य परामुषयने । मन्त्रे तु तमेव विद्वानिति दोषोऽनु-मधेय ॥ "न कर्मणा कनीयस्त्वा वृद्धिर्वा नान्तरामन । नित्योऽस्य गतिरेवेवमुदकंऽपि प्रवहयते" ॥ ५५ ॥ प्रत्यग्भूत मोक्षे बर्मणोऽनिगम्यानामाद्यवत्त्वाच्च तदमाध्येत्याह—न कर्मणेति । वाक्यदोषादपि तदमाध्या मुक्ति-रित्याह—नित्योऽप्येति ॥ "क्षयी कर्माजितो लोको नित्यो ज्ञानजितस्तु य । इति स्पष्ट श्रुतेर्वैर्यं कस्माप्रा-प्तद्विगते स्वया" ॥ ५६ ॥ अतश्च नित्या गा न साध्येत्याह—क्षयीति ॥ "समुच्चयसाध्यमवृत्तुदैव मुनिरावृत् । भूयोऽपि प्रवदयाम् प्रसङ्गाप्रानिविन्तरात्" ॥ ५७ ॥ वेदसत्रमणो मोक्षहेतुत्व निरस्य तेषां च ज्ञानमयोग इत्यनेन त्रेधाभ्युच्चय निरस्यति—समुच्चयस्येति । पुरेति सर्ववर्धोक्ति । उत्तरत्रापि प्रसङ्गातिश्राकरण

विश्वजिन्म्यायेन फल कल्प्यते । नापि श्रुतं फलमस्ति । चोद्यन्ते च तानि । पारिशेष्या-

ह्यादिति जीवनविशिष्टस्य नियोज्यस्य लाभान्न नित्येषु स्वर्गो नियोज्यविशेषणमित्यर्थः । ननु जीवन-
विशिष्टोऽपि फलाभावे न नियोज्यः स्यात्तथा च कर्मणा पितृलोक इति श्रुतं फलं तेषु कल्पयिष्यते
नेत्याह—नापीति । नित्यविधिप्रकरणे पितृलोकवाक्यस्याथवशादित्यर्थः । 'तर्हि फलाभावाद्भोदनं वा
भूविति चेन्नेत्याह—चोद्यन्ते चेति । 'तथाऽपि फलान्तरं कल्प्यतामित्याशङ्क्य 'कल्पकाभावान्नम-

वर्गविधि की अनुपपत्ति मे ग्रथायपि प्रमाण है । नित्यकर्मों का विश्वजित न्याय से तो कोई फल कल्पित
नही किया जाता, न ही उनका कोई श्रुतफल है तथा न ही उनका विधान किया जाता है । अन्ततोगत्वा

१ फल विना नियोज्यायामभावे च । २ नित्येषु । ३ नित्यप्रकरणे फलानुक्ती । ४ फल विना
भोदनाया अनुपपन्नत्वेऽपि । ५ भोदतेतरपनस्य ।

वक्ष्याम । इहापि नातिविस्तरात्तत्राचार्येण सधोपतरतु ब्रूम इति योजना ॥ "सनिपत्य न च ज्ञान कर्माज्ञान
निरस्यति । साध्यमायनभावादेव कालानवस्थितः" ॥ ५८ ॥ अत्रापि समुच्चय निरस्यामो नातिविस्तरा-
दित्युक्तमेव दशमप्रमाणज्ञानस्य कमणश्चाङ्गीकृतत्वेन समुच्चय निरस्यति—सनिपत्यति । कर्मणोऽङ्गीत्वेन
सनिपत्यज्ञान माविद्या निरस्यति तत्र हेतुमाह—साध्यति । शुद्धिद्वारा कर्म साधन ज्ञान साध्य तथाच पूर्वोत्तर-
कालयोरैककालास्थितर्माङ्गीकृत्य न च तत्साध्यस्य तदङ्गीत्वमेकप्रयोगानाकृष्टत्वात्कामान्तर्यस्यापि कर्मणो
ज्ञानोपायावाङ्गीकाराच्चेति भावः ॥ "वाध्यवाधकभावाच्च पञ्चास्योरणयोरिव । एकदेशानवस्थानान्न
समुच्चयता तयोः" ॥ ५९ ॥ समप्रधानतया समुच्चय प्रत्याह—वाध्यति । पञ्चास्येति तिहु । उरणो मेष ।
एकदेशानवस्थापदैकस्मिन्प्राथम्ये सहास्थितेरित्यर्थः ॥ "वाध्यवाधकभावेन काममस्तु समुच्चयति । स्वधर्मतत्प-
हारेण दाह्यदाहकयारिव ॥ ६० ॥ ननु ज्ञानकर्मणो सम्बन्धोऽस्ति न वाऽप्ये समुच्चयविविद्धिद्वितीयं वाध्यवा-
धकत्वासिद्धिस्तत्राऽह—वाध्यति । ज्ञानगतवाध्यकत्वस्यैव कर्मगतवाध्यत्ववस्तुत्वात्वात्वायेन तयोर्बाध्यवाधकत्वेन
सगत समुच्चयितृत्वात् वाप्यागम्योरिवष्टेद्वत्त्वः ॥ "अयथावस्तवविद्या स्याद्विद्येतस्या विरोधिनी । समुच्चय-
स्तयोरेव रवितावैरवारिव' ॥ ६१ ॥ उक्तं समुच्चय सापत्तित्वमुदाहरणान्तरेण दशमति—अयथेति ॥
"वस्तुधनीना भवेद्विद्या वस्तुधनीना क्रिया तथा । वस्तुध्नि चाऽऽजममोहात्स्य स्वबोद्धारकताऽऽजमन ॥ ६२ ॥
समुच्चयभावात् हस्तन्तरमाह—वस्त्विति । अयमेतावता तदभावस्तत्राऽह—कर्मादीति । आत्मान कौटस्थेन
कवृत्वादपविष्टत्वात्तदज्ञाने सरययोगाच्च समुच्चय इत्यर्थः ॥ "बृहस्पतिसव यदरक्षन्मथो न प्रवर्तते । ब्राह्मण-
त्वात्तदहमानी विप्रो वा दत्तकर्मणि" ॥ ६३ ॥ किंच ज्ञानिनी न नियोज्यस्तदभिमानशून्यत्वात्तत्कुत समुच्चय
इति वक्तुं दृष्टान्तमाह—बृहस्पतीति । सतिप्रयत्नानहमनिन वक्तुं वागमः । विदेहो भीतसदो नेन नैत्येव
बाधित । देहात्मनस्तद्वत्तत्त्वजिन्या बोधतेऽपि न' ॥ ६४ ॥ दार्ष्टान्तिकमाह—विदेह इति ।
स्थूलदेहाभिमानहीना विदेह सदायादियममसुखमदहाभिमानशून्य यत्न भीतसदेहस्तत्र हेतु—नेतीति ॥
"मूर्त्तनेत्रक यथभव जिशुरध्यस्य क्लमति । अध्यस्याऽऽजमनि देहादीन्मूढस्तद्विचेष्टते" ॥ ६५ ॥
देहादौ मिथ्याभिमानवत् एव कर्मसु प्रवृत्तिर्न तद्विनीत्यति कुतः समुच्चय इत्येतमर्थं दृष्टान्ता-
न्तरेणाऽह—मूर्त्तेति । सस्त्वन्मूर्त्तिमते हस्तिनीति यावत् । क्लमति चेष्टते ॥ "स्याणु चोरोधियाऽऽजाय
भीतो यद्वत्पलायत । बुद्ध्याद्विस्तारत्मान आन्तोऽध्याप्य चेष्टत" ॥ ६६ ॥ कथं सनिपत्येत्यादिना समुच्चयो
निरस्यते यदेव विद्या करोति ज्ञत्वा कर्माणि कुर्वतित्यादिना विरोधादित्याशङ्क्य यत्र निमित्तानिमित्तक-
भावस्तत्र वा समुच्चय सयत्र चेति विकल्प्याऽह दृष्टान्तद्वारा स्वीकरोति—स्थानुमिति । आलायऽऽजाय

न्मोक्षस्तेषां फलमिति गम्यते । 'अन्यथा हि पुरुषा क्लेशं प्रवर्तन् ।

मित्यभिप्रेत्याऽऽह—पारिशेष्यादिति । मुक्तयेतत्कल्पकं तदेव फलान्तरस्यापि किं न स्यादित्याशङ्क्य
'तस्य' निरतिशयफलविषयस्यानुक्तिकल्पकत्वमेवेत्यभिप्रेत्याऽऽह—अन्यथेति ।

मोक्ष ही उनका फल है—ऐसा जाना जाता है; अन्यथा मुक्ति के नित्यकर्मफलत्वाभाव होने पर पुरुषों
को इसमें प्रवृत्ति ही नहीं होगी ।

१. मुक्तनित्यकर्मफलत्वाभावे । २ न प्रवर्तन्निति—ननु निरायाना श्रुतं पक्षं नास्ति चेदकलाप्येव तानि
स्युर्विहितत्वाच्चानुपपत्तिरितिप्राप्त्याशङ्क्याऽऽह—“पुरुषार्थेऽमति फले विधानं नापपत्तये । निरायाना कर्मणां
तस्मिन्सत्येव पट्यते यतः ॥ दुःसात्मकेषु नित्येषु समीक्षापूर्वकारिण । पुरुषा न प्रवर्तन्नेति चेत्तस्य फलं भवेत्”
॥ वा० ७७-७८ ॥ फलं विना विध्यतममेव हेतुमाह—तस्मिन्निति ॥ फले सत्येव न च विधेयं तमानरवं तत्राऽऽह—
दुःयेति । प्रवृत्तिको विधिर्न च विना फलं प्रवृत्तिर्न च नित्येषु फलान्तरमती मुक्तिस्तत्फलमित्यर्थः ॥ ३.
कल्पकस्य । ४. समवति महति फले निकृष्टकल्पनाया अन्याय्यत्वादिनि भावः ।

गृहीत्वा ॥ “स्थानोः सतत्त्वविज्ञानं यथा नाङ्गं पलायने । आत्मनस्तत्त्वविज्ञानं तद्विज्ञाङ्गं क्रियाविधौ” ॥ १७ ॥
कल्पात्तरं दृष्टान्तेन निराचष्टे—स्थानोतिरिति ॥ “यद्वि यस्याविरोधेन स्वभावमनुवर्तते । तत्तस्य गुणभूत
स्यान्न प्रधानादुक्तो यतः” ॥ ६८ ॥ प्रधानत्वेनेष्टप्रमंभवसिद्धादपि न ज्ञानं तदङ्गतया समुच्चयत इत्याह—
यद्विद्वि । प्रधानमसीति प्रधानाद्यप्रधानविरोधि न तत्तदङ्गमती ज्ञानमपि कर्मविरोधित्वात् तदङ्गमित्यर्थः ॥
“अज्ञानमनिराकुर्वज्ज्ञानमेव न सिध्यति । विपन्नकारणज्ञानं ज्ञानं कर्म न ढीकते” ॥ ६९ ॥ समुच्चयमिच्छताऽपि
ज्ञानस्य प्रमाणत्वात्स्वाध्यायज्ञानध्वंसित्वमेष्टव्यं तत्तुत. समुच्चय इत्याह—अज्ञानमिति । तथाऽपि समुच्चये
विमायात् तदाह—विपन्नेति । यस्य कर्मणो विपत्तिमापादितो ज्ञानेन कारकसमुदायस्तत्र ज्ञानं स्पृशति कारका-
भावेऽभावापत्तिं तस्मिन्नेति त्रयाऽऽमानं विभर्तित्यर्थः ॥ हेतुस्वरूपकार्याणां प्रकाशतमसोरिव । मिथो विरोधतो
नातः समतिज्ञानकर्मणो.” ॥ ७० ॥ त्रिधासमुच्चयमाभावे युक्त्यन्तरमाह—हेत्विति । ज्ञानस्य भान हेतुः स्वरूप
वस्तुप्रकाशकत्वं कार्यमविद्याध्वस्तित्वं कर्मणो हेतुविद्यारागादि स्वरूपप्रकाशकत्वं कार्यमुत्पत्त्यादि तेषां मिथो
विरोधात्तम प्रकाशवन्नानयो समतिरित्यर्थः ॥ “सङ्कल्पवृत्त्या मुद्याति क्रियाकारककल्पम् । अज्ञानमागमज्ञान
सागत्य नास्त्यतोऽनयो.” ॥ ७१ ॥ ज्ञानस्य स्वीत्यतिमात्रेणाज्ञानध्वंसित्वत्वं कर्मभिरसमुच्चय इत्यनुवृत्तं वाक्यो-
त्थज्ञानोत्तरभाविभावितोक्तयोजनसाक्षात्काराख्यज्ञानान्तररेणाज्ञानध्वस्तेरभ्यासावस्थायां समुच्चयसिद्धेरित्याश-
ङ्क्याऽऽह—सकृदिति । भावनायाश्चित्तैकाग्र्यहेतुतया विशेषध्वसेन ज्ञानोत्पत्तायुपसाधयान्मात्रमागमिक ज्ञान
सकार्यमज्ञानं निवर्तयतीति नावसरं समुच्चयस्येत्यर्थः ॥ “सर्वथा नैव घटते ज्ञानकर्मसमुच्चयः । विध्यं
समोहानादकार्यं न किं फलम्” ॥ ७२ ॥ तदसंभवमुपसहरति—समंयेति । चेद्यापीत्यर्थः । निच ज्ञानोत्पत्तो
वा समुच्चयस्तत्फलं वा नाऽऽद्योऽङ्गीकाराद्वितीयोऽप्यविद्याध्वस्तो स्वरूपरिपत्तो वा नाऽऽह इत्याह—विध्ययेति ।
न द्वितीय इत्याह—अकार्यं इति । “न भानं निविदप्यस्ति ज्ञानकर्मसमुच्चित्ते । प्रत्यक्कैवल्यसिद्धो ज्ञानादेव
तमोहेतुः” ॥ ७३ ॥ समुच्चयाभावमुपसहृत्य मानाभावमुपसहरति—न मानमिति । प्रतीचो मुक्तिप्राप्तो हेतुत्वेने-
ष्टसमुच्चित्तमानमपि न किञ्चिदस्तीति योजना । अज्ञाननिवृत्त्यन्यानुपपत्तिरत्र मानवित्याशङ्क्यान्वयोपपत्तिमाह
—ज्ञानादिति ॥ “उत्पत्त्याद्यतिरेकेण संसारविनिवृत्त्यं । कर्मणोऽपि सथा भानं न किञ्चिदुपपत्तये” ॥ ७४ ॥ यदि
वा नित्यैरित्येतदतिरिक्तानां पक्षाणां भुक्तो निरासादवशिष्टं पक्षं भुक्तो निराचष्टे—उत्पत्त्यादीति ॥
क्लेशनिवृत्त्यादि न प्रवर्तन्नित्यन्तर्भाष्योक्तचोद्यमुद्राप्यमेव निराचष्टे भातिफाचार्थाः । “नैवं वाक्यात्फलं यस्मात्

'ननु विश्वजिन्याय एवाऽऽयातो 'मोक्षस्य कल्पितत्वात् । मोक्षे वाऽन्यस्मिन्या फलेऽकल्पिते पुरुषा न प्रवर्तोरत्रिति मोक्षः फलं कल्प्यते श्रुतार्थापत्त्या यया विश्वजिति । 'नन्वेवं सति कथमुच्यते विश्वजिन्यायो न भवतीति । फलं च कल्प्यते विश्वजिन्यायश्च

अनुपपत्त्या चेन्नियोज्यलाभाय नित्येषु फल कल्प्यते कथं तर्हि विश्वजिन्यायो न प्राप्नोतीति सिद्धान्तो प्रत्याह—मन्विति । 'उक्तमेव विवृणोति—मोक्षे वेति । अकल्पिते सतीति च्छेद । श्रुतार्थापत्त्या विधेः श्रुतस्य प्रवर्तकत्वानुपपत्त्येति यावत् । विश्वजितोऽयं नित्येषु मोक्षे फले कल्प्यमाने सति फलितमाह—मन्वेवमिति । कथमित्युक्तानुपपत्तिमेव स्फुटयति—फल चेति । 'फलकल्पनाया

तब तो यहाँ भी विश्वजित् न्याय ही न चाहते हुए भी मानना पड़ता है क्योंकि नित्यकर्मों से मोक्षरूप फल की कल्पना की गई है । मोक्ष अथवा अन्य किसी फल की कल्पना न करने पर पुरुषों की प्रवृत्ति ही नहीं होगी, इसी लिये विश्वजित् यज्ञ के समान श्रुतार्थापत्ति से मोक्षरूप फल की कल्पना की जाती है । ऐसा होने पर यह कैसे कहा जाता है कि यहाँ विश्वजित् न्याय नहीं है । फल की कल्पना भी की जाती है और विश्वजित् न्याय भी यहाँ नहीं है, यह तो परस्पर विरुद्ध बात कही जाती है । मोक्ष किसी का फल ही नहीं है—ऐसा कथन उचित नहीं क्योंकि इससे प्रतिज्ञाभङ्ग होती है । विप और दधि आदि के समान कर्म कार्यान्तर का प्रारम्भ करता है, इस दृष्टान्त से मुक्ति को प्रारम्भमाण प्रति-

१ आक्षेपे ननुर्मवमित्यर्थ । २ अनिच्छतोऽपि गले पतित । ३ नित्यकर्मणाम् । ४, ननुऽप्य वाक्या-
लङ्कृतिरेव । ५ नियोज्यलाभाय फलकल्पनाया आवश्यकत्वे सतीत्यर्थ । ६ वृषणमित्यर्थ । ७,
नित्येषु ।

विचिदपि लभ्यते । तत्सामर्थ्यावाभावात्फले नातो मितिच न ॥ प्रमाणबलत प्राप्तमपि धूरि न वार्यते ।
अणुमात्र न तद्वाह्य वस्तु यन्निर्ध्वंमाणकम् ॥ पुमाशयवशाच्चेय फलवन्तिस्त्वबोध्यत । अन्धानपेक्ष सम्मान
प्रमेयार्थसमर्पकम् ॥ प्रत्यवायाद्यभावाच्च फलं नित्यस्य कर्मणः । कल्पत सत्कल्प्यते कस्माद्विमुक्तिर्नित्यकर्मणः ॥
तावदेव कृतार्थत्वोद्दिष्टोऽनिरस्य कर्मणः । विमुक्तिफलसम्बन्धे न मान विद्यत तत्र ॥ ७६-८३ ॥ इति ।
यावज्जीवादिभाक्पक्षवादा तत्त्वसामर्थ्याद्वा नित्याना मुक्तिफलतेति विकल्प्याऽऽय दूषयति—नैवमिति । न हि
यावज्जीवादिभूतिरामर्थ्यान्मोक्षोऽबद्धा नित्यकर्मफल लभ्यत तत्फलसबन्धबोधनामध्यवर्त पदस्यात्राशुतेरर्थापु-
पत्तिश्च निरसिष्यते तद्वित्याना मोक्षलक्षणे फले न मानमस्ति तस्य स्वरूपत्वेन स्वतन्त्रस्तिमद्भूतद्वयवध्यज्ञान-
वस्तुत्वेन धीमाश्वानीनत्वादित्यर्थ ॥ नित्याना मुक्तिफलत्वस्याप्रमाणत्वे फलितमाह—प्रमाणेति ॥ अप
कार्थनिषिद्धयर्जानादुत्तमाशययोरप्राप्तेनित्यनैमित्तिकानुष्ठानात्प्रत्यवायहेतुर्वैतमानदेहाते मुमुक्षादेहान्तरग्रहे
हेत्वभावादनायाससिद्धा मुक्तिरत आह—पुमाशयेति । मानाभावात्तेय कल्पना ग्राह्येत्यर्थ । अस्मदुत्प्रेक्षासमयेस्य
यावज्जीवादिभाक्पक्षेतरमर्थमर्पयति सत्कुनो मानराहित्यमित्याशङ्क्याऽऽह—अनेति । उत्प्रेक्षानपेक्षमेव तद्वित्यकर्मणो
निरसकत्वंभार्य बोधयन्तीत्युक्तकल्पनाया मानमित्यर्थ ॥ नित्यकर्मफल मुक्तिरित्यत्र वाक्याप्रासादामुक्त्वा
तदर्थानुपपत्ति प्रत्यावष्टे—प्रत्यवायादीति । आदिपद तत्फलार्थं न चोपस्थादिप्रतिक्रियद्विरपाद्येतन प्रत्युक्तम् ॥
ननुऽतत्कल्प्यमानमो कल्पत बलवदितित्यामविरोधमर्थापत्तेस्त्वान्यथैवोपपत्तिमाह—तावतेति । प्रत्यवायव्यस्त्या-
दिफलतेति यावत् । तव इति—न नित्यकर्मफल मुक्तिरिति शेष ॥

न भवतीति विप्रतिपिद्धमभिधीयते । 'मोक्षः फलमेव न भवतीति चेत् । न । प्रतिज्ञा-
हानात् । कर्म कार्यान्तरं विपदध्यादिवदारभत 'इति हि प्रतिज्ञातम् । 'स चेन्मोक्षः कर्मणः
कार्यं फलमेव न भवतीति' सा प्रतिज्ञा हीयते । कर्मकार्यत्वे च मोक्षस्य स्वर्गादिफलेभ्यो
विशेषो वक्तव्यः ।

अथ कर्मकार्यं न भवति नित्यानां कर्मणां फलं मोक्ष इत्यस्या 'वचनव्यवहतेः' कोऽयं
इति वक्तव्यम् । न च कार्यफलशब्दभेदमात्रेण विशेषः शययः कल्पयितुम् । अफलं च मोक्षो

विश्वजिन्म्यायोऽयतरति मोक्षस्तु स्वरूपस्थितित्वेनानुत्पाद्यत्वात्फलमेव न भवतीति शङ्कते—मोक्ष इति ।
'निग्रहमुद्गाद्ययन्नुत्तरमाह—नेति । प्रतिज्ञाहानिं प्रकटयति—कर्मत्यादिना । कर्मकार्यत्वं भुक्तेरप्ये-
त्येवम् । "तदेवायुक्तमित्याह—कर्मकार्यत्वे चेति ।

फलत्वेऽपि कर्मकार्यत्वं न भुक्तेरस्मोत्पन्नं "दोषं परिहर्तुं" चोदयति—अथेति । प्रतिज्ञाविरोधेन
'प्रतिविधत्ते—नित्यानामिति । फलत्वमङ्गीकृत्य कार्यत्वेऽङ्गीकृते कथं व्याघात इत्याह—अङ्गीकृत्याह—न
चेति । विशेषोऽयंगत इति शेषः । फलत्वमङ्गीकृत्य कार्यत्वानङ्गीकारे व्याघातमुक्त्वा "वैपरीत्येऽपि तं

पादित किया था । यदि वह मोक्ष कर्म का कार्य या तो फल ही नहीं है, ऐसा कहते हैं तो प्रतिज्ञा की
हानि होती है । यदि मोक्ष कर्म का कार्य है तो उसकी स्वर्गादिफलो से विशिष्टता बतलायी चाहिये ।

एव यदि वह कर्म कार्यान्तर ही है तो "मोक्ष नित्यकर्मों का फल है" इस वाक्य के स्वरूप का
अर्थ ही क्या होगा, वह बतलाना चाहिये । "कार्यं" और "फल" शब्दों के भेदमात्र से ही किसी भेद की

- १ अभिधीयत इति—यत्तु जीवज्जुह्वादिति जीवनविनिवृत्तस्य नियोज्यस्य साक्षात् नित्यानां कर्मणा विद्वज्जि-
न्यायेन स्वयं फलं कल्प्यत इति तत्र तेषां फलत्वमङ्गीकृत्य न्यायाभावात्तदनङ्गीकृत्य बोध्यते भाऽऽद्यो
नित्यकाम्यवैयर्थ्यासिद्धेरित्याह वातिवे—'काम्याग्निहोत्रवशित्वे काम्यं चापि प्रसज्यते । फलेनात्म्याभिसम्बन्धा-
भिष्कारं नित्यमुच्यते' ॥ ८५ ॥ इति । ननु फलसम्बन्धेऽपि नित्यानिरप्यफलभेदाभिरनित्यकाम्यवैयर्थ्यं किं न
स्यादित्याशङ्क्य कामप्रयुक्तकस्य विनाशोनिष्ठीमवर्तकाम्यविशेषत्वात्पक्षेनित्यत्वानुपपत्तिरित्याह—निष्काम-
मिति । नित्येषु फलकल्पनायां विश्वजिन्म्यायोऽयतरति ॥ २ न च तेषु तत्फलत्वे मोक्षस्य स्वरूप-
स्थितित्वेनानुत्पाद्यत्वात्फलत्वादिति द्वितीय शङ्कते—मोक्ष इति । इति वातिकोपपत्त्या । ३ इति
हि प्रतिज्ञातमिति—इति दृष्टान्तन भुक्तेरान्यमाणात्वं प्रतिज्ञातमित्यर्थः । ४ सत्यं भुक्तरारम्भमाणाता
प्रतिज्ञाता न तु सा हीयते सस्या फलत्वम्येव निरासादन आह—स चेदिति । ५ उच्यते । ६ हीयत
इति—कर्मात्म्यं हि तत्फलं तस्मान्माक्षस्य कर्मफलत्वे भुक्ते स्वर्गादिभ्यो यतो विशेषो यत्तु न शक्यास्तस्तद्वदनापि
स्फुटं वेत्यर्थः । ७ वक्तव्य इति—वर्मकालत्वे भुक्ते स्वर्गादिभ्यो यतो विशेषो यत्तु न शक्यास्तस्तद्वदनापि
नाशापकपादौ प्राप्ते ससारवत्तत्र भुक्तं नेति न ते मुमुक्षा स्यादिति भावः । ८ वाक्यस्वरूपस्य । ९.
कोऽयं इति—किं क्षेपे, न कोऽश्लेषः । तथा च फलस्य कार्यत्वाविशेषात् फलं च कार्यं नेति । व्याहृतम-
भिधानमिति भावः । १०. निग्रहस्थानं वादिपरिभवप्रयोजकं प्रतिज्ञाहानिरूपं दोषमिति यावत् । ११ प्रतिज्ञा
हानिरूपं दूषणमुक्तम् । १२ तदेव भुक्ते कर्मकार्यत्वमेव । १३ स्वर्गादिविशेषरूपम् । १४ निरस्यति ।
१५ कार्यत्वमङ्गीकृत्यफलत्वानङ्गीकारेऽपि ।

नित्यंश्च कर्मभिः क्रियते नित्यानां कर्मणां फलं न कार्यमिति चंपोऽर्थो विप्रतिषिद्धोऽभिधीयते यथाऽग्निं शीत इति ।

ज्ञानवदिति चेत् । यथा ज्ञानस्य 'कार्यं मोक्षो जानेना' क्रियमाणोऽप्युच्यते तद्वत्कर्म-
कार्यत्वमिति चेत् । न । अज्ञाननिवर्तकत्वाज्ज्ञानस्य । अज्ञानव्यवधाननिवर्तकत्वाज्ज्ञानस्य
मोक्षो ज्ञानकार्यमित्युपेक्ष्यते । न तु कर्मणा 'निवर्तयितव्यमज्ञानम् । न चाज्ञानव्यतिरेकेण
मोक्षस्य व्यवधानान्तरं कल्पयितुं शक्यम् । नित्यत्वान्मोक्षस्य 'साधकस्वरूपाव्यतिरेकाच्च ।
यत्कर्मणा निवर्त्यते ।

अज्ञानमेव 'निवर्तयतीति चेत् । न । विलक्षणत्वात् । 'अनभिष्यक्तिरज्ञानमभिव्य-

व्युत्पादयति—प्रफलं चति । आद्य व्याघातं दृष्टान्तेन स्पष्टयति—नित्यानामिति ।

दृष्टान्तेन व्याघातं परिहराशङ्कते—ज्ञानवदिति चेदिति । 'तदेव स्फुटयति—यथेति । 'दृष्टान्तं
विघटयति—नेति । ज्ञानस्य मोक्षव्यवधानमज्ञाननिवर्तकत्वान्मोक्षस्तेनाक्रियमाणोऽपि 'तत्कार्यमिति
व्यपदेशभागमवतीत्यर्थः । तदेव स्फुटयति—अज्ञानेति । 'दार्ष्टान्तिकं निराचष्टे—न त्विति । यत्कर्मणा
निवर्त्यते तन्मोक्षस्य व्यवधानान्तरं कल्पयितुं न तु शक्यमिति सप्रसङ्गः । व्यवधानाच्चैव कर्मणोऽप्रवेशोऽपि
मुक्ताच्चैव 'तत्प्रवेशः स्यादिति चेनेत्याह—नित्यत्वादिति ।

नित्यकर्मनिवर्त्यं व्यवधानान्तरं मा भूदज्ञानमेव तन्निवर्त्यं अभिव्यप्यति 'तथा च मोक्षस्य कर्म
कार्यत्वं शक्यं मुपचरितुमिति शङ्कते—अज्ञानमेवेति । कर्मणा ज्ञानाद्विलक्षणत्वाद्भासान्निवर्तकत्वमि-
त्युत्तरमाह—न विलक्षणत्वादिति । विलक्षणमेव प्रकटयति—अनभिष्यक्तिरिति । 'इतश्च ज्ञाननिवर्त्यं

कल्पना नहीं की जा सकती । मोक्ष किसी का फल नहीं है और वह निरगर्भो से होता है । वह नित्य
कर्मों का फल है और कार्य नहीं है—यह सब बातें तो उसी प्रकार परस्पर विरुद्ध ही कही जाती हैं,
जैसे कोई कहे अग्नि शीतल है ।

यदि कहो कि वह ज्ञान क समान है, जिस प्रकार ज्ञान का फल मोक्ष है ज्ञान द्वारा
अनारम्भमाण हाता हुआ भी मोक्ष ज्ञान का फल कहा जाता है उसी प्रकार वह कमफलत्व मोक्ष का
भी हा सकता है, ऐसा कहना भी ठीक नहीं है क्योंकि ज्ञान तो अज्ञान को निवृत्ति करता है ।
अज्ञानरूपी व्यवधान का निवर्तन होने से मोक्ष को ज्ञान का फल कहा जाता है । कम क द्वारा तो
अज्ञान की निवृत्ति करना संभव नहीं है । जिसकी कम से निवृत्ति हो ऐसे अज्ञान को छाड़कर कोई
दूसरा व्यवधान भी मोक्ष में हो सकता है—ऐसी कल्पना करनी असंभव है क्योंकि मोक्ष नित्य है और

- १ फलम् । २ अनारम्भमाणं कर्माय इति यावत् । ३ कमफलत्वं मोक्षस्य । ४ फलम् । ५ उच्यते । ६ निवर्तयितुं शक्यम् । ७ साधयेति—अधिकांस्वरूपाव्यतिरेकात् कमणः प्रागेव सिद्धत्वेन मिदं तस्य नित्यत्वमिति भावः । ८ निवर्तय कर्म । ९ अग्रकारण्यम् । १० दृष्टान्तमेवेति यावत् । ११ दृष्टान्तस्य दार्ष्टान्तिकानुगुण्यं निरस्यति । १२ फलम् । १३ कर्मणाऽपि व्यवधानिनिरासित्वा मुक्तिस्तत्कार्यत्वोपपद्यतामित्याशङ्क्यावतारयति—दार्ष्टान्तिकमिति । १४ तस्य कमणः प्रवेशो जनकत्वम् । १५ नित्यकर्मणा अज्ञाननिवर्तकत्वं च । १६ कल्पयितुम् । १७ ज्ञानाज्ञानयोर्विरोधादेव ।

क्ति-लक्षणेन ज्ञानेन विरुध्यते । कर्म तु नाज्ञानेन विरुध्यते तेन ज्ञानविलक्षणं कर्म । यदि ज्ञानाभावो यदि संशयज्ञानं यदि विपरीतज्ञानं योच्यतेऽज्ञानमिति सर्वं हि तज्ज्ञानेनैव निवर्त्यते । न तु कर्मणाऽन्यतमेनापि विरोधमावात् ।

अथादृष्टमपि कर्मणामज्ञाननिवर्तकत्वं कल्प्यमिति चेत् । न । ज्ञानेनाज्ञाननिवृत्तो गम्यमानायामदृष्टनिवृत्तिकल्पनानुपपत्तेः । यथाऽवघातेन श्रीहीणां तुषनिवृत्तो गम्यमानायामग्निहोत्रादि^१ नित्यकर्मकार्याऽदृष्टा न कल्प्यते तुषनिवृत्तिः । तद्वदज्ञाननिवृत्तिरपि नित्यकर्मकार्याऽदृष्टा न कल्प्यते । ज्ञानेन विरुद्धत्वं चासकृतकर्मणामवोचाम^२ । 'यदविरुद्धं

मेवाज्ञानमित्याह—यदीति । अन्यतमेन नित्यादिना व्यस्तेन 'समस्तेन वा श्रोतेन स्मात्तेन वेत्यर्थः । कर्माज्ञानयोरविरोधो हेत्यर्थः ।

अज्ञाननिवर्तकत्वं कर्मणो नान्वयस्यतिरेकसिद्धं किंत्वदृष्टमेव कल्प्यमिति दाङ्गते—अथेति । 'दृष्टे सत्यदृष्टकल्पना न न्याप्येति परिहरति—न ज्ञानेनेति । उक्तमर्थं दृष्टान्तेन बुद्धाधारोहयति—यथेत्यादिना । अदृष्टेति छेदः^३ । अस्तु ज्ञानाज्ञानव्यस्ति^४ किंतु कर्मसमुच्चितादित्याशङ्क्याऽऽह—ज्ञानेनेति । मनु कर्मभिरविरुद्धमपि हिरण्यगर्भादिविज्ञानमस्ति^५ तथा च समुच्चितं ज्ञानमज्ञानव्यस्ति भविष्यति नेत्याह—यदविरुद्धमिति ।

साधक के स्वरूप से अभिन्न होने के कारण कर्म से पूर्व ही सिद्ध है ।

यदि कहो कि नित्यकर्म भी अज्ञान की निवृत्ति करता है तो ऐसा कहना ठीक नहीं, क्योंकि कर्म ज्ञान से विलक्षण है । (क्या विलक्षणता है, इस पर कहते हैं—) अप्रकाशरूप अज्ञान का प्रकाशरूप ज्ञान से विरोध है । कर्म का अज्ञान से कोई विरोध नहीं है, इसलिए कर्म ज्ञान से विलक्षण है । यदि ज्ञान के अभाव, संशययुक्तज्ञान अथवा विपरीतज्ञान को अज्ञान कहा जाय, तो इन सभी की निवृत्ति ज्ञान से ही हो सकती है । किसी भी अन्य कर्म से नहीं हो सकती क्योंकि उसका इन तीनों प्रकार के अज्ञानों के साथ विरोध नहीं है ।

यदि कहो, अदृष्ट कर्मों का भी अज्ञाननिवर्तकत्व होना सिद्ध है, तो ऐसी कल्पना करना उचित नहीं है । ज्ञान से अज्ञाननिवृत्ति प्रत्यक्षसिद्ध होने पर निवृत्ति के लिये परोक्ष कल्पना करना युक्त नहीं है । जिस प्रकार मूसल से कूटने पर घान से तुषनिवृत्ति प्रत्यक्षसिद्ध होने पर अग्नि-होत्रादि नित्यकर्म सामर्थ्य से अन्य तुषनिवृत्ति होती है—ऐसी परोक्ष कल्पना करना असंगत है, उसी प्रकार अज्ञाननिवृत्ति भी नित्यकर्म सामर्थ्य जन्मा है, ऐसी परोक्ष कल्पना करना उचित नहीं है । कर्मों का ज्ञान से विरोध होने के कारण उनका परस्पर समुच्चय नहीं हो सकता—ऐसा हम कई

१ प्रकाशरूपेण । २ कर्मणोऽज्ञानविरोधाभावेत्यर्थः । ३ प्रत्यक्षसिद्धायामित्यर्थः । ४ नित्यकर्म-सामर्थ्यजन्मा । ५ तथा च न समुच्चय इति भावः । ६ यदविरुद्धमिति—देवतादिज्ञानस्य कर्माविरोधि-त्वाद्युक्त समुच्चय । तत्त्वमस्यादिवाक्योत्पत्तिज्ञानस्य तु कर्मविरोधित्वात् समुच्चयोऽस्तत्त्वमेवाज्ञानव्यस्तीत्यर्थः । ७ असमुचितम् । ८ समुच्चयेन । ९ ज्ञानरूपे निवर्तके । १० उक्तज्ञानकर्मणोरविरोधे च ।

ज्ञानं कर्मभिस्तद्देवलोकप्राप्तिनिमित्तमित्युक्तम् "विद्यया देवलोकः" इति श्रुतेः ।

किंचान्यत्कल्प्ये च फले नित्यानां कर्मणां श्रुतानां यत्कर्ममिविरुध्यते द्वयगुण-
कर्मणां कार्यमेव न भवति किं तत्कल्प्यताम् । यस्मिन्कर्मणः सामर्थ्यमेव न दृष्टम् । किं
वा यस्मिन्कल्प्ये 'सामर्थ्यं यच्च कर्मणां फलमविरुद्धं तत्कल्प्यतामिति । पुरुषप्रवृत्तिजनना-
यावश्यं चेत्कर्मफलं कल्पयितव्यम् । 'कर्माविरुद्धविषय' एव श्रुतार्थापत्तेः क्षीणत्वाश्रित्यो
मोक्षः फलं कल्पयितुं न शक्यस्तद्व्यवधानाज्ञाननिवृत्तिर्वा । अविरुद्धत्वाद्दृष्टसामर्थ्यविष-

नित्यानां कर्मणां समुच्चिनामसमुच्चितानां च स्वरूपस्थितौ मोक्षे तत्प्रतिबन्धकाज्ञानध्वस्तौ
वा नादृष्टं सामर्थ्यं कल्प्यमित्युक्तमिदानीं तत्कल्पनामङ्गीकृत्यापि व्युपयति—किंचेति । कर्मणां नास्ति
मोक्षे सामर्थ्यमित्येतदुक्तादेव कारणान्न भवति किञ्चन्यच्च "कारणं तत्रास्तीत्यर्थः । "तदेव दर्शयितुं
विचारयति—कल्प्ये चेति । विरोधमभिनयति—द्रव्येति । "कार्यत्वाभाव" समर्थयते—यस्मिन्निति ।
पक्षान्तरमाह—किं वेति । सामर्थ्यं विषयं विशदयति—यच्चेति । कथमिह "निर्णय"स्तत्राऽह—पुरुषेति ।
कल्पयितव्यं फलमिति "संबन्धः । उत्पत्त्यादीनामन्यतमो हि कर्मभिरविरुद्धो "विषयः । तत्रैव मित्यकर्म-
बोधनानुपपत्तेरपक्षान्तत्वाश्रित्यकर्मफलत्वेन मोक्षस्तद्व्यवधानाज्ञाननिवृत्तिर्वा न शक्यते कल्पयितुम् ।
कर्मज्ञानयोर्विरोधाभावाद्दृष्टं सामर्थ्यं यस्मिन्नुत्पत्त्याद्यो तद्विषयत्वाच्च कर्मणो "स्तद्विलक्षणो मोक्षे न

वार पहले ही कह भाये है । एवं जो देवताविज्ञान कर्म से अविरुद्ध है; उसे तो "ज्ञान से देवलोक की
प्राप्ति होती है" इस बृहदारण्यकश्रुति में देवलोकप्राप्ति का कारण बतलाया गया है ।

इसके प्रतिरिक्त श्रुतिसम्मत निरयकर्मों का फल अन्यकल्प्य होने पर (उत्पत्त्यादिवर्जित जो
कार्यकरणरूप विलक्षण फल है) उसकी विरुद्धता हो जाती है। द्रव्य, गुण और कर्मों का कार्य नहीं होता,
जिस मोक्षाख्य फल में कर्मों का सामर्थ्य ही नहीं देखा जाता, क्या उसकी कल्पना करनी चाहिये;
अथवा जिस उत्पत्त्यादि वाले फल में कर्मों का सामर्थ्य देखा जाता है तथा जो कर्मों का अविरुद्ध फल है,
क्या उसकी कल्पना करनी चाहिये । यदि पुरुषों की प्रवृत्ति कराने के लिये कर्मफल की कल्पना करनी
आवश्यक हो, तो कर्मफल की कल्पना करनी चाहिये । तब तो श्रुतार्थापत्ति का पर्यवमान कर्म के
विरोधी उत्पत्त्यादि वाले विषयों में ही होने के कारण मोक्षफल की निरयता की कल्पना अथवा मोक्ष
के व्यवधानस्वरूप अज्ञान की निवृत्ति की कल्पना करनी समभव नहीं है क्योंकि कर्म और प्रज्ञान का

१. वृ० उ० १।५।१६ । २. यति । ३. श्रुतानां यत्कर्मभिर्न विरुध्यते तत्कल्प्यतां न मोक्षफलं तन्मोक्षफलं
विरुध्यते इत्येति पाठान्तरम् । ४. यत्फलमुत्पत्त्यादिवर्जितं कार्यकारणविलक्षणम् । ५. द्रव्येति—
यद्द्रव्यादिविलक्षणत्वात् जगत्त्वाभावाच्चाकार्यकारणमुत्पत्त्यादिबहुष्यतिरिक्तं कर्मविरुद्धं मोक्षाख्यं फलं
किं तत्कल्प्यतामाहो इतरदिशि । ६. मोक्षाख्ये फले । ७. उत्पत्त्यादिमति फले । ८. कर्मणाम् । ९.
तर्हि । १०. उत्पत्त्यादिमति । ११. अन्यदिशि । १२. कर्मणा मोक्षे सामर्थ्याभावे । १३. कारणान्तरम् ।
१४. द्रव्यादि । १५. मोक्षे । १६. अस्मिन् विचारे । १७. विचारे न्यायानुसारिण निर्णयमाहेत्यर्थः ।
१८. एतदपेक्षया प्राप्ये कर्मफलमित्यधिकमिति भाति । १९. फलरूपः । २०. सद्विलक्षण इति—द्रव्यादि-
विलक्षणे तदजन्ये अकार्यकारणे उत्पत्त्यादिबहुष्यतिरिक्ते इत्यर्थः ।

यत्वाच्चेति ।

पारिशेष्यन्यायान्मोक्ष एव कल्पयितव्य इति चेत् । 'सर्वेषां हि कर्मणा सर्वं फलम् । न चान्यदितरकर्मफलव्यतिरेकेण फलं कल्पनायोग्यमस्ति । परिशिष्टश्च मोक्ष । स चेष्टो वेदविदा फलम् । तस्मात्स एव कल्पयितव्य इति चेत् । न । कर्मफलव्यक्तीनामानन्त्या-
त्पारिशेष्यन्याया नुपपत्तेः ।

न हि पुरुषेच्छाविषयाणां कर्मफलानामेतावत्त्वं नाम केनचिदसर्वज्ञेनावधूतं तत्सा-

ध्यापार । 'तथा च नित्यकर्मविधिवशात्पुरुषप्रवृत्तिसंपादनाय फलं चेत्कल्पयितव्यं तर्हि 'तदुत्पत्त्यादी-
नामग्न्यतममेव' तदविरुद्धं कल्पयितव्यम् । इतिशब्दः श्रुतार्थापत्तिपरिहारसमाप्त्यर्थः ।

"मोक्ष एव नित्यानां कर्मणा फलत्वेन कल्पयितव्यं पारिशेष्यन्यायादिति शङ्कते—पारिशेष्येति ।
पारिशेष्यन्यायमेव विशदयति—सर्वेषामिति । सर्वं स्वर्गपशुपुत्रादीति यावत् । "तथाऽपि मोक्षादग्न्यदेव
नित्यकर्मफलं किं न स्यात्तत्राऽऽह—न चेति । मोक्षस्यापी "तरकर्मफलनिवेशमाशङ्क्याऽऽह—"परि-
शिष्टश्चेति । "तस्य फलत्वमेव कथं सिद्धं तत्राऽऽह—स चेति । परिशेषायातमर्थं निगमयति—
तस्मादिति । पारिशेष्यासिद्ध्या "दूषयति—नेति ।

"कर्मफलव्यक्त्या नान्यमुक्तं व्यनक्ति—न हीति । फलवत्फलसाधनानां फलविषयेच्छानां चाऽऽन-

प्रविरोधः हे प्रौरं जिन्मं उनका सामर्थ्ये देला जाता है, वे ही उन्ही का विषय हैं ।

(इस पर पूर्ववादी शङ्का करता है—) पारिशेष्यन्याय से मोक्ष ही नित्यकर्मों का फल है—
ऐसी कल्पना कर ली जाय तो । नित्यातिरिक्त सभी कर्मों का स्वर्ग पशु पुत्रादि सभी फल है ।
नित्यकर्मों के सामर्थ्य से जो दूसरे फल हैं, उनके फल से भिन्न मोक्ष से अन्य, फल की कल्पना करना
संभव नहीं है । ऐसे में तो फिर मोक्ष ही अवशिष्ट रहता है । मोक्ष का वही फल वेदावशात्प्रो को
अभीष्ट है । मोक्ष के फलस्वरूप एव पारिशेष्य होने से उसकी ही कल्पना करनी चाहिये । (सिद्धान्तो
उक्त बालेप का परिहार करता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं है क्योंकि कर्मफल की अभिव्यक्तिर्था
तो अनग्नं हैं इससे उनमें पारिशेष्यन्याय का प्रयोग करना असंभव है ।

१ सर्वेषामिति—नित्यातिरिक्तानामिति शेषः । तदुक्तं वातिवे—भाष्यात्पलात्तरैर्योगं काम्यानां स्याच्छ्र-
तत्त्वत् । नित्यकर्माभिसंबन्धो मुक्तं स्यात्पारिशेष्यत् ॥ १०८ ॥ इति । विष्णुदशोक्तान्तरफलस्य च
विधेरयोगादिति हेतुमाह—पारिशेष्यत् इति । २ न चायदिति—नित्यकर्मण सकाशादितरकर्मं तत्फला-
द्भिन्नं मोक्षान्त्वाम्यफलं कल्पनायोग्यं न चास्तीत्यर्थः । ३ तस्मात्—मोक्षस्य फलत्वात्पारिशेष्याच्च । ४
असंभवात् । ५ इयत्ता । ६ फलसाधनानामित्यर्थः । ७ निरक्तमोक्षे काम्यापाराभावे च । ८
फलम् । ९ कर्माविरुद्धम् । १० मोक्ष इति—यद्यपि केवला नित्यकर्मचादनाऽनुपपत्तिनित्यकर्मणां मुक्तिफलं
न कल्पयति तथापि पारिशेष्यसहिता कल्पयितुमीति तदाशयः । ११ सर्वकर्मणां सत्त्वफलत्वेऽपि । १२
निवेतनकर्मोति यावत् । १३ परिशिष्टश्चेति—मोक्षस्यतरकर्मफलनिवेशस्तु कल्पयितुमशक्यस्तत्त्वत्पका-
भावादितरकर्मविष्णुदशो मोक्षतरकर्मफलव्युत्ते काम्यकर्मचादनाया अनुपपत्त्यभावात् । तदुक्तं—"मोक्षात्पला-
त्तरैर्योगं काम्यानां स्याच्छ्रतत्त्वत् इति शेषो द्रष्टव्यः । १४ मोक्षस्य । १५ मुक्ते कर्मफलस्यपुनरपि
परिहृतीति यावत् । १६ पारिशेष्यासम्भवंम् ।

घनानां वा पुरुषेच्छानां चाऽनियतदेशकालनिमित्तत्वात्पुरुषेच्छा विषयसाधनानां च पुरुषेष्ट-
फलप्रयुक्तत्वात् । प्रतिप्राणि चेच्छा वैचित्र्यात्फलानां तत्साधनानां चाऽऽनन्त्यसिद्धिः ।
तदानन्त्याच्चाशयमेतावत्त्व पुरुषं ज्ञातुम् । अज्ञाते च साधनफलैतावत्त्वे कथं मोक्षस्य
परिशेषसिद्धिरिति ।

कर्मफलजातिपरिशेष्यमिति चेत् । सत्यपीच्छाविषयाणां तत्साधनानां चाऽऽनन्त्ये
कर्मफलजातित्वं नाम सर्वेषां तुल्यम् । मोक्षस्त्वकर्मफलत्वात्परिशिष्टः स्यात् । तस्मात्परि-

न्य कथयति—तत्साधनानामिति । तवानन्त्ये हेतुमाह—अनियतेति । इच्छाद्यानन्त्ये हेत्वन्तरमाह—
पुरुषेति । एतावत्त्व नाम नास्तीत्युभयत्र सन्ध्य । पुरुषस्येष्ट फलं शोभनाध्यासविषयभूतं तत्र विष-
यिणा शोभनाध्यासेन प्रयुक्तत्वाविति हेत्वर्थं । इच्छाद्यानन्त्यं प्राणिभेदेषु वर्णयित्वा तवानन्त्यमेक-
कस्मिन्नपि प्राणिनि वर्णयति—प्रतिप्राणि चेति । इच्छाद्यानन्त्ये कस्मितमाह—तदानन्त्याच्चेति ।
साधनादिव्येतावत्त्वज्ञानेऽपि किं स्यात्तदाह—अज्ञाते चेति । इतिशब्द परिशेष्यानुपपत्तिसमाप्त्यर्थः ।

प्रकारान्तरेण परिशेष्यं शङ्कते—कर्मैति । तामेव शङ्कां विशदयति—सत्यपीति । तथाऽपि
कथं मोक्षस्य परिशिष्टत्वं तदाह—मोक्षस्त्विति । परिशेषफलमाह—तस्मादिति । शङ्कितं परिशेषं

पुरुष की इच्छा के विषयभूत कर्मफलो की इयत्ता का किसी भी प्रसवर्तन जीव ने निर्धारण
नहीं किया क्योंकि उनके फल के साधन अथवा पुरुष की इच्छाओं के देश, काल और निमित्त अनियत
हैं, पुरुष की इच्छा, फल और उनके साधनों को उस (पुरुष) के इष्टफलो द्वारा प्रणम मिलती
रहती है । अतः, प्रत्येक प्राणी की इच्छाओं में विचित्र शोभनाध्यास रहने के कारण फल और उनके
साधनों की आनन्त्यसिद्धि होती है । इच्छादि आनन्त्य से पुरुषों को उनके साधन, फल और इच्छा की
इयत्ता का ज्ञान होना सम्भव नहीं है, तथा साधन और फलो की इयत्ता का ज्ञान न होने पर मोक्ष की
परिशेषता कैसे सिद्ध हो सकती है ।

(इस पर पूर्ववादी कहता है—) कर्मफलो की जाति की परिशेषता तो सिद्ध हो ही सकती है ।
इच्छा, फल और उनके साधनों का आनन्त्य सिद्ध होने पर भी उन सब में कर्मफलत्वरूप धर्म तो
समान ही है । किन्तु मोक्ष में तो कर्मफल का अभाव ही है, इसलिये वही परिशिष्ट होना चाहिये ।
इसलिये परिशेषत उसी की ही नित्यकर्मों का फल कल्पना करना उचित ही है । (इस पर सिद्धान्ती

- १ फलमिति यावत् । २ विचित्रशोभनाध्यासहेतुकतया । ३ इच्छादि । ४ साधनफलयो इच्छायाश्च ।
- ५ कर्मफलत्वरूपो धर्मः । ६ युक्ते कर्मफलत्वाभावात् । ७ फलादि । ८ शोभनमिदमित्यध्यास-
विषयभूतमिति बोध्यम् । ९ यथोक्तष्टफले । १० कामिनाम् । ११ प्रवर्तितत्वात् । १२ हेत्वर्थं
इति—प्रवृत्तिप्रयोजकानामिच्छाहेतूनां शोभनाध्यासानामानन्त्यात्तत्कार्येच्छावामान त्वं तदानन्त्यात्तद्विषयाणां
फलानामानन्त्यं तदानन्त्यात्साधनानामानन्त्यमिति भावः । १३ विचित्रिभेदेषु प्राणिष्विति यावत् । १४
सर्वप्राणिषु देशादिबन्धादिच्छादीनां वैचित्र्यादानन्त्येऽपि प्रकृतपरिशेष्ययायानुपपत्तौ किं सन्ध्यमित्यर्थः । १५
परिशेष्यान्तरविषयम् । १६ सर्वेषां फलानां कर्मफलत्वेन तुल्यत्वेऽपि । १७ मोक्षस्य कर्मफलत्वाभावात् ।

शेषात्स एव युक्तः कल्पयितुमिति चेत् । न । 'तस्यापि नित्यकर्मफलत्वान्मुपगमे कर्मफल-
समानजातीयत्वोपपत्तेः परिक्षेपानुपपत्तिः । 'तस्मादन्यथाऽप्युपपत्तेः 'क्षीणा श्रुतार्थापत्तिः ।
उत्पत्त्यासिद्धिकारसंस्काराणामन्यतममपि नित्यानां कर्मणां फलमुपपद्यत इति 'क्षीणा
श्रुतार्थापत्तिः ।

चतुर्णामन्यतम एव मोक्ष इति चेत् । न तावदुत्पाद्यो 'नित्यत्वात् । अत एवावि-
कार्योऽसंस्कार्यश्चात एवासाधनद्रव्यात्मकत्वाच्च । साधनात्मकं हि द्रव्यं सक्रियते । यथा
पात्राज्यावि' प्रोक्षणे'क्षणादिना । न च संस्क्रियमाणः संस्कारनिर्वर्त्यो वा यूपो'दिवत् ।

ब्रूयति—नेत्यादिना । अर्थापत्तिपरिक्षेपो पराकृत्यार्थापत्तिपराकरणं प्रपञ्चयितुं प्रसीति—तस्मादिति
अन्यथाऽप्युपपत्तिं प्रकटयति—उत्पत्तीति ।

'नित्यानामुत्पत्त्याविफलत्वेऽपि मोक्षस्य नत्फलत्वं सिध्यतीति शङ्कते—चतुर्णामिति । 'तत्र
मोक्षस्योत्पाद्यत्व ब्रूयति—न तावदिति । उभयप्रात शब्दो नित्यत्वपरामर्शो । असंस्कार्यत्वे हेतुवन्तर-
साह—असाधनेति । 'तदेव व्यतिरेकमुखेन(ण) विबुलोति—साधनात्मकं हीति । इतश्च मोक्षस्यासं-
स्क्रियमाणत्वमित्याह—न चेति । यथा यूपस्तक्षणाष्टाक्षीकरणाभ्यञ्जनादिना" सक्रियते यथा आऽह-
वनीयः "संस्कारेण निष्पाद्यते न तथा मोक्षो नित्यशुद्धत्वाभिगुणत्वाच्चेत्यर्थः । "यक्षान्तरमनुभाष्य ब्रूय-

कहता है—) ऐसा मानना ठीक नहीं है क्योंकि यदि उसे भी नित्यकर्मों का फल माना जायगा, तो
उसमें भी कर्मफल की समानजातीयता की उपपत्ति होने से परिक्षेप की उपपत्ति का अभाव रहेगा ।
इससे भिन्न प्रकार से भी नित्यकर्मों का फल की उपपत्ति हो सकती है, इसलिये श्रुतार्थापत्ति निरस्त हो
जाती है । भावार्थ यह है कि उपपत्ति, आसि, विकार और संस्कार इन चारों से भिन्न कोई भी नित्य
कर्मों का फल हो सकता है, इसलिये श्रुतार्थापत्ति निरस्त हो जाती है ।

(इस पर पूर्ववादी आक्षेप करता है—) तो यदि इन चारों में से किसी एक को ही मोक्ष
कहा जाय, (सिद्धान्ती उक्त आक्षेप का परिहार करते हुए कहता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं ।
नित्य होने से मोक्ष उत्पाद्य नहीं है (उत्पाद्यत्व और नित्यत्व में विरोध तो स्फुट ही है । इसी कारण से
अविकार्य है तथा असंस्कार्य है क्योंकि मोक्ष साधनात्मक द्रव्य नहीं है । साधनात्मक द्रव्य या ही संस्कार

१. ननु मोक्षादन्यत्र काव्यकर्मफलत्वस्य सत्त्वान्मोक्षे तदभावात्परिक्षेप्यमित्याशङ्क्याऽऽह—तस्यापीति ।
मोक्षात्मापीत्यर्थः । तदुक्तं भातिके—'नित्यकर्मफलत्वं चेन्मुक्तैरप्यभ्युपेयते । कर्मकार्यं सजातिस्वात्पारिध्यन्त-
कुत' ॥ ११५ ॥ इति । २ तस्मादिति—पारिक्षेप्यासम्भवे तत्सहकृता, नित्यकर्मचोदनानुपपत्तिनित्यकर्मणो
मुक्तिफलत्व कल्पयतीति पक्षस्य निरस्तत्वादित्यर्थः । ३ निरस्ता । ४ क्षीणेति—उत्पत्त्यादीनां चतुर्णाम-
न्यतमफलत्ववैनापि निर्यचोदनोपपत्तेर्न मुक्तेस्तत्फलत्वसाधिकाऽर्थापत्तिरिति भावः । ५ उत्पाद्यत्वनित्यत्वयोरेव
विरोध स्फुट एव । ६ आदिना गीर्हि । ७ पत्यवेक्षितमाज्य भवति । ८ आदिना आहवनीयादि ।
९ नित्यानामित्यादिस्थाने सत्य नित्यानामुत्पत्त्याद्यन्यतमफलत्व वि तु मोक्षोऽपि तेषामन्यतम इति शङ्कत इति
पाठान्तरम् । १० तत्र उत्पत्त्यादिचतुर्णां मध्ये । ११ असंस्कार्यत्वमेव । १२ आदिना प्रोक्षणम् ।
१३ संस्कारविशिष्ट उत्पाद्यते । १४ अवशिष्टमाप्यत्वपक्षम् ।

'पारिशेष्यादाप्यः स्यात् । नाऽऽप्योऽप्यात्मस्वभावत्वादेकत्वाच्च ।

'इतरैः कर्मभिर्वैलक्षण्यान्नित्यानां कर्मणां 'तत्फलेनापि विलक्षणेन भवितव्यमिति चेत् । न । कर्मत्वसालक्षण्यात्सलक्षणं कस्मात्फलं न भवतीतरकर्मफलः । निमित्तवैलक्षण्यादिति चेत् । न । क्षामवत्यादिभिः समानत्वात् ।

यथा हि गृहदाहाहो निमित्ते क्षामवत्याद्येष्टिर्यथा भिन्ने जुहोति स्कन्ने जुहोतीत्ये-

यति—पारिशेष्यादित्यादिना ।

एकत्वं पूर्णत्वम् । साधनवैलक्षण्यं फलवैलक्षण्यं कल्पयतीति शङ्कते—इतरैरिति । हेतुवैलक्षण्यासिद्धौ कल्पकाभावात्फलवैलक्षण्यासिद्धिरिति दूषयति—न कर्मत्वेति । 'निमित्त'कृतहेतुवैलक्षण्यवशात्फलवैलक्षण्यसिद्धिरिति शङ्कते—निमित्तेति । "निमित्तवैलक्षण्यं फलवैलक्षण्यस्यानिमित्तमिति परिहरति—न क्षामवत्यादिभिरिति ।

"तदेव प्रपञ्चयति—यथा होति । "यस्याऽऽहिताग्नेरग्निर्गृहान्बहेदग्नये क्षामवते पुरोडाशमष्टाक-

किया जाता है । जिस प्रकार पात्र, घ्राज्य, ग्रीह का प्रोक्षण और ईक्षणादि से सस्कार किया जाता है । मोक्ष न तो संस्कृत किया जाने वाला है और न घृणादि के समान सस्कार द्वारा निष्पन्न होने वाला है । परिशेष्यत मोक्ष को आप्य ही माना जा सकता है, किन्तु आत्मस्वभाव एवं एकरूप होने से आप्य भी नहीं हो सकता ।

(इस पर पूर्ववादी आक्षेप करता है—) किन्तु नित्यकर्म अन्य काम्यकर्मां से विलक्षण है इसलिये उनका फल भी विलक्षण होना चाहिये । (सिद्धान्ती उक्त आक्षेप का परिहार करता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं है क्योंकि कर्मत्व में समान लक्षण वाले होने के कारण नित्यकर्म के फल का अन्य काम्यकर्मफलों के समान लक्षण वाला होना सिद्ध नहीं होगा । यदि कहीं निमित्त में विलक्षणता होने

१. उत्पत्त्यादिन्याणामसम्भवेन परिदेवात् । २. अभिहोत्रादित्येव कर्मणा नित्यत्वमाख्याय कर्मान्तर-
वैलक्षण्यात् तत्फलेनापि नित्यतेति समाशयेन शङ्कते—इतरैरिति । काम्यादिभिर्निर्ययं । ३. नित्यकर्मफलेना-
प्यार्यं । ४. समारण्यकारेण (कर्मणि समारण्य) कल्पयतीति—नेति । ५. नित्यकर्मफलम् । ६.
काम्यकर्मफलः । ७. नेति—न नित्यानां मोक्षफलत्वं तेषां नैमित्तिके क्षामवत्यादिभिर्निमित्तिभिस्तुल्यफलत्वा-
दित्यर्थः । ८. विधीयते । ९. निमित्तेति—यावज्जीवनमित्यादि जीवनादितिमित्तप्रयुक्तसाधनवैलक्षण्य-
शादित्यर्थः । १०. नाग्निहोत्रादिषु नित्यत्वसमाख्यायां वैलक्षण्यं यत्र नयैत्वसमाख्यानतरेण तेषु फलसाल-
प्यमुच्येत किन्तु जीवनादितिमित्तवशादित्याद्येनावतारयति—निमित्तकृतेति । ११. सत्यपि निमित्तकृते
वैलक्षण्यं न नित्यानां मोक्षफलता नैमित्तिकैस्तुल्यफलत्वेनातत्फलत्वादित्यभिप्रायेण परिहारमवतारयति—
निमित्तेति । १२. नित्यकर्मणा नैमित्तिकैरित्युक्तम् । १३. यस्याहिताग्नेरित्यादि—अत्र क्षामवते कुशाय
इति न्यायप्र० टि० न्यायप्रकाशे च पापक्षयरूपमस्या फलमुक्तम् । शेषजातिमरणनिवृत्त्यर्थं गृहदाहनिवृत्त्ये
ष्वभिष्टिरिति धीतपदार्थनिर्वचनेऽत्रात्रि । शब्दकल्पद्रुमे च क्षामवतो इत्युट्छ्रुय क्षाम दोषक्षयः साध्यतयाऽस्त्यस्या
मनुष्यं यावद्विशेष । यथा भविष्ये—“क्षामवत्यादिना यद्वत् कर्मणा पृथनापते । देवदोषादवरणे जाते दोषकदम्बके ॥
होमेनैवेन दोषाणां सर्वेषां क्षयमादिशेत्” ॥ एव च एकप्रायश्चित्तेन अनेकदोषक्षयाय क्षामवतीष्टिः सर्वत्र दृष्टान्त
इति प्रायश्चित्ततत्त्वमित्युक्तम् ।

यमादौ नैमित्तिकेषु कर्मसु न मोक्षः फलं फल्यते । तंश्चाविशेषान्नैमित्तिकत्वेन जीवना-
दिनिमित्ते च श्रयणात् । 'तया' नित्यानामपि न मोक्षः फलम् ।

श्रालोकस्य 'सर्वेषां रूपदर्शनसाधनत्वं' उलूकादयः श्रालोकेन रूपं न पश्यन्तीत्युलू-

पालं निर्वपेदित्यत्र 'दहेदिति विधिबिभक्त्या प्रमिद्वार्यपञ्चद्वोपहितया गृहदाहार्थनिमित्तपरामर्शना-
न्ये क्षामयते पुरोडाशमित्यादिना 'क्षामयतो विधीयते । 'यस्योभयं हविरातिमाह्वेत ऐन्द्रं पञ्चशरा-
यमोदनं निर्वपेदित्यत्र चाऽऽह्वेदिति विधिबिभक्त्या निर्वपेदिति विधास्यमाननिर्वापनिमित्तं हविरातिम-
मूढ निर्वपो विधीयते । 'भिन्ने जुहोति स्कन्ने जुहोत्यय' यस्य 'पुरोडाशो धायतस्तं यज्ञं वरुणो गृह्णाति
यदा तद्विधेः संतिष्ठेताय तदेव हविर्निर्वपेद्यज्ञो हि यज्ञस्य प्रायश्चित्तमिति च भेदनादिनिमित्तं प्रायश्चि-
त्तमुक्तं न च तन्मुक्तिकलं तथा' निमित्तभेदेऽपि न नित्यं कर्म मुक्तिकलमित्यर्थः । क्षामयत्यादित्युक्त्यै-
नित्यकर्मणां कुनो तद्व्यमित्यादाङ्गाऽऽह—तैश्चेति । क्षामयत्यादिभिरिति यावत् । अविशेषे हेतुर्नैमित्तिक-
कत्वेनेति । 'तदेव कयमिति चेत्प्राऽह—जीवनादौति । बाह्योन्तिकं स्पष्टयन्—तथेति ।

नित्यं कर्म "कर्मन्तराद्विलक्षणमपि न मोक्षफलमित्यत्र दृष्टान्तमाह—श्रालोकस्येति । चक्षुरन्त-

के कारण फल मे विलक्षणता होनी ही चाहिये तो ऐसा बहना भी ठीक नहीं क्योंकि क्षामयत्यादि
इष्टियो से इसकी समानता है ।

जिस प्रकार गृहदाहादि निमित्त होने पर क्षामयत्यादि इष्टियो का विधान किया जाता है, जिस
प्रकार "कुम्भ्यादि पात्रभेद से हवन करे", "आज्यादि स्वन्दन को निमित्त कर के हवन करे" इत्यादि
विधियों मे भेद और स्कन्दन के प्रायश्चित्तरूप से किये गये नैमित्तिककर्मों का फल मोक्ष नहीं हो
सकता । नित्यकर्मों से विलक्षण न होने के कारण ये नैमित्तिककर्म भी उनके समान ही हैं क्योंकि
अग्निहोत्रादि कर्मों की श्रुति जीवनादिनिमित्तक के रूप मे वर्णन करती है । इसी प्रकार क्षामयत्यादि
इष्टियो के समान नित्यकर्मों का फल भी मोक्ष नहीं हो सकता ।

उलूकादि से इतर सभी प्राणिमो के लिए प्रवादा रूपदर्शन का साधन होने पर भी उलूकादि
प्रकाश से रूपादि की उपलब्धि नहीं कर पाते । इस प्रकार उल्लू के चक्षुषों की दूसरे लोगों के

१ नित्यकर्मणामवर्तनात् । २ सति अग्निहोत्रादिनित्यकर्मणां । ३ क्षामयत्यादिवत् । ४ नित्या-
नामपीत्यपिना निमित्तभेदेऽपीति सूच्यते । ५ उलूकादिभ्य इतरेषाम् । ६ सत्यपि । ७ दहेदित्येत-
त्पदमटकलिङ्गभिन्नप्रत्ययरूपविभक्तिसूच्येत्यर्थः । ८ इष्टि । ९ यस्याभयमित्यादि—दशपूर्णमासयोर्दोहो
प्रकृत्येदमात्मातम् । तथा च उभयम्—सायप्रातिभम् हविर्दोहरूपम् । आति विनाशम् । बाह्येदं च्छेदित्यर्थः ।
१० भिन्ने जुहोति स्कन्ने जुहोतीति—दशपूर्णमासयोः कुम्भ्यादिपात्रभेदमाज्यादिस्कन्दन च निमित्तीकृत्य
होमावाप्तान् । कुम्भ्यादीत्यत्र आदिना कपालादि ग्राह्यम् । ११ यज्ञस्य । १२ अयं यस्य पुरोडाशो
धायत इत्यादिरयमर्थः । यस्य यज्ञस्य पुरोडाशावाप्त्याग्नीषोमीयो धायतोऽप्यन्तदाहेन भस्मीभवत त यज्ञ
वरुणो गृह्णाति नत्वय यज्ञो यजमानस्य फलं प्रयच्छति । यदि साहसहविष्यो यज्ञ आसमाप्तेरनुष्ठीयेत तदा
तत्प्रत्यवायपरिहराय पुनस्तदेव हविर्निरूप्य यजमानो यज्ञमनुतिष्ठेदिति जै० अधिवरणन्यायमालायाम् । १३
जीवनादि । १४ नित्यकर्मणो नैमित्तिकत्वमेव । १५ काम्यादितः ।

कादिचक्षुषो वेलक्षण्यादितरलोकचक्षुर्भिनं रसादिविषयत्वं परिकल्प्यते । रसादिविषये सामर्थ्यस्यादृष्टत्वात् । 'सुदूरमपि गत्वा 'यद्विषये दृष्टं सामर्थ्यं' तत्रैव कश्चिद्विशेषः कल्पयितव्यः ।

यत्पुनरुक्तं विद्यामन्त्रशर्करादिसंयुक्तविषयद्वयानि कर्माणि कार्यान्तरमार-
भन्त इति । आरम्भतां 'विशिष्टं' कार्यं तद्विष्टत्वादविरोधः । 'निरभिसंधेः' कर्मणो विद्या-
संयुक्तस्य विशिष्टकार्यान्तरारम्भे न कश्चिद्विरोधः । देवयाज्यात्मयाजिनो रसमाजिनो

रसलूकादिचक्षुषो वेलक्ष्येऽपि न रसादिविषयत्वमित्यत्र हेतुमाह—रसादीति । वलक्ष्यं तर्हि कुत्रोप-
युज्यते तत्राऽह—सुदूरमपीति । मनुष्यान्विहायो लूकादौ गत्वाऽपीति यावत् । यद्विषये रूपादावित्यर्थः ।
विशेषो ब्रह्मस्माद्विरतिशयः ।

'वाप्युक्तिकं' पूर्ववादानुवादपूर्वकमाचष्टे—यत्पुनरित्यादिना । 'तत्तत्रेति' यावत् । 'तदेव विबु-
होति—निरभिसंधेरिति । विद्यासंयुक्तं कर्म विशिष्टकार्यकरमित्यत्र शतपथश्रुतिं प्रमाणयति—देवया-
जीति । तवाहुरित्युपक्रम्य" देवयाजिनः श्रयानित्यादौ काम्यकर्तृदेवयाजिनः सकाशादात्मशुद्ध्यर्थं कर्म
कुर्वन्नात्मयाजी श्रेयानित्यात्मयाजिनो विशेषध्वजनात्सर्वक्रतुयाजिनामात्मयाजी विशिष्यत इति स्मृतेश्च
"विशिष्टस्य कर्मणो" विशिष्टकार्यारम्भकत्वमविरुद्धमित्यर्थः । छान्दोग्येऽपि विद्यासंयुक्तस्य कर्मणो विशिष्ट

चक्षुषो से विलक्षणता होने पर भी उस चक्षु का (रूपादि को छोड़कर) रसादि विषय कल्पना नहीं
किया जा सकता क्योंकि रसादि विषय को ग्रहण करने की शक्ति चक्षु में नहीं देखी जाती ।
(मनुष्यों को छोड़कर उलूकादि में) सुदूर जाकर भी जिन विषय में जिसकी ग्रहण करने की शक्ति
देखी जाती है, उसी में कुछ विशेष योजना की कल्पना करनी चाहिये ।

एव जो पहले ऐसा कहा था कि विद्या, मन्त्र, शर्करादियुक्त विष और दधि आदि के समान नित्य-
कर्म किसी कार्यान्तर का आरम्भ करते हैं, सो वे भले ही (सत्त्वशुद्धि की एकाग्रताव्यय) किसी विशिष्ट
कार्य का आरम्भ करते रहे, इष्ट होने के कारण उससे हमारा कोई विरोध नहीं है । निष्काम
विद्यायुक्त कर्म का विशिष्ट कार्यान्तर के आरम्भ में कोई विरोध नहीं है । देवयाजी स आत्मयाजी
श्रेष्ठ है ", "जो भी विद्या, श्रद्धा, उपनिषत् से करता है, वही अधिक वार्यवान् होता है " इत्यादि

१. अदृष्टत्वादिति—"रसादिग्रहणे शक्तिलोके दृष्टा न चक्षुः । सामर्थ्यस्याग्रहात्तस्मान्न विरुद्धा प्रकल्प्यते"

॥ वा० १२३ ॥ इति । विरुद्धा रसादिविषया शक्तिरिति शेषः । २ यदिति—यस्य चक्षुषादेर्यद्विषये
स्वगोचरे रूपादौ सामर्थ्यं दृष्टं तस्य तत्रैवेति शेषम् । ३ आलोकानिदिग्धेषामुलूकादिचक्षुषोरसमादि-
चक्षुर्वन्त्येव कार्यं कुर्वन्ति आह—तत्रैवेति । आलोकानिदिग्धेषामुलूकादिचक्षुषु रसगोचररूपादावेव शक्यतिशयो
न रसादावित्यर्थः । ४ विशिष्टमिति—मत्त्वशुद्धिस्तदेवाग्रहात्तस्मात्तस्मिन् सिद्धान्त्यभिप्रेतम् । आलोकानिदिग्धो-
लूकादिचक्षुर्वज्ज्ञानमयुक्तमपि कर्म स्वगोचरचतुर्णामन्यान्यारम्भकमिति भावः । १ निष्कामस्य । ६.
मध्ये । ७ समुचितं कर्म । ८ पूर्वपक्षानुवादेति बोध्यम् । ९ विशिष्टवार्त्तान्तरारम्भे । १०.
संयुक्तयावयम् । ११. शतपथे । १२ विशिष्टस्य विद्यासहितस्य निरभिसन्धेरित्यर्थः । १३ सत्त्व-
शुद्ध्यादिरूपः ।

विशेषश्च जगद्देवयाजिनः श्रेयानात्मयाजीत्यादौ यदेव विद्यया 'करोतीत्यादौ च ।

यस्तु परमात्मदर्शनविषये 'मनुनोक्त आत्मयाजिशब्दः समं पश्यन्नात्मयाजीत्यत्र मम पश्यन्नात्मयाजी भवतीत्यर्थः । अथवा भूतपूर्वगत्या ।

'आत्मयाज्यात्मसंस्कारार्थं नित्यानि कर्माणि करोति "इदं मेऽनेनाङ्गं संस्क्रियते"

कार्परम्भकत्वं दृष्टमित्याह—यदेवेति ।

नन्वात्मयाजिशब्दो नित्यकर्मानुष्ठानविषयो न भवति ।

'सर्वभूतेषु चाऽऽत्मानं सर्वभूतानि चाऽऽत्मनि' ।

सपश्यन्नात्मयाजी च स्वाराज्यमधिगच्छति" ॥

इत्यत्र परमात्मदर्शनविषये तस्य प्रयुक्तत्वादत आह—यस्त्विति । यदि समं पश्यन्मवेतदा परेणाऽऽत्मनोकीभूत स्वराड्भवतीत्यात्मज्ञानस्तुतिरत्र विवक्षिता । "महती हीमं ब्रह्मविद्या यद्ब्रह्मविदेवा"ऽऽत्मयाजी भवति । नहि तस्य "तदनुष्ठानं पृथगपेक्षते । ब्रह्मवित्युपपत्तिरिति" च वक्ष्यतीत्यर्थः । "परदर्शनवत्यात्मयाजिशब्दस्य गत्यन्तरमाह—अथ वेति । भूता या "पूर्वस्थितिस्तामपेक्षयाऽऽत्मयाजिशब्दो विबुधीत्यर्थः ।

"तदैव प्रपञ्चयति—आत्मेति । तेषा तत्संस्कारार्थत्वे प्रमाणमाह—इदमिति । तत्रैव स्मृतिं

श्रुतियो द्वारा देवयाजी और आत्मयाजी मे आत्मयाजी की विशेषता सम्पादित की गयी है ।

"आत्मयाजी सर्वभूतप्रणियो मे एक सा देखना हुआ स्वाराज्य को प्राप्त करता है" इत्यादि वाक्य से जो मनुजी ने आत्मयाजी शब्द का परमात्मदर्शन के विषय में प्रयोग किया है, उसका भावादाय यह है कि सब भूतप्रणियो मे ममदृष्टि से देखने वाला आत्मयाजी है अथवा यहाँ भूतपूर्व गति से इसका प्रयोग होता है ।

"मेरा यह अङ्ग अन्त वरण इस नित्यकर्म के द्वारा सस्कारयुक्त किया जाता है" इस श्रुतिवाक्य के प्रमाण से आत्मयाजी अन्त करणशुद्धि के लिए नित्यकर्मों को करता है । "गन्धशुद्धि के लिए किए गये होमो से (बीजगत पाप निवृत्त हो जाते हैं)" इत्यादि प्रकरण में मनु नित्यकर्मों का प्रयोजन देहेन्द्रियसंघात का सस्कार दिखलाता है । जो आत्मयाजी उन कर्मों में सस्कारयुक्त हो गया है, वह

१. श्रद्धयोपनिषदा तदेव वीर्यवत्तर भवतीति श्रुतिशेष । छा० उ० १।१।१० । २ मनुनेति । "नि श्रेयसकर कर्म विप्रत्यद निबोधत" । (१२ ८२) इत्यारम्भ "वेदाम्भासस्तपोमानमिन्द्रियाणां च सयम । अहिंसा गुरुतेवा च नि श्रेयसकर परम्" ॥ १२-८३ ॥ इत्यादिना कर्मविशेषानुत्पत्त्या "श्रेयस्करतर श्रेय सर्वदा कर्म वैदिवम्" ॥ १२-८६ ॥ इति चादिशय सर्वभूतषु चात्मानमित्यादिवदतति शेष । ३ आत्मयाजीति—नित्यकर्मानुष्ठानीत्यर्थः । विद्याफले सबफलान्तर्भावान्तर्गते नित्यकर्मानुष्ठानाय सम्पन्नो न पृथक्कर्मानुष्ठानापेक्षाविद इति स्तुति । ४ आत्मयाजीति—आत्मसंस्कारार्थं या नित्यानि कर्माणि करोति स समं पश्यन्नात्मयाजीति वार्यमे मनुना आत्मयाजीत्युक्त इत्यर्थः । ५ अन्त वरणशुद्धयर्थम् । ६ अन्त करणम् । ७ नित्यकर्मणा । ८ म स्मृ १२।११ । ९ प्रयुक्तत्वादिति—तथा च मनुकी विद्यासमुच्चितस्य कर्मणो मुक्तिफलत्वमिष्टमिति शेष । १० अधिकारी । ११ सा दर्शयति—महतीति । १२ नित्यकर्मानुष्ठानी । १३ विद आत्मयाजित्वम् । १४ वृ० उ० ४।४।६ । १५ परमात्मविदि । १६ नित्यकर्मानुष्ठानमित्येवम् । १७, भूतपूर्वगति-त्वेनेव ।

प्रदर्शनायम् ।

किं चान्यत् ।

“ग्रह्या विश्वसृजो धर्मो महानव्यक्तमेव च ।

उत्तमां सात्त्विकोमेतां गतिमाहुर्मनीषिणः” ॥^१

इति च देवसाष्टिव्यतिरेकेण भूताप्ययं दर्शयति । भूतान्यप्येति पञ्च वै । भूतान्य-

‘कर्मभिः शुद्धबुद्धेः भवणादिवशादेव्यज्ञान मुक्तिफलमुदेति । ‘कर्म तु विद्यासंपुक्तमपि संसारफलमेवेति भावः ।

‘तत्रैव हेत्यन्तरमाह—किंचेति । विद्यापुक्तमपि कर्म वन्ध्यायैवेत्यत्र न ब्रूयत्मुक्तमेव ‘कारणं किरन्त्यञ्च तनुपपादकमस्तीत्यर्थः । ‘तदेव दर्शयति—ब्रूयेति । सात्त्विकीं सत्त्वगुणप्रसूतज्ञानसमुद्भितां फलभूतामिति भावः । ‘अत्र हि विद्यापुक्तमपि कर्म संसारफलमेवेति सूच्यते ।

“एष सर्वः समुद्दिष्टः त्रिप्रकारस्य कर्मणः ।

त्रिविधस्त्रिविधः ‘कर्मसंसारः सार्वभौतिकः’ ॥”

इत्युपसंहारादिति चकारार्थः । किंच—

“प्रवृत्तं कर्म संसेव्य देवानामेति ‘साष्टिताम्’

इति कर्मफलभूतदेवतासदृशंभयप्राप्तिमुक्त्वा ‘तदतिरेकेण—

‘निवृत्तं सेवमानस्तु भूतान्यप्येति पञ्च वै”

इति ‘भूतेष्वप्यवधानात् समुच्चयस्य मुक्तिफलतेत्याह— देवसाष्टीति ।

गति से होता है कपोकि उपासनायुक्त नित्यकर्म ज्ञानोत्पत्ति की साधना प्रदर्शित करने के लिए है ।

इसके अलावा—“चतुर्मुखं ब्रह्मा, मरीचि आदि सप्तभिः, धर्मं, महान् अव्यक्त, इन चारो गतियो को विचारवान् पुरुष उत्तम सात्त्विकी गति बतलाते हैं” । तथा “पौच भूतो मे लीन हो जाता है” यह स्मृति देवसाष्टि से भूतो मे लय को पृथक् दिखलाती है । जो यहाँ “भूतान्यप्येति” के स्थान

१ ब्रह्मा चतुर्बदनं, विश्वसृजो मरीच्यादिसप्तययं, धर्मो धर्म, महानव्यक्तमिति सात्त्विकप्रसूतस्त्वद्वयस्याधिष्ठातृदेवताद्वयमचेतनमुपपन्नमात्रतत्त्वद्वयस्योत्तमसात्त्विकगतिस्वानुपपत्तेः । अतो ब्रह्माद्यादिभिराम् । २ म० ह्म० १२।५० । ३ निरप्रसन्धिभिः । ४ साभिप्रसन्धिभिः । ५ यथोक्तकर्मणः संसारफलत्वं पञ्च । ६ ७४० पृष्ठभाष्ये न प्रमाणभावादिवादिनोक्तमेव युक्तिव्रतम् । ७ उपपादकम् । ८ उपपादकान्तरमेव । ९ ब्रह्मेत्याद्युक्तस्मृती । १० एष मनो वाक्कार्यरूपसाधनभेदेन त्रिप्रकारस्य कर्मणः यत्त्वादिभेदेन त्रिविधः । ११ पुनः प्रथममध्यमोत्तमभेदेन त्रिविधं सर्वप्राणिगतं समग्रं गतिविशेषं कार्त्स्न्येनोक्तं इत्यर्थः । १२ इत्येव संसार इति पाठान्तरम् । १३ म० ह्म० १२।५१ । १४ “प्रवृत्तं च निवृत्तं च त्रिविधं कर्म वैदिनम् । इह कामुत्र वा काम्यं प्रवृत्तं नमः कौतव्यं । निष्कामं ज्ञानपूर्वं तु निवृत्तमुपदिशयते” ॥ १२।८६ ॥ इह काम्यं कर्म कारीर्षादि, अमुत्र तद् ज्यातिष्टोमादि, यत्नमनया क्रियत तत्त्वमारप्रवृत्तिहेतुत्वात् प्रवृत्तमित्युच्यते इतरदुपासनायुक्तं निष्कामं संसारनिवृत्तिहेतुत्वाच्चिबुत्तम् । १५ मायम् । १६ तदतिरेकेण निस्सर्वधर्माप्यभावेन । १७ म० ह्म० १२।६० । १८ भूतेषु व्यक्ताव्यनानुपपन्नम् समुच्चयानुष्ठानिनोऽप्यवकथनात् ।

त्येतीति पाठं ये कुर्वन्ति तेषां वेदविषये परिच्छिन्नबुद्धित्वाददोषः ।

न चार्थादत्वमध्यायस्य ब्रह्मान्तकर्मविपाकार्थस्य 'तद्व्यतिरिक्तात्मज्ञानार्थस्य च कर्मकाण्डोपनिषद्भ्यां तुल्यार्थत्वदर्शनात् । विहिताकरणप्रतिपिद्धकर्मणां च स्थावरश्वसूक-

‘निवृत्तं सेवमानस्तु भूतान्यत्येति पञ्च वै’

इति पाठानुक्तिरेव समुच्चयानुष्ठानाद्विवक्षितेति चेन्नेत्याह—भूतानीति । ज्ञानमेव मुक्तिहेतु-
रिति प्रतिपादकोपनिषद्बिरोधाभास्यं पाठः साधीयानित्यर्थः ।

ननु विप्रह्वयती देवतैव नास्ति मन्त्रमयी हि सा देवता शब्दप्रत्ययासम्बन्धमती ब्रह्मा विश्वसृज
इत्यादेरर्थवाचत्वात् सद्बलेन नित्यकर्मणां मुक्तिसाधनत्वं निराकर्तुं शक्यमस्ति ब्राह्—न चेति । ज्ञानार्थस्य
सपश्यन्नात्मयानीत्यादेरिति शेषः । किञ्च—

“अकुर्वन्विहितं कर्म निवृत्तं च समाचरन् ।

प्रसज्जंश्चेन्द्रियाण्येपु नरः पतनमृच्छति ॥”

‘शरीरजं कर्मदोषेयमिति स्थावरता नरः’ ।

‘आचिकं’ पक्षिमृगसां मानसं दन्त्यजातिताम् ॥”

श्वसूकरसरोद्भाणा गोजाविमृगपक्षिणाम् ।

खण्डान् पुत्तकसानां च ब्रह्महा योनिमृच्छति” ॥”

इत्यादिवाक्यं प्रतिपादितफलानां प्रत्यक्षेणापि दर्शनाद्यथा “तत्र नामूतार्थवादेवं तथा “यथो-
क्ताध्यायस्यापि नामूतार्थवादेत्याह—विहितेति । किञ्च ब्रह्मादिवेशे “छदिताभ्यामिप्रेतानां प्रत्यक्ष-

पर “भूतान्यत्येति” ऐसा पाठ करते हैं, उनके पक्ष में उनकी बुद्धि ही वेद के विषय में सङ्कुचित है, ऐसा कहने में कोई दोष नहीं है ।

ब्रह्मलोकपर्यन्त कर्मविपाक जिसका विषय है, उस कर्मफल से भिन्न आत्मज्ञान प्रयोजन वाले
इस अध्याय को प्रत्यवाद नहीं कहा जा सकता । क्योंकि कर्मकाण्ड और उपनिषत् से इसकी तुल्यार्थता

१ “मान्यं पन्था विच्छते अयनाय” इत्यादि श्रुत्यपरिज्ञान सूचयति—परिच्छिन्नेति । निःसिलवेवायमवगन्तुम-
पर्याप्तधीत्वादित्यर्थः । किञ्च कर्मणा भूतात्ययस्तदविरोधित्वादातो ज्ञानादेव तसिद्ध समुच्चयायोगादुक्तपाठ
एव युत इति । २ नमूक्तद्वादशाध्यायस्य, षष्ठ्यर्था षट्कत्वम् ब्रह्मोत्पादिवाक्यस्य हिरण्यगर्भान्तो य
कर्मविपाक (फलम्) तदर्थकस्य । ३ तद्वधतिरिक्तेति—कर्मफलव्यतिरिक्तेत्यर्थः । ४ देवताविप्रहा-
भायात् । ५ पापम् । ६ म० स्मृ० ११।४४ । ७ शरीरजं कर्मदोषेयमिति—शरीरकर्मजपार्षित्यर्थः ।
८ म० स्मृ० १२।६ । ९ ब्राह्मणाच्छूद्रकन्यायामूढाया निषाद उत्पद्यत य सञ्जान्तरेण पारशव इत्युच्यते
त्यादिवाक्येयमु नाविद्यमानाथप्रतिपादकत्वम् । १० म० स्मृ० १२।५५ । ११ शास्त्रवदित्यपेरय । १२ अकुर्वन्नि-
छदिताभ्यादीति—छदित बान्त तद्गोत्री । बादिना गूकापूयशक्पुटीपाशितो गृह्यन्त । तथा च मनु—
‘वान्ताश्चुल्काभूज प्रेतो विप्रो धर्मास्त्वकाञ्च्युत । अभ्यङ्गकुणपाशो च क्षत्रिय वटपूतन ॥ मैत्राक्षयोक्तिक
प्रतो वंश्यो भवति पूयमूक । चैलायकश्च भवति शूद्रो धर्मास्त्वकाञ्च्युत ” ॥ १२।७१-७२ ॥ इति । अत्रोल्का-
मुसकटपूतनचैलाशकास्तत्सजातीयप्रसन्ना सजा ।

रादिकल'दर्शनात् । वान्ताश्यादिप्रेतदर्शनाच्च ।

न च श्रुतिस्मृतिविहितप्रतिषिद्धव्यतिरेकेण विहितानि वा प्रतिषिद्धानि वा कर्माणि 'केनचिदवगन्तुं' शक्यन्ते । 'येषामकरणादनुष्ठानाच्च प्रेतश्चसूकरस्यावरादीनि कर्मफलानि प्रत्यक्षानुमानाभ्यामुपलभ्यन्ते । न चेषामकर्मफलत्वं केनचिदभ्युपगम्यते । तस्माद्विहिताकरणप्रतिषिद्धसेविना यथैते कर्मविपाकाः प्रेततियैकस्यावरादयस्तथोत्कृष्टेष्वपि ब्रह्मान्तेषु कर्मविपाकत्वं वेदितव्यम् । तस्मात्स आत्मनो वषामुदखिदत्तोऽरोदीदित्यादिव-

त्राद'ध्ययनरहितानामपि स्त्रीशूद्रादीनां वेदोच्चारणदर्शनेन 'ब्रह्मग्रहसङ्गावागमाच्च न ब्रह्मादिवाक्य-
स्यायंवादोत्पाह—वान्तेति ।

ननु स्यावरादीनां श्रौतस्मार्तकर्मफलत्वाभावात् तद्दर्शनेन 'वचनानां भूतार्थत्व शक्यं कल्पयि-
तुमत आह—न चेति । सेवाविट्टृकारण'सान्येऽपि "फलवैयर्थ्योपलम्भादवश्यमतीन्द्रिय "कारणं
वाच्यम् । न च "तत्र श्रुतिस्मृतौ विहायान्यमानमस्ति । "तथा च श्रौतस्मार्तकर्मकृतान्येव "स्यावरादीनि
फलानीत्यर्थं । सनिहितासंनिहितेषु स्यावरादिषु "प्रत्यक्षानुमानयोर्यथायोग प्रवृत्तिरुन्नेया । स्यावराणां
जीवशून्यत्वादकर्मफलत्वमिति केचित्ताप्रत्याह—न चेषामिति । अस्मदादिवदेव ब्रह्मादीनां वृद्ध्यादिद-
र्शनात्सजीवत्वप्रसिद्धेस्तस्मात्प्रत्ययन्ति यावदा इत्यादिप्रयोगाच्च "तेषां कर्मफलत्वं सिद्धिरित्यर्थः ।
स्यावरादीनां कर्मफलत्वे सिद्धे फलितमाह—तस्मादिति । ब्रह्मादीनां पुण्यकर्मफलत्वेऽपि "प्रकृते किं
स्यात्तवाह—तस्मादिति ।

देखी जाती है । तथा शास्त्रविहित कर्मों के न करने और प्रतिषिद्ध कर्मों के करने से स्यावर, कुत्ता-
सूकरादि योनियों की प्राप्ति प्रत्यक्षसिद्ध है । वनभक्षण करने वाले को प्रेत की योनि प्राप्त करते देखा
जाता है ।

इसके प्रतिरिक्त श्रुति स्मृति द्वारा जो विहित एवं प्रतिषिद्ध कर्म हैं, उनसे भिन्न दूसरे विहित
अथवा प्रतिषिद्ध कर्मों का किसी मनुष्य को भी ज्ञान नहीं हो सकता (जिनके अनुष्ठान न करने एवं
करने से प्रत्यक्ष एवं अनुमान द्वारा प्रेत, कुत्ता, सूकर और स्यावरादि कर्मफल प्राप्त होते हैं । उनके
कर्मफलों को कोई मनुष्य मान लेता हो—ऐसी बात नहीं है । अतः शास्त्रविहित कर्मों के न करने एवं
प्रतिषिद्ध कर्मों का सेवन करने में ये प्रेत तिर्यक एवं स्यावरादि योनियाँ कर्मफल है, उसी प्रकार
ब्रह्मापर्यन्त उत्कृष्ट पदों को भी कर्मफल ही समझना चाहिये । इसलिये "उसने अपना वीर्यपात किया",

१ दर्शनादिति—स्यावरादियोनीनां प्रत्यक्षसिद्धत्वादित्यर्थः । २ पुसा । ३. श्रुतिस्मृत्यतिरिक्तमानसिद्धा-
नाम् । ४ फलानि । ५ अनधीनवेदानाम् । ६ ब्रह्मप्रदेति—ब्रह्माराधनादिप्रेतावेशेत्यर्थः । ७
यथाक्तानां मानवानाम् । ८ विद्यमानार्थप्रतिपादकत्वम् । ९ फलानुपुण्यशीत्यर्थः । १० फलवैयर्थ्येति
यावत् । ११ अदृष्टरूपम् । १२ उत्तानीन्द्रियकारणे । १३ श्रुत्याद्यतिरिक्तमानात्मत्वे च । १४
तत्र तेषामनुष्ठानद्वारा प्रयोजकत्वात् निषिद्धानां च हानार्थं श्रुत्याद्युक्ततया श्रौतत्वादिवम् । १५ प्रत्यक्षा-
नुमानयोरिति—इदं सर्वज्ञादिकलं सकारणम् फलवत्त्वात् सम्प्रतिपन्नवदित्याद्यनुमानमसंनिहितस्यावरादि-
विषयभूतत्वेनम् । १६ महाभारतः । १७ सिद्धिरिति—ब्रह्मादीनां कर्मफलानि सजीवत्वाद्युक्तप्रमाणाच्चेत्या-
द्यनुमानेनेत्यर्थः । अस्मदादिवदिति निदर्शनेनम् । १८ प्रकृतं यन्मृतद्वयस्याभ्यासवत् शङ्कते अर्थवादवत् ।

प्रभूतार्थवादत्वम् ।

‘तत्राप्यभूतार्थवादत्वं मा भूदिति चेत् । भवत्वेवम् । न चेतावताऽस्य न्यायस्य बाधो भवति । न चास्मत्पक्षो वा दुष्यति । न च ब्रह्मा विश्वसृज इत्यादीनां काम्यकर्मफलत्वं शक्यं वक्तुम् । तेषां देवसाष्टितायाः फलस्योक्तत्वात् । तस्मात्साभिसंधीनां नित्यानां कर्मणां सत्यमेवाभ्युपगमादीनां च ब्रह्मत्वादीनि फलानि ।

येषां पुनर्नित्यानि निरभिसंधीन्यात्मसंस्कारार्थानि तेषां ज्ञानोत्पत्त्यर्थानि तानि ।

‘कर्मविपाकप्रकरणस्याभूतार्थवादत्वाभावे दृष्टान्तेऽपि तत्र स्यादिति शङ्कते—तत्रापि । प्रकृतिं करोति—भवत्विति । कथं ‘तहि वैधर्म्यदृष्टान्तसिद्धिरत आह—न चेति । वैधर्म्यदृष्टान्ताभावमात्रेण कर्मविपाकाध्यायस्य नाभूतार्थवादतेत्यस्य न्यायस्य नैव बाधः साधर्म्यदृष्टान्तादपि तस्मिन्नेतिर्ययः । ननु ‘प्रजापतिरात्मनो वषामुदसिदत्’ इत्यादीनामभूतार्थवादत्वाभावे कथमर्थवादाधिकरणं ‘यदिष्यते तत्राऽह—न चेति । तदघटनायामपि नास्मत्पक्षसतिस्तत्रैव तदभूतार्थवादत्वं योजस्तद्विरोधादित्यर्थः । ननु कर्मविपाकप्रकरणस्यार्थवादत्वाभावेऽपि ब्रह्मादीनां काम्यकर्मफलत्वात् ज्ञानसंयुक्तनित्यकर्मफलत्वं ‘ततो मोक्ष एव तत्फलमित्यत्र आह—न चेति । तेषां काम्यानां कर्मणामिति यावत् । देवसाष्टिताया देवैरिन्द्रादिभिः समानैर्धर्मप्राप्तेरित्यर्थः । उक्तत्वात् ‘प्रवृत्तं कर्म संसेव्य देवानामेति साष्टिताम्’ इत्यत्रेति शेषः । ननु विद्यासंयुक्तानां नित्यानां कर्मणां फलं ब्रह्मादिभावश्चेत्कथं तानि ज्ञानोत्पत्त्यर्थान्यास्वीयन्ते तत्राऽह—तस्मादिति । कर्मणां मुक्तिफलत्वाभावस्तच्छब्दार्थः । साभिसंधीनां देवताभावे फलेऽनुरागवतामिति यावत् ।

नित्यानि कर्माणि श्रौतानि स्मृतानि चाग्निहोत्रसंघोपासनप्रभृतीनि निरभिसंधीनि फलाभिलाषविकलानि परमेश्वरार्पणबुद्ध्या क्रियमाणानि । आत्मशब्दो मनोविषयः । कर्मणां वित्त-

“बह राया” इत्यादि प्रकरणो के समान इस अध्याय का प्रभूतार्थवादत्व नहीं है ।

यदि कहो, वहाँ (प्रजापति ने वीर्यपात किया इत्यादि दृष्टान्तवाक्य में) भी प्रभूतार्थवादत्व नहीं मानना चाहिये । तो ऐसा ही होने दो, किन्तु इतने कहने मात्र से ही इस न्याय का बाध नहीं होता और न ही हमारे पक्ष में कोई दोष प्राता है । “ब्रह्मा विश्वसृज” इत्यादि को काम्यकर्मों का फल भी नहीं बतलाया जा सकता क्योंकि उन काम्यकर्मों का फल देवसाष्टिता बतलाया गया है । इसलिये (कर्मों के मुक्तिरूप फल के अभाव में) ये ब्रह्मत्वाद, सकाम नित्यकर्मों और सवमेध प्रवमेध आदि यज्ञों के फल हैं ।

किन्तु जिनके निष्काम नित्यकर्म मन की शुद्धि के लिये होते हैं, उनके लिए ये ज्ञान उत्पत्ति के निमित्तक होते हैं । जैसे शास्त्र का वचन है कि “यह शरीर ब्रह्मभाव की प्राप्ति के योग्य बनाया जाता

१. प्रजापतिरात्मनो वषामित्यादिदृष्टान्तवाक्येऽपि । २. संस्कार शुद्धिः । ३. द्वादशाध्यायस्य मनुस्मृतः ।

४. दृष्टान्तेऽपि तदमुष्पणमे । ५. युक्ते । ६. अर्थवादाधिकरणमिति—“आज्जायस्य क्रियापत्त्वादानपक्ष-

मतदर्शानां तस्मादनित्यमुच्यते” जै० सू० १।३।७ । इत्यादिधिकरणमित्यर्थः । ७. सगत् भविष्यति । ८.

तथा समुचितनित्यकर्मफलत्वाभावात् । ९. अधिकारिणामित्यर्थः । तथाच कर्तरि षष्ठी ।

“ब्राह्मीयं क्रियते तनुः” इति स्मरणात् । तेषामा'रादुपकारकत्वान्मोक्षसाधनान्यपि कर्माणि भवन्तीति न विरुध्यते । यथा, चायमर्थः पठे जनकाख्यायिकासमाप्तौ 'वक्ष्यामः । यत्तु विषदध्यादिवदित्युक्तं 'तत्र प्रत्यक्षांनुमानविषयत्वादविरोधः । यस्त्वेत्यन्तशब्दगम्योऽर्थस्तत्र वाक्यस्याभावे तदर्थप्रतिपादकस्य न शक्यं कल्पयितुं विषदध्यादिसाधर्म्यम् ।

न च प्रमाणान्तरविरुद्धार्थविषये श्रुतेः प्रामाण्यं कल्प्यते यथा शीतोऽग्निः बलेदयतीति । श्रुते तु तादर्थ्यं वाक्यस्य प्रमाणान्तरस्याऽऽभासत्वम् । यथा खद्योतोऽग्निरिति

बुद्धिद्वारा ज्ञानोत्पत्त्यर्थत्वे प्रमाणमाह—ब्राह्मीति । कथं 'तर्हि कर्मणां मोक्षसाधनत्वं केचिदावक्षते तत्राऽऽह—तेषामिति । संस्कृतबुद्धीनामिति यावत् । कर्मणां परम्परया मोक्षसाधनत्वं कथं 'सिद्धवबुध्यते तत्राऽऽह—यथा चेति । 'अयमर्थस्तथेति ज्ञेयः । 'निरस्तमप्यधिकविक्षया पुनरनुवदति—यस्त्विति । विषादेर्मन्त्रादिसहितस्य जीवनाविहेतुत्वं प्रत्यक्षादिसिद्धमतो 'दृष्टान्ते कार्यारम्भकत्वे विरोधो नास्तीत्याह—तत्रेति । कर्मणो विद्यासंयुक्तस्य कार्यान्तरारम्भकत्वसंज्ञोऽर्थः शब्देनैव गम्यते । 'न च' 'तत्र 'मानान्तरमस्ति । न च समुच्चितस्य कर्मणो मोक्षारम्भकत्वप्रतिपादकं वाक्यमुपलभ्यते तदभावे कर्मणि विद्यायुक्तेऽपि विषदध्यादिसाधर्म्यं कल्पयितुं न शक्यमित्याह—यस्त्विति । कर्मसाध्यत्वे च मोक्षस्यानिरयता स्यादिति भावः ।

'अपाम सोमममृता अभून्' इत्यादिश्रुतेर्मोक्षस्य कर्मसाध्यस्यापि नित्यत्वमिति चेत्तेत्याह—न चेति । यस्त्वुक्तं तदनित्यमित्यनुमानानुगृहीतं 'तद्यथेहेत्यादिवाक्यं तद्विरोधेनार्थाबाधश्रुतेः स्वाय-
प्रामाण्यमित्यर्थः । प्रमाणान्तरविरुद्धेऽर्थे प्रामाण्यं श्रुतेर्नाप्यते चेद्वैतश्रुतेरपि कथं प्रत्यक्षावि-
रुद्धे स्वायं प्रामाण्यमित्याशङ्क्याऽह—श्रुते त्विति । तत्त्वमस्यादिवैवाक्यस्य पङ्क्तितात्पर्य-
लिङ्गः 'सबद्धतपरत्वे निर्धारिते 'सद्भूमेदविषयस्य प्रत्यक्षादेरा'भासत्वं भवतीत्यर्थः । तत्रैव दृष्टान्तेन साधयति—यथेत्यादिना । यद्विवेकिना यद्योक्तं प्रत्यक्षं तद्यद्यपि 'प्रथमभाविस्त्वेन प्रबलं निश्चितार्थं

है" । परम्परा से मोक्षप्रयोजक होने से वे कर्म मोक्ष के भी साधन होते हैं, इसलिये इसमें कोई भ्रमङ्गति नहीं है । जिससे यह मोक्ष में प्रयोजक है, उसे हम छठे अध्याय (उपनिषत् के चौथे अध्याय) की जनक आख्यायिका के अन्त में कहेंगे । अब जो दृष्टान्त में विषदधि आदि के समान ऐसा कहा गया है, वहाँ प्रत्यक्ष और अनुमान का विषय होने के कारण विरोध नहीं है । तहाँ जो

१. आराद्वेति—कर्मणा पारम्पर्येण मोक्षप्रयाजकत्वादित्यर्थः । २. वक्ष्याम इति—शृ० उ० ४।४।२२ "तमेत वेदानुवचनेने"त्यादिवैवाक्यस्याख्यानावधरे तदभाष्य इति द्रष्टव्यम् । ३. दृष्टान्ते । ४. अनुमानेति । स्वद्वुक्षितमिदं विषदध्यादित्वज्जीवनपुष्ट्यादिप्रयोजक मन्त्रशर्करादिनस्कृतत्वान्मद्वुक्षितविषदध्यादिवदिति परार्थानुमानं द्रष्टव्यम् । ५. मानान्तरारम्भकत्वमन्तरत्वम् । ६. समुच्चितस्य कर्मणो मोक्षारम्भरत्वरूपोऽर्थः । ७. सर्वेष्वेव मोक्षस्य कर्मसाध्यत्वे । ८. उपपादनमन्तरत्वार्थः । ९. कर्मणां पारम्पर्येण मोक्षसाधनत्वरूपोऽर्थः । १०. समुच्चितस्य कर्मणो मोक्षपनकत्वम् । ११. विषादो । १२. शब्देनैवेत्येवकारध्यावत्यर्थं दर्शयति—न वेति । १३. उक्तेऽर्थे । १४. प्रत्यक्षादि । १५. नास्यामः । १६. "तद्यथेह कर्मचिन्तो लोकः क्षीयत एवमेवात्र पुष्पाक्षितो लोकः क्षीयत" इति वाक्यमित्यर्थः । १७. परमार्थाद्वैतपरत्वे । १८. पारमार्थिकभेदविषयस्येति बोध्यम् । १९. मिथ्यात्वम् । २०. प्रथमप्रवृत्तताऽज्ञातविरोधित्वेन ।

तलमलिनमन्तरिक्षमिति वा बालानां यत्प्रत्यक्षमपि तद्विषयप्रमाणान्तरस्य यथायत्ने निश्चिता निश्चितार्थमपि बालप्रत्यक्षमाभासी भवति ।

‘तस्माद्वेदप्रामाण्यस्याव्यभिचारात्तादर्थ्यं सति वाक्यस्य तथात्वं स्यात् । न तु पुरुष-
मतिकौशलम् । न हि पुरुषमतिकौशलात्सविता रूपं न प्रकाशयति । तथा वेदवाक्यान्पि
नान्यार्थानि भवन्ति । तस्मान्न मोक्षार्थानि कर्माणोति सिद्धम् । अतः कर्मफलानां संसार-

च तथाऽपि तस्मिन्नेवाऽऽकाशादौ विषये प्रवृत्तस्याऽऽप्रवाक्यादेर्मानान्तरस्य यथायत्ने सति तद्विरुद्धं
पूर्वोक्तमविषयिकप्रत्यक्षमप्याभासी भवति तथैव द्वैतविषयं प्रत्यक्षाद्यद्वैतागमविरोधे भवत्याभास इत्यर्थः ।

ननु तात्पर्यं नाम पुरुषस्य मनोधर्मस्तद्वशाच्चेवद्वैतस्य त्वेयंपार्यत्वं तर्हि प्रतिपुरुषमन्यथैव
तात्पर्यदर्शनात्तद्वशादप्यथैव धृत्यर्थः स्यादित्याशङ्क्य बाष्पांतिकं निगमयन्नुत्तरमाह—तस्मादित्या-
दिना । तादर्थ्यमयंपरत्वं तथात्वं यावार्थ्यं शब्दधर्मस्तात्पर्यं तन्न पदविधिसिद्ध्यगम्य तथा च शब्दस्य
पुरुषाभिप्रायवशात्तादर्थ्यतायत्नमित्यर्थः । उक्तमर्थं हृष्टान्तेन स्पष्टयति—न हीति । विचारार्थमुपसंहरति
—तस्मादिति । विद्यासंबुक्तस्यापि कर्मणो मोक्षारम्भकत्वात्संभवस्तच्छब्दार्थः । सा मूलकमला मोक्षार्थ-
त्वं किं तावतेत्याशङ्क्य ब्राह्मणारम्भं निगमयति—अत इति ।

मानान्तरागम्यत्वं कर्मसमुच्चित मोक्षारम्भकत्वरूप अर्थ है, उसके विषय में, उसके अर्थप्रतिपादक वाक्य
के अभाव में, उसका विषय और दधि छादि से साधर्म्य कल्पित नहीं किया जा सकता ।

एव जो विषय प्रमाणान्तर से विरुद्ध है, उसमें धृति के प्रामाण्य की कल्पना भी नहीं की जा
सकती, जैसे कोई प्रमाण से विरुद्ध बात बहे कि अग्नि शीतल होती है और भिगो देती है । वाक्य का
वैसा अर्थ यदि धृतिसम्मत हो, तो अन्य प्रमाण प्रमाणाभास हो जाते हैं । जैसे मूर्खों को यह प्रत्यक्ष
होता है कि खबोस अग्नि है, अन्तरिक्ष का तल मलिन होता है, तथापि उनके विषय में यथायत्ना का
प्रमाणान्तर से निश्चय हो जाने पर वह मूर्खों के द्वारा प्रत्यक्ष किया हुआ अर्थ भी मिथ्या हो जाता है ।

अत वेद के प्रामाण्य का सर्वदा अव्यभिचार होने से उसका वैसा तात्पर्य होने पर ही वाक्य
की यथायत्ना होती है । पुरुषबुद्धि का धर्मरूप तात्पर्य वाक्य की यथायत्ना में प्रयोजक नहीं है ।
पुरुषबुद्धिधर्मरूप तात्पर्य से यह निश्चय नहीं किया जा सकता कि सविता रूप की प्रकाशित नहीं
करता । पुरुषबुद्धिधर्मरूप तात्पर्य के कारण इसी प्रकार वेदवाक्य भी भिन्न अर्थ के बोधक नहीं हो
सकते । इसलिये कर्मों का फल मोक्ष नहीं है, ऐसा सिद्ध हुआ । अतः (कर्मों के मोक्षार्थत्व अभाव

- १ निर्धारिततात्पर्यकवाक्यविरुद्धस्याभासत्वादित्यर्थः । २ नत्विति—पुरुषबुद्धिधर्मरूप तात्पर्यं नैववाक्य-
यावार्थ्यप्रयोजकमित्यर्थः । ३ पुरुषमतिधर्मरूपतात्पर्यवशात् । ४ अतः—कर्मणा मोक्षार्थत्वाभावात् । ५
तथा चेति—पदविधिसिद्ध्यगम्यतात्पर्यस्य शब्दधर्मत्वे मतीत्यर्थः । ६ उक्तमर्थम्—पुरुषाभिप्रायवशाद्वस्तुधर्म-
स्यान्यार्थत्वाभावप्रत्यक्षम् । ७ अर्थं प्रयोजन फलम् । ८ किं तावता—तथा तदवत्त्वाभावमात्रोपपादनेन
किमायातम् । ९ सर्वस्य कर्मफलस्य संसारत्वप्रदर्शनाभावात् ब्राह्मणस्यारम्भ इति प्रतिज्ञात ब्राह्मणारम्भमुपसं-
हरतीत्यर्थः ।

‘अथ हंनं भुज्युर्लाह्यायनिः पप्रच्छ याज्ञवल्क्येति
 होवाच । मद्रेषु चरकाः पर्यव्रजाम ते पतञ्जलस्य
 काप्यस्य गृहानेम तस्याऽऽसीद्दुहिता गन्धर्वगृहीता
 तमपृच्छाम कोऽसीति सोऽब्रवीत्सुधन्वाऽऽङ्गिरस इति
 यदा लोकानामन्तानपृच्छामार्थनमब्रूम क्व पारि-
 क्षिता अभवन्निति क्व पारिक्षिता अभवन्स त्वा
 पृच्छामि याज्ञवल्क्य क्व पारिक्षिता अभवन्निति ॥१॥

उसके बाद याज्ञवल्क्य से लह्य के पुत्र भुज्यु ने पूछा—(हे याज्ञवल्क्य ।) ऐसा उसने कहा ।
 ८५ मध्ययन के लिए अज्ञाचरण करते हुए मद्रदेश में विचर रहे थे कि कपि गोत्रोत्पन्न पतञ्जल नामक
 पुरुष के घर घूमते घूमते पहुँच गये । उसकी पुत्री किसी गन्धर्व से आविष्ट थी । हमने उससे पूछा—तू
 कौन है ? अर्थात् तुम्हारा क्या काम और क्या स्वरूप है ? उसने कहा—मैं मात्र सोऽङ्गिरस और
 नाम से सुधन्वा हूँ । जब हमने उससे भुवमवोशो के अन्तर्क विषय में पूछा और हमने अपनी प्रशंसा
 करते हुए उससे यह भी पूछा—परीक्षित कहाँ रहे ? (तब उस गन्धर्व ने हम सभी बात बता दी ।
 तात्पर्य यह कि हमने दिव्य प्राणी से ज्ञान प्राप्त किया है) वही हम तुमसे पूछते हैं कि परीक्षित
 कहाँ रहे ॥१॥

त्वप्रवर्शनायैव ब्राह्मणमारभ्यते ।

अथानन्तरमुपरते जारत्कारवे भुज्युरिति नामतो लह्यस्यापर्यं लाह्यस्तदपर्यं
 लाह्यायनिः पप्रच्छ याज्ञवल्क्येति होवाच । आदावुक्तमश्वमेधदर्शनं समष्टिद्व्यष्टिफलश्राव-

ब्राह्मणारम्भमेव प्रतिपाद्य तदक्षराणि व्याकरोति—अथेति । याज्ञवल्क्यमभिमुखीकृत्य
 भुज्युः स्वस्य पूर्वनिवृत्ता कथामकथयत् तामवतारयितुमश्वमेधस्वरूपं तत्फलं च विभज्य दर्शयति—

(होने से) कर्मफलो को ससारित्व प्रदर्शित करने के लिए यह ब्राह्मण आरम्भ किया जाता है ।

‘अथ’ यानी जारत्कारव अर्थात्भाग के रूप हो जाने पर भुज्यु लाह्यायनि ने पूछा । लह्य की
 सन्तान लाह्य कही जाती है, उसकी सन्तान का ‘लाह्यायनि’ नाम पड़ा । उसने ‘हे याज्ञवल्क्य’ ऐसा
 सम्वाधन करके पूछा । आरम्भ में (अश्वमेधब्राह्मण में) अश्वमेधदर्शन को (उपावा अश्वस्य शिर
 इस प्रत्यय से) प्रतिपादन किया गया है । अश्वमेध ऋतु समष्टि और व्यष्टि फल प्रदान करने वाला है ।
 अथ केवल ज्ञानसंपादित हो अथवा ज्ञानसमुच्चित हो, सब वशों का उत्कृष्ट विभ्रान्तिस्थान है ।

बढ़कर कोई पाप नहीं है, और अश्वमेध से श्रष्ट कोई पुण्य नहीं है—ऐसी स्मृति भी है ।

१ तृतीय ब्राह्मणे पुण्यफलनिर्दिष्टीयते । अश्वमेध पर पुण्य ब्रह्मलोक फलवाचि ॥ इति यातिकसारे
 ३।३। २ ‘उपावा अश्वस्य’ त्यादावश्वमेधब्राह्मणे । ३ ब्राह्मणेति बोध्यम् । ४ कथाम् ।

मेघकृतुः । 'ज्ञानसमुच्चितो वा केवलज्ञानसंपादितो वा सर्वकर्मणां' परा काष्ठा । 'भूराहत्या-
श्वमेघाभ्यां न-परं पुण्यपापयोरिति हि स्मरन्ति । तेन हि 'समष्टि' व्यष्टीश्च प्राप्नोति । 'तत्र
व्यष्टयो 'निज्ञाता 'अण्डान्तरविषया अश्वमेघयागफलभूताः । 'मृत्यु' रस्याऽऽत्मा भवत्येतासां
देवतानामेको भवतीत्युक्तम्' ।

मृत्युश्चाशनायालक्षणे बुद्ध्यात्मा 'समष्टिः प्रथमजो वायुः सूत्रं' सत्यं हिरण्यगर्भः ।

आदाविति । क्रतुवृत्त इति पूर्वेण संबन्धः । क्रतोर्द्विविध्यमाह—ज्ञानेति । अश्वमेघस्य द्विधा विभक्तस्य
सर्वकर्मोत्कर्षमुद्गिरिति—सर्वकर्मणामिति । तस्य पुण्यश्रेष्ठत्वे मानमाह—अणुहृत्येति । समष्टिव्यष्टि-
फलश्चेत्युक्तं स्पष्टयति—तेनेति । अश्वमेघेन—सहकारिकाभनाभेदेन समष्टि 'समनुगतत्वा' व्यष्टीश्च
व्यावृत्तत्वा 'देवताः प्राप्नोतीत्यर्थः । काः पुनर्व्यष्टयो विषययन्ते तत्राऽह—सन्नेति । अग्निरादित्यो
वायुरित्याद्या व्यष्टयो देवताः सोऽग्निरभवति"त्यादावण्डान्तर्गतमित्योऽश्वमेघफलभूताः दर्शिता इत्यर्थः ।
का 'तर्हि समष्टिर्देवतेत्युक्ते' 'तत्रोक्तं स्मारयति—मृत्युरिति ।
तामेव समष्टिरूपां देवतां प्रपञ्चयितुमिदं ब्राह्मणमिति वस्तुं पातनिकां करोति—मृत्युश्चेति ।
'प्राणात्मकबुद्धिधर्मो' 'अशनाया कथं मृत्योर्लक्षणम्' तत्राऽह—बुद्ध्यात्मेति । 'तर्हि बुद्धेर्व्यष्टिर्वाग्मृत्यु-
त्वि तथा स्यादित्याशङ्क्याऽह—समष्टिरिति । प्रागेव व्यष्ट्युत्पत्तेरुत्पन्नत्वेन समष्टित्वं 'साधयति—
प्रथमजम्' इति । सर्वश्रयत्वं दर्शयति—सूत्रमिति । 'तत्र वायुर्वै गौतमेत्यादि' वायव्य प्रमाणमिति
सूत्रयति—वायुरिति । 'तथाऽपि कथं प्रथमजत्वं भूतानां' प्रथममुत्पत्तेरित्याशङ्क्याऽह—सत्यमिति ।
हिरण्यगर्भस्योक्तलक्षणत्वेऽपि किमायातं मृत्योरित्याशङ्क्याऽह—हिरण्यगर्भ इति । जगदेवै समष्टि-

इत्यलिये उस अश्वमेघ के द्वारा ही पुरुष समष्टि देवता और व्यष्टि देवता को प्राप्त करता है । व्यष्टि
और समष्टि के मध्य अश्वमेघ याग के फलभूत अण्ड के मध्य जिन देवताओं का आश्रय है; वे
व्यष्टिरूप से प्रदर्शित किये गये हैं । 'इसे मृत्यु प्राप्त नहीं करता, मृत्यु तो उसका आत्मा हो जाता है तथा
वह इन देवताओं में से ही कोई एक हो जाता है (उस उपासक को यही फल प्राप्त हो जाता
है)'—ऐसा कहा है ।

१. उपासनासमुच्चित इति भावः । २. उत्कृष्टा विश्रान्तिम् । ३. श्रेष्ठब्रह्महत्या । ४. देवताम् । ५.
देवता । ६. व्यष्टिसंमष्टिमध्ये । ७. प्रदर्शिता । ८. अण्डान्तरेति—अण्डस्यान्तर मध्य विषय आश्रयो
पासा नत्वण्डादवहिरपीति परिच्छिन्नत्वमुक्तमासा हिरण्यगर्भपिषया तत्पाण्डादवहिरपि व्यापारवादिति ध्येयम् ।
९. हिरण्यगर्भः । १०. उपासितु । ११. वृ० उ० १।२।७ । १२. सम्पद्य अण्डादवहिरन्तर्ग्यं अष्टि-
व्याप्तिर्यस्येति समष्टिः । १३. सत्यमिति—सच्च त्यज्य सत्यम् तथा च न भूतसूत्रयोर्मेद इति भावः । १४.
मन्वेकेनाश्वमेघाभ्यासाधनेन कथं फलद्वय साध्यते इत्याशङ्क्याऽह—सहकारिणि । कामनाभेदस्य आश्वमेघसह-
कारित्वं तदनुष्ठातृसमेतत्त्वमिति प्रष्टव्यम् । १५. हिरण्यगर्भरूपां । १६. जगत्यादीम् । १७. वृ०
उ० १।३।१२ । १८. व्यष्टीनां प्रदर्शितत्वेऽपि । १९. प्रमगाध्यायेऽग्निब्राह्मणे । २०. प्राणे तत्वेव गरीरे
बुद्धेः सत्यदर्शनाद् 'यो वै प्राणः सा प्रजा या वै प्रजा स प्राण' इति कीर्तितकृष्युत्पन्न अथोरभेदाध्यायसायेनाह
—प्राणेति । २१. कुमुदा । २२. स्वरूपम् । २३. तर्हि—मृत्योर्बुद्ध्यात्मकत्वे । २४. व्यष्टिना तु
व्यष्टिभिः शङ्खोत्पत्त्यमिति भावः । २५. सूत्रत्वे । २६. वृ० उ० ३।७।२ । २७. सर्वाश्रयत्वेऽपि ।
२८. सूत्रपिषया ।

'तस्य व्याकृतो विषयो यदात्मकं सर्वं द्वैतैकत्वं यः सर्वभूतान्तरात्मा लिङ्गममूर्तरसो यदा-
श्रितानि सर्वभूतकर्माणि यः कर्मणां कर्मसंबद्धानां च विज्ञानानां परा गतिः परं फलम् ।
'तस्य कियान्गोचरः क्रियतो व्याप्तिः सर्वतः परिमण्डलीभूता सा वक्तव्या । तस्यामुक्तायां
सर्वः संसारो बन्धगोचरः' उक्तो भवति । तस्य च समष्टिव्यष्ट्यात्मदर्शनस्यालौकिकत्व-
प्रदर्शनार्थमाख्यायिकामात्मनो कृतां प्रकुस्ते । तेन च प्रतिवादिबुद्धिं 'ध्यामोहयिष्या-
मीति मन्यते ।

व्यष्टिरूपं न सूत्रमित्याशङ्क्याऽऽह—यदात्मकमिति । द्वैतं व्यष्टिरूपमेकत्वं समष्टिरूपं 'तत्सर्वं
यदात्मकं तस्येति संबन्धः । "तस्योक्तप्रमाणत्वं प्रकटयति—य. सर्वेति । "विज्ञानात्मानं व्यावर्तयति
—लिङ्गमिति । "तस्य ह्येव रसः" इति श्रुतिमनुसृत्याऽऽह—प्रमूर्तेति । "तस्य साधनाश्रयत्वं दर्शयति
—यदाश्रितानीति । तस्यैव कलाश्रयत्वमाह—यः कर्मणामिति । परा गतिरित्यस्यैव व्याख्यानं परं
फलमिति । एवं भूमिकामारब्ध्यानन्तराहणमवतारयति—तस्येति । प्रदनमेव प्रकटयति—क्रियेतीति ।
'सर्वतः परितो "मण्डलभावमासाद्य स्थितेति यावत् । ननु किमिति सा वक्तव्या तस्यामुक्तायामपि
वक्तव्यसंसारवशोपादाकाङ्क्षाविधान्त्यभावादत आह—तस्यामिति । इयान्वयो नाधिको न्यूनो
चेत्य"व्यवच्छेदेन बन्धपरिमाणं परिच्छेदार्थं कर्मफलव्याप्तिं रत्रोच्यते "तत्परिच्छेदञ्च मुक्तिहेतुरिति
भावः । आहणस्यैवं प्रवृत्तायपि किमिति भुङ्गुः स्वस्य पूर्वनिर्बृतां कथमाहेत्याशङ्क्याऽऽह—तस्य
चेति । समष्टिव्यष्ट्यात्मदर्शनस्यालौकिकत्वप्रदर्शनेन वा किं स्यात्तदाह—तेन चेति । इति मन्यते
भुङ्गुरिति शेषः । जल्पे परपराजयेनाऽऽसज्यस्येष्टत्वावित्यर्थः ।

। 'बहू मृत्यु क्षुधारूपं बुद्ध्यात्मा श्रीर समष्टि है, वह प्रथम उत्पन्न वायु सूत्रात्मा सत् श्रीर रयत्
हिरण्यगर्भ है । जितना भी व्यष्टि श्रीर समष्टिरूप यह जगत् है, व्याकृत प्रपञ्च उसका कार्य है । जो
समस्त भूतो का अन्तरात्मा है, (विज्ञानात्मा का व्यावर्तक) लिङ्ग श्रीर अमूर्तरस है, सम्पूर्ण भूत
जिसके आश्रित हैं, जो कर्मों एव उनसे सम्बद्ध विविध उपासनाओं की परागति या पराकाष्ठा है ।
उम (केवल विद्यासमुक्त कर्म के फलभूत समष्टि-व्यष्टिरूप हिरण्यगर्भ) का कितना कार्य है, सब श्रीर
मण्डलाकार फैली हुई कितनी व्याप्ति है, उसे बतलाना चाहिये । उसके प्रतिपादित कर दिये जाने पर
समस्त संसार ही बन्धनरूप प्रतिपादित हो जाता है । उम समष्टि-व्यष्टिरूप दर्शन का अलौकिकत्व

- १ तस्येति—सूत्रस्य । व्याकृतो नाभावात्तथाप्रभिव्यक्त प्रपञ्च । विषय कार्यमित्यर्थः । २ उपासनानाम् ।
३. पर फलमिति—तथा च समष्टिफलरूपत्वादस्य व्यष्टिफलानामाश्रयत्वमिति ध्येयम् । ४. तस्येति—
केवलस्य विद्यासमुक्तस्य च कर्मण फलभूतस्य हिरण्यगर्भस्य समष्टिव्यष्टिरूपिण इत्यर्थः । ५ रूप । ६
अलौकिकत्वप्रदर्शनार्थमिति—स्वविद्याया गुरूपदेशपूर्वकत्वं ज्ञापयितुं चेत्तदपि बोध्यम् । ७ उपादत्ते । ८
तेन—तस्यालौकिकत्वप्रदर्शनेन । ९ दिव्यज्ञानविषयोऽयं प्रदन कथमुन्नयिष्यामीति व्यामोहो बोध्यः । १०
जगत् । ११ तस्योक्तप्रमाणत्वमिति—सूत्रस्य वायुर्वं गौतम तत्सूत्रमित्युक्तश्लाघीयत्वमित्यर्थः । १२
प्रपञ्चम् । १३ बन्धकाशयो मृ० उ० ३।१।२ । १४ सूत्रस्येति बोध्यम् । १५ सर्वतः—सर्वा परितः
—अण्णादवहिरन्तश्चेति यावत् । १६ चक्राकारताम् । १७ न्यूनाधिकपरिहारेण । १८. परिज्ञानार्थम् ।
१९. भुङ्गुप्रदने । २० बन्धपरिमाणपरिज्ञानञ्च । २१ फलम् ।

मद्रेषु मद्रा नाम 'जनपदास्तेषु चरका' 'अध्ययनार्थं' 'व्रतचरणा' 'चरका' 'अध्ययनो' वा पर्यव्रजाम् पर्यटितवन्तस्ते पतञ्जलस्य ते वयं पर्यटन्तः पतञ्जलस्य नामतः काप्यस्य कपिगोत्रस्य गृहानेम गतवन्तः । तस्याऽऽसीदुद्बुहिता गन्धर्वगृहीता गन्धर्वेणाऽमानुषेण सत्त्वेन केनचिदाविष्टा गन्धर्वो वा 'धिष्योऽग्निश्च' त्विगदेवता विशिष्टविज्ञानत्वावसीयते । न हि 'सत्त्वमात्रस्येदृशं विज्ञानमुपपद्यते । तं सर्वं वयं परिवारिताः सन्तोऽपृच्छाम कोऽसीति कस्त्वमसि किनामा' 'किसतत्त्वः । सोऽन्नवोद्गन्धर्वः सुधन्वा नामतः 'आङ्गिरसो' 'गोत्रतः । तं यदा यस्मिन्काले "लोकानामन्तान्पर्यवसानान्यपृच्छामार्थं" गन्धर्वमज्ञूय "भुवनकोशपरिमाणज्ञानाय प्रवृत्तेषु सर्वेष्व्वात्मानं" 'भ्लाघयन्तः पृष्टवन्तो वयं कथं' 'क्व

धिष्यस्वमग्नेरुपास्यस्वम् । 'अग्निर्वै देवानां होता' इति श्रुतिमाश्रित्याऽह— "ऋत्विगिति । यथोक्तगन्धर्वशब्दार्थसंग्रहे "लिङ्गमाह—विशिष्टेति । "तस्यान्यथासिद्धिं वृषमति—न हीति । अर्थन-
मित्यादिरर्थं विधुणोति—भुवनेति । भवत्वेवं गन्धर्वं प्रति "भवतः" 'प्रश्नस्तथाऽपि' 'किमायातं तवाह—

प्रदर्शन करने के लिए भुज्यु आपकीती भास्यायिका का उपादान करता है और सोचता है कि इससे मैं अपने प्रतिवादी की बुद्धि को व्यामोह में डाल दूँगा ।

"मद्रेषु" अर्थात् मद्र नाम वाले देश में "चरकाः" अर्थात् वेद अध्ययन के लिए, ब्रह्मचर्यव्रत धारण करने वाले अध्वर्यु छात्र "पर्यव्रजाम्" विचर रहे थे, "ते पतञ्जलस्य काप्यस्य" अर्थात् विचरते-विचरते कपिगोत्रीय पतञ्जल नामक पुरुष के घर "एम्" अर्थात् पहुँचे । उसकी पुत्री "गन्धर्वगृहीता" अर्थात् गन्धर्वरूपी किसी अमानवीय जीव से आविष्ट थी । गन्धर्वशब्द से उपास्य अग्नि ऋत्विगदेवता का ग्रहण होता है क्योंकि केवल किसी प्राकृत प्राणीमात्र का ऐसा ज्ञान होना संभव नहीं है । हम सब ने चारों ओर से घेर कर "तमपृच्छाम" अर्थात् उस पतञ्जलदुहिता में आविष्ट गन्धर्व को पूछा— "कोऽसीति" अर्थात् तुम कौन हो, तुम्हारा नाम क्या है और तुम्हारा स्वरूप क्या है ? वह बोला—मैं सुधन्वा नाम का गन्धर्व हूँ और आङ्गिरस गोत्र में उत्पन्न हुआ हूँ । उसे 'यदा' यानी जिस समय,

१. देशविशेषः । २. वेदाध्ययनार्थम् । ३. ब्रह्मचर्यव्रतेति बोध्यम् । ४. छात्राः । ५. अध्वर्यव इति—यजुः शाखाध्यायिन ऋत्विज इत्यर्थः । ६. अमानुषेणेति—पिशाचादिरूपेणेति यावत् । न तु गन्धर्वजाति-देवेनेत्यभिप्रायः । ७. उपास्यः । ८. प्राकृतस्य प्राणिमात्रस्य । ९. पतञ्जलदुहिताविष्ट गन्धर्वम् । १०. किस्वरूपः । ११. अनेन ब्रह्मराससोऽहमित्यसूचि । १२. गोत्रेण । १३. भूरादीनाम् । १४. भुवन-कोशो ब्रह्माण्डम् । १५. भ्लाघयन्त इति—"अहमेतद्ब्रह्ममेतद्वेधीति प्रत्येकमात्मशलाघा घन्या वयं यदनुभवकोशपरिमाणं ज्ञातुमवसरमलप्समहि इति वा श्लाघा समुत्थेया । १६. क्व पारिव्रिता अववव्रिति । यातिके यथा—"अप्रसिद्धाभिमानोक्तया वादिभ्यामोहसिद्धये । अयमेवकृतो वक्ति मुज्युः पारिव्रिता इति" ॥१४०॥ इति । परितः शीयते सर्वं ब्रह्महृत्वादिदुरितमनेनेति परिशिद्धवक्ष्येष्टतयाजिनः पारिव्रिता इति द्रष्टव्यम् ॥ १७. ऋत्विगिति—तथा च ऋत्विक् चासी देवता ऋगिवा देवता, देवताना वा ऋत्विगिति विप्राहम् । १८. हेतुम् । १९. तस्यान्यथासिद्धिमिति—विशिष्टविज्ञान (त्व) स्य—यथोक्तगन्धर्वशब्दार्थमन्तरं सिद्धि-मित्यर्थः । २०. मुज्योः । २१. तव प्रश्ने सत्यपि । २२. किमायातमिति—पृष्टेऽपि त्वया न किमप्यु-त्तरितं चेत्तेन किं तर्हि ते फल लब्धमित्यर्थः ।

स होवाचोवाच वै सोऽगच्छन्वं ते तद्यत्राश्व-
मेधयाजिनो गच्छन्तीति क्व न्वश्वमेधयाजिनो गच्छ-
न्तीति द्वात्रिंशत् शतं वै देवरथाह्नघ्नान्ययं लोकस्त
समन्तं पृथिवी द्विस्तावत्पर्येति ता समन्तं पृथिवी

उस याज्ञवल्क्य ने कहा, नि सदेह उस गन्धर्व ने यही कहा था कि वे परीक्षित वहाँ चले गये, जहाँ अश्वमेधयाजी जाते हैं। भुज्यु ने कहा—फिर अश्वमेधयाजी कहाँ जाते हैं? (इस प्रश्न के उत्तर में याज्ञवल्क्य ने भुवनकोश का वर्णन किया) यह लोक बत्तीस देवरयाह्नघ्न है, (आदित्य रथ की गति से

पारिक्षिता अभवन्निति । स च गन्धर्वः सर्वमस्मभ्यमब्रवीत् । तेन दिव्येभ्यो मया लब्धं
ज्ञानं तत्तव नास्त्यतो निगृहीतोऽतीत्यभिप्रायः । सोऽहं विद्यासपन्नो लब्धागमो गन्धर्वत्वा
त्वा पृच्छामि, याज्ञवल्क्य क्व पारिक्षिता अभवन्तस्त्व किं जानासि हे याज्ञवल्क्य कथं
पृच्छामि क्व पारिक्षिता अभवन्निति ॥ १ ॥

स होवाच याज्ञवल्क्य उवाच वै सः । वंशब्दः स्मरणार्थः । उवाच वै स गन्धर्व-

स चेति । तेन गन्धर्ववक्ष्येनेति यावत् । दिव्येभ्यो गन्धर्वेभ्य सकाशादित्येतत् । एतज्ज्ञानाभावे
स्वज्ञानमप्रतिभा ब्रह्मिष्ठवप्रतिज्ञाहानिश्चेत्याह—अत इति । प्रष्टुरभिप्रायमुक्त्वा प्रश्नाक्षराणि
उवाचष्टे—सोऽहमिति । प्रथमा तावदश्व पारिक्षिता अभवन्नित्युक्तिर्गन्धर्वप्रश्नार्था । द्वितीया तदनु-
रूपप्रतिवचनार्था । यो हि क्व पारिक्षिता अभवन्निति प्रश्नो गन्धर्वं प्रति कृतस्तस्य प्रत्युक्तिः सर्वा
सोऽस्मभ्यमब्रवीदिति तत्र विवक्ष्यते । तृतीया तु मुनिं प्रति प्रश्नार्थेति विभागः ॥ १ ॥
अज्ञानादि निग्रह परिहरन्नुत्तरमाह—स होवाचेति । स्मरणार्थो गन्धर्वो लब्धस्य ज्ञानस्येति

लोको का “अन्तानपृच्छाम” यानी पर्यवसानविषयक प्रश्न किया, फिर ब्रह्माण्ड का परिमाण जानने के लिए प्रवृत्त होने पर हम सबने अपने ज्ञान की प्रशंसा करते हुए उस गन्धर्व से पूछा। किस प्रकार पूछा, यह कि पारिक्षित कहाँ रहे। उस गन्धर्व ने हम सब कुछ बता दिया। इस प्रकार मैंने दिव्य जीवों से ज्ञान प्राप्त किया है, वह तुम्हें प्राप्त नहीं है उक्त ज्ञानाभाव के कारण तुम हरा दिये गये हो। गन्धर्व द्वारा विद्यामम्पन्न कर वेदार्थज्ञाता हो वही मैं तुमसे पूछता हूँ कि हे याज्ञवल्क्य । क्या तुम जानते हो कि वह गन्धर्वोक्त पारिक्षित कहाँ रहे। बताओ मैं तुम्हीं से पूछना हूँ कि वह पारिक्षित कहाँ रहे ॥१॥

- १ ते—इदानीन्तना । २ प्राक्तना । ३ लोक सलामट, लोकवत् सूर्यादिभि प्रकाश्यत इति लोक ।
४ द्विस्तावत्—लोकपेशया द्विगुणपरिमाणा । ५ पर्येति—परितो व्याप्य तिष्ठति । ६ इत्यश्वमेधया-
जिनो गतिं पृष्टवन्त इत्यर्थः । ७ उत्तज्ज्ञानाभावात् । ८ लब्धवेद । ९ तत्—गन्धर्वोक्तम् । १०
गन्धर्व । ११ हेतो तृतीया । १२ इति निग्रहस्थानत्रयमित्यर्थः । १३ क्व पारिक्षिता अभवन्निति
त्रिरुक्तिरन्यथा पुनस्त्वन्निष्ठाशङ्कयाऽह—प्रथमा तावदिति । १४ गन्धर्वं प्रति प्रश्नार्थेति पाठः । १५
इति विभाग इति । क्वचित् निष्कर्षार्थे निवेद्यमाहस्तथाहि—“त्रिर्वाज्ञवल्क्यमुदिष्य प्रनोतिस्त्रासजं मनः । अन्तो-
ऽतीन्द्रिजज्ञान दस्यप्रदमुक्तवानिति” ॥ वा० सा० २८ । १६ आदिना अप्रतिभाप्रतिज्ञाहानी । १७ भुज्युना ।

द्विस्तावत्समुद्रः पर्येति तद्यावती क्षुरस्य धारा यावद्वा
मक्षिकायाः पत्रं तावानन्तरेणाऽऽकाशस्तानिन्द्रः सुपर्णो
भूत्वा वायवे प्रायच्छत्तान्वायुरात्मनि धित्वा तत्रागम-
यद्यत्राश्वमेधयाजिनोऽभवन्नित्ये'वमिव वै स वायुमेव

एक दिन में ससार के जितने भाग को मापा जाता है, उसे देवस्याह्नय कहते हैं) उसे चारो ओर से द्विगुणी पृथिवी ने घेर रक्खा है। पुनः उस पृथिवी को द्विगुण समुद्र ने घेर रक्खा है। अतः जितनी पतली छुरे की धार होती है या जितना छोटा मक्खी का पंख होता है, वस उतना ही अण्डकपालों के मध्य में आकाशछिद्र है। परमेश्वर ने पंख और पूँछ वाला पक्षी होकर उन परीक्षितों को वायु को दे दिया। उन्हें वायु ने अपना स्वरूपभूत बनाकर वहाँ पहुँचा दिया, जहाँ अश्वमेध यज्ञ करने वाले रहते हैं।

स्तुन्यम् । अगच्छन्वै ते पारिक्षितास्तत्तत्र क्व यत्र यस्मिन्नश्वमेधयाजिनो गच्छन्तीति
निर्णयति प्रश्न आह—क्व नु कस्मिन्नश्वमेधयाजिनो गच्छन्तीति । तेषां गतिविदक्षया
'भुवनकोशपरिमाणमाह—द्वात्रिंशत् वै द्वे अधिके त्रिंशद्द्वात्रिंशत् वै देवस्याह्नयानि

शेषः । किमुवाचेत्यपेक्षायामाह—अगच्छन्निति । अहोरात्रमादित्यरथगत्या यावान्पन्था मितस्तावान्देशो
द्वात्रिंशद्गुणितस्तत्किरणाव्याप्तः । स च चन्द्रदिग्भ्याप्तेन दिशेन साकं पृथिवीरमुच्यते ।

'रश्मिचन्द्रमसोर्यावान्मुखंरवभास्यते ।

स समुद्रसरिच्छंसा तावती पृथिवी स्मृता" ॥

इति स्मृतेरित्याह—द्वात्रिंशत्मित्यादिना । अयं लोक इत्यस्यायंमाह—तावदिति । "तत्र

उस याज्ञवल्क्य ने कहा—नि सन्वेह उस गन्धर्व ने यही कहा था कि वे पारिक्षित कहाँ चले गये । मन्त्र में "वै" शब्द स्मरण के लिये है । उस गन्धर्व ने निश्चय ही तुम से यह कहा था कि वे पारिक्षित "तत्" यानी वहाँ कहाँ चले गये । कहाँ ? "यत्र" यानी जहाँ अश्वमेधयाजी जाते हैं । इस प्रकार प्रश्न का निर्णय होने पर श्रुति कहती है—"क्व नु" अर्थात् किस लोक में, अश्वमेध यज्ञ करने वाले जाते हैं । उन अश्वमेधयाजियों का मार्ग बतलाने की इच्छा से ब्रह्माण्ड का परिमाण बतलाया जाता है । "द्वात्रिंशत् वै देवस्याह्नयानि" अर्थात् यह ब्रह्माण्ड बत्तीस देवस्याह्नय है । देव आदित्य का नाम है, उसके

१. आख्यायिकया निर्णयमर्थं मुनिरुपसहरत्यवमिति । हे भुज्यो सगन्धर्वस्तुम्य पारिक्षितगतिस्थान सूत्रमेव प्रकथयामासेति समाप्त मुनिवाक्यम् । यद्वाऽश्ववन्नित्यत्रत्येतिशब्द आख्यायिकयासमाप्त्यर्थः । ते पूर्वैरेषि क्वेत्यादि प्रकृतप्रश्नस्यैव शेषभूत श्रुतिरेव स्वमुखेनाह—एवमिति । एवमेव स गन्धर्वो वायुमेव किंवाशक्तिप्रधान सूत्रमेव प्रशशत प्रशस्तमाचक्षते जग्मन् चराचरे जगत्स्यैव सामान्यविशेषरूपेणान्तर्बहिश्च व्याप्यावन्धानात् देवतान्तराणां त्यक्त्वादनहिर्निर्गमनाशक्तेरिति । २ इदानीतया । ३ प्राच्या । ४ स्थाने । ५ अयाजिनाम् । ६ 'अश्वविवक्षयेति भावः । ७ भुवनकोशेति—ब्रह्माण्डेत्यर्थः । तत्परिमाणानात्तत्स्वत्वश्वमेधयाजिनामन्वात्तावु-पशोगितया भुवनारम्भसुवध्यायिना ध्यानविवक्षया वेति ध्ययम् । = अनन सुयपिशश चन्द्रप्रनागव्याप्ति-रधिकेति प्रतिभाति । ८. म० स्म० ३-४ । १०. लोकालोकयोर्मध्ये ।

प्रशशं॑स तस्माद्वायुरेव व्यष्टिर्वायुः समष्टिरप्य
पुनर्मृत्युं जयति य एव वेद ततो ह भुज्युर्लाह्याय-
निरूपरराम ॥२॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि तृतीयाध्यायस्य
तृतीय ब्राह्मणम् ॥ ३ ॥

इस प्रकार उस गन्धर्व ने परीक्षिता की गतिरूप वायु की ही प्रशंसा की थी । अतः अध्यात्मादि भाव से तीन प्रकार की वायु ही व्यष्टि है और सूत्र (हिरण्यगर्भ) रूप से वायु ही समष्टि है । ऐसा जो जानता है, वह पुनर्मृत्यु को जीत लेता है अर्थात् एक बार मर कर फिर नहीं मरता । तब अपने प्रश्न का उत्तर सुन कर लाह्यायनि भुज्यु चुप हो गया ॥ २ ॥

॥ इति तृतीय ब्राह्मणम् ॥

देव आदित्यस्तस्य रथो देवरथस्तस्य रथस्य गत्याऽह्ना^१ यावत्परिच्छिद्यते देशपरिमाण-
तद्देवरथाह्णं तद्द्वान्निशद्गुणितं देवरथाह्णानि तावत्परिमाणोऽप्य लोको लोकालोक-
गिरिणा^२ परिक्षितः । यत्र वैराज शरीरं^३ यत्र च कर्मफलोपभोग प्राणिना स एष लोकः
एतावाँल्लोकोऽतः परमलोकस्त लोक समन्त समन्ततो लोकविस्ताराद्द्विगुणपरिमाण-

लोकभाग विभजते—यत्रति । उक्त लोकमनुद्यावन्निष्ठस्यालोकत्वमाह—एतावानिति । तमिति प्रतीक-
मादाय व्याचष्टे—लोकमित्यादिना । अन्वयः यत्रयितु त लोकमिति पुनरुक्तिः । 'तत्र पौराणिकसमिति

रथ को देवरथ कहते हैं । देवरथ की गति से एक दिन रात में सप्तर का जितना भाग मापा जाता है, उतना एक देवरथाह्ण कहलाता है, उसको वत्तीस से गुणा कर दिये जाने पर वत्तीस देवरथाह्ण हो जाते हैं । लाकालोक पर्वत से चारों ओर घिरा हुआ सागरसहित यह लोक इतने परिमाण वाला है । यह जो वैराजलोक शरीर है और जिसमें प्राणियों के कर्मफल का उपभोग होता है, वह यही लोक है । इतना मात्र ही लोक है, इससे परे ममस्त प्राणियों में शून्य निरालोक है । त समन्त" यानी उस लोक

- १ अह्नुत्पुनस्तस्यम् । अहोरात्रमत्येतस्य । २ एकम् । ३ देवरथा इति बोध्यम् । ४ परितो व्याप्तः ।
५ यत्र वैराजमिति—सप्तम्यर्थोऽविवक्षितः । यत्साकशादित वैराज शरीरमित्यस्य । वातिके यथा—'शरीर-
मेतद्वैराज देवताकरणं महर्दिति ॥ १४४ ॥ अग्निमूर्द्धन्यादिभूतिमाश्रित्य विगिनष्टि—देवतति । महत्त्व
स्पृष्टसमष्टित्वम् । ६ तस्यैव भागभूमित्वं दण्यति—यत्र चति । वातिके हि—'इयानेव तु देवाऽप्य प्राणिनां
भोगसिद्धिद्वत् । अग्यादिदेवतानां च व्याप्तिरेतावती मता ॥ १४५ ॥ इति । प्राणिनामिति विशेषणात्ततो-
ऽयत्रापि देवताव्याप्तिरित्याद्यन्तर्धोक्तमग्यादाति । अयमेव भाष्यस्य चायम् । ७ अतः परम्—प्रदक्षितलोका-
त्परमलोकः निरालोकः । तदुक्तं वातिके—साकत्परं निरालोकं सर्वप्राणिविवर्जितम् ॥ १४६ ॥ इति ।
तस्य भोगभूमित्वं व्यावर्तयति—सर्वेति । ८ तत्रति—ता पृथिवी समन्तं द्विस्तावत्समुद्रं पर्वतीति
भोतस्य ।

व्याप्नुवन्त्यश्वमेधयाजिनः । तत्तत्र यावती यावत्परिमाणा क्षुरस्य धाराऽग्रं यावद्वा
सौक्ष्म्येण युक्तं मक्षिकायाः पत्रं तावांस्तावत्परिमाणोऽन्तरेण मध्येऽण्डकपालयोराकाश-
'श्छिद्रं तेनाऽऽकाशेनेत्येतत् । तान्पारिक्षितानश्वमेधयाजिनः 'प्राप्तानिन्द्रः परमेश्वरो
योऽश्वमेधेऽग्निश्चितः' सुपर्णो यद्विषयं दर्शनमुक्तं तस्य प्राची दिक्क्षिर इत्यादिना सुपर्णः
पक्षी भूत्वा पक्षपुच्छाद्यात्मकः सुपर्णो भूत्वा वायवे प्रायच्छन्भूतं त्वान्नास्त्यात्मनो गति-
स्तत्रेति । तान्पारिक्षितान्वायुरात्मनि धित्वा स्थापयित्वा स्वात्मभूतान्कृत्वा तत्र

परमात्मानं व्यावर्तयति—योऽश्वमेध इति । सुपर्णशब्दस्य ज्येनसादृश्यमाश्रित्य 'चित्येऽनी प्रवृत्ति
वर्शयति—यद्विषयमिति । उक्तार्थं 'पदमनुवदति—सुपर्ण इति । भूत्वेत्यस्यार्थमाह—पक्षेति । ननु
चित्योऽग्निरण्डादहिरश्वमेधयाजिनो गृहोत्वा स्वयमेव गच्छतु किमिति तान्वायवे प्रयच्छति तत्राऽह
—भूतत्वादिति । आत्मनश्चित्यस्याग्नेरिति यावत् । तत्रेत्यण्डाद्वाह्यदेशोक्तिः । इति युक्तं वायवे

निकलने वाले अश्वमेधयाजी बाहर व्याप्त होते हैं । वहाँ "यावती" अर्थात् जितने परिमाण वाला छूरे की
"धारा" यानी अग्रभाग होता है "यावद्वा मक्षिकाया पत्रम्" अर्थात् जितने सूक्ष्म मक्खी के पत्र होते
हैं, "तावानन्तरेण" उतने परिमाण वाले अण्डकपालो के मध्य से आकाश का अवकाश होता है । उस
आकाश से वे जाते हैं । 'तान्' अर्थात् उन प्राप्त हुए पारिक्षित अश्वमेधयाजियो को 'इन्द्र' यानी परमे-
श्वर जो अश्वमेधयाग में उपासित विराट् अग्नि ही है, "सुपर्ण" जिसके विषय में "उसकी प्राची
दिशा क्षिर है" इत्यादि श्रुति प्रमाण है—'सुपर्णो भूत्वा' पक्ष पुच्छादिरूप सुपर्ण पक्षी होकर वायु
को दे दिया क्योंकि स्थूल होने के कारण उसकी वहाँ अपनी गति नहीं होती, वायु ने उन पारिक्षितों को
अपने में 'धित्वा' यानी स्थापित कर अथवा उन्हें स्वात्मभूत करके "तत्र" यानी वहाँ पर पहुँचा

१ अवकाश । २ इत्यतः—इति शेष इति यावत् । ३ यद्यपि तद्विदानी प्रदर्शयति—
तानिति । तानाकाशद्वारेण । इन्द्रो विराडात्मभूताऽश्वमेध ज्येनाकारेण चित (उपासित) अग्नि सुपर्ण
पक्षपुच्छाद्यात्मक । ४ स्वसमीपम् । ५ विराट् । ६ उपासित । ७. वृ० उ० १।२।३ । ८
स्थूलत्वात् । ९ उपास्य विराट्गो । १० सुपर्णपदम् ।

रूपस्य बहिर्गममित्युक्त्याद्यायवे म तानवादित्यर्थः । ननु सूत्रस्य बाधोक्त्यं वायुर्वै गीतम तत्सूत्रमित्येक्यधुते
सूत्रात्मा कुतो बहिरण्डतो निर्गमस्य तान्वायव प्रावादिति तत्राऽह—सूक्ष्मेति । जानशक्तिमत सूत्रस्य क्रिया-
शक्तिमत्त्वं स्वात्मानमेव वायु प्रति क्रियाज्ञानवता नयनमुचितमिति भावः ॥ अथेन्द्रस्य यथोक्तस्यापि कथमश्व-
मेधयाजिषु फलदातृत्वाद्यङ्गुष प्रकृतमग्निशब्दार्थं विशदयति—अश्वमेधेति । इहेति प्रकृतवाक्योक्तिः ।
अग्निरूपा देवता वेदश्वमेधजन्यापूर्वत्वात्तत्र तर्हि तदेव धर्मं जैमिनिरिति न्यायेन फलदमस्तु कृत वायुतेत्या-
ङ्गुषाऽह—वायुनेटनमिति । यदत्रापूर्वं तद्वामुशरीरमेवेति यावत् ॥ वायु शरीरी शरीरमपूर्वमिति
भेदादेव स्वैव फलदत्वमभवेति हि द्वाभ्यामित्याद्यङ्गुषाऽह—वायुरिति । अश्वमेधाग्निवृत्तमपूर्वफलदानायमभि-
व्यक्तप्रभावं वायुरेवति नानयोर्भेद इत्यर्थः । तानित्यादेस्तात्पर्यमाह—अनन्तरमिति । अश्वमेधवृत्तं वायवे
प्रदानादिति शेषः । कार्यं फलम् ॥ अक्षराणि व्याचष्टे—पारिक्षितानिति । विराजा सूत्रेण वा प्रदानानन्तर्य-
मयशब्दार्थः । कुत्र गमितवानित्यपेक्षायामाह—तत्रति । प्राणैरुत्पन्न इत्युपास्त्या देवभावमापन्नत्वं देवो
भूत्वेत्यादिभिरनुवर्शयति । तत्र गतिमनुष्य तत्फलमाह—वाय्वाग्नेरिति ॥

तस्मिन्मगमयत् । यव । यत्र पूर्वोऽतिक्रान्ताः पारिक्षिता अश्वमेधयाजिनोऽभवन्ति ।
एवमिव वा एवमेव स गन्धर्वो वायुमेव प्रशंसं पारिक्षितानां गतिम् ।

समाप्ताऽऽख्यायिका । आख्यायिकानिर्धृतं त्वर्थमाख्यायिकातोऽपसृत्य श्रुतिः
स्वमुखेनेवाऽऽचष्टेऽस्मभ्यम् । यस्माद्वायुः स्थावरजङ्गमानां भूतानामन्तरात्मा बहिश्च स
एव तस्मादध्यात्माधिभूताधिदैवभावेन विविधा याऽष्टिव्याप्तिः स वायुरेव । तथा 'समष्टिः

प्रदानमिति शेषः । आख्यायिकासमाप्ताविति शब्दः । परितो दुरितं क्षोयते येन स परिक्षिदश्वमेधस्त-
द्याजिनः पारिक्षितास्तेषां गतिं वायुमिति संबन्धः ।

मुनिवचने वर्तमाने कथमाख्यायिकासमाप्तिस्तत्राऽऽह—समाप्तेति । 'वायुप्रशंसायां हेतुमाह—

दिया । कहाँ पर पहुँचा दिया ? "यत्र" अर्थात् जहाँ पहले अतिक्रमित पारिक्षित रहे । इस प्रकार
"सः" अर्थात् उस गन्धर्व ने, पारिक्षितों की 'वायुमेव' अर्थात् गतिरूप वायु की ही प्रशंसा की ।

यहाँ आख्यायिका का व्याख्यान तो पूर्ण हुआ । आख्यायिका से निकलने वाला जो अर्थ है, उसे
आख्यायिका से निकाल कर श्रुति स्वमुख से हो प्रतिपादित करती है क्योंकि वायु ही स्थावर जङ्गम
प्राणियों की आत्मा है, वह आत्मा बाहर भी है, अतः अध्यात्म, अधिभूत और अधिदैवभाव से व्यावृत्त
रूप के द्वारा जो भी "व्याप्तिः" यानी विविधा अष्टि या व्याप्ति है, वह वायुरूप गति ही । तथा
"समष्टिः" यानी अनुगतरूप से व्याप्ति केवल सूत्रात्मा से वायुरूप गति ही है । "एव" यानी इस प्रकार जो

१. भूतानामिति—इदमुपलक्षणमण्डल्यापि । तदुक्तं वातिके—“वायुं मुक्त्वा बहिर्यस्मान्नायस्या विद्यतेऽब्रह्मि ।
देवताया गतिस्तस्माद्वायुर्वायानिहृवसः ॥ यत एवमतो ज्ञेयो वायुरेव न चापरः । व्यष्टिः समष्टिरित्येवमण्ड-
लान्तर्बहिश्च स ॥ व्याप्तिविशेषरूपेण व्यष्टिरित्यभिधीयते । सामान्येन समष्टिश्च वायुरेव द्विधा स्थित ॥ वस्तु
यत्कथं तं निश्चिज्जगत्परमेश्वराचरे । सामान्येन विशेषेण वायुरेव तदीक्यताम् ॥ न सामान्यविशेषान्मा
वायोरगम्य वस्तुनः । सगन्धो वायुरेवेति सावधारणवाक्यतः ॥ अन्ययोगव्यवच्छेदे प्रशंसयसोर्भवेत् । न
रवयोगव्यवच्छेदे उत्कर्षस्तादृगिष्यते ॥ अश्वमेधकर्तारेष समष्टिव्यष्टिलक्षणं । बहिर्माऽऽविष्कृतं, श्रुत्या विद्या-
युक्तस्य सप्रमादिति” ॥ १६६-१७२ ॥ अण्डाद्बहिरबहिश्च वायुर्देवतात्परस्य यतो न गतिः किन्त्वण्डान्तरेवातो
देवानां मध्यं वायुरेव महामिति तत्प्रशंसेत्यर्थः ॥ तस्मादित्यादेरर्थमाह—यत इति । पायोप्यायस्त्वेन प्रशस्य-
भागरवासावेव बहिर्व्याप्या समष्टिरित्यर्थाप्या व्यष्टिश्चेत्यर्थः । अण्डान्तर्बहिश्चेति व्यष्टिसमष्टिपदयो-
र्व्याख्यानम् ॥ वायुरेवेत्यादेरर्थमाह—व्याप्तिरिति । सामान्येन व्याप्तिरिति पूर्वोक्तं सवन्धः । पदार्थमुक्त्वा
वाक्यार्थमाह—वायुरेवेति ॥ अन्यस्याप्युपगम्यतमं संवत्सकुतोऽजघारणमित्यत आह—वर्स्तिवति । कथमेतत्सर्व-
सिद्धिरित्याशङ्क्यावाधारणवशादित्याह—नेति ॥ अयोगव्यवच्छेदेनापि तद्व्यष्टिष्यते नेत्याह—अन्येति । तादृमिति
अन्ययोगव्यवच्छेदकृतोत्पत्तिर्वाच्येत्यर्थः ॥ वायोरुभयरूपत्वनिरूपणं प्रकृतप्रदानप्रत्युक्त्यनुपयुक्तं तेन तत्प्रशंसापि
वृथैत्याशङ्क्य विशिष्टाश्वमेधफलस्यैव श्रुत्योच्यमानत्वान्मेवमित्याह—अनेनेति । आख्यायिकातोऽपसृत्य स्वेना-
ऽऽश्रमना श्रुतिर्वाच्योक्तमहिमानमाहेति तस्यास्तत्र तात्पर्यं सूचयति—सप्रमादिति ॥ २. आत्मा । ३. भावेनेति
—व्यावृत्तरूपतयेति शेषः । ४. अनुगतरता व्याप्तिः । ५. गन्तव्यम् । ६. वायुप्रशंसायामिति—अन्या-
दित्यपि विद्यमानेषु कुतो वायुरेव प्रशंसेत्याशङ्क्येत्यादि ।

केवलेन सूत्रात्मना वायुरेव । एवं वायुमात्मानं समष्टिव्यष्टिरूपात्मकत्वेनोपगच्छति य एवं वेद । तस्य किं फलमित्याह—अथ पुनर्मृत्युं जयति सकृन्मृत्वा पुनर्न म्रियते । तत आत्मनः प्रश्ननिर्णयाद्भुज्युर्लाह्यायनिरुपरराम ॥ २ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये तृतीयाध्यायस्य तृतीयं ब्राह्मणम् ॥ ३ ॥

अथ तृतीयाध्यायस्य चतुर्थं ब्राह्मणम् ।

अथ हैनमुपस्तश्चाकायणः पप्रच्छ । पुण्यपापप्रयुक्तग्रंहातिग्रहेर्गृहीतः पुनः पुनर्ग्रहा-
तिग्रहांस्त्यजान्नुपाददत्संसरतोऽप्युक्तम् । पुण्यस्य च पर उत्कर्षो व्याख्यातो व्याकृतविषयः
समष्टिव्यष्टिरूपो द्वैतकत्वात्मप्राप्तिः । यस्तु ग्रहातिग्रहेर्ग्रस्तः संसरति सोऽस्ति वा

यस्मादिति । किं पुनर्मथोक्तवायुतत्त्वविज्ञानफलं तदाह—एवमिति ॥ २ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्यटीकायां तृतीयाध्यायस्य तृतीयं भुज्युर्ब्राह्मणम् ॥ ३ ॥

ब्राह्मणान्तरमवतारयति—अथेति । तस्यापुनरुक्तमर्थं बबुतामंतभागप्रश्ने वृत्तं कीर्तयति—
पुण्येति । भुज्युप्रदानात् सिद्धमर्थमनुदधति—पुण्यस्य चेति । नामरूपाभ्यां व्याकृत जगद्विरण्यगर्भात्मकं
"तद्विषयमुत्कर्षं विशिनष्टि—समष्टीति । कथं यथोक्तोत्कर्षस्य पुण्यकर्मफलत्वं तत्राऽह—द्वैतेति ।

समष्टिव्यष्टिरूप से स्वरूपभूत वायु को जानता है, वह वायु को उपासना करता है । उसका फल क्या है ? इस पर श्रुति कहती है "पुनर्मृत्युं" यानी अपमृत्यु पर विजय प्राप्त करता है, एक बार मर कर फिर नहीं मरता (सापेक्ष अमृतत्व को प्राप्त करता है) । इसके पश्चात् अपने प्रश्न का समीचीन निर्णय सुनकर लाख का पुत्र भुज्यु चुप हो गया ॥२॥

इस प्रकार बृहदारण्यकोपनिषत् शाङ्करभाष्य में तृतीय अध्याय के तृतीय ब्राह्मण का हिन्दीभाषानुवाद पूर्ण हुआ ॥ ३ ॥

फिर उस याज्ञवल्क्य से चक्र के पुत्र उपस्त ने पूछा । पुण्य-पाप में प्रेरित ग्रह-भूतिग्रहो से गृहीत हुआ पुण्य पुन पुनः ग्रह और भूतिग्रहो को त्यागता और ग्रहण करता हुआ संसरण करता है, ऐसा आर्तभाग ब्राह्मण में कहा जा चुका है । इसके अतिरिक्त अश्वमेध पुण्य के चरमोत्कर्ष का भी वर्णन कर दिया गया कि वह व्याकृतविषयक समष्टिव्यष्टिरूप द्वैत की समष्टिव्यष्टिरूपा प्राप्ति

१ उपास्ते । २ यावत्तत्रावस्थानमिति सापक्षममृतत्वमधिपच्छति । ३ उपररामेति—ततश्च स एवा-
प्रतिभारूप निग्रह प्राप्त इत्यर्थः । ४ आनन्धब्राह्मणे । ५ अश्वमेधस्य । ६ समष्टिव्यष्टिरूपाति ।
७ अधिकांशः । ८ उपस्तब्राह्मणस्य । ९ द्वितीयब्राह्मणे । १० तृतीयब्राह्मणान्तः । ११
सदाश्रितम् ।

क्षयस्तिवत्यादि आरम्भत इत्यन्तर्भाष्यतात्पर्याविष्काराणि साधंसप्तवार्तिकानि प्रदश्यन्त तमाहि—“मुमुक्षुरस्ति नास्तीति परो अन्वोपजायते ॥ देहेन्द्रियमनोबुद्धिवेदनाभ्यतिरेकतः । अस्तित्वे तस्य सतिद्धे तन्मुक्त्यर्थं यत्नो यतः ॥ अविध्यत्वात्सबन्धी यथाभाष्यमयो यतः । न ताग्रति समारम्भ सिद्ध एव हि ताग्रति ॥ चार्त्तमन

नास्त्यस्तित्वे च कित्तक्षण इत्यात्मन एव विवेकाधिगमायोपस्तप्रदन आरभ्यते । 'तस्य च निरुपाधिस्वरूपस्य क्रियाकारकविनिर्भुक्तस्वभावस्याधिगमाद्योक्ताद्वन्धनाद्विमुच्यते

'संप्रत्यनन्तरब्राह्मणस्य विषय दर्शयति—यस्त्विति । माध्यमिकानामन्येषां चोक्तो विवादः कित्तक्षणे देहादीनामन्यतमस्तेभ्यो वित्तक्षणे वेति यावत् । इत्येव विमृश्याऽऽत्मनो देहादिभ्यो विवेकेनाधिगमायेदं ब्राह्मणमित्याह—इत्यात्मन इति । विवेकाधिगमस्य भेदज्ञानत्वेनानयंकरत्वमाशङ्क्य 'कहोलप्रशन-

करमा है । जो अधिकारी ब्रह्मो और अतिग्रहो से अस्त होकर संसरण करता है, उसका अस्तित्व है प्रयथा नही और यदि है तो किस लक्षण वाला है, इस प्रकार आत्मा का ही अनात्मदेहादि से विवेक प्राप्त करने के लिए उपस्त का प्रश्न आरम्भ किया जाता है । उस निरुपाधिस्वरूप, क्रियाकारक-

१. अनात्मदेहादित । २. आत्मन । ३. ग्रहातिग्रहरूपात् । ४. वृत्तमनूद्येत्यर्थ । ५. प्राचीनतम इति यावत् । ६. यद्वा आयो विवाद माध्यमिदिप्रश्नो विवाद । नैरात्मवादिनो माध्यमिका नास्तीति । ७. वदन्त्ये त्वारमवादिनोऽस्तीतीति तेषां परस्परमस्ति नास्तीति माध्योक्तप्रश्नो विवाद इत्यर्थ । अस्तित्वे च कित्तक्षण इति द्वितीयस्तु माध्यमिकातिरिक्तानामिति ध्ययम् । ७. वक्ष्यमाणपञ्चमब्राह्मणेत्यर्थ ।

पुरा सिद्धेर्बुद्ध्याद्यव्यतिरेकत । कत्रदिहि साध्यात्मा दृष्टेदृष्टोच्यतेऽधुना ॥ विषयो ब्रह्मविषया योग्य क इति चिन्त्यत । विषयश्च भूते अस्मादुपदेशोऽर्थवान्भवत् ॥ ब्रह्मणो बोधेश्च स्वाद्यवाऽब्रह्मणो भवेत् । ब्रह्मत्वस्य स्वतः सिद्धेर्ब्रह्मण्यस्यादनयं ॥ उपदेशकतामपि ब्रह्मत्वं न वक्ष्यन् स्वतोऽब्रह्मत्वतस्तस्य नातोऽब्रह्मण इष्यते ॥ सर्वस्यैकात्म्यमाश्रम्याप्त चाब्रह्म ह सम्यते । अत्रात्रैवरसभेदवाङ्मुन्ययमुच्यते ॥ ३-१० ॥ इति । प्रमातृसाक्षी प्रमातृद्वारा स्वात्मन्यध्यस्तमसारी मुमुक्षुत्वमर्षोऽत्र निर्धारित इत्यर्थ । मुमुक्षोरपेक्षितो मोक्षो वक्ष्यस्त्यस्तित्व- निर्धारण त्वनिवृत्तमनस आह—देहेति । वेदना दुःखाद्यात्मिका धीवृत्तम् । साध्यातिरेकेण साक्षिण सत्त्वे निश्चिते तस्य तस्मात्पुनर्यथं यत्नसमन्वितदस्तिरेव वाच्यमित्यर्थ ॥ कस्य तर्हि देहातिरिक्तत्वमस्तित्व बोध्यते मानुरत्यस्य वा नाऽऽस्तस्य कमकाण्डप्रामाण्यादेव सिद्धेर्नंतरस्तस्वाग्रसिद्धस्य बुद्धिमनारोहोऽशक्यप्रतिपादन- स्वादित्याशङ्क्याऽऽद्य बोधमङ्गली करोति—अविध्यदिति । स्थूलदेहाद्यतिरिक्त परलोकी कमकाण्डवशादेव देवा प्रतिपादनाविरोधादिति भावः ॥ आब्रह्मस्तत्त्वपय-तिरित्यादि वक्ष्यिन्नार्यान् मुक्षुभोऽधिकारी दक्षितस्तथापि योग्यमधिकारिण निरूपयितुं ब्राह्मणमिति भावः । विद्योपदेशे स्वयमेव अद्यावत् प्रवर्तय्यते किमधिकारिचित्तये-त्याशङ्क्याऽऽद्य—विषय इति । अधिकारिण प्रत्येव तद्योगादयत्र तद्वैफल्यतत्त्वित्वाद्यर्थवतीत्यर्थः ॥ कस्तर्हीह योग्योऽधिकारीति विकल्पमिति—ब्रह्मणो वेति । आद्य वैषम्यमुपदेशस्यात्याह—ब्रह्मत्वस्येति ॥ द्वितीय प्रत्याह—उपदेशेति ॥ पक्ष एवायमनुपपन्न इत्याह—सर्वस्येति । आस्त सप्तम्यर्थ । तस्माधिकारिण निरूपयितुं ब्राह्मणमारभ्यमिति प्राप्तं तत्राऽह—क्षेत्रज्ञेति । प्रत्यग्रब्रह्मणोर्वैतत्वभेदवाङ्मुनिरासेन ब्रह्मवाचिवाच्यवहित विद्यापारम्यमिति निश्चेतुं ब्राह्मण न च ब्रह्मकण्डिकया यथायत्नमस्य तद्विरूपत्वादित्यर्थः ॥

‘अथ हैनमुषस्तश्चाक्रायणः पप्रच्छ याज्ञवल्क्येति
होवाच यत्साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म य आत्मा सर्वान्तरस्तं
मे व्याचक्ष्वेत्येष त आत्मा सर्वान्तरः कतमो याज्ञवल्क्य
सर्वान्तरो यः प्राणेन प्राणिनि स त आत्मा सर्वान्तरो
योऽपानेनापानीति स त आत्मा सर्वान्तरो यो व्यानेन

फिर उस याज्ञवल्क्य से चक्र ने पुत्र उपस्त ने पूछा । हे याज्ञवल्क्य ! ऐसा उपस्त ने कहा । जो ब्रह्म साक्षात् अपरोक्ष है और जो सबका अन्तरात्मा है, उसकी व्याख्या तुम मेरे प्रति करो । याज्ञवल्क्य ने कहा—यह कार्यकरणसघात के भीतर तेरा आत्मा ही सबका अन्तर्वर्ती ब्रह्मस्वरूप है । उपस्त ने कहा—हे याज्ञवल्क्य ! वह सर्वान्तर कौन सा है अर्थात् कार्यकरणसघात में से किसे सर्वान्तर आत्मा कहना चाहते हो ? याज्ञवल्क्य ने कहा—जो मुख नासिका द्वारा सचरण करने वाले प्राण से प्राणन-क्रिया करता है, वह विज्ञानमय ही तेरा आत्मा सर्वान्तर्वर्ती है । जो अपान से अपाननक्रिया करता

‘सप्रयो जकात् । आख्यायिकासंबन्धस्तु प्रसिद्धः ।

अथ हैनं प्रकृतं याज्ञवल्क्यमुपस्तो नामतश्चक्रस्यापत्यं चाक्रायणः पप्रच्छ । यद्ब्रह्म

तात्पर्यं संगृह्णाति—तस्य चेति । आत्मानं संबन्धमुक्त्वाऽऽख्यायिकासंबन्धमाह—आख्यायिकेति । विद्यास्तुत्यर्थं सुखावबोधार्था चाऽऽख्यायिकेत्यर्थः । भृशमुपभ्रमनिर्णयानन्तर्यमयशब्दार्थः । संबोधनमभि-

विनिर्मुक्त-स्वभाव आत्मा का ज्ञान होने पर यद्योक्त ग्रहातिग्रहरूप बन्धन से कर्मों के सहित विमुक्ति हो जाती है, आख्यायिका का प्रयोजन तो प्रसिद्ध ही है ।

“अथ हैनम्” अर्थात् इसके अनन्तर इस प्रकरणस्थ याज्ञवल्क्य से “चाक्रायणः” यानी चक्र के पुत्र उपस्त नाम वाले ब्रह्मिष्ठ ने कहा । “यद्” अर्थात् जो ब्रह्म “साक्षात्” अर्थात् किसी भिन्न वस्तु से

१. “ऐकारम्भानवबोधस्य कार्यमुक्तमशेषतः । तन्मूलव्यवस्थयेऽप्यारब्धं परो ग्रन्थोऽवतार्यते” ॥ बा० १ ॥ “चतुर्थ-ब्राह्मणे मोहयोग्यः कर्तृत्ववर्जितः । विषया ब्रह्मविद्याया अस्त्यात्मेति निरूप्यते” ॥ ब्राह्मणतात्पर्यं सक्षिप्या-मुवदति—ऐकारमेति । अनर्थमूलाज्ञानरूपसिद्धान्तार्थत्वेनोत्तरब्राह्मणपट्कारम्भ प्रतिजानीते—तन्मूनेति । उक्तैर्जन्यं सहेतुतद्वत्सिद्ध्यपेक्षाऽस्तीत्ययशब्दार्थः । ऊर्ध्वमित्यनन्तरब्राह्मणमात्रग्रहणव्यावृत्तिः ॥ २ यः प्राणेनेति—साक्षादित्यादिविशेषणकमालम्भान् साक्षादबोधयितव्यमुपेक्ष्य किमिति लिङ्गेन बोधयितुं प्रवर्तते सत्यम्; अनुमानेन त्वमर्थं परिच्छोष्य तस्योक्तविशेषणब्रह्मत्व वाक्येन विशादयिष्यामीति भगवानो यः प्राणेनेत्युक्तवान् इति । ननु पदार्थशुद्धिवद्वाक्यार्थधीरणि लिङ्गादेवास्तु न वाक्यैरगम्यत्वात्सत्या इति । ३ प्रयोजक कर्म तत्साहितात् । ४ सबन्धस्तु प्रसिद्ध इति—सबन्धः प्रयोजनम् । ५ यदिति परमात्मतत्त्व विशेष्य तस्या-परोक्षादित्यन्तं (ब्रह्मान्त या) विशेषण परोक्षतवादिभ्रमण्युदासार्थम् । तथा च यद्ब्रह्म बृहत्तम साक्षात् स्वरूपत एवापरोक्षम् न तु घटादिवद्वृत्तिव्याप्यत्वेनेत्याभिप्रेत्याह—यद्ब्रह्म इति । यद्ब्रह्म इन्द्र-साक्षादपरोक्षादित्यन्वयः ।
६. उत्पत्त्याप्योत्पादस्वरूपम् ।

व्यानीति स त आत्मा सर्वान्तरो य उदानेनोदानिति

स त आत्मा सर्वान्तर एष त आत्मा सर्वान्तरः ॥ १ ॥

हे, वही विज्ञानमय तेरा आत्मा सर्वान्तर्वर्ती है । जो व्यान से व्याननक्रिया करता है, वही विज्ञानमय आत्मा तेरा सर्वान्तर्वर्ती है । जो उदान से उदाननक्रिया करता है, वही विज्ञानमय तेरा आत्मा 'कार्य-करणसंघात' से बिलक्षण सर्वान्तर्वर्ती है ॥१॥

'साक्षादव्यवहितं केनचिद्ब्रह्मरूपरोक्षावगौणम् । न श्रोत्रब्रह्मादिवत् । किं 'तत्' । य आत्मा । आत्मशब्देन प्रत्यगात्मा उच्यते । 'तत्राऽऽत्मशब्दस्य प्रसिद्धत्वात्' । सर्वस्याभ्यन्तरः सर्वान्तरः । यद्य.शब्दाभ्यां प्रसिद्ध आत्मा ब्रह्मेति । 'तमात्मान मे मह्यं' व्याचक्ष्वेति विस्पष्टं शृङ्गे गृहीत्वा यथा गा दशयति तथाऽऽचक्ष्व सोऽयमित्येव 'कथयस्वेत्यर्थः' ।

मुखोकरणायम् । ब्रह्मरूपव्यवहितमित्युक्ते घटादिव्यवधानं शौणमिति शङ्क्येत तस्मिन्कर्तुमपरोक्षा-दित्युक्तम् । मुख्यमेव ब्रह्मरूपव्यवहितं स्वरूपं ब्रह्म । तथा च ब्रह्मणोऽसिद्धिर्वाभावात्स्वतोऽपरोक्षमित्यर्थः । श्रोत्रं ब्रह्म मनो ब्रह्मेत्यादि यथा शौणं न तथा शौणं ब्रह्मरूपव्यवहितं ब्रह्मा "द्वितीयत्वादित्याह—न श्रोत्रेति । उक्तमव्यवधानमाकाङ्क्षाद्वाराऽन्तरवाक्येन (१७) साधयति—किं तदित्यादिना । तस्य परिच्छिन्नत्वशङ्कां वारयति—सर्वस्येति । "सर्वनामभ्यां प्रत्यगब्रह्मविशेषणं सम्पन्नं "इतरस्तु शब्द-विशेषणानीति" विभागमभिप्रेत्याऽऽह—यद्य शब्दाभ्यामिति । इति कथ्यत इत्यनेन संबध्यते । इतिशब्दो द्वितीयः प्रश्नसमाप्त्यर्थः । तमेव प्रश्नं विवृणोति—विस्पष्टमिति ।

व्यवधान को न प्राप्त हुआ, द्रष्टा से "अपरोक्षात्" यानी अपरोक्ष या अगोण है । ("श्रोत्र ही ब्रह्म है" इस श्रुति से) श्रोत्र ब्रह्मादि के समान नहीं है । वह क्या है ? "य आत्मा" इस श्रुतिवाक्य में आत्मा-शब्द प्रत्यगात्मा का वाचक है क्योंकि इसी अर्थ में आत्मा की प्रसिद्धि है । जो "सर्वान्तर" अर्थात् सब के अन्दर है । श्रुति में "यत्" और "य" इन शब्दों से यह प्रदर्शित किया जाता है कि यह प्रसिद्ध आत्मा ब्रह्म है । उस ब्रह्म से अग्निर आत्मा का "मे" अर्थात् मेरे प्रति 'व्याचक्ष्व' यानी व्याख्यान

- १ साक्षात्प्राप्तमाह—अव्यवहित केनचिदिति केनचिद्वृत्तिविशेषण व्यवधानं सहितं ब्रह्मण भवतीत्यर्थः ।
- २ अपरोक्षम् । ३ यद्वा साक्षादगोणम् न तु मनो ब्रह्मेत्यादिवदगोणमित्याशयनाह—अगोणमिति । ४ उक्तविशेषण ब्रह्मप्रत्यगभिन्नं तद्विन्नं कथ्यम् । ५ अभिप्रेतेत्युत्तरमाह—य इति । अत्र य इति जीवात्मा विशेष्यस्तस्य सर्वान्तर इति विशेषण परिच्छिन्नत्वादिभ्रमव्यावृत्त्यर्थं तथा चाक्तविशेषणं शोधितयोस्तत्त्वपदार्थ-योग्यं इति शब्दाभ्यां सामानाधिकरण्यादनुगमचिदातुप्रत्यगात्मत्वं जीवस्य स्वाभाविक स्वरूपं पृच्छमिति ध्येयम् । ६ प्रतीचि । ७ यच्चान्तेतीत्यादिस्मृतवैयर्थ्यं द्रष्टव्यम् । ८ ब्रह्माभिन्नमात्मानम् । ९ ब्रह्मात्मानं प्रत्यक्षं दशयति याचत् । १० ब्रह्मरूपमिवत् । ११ सर्वनामभ्यामिति—तथा च ब्रह्मात्मेति-शब्दावपि विशेषणार्थविवेकि भावः । १२ साक्षादित्यादिभिः । १३ सम्पन्नम् ।

एवमुक्तः प्रत्याह, याज्ञवल्क्यः—एष ते तवाऽऽत्मा सर्वान्तरः सर्वस्याभ्यन्तरः । सर्वविशेषणोपलक्षणार्थं सर्वान्तरग्रहणम् । यत्साक्षादव्यवहितमपरोक्षादगीणं ब्रह्म बृहत्तममात्मा सर्वस्याभ्यन्तर एतेर्गुणः समस्तैरुक्त । एषः कोऽसौ, तवाऽऽत्मा । योऽयं कार्यकरणसंघातस्तव येनाऽऽत्मनाऽऽत्मवान्स एष तवाऽऽत्मा । तव कार्यकरणसंघातस्येत्यर्थः । तत्र पिण्डस्तस्याभ्यन्तरे लिङ्गात्मा करणसंघातस्तृतीयो यश्च सविद्यमानस्तेषु कृतमोममाऽऽत्मा सर्वान्तरस्त्वया विवक्षित इत्युक्त इतर आह—य. प्राणेनमुखनासिकासंचारिणा प्राणिति प्राणचेष्टा करोति येन प्राणः प्रणीयत इत्यर्थः । स ते तव कार्यकरणसंघा-

त्वमर्थे "वाक्यार्थान्वययोग्ये पृष्ठे तत्प्रदर्शनार्थं प्रत्युक्तिमवतारयति—एवमुक्त इति । सर्वान्तर इति "विशेषोक्त्या प्रश्नस्य विशेषणान्तराणाम्"नास्यामाशङ्क्याऽऽह—सर्वविशेषणेति । एष सर्वान्तर इति भागस्यार्थं विवृणोति—यत्साक्षादिति । एषाद्वयं प्रश्नपूर्वकपाह—काऽसाविति । आत्मशब्दार्थं विवृणोति—योऽयमिति । येनेत्यत्र "सबन्धो द्रष्टव्य । यमुच्यते" स्वपृथयति—तवति । प्रश्नान्तरमुत्थाप्य प्रतिवक्ति—तुनेत्यादिना । सर्वान्तरस्तवाऽऽत्मेत्युक्ते सतीति यावत् । तृतीयो मातृणाक्षी प्रणीयते

करो । जिम प्रकार सोधे हो मीगो को पकड़कर गौ दिखलाते है, उसी प्रकार स्पष्ट दिखलाओ कि यह आत्मा है अर्थात् इस प्रकार ब्रह्मात्मा को प्रत्यक्ष दिखलाओ ।

इस प्रकार" कहे जाने पर याज्ञवल्क्य ने उत्तर दिया—यह "ते" यानी तुम्हारे सघात का आत्मा "सर्वान्तर" अर्थात् सब के भीतर है । 'सर्वान्तर' शब्द का ग्रहण सर्व विशेषण के उपलक्षण के लिए है जो साक्षात् अव्यवहित और अपरोक्ष अगीण ब्रह्म यानी बृहत्तम आत्मा सबके भीतर है, यह इन समस्त विशेषणों से युक्त है । वह कौन है ? वह तुम्हारा स्वरूप ही है । यह जो तुम्हारा प्रत्यक्ष कार्यकरण-सघात है, वह जिस आत्मा के द्वारा लब्ध स्वरूप है, वह (प्रमातादि के आगम और प्रपाय वा साक्षी) तुम्हारा आत्मा ही है यानी तुम्हारे कार्यकरणसघात का आत्मा है । भुज्यु के यह कहने पर कि पहला वो पिण्ड है, दूसरा पिण्ड के भीतर इन्द्रियसघातरूप लिङ्गदेह है और तीसरा जिसके विषय में सन्देह है । (इस प्रकार अनेक आत्मा होने से) इनमें से किसे मेरा सर्वान्तर आत्मा बनलाना चाहते हो ? ऐसा पूछने पर याज्ञवल्क्य ने कहा—जो स्वयं अप्राण हाकर मुख नासिका द्वारा संचरण करने वाले प्राण से

- १ सघातस्य । २ विशेषणं । ३ स्वरूपम् । ४ प्रत्यक्ष । ५ आत्मा—आत्मरचनाभिमत । ६ अव्यवहित । ७ प्रमात्रादितदागमापाय साक्षी अत्रात्मशब्दार्थः । ८ तत्र पिण्ड इति । अत्र चानिधे—
"पिण्डास्तत्सावधारमको लिङ्गास्तु तथा पर । बुद्धिसाक्षी तृतीय स्यादोऽयं सद्विस्तृतः सदा" ॥ ६३ ॥
स्मृतमूढमदेहमाश्रितेदेवानेक आत्मान इत्यर्थं पिण्डात् पिण्डपयन्त पिण्डरूप इति यावत् । एष लिङ्गान्त ।
९ कृतम इति—अस्मादनेकार्थमभवस्तस्मात्तयो अध्ये कृतम् साक्षादित्यादिविशेषणस्त्वया विवक्षितस्तमन्यतो निष्पद्य गवादिब्रह्मसत्तया बदेत्यर्थः । १० स्वयमप्राण प्राणभिन्न इत्यर्थः । ११ अध्यामात्मास्वयमपि प्राणनादिप्रियावानिव भवति । १२ अलम्ब्यत्वार्थानि बोध्यम् । १३ विशेषणविशेषोक्त्या । १४ धनादरम्—अविवक्षितत्वम् । १५ इत्यत प्राणिति यावत् ।

सं होवाचोषस्तश्चाक्रायणो यथा विब्रूयादसौ गौरसा-
वश्व इत्येवमेवैतद्व्यपदिष्टं भवति यदेव साक्षादपरो-

तव उस उपस्त चाक्रायण ने कहा (अन्य प्रकार से प्रतिज्ञा कर फिर विपरीत भाषण करना अच्छा नहीं) जैसे कोई (चलनादि लिङ्ग में) कहे कि यह चलने वाला बैल है और दोड़ने वाला घोड़ा

तस्याऽऽत्मा 'विज्ञानमयः । समानमन्यत् । योऽपानेनापानीति यो व्यानेन व्यानीतीति
चक्षानन्दसं देह्यम् । सर्वाः कार्यकरणसंघातगताः प्राणनादिचेष्टा दारुयन्त्रस्येव येन क्रियन्ते ।
न हि चेतनावदनधिष्ठितस्य दारुयन्त्रस्येव प्राणनादिचेष्टाव्यवस्ते' । 'तस्माद्विज्ञानम-
येनाधिष्ठित' विलक्षणेन दारुयन्त्रवत्प्राणनादिचेष्टां प्रतिपद्यते । तस्मात्सोऽस्ति कार्यकरण-
संघातविलक्षणो यश्चेष्टयति ॥१॥

; स होवाचोपस्तश्चाक्रायणो यथा कश्चिदन्यथा प्रतिज्ञाय पूर्वं पुनर्विप्रतिपन्नो

प्राणनविशिष्टः क्रियत इति यावत् । कथमेतावता संवेहोऽप्राकृत इत्याशङ्क्य विवक्षितमनुमानं वक्तुं
व्याप्तिमाह—सर्वा इति । या खल्वचेतनप्रवृत्तिः सा चेतनाधिष्ठानपूर्विका यथा रथादिप्रवृत्तिरित्यर्थः ।
येन क्रियन्ते सोऽस्तीति संबन्धः । दृष्टान्तस्य साध्ययंकत्वं परिहरन्—न हीति । सप्रत्यनुमानमारचयति
—'तस्मादिति । विमता चेष्टा चेतनाधिष्ठानपूर्विकाऽचेतनप्रवृत्तिस्त्वात्रपादिचेष्टावदित्यर्थः । प्रतिपद्यते
प्राणादिति शेषः । अनुमानफलमाह—'तस्मात्सोऽस्तीति । चेष्टयति कार्यकरणसंघातमिति शेषः ॥१॥

प्रश्नप्रतिषेधनयोरननुत्पत्त्वमाशङ्कते—स होवाचेति । दृष्टान्तमेव स्पष्टयति—प्रसाविस्थादिना ।

“प्राणिनि” यानी प्राणचेष्टा किया करता है अर्थात् जिसमें प्राणनादि क्रियावान् होता है । वह तुम्हारा
कार्यकरणसंघात आत्मा बुद्धघृणाधिक है, मन्त्र में अवशिष्ट वाक्य का अर्थ पूर्वोक्त के-समान है ।
“योऽपानेनापानीति”, “यो व्यानेन व्यानीति” अर्थात् इस उक्त श्रुति वाक्य में “अपानीति, व्यानीति”
इन पदों में दीर्घ प्रयोग छान्दस है । अर्थात् काष्ठयन्त्र के समान देहेन्द्रियसंघात में होने वाली सभी
प्राणनादि क्रियाएँ जिसके द्वारा की जाती हैं (वही तोरा आत्मा सर्वान्तर है) जैसे किसी चेतन
अधिष्ठाता की प्रेरणा के बिना लकड़ों का यन्त्र संचालित नहीं हो सकता । उसी प्रकार इस स्थूल की
प्राणनादि क्रियाएँ भी चेतन आत्मा के बिना नहीं हो सकती । इसलिए यह प्राणादि स भिन्न विज्ञानमय
आत्मा से अधिष्ठित होकर काष्ठ के यन्त्र के समान प्राणनादि क्रिया करता है । इसलिए जो इससे
चेष्टा करता है ; वह कार्यकरणसंघात से विलक्षण सर्वान्तर आत्मा है ॥ १ ॥

उस चाक्रायण उपस्त ने कहा—जैसे पहले कोई अन्य प्रतिज्ञा कर के फिर उसके विपरीत

१ बुद्धघृणाधिक । २ चेष्टा उक्तसंघातस्येति शेषः । ३ प्राणादिति । ४ विप्रतिपन्न इति—
प्रतिज्ञातार्थं प्रतिपत्तिविकल प्रतिज्ञापरिणानाशक्त इति यावत् । ५ संघातचेष्टाप्रवाजकोक्तिमात्रेण । ६
परिहरन्तीति—परिहरन् पक्षे साध्य पूर्ववत्साध्यवतीत्यर्थः । ७ तस्मादिति—अचेतनप्रवृत्तचतनाधिष्ठानपूर्व-
वत्त्वमित्यर्थः । ८ प्राणादिजडसंघातप्रवृत्तिः । ९ तस्मादिति—आवरणसंघातस्य चेष्टावत्त्वोप-
लम्भादित्यर्थः ।

एवमुक्तं प्रत्याह याज्ञवल्क्य—एष ते 'तवाऽऽत्मा सर्वान्तर' सर्वस्याभ्यन्तरः । सर्वविशेषणोपलक्षणार्थं सर्वान्तरग्रहणम् । यत्साक्षादव्यवहितमपरोक्षादगौणं ब्रह्म बृहत्तममात्मा सर्वस्याभ्यन्तर एतर्गुणं समस्तैरुक्त । एषः कोऽसौ, तवाऽऽत्मा । योऽयं कार्यकरणसंघातस्तव येनाऽऽत्मनाऽऽत्मवान्स एष तवाऽऽत्मा । तव कार्यकरणसंघातस्येत्यर्थः । 'तत्र पिण्डस्तस्याभ्यन्तरे लिङ्गात्मा करणसंघातस्तृतीयो यश्च सद्विद्यमानस्तेषु' कतमो ममाऽऽत्मा सर्वान्तरस्त्वया विवक्षित इत्युक्त इतर आह—'य. प्राणेनमुपनासिकासंचारिणा प्राणिति प्राणचेष्टा' करोति येन प्राणं प्रणीयत इत्यर्थः । स ते तव कार्यकरणसंघा-

त्वमर्थे "वाचयार्थान्वययोगे पृष्ठे तत्प्रदर्शनाय प्रत्युक्तिमवतारयति—एवमुक्त इति । सर्वान्तर इति "विशेषोक्त्या प्रश्नस्य विशेषणान्तराणाम्" नास्यामाशङ्क्याऽह—सर्वविशेषणेति । एष सर्वान्तर इति भागस्यार्थं विवृणोति—यत्साक्षादिति । एषशब्दार्थं प्रश्नपूर्वकवाह—वाऽसाविति । आत्मशब्दार्थं विवृणोति—योऽयमिति । येनेत्यत्र" शब्दो ब्रह्म । यदुच्यं स्पष्टयति—तवति । प्रश्नान्तरमुत्थाप्य प्रतिवक्ति—तत्रेत्यादिना । सर्वान्तरस्तवाऽऽत्मेषुते सतीति यावत् । तृतीयो मातृणाक्षो प्रणीयते

करो । जिम् प्रकार मोक्ष हो सीमा को पकड़कर गो'दिललाते है, उसी प्रकार स्पष्ट दिखलाओ कि 'यह आत्मा है, अर्थात् इस प्रकार ब्रह्मात्मा का प्रत्यक्ष दिखलाओ ।

इस प्रकार कहे जाने पर याज्ञवल्क्य ने उत्तर दिया—'यह ते' यानी तुम्हारे संघात का आत्मा "सर्वान्तर" अर्थात् सब के भीतर है । 'सर्वान्तर' शब्द का ग्रहण सब विशेषण के उपलक्षण के लिए है जो साक्षात् अव्यवहित और अपरोक्ष अगौण ब्रह्म यानी बृहत्तम आत्मा सबके भीतर है, यह इन समस्त विशेषणों से युक्त है । वह कौन है ? वह तुम्हारा स्वरूप ही है । यह जो तुम्हारा प्रत्यक्ष कार्यकरण-संघात है वह जिस आत्मा के द्वारा लब्ध स्वरूप है, वह (प्रमातादि के प्राणम और अपाय का साक्षी) तुम्हारा आत्मा ही है यानी तुम्हारे कार्यकरणसंघात का आत्मा है । भुङ्गु के यह कहने पर कि पहला तो पिण्ड है, दूसरा पिण्ड के भीतर इन्द्रियसंघातरूप लिङ्गदेह है और तीसरा जिसके विषय में सन्देह है । (इस प्रकार अनेक आत्मा होने से) इनमें से किस मेरा सर्वान्तर आत्मा बनलाना चाहते हो ? ऐसा पूछने पर याज्ञवल्क्य ने कहा—जो स्वयं अप्राण हाकर मुख नासिका द्वारा संचरण करने वाले प्राण से

- १ संघातस्य । २ विशेषणं । ३ स्वरूपम् । ४ प्रत्यक्ष । ५ आत्मा—आत्मरत्नाभिमत । ६ सत्यस्वरूप । ७ प्रमात्रादितदात्मपाप्य साक्षी अत्रात्मशब्दार्थः । ८ तत्र पिण्ड इति । अत्र वानिने—
- "पिण्डात्तत्तावदारमन्त्रे लिङ्गान्तस्म तथा पर । बुद्धिमाक्षी तृतीय स्याद्योग्य सद्विद्यते तथा" ॥ ६३ ॥
- स्पृन्सुसुमदेहसाक्षिभेदेनानेक आत्मान इत्यथ पिण्डान्त पिण्डपयस्त पिण्डरूप इति यावत् । एष लिङ्गात् ।
- ६ कतम इति—यस्मादनेकात्मसम्भवस्वत्मात्तया मध्ये कतम साक्षादित्यादिविषयस्त्वया विवक्षितस्तमन्यतो निष्पृष्ट्य गवादिब्रह्मसंघातया वदत्यथ । १० स्वयमप्राण प्राणमिन्न इत्यथ । ११ अध्यासात्स्वयमपि प्राणनादिक्रियायानिव भवति । १२ अलपिण्डवाक्यायति बोध्यम् । १३ विशेषणविशेषोक्त्या । १४ अनादरम्—अविबक्षितत्वम् । १५ इत्यत प्राणिति यावत् ।

स होवाचोषस्तश्चाक्रायणो यथा विब्रूयादसौ गौरसा-
वश्व इत्येवमेवैतद्व्यपदिष्टं भवति यदेव साक्षादपरो-

तय उस उपस्त चाक्रायण ने कहा (अन्य प्रकार स प्रतिज्ञा कर फिर विपरीत भाषण करना अच्छा नहीं) जैसे कोई (चलनादि लिङ्ग म) कहे कि यह चलन वाला बेल है और दौड़ने वाला घोड़ा

तस्याऽऽत्मा 'विज्ञानमय । समानमन्यत् । योऽपानेनापानीति यो व्यानेन व्यानीतीति
छान्दस द्दध्यम् । सर्वा कार्यकरणसघातगता प्राणनादिचेष्टा दारुयन्त्रस्येव येन क्रियन्ते ।
न हि चेतनावदनधिष्ठितस्य दारुयन्त्रस्येव प्राणनादिचेष्टाविद्यन्ते' । तस्माद्विज्ञानम-
येनाधिष्ठित' विलक्षणेन दारुयन्त्रवत्प्राणनादिचेष्टा प्रतिपद्यते । तस्मात्सोऽस्ति कार्यकरण-
सघातविलक्षणो यश्चेष्टयति ॥१॥

स होवाचोपन्तश्चाक्रायणो यथा कश्चिदन्यथा प्रतिज्ञाय पूर्वं पुन'विप्रतिपन्नो

प्राणनविशिष्ट क्रियत इति यावत् । कयमे'तावता सर्वहोऽपाकृत इत्याशङ्क्य विवक्षितमनुमान वस्तु
व्याप्तिमाह—सर्वा इति । या खल्वचेतनप्रवृत्ति सा चेतनाधिष्ठानपूर्विका यथा रथादिप्रवृत्तिरित्यर्थः ।
येन क्रियन्ते सोऽस्तीति सवन्धः । दृष्टान्तस्य साध्यव्यक्तस्य 'परिहरति—न हीति । सप्रत्यनुमानमारचयति
—तस्मादिति । विमता 'चेष्टा' चेतनाधिष्ठानपूर्विकाऽवेनप्रवृत्तिवत्प्राणादिवदिष्यते । प्रतिपद्यते
प्राणादिति शेषः । अनुमानफलमाह—तस्मात्सोऽस्तीति । चेष्टयति कार्यकरणसघातमिति शेषः ॥१॥

। १ १ १ प्रश्नप्रतिपत्तिचयोरननुरूपत्वमाशङ्कते—स होवाचेति । दृष्टान्तमेव स्पष्टयति—प्रसावित्यादिना ।

'प्राणिनि' यानो प्राणचेष्टा क्रिया करता है अर्थात् जिसने प्राणनादि क्रियावान् होता है । वह तुम्हारा
कार्यकरणसघात आत्मा बुद्धयुपाधिक है मन्त्र में अवशिष्ट वाक्य का अर्थ पूर्वोक्त का समान है ।
"योऽपानेनापानीति", "यो व्यानेन व्यानीति" अर्थात् इस उक्त श्रुति वाक्य में अपानीति व्याप्तिमाह ।
इन पदों में दीर्घ प्रयोग छान्दस है । अर्थात् काष्ठयन्त्र के समान देहेन्द्रियसघात में होने वाली सभी
प्राणनादि क्रियाएँ जिसके द्वारा की जाती हैं (वही तेरा आत्मा सर्वान्तर है) जैसे किसी चेतन
अधिष्ठाता की प्रेरणा के बिना लकड़ी का यन्त्र संचालित नहीं हो सकता । उमा प्रकार इस स्थूल की
प्राणनादि क्रियाएँ भी चेतन आत्मा के बिना नहीं हो सकती । इसलिए यह प्राणादि स भिन विज्ञानमय
आत्मा से अधिष्ठित होकर काष्ठ के यन्त्र के समान प्राणनादि क्रिया करता है । इसलिए जा इससे
चेष्टा करता है , वह कार्यकरणसघात स विलक्षण सर्वान्तर आत्मा है ॥ १ ॥

उम चाक्रायण उपस्त ने कहा—जैसे पहले कोई अन्य प्रतिज्ञा कर क फिर उसने विपरीत

१ बुद्धयुपाधिक । २ चेष्टा उक्तसघातयति शेषः । ३ प्राणादिति । ४ विप्रतिपन्न इति—
प्रतिज्ञातेष्वं प्रतिपत्तिविकल प्रतिज्ञापरिपायनाशक्त इति यावत् । ५ सघातचेष्टाप्रयोजनोक्तिमात्रेण । ६
परिहरतीति—परिहरत् पक्षे साध्य पक्षसाम्यतीत्यर्थः । ७ तस्मादिति—अवतनप्रवृत्तश्चतनाधिष्ठानपूर्व
वत्वनियमादित्यर्थः । ८ प्राणादिजडसघातप्रवृत्ति । ९ तस्मादिनि—कार्यकरणसघातस्य चेष्टावत्स्वोप-
लम्भादित्यर्थः ।

क्षाद्ब्रह्म य आत्मा सर्वान्तरस्तं मे व्याचक्ष्वेत्येष त
आत्मा सर्वान्तरः कतमो याज्ञवल्क्य सर्वान्तरः । न
दृष्टेर्द्रष्टारं पश्येनं श्रुतेः श्रोतार शृणुया न
मतेर्मन्तारं मन्वीथा न विज्ञातेर्विज्ञातारं विजानीयाः ।

है, ऐसे ही यह तुम्हारा भी प्राणनादि लिङ्गों द्वारा ब्रह्म का व्यपदेश है। (अतः गौत्रो के लोभ से ब्रह्मवेत्ता होने के दावे को छोड़कर) जो भी साक्षात् अपरोक्ष ब्रह्म है और जो सर्वान्तर आत्मा है, उसे मेरे प्रति स्पष्ट रूप से बतलाओ। याज्ञवल्क्य ने कहा—यह तेरा आत्मा ही सर्वान्तर्वर्ती साक्षात् अपरोक्ष ब्रह्म है। उपस्त ने कहा—हे याज्ञवल्क्य ! वह सर्वान्तर कौन सा है अर्थात् घटादि के समान आत्मा को

ब्रूयादन्यथाऽसौ गौरसावभो यश्चलति धावतीति वा पूर्वं प्रत्यक्ष दर्शयामीति प्रतिज्ञाय
पञ्चाक्षलनादिलिङ्गं व्यपदिशत्येवमेवंतद्ब्रह्म प्राणनादिलिङ्गं व्यपदिष्टं भवति त्वया ।
किं बहुना त्यक्त्वा गोतृष्णानिमित्तं व्याज यदेव साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म य आत्मा सर्वा-
न्तरस्तं मे व्याचक्ष्वेति । इतर आह—यथा प्रथमं प्रतिज्ञातस्तथाऽऽत्मैव लक्षणं इति ता
प्रतिज्ञामनुवर्त एव । तत्तथैव यथोक्तं मया ।

प्रत्यक्ष गामश्च वा दर्शयामीति पूर्वं प्रतिज्ञाय पञ्चाक्षलस्यसौ गौर्यो वा धावति सोऽथ इति चलना-
दिलिङ्गं यथा गवादि व्यपदिशत्येवमेव ब्रह्म प्रत्यक्ष दर्शयामीति भरप्रश्नानुसारेण प्रतिज्ञाय प्राणना-
दिलिङ्गं तद्व्यपदिशतस्ते प्रतिज्ञाहानिरनवधेयवचनता च स्यादित्यर्थः । प्रतिज्ञाप्रश्नावनुसर्तव्यो
बुद्धिपूर्वकारिणोक्ति कलितमाह—किं बहुनेति । प्रत्युक्तितत्पर्यमाह—यथेति । प्रतिज्ञानुवर्तनमेवाभि-
नयति—तत्तथेति ।

भाषण करे । तुम्हें प्रत्यक्ष दिखलाऊँगा—ऐसी प्रतिज्ञा करके फिर 'जो चलती है, वह गौ है, जो
दौड़ता है, वह अश्व है' इस प्रकार चलनादि लिङ्गा से कहे—ऐसे ही इस ब्रह्म का तुम प्राणनादि
लिङ्गों द्वारा व्यपदेश कर रहे हो । अधिक क्या कहा जाय, तुम गौत्रो की तृष्णा के कारण ब्रह्मवेत्ता
होने के छल को छोड़कर जो साक्षात् अपरोक्ष ब्रह्म है, जो आत्मा सबके भीतर है, उसका उपदेश
करो । याज्ञवल्क्य ने कहा—जिस प्रकार मैंने पहले ही प्रतिज्ञा की थी कि तुम्हारा आत्मा ऐसे लक्षणों
वाला है, उस आत्मविषयक प्रतिज्ञा का मैं अभी भा कह रहा हूँ । जिस प्रकार आत्मतत्त्व मैंने पहले
कहा था उसको उसी प्रकार जानना चाहिये, अन्यथाभाव स नहीं ।

१ गोतृष्णानिमित्तक छलवादमित्यर्थः । २ एवलक्षण इति—अविषयतयैव ज्ञातुं शक्यो नान्यथेत्येवमेव ॥
आत्मा य प्राणनेत्यादिना प्रथमं प्रतिज्ञात इत्यर्थः । ३ ता प्रतिज्ञाम्—आत्मविषयाम् । ४ अनुवर्त—
इदानीमप्यमरुद्ब्रवीमीत्यर्थः । ५ यथा मयाऽऽमृतस्य प्रथममुक्तं तत्तथैव ज्ञातव्यं नान्यथेति श्रूते—तत्तथैवेति ।
६ ननु न तथा स्वमुखेन मया प्रतिज्ञातमित्याशङ्क्याऽह—अप्रश्नानुसारेणेति । अप्रश्नानुरूपोत्तरप्रदानप्रवर्त-
नेनेति यावत् (प्रवर्तनम्—प्रवृत्तिः) । ७ अथद्वयवचनता । ८ व्यनक्ति ।

एष त आत्मा सर्वान्तिरोऽतोऽन्यदार्तं ततो होषस्तश्चा-

क्रायण उपरराम ॥२॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि तृतीयाध्यायस्य

चतुर्थं ब्राह्मणम् ॥४॥

भी स्पष्ट रूप से विषय करा दो । याज्ञवल्क्य ने कहा—तुम अन्तःकरणादि के वृत्तिरूप दृष्टि के द्रष्टा को घटादि के समान नहीं देख सकते हो । बैसे ही श्रुति के श्रोता को नहीं सुन सकते । मति के मन्ता का मनन नहीं कर सकते । बुद्धिवृत्तिरूप विज्ञाति के विज्ञाता को नहीं जान सकते । तेरा यह आत्मा ही सर्वान्तर है । इससे भिन्न कार्य-करण देह नश्वर है । इसके बाद उपस्त चाक्रायण चुप हो गया ॥ २ ॥

॥ इति चतुर्थं ब्राह्मणम् ॥

- यत्पुनश्च तं तमात्मानं घटादिव द्विषयी कुर्वति तदश्वयश्वाघ्न द्विषते । कस्मात्पुनस्तदश्वयमिति । आह । वस्तुस्वाभाव्यात् । किं पुनस्तद्वस्तुस्वाभाव्यम् । दृष्ट्यादिव द्रष्टृत्वम् । दृष्टेर्द्रष्टा ह्यात्मा । दृष्टिरिति द्विविधा भवति लौकिकी पारमार्थिकी चेति ।

कतमो याज्ञवल्क्येत्यादिप्रश्नस्य तात्पर्यमाह—यत्पुनरिति । न दृष्टेरित्यादिवाक्यस्य तात्पर्यं यदनुत्तरमाह—तदश्वयश्वाघ्न द्विषते । आत्मनो वस्तुत्वाद्घटादिव द्विषयीकरणं नाशक्यमिति शङ्कते—कस्मादिति । वस्तुस्वरूपमनुसृत्य परिहरति—आहेति । घटादेरपि तर्हि वस्तुत्वाभावात्मा भूद्विषयीकरणमिति मन्वानः शङ्कते—किं पुनरिति । दृष्ट्यादिसाक्षित्वं वस्तुस्वाभाव्यं ततश्चाविषयत्वं न चैवं वस्तुत्वाभावं घटादेरस्तीत्युत्तरमाह—दृष्ट्यादीति । दृष्ट्यादिसाक्षिणोऽपि दृष्टिविषयत्वं किं न स्यादित्याशङ्क्याऽह—दृष्टेरिति । यथा प्रवीणो लौकिकज्ञानेन प्रकाशयो न स्वप्रकाशकं ज्ञानं प्रकाशयति तथा दृष्टिसाक्षी दृष्ट्या न प्रकाशयति इत्यर्थः । दृष्टेर्द्रष्टेव नास्तीति सीमतास्ताप्रत्याह—

जो यह कहा कि इस आत्मा का घटादि के समान प्रत्यक्ष दर्शन करा दो । ऐसा असम्भव होने के कारण नहीं कराया जा सकता । ऐसा होना असम्भव क्यों है—इस पर कहते हैं । वस्तु का स्वभाव ही ऐसा होने के कारण वह असम्भव है । उस वस्तु का घटादि से विलक्षण क्या स्वभाव है ? वह दृष्ट्यादि का साक्षी है क्योंकि दृष्टि का द्रष्टा होने के कारण स्वभाव का विपरिलोप संभव नहीं है ।

१. प्रत्यक्षेण दर्शयित्वा । २. तत्कालतत्त्वं न प्रत्यक्षेण प्रदर्शयते तथा निर्देष्टुमशक्यत्वादित्याह—तदशक्यत्वादिति । तदुक्तं वार्तिके—“उक्तवर्तमानतिरेकेण नाऽऽत्मवस्तुघटादिवत् । शक्यते प्रतिनिर्देष्टु प्रमाणोचरत्वं” ॥ ७१ ॥ इति । उक्तं वर्तमानं आत्मनः प्रत्यक्षत्वेनाविषयतया आनं तदतिरेकेणाऽऽत्मवस्तुविषयतया वक्तुमशक्यमित्यत्र हेतुमाह—प्रमाणेति । ३. घटादितो विलक्षण्यमिति यावत् । ४. दृष्ट्यादिव द्रष्टृत्वमिति । आदिना द्रष्टृत्वस्योपसंहारः । तदुक्तं वार्तिके—“द्रष्टृदर्शनद्वयाना सहजानां परस्परम् । साक्षित्वमात्मनो नित्यं वस्तुत्वाभावाद्युच्यते” ॥ ८३ ॥ इति । ५. साक्षित्वम् । ६. स्वभावविपरिलोपासम्भो हिशब्दार्थः । ७. प्रश्नस्याप्यवधेयं पूर्वमुक्तत्वादिति यावत् । ८. तत्—आत्मनो विषयतया प्रदर्शनम् । ९. वस्तुस्वरूपाभ्यग्रे न विषयत्वाभावे । १०. आत्मनो दृष्ट्यादिसाक्षित्वादेव । ११. चाक्षुषेणेति यावत् ।

तत्र लौकिकी 'चक्षुःसमुत्क्रान्त'करणवृत्तिः । 'सा क्रियते' इति जायते विनश्यति च । या त्वात्मनो 'दृष्टिरन्युष्णप्रकाशादिवत्सा च द्रष्टुः स्वरूपत्वात् जायते न विनश्यति च । 'सा 'क्रियमाणयोपाधिभूतया' संसृष्टेवेति व्यपदिश्यते द्रष्टेति । 'भेदवच्च द्रष्टा दृष्टिरिति च । यासौ लौकिकी दृष्टिश्चक्षुर्द्वारा, रूपोपरक्ता जायमानैव नित्ययाऽऽत्मदृष्ट्या संसृष्टेव 'तत्प्रतिच्छाया तया व्याप्तैव जायते तथा विनश्यति च 'तेनोपचर्यते द्रष्टा सदा पश्यन्नपि, पश्यति न पश्यति चेति । न तु पुनर्द्रष्टुर्द्रष्टे कदाचिदप्यन्यथात्वम् । तथा च वक्ष्यति पष्ठे—“ध्यायतीव लेलायतीव । “न हि द्रष्टुर्द्रष्टेर्विपरिलोपो विद्यत इति च ।

दृष्टिरिति । लौकिकी ध्यायते—तत्रेति । पारमार्थिकी दृष्टि व्याकरोति—या त्विति । नन्वात्मा नित्यदृष्टिस्वभावश्चेत्कथं द्रष्टेत्यादिव्यपदेशं सिध्यति तत्राऽऽह—सा क्रियमाणयेति । साक्षयबुद्धितद्-वृत्तिगतं “कर्तृत्वं” “क्रियात्वं चाऽऽध्यात्मिक नित्यदृष्टौ व्यवहियत इत्यर्थः । आत्मनो नित्यदृष्टिस्व-भावत्वे कथं पश्यति न पश्यति चेति कावाचितो व्यवहार इत्याशङ्क्याऽऽह—याऽसाविति । या बहुविधोपणा लौकिकी दृष्टिरसौ तत्प्रतिच्छायेति सवन्धः । तथा च मा तत्प्रतिच्छाया तया व्याप्तैवेति यावत् । क्रिमित्योपचारिको व्यपदेशो मुख्यस्तु किं न स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—न त्विति । द्रष्टेर्बन्तुतो न विक्रियावत्प्रमित्यत्र वाक्यशेषमनुकुर्याति—तथा चेति ।

दृष्टि दो प्रकार की होती है, लौकिक और पारमार्थिकी । चक्षु आदि इन्द्रिय म रूपादि विषयाकार सामास बुद्धि परिणाम ही उनमे लौकिकी दृष्टि है । विक्रियमाण स्वभाव होने क कारण उसकी जन्म और नाश से अभिमज्जति होनी है । एव आत्मा की स्वरूपभूता दृष्टि है वह अग्नि के उष्णत्व और प्रकाशादि के समान द्रष्टा का स्वरूप होने के कारण जन्म और नाश की अभिसङ्गति से रहित है । वह स्वरूप दृष्टि जन्मा उपाधिभूत दृष्टि के द्वारा संसृष्ट ही है, इसलिए द्रष्टा कहलाता है । तथा द्रष्टा और दृष्टि ऐसा भिन्नरूप से व्यवहार होता है । एव जो लौकिक दृष्टि है वह चक्षु के द्वारा रूप स सदिलष्ट के समान उत्पन्न हाकर ही नित्या आत्मदृष्टि के द्वारा उसकी इक्षुप्रतिबिम्बा संसृष्टा है, उससे व्याप्त होकर उत्पत्ति और विनाश का प्राप्त होनी है । स्वोपाधिभूत अनित्य दृष्टि योग के वियाग से ऐसा उपचार होता है कि द्रष्टा मदा देखते हुए भी नहीं देखना और देखता भी है । किन्तु द्रष्टा की दृष्टि मे कभी विकृति नहीं हानी । ऐसा छठ (उपनिषत् के चौथे) अध्याय म भी कहेंगे । “वही बुद्धिवर्ति के अनुसार चिन्तन करता हुआ सा और प्राणवृत्ति के अनुसार चेष्टा करता हुआ सा जान पड़ता है”, (वह जा सुषुप्ति म नहीं देखना है नि सन्देह उस अवस्था म देखता हुआ भी नहीं देखता है) श्योकि द्रष्टा की दृष्टि कभी लाप नहीं होता ।”

१ सामासबुद्धिपरिणाम'चक्षुःसमुत्क्रान्त'करणकी रूपादिविषयो लौकिकी दृष्टि । २ तस्याश्च क्रियमाणत्वाज्ज-
नाभासिद्धतिरित्यर्थः । ३ स्वरूपभूता । ४ स्वरूपदृष्टि । ५ जयया । ६ दृष्ट्या । ७
भिन्नत्वेनेति यावत् । ८ दक्षप्रतिबिम्बा बहुव्रीहि । ९ स्वापाधिभूताऽनित्यदृष्टियोगवियोगेनेति यावत् ।
१० विक्रियावत्त्वम् । ११ वृ० उ० ४।३।७ । १२ वृ० उ० ४।३।२३ । १३ द्रष्टृत्वादि । १४
दृष्टित्वादि । १५ तत्पुरुष ।

‘तमिममर्थमाह—लौकिकया दृष्टेः, कर्मभूताया द्रष्टारं’ स्वकीयया नित्यया दृष्ट्या व्याप्सारं न पश्येः । यास्तौ लौकिकी दृष्टिः कर्मभूता सा रूपोपरक्ता रूपाभिव्यञ्जिका नास्तमानं स्वात्मनो व्याप्सारं प्रत्यञ्च व्याप्नोति । तस्मात्तं प्रत्यगात्मानं दृष्टेर्द्रष्टारं न न पश्येः । तथा श्रुतेः श्रोतार न शृणुयाः । तथा मतेर्मनोवृत्तेः केवलाया व्याप्तारं न मन्वीयाः । तथा विज्ञातेः केवलाया बुद्धिवृत्तेर्व्याप्तारं न विजानीयाः । ‘एष वस्तुनः स्वभावोऽतो’ नैव दर्शयितुं शक्यते गवादिबलम् ।

न दृष्टेर्द्रष्टारमित्यत्राक्षराण्यन्यथा व्याचक्षते केचित् । ❀ न दृष्टेर्द्रष्टारं दृष्टेः

“उक्तेऽयं न दृष्टेरित्यादिश्रुतिमवतार्य व्याचक्षते—तमिममित्यादिना । “उक्तमेव प्रपञ्चयति—यास्तौ सविति । न दृष्टेरित्यादिवाच्यार्थं निगमयति—“तस्मादिति । उक्तन्यायमुत्तरवाक्येऽप्यतिदिशति—तथेति । उक्त वस्तुत्याभावाद्यमुपसंहृत्य फलितमाह—एष इति ।

न दृष्टेरित्यत्र स्वपक्षमुक्त्वा भर्तृप्रपञ्चपक्षमाह—न दृष्टेरिति । कथमक्षराणामन्यथा

इस प्रकार उपपादित इस सनिकृष्ट अर्थ को याज्ञवल्क्य कहता है । “दृष्टे ” यानी विषयभूता प्रनित्या लौकिकी दर्शनवृत्ति के “द्रष्टारम्” यानी स्वरूपभूत नित्य दृष्टि के द्वारा प्रकाशयिता को तुम देख नहीं सकते । यह जो उसकी विषयभूता लौकिक दृष्टि है, वह रूप से सनिकृष्ट एव रूप की अभिव्यञ्जिका है, वह अपने को प्रकाशित करने वाले प्रत्यगात्मा को प्रकाशित नहीं कर सकती । इसलिये उस दृष्टि के प्रकाशयिता प्रत्यगात्मा को तुम नहीं देख सकते । इसी श्रोतसंयुक्त भन्त करणवृत्ति के श्रोता को तुम नहीं सुन सकते एव “मते ” यानी केवल मनोवृत्ति को प्रकाशित करने वाले का मनन नहीं कर सकते । एव “विज्ञाते ” अर्थात् केवल बुद्धिवृत्ति के व्याप्त करने वाले विज्ञाता को नहीं जान सकते । यह वस्तु का दृष्टपादिसाक्षिरूप स्वभाव प्रदर्शित किया गया । उक्त स्वभाव होने के कारण उसे गौ आदि के समान प्रत्यक्ष दिखाया नहीं जा सकता ।

“द्रष्टा की दृष्टि का कभी लोप नहीं होता । इस श्रुतिवाक्य में श्रुतिमन्त्र के अक्षरों की कुछ

१ उपपादित सनिकृष्टमर्थम् । २ अनित्याया दर्शनवृत्ते । ३ विषयभूताया । ४ स्वरूपभूताया । ५ प्रकाशयितारम् । ६ विषयीकृतौ । ७ प्रकाशयतीति यावत् । ८ श्रोतसंयुक्तान्तं करणवृत्ते । ९ प्रदर्शितौ दृष्टपादिसाक्षिरूपम् । १० उक्तस्वाभाव्यात् । ११ वाक्ये । १२ दृष्टपादिद्रष्टृत्वानित्यादिना भाष्येणोक्तेऽयं । १३ अर्थम् । १४ आत्मनो निरुक्तदृष्टिविषयत्वाभावात् ।

❀ न दृष्टेर्द्रष्टारमित्यत्रात्मात्मस्वरूपनिर्धारणायेतन्माध्यतात्पर्याविष्करणपराणि धातिवान्युपपन्नस्यन्ते । तथाहि—“दृष्टिभेदमवृत्तैव दृष्टेरित्यादिका श्रुतिम् । केचिद्व्याचक्षते धीरा प्रसादाज्जातवेदसः” ॥ १६७ ॥ न दृष्टेरित्यादि भाष्यानुसारेण व्याख्याय भर्तृप्रपञ्चव्याख्यामनुवदति—दृष्टीति ॥ “दृष्टे कर्तारमात्मानं ॥ पश्ये क्रियमाणया । दृष्ट्वा रूपानुपातिन्या न क्रिया कर्तृकमिका” ॥ १६८ ॥ कथं तद्व्याख्यात्याशङ्क्य नेत्यादिश्रुत्यस्यार्थं तदिष्टमाह—दृष्टेरिति । दृष्टिर्हि चक्षुर्द्वारा जाता धीवृत्ती रूप मोचयति तथा दृष्ट्वा न शक्यो विषयीकृतमिति हेतुमाह—रूपेति । किंच भ स त विषयी करोति तत्क्रियात्माद्यतिरिव कर्तारमित्याह—नेति ॥ “दृष्टेरिति च पठ्यीय क्रियमाणत्वेहेतुत्वं । कर्मण्येव तु विज्ञेया नासावर्थान्तिरे यत्” ॥ १६९ ॥ एव व्याकुर्व-

ह्यात्मनो नित्यत्वमुपपद्यते विक्रियामावे विक्रियावच्च नित्यमिति च विप्रतिषिद्धम् ।
 “ध्यायतीव लेलायतीव” “न हि द्रष्टृदृष्टेर्वपरिलोपो विद्यते” “एष नित्यो महिमा
 ब्राह्मणस्य” इति च श्रुत्यक्षराभ्यन्यथा न गच्छन्ति ।

ननु द्रष्टा श्रोता मन्ता विज्ञातेत्येवमादीन्यप्यक्षराभ्यात्मनोऽविक्रियत्वे न गच्छ-
 न्तीति । न । यथाप्राप्तनौकिकवाक्यानुवादित्वात्तेषाम् । नाऽऽमतत्त्वनिर्धारणार्थानि
 तानि । न दृष्टेर्द्रष्टारमित्येवमादीनामन्यार्थासंभवाद्ययोक्तायं परत्वमगम्यते । तस्मादनबो-
 धादेव हि विशेषणं परित्यक्तं दृष्टेरिति । एष ते तवाऽऽत्मा सर्वैरुक्तं विशेषणं विशिष्टः ।

वच्चेति । ‘इतश्चाऽऽत्मनो नास्ति विक्रियावत्त्वमित्याह—ध्यायतीवेति । अन्यथा विक्रियावत्त्वे सतीति
 यावत् ।

अविक्रियत्वेऽपि” श्रुत्यक्षराभ्यनुपपन्नानीति शङ्कते—नन्विति । न “तेषां विरोधो” दृष्टं
 दृष्ट्याविकर्तृत्वमनुसृत्य प्रवृत्तं लौकिके वाक्ये तदर्थानुवादित्वादुक्तश्रुत्यक्षराणां स्वार्थं प्रामाण्या-
 भावादिति परिहरति—नेत्यादिना । न दृष्टेरित्यादीन्यपि “तर्हि श्रुत्यक्षराणि न स्वार्थं प्रमाणाानीत्या-
 शङ्क्याऽऽह—न दृष्टेरिति । अन्योऽर्थो दृष्ट्यादिकर्ता । यद्योक्तोऽर्थो दृष्ट्यादिसाक्षो । द्रष्टृपदस्य
 साक्षिविषयत्वे सिद्धे दृष्टेरिति साध्यसम्पन्ना” तदर्थवत्त्वोपपत्तिरित्युपसंहरति—तस्मादिति । पक्षा-
 न्तरं निराकृत्य स्वपक्षमुपपाद्यान्तरं वाक्यं विभजते—एष इति । अन्यदातंमिति विशेषणं सामर्थ्य-

विक्रियारहित आत्मा की सिद्धि हो जाती है और विकारशील वस्तु नित्य हो—ऐसा होना परस्पर
 विप्रतिषिद्ध है । वही बुद्धिवृत्ति के अनुसार चिन्तन करता हुआ सा और प्राणवृत्ति के अनुसार चेष्टा
 करता हुआ सा जान पड़ता है” , “(वह जो सुषुप्ति में नहीं देखता है, नि.सन्देह उस अवस्था में देखता
 हुआ भी नहीं देखता है) क्योंकि द्रष्टा की दृष्टि का कभी मोप नहीं होना”, “नेति नेति” इत्यादि
 श्रुतिवाक्य द्वारा लक्षित यह ब्रह्मदर्शी की नित्य महिमा है” इस प्रकार श्रुति के अक्षर स्वार्थ में
 प्रामाण्य नहीं प्राप्त करते ।

यदि कहो कि आत्मा के विकाररहित होने पर तो द्रष्टा श्रोता, मन्ता, विज्ञाता इत्यादि शब्दों
 की कोई उपपत्ति नहीं हो सकती, तो ऐसा कहना ठीक नहीं है क्योंकि वे तो यथाप्राप्त लौकिक वाक्यों
 का अनुवाद करने वाले हैं, वे आत्मतत्त्व का निर्धारण के लिए नहीं हैं । “न दृष्टेर्द्रष्टार पश्येः”
 (तुम दृष्टि के द्रष्टा को नहीं देख सकते) इत्यादि श्रुतियों का अन्य अर्थ संभव न होने के कारण उनका
 पूर्वोक्त अर्थ में ही तात्पर्यबोध होता है । इसलिये (उक्तरीति से “दृष्टेः” इस पद के साथक सिद्ध होने
 से) अन्य व्याख्याना दासंनिका ने बिना सोचे समझे ही “दृष्टेः” इस पद का परित्याग किया है ।
 तुम्हारा यह सघात आत्मा पूर्वोक्त सर्वान्तर आदि सभी विशेषणों से विशिष्ट है । इसलिये इस आत्मा

- १ वृ० उ० ४।३।७ । २ वृ० उ० ४।३।२३ । ३ वृ० उ० ४।४।२३ । ४. स्वार्थं प्रामाण्यं न
 मन्तव्यं । ५ नोपपद्यते । ६. तस्मात्—उक्तरीत्या दृष्टेरितिपदस्यार्थवत्त्वोपपादनात् । ७.
 सघातस्य । ८ सर्वविशेषणोपलक्षणार्थं सर्वान्तरग्रहणमित्यभिप्रेत्याह—सर्वैरिति । ९. श्रुत्यन्तरानुपपत्तेरिव ।
 १०. आत्मन । ११ श्रुत्यक्षराणाम् । १२. अविवर्तितमिदम् । १३. तेषां स्वार्थं प्रामाण्याभावे ।
 १४ दृष्टेरितिपदस्य । १५. सामर्थ्यमनुपपत्तिः ।

अत एतस्मादात्मनोऽन्यदातं कार्यं वा शरीरं करणात्मकं वा लिङ्गम् । 'एतदेवैकमनात्म-
विनाशि कूटस्थम् । 'ततो होयस्तश्चाक्रायण उपरराम ॥ २ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणे तृतीयाध्याये

चतुर्थं ब्राह्मणम् ॥ ४ ॥

अथ तृतीयाध्यायस्य पञ्चमं ब्राह्मणम् ।

'बन्धनं सप्रयोजकमुक्तम् । 'यश्च बद्धस्तस्याप्यस्तित्वमधिगतं व्यतिरिक्तत्वं च ।
'तस्येदानीं बन्धनोक्तसाधनं ससंन्यासमात्मज्ञानं वक्तव्यमिति 'कहोसप्रश्न आरम्भ्यते—

सिद्धमर्थमाह—एतदेवेति ॥२॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणटीकाया तृतीयाध्याये

चतुर्थमुपस्तम्भाहणम् ॥४॥

ब्राह्मणप्रयार्थं संगतिं वक्तुं 'मनुवदति—बन्धनमिति । चतुर्थब्राह्मणार्थं संक्षिपति—यश्चेति ।
'उत्तरब्राह्मणतात्पर्यमाह—तस्येति । उपस्तप्रश्नानन्तर्यमज्ञेयार्थः । पूर्ववदित्यभिमुखीकरणार्थं सर्वो-

से भिन्न विनाशी कार्यं शरीरं अथवा करणात्मक लिङ्गदेह है । यह आत्मतत्त्व ही एक, विनाशरहित
स्वभाव वाला, अविनाशी एवं कूटस्थ है । अपने प्रश्न के निर्णय से चाक्रायण उपस्त चुप हो गया ॥२॥

इस प्रकार बृहदारण्यकोपनिषत् शांकरभाष्य में तृतीयाध्याय चतुर्थं

ब्राह्मण का हिन्दीभाषानुवाद पूर्ण हुआ ॥ ४ ॥

प्रयोजनसहित बन्धन का निरूपण कर दिया गया । जो बद्ध है, उसका अस्तित्व तथा
भिन्नत्व भी अवगत हो गया । अब उस मुमुक्षु के बन्धन से मुक्त होने के साधनस्वरूप संन्याससहित
आत्मज्ञान का प्रतिपादन करना है, इसलिये (पञ्चम ब्राह्मण में कहोस का प्रश्न आरम्भ किया जाता है ।

१ विनाशि । २ आत्मतत्त्वम् । ३ स्वीयप्रश्ननिर्णयात् । ४ मनसाप्यचिन्तनीयपराजयोऽमित्यभि-
प्रायेणेति द्रष्टव्यम् । ॥ बन्धनत्रयेण कर्मादिरूपप्रयोजकसहितं ससारं उक्तं इत्यर्थः । ५ यश्चेति—
चतुर्थब्राह्मणेन कूटस्थबोधं प्रत्यगात्मा मुमुक्षुनिश्चित इत्यर्थः । ७ मुमुक्षो । ८ सहेतुबन्धवन्ति ससंन्यास
सम्यग्ज्ञानं वक्तुं पञ्चमं ब्राह्मणमित्यर्थः । ९ आरम्भ्यत इति । ननु सम्यग्ज्ञानमेव वाच्यं तस्याज्ञानम्बहिर्वाच्य
संन्यासस्तस्य ज्ञानात्प्राप्तव्यं चानुपयोगादित्यासङ्ग्यं समाहितं वार्तिके तथाहि—'उत्पन्नसम्यग्ज्ञानस्य संन्यासो
लक्षणं यतः । साधनं च तदुत्पत्तौ संन्यासोऽजोऽत्र अभ्यते ॥ प्रवृत्तिलक्षणो योगो ज्ञानं संन्यासलक्षणम् । तस्मा-
ज्ज्ञानं पुरस्कृत्य संन्यसेद्विह बुद्धिमात्रं' ॥ ३-४ ॥ इति । साधनं चेति जिज्ञासोरिति शेषः । अत्र प्रकृतज्ञान-
प्रकरणे ॥ तस्य तत्साधनत्वे मानमाह—प्रवृत्तीति ॥ १० एतदध्यायस्यादितो ब्राह्मणत्रयं सहास्यं ब्राह्मणस्य
संगतिं वक्तुं तदर्थमनुवदति । ११ प्रकृतपञ्चमब्राह्मणतात्पर्यमिति भावः ।

‘अथ हैनं कहोलः’ कौपीतकेयः । पप्रच्छ याज्ञवल्क्येति
 होवाच ‘यदेव साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म य आत्मा सर्वान्तर-
 रस्तं मे व्याचक्ष्वेत्येष ॥ त आत्मा सर्वान्तरः । कतमो
 याज्ञवल्क्य सर्वान्तरो’ योऽशनायापिपासे शोकं मोहं
 जरां मृत्युमत्येति ॥ एतं वै तमात्मानं विदित्वा
 ब्राह्मणाः पुत्रपुण्यायाश्च वित्तपुण्यायाश्च लोकपुणा-

फिर उस याज्ञवल्क्य से कुपीतक के पुत्र कहोल ने पूछा—‘हे याज्ञवल्क्य’ ऐसा उसने सबोधन किया । जो भी साक्षात् अपरोक्ष ब्रह्म है और जो सर्वान्तर आत्मा है तुम मेरे प्रति उसकी व्याख्या करो । याज्ञवल्क्य ने कहा—यह तुम्हारा आत्मा ही सर्वान्तर्वर्ती ब्रह्म है (यहाँ पर आत्मा के विषय में विशेष विवक्षा होने पर कहोल ने प्रश्न किया है, अतः कौपीतकेय और कहोल के प्रश्न को अभिन्न मानकर पुनरुक्ति की भाषिका नहीं करनी चाहिये) । कहोल ने कहा—हे याज्ञवल्क्य ! वह सर्वान्तर कौन-सा है ? याज्ञवल्क्य ने कहा—जो क्षुधा, पिपासा, शोक, मोह जरा और मरण को पार किय हुए

अथ हैनं कहोलो नामतः कुपीतकस्यापत्यः कौपीतकेयः पप्रच्छ याज्ञवल्क्येति
 होवाचेति पूर्ववत् । ‘यदेव साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म य आत्मा सर्वान्तरस्तं मे व्याचक्ष्वेति ।

धितवानित्यर्थः । वन्यध्वंसिज्ञानप्रदो नात्र प्रतिभाति कित्वेनुवादमात्रमित्याशङ्क्याह—यं विदि-

फिर उस याज्ञवल्क्य से ‘कौपीतकेयः कहोल’ अर्थात् कुपीतक के पुत्र कहोल नामक अहिष्ठ ने पूछा । ‘हे याज्ञवल्क्य’ इस प्रकार सम्बोधन अभिमुख करने के लिये किया ऐसा अर्थ पूर्ववत् समझना चाहिये । जो भी साक्षात् अपरोक्ष ब्रह्म है और सर्वान्तर आत्मा है, उसकी तुम मुझे व्याख्या करो,

१” अथेति—“पञ्चमब्राह्मणे ब्रह्मबोधसिद्धिसाधनम् । समुत्पन्न तत्त्वबाधे मुक्तलक्ष्म व वन्यत” ॥ वा सा १॥
 २ “यदेवेति । “उपस्तपृष्टादित्येव निर्वर्तयितुमात्मनः । यदेव साक्षादित्युक्तावेवकार प्रयुज्यते ॥ उपदेशस्य विषयस्त्वस्य शोधित पुरा । न ब्रह्मत्वं सम्प्रगुक्तिमिति पृच्छन्ति तस्मिन् ॥ अशनायादिरहित ब्रह्मताया अभावेन । न स्यात्सर्वान्तरत्वादि चिदने प्रत्यमात्मनि ॥ इत्यभिप्रेत्य सनोक्त साक्षादित्यादिक पुन । अनूद्य सर्वं पप्रच्छ कहोलो ब्रह्मरूपतामिति” ॥ वा सा ६-१२ ॥ ३ यदेवेत्यवकारप्रक्षेपस्तु य एवामोषस्तन पृष्टस्तमेवाह पृच्छामीति विलोक्यवोतनार्थ इति धृतिः । ४ ब्राह्मणे । ५ उपस्तोक्तस्य ।

१ कृष्ण वैतमात्मानं विदित्वा ब्राह्मणा—“ब्रह्मप्रपन्नं पृष्टे त तदबोधफलसाधनम् । इति मत्स्योत्तरत्वेन व्युत्थानद्वय-
 मुच्यते ॥ पूर्वं विदित्वा पश्चात् व्युत्थायस्त्वन्वयान्छूनात् । विद्वत्प्रव्यास आभाति ब्रह्मबोधफलसम्पन्नम् ॥ आरम्भ-
 दापणार्थं तस्य देहं प्रवर्तते । फलसम्पन्नोऽपि सत्यासत्तत्त्वविद्यापुनरु ॥ व्युत्थायाऽथ विदित्वेति व्यत्ययेना-
 र्जयनान्वापात् । सिद्धो विविदितास्याग स्पष्ट श्रुत्यन्तरेऽप्यसौ ॥ “एतमेव प्रवृजिना लोकमिच्छन्त प्रव्रजन्ति”

याश्च व्युत्थायाथ भिक्षाचर्यं चरन्ति या ह्येव पुत्रैषणा
सा वित्तैषणा या वित्तैषणा सा लोकैषणोभे ह्येते
एषणे एव भवतः । तस्माद्ब्राह्मणः पाण्डित्यं निविद्य
बाल्येन तिष्ठासेत् । बाल्यं च पाण्डित्यं च निविद्याथ
मुनिरमौनं च मौनं च निविद्याथ ब्राह्मणः स ब्राह्मणः

है । इसी उस आत्मा को अपरोक्षरूप से जान कर ब्राह्मण नौग 'पुत्रैषणा, वित्तैषणा और लोकैषणा से दूर हटकर भिक्षाचर्या किया करते हैं । जो भी पुत्रैषणा है, वही वित्तैषणा है, और जो वित्तैषणा है, वह लोकैषणा है क्योंकि साध्य-साधन भेद से ये दोनों एषणाएँ ही हैं । अतः ब्राह्मण पूर्णरूप से आत्म-ज्ञान का संपादन कर आत्मज्ञानरूप बल से स्थिर रहने 'को इच्छा करे । पुनः बाल्य और पाण्डित्य को पूर्णरूप से प्राप्त कर वह मुनि होता है तथा अमौन एव मौन का पूर्ण रूप से संपादन करके ब्राह्मणत्व

य विदित्वा बन्धनात्प्रमुच्यते । याज्ञवल्क्य आह—एष ते त्वाऽऽत्मा ।

किमुपस्तकहोलाभ्यामेक आत्मा पृष्टः किं वा भिन्नावत्मानौ तुत्पलक्षणाविति ।

त्वेति । त व्याचक्ष्वेति पूर्वेषु सवन्ध ।

प्रश्नयोरवान्तरविशेषप्रदर्शनाय परामृशानि—किमुपस्तेति । तत्र पूर्वपक्षं गृह्णाति—

जिस आत्मा को जानकर बन्धनमुक्त हो जाता है । याज्ञवल्क्य ने कहा—“वह तुम्हारा आत्मा है”

क्या उपस्त और कहोल ने एक ही आत्मा के विषय में पूछा प्रथवा समानस्वभाव वाली

१ तस्मादित्यादि । अस्मान्पूर्वं ब्राह्मणा क्रमेण समेतमात्मानं विदित्वा व्युत्थानादि चक्रुस्तस्मादसत्तमोऽपि ब्राह्मण
—आपातवर्षा एषणाम्यो व्युत्थाय पाण्डित्यम्—आत्मोत्था बुद्धि पण्डा तद्वान् पण्डितस्तस्य कम वेदान्तवाक्य-
विचारलक्षण श्रवणपरमपर्याय पाण्डित्य निविद्य—नि शेष कृत्वा अनंतर बाल्येन श्रवणज्ञानोत्पन्नागेपानात्म-
दृष्टितिरस्करण बल तस्य भावो बाल्य तन ज्ञानबलभावेन विषयानाकृष्टचित्तं सन् तिष्ठासेत् स्यादुपिच्छेत् ।
बाल्यशब्दाभिधेय मननं कुर्यादिति यावत् । बाल्य च पाण्डित्य निविद्य नि शेष कृत्वा, अथानंतर मुनि मौनवान्
धारावाहिकात्मप्रत्ययप्रवाहवान् तिष्ठासदित्वनुपगम्यते निदिध्यासनं कुर्यादिति यावत् । एवममौनं च उक्तं-
पाण्डित्यबाल्यशब्दाभिधेय श्रवणमननाख्य मौनं चोक्तं मुनिबन्धनाख्य निदिध्यासनाख्य निविद्यापानंतर ब्राह्मणो
निरुपचरितब्राह्मणवान्—साक्षाद्ब्रह्मैव स्यात् सुलक्ष्णयो मवेदिति यावत् । २ आत्मानम् । ३ सर्वांतर-
स्यस्वप्रकाशत्वाशनापाशतोतत्वादिधर्म समानस्वभाववित्यय । ४ उपस्तनहोलकतृकयो । ५ विचार-
यति । ६ पूर्वोत्तरपक्षयो । ७ सिद्धान्तविरुद्धम् ।

यु० उ० ४।१।२२ । “स्वामलीक स्वनिच्छत प्रज्ज तीति वक्ष्यति । त्यागेनैके चामृतत्व प्राप्ता इत्यपरा श्रुति ॥
ब्राह्मणग्रहणश्रुत्या ब्राह्मणानामेव आप्यहत् । सन्यासेषिकृति प्राह चतुर्थधर्मरूप्यसो ॥ विद्याङ्गतत्फलात्मानं
नार्गोविदुरयारपि । स्त्रीशूद्रयोर्मध्यकार सन्यासमनुमन्यत ॥३३३॥ इति वार्तिकसारोक्तिरुपश्रुत्योपयोगिनी ।

केन स्याद्येन स्यात्तेनेदृश एवातोऽन्यदातं ततो ह
कहोलः कौपीतकेय उपरराम ॥ १ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि तृतीयाध्यायस्य
पञ्चमं कहोलब्राह्मणम् ॥ ५ ॥

को प्राप्त कर कृतकृत्य हो जाता है। वह किस आचरण से ब्राह्मण होता है? जिस आचरण से भी हो, वह ऐसे ही लक्षण वाला ब्राह्मण होता है। इससे भिन्न सब भ्रमर है (स्वप्न, माया, मरुमरीचिका के समान प्रसार है। केवल एक आत्मा ही नित्य मुक्त है)। इस पर कहोल चुप हो गया ॥१॥

॥ इति पञ्चम ब्राह्मणम् ॥

ॐ भिन्नाविति युक्तं प्रश्नयोरपुनरुक्त्योपपत्तेः। यदि ह्येक आत्मोपस्तकहोलप्रश्नयो-
विवक्षितस्तत्रैकेनैव प्रश्नेनाधिगतत्वात्तद्विषयो द्वितीयः प्रश्नोऽनर्थकः स्यात्। न चार्थ-

भिन्नावितीति। 'उक्तमर्थं व्यतिरेकद्वारा विवृणोति—यदि हीत्यादिना। अर्थकं वाक्यं 'वस्तुपर
'तस्यायंवाचो द्वितीयं वाक्यं नेत्याह—न चेति। द्वयोर्विषयोरस्तुत्यलक्षणत्वे कलितमाह—

विभिन्न आत्मामो के विषय मे। (इस पर कहते हैं—) विभिन्न आत्मामो के विषय में ही मानना
गच्छा है क्योंकि प्रश्नो मे पुनरुक्ति दोष न माना ही मुक्तिसंगत है। यदि उपस्त और कहोल दोनों के
प्रश्नो से एक ही आत्मा बतलाना अभीष्ट होता, तब तो एक ही प्रश्न से भवगत हो जाने से उसके

१ तथा मति । २ स्तुतिरूपत्वम् । ३ भेदपक्षम् । ४ आत्मवस्तुपरम् । ५ वस्तुन । ६
स्तुत्यलक्षणत्वे—एकार्थविषयत्वेन समानरूपत्वं ।

ॐ भिन्नाविति युक्तमिदमिति चेद्विद्वद्वाचकत इत्यन्तर्भाष्य प्रकाशान्तरेण विवृण्वन्ति वातिकाचार्यास्तथाहि—
“उपस्तप्रश्न एवायं कहोतेनापि पृच्छधत् । तत्किमर्थं पुन प्रश्न न एव कृतनिर्णय ॥ प्रष्टुभेदाददोषप्रमेयैव
प्रत्युक्तिभेदत । एकार्थप्रश्नवाक्यस्य ह्येका प्रत्युक्तिरिष्यते ॥ पुनरुक्त न च न्यायमेकप्रवचने क्वचित् । न
चेह लौकिको जल्पः प्रष्टुभेदो गतो भवेत् ॥ समानशब्दो तन्मो स्यातां निप्रार्थयवाचको । कहोलापस्तवक्त्रोक्ती
प्रश्नाविति विनिर्णय ॥ क्षेत्रज्ञमात्मानमप्राक्षीदुपस्तो न पर पदम् । अप्राक्षीत्परमात्मानं कहोनीर्षि न
दु स्तिनम् ॥ एकदेश उपन्यासादेकार्थमनसीयते । निष्कर्षकीर्णधर्मोक्ती यथायोग्य व्यवस्थिति ॥ यदन्तरतमव
प्रागुक्त तत्परमात्मनि । तदेकदेशाभिहितेविज्ञानात्मानमेध्यति ॥ शीघ्रमोहाद्यतीतत्वं प्रकाशात्मवत्ता तथा ।
विज्ञानात्मनि चोक्ताऽपि परमात्मानमेध्यति ॥ पञ्चमाध्यायशेषेण परमात्मविनिर्णय । यद्वेत् न ब्रह्मतेज्ज्याये
विज्ञानात्मविनिर्णय ॥ उपन्यासो द्वयोरत्र विज्ञानात्मपरामर्शो । व्यञ्जाम्यपुनरुक्तत्वं न्यायमार्गसमाश्रयात् ॥ इति
व्याचक्षते चेचित् प्रश्नावेतो मयोदितो । न सम्मयेतद्व्याख्यानं यथा तदभिधीयते” ॥ २-१५ ॥ इति ।
स्वाभिप्रेतो संयतिमुत्सवा भर्तृ प्रपञ्चाभिप्रेतो बभूव पूर्वपक्षयति—उपस्तेति । तत्तत्राद्यभेदाभावे सतीति यावत् ॥

वादस्पृत्वं वाक्यस्य । तस्माद्ब्रह्मावेतामात्मानो क्षेत्रज्ञपरमात्माहेमाविति 'केचिद्ब्रह्मा-
चक्षते ।

तस्मादिति । तथाऽऽद्य वाक्य 'क्षेत्रज्ञमधिकरोति द्वितीय 'परमात्मानमित्यभिप्रेत्याऽह—क्षेत्रज्ञेति ।

विषय मे दूसरा प्रश्न पूछना निरर्थक हा जाता है । तथा इस वाक्य का स्तुतिरूपत्व होना नहीं माना
जा सकता । इसलिए यह क्षेत्रज्ञ और परमात्मसंज्ञक भिन्न भिन्न आत्मा है—ऐसा कोई-कोई (भट्ट) प्रपञ्च
के अनुयायी) दार्शनिक मानते हैं ।

ऐसा कहना ठीक नहीं है क्योंकि मन्त्र मे तुम्हारा (यह आत्मा है) ' ऐसी प्रतिज्ञा की गई है ।
"यह तुम्हारा आत्मा है ' (उनकी एकरूपता होने पर भिन्नार्थक वचन प्रयुक्त हा जाने से) इस प्रकार

१ तस्मात्—प्रश्नपारिभाष्यत्व पुनरुक्त्यापातात् । २ भट्ट प्रपञ्चानुयायिन । ३ त्वमर्थम् । ४
तदर्थम् ।

पुनरुक्तिपरिहार शङ्कत—प्रष्टुभेदादिति । वृक्षमिति—सैवमिति । एकार्थस्य प्रश्नस्य भिन्नकर्तृत्वस्यापि प्रति-
बचनमेकमेव युक्त प्रतिबन्धभेदाभावादिति तु न दृष्टेयोज्ञानाद्येत्यादिप्रत्युक्तिभेदोऽस्त्यतो न प्रष्टुभेद पुनरुक्ति
परिहरेदित्यर्थः ॥ अस्तु तर्हि पुनरुक्तिरव दृश्यत हि शास्त्राभेदे पुनरुचन नेत्याह—पुनरुक्तिमिति । प्रवचनयम्
शास्त्राविषय । प्रष्टुभेदात्पुनरुक्तिपरिहाराय नेत्याह ह्यन्तरमाह—न चेति । न हि श्रुती लोकप्रसिद्धो जस्योऽसिद्ध
येन प्रष्टुभेद पुनरुक्तिपरिहाराय स्यादपीरुचयामा श्रुती वास्तवस्य प्रष्टुभेदस्यातिपृष्टत्वात्त्वित्यस्यात्त्वित-
पुनरुक्तिपरिहाराणुपपद्योक्त्यादित्यर्थः ॥ सिद्धान्तयति—समावेति । एकार्थत्वे पुनरुक्तिस्तच्छब्दार्थः ॥
कथं तयोर्भिन्नाद्यत्वं तथाऽह—क्षेत्रज्ञेति । यथाऽह पूर्वं प्रश्न परमात्मविषयोऽयं विज्ञानात्मविषय—इति ।
माध्यदिनशास्त्रया माध्यं पीवपियमुन्नयम् ॥ अस्य हि विज्ञानात्मान परमात्मन्यप्यथो वक्ष्य इति वदन्निस्तयो-
रैक्यमिष्टं तत्र प्रश्नयोर्भिन्नाद्यत्वे मुक्तिमित्याशङ्क्याऽह—एकेति । एतस्मिन्प्रकरणे द्वयोरेकस्यां प्राकरणिक
सर्वस्य तत्रोपस्तप्रकरणे वाक्याद्यावज्जो विज्ञानात्मा निरूप्यते कहीलप्रकरणे तु तद्ज्ञान परमात्मा सेमानवेद्य
उप-दासात्समानकायतेत्युक्तत्वादित्यर्थः । वाक्यार्थभागी जीवपरी प्रश्नविषयाविर्युक्त प्रश्नमोक्षमैवत्यामादेकार्थ-
त्वदृष्टेरित्याशङ्क्याऽह—मिथ इति ॥ यद्यपि जीवपरममी परस्परसंकीर्णोच्यते तथाऽपि यथासंभव
अवस्थितत्वेनैवद्वयाविर्युक्तदेव दशयति—यदिति । कहीलवाक्य परमात्ममत्त्वतोक्तं सर्वान्तरस्य विज्ञानात्मम-
त्त्वात्तमेवापस्तपृष्टयते गमिष्यत्यकस्मि प्रकरणे द्वायान्तरान्तरतमत्त्वं परमात्म-युष्यमाण विज्ञानात्मनि सिद्ध
त्वात्तमेवापस्तपृष्टयते गमिष्यत्यकस्मि प्रकरणे द्वायान्तरान्तरतमत्त्वं परमात्म-युष्यमाण विज्ञानात्मनि सिद्ध
भवित्यतीति तदुक्तैरित्यर्थः ॥ परमात्ममर्थं दक्षित प्रकार विज्ञानात्ममर्थेऽपि योजयति—शोकेति । यद्यपि
शोकाद्यतीतत्वं स्वप्रकाशत्वं च ज्योतिर्ब्राह्मण जैवमुक्तं तथाऽपि सत्यान्वयमिक पर गमिष्यति तस्य तद्वतमता-
तनैव सत्त्व्याच्छोकमोहाद्यतीतता प्रकाशमात्ररूपता च विज्ञानात्मन्युष्यमाना परमात्मनि सिद्धा भवित्यतीति
तनुक्तेरित्यर्थः ॥ प्रश्नपारिभाष्यभेदमुक्त्वा पञ्चमशब्दस्य कहीलप्रकरणेनैकवाक्यतामाह—पञ्चमेति । उक्तं हि
पञ्चमाध्यायशेषेण परमात्मनो निष्ठाया वक्ष्यमाण इति । ज्योतिर्ब्राह्मणादस्वस्तप्रकरणनैकवाक्यतामाह—यष्टे
त्विति । यथाऽह—यष्टेन विज्ञानात्मन इति ॥ प्रश्नयोर्भिन्नाद्यत्वे गमकमाह—उप-याम इति । तदुक्तमुनरुक्तेन
हि द्वितीय प्रश्नन भवित्यमिति ॥ परपक्षमुपमहरति—इति व्याचक्षत इति । ब्राह्मणद्वयेनापद्य विवक्षित-
मित्येतदुक्तमित्याह—न सम्मतिरिति ॥

‘तन्न । त इति प्रतिज्ञानात् । एष त आत्मेति ‘हि प्रतिवचने प्रतिज्ञातम् । न चैकस्य कार्यकरणसंघातस्य द्वावात्मानावुपपद्येते । एको हि कार्यकरणसंघात एकेनाऽऽत्मनाऽऽत्मवान् । न चोपस्तस्यान्यः कहोलस्यान्यो जातितो भिन्न आत्मा भवति । द्वयोरगौणत्वात्मत्वसर्वान्तरत्वानुपपत्तेः । यद्येकमगौणं ब्रह्म द्वयोरितरेणावश्यं गौणेन भवितव्यं तथाऽऽत्मत्वं सर्वान्तरत्वं च । विरुद्धत्वात्पदार्थानाम् । यद्येकं सर्वान्तरं ब्रह्माऽऽत्मा मुह्य

ब्राह्मणद्वयेनाथं द्वयं विवक्षितमिति भर्तृ प्रपञ्चप्रस्थानं प्रत्याह—तन्नेति । प्रश्नप्रतिवचनयोरेकरूपत्वान्नायं भेदोऽस्तीत्युक्तमुपपादयति—एष त इति । ‘तथाऽप्ययं भेदे कानुपपत्तिस्तत्राऽऽह—न चेति । ‘तदेवोपपादयति—एको हीति । कार्यकरणसंघातभेदावात्मभेदमाशङ्क्याऽऽह—न चेति । जातितः स्वभावतोऽहमहमित्येकाकारस्फुरणादित्यर्थः । इतश्च न तत्त्वभेद इत्याह—द्वयोरिति । ‘तदेव स्फुटयति—यदीति । द्वयोर्मध्ये यद्येकं ब्रह्मगौणं तदैतरेण गौणेनावश्यं भवितव्यं तथाऽऽत्मत्वादि यद्येकस्येष्टं तदैतरेस्यानात्मत्वादिति कुतः स्यादिति चेत्तत्राऽऽह—विरुद्धत्वादिति । “उक्तोपपादनपूर्वकं द्विःश्रवणस्याभिप्रायमाह—यदीत्यादिना । अनेकमुख्यत्वासंभवाद्ब्रह्मसुतः “परिच्छिन्नस्य घटवदब्रह्मत्वाद्दनात्मत्वाच्चैकमेव ॐ मुह्यं प्रत्याभूतं ब्रह्मेत्यर्थः । यदि जीवेश्वरभेदाभावात्प्रश्नयोर्निर्यंभेदस्तर्हि पुनः

उत्तर मे प्रतिज्ञा की गयी है । एक कार्यकरणसंघात के दो आत्मा होने संभव नहीं हैं क्योंकि एक कार्यकरणसंघात एक ही आत्मा से आत्मवान् हुआ करना है । उपस्त का आत्मा जातित्वरूप से अन्य हो, कहोल का जातित्वरूप से अन्य हो; ऐसा होना संभव नहीं क्योंकि दोनों को अगौणत्व, आत्मत्व, सर्वान्तरत्व नहीं कहा जा सकता । यदि दो मे एक अगौण ब्रह्म है तो दूसरे को निश्चितरूप से गौण होना ही चाहिये; इसी प्रकार उनका आत्मत्व और सर्वान्तरत्व भी संभव नहीं है क्योंकि उन अनेकत्व और मुख्यत्वादि पदार्थों में विरोध है । यदि एक सर्वान्तर ब्रह्म आत्मा अगौण होगा तो दूसरे

१ तन्नेति । नात्रात्मज्ञभेदेन क्षेत्रज्ञपरमात्मनो विवक्षितो उभयोरपि प्रश्नयो प्रत्युक्ती “एष त आत्मा सर्वान्तर” इति प्रतिज्ञानादित्यर्थः । २ हीति प्रश्नैकरूप्यसमुच्चयार्थो हिशब्द तयारेकरूपत्वे भिन्नार्थं वचसी इति कथनमपुस्तमिति भावः । ३ सम्भाव्यत । ४. अन्यत्वमेव विवृणोति—जातित इति । ५ अनेकत्वमुख्यत्वादीनाम् । ६. तथापि—प्रश्नप्रतिवचनयोरेकरूपत्वेऽपीत्यर्थः । ७ अनुपपन्नत्वमेव । ८. आत्मेतिप्रत्ययस्तावदेकविषयस्तस्य वस्तुतो भिन्नविषयत्व मानाभावाद् इत्यभिप्रेत्याह—अहमहमिति । “एको देवः स बभूवतु”, “एक एव हि भूतात्मा” इत्यादियुतिस्मृतिविरोधाच्च वस्तुतो नारम्भेद इत्यपि ध्येयम् । ९. द्वयोस्तदनुपपन्नत्वमेव । १०. पदार्थविरोधापपादनपूर्वमिति बोध्यम् । ११ प्रश्नपुनरुक्ते । १२ वस्तुपरिच्छेदविशिष्टस्य ।

क्षेत्रभेदेति प्रश्नार्थभेद द्वाधान्तरमाहर्वातिवाच्यमित्यपाहि—“अथोपनिषदारब्धयर्दि भेदो भवेत्तयो । अनिमोक्षप्रसक्तिश्च क्षेत्रज्ञपरमात्मना ॥ अहस्त्वनहृष्टिविषयो निषेधोऽपि न युज्यते । प्रविष्टस्य न चेत्तात्पर्यं विज्ञानात्मन इत्यतः ॥ वस्तुवृत्तानुरोधेन नामो भेदास्ति कुत्रचित् । वस्तुवृत्तानभिज्ञानाद्भेद स्वप्नेन्द्रजालवत् ॥ एक एव तत् प्रश्नानां न प्रश्नद्वयमित्यतः ॥ २-२-२३ ॥ ब्रह्मात्मैक्यं ज्ञानुमुपनिषदारम्भो वस्तुतस्तद्भेदे न साऽऽरम्भा भिन्नपदार्थविज्ञानयागात्स्वल्पभेद प्रश्नयानं भिन्नार्थतयस्य । किंच ओवरवरयोर्वस्तुतो भेदे जीमस्य ब्रह्मत्वाख्या भावो न स्यात्त आविद्यास्यस्तस्यापि स्वल्पे हृत्वमात्रादेवामागताऽऽप्तस्य द्वास्त्वमनारम्भमित्याह—

इतरेणासर्वान्तरेणानात्मनाऽमुह्येतावश्यं भवितव्यम् । 'तस्मादेकस्यैव' द्विः श्रवणं' विशेष-
विवक्षेया ।

यत्तु 'पूर्वोक्तेन' 'समानं' द्वितीये 'प्रश्नान्तर उक्तं' 'तावन्मात्रं पूर्वस्यैवानुवादस्त-
स्यैवानुक्तः' कश्चिद्विशेषो वक्तव्य 'इति । कः पुनरसौ विशेष इति । उच्यते—पूर्वस्मि-
न्प्रश्नेऽस्ति "व्यतिरिक्त आत्मा यस्यायं" "सप्रयोजको बन्ध उक्त" इति । द्वितीये तु
तस्यैवाऽऽत्मनोऽज्ञानायादिसंसारधर्मातीतत्वं विशेष उच्यते । यद्विशेषपरिज्ञानात्संन्याससहि-

शक्तिरनधिकेत्याशङ्क्याऽऽह—तस्मादिति ।

"तर्हि स एष विशेषो दर्शयितव्यो येन पुनरुक्तिर्यथोक्ताशङ्क्याऽऽह—यद्विदिति । अनुक्त-
विशेषकथनार्थं "मुक्तपरिमाणं निर्णेतुमुक्तानुवादइवेदमुक्तो विशेषस्तर्हि प्रदर्शयतामिति पृच्छन्—कः
पुनरिति । बुभुक्षितं विशेषं दर्शयति—उच्यत इति । इतिशब्दः "क्रियापदेन संबध्यते । किमिदेष
विशेषो निर्दिश्यते तत्राऽऽह—यद्विशेषेति । "अयंभेदासंभवे कलितमाह—तस्मादिति । योऽज्ञानाये-
र्यादिना" तु विवक्षितविशेषोक्तिरिति शेषः ।

को निश्चितरूप से असर्वान्तर, अनात्म और गौण होना चाहिये । इसलिये एक का ही अनुक्तविशेष
कथन की इच्छा से पुनर्बन्धन दिया गया है ।

इसके प्रतिरिक्त जो बात उपस्तब्राह्मणोक्त प्रश्नोत्तर के मुख्य द्वितीय कहोलब्राह्मणस्य
प्रश्नोत्तर में कही गयी है, उक्त प्रश्न का परिमाण पूर्वप्रश्न का ही अनुवाद है, उसी अनूदित आत्मा
का ही विशेष कथन की इच्छा से कुछ कहना चाहिये । वह विशेष क्या है ? इस पर कहा जाता
है—पूर्वप्रश्न में यह बतलाया गया है कि प्रमाता आदि से भिन्न उसका साक्षी आत्मा है, जिसका
कर्मादि प्रयोजक बन्ध है । दूसरे प्रश्न में उसी आत्मा का क्षुधापिपासादि सासारिक धर्मों से भ्रतीत
होना रूप विशेष कथन प्रतिपादित किया गया है । जिस विशेष ने सन्यासपूर्वक ज्ञान ही जाने से
पुरुष पूर्वोक्त बन्धन से मुक्त हो जाता है । इसलिये "यह तुम्हारा आत्मा है" इस श्रुतिवाक्य तक प्रश्न
एव उत्तर दोनों का तुल्यायता ही है ।

१. तस्मात्—आत्मपरयोर्महाभावेन प्रश्नयोरर्थभेदाभावात् । २ पुनर्बन्धम् । ३ विशेषविवक्षया—
अनुक्तविशेषपश्यनेच्छया । तदुक्तं वार्तिके—“कश्चिद्विशेषमापक्ष्य पृष्टा भूयोऽपि पृच्छत” इति ॥ २५ ॥
आत्मेति शेषः । ४. स्रष्टव्यब्राह्मणावतन प्रश्नोत्तरेण । ५. मुख्य कहोलब्राह्मणस्यप्रश्नोत्तरे उक्तम् । ६.
प्रश्नान्तर इत्यस्य स्थाने प्रश्नोत्तर इति पाठः । ७. उक्तप्रश्नपरिमाणम् । ८. अनुदितस्यात्मनः । ९.
इति विशेषविवक्षयेति पूर्वशान्वय । १०. प्रमात्रादिव्यतिरिक्तस्तत्साक्षी । ११. कर्मादिप्रयोजकम् । १२.
इति पूर्वस्मिन्प्रश्ने उच्यत इत्यन्वयः । १३. विशेषविवक्षापुनरुक्तिवत्त्वे । १४. उक्तपरिमाणक प्रश्नम् ।
१५. उच्यत इत्यनेन । १६. प्रश्नयो । १७. बन्धनेन ।

अनिर्मोक्षेति ॥ वास्तवात्मभेदाभावात् हेतुवन्तरमाह—अवृत्तेनेति । स याज्ञ एकेकमुपास्त न स वदावृत्तना ह्येव
इत्यादि निषेधः ॥ आत्मभेदं निरस्य प्रसङ्गादनात्मभेदमपनुदित—यद्विदिति । आत्मापरिच्छिन्नत्वमतःशब्दार्थः ।
वस्तु चेष्टपरिच्छिन्न कथ परिच्छेदमान तथाऽऽह—यद्विदिति ॥ आत्माभेदे प्रश्नेनैव फलमाह—एक इति ।

तात्पूर्वोक्ताद्वयनाद्विमुच्यते । 'तस्मात्प्रश्नप्रतिवचनयोरेष त आत्मेत्येवमन्तयोस्तुत्यर्थतैव ।

ननु 'कथमेकस्यैवाऽऽत्मनोऽज्ञानायाद्यतोत्वं तद्वत्त्वं चेति विरुद्धधर्मसमवायित्वमिति । न । परिहृतत्वात् । नामरूपविकारकार्यकरणलक्षणसंघातोपाधिभेदसंपर्कजनितभ्रान्तिमात्रं हि संसारित्वमित्यसकृदयोचाम । विरुद्धश्रुतिव्याख्यानप्रसङ्गेन च । यथा रज्जुश्रुत्तिका-
'गगनादयः सर्परजतमलिना भवन्ति पराध्यारोपितधर्मविशिष्टाः स्यतश्च केवला एव

एकमेवाऽऽत्मतत्त्वमधिकृत्य प्रश्नावित्यत्र चोदयति—नन्विति । विरुद्धधर्मवत्त्वान्मयोभिन्नो
'प्रश्नावधित्येतद्ब्रूयति—नेति । परिहृतत्त्वमेव प्रकटयति—नामरूपेति । 'तयोपिकार कार्यकरण-
लक्षणः संघातः स एवोपाधिभेदस्तेन संपर्कस्तस्मिन्नहंममाध्यासस्तेन जनिता भ्रान्तिरहं कर्तव्याद्या
साधनमात्रं संसारित्वमित्यनेकशो व्युत्पादितं तस्माद्भास्ति 'वस्तुतो विरुद्धधर्मवत्त्वमित्यर्थः । किंच
सविशेषत्वनिविशेषत्वश्रुत्योर्विषयविभागोक्तिप्रसङ्गेन संसारित्वस्य मिथ्यात्व 'मधुब्राह्मणान्तेऽवोवा-
मेत्याह—विरुद्धेति । कथं तर्हि विरुद्धधर्मवत्त्वप्रतीतिरित्याशङ्क्याऽह—यथेति । परेण पुरयेणाज्ञानेन
वाऽध्यारोपितः संपत्त्वादिभिर्धर्मैर्विशिष्टा इति यावत् । स्वतश्चाध्यारोपेण विनेत्यर्थः । 'प्रतिभासतो

(यहो पूर्ववादी गड्ढा करता है—) किन्तु एक ही आत्मा का क्षुधापिपामादि से प्रतीत और
उससे युक्त हाना (अन्धकार और प्रकाश व एकत्र संभव न होने व समान) यह विरुद्धधर्मसमवायित्व
कैसे सम्भव है ? (इस आक्षेप का परिहार मिद्वान्ती करता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं है क्योंकि उक्त
शब्दों की निवृत्ति कर दी गई है । नाम-रूप का विकार जो कार्यकरणसंघात है, उस उपाधिभेद से
अहं-ममादि अभ्यास से जनित 'मैं कर्ता हूँ' इत्यादि रूप भ्रान्तिमात्र ही संसारित्व है—ऐसा हम
अनेक बार कह चुके हैं तथा विरुद्धार्थवाची श्रुतिया व प्रसंग म भी यही बात कही जा चुकी है ।
जिस प्रकार रस्सी, सोप और आकाशादि दूसरी के आरोपित किये हुए धर्मों से युक्त होकर सर्प
रजत और मृत्तिका को प्राप्त होते हैं वस्तुन वे स्वयं केवम रस्सी, सोप एवं आकाश ही हैं । इस प्रकार

१ तस्मादिति—उपसर्गहानप्रश्नोत्तरयोरर्थभेदात्प्रवादित्यर्थः । विदोषत्रिज्ञासया प्रश्नानन्तरप्रवृत्तिमुत्पत्त्या
प्रकारान्तरेणापि तत्प्रवृत्तिमाहर्वाणिकं नथाहि— यथाप्रश्न प्रतिवचना न सम्प्रयुक्ति पुरा । इति मत्वाऽपवाद्या-
शीतपृष्ठमर्थं पुनश्चक्षिम् ॥ साक्षादित्यादिना पृष्ठ साक्षादित्यादिलक्षणम् । यथा मभाष्यते नेद्वप्रत्युत्ती
किंचिदीक्षत ॥ अमतोपात्त्वहानोऽन उपसर्गप्रत्येव नु । भूयोऽप्राप्तीन्मुनि विद्वायाचात्म्यापावबुद्धये ॥ एष
आत्मेति प्रत्युक्तियं प्राप्तेन चिपरा । ताव-मात्रोक्तिनो नामो प्रश्नार्थोऽव्युत्तो भवदिति" ॥ २६-२७ ॥
कथं यथाप्रश्न प्रतिवचो नास्त तत्राऽह—साक्षादिति ॥ अमतोपादेनुवत्त्वा तरफममाह—असतोप'दिति ।
यथाप्रश्न प्रतिवचना नोपत च्छुस्तनव प्रष्टव्य कथमन्य पृच्छति तत्राऽह—विद्वानिति । बहोलप्रश्नस्य प्रो-
जनमाह—याचात्म्यनि ॥ असकृत्प्रत्युत्तयाप्यन्तप्रश्नस्य निर्वातिस्वाज्ञानापादेतुरस्तोत्याशङ्क्याऽह—एष इति ।
तथाच—पृष्ठम्यापस्य सम्प्रतिवर्तितात्वात्तन्निदिशारणियया भूयस्तेनैव प्रश्नोपपत्तिरिति शेषः ॥ २ कथमिति
—तम प्रकाशवदवत्र न सभावितमिति यावत् । ३ प्रश्नार्थाविति—तम प्रकाशवदिति दृष्टातोऽनुसंधेयः ।
४ नामरूपा । ५ कार्त्स्निकं तु तत्र विरुद्धमिति आन । ६ ६४६५६७भाष्ये । ७ प्रतिभासतो
विरुद्धधर्मवत्त्वमिति—प्रातिभासिकविरुद्धधर्मविशिष्टध्यारोपिति यावत् ।

रज्जुशुक्तिकागगनादयः । 'न चैवं विरुद्धधर्मसमवायित्वे पदार्थानां कश्चन विरोधः ।

नामरूपोपाध्यस्तित्वे "एकमेवाद्वितीयम्" "नेह नानाऽस्ति किंचन" इति श्रुतयो विरुद्धेरन्निति चेत् । न । सलिलफेनदृष्टान्तेन परिहृतत्वान्मृदादिदृष्टान्तेश्च । यदा तु परमार्थदृष्ट्या परमात्मतत्त्वाच्छ्रुत्यनुसारिमिरन्यत्वेन निरूप्यमाणे नामरूपे मृदादिविकारवद्वत्स्वगते तत्त्वतो न स्तः । सलिलफेनघटादिविकारवदेव तदा तदपेक्ष्यकमेवाद्वितीयं नेह नानाऽस्ति किंचनेत्यादिपरमार्थदर्शनगोचरत्वं प्रतिपद्यते ।

विरुद्धधर्मवत्त्वेऽपि क्षेत्रज्ञेश्वरयोर्भिन्नत्वाद्भिन्नाप्यविधेः प्रशनाविति चेन्नेत्याह—न चैवमिति ।

निरुपाधिकरूपेणाससारित्वं सोपाधिकरूपेण ससारित्वमित्यविरोध उक्तः । इदानीमुपाध्य-भ्युपगमे सद्ब्रह्मत्वं 'सतश्चैव घटादेरुपाधित्वदृष्टेरिति ब्रह्मते—नामेति । सलिलान्तिरेकेण न सन्ति केनादयो विकारा नापि मृदाद्यतिरेकेण तद्विकारा शरावादयः सन्तीतिदृष्टान्ताद्यमुक्तिबलादाविधाना-मरूपरहितकार्यकरणसंघातस्याविद्यामात्रत्वात्तस्याश्च विद्याया निरासाम्नैवमिति परिहरति—नेत्यादिना । कार्यसत्त्वमभ्युपगम्योक्तमिदानीं 'तदपि निरूप्यमाणे नास्तीत्याह—यदा त्विति । नेह नानाऽस्ति किंचनेत्यादिविश्रुत्यनुसारिभिर्बहुदृष्ट्या निरूप्यमाणे नामरूपे परमात्मतत्त्वाद्यस्त्वेना-नन्यत्वेन वा निरूप्यमाणे तत्त्वतो वत्स्वगते यदा तु न स्त इति संबन्धः । मृदादिविकारवदित्युक्त प्रकटयति—सलिलेति । तदा तत्परमात्मतत्त्वमपेक्ष्येत्योजनीयम् ।

प्रातिभासिक विरुद्धधर्मसम्बन्धी होने पर भी पदार्थों के विरुद्धधर्मसमवायी होने में कोई विरोध नहीं है ।

(इस पर पूर्ववादी शङ्का करता है—) नाम और रूप की उपाधि सत्ता स्वीकार करने पर तो "उत्पत्ति से पूर्व यह देखने वाला नामरूपात्मक जगत् सजातीय-विजातीय-स्वगतभेदशून्य एकमात्र अद्वितीय मत ही था", "उस ब्रह्म में नाना कुछ भी नहीं है" इन श्रुतियों से विरोध होने लगेगा । (समाधान में सिद्धान्ती कहना है—) ऐसा कहना उचित नहीं है । उक्त शङ्का का समाधान जल और फेन के दृष्टान्त से तथा मृत्तिकादि के दृष्टान्त से किया जा सका है, जिस समय श्रुति में आस्था रखने वाले पुरुषों के द्वारा ग्रन्थरूप से निरूप्यमाण नाम और रूप पारमार्थिक दृष्टि से मृत्तिका के विकार तथा जल, फेन और घटादि के विकार के समान परमात्मतत्त्व से वस्तुतः कोई भिन्न पदार्थ नहीं होते, तब परमात्मतत्त्व की अपेक्षा से ही "सजातीय-विजातीय स्वगतभेदशून्य एकमात्र अद्वितीय सत् ही था", "उस ब्रह्म में नाना कुछ भी नहीं है" इस (नामरूपादि कार्यजात) परमार्थदृष्टि का बोध होता है ।

१ न चैवमित्यादि प्रातिभासिकविरुद्धधर्मसर्वाधत्वे इत्यर्थः । प्रातिभासिकविरुद्धधर्मत्वहेतुसाध्यो भेद कल्पितोऽकल्पितो वा नात्र सिद्धसाम्यत्वात् द्वितीयं रज्ज्वादावनैकान्त्यमिति भावः । तदुक्तं वातिके—'रज्जुत्वादिहत्वयोद्भेदेकस्मिन्नपि वस्तुनि । न्वत्तस्तन्मोहितश्चैव सभवरतद्वदात्मनि ॥ मुक्तश्च न सितश्च च परस्परविरुद्धयो । धर्मयो समवाय म्यात्र तु नीलोत्पलादिविदिति" ॥३६-३७॥ सितश्च चेत्यस्मादनन्तरम् इति-शब्दाच्चाहारं मुक्तत्वबद्धत्वयोरैकत्र वस्तुतो नाऽऽजगोऽस्तीत्यत्र वैधर्म्यदृष्टान्तमाह—न त्विति । २. नामरूपादिकायजातमिति शेषः । ३ सत्यस्य । ४ सद्ब्रह्मत्वचोदयसमाधानमुक्तमित्यर्थः । ५ कार्य-सत्त्वमपि ।

यदा तु स्वाभाविक्याऽविद्यया ब्रह्मस्वरूपं रज्जुशुक्तिकागगनस्वरूपवदेव स्वेन रूपेण वर्तमानं केनचिदस्पृष्टस्वभावमपि सन्नामरूपकृतकार्यकरणोपाधिभ्यो विवेकेन नावर्धयते नामरूपोपाधिदृष्टिरेव च भवति 'स्वाभाविकी तदा सर्वोऽयं वस्त्वन्तरास्ति-त्वव्यवहारः । अस्ति चायं भेदकृतो मिथ्याव्यवहारो येषां ब्रह्मतत्त्वादग्न्यत्वेन वस्तु विद्यते येषां च नास्ति ।

परमार्थवादिभिस्तु श्रुत्यनुसारेण निरूप्यमाणे वस्तुनि किं तत्त्वतोऽस्ति 'वस्तु किं वा नास्तीति ब्रह्म' कमेवाद्वितीयं सर्वसंव्यवहारशून्यमिति निर्धार्यते तेन न कश्चिद्विरोधः । न हि परमार्थविधारणनिष्ठाया वस्त्वन्तरास्तित्वं 'प्रतिपक्षामहे "एकमेवाद्वितीयम्"

कदा 'तर्हि लौकिको व्यवहारस्तत्राऽऽह— यदा त्विति । अविद्यया स्वाभाविक्या ब्रह्म यदोपाधिभ्यो विवेकेन नावर्धयते तदा लौकिको व्यवहारश्चेत्तर्हि विवेकिना नास्तीत्याशङ्क्याह— अस्ति चेति । भेदभानप्रयुक्तो व्यवहारो विवेकिनामविवेकिना च तुल्य एवायं वस्त्वन्तरास्तित्वाभिनिवेशस्तु विवेकिनां नास्तीति विशेषः ।

ननु 'यथाप्रतिभासं वस्त्वन्तरं पारमार्थिकमेव किं न स्यात्तत्राऽऽह—परमार्थेति । किं द्वितीयं वस्तु तत्त्वतोऽस्ति किं वा नास्तीति वस्तुनि निरूप्यमाणे सति श्रुत्यनुसारेण तत्त्ववादिभिरेकमेवाद्वितीयं ब्रह्माव्यवहार्यमिति निर्धार्यते तेन व्यवहारदृष्टोपाधयत्वेन भेदकृतो मिथ्याव्यवहारस्तत्त्वबहुधाभ्यत्येन च 'तदभावविषय' शास्त्रीयो व्यवहार इत्युभयविषयव्यवहारसिद्धिरित्यर्थः । 'तत्र शास्त्रीय-व्यवहारोपपत्तिं प्रपञ्चयति—न हीति । 'तथा च विद्यावस्थायो शास्त्रीयोऽभेदव्यवहारस्तदितर-

परन्तु जिस समय रज्जु, शुक्ति और गगन के स्वरूप के समान किसी से भी अस्पृष्ट स्वभाव वाला न होकर अपने निजरूप स विद्यमान रहते हुए भी ब्रह्म के स्वरूप का स्वाभाविकी अविद्या के कारण नामरूपजनित कार्यकरणरूप उपाधि से भिन्नरूप से निश्चित नहीं किया जा सकता और शास्त्रानाधेय नाम रूप उपाधि की ही दृष्टि रहती है, उसी समय यह ब्रह्म से भिन्न वस्तु की सत्ता का व्यवहार होता है । इसके अतिरिक्त यह भेदबुद्धि वाला व्यवहार तो उन दोनों को ही होता है, जिनको ब्रह्म से भिन्न वस्तु की सत्ता स्वीकार है भयवा जिन्हें ऐसा स्वीकृत करना अभीष्ट नहीं भी है ।

तथा परमार्थवादियों की दृष्टि में श्रुति समर्थित निरूप्यमाण वस्तु में कौन सी वस्तु तत्त्वत द्वैतरूप है और कौन सी नहीं—इस प्रकार ही निश्चय होता है कि "ब्रह्म सर्वव्यवहार से प्रतीत, सजातीय विजातीय-स्वगतभेदशून्य एकमात्र अद्वितीय सत् ही था" इसलिये उनका कोई विरोध नहीं है । परमार्थनिश्चय की निष्ठा में हम किसी अन्य वस्तु की सत्ता स्वीकार नहीं करते । "यह एकमात्र अद्वितीय सत् ही था", "यह भीतर बाहररूप उपाधिभेद से शून्य है" इत्यादि श्रुति इसमें प्रमाण है ।

१ शास्त्रानाधेया । २ द्वैतरूपम् । ३ अवगच्छाम । ४ सर्वभेदमहं च ब्रह्म चेति शास्त्रीयो व्यवहारः परमारमतत्त्वापेक्षयैर्हीत्यर्थः । ५ प्रतीत्यनुसारेण । ६ मिथ्याव्यवहारभावविषयकः । ७ उभयविषयव्यवहारमध्ये । ८ परमार्थनिश्चयस्थित्यवस्थायो वस्त्वन्तरमत्त्वस्याप्रतिपक्षत्वे च ।

“अनन्तरमबाह्यम्” इति श्रुतेः । न च नामरूपव्यवहारकाले त्वविवेकिनां क्रियाकारक-
फलादिसंव्यवहारः नास्तीति प्रतिषिध्यते । ‘तस्माज्ज्ञानाज्ञाने अपेक्ष्य सर्वः संव्यवहारः
शास्त्रीयो लौकिकश्च । अतो न काचन विरोधशङ्का । सर्ववादिनामप्यपरिहार्यः ‘परमार्थ-
संव्यवहारकृतो व्यवहारः ।

तत्र परमार्थात्मस्वरूपमपेक्ष्य प्रश्नः पुनः कतमो याज्ञवल्क्य सर्वान्तर इति ।
‘प्रत्याहेतरो योऽज्ञानायापिपासे । अशितुमिच्छाऽज्ञानया । पातुमिच्छा पिपासा । ते
अज्ञानायापिपासे योऽप्येतीति वक्ष्यमाणेन संबन्धः । अविवेकिभिस्तत्तत्तत्तद्विषयं गगनं

व्यवहारस्त्वाभासमाश्रमिति शेषः । अविद्यावस्याया लौकिकव्यवहारोपपत्तिं विवृणोति—न च
नोमेति । उभयविधव्यवहारोपपत्तिमुपसंहरति—तस्मादिति । उत्तरोत्तरा व्यवहारद्वयोपपत्तौ फलित-
माह—अत इति । प्रत्यक्षादिषु वेदान्तेषु चेति शेषः । ज्ञानाज्ञाने पुरस्कृत्य व्यवहारः शास्त्रीयो
लौकिकश्चेति नात्माभिरेवोच्यते किन्तु सर्वेषामपि ‘परीक्षकाणामेतत्संमतं सत्सारवशाया क्रियाकारक-
व्यवहारस्य मोक्षावस्थायाम् च तदभावस्थेष्टृत्वादित्याह—सर्ववादिनामिति ।

निरुपाधिके परस्मात्तन्मि चिद्धातावनाद्यविद्याकल्पितोपाधिकृतमज्ञानायाविमर्शं वस्तुतस्तु
तद्वाह्यमित्युपपाद्यानन्तरप्रश्नमुत्थाप्य ‘प्रतिषक्ति—तत्रेत्यादिना । कल्पिताकल्पितयोरात्मरूपयो-
निरुपाधिकार्या तन्मयी । ‘योऽप्येति स सर्वान्तरत्वादिविशेषस्तवाऽस्मेति शेषः । मनु परो वाशनाया-
दिमानप्रसिद्धेनापि जीवस्तथा तस्य परस्मादप्यतिरेकादत आह—अविवेकिभिरिति । परमार्थत

एव नाम-रूप व्यवहार काल मे तो अविवेकियो की दृष्टि मे क्रिया, कारक और फलादि का संव्यवहार
नहीं होता—ऐसा प्रतिषेध भी नहीं किया जा सकता । इसलिये (दृष्टिद्वयप्रयुक्त व्यवहारद्वय की
सिद्धि हो जाने पर) शास्त्रीय और लौकिक समस्त व्यवहार ज्ञान और अज्ञान की प्रमेसा से ही होता
है । अतः (ज्ञान और अज्ञान मे द्विविध व्यवहारसिद्धि से) यहाँ किसी विरोध की शङ्का नहीं की जा
सकती । इसलिए ज्ञान और अज्ञानप्रयुक्त शास्त्रीय और लौकिक व्यवहार सभी वादियो के लिए
अपरिहार्य है ।

अब परमार्थत आत्मस्वरूप की अपेक्षा से ही पुन प्रश्न किया जाता है—हे याज्ञवल्क्य ! वह
सर्वान्तर आत्मा कौन सा है । इस प्रकार अद्विष्ट कहेल द्वारा पूछे जाने पर याज्ञवल्क्य उत्तर देता
है—जो अज्ञानाया-पिपासा से रहित है । भोजन करने की इच्छा का नाम ‘अज्ञानाया’ है । पीने की
इच्छा का नाम ‘पिपासा’ है । उस भूख और प्यास को जो पार कर चुका है—इस प्रकार इसका आगे

- १ दृष्टिद्वयप्रयुक्तव्यवहारद्वयोपपत्ति । २ ज्ञानाज्ञानाया द्विविधव्यवहारस्य । ३ ज्ञानाज्ञानप्रयुक्त । ४
शास्त्रीयो लौकिकश्च व्यवहारः । ५ प्रत्याहेतरो इति—हे याज्ञवल्क्य ! स्पृष्टसूक्ष्मवेदमुदिताक्षिपु (मध्य)
क सर्वान्तरत्वादि विशेषतस्तत्ताविमत इति कहेलिन पृष्ठो याज्ञवल्क्यो यद्विशेषकथनायावमनुवादस्तु पूर्वनिवृत्त
विशेषवद् प्रत्युत्तर वक्तव्यार्थः । ६ परीक्षकाणाम्—प्रमाणैर्यमनिश्चयमनाम् । ७ प्रत्युत्तरति । ८
म इति । अज्ञानायापिपासाशोकमोहजरामृत्यु इत्युन्मिषट्कस्यासङ्गत्वाविश्रयत्वादिसवरूपेण (स्वरूपभूतमर्गेण)
विरोधात् तेनैव स्वाभाव्येन तद्—ऊर्निषट्कमतिक्रम्य स स्वरूपेण स्थित सकारणसत्साररहित इत्यर्थः । ९
तथा चाप्रसक्तप्रतिषेध इति भावः ।

गम्यमानमेव तलमले अत्येति परमार्थतस्ताभ्यामससृष्टस्वभावत्वात् । 'तथा मूढैरशना-
यापिपासादिमद्ब्रह्म गम्यमानमपि क्षुधितोऽहं पिपासितोऽहमिति ते अत्येत्येव परमार्थत-
स्ताभ्यामससृष्टस्वभावत्वात् । "न लिप्यते लोकदुःखेन बाह्य" इति श्रुते । अविद्वद्भोका-
ध्यारोपितदुःखेनेत्यर्थः । 'प्राणं क' धमत्वात्समासकरणमशनायापिपासयोः ।

शोक मोह शोक इति काम । इष्ट वस्तुद्वयं चिन्तयतो यद रमण तत्तृष्णा-

'इत्युभयतः स्वप्यते । ब्रह्म बाल्लण्ड सञ्चिदानन्दमनाद्यविद्यातत्कायबुद्ध्यादिसबद्धमाभासद्वारा
'स्थानुभवादशनायादिमद्ब्रह्म गम्यते 'तत्त्व वस्तुतोऽविद्यासब-धादशनायाद्यतीत नित्यमुक्त तिष्ठतीत्यर्थः ।
अशनायापिपासादिमद्ब्रह्म गम्यमानमिति वदन्नाचार्यो नानाजीववादस्यानिष्टत्वं सूचयति । परमार्थतो
ब्रह्मण्यशनायाद्यसब-धे मानमाह—न लिप्यते इति । 'बाह्यत्वमसङ्गत्वम् । लोकदुःखेनेत्युक्त लोक
स्यानात्मनो" दुःखसबन्धान्मुपगमादित्याशङ्क्याऽऽह—"अविद्वदिति । अशनायापिपासयोः "समस्यो
पादाने हेतुमाह—प्राणेति ।

"अरतिवाची शोकशब्दो न "कामविषय इत्याशङ्क्याऽऽह—इष्टमिति । कामबीजत्वमरतेरनु-
भवेनानिश्चयनक्ति—तेन हीति । कामस्य "शोको बीजमिति ॥ कामतया व्याख्यातः । अनित्याशुचि
दुःखानात्मसु नित्यशुचिगुणात्मस्यातिविपरीतप्रत्ययस्तस्मान्मनसि प्रभवति कतव्याकर्तव्याविवेकः स

कहे जाने वाले वाक्य से सबन्ध है । अल्पज्ञ जीव आकाश म तलमलिनता दखत हैं । वस्तुतः आकाश तो
तलमलिनतादि से रहित है क्योंकि उसके स्वभाव से इसका मेल नहीं बैठता । उक्त दृष्टान्त के समान
विवेकशून्य मूढ लोगो के द्वारा ही ऐसा मान लिया जाता है कि मैं भूखा हूँ मैं व्यासा हूँ वह ब्रह्म भी
क्षुधा पिपासा से युक्त है, परमायत ता अशनाया और पिपासा का अतिरमण हो जाता है क्योंकि
इन धर्मों से आत्मा का तालमेल नहीं बैठता । इसमें श्रुति भी प्रमाण है— सम्पूर्ण भूतो का अन्तरात्मा
एक ही (अमजय) ससार के दुःख से लिप्त नहीं होता बल्कि (रज्जु आदि के समान) अमबुद्धिजन्य
अध्यास से) बाहर ही रहता है । 'भावाय यह है कि वह अल्पज्ञो द्वारा अध्यारोपित दुःख से
लिपायमान नहीं होता । एक प्राण के ही धर्म होने से (प्राणोपादानक होने से) अशनाया और पिपासा
म समस्त पद का प्रयोग मन्त्र म किया गया है ।

मन्त्र मे 'शोकम' और मोहम पद है इनम शोक यह काम है । इष्ट वस्तु के लिए चिन्तन करते

१ उक्तदृष्टान्तवद । २ अशनायापिपास । ३ प्राणकति—शोकमूलकत्वाच्चेत्यवशब्दाय । तदुक्त
वार्तिके— आकाशसङ्गबीजादि ज्ञात त योपित । इच्छाविशेषास्तान्मां य जगिरेज्ये सहस्रस ॥ ५७ ॥
इति । सङ्गात्सञ्जायते नाम इति स्मृतरासङ्गकार्यान्छोबादिगन्धतत्काभादशनायापिपासे जायत इति
योजना । (अत्रासङ्ग बोधनाभ्यास) यथोक्तस्मृतिद्योती हिंसद । तत्रापादान प्राणकामा निमित्तमेति विवकः ।
तयो काय प्रसङ्गादाह—इच्छेति । ४ प्राणोपादानकत्वात् । ५ अरमण चित्तानवस्थिति । ६
अवस्थासतगयोस्त्वय । ७ प्रमाणोक्तिरित्यम् । ८ तच्चेति पाठ । ९ भाष्यद्वय । १० सेपाभावे
हनुयम् । ११ सघातस्य । १२ अविद्वद्वितीति—तथा य सावशब्दोऽविद्वज्जीव पर इति भावः । १३
समास शृत्वाभिधाने । १४ अरतिचित्तानवस्थिति । १५ कामपर्याय । १६ अरतिपर्याय । १७
अनवस्य अन्ये सत्तायेति भावः ।

मिमूतस्य कामबीज तेन हि कामो दीप्यते । मोहस्तु विपरीतप्रत्ययप्रमथोऽविवेको भ्रमः । स चाविद्या सर्वस्यानर्थस्य प्रसवबीजम् । भिन्नकार्यत्वात्तयोः शोकमोहयोरसमासकरणम् । तौ मनोधिकरणौ । तथा शरीराधिकरणौ जरा मृत्युं चात्येति । जरेति कार्यकरण-संघातविपरिणामो बलीपलितादिलङ्घः । मृत्युरिति तद्विच्छेदो विपरिणामावसानः । तौ जरामृत्युं शरीराधिकरणावत्येति ।

ये तेऽज्ञानायादयः प्राणमनःशरीराधिकरणाः प्राणिष्वनवरत वर्तमाना अहोरात्रा-दिवत्समुद्रोमिवच्च प्राणिषु ससार इत्युच्यते । योऽसौ दृष्टद्वन्द्वेत्याविलक्षण साक्षादव्यवहि-

लौकिक सम्पत्तानविरोधाद्भ्रमोऽविच्छेद्युच्यते । तस्या सर्वानर्थोत्पत्तौ निमित्तत्वं मूलाविद्यायास्तु-पादान्त्व तथैतदाह—मोहस्त्विति । कामस्य शोको मोहो दुस्त्य हेतुरिति भिन्नकार्यत्वं तद्विच्छेद इत्यत्र कार्यकरणसंघातस्तत्त्व उच्यते ।

ससारद्विरस्तस्य परिचाय्य वक्तुमुत्तर वाक्यमित्यभिप्रेत्य सक्षेपत संसारस्वरूपमाह—ये त इत्यादिना । तेषामात्मधर्मत्वं व्यावर्तयितुं विशिनष्टि—प्राणेति । तेषा स्वरसतो विच्छेदशङ्का वारयति—प्राणिष्विति । प्रवाहरूपेण नैरन्तर्यं दृष्टान्तमाह—अहोरात्रादिवदिति । तेषामतिष्वपलब्धे दृष्टान्त—समुद्रोमिवदिति । तेषा हेत्यस्य द्योतयति—प्राणिष्विति । ये यथोक्ता प्राणिष्वज्ञानायाद-यस्ते तेषु ससार इत्युच्यत इति योजना । एत वं तमित्यत्र तच्छब्दार्थमुपस्तप्रश्नोक्त स्वपदार्थं कथयति

हुए चित्त स्थिर नहीं हुआ करता वही तृष्णाभिभूत पुरुष के काम का बीज होता है । विपरीतप्रतीति से होने वाला अविवेकरूप भ्रम ही मोह है । वह कार्यविद्या सभी अनर्थों की उत्पत्ति कारण है । शोक और मोह इन दोनों पदों में समास इसलिए नहीं किया क्योंकि उनके कार्य पृथक् पृथक् हैं । उन दोनों का अधिकरण मन है । इसी प्रकार शरीराधिकरण वाले जरा और मृत्यु का भी अतिक्रमण कर लेता है । यह जरा कार्यकरणसंघात का विपरिणाम है, भुर्रियां पडना, बाल पकना, इसके चिह्न हैं । यह 'मृत्यु' स्थूलसूक्ष्म कार्यकरण का परस्पर वियोग है, स्थूलदेह विनाशपर्यन्त उसका विपरिणाम है । उन शरीररूप अधिकरण वाले जरा-मृत्यु का वह अतिक्रमण कर लेता है ।

ये जो अज्ञानाया और पिपासादि हैं, वे प्राण, मन और शरीररूप अधिग्रहण वाले तथा प्राणिधो में दिन रात्रि के सदृश समुद्र की तरङ्गों के सदृश निरन्तर रहने वाले हैं, उसे ही लोकव्यवहार

१ कार्यविद्या । २ उत्पत्तिकारणम् । ३ मनोधिकरणाविति वार्तिक—प्राणाधिकरण पूर्वं शोकमोहो मनोपत्तौ । जरामृत्यु तु देहस्य धर्माविति विनिश्चयः ॥ अज्ञानायादिसब-धो नाऽऽत्मना वास्तवो मतः । अनिमोक्ष-प्रसक्ति स्यात्तस्य चासङ्गस्त्विति ॥ यत एवमत प्रत्यग्यायात्प्राणबीजोपत्तौ । अज्ञानायादिसब-धो सम्यग्बोधादतो ह्युति ॥ ६६ ६८ ॥ इति । ननु तपामात्मधर्मत्वाच्च धीप्राणादिधर्मत्व न हि त चेतनादन्यथ भ्रान्त्यत आह—अज्ञानायादीति । विषयो दोषमाह—अनिर्मादिति । इतस्वाऽऽत्मन्यज्ञानायादिसब-धो न वास्तवोऽस्तीत्याह—तस्य चेति ॥ त्वन्मतेऽपि कथं मुक्तिस्तत्राऽऽह—यत इति । आत्मनि बन्तुतोऽज्ञानायावभावात्तस्य मोहनत्वात्-निन्द्यतो मुक्तिं युक्तेत्यर्थः ॥ ४ तद्विच्छेद इति—तदा कार्यकरणया स्थूलसूक्ष्मया विच्छेद परस्पर-वियोग इत्यर्थः । ५ स्थूलदेहविनाशपर्यन्त । ६ सोऽप्रसिद्धः । ७ अरति । ८ स्वत इति यावत् । ९ अनवरतमित्युक्त्या । १० ससारो हि ह्यो भवति ।

‘गवादेरुपादानमनेन कर्म कृत्वा पितृलोकं जेष्यामीति’ विद्यासंयुक्तेन वा-देवलोकं केवलया वा हिरण्यगर्भविद्यया देवेन वित्तेन देवलोकम् ।

देवाद्वित्ताद्व्युत्थानमेव नास्तीति ‘केचित् । यस्मात्तद्वलेन हि किल व्युत्थानमिति । तदसत् । ‘एतावान्वे काम इति पठितत्वादेपणामध्ये देवस्य वित्तस्य । हिरण्यगर्भादि-
‘देवताविषयेव विद्या वित्तमित्युच्यते । देवलोकहेतुत्वात् । न हि निरुपाधिकप्रज्ञानघन-
विषया ब्रह्मविद्या देवलोकप्राप्तिहेतुः । “तस्मात्तत्सर्वमभ्यस्तु” “आत्मा ह्येषां स भवति”

मानुषं गवादि तस्य कर्मसाधनस्योपादानमुपाजंनं तेन कर्म कृत्वा केवलमेव कर्मणा पितृलोकं जेष्यामि । एवं वित्तं विद्या तत्संयुक्तेन कर्मणा देवलोकं केवलया च विद्या तमेव जेष्यामीतीच्छां वित्तपणा ततश्च व्युत्थानं कर्तव्यमिति व्याचष्टे—कर्मसाधनस्येति । ‘एतेन लोकपणायाश्च व्युत्थानमुप-
वेदितव्यम् ।

देवाद्वित्ताद्व्युत्थानमाक्षिपति—देवादिति । तस्यापि कामत्वात्ततो व्युत्थातव्यमिति परिहरति—तदसदिति । “तर्हि ब्रह्मविद्यायाः सकाशादपि व्युत्थानात्तन्मूलध्वसे तद्व्याघातः स्यादित्या-
शाङ्क्याऽऽह—हिरण्यगर्भादीनि । देवतोयासनाया वित्तशब्दितविद्यात्ये हेतुमाह—देवलोकं ।
‘तत्प्राप्तिहेतुत्वं ब्रह्मविद्यायामपि तुल्यमिति चेन्मेत्याह—न हीति । “तत्र कलान्तरध्वरणं हेतुं करोति—

निर्व्यापार द्वारा अग्रन्थान कर्मे, भिक्षाचर्या किया करते हैं । कहीं से अवस्थिति करते हैं—इस पर श्रुति कहती है । “पुत्रपणाया” अर्थात् पुत्रविषयिणी इच्छा से यानी मैं पुत्रोत्पत्ति कर यह लोक जीतूंगा, इसीसे लोकजय के माधनभूत पुत्र की इच्छा के लिए विवाह होता है, उर्म पत्नीप्राप्तिरूप विवाह का परित्याग करके भिक्षाचर्या करते हैं । इसी प्रकार “वित्तपणायाश्च” में वित्तपद कर्म के साधन गवादि का उपादान है, कर्म के माधन इस गवादिवित्त से कर्म करके मैं पितृलोक पर विजय प्राप्त करूंगा इस बुद्धि से उनका उपादान करना अथवा विद्यासंयुक्त कर्म मे देवलोक यानी केवल हिरण्यगर्भ विद्यारूप देववित्त से देवलोक प्राप्त करूंगा, इसी का नाम वित्तपणा है ।

भट्टप्रपञ्चादि किन्ही दार्शनिकों का मत है कि देववित्त से विपरीत अवस्थिति तो होती ही नहीं क्योंकि उसी की शक्ति से तो व्युत्थान होता है । ऐसा कहना ठीक नहीं है—क्योंकि, “बस इतने विषय से परिच्छिन्न ही काम है” इस श्रुति में देववित्त को भी एषणा के भन्तर्गत ही लिया गया है । तथा हिरण्यगर्भादि देवताविषयिणी विद्या को देववित्त कहा गया है क्योंकि वह देवलोकप्राप्ति की हेतु है । निरुपाधिक प्रज्ञानघनविषयिणी ब्रह्मविद्या देवलोकप्राप्ति की हेतु नहीं हो सकती । “ (उत्पत्ति से

१ कर्मसाधनगवादिवित्त । २ इति विद्या उपादानमिति पूर्वत्रान्वय । ३. भट्टप्रपञ्चमतानुयायिनः । ४. वृ० उ० १।४।१७ । ५ वृ० उ० १।४।१० । ६. एतन्मिति—साधनपणातो व्युत्थाननिरूपणेन फलपणातो व्युत्थान निरूपितमव-
चदिनगमित्यर्थः ॥ साकपणागन्दायमाहुर्वीतिके—“लानानुद्दिश्य यः कामस्तस्मात्साधनगमाथय । लोकपणंति तामाह । काम्यकर्मणिगुणमम्” ॥ ११७ ॥ इति । फलेच्छया सहेतुविषयो य कामः स साकपणस्तुच्यते ता च काम्यकर्मणिमारम्भमाहुरिति याजना । ७ तर्हीति—विद्यात्मकदेव-
वित्ताद्व्युत्थानांमुपगम इत्यर्थः । विद्यात्वाविषयादिति शेषः । ८ सत्यासात्मकव्युत्थानमूलविद्याध्वसे व्युत्थानव्याघात इत्यर्थः । ९. देवलोकप्राप्तिहेतुत्वम् । १०. ब्रह्मविद्याया देवता प्राप्तिहेतुत्वमभि-
धेयम् ।

इति श्रुतेः । 'तद्वलेन हि व्युत्थानम् "एत वै तमात्मानं विदित्वा" इति विशेषवचनात् । तस्मात्त्रिम्योऽप्येतेभ्योऽनात्मलोकप्राप्तिसाधनेभ्य एषणाविषयेभ्यो व्युत्थाय^१ । एषणा कामः "एतावान्वे कामः" इति श्रुतेः । एतास्मिन्निविष्टेऽनात्मलोकप्राप्तिसाधने तृष्णामकृत्वेत्यर्थः ।

सर्वा हि साधनेच्छा फलेच्छैव । अतो व्याचष्टे श्रुतिरेकैवंपणेति । कथम् । 'या ह्येव पुत्रं पणा सा वित्तं पणा । दृष्टफलसाधनत्वतुल्यत्वात् । या वित्तं पणा सा लोकं-

तस्मादिति । इतश्च ब्रह्मविद्या देवाद्विस्ताद्वहिरेवेत्याह—तद्वलेनेति । प्रागेव वेदेन सिद्ध चेत्किं पुन-
व्युत्थानेनेत्याशङ्क्य 'प्रयोजकज्ञान-संश्रयोऽजकमुद्देश्य' तु तत्त्वसाक्षात्करणमिति विवक्षित्वाऽऽह—
तस्मादिति । प्रयोजकज्ञान "पञ्चम्यय । व्युत्थाय भिक्षाचर्यं चरन्तीति सबन्धः । व्युत्थानस्वरूप-
प्रदर्शनार्थमेव सात्त्विकरूपमाह—एषणति । "किमेतायतेत्याशङ्क्य व्युत्थानस्वरूपमाह—एतस्मिन्निति ।
"सबन्धस्तु पूर्ववत् ।-

या ह्येवेत्यादि श्रुतेस्तात्पर्यमाह—सर्वा होति । फल मेच्छति साधन च चिकीर्षतीति व्या-
घातात्फलेच्छाभूतभूतैव साधनेच्छा तद्व्युक्तमेव साधनमित्यर्थः । श्रुतेस्तद्व्यवस्थावत्त्वं प्रवक्तुं पूर्वक-

पूर्वं यह नाम-रूपात्मक जगत् ब्रह्मास्वरूप ही था, उसने अपने को ही जाना कि मैं ब्रह्म हूँ इसी विज्ञान से वह स्वरूप हो गया ", "क्योंकि वह तत्त्वज्ञानी इन देवताओं का भी आत्मा ही हो जाता है" ऐसा श्रुति भी समर्थन करती है । आत्मबुद्धि के बल से ही व्युत्थान होता है । इसी से प्रकरणस्थ मन्त्र में "उस इस आत्मा को (मैं नित्यमुक्त नित्यतृप्त परब्रह्म हूँ, ऐसा) जानकर (भिक्षाटन करते हैं)" —ऐसा विशेष वचन है । इसलिए एषणा के विषयभूत अनात्मलोक के प्राप्ति कराने वाले इन तीनों ही साधनों से विपरीत व्यवस्थिति करके भिक्षावृत्ति का आश्रय लेते हैं । "इतना ही काम है" इस श्रुतिवाक्य के अनुसार एषणा ही काम्य है । अर्थात् अनात्मलोकप्राप्ति के इन तीनों साधनों में तृष्णा न करके भिक्षाटन करते हैं ।

साधन की इच्छा चाहे किसी भी प्रकार की हो, सभी फल की इच्छा ही है । इसलिए (साधनेच्छा फलेच्छारूप होने से) श्रुति कहती है—एक ही एषणा है । ऐसा क्यों कहते हो ? क्योंकि जो पुत्रं पणा है, वही वित्तं पणा है क्योंकि उनका दृष्ट फल में साधन होना समान है, (पुत्रं पणा से

- १ आत्मधीवलेन । २ काम्य । ३ बृ० उ० १।५।१७ । ४ साधनेच्छायां फलेच्छारूपत्वात् । ५ या ह्येवेत्यादि मूलवाक्यमित्य योज्यम् तथाहि—फलेच्छासाधनमुपसन्नानतीति न्यायात्लोकैषणैवेकत्वाह—या होति । हि प्रसिद्धा या पुत्रं पणा सेव वित्तं पणा दृष्टफलसाधनत्वादियामान्यात् या पुत्रं पणा एकत्वमापन्ना वित्तं पणा सा लोकैषणैव साध्यलोकैषणाप्रयुक्तत्वात् (प्रयोज्यप्रयोजकैक्याभिप्रायात्) साधनैषणाया एवमेकत्वेऽपि लोकैषणाया साधनमन्तरेणासिद्धे साध्यसाधनमन्तेन द्विविधमाह—उभे इति । हि यस्मादुभे एते साध्यसाधनरूपे एषणे एव भवत इति । ६ दृष्ट्यादि—पुत्रवित्तं पणयोर्मिषो हेतुहेतुमद्भावाच्चेत्यपि दृष्टव्यम् । विस्तरस्तु वार्तिके । ७ पुत्रं पणयैक्यमापना । ८ व्यापातज्ञान परीक्षज्ञान वा । ९ व्युत्थानमिति यावत् । १० व्युत्थानोद्देश्यम् । ११ तथा च प्रयोजकज्ञानवलादित्यय । १२ एषणास्वरूपप्रदर्शनमात्रेण किमायातम् । १३ तृष्णामकृत्वा भिक्षाचर्यं चरन्तीति सबन्ध इत्यय ।

पणा । फलार्थेय 'सा । सर्वः फलार्थप्रयुक्त एव हि सर्वं साधनमुपादत्ते । 'अत एकैवेपणा या लोकंपणा सा साधनमन्तरेण सपादयितुं न शक्यत' इति । साध्यसाधनभेदेनोभे हि यस्मादेते एषणे एव भवतः । तस्माद्व्यवहारविदो नास्ति कर्म कर्मसाधनं वा ।

'अतो येऽतिक्लान्ता ब्राह्मणाः सर्वे कर्म कर्मसाधनं च सर्वं देवपितृमानुषनिमित्तं यज्ञोपवीतादि' । 'तेन हि देवं पित्र्यं मानुषं च कर्म क्रियते । "निवीतं मनुष्याणाम्"

व्युत्पादयति—कथमित्यादिना । फलंपणान्तर्भाव साधनंपणायाः समर्थयते—सर्वं इति । उभे होत्यादि-श्रुतिवचसायं व्याख्येते—या लोकंपणेत ।

प्रयोजकज्ञानवत् साध्यसाधनरूपात्साराद्विरक्तस्य कर्मतत्साधनयोरसंभवे साक्षात्कारमुद्दिश्य फलितं संभ्यासं दर्शयति—अत इति । प्रतिक्लान्ता ब्राह्मणाः किं प्रजयेभ्यादिप्रकाशितास्तेषां कर्म कर्मसाधनं च यज्ञोपवीतादि नास्त्येति पूर्वोक्तं संबन्धः । देवपितृमानुषनिमित्तमिति विशेषणं विशदयति—तेन हीति । प्राचीनावीतं पितृ, एवमुपवीतं देवानामित्यादिशब्दाश्च । यस्मात्पूर्वं विचारप्रयोजक-

अभिप्रेता को प्राप्त हुई) जो वितंपणा है, वही लोकंपणा है क्योंकि वह पुत्रवित्तादिरूप साधनंपणा फल के लिए ही है । लोकव्यवहार में फलरूप प्रयोजन से प्रेरित होकर ही सारे साधन सम्पादित किये जाते हैं । इसलिए एषणा एक ही है, और वह है— लोकंपणा । उसका साधन के बिना सम्पादन करना असम्भव है । क्योंकि साध्य और साधनभेद से ये दोनों ही एषणाएँ ही हैं, इसलिये ब्रह्मनिष्ठ विद्वान् के लिए कर्म अथवा कर्म के साधन का विधान नहीं है ।

अत (विद्वान् के लिए कर्म का विधान सम्भव न होने के कारण) जो पूर्ववर्ती ब्राह्मण थे, वे सम्पूर्ण कर्म तथा देव, पितृ और मनुष्य लोक के निमित्त यज्ञोपवीत-शिखादि सम्पूर्ण साधनों की विपरीत प्रवर्त्यित कर भिसावृत्ति स्वीकार करते थे क्योंकि यज्ञोपवीत-शिखादि से ही देव, पितृ और मनुष्य लोक प्राप्ति के लिए कर्म किए जाते हैं । जैसे श्रुति भी कहती है कि "मनुष्यलोक प्राप्ति के लिए दान-सम्बन्धी कर्मों में यज्ञोपवीत को माता की भाँति गते में धारण करे" । इसलिए पहले ब्रह्मवेत्ता ब्राह्मण

१ पुत्रवित्तादिरूपसाधनंपणा । २ अत इति—सर्वस्यापि फलार्थत्वेनैव साधनोपादानदर्शनादित्यर्थः । वातिके वया—“साध्यंपणाप्रयुक्तत्वात्पुनर्वितंपणावयवः । एषा लोकंपणैवेयं विचारतो व्यपदिश्यत” ॥१३५॥ इति । या पुनर्वचनेत्यादिना त्रिषोक्तं सेषमेकैव लोकंपणेतत्त्वात्तत्प्रयुक्तत्वादिति योजना । ३ इतीति—न हि साध्यस्य साधनं विना स्वभावात्प्राप्तं स्वभावबाधनिरासाद्य साध्यानुसारं साधनभेदव्यभिचयमिष्टमिष्टाद्यवमुभे हीरपावि मानपमिति भावः । ४ विद्वन्ना कर्मसिद्धयभावात् । ५ आदिना शिखा ब्राह्मणः । ६ तन हीत्यादि—यज्ञोपवीतादिना हि देव कर्म होमादि, पित्र्य श्राद्धादि, मानुष च दानादीति विशेषः । ७ निवीतं मनुष्याणामिति—मनुष्योदयकन्दानादिकर्मसर्वत्र ब्रह्ममूत्र (यज्ञमूत्र) निवीतं कुर्यादित्यर्थः । एवमुत्तरभाष्यार्थो-ऽनुत्तरेण ॥ अत्रामर—“उपवीतं ब्रह्ममूत्रं श्रोत्रमुते दक्षिणे करे । प्राचीनावीतमभ्यर्चयन् निवीतं कण्ठसन्धितमिति” ॥ दक्षिण करे श्रोत्रमुते बहिष्कृते सति यदब्रह्ममूत्रं वसुधोवैतमित्युच्यते तामस्कन्धापितमिति भावः । तामकरे । समानमन्वते । कण्ठसन्धितमिति करद्वये बहिष्कृते कण्ठे गालेन ऋजुभावात्पितमित्यर्थः । ८ वृ० उ० ४।४।२२ ।

इत्यादिश्रुतेः । तस्मात्पूर्वं ब्राह्मणा ब्रह्मविदो व्युत्थाय कर्मभ्यः कर्मसाधनेभ्यश्च यज्ञोपवी-
तादिभ्यः परमहंसपारिव्राज्यं प्रतिपद्य 'मिक्षाचर्यं चरन्ति' भिक्षार्थं चरणं भिक्षाचर्यं
'चरन्ति' त्यक्त्वा 'स्मार्तं लिङ्गं' केवलमाश्रममात्रशरणाणां जीवनसाधनं पारिव्राज्यव्य-
ञ्जकम् । विद्वान्लिङ्गवर्जितः । "तस्मादलिङ्गो धर्मज्ञोऽव्यक्तलिङ्गोऽव्यक्ताचारः" इत्यादि-
स्मृतिभ्यः । "अथ परिव्राड् विधेर्वासा मुण्डोऽपरिग्रहः" इत्यादिश्रुतेः । सशिखान्केशा-
न्निहृत्य विसृज्य यज्ञोपवीतमिति च ।

ननु व्युत्थायाथ भिक्षाचर्यं चरन्तीति वर्तमानापदेशादर्थवादोऽयं न विधायकः

ज्ञानवन्तो ब्राह्मणा विरक्ताः संन्यस्य 'तत्रप्रयुक्तं धर्ममन्वतिष्ठंस्तस्मादधुना तनोऽपि प्रयोजकज्ञानो
विरक्तो ब्राह्मणस्तथा कुर्वादित्याह—तस्मादिति । 'त्रिदण्डेन यतिश्चैव' इत्यादिस्मृतेन परमहंसपारि-
व्राज्यमत्र विवक्षितमित्याशङ्क्याऽऽह—त्यक्त्वेति । 'तस्य हृष्टार्थं स्वानुमुमुक्षुभित्याज्यर्थं सूचयति—
केवलमिति । प्रमुखत्वाच्च तस्य स्याज्यतेत्याह—पारिव्राज्येति । 'तथाऽपि स्वविष्टः 'संन्यासो न स्मृति-
कारनिबद्ध इति चेन्नेत्याह—विद्वानिति । 'प्रत्यक्षश्रुतिविरोधाच्च स्मार्तसंन्यासो मुख्यो न भवतीत्याह
—प्रयेति ।

एतं च तमित्यादिवाक्यस्य विधायकत्वं 'युपेत्य सर्वकर्मतरसाधनपरित्यागपरत्वं मुक्तमाक्षिपति

कर्म और उसके साधन यज्ञोपवीत-शिक्षा का परित्याग करके परमहंस परिव्राजक भाव को प्राप्त कर
श्रवणादि से भ्रवशिष्ट समय में वेहस्मिति के लिए भिक्षाचरण करते हैं । भिक्षा के लिए 'जाने का नाम
भिक्षाचर्या है । स्मृतिप्रोक्त त्रिदण्डादिरूप लिङ्ग को छोड़कर केवल पारिव्राज्य आश्रममात्र में शरणापन्न
हुए देहयात्रा को चलाना संन्यास का अभिव्यञ्जक है । विद्वान् एव ब्राह्म चिह्नो से वर्जित (भिक्षा करते
हैं) " , "इसलिए संन्यासी लिङ्गरहित, धर्मज्ञ और अव्यक्तलिङ्ग एव अव्यक्त आचार वाला होकर
रहे" इत्यादि स्मृति प्रमाण है । श्रुति भी कहती है—"संन्यासी परिव्राड्, बिना श्वेत वस्त्र धानी
कापायवस्त्रधारी मुण्डी और परिग्रहरहित होकर रहे" , "शिखासहित केशों का मुण्डन करके,
यज्ञोपवीत को त्याग कर भिक्षाचर्या करते हैं ।"

मन्त्र में " व्युत्थायाथ भिक्षाचर्यं चरन्तीति" इस वाक्य में वर्तमान काल का प्रयोग होने से

१ श्रवणादिशेषकासे देहव्याप्यर्थम् । २ कुर्वन्ति । ३ स्मृत्युक्त त्रिदण्डादिरूपम् । ४. विगतश्वेत-
वर्णं कापायमित्यर्थः । ५ श्रुतेः । ६. भूतायंवादः । ७ संन्यासप्रयुक्तम् । ८. श्रवणादिरूप
भिक्षादिरूप च । ९ इत्यादिश्रुतेति—आश्रमान्तराणि सहायित्वा त्रिदण्डेन यतिश्चैवेति शोभाश्रम लक्षणता
वक्ष्येण शिक्षामशोपवीतादिपरित्यागरूप पारिव्राज्य निराकृतमत शिक्षादिशालिनस्त्रिदण्डिनः सर्वस्मृतिप्रसिद्धाः
संन्यासिनस्तेषामेव व्युत्थायेत्यादि वाक्ये ग्रहणमिति शङ्कितुराशयः । आह—स्मार्तसंन्यासस्य श्रुतिविरोधेन
मत्त्वमेव नास्तीत्याशयः न ब्रूत इत्यर्थः । उक्तं हि वार्तिके—"मुण्डोऽपरिग्रहश्चेति प्रत्यक्षश्रुतिवाक्यतः । तद्विरुद्धं
स्मृतेर्वैषम्यं नापेक्ष्य दुर्बलत्वम् " ॥ १५ ॥ इति । १०. स्मार्तलिङ्गस्य । ११. तथाऽपि—श्रुतवदय-
मात्रसंन्यासापेक्षया स्मार्तसंन्यासस्य दुर्बलत्वेनामुख्यत्वात्प्राज्यत्वेऽपीत्यर्थः । १२. परमहंस्यास्यः । १३.
प्रत्यक्षश्रुतीति—स्मृत्या तन्मूलश्रुत्यनुमानेऽपि प्रत्यक्षापेक्षया दुर्बलत्वमेवानुमेयस्येत्यभिप्रायः । १४. उपेत्येति—
व्युत्थायेत्यस्यास्य संन्यासविधायकत्वं भिक्षाचर्यं चरन्तीत्यस्य तद्वर्गविधायकत्वं च प्रीटया त्वीकृत्येत्यर्थः ।

प्रत्ययः कश्चिच्छ्रूयते लिङ्लोट्त्व्यानामन्यतमोऽपि । तस्मादर्थवादमात्रेण श्रुतिस्मृति-
विहितानां यज्ञोपवीतादीनां साधनानां न शक्यते परित्यागः कारयितुम् । यज्ञोपवीत्येवा-
धीयोत' याजयेद्यजेत वा । पारिव्राज्ये तावदध्ययनं विहितम्—

—“वेदसंन्यसनाच्छुद्रस्तस्माद्देवं न संन्यसेत्” इति ।

७ “स्वाध्याय एवोत्सृज्यमानो वाचम्” इति चाऽऽपस्तम्बः ।

“ब्रह्मोज्झं वेदनिन्दा च कौटसाक्ष्यं सुहृद्वधः ।

गहिताग्राह्योर्जग्धिः सुरापानसम्भानि पट्”

इति वेदपरित्यागे दोषश्रवणात् । उपासने गुरुणां वृद्धानामतिथीनां होमे जप्य-
कर्मणि 'भोजन' आचमने स्वाध्याये च यज्ञोपवीती स्यादिति परिब्राजकधर्मेषु च

—नन्वेति । इतश्च यज्ञोपवीतमपरित्याज्यमित्याह—यज्ञोपवीत्येवेति । याजनादिसमभिधेयाहाराद-
संन्यासिषियमेतदित्याशङ्क्याऽऽह—पारिव्राज्ये तावदिति । वेदत्यागे दोषधृतेस्तदत्यागेऽपि कथं
पारिव्राज्ये यज्ञोपवीतित्वमित्याशङ्क्याऽऽह—उपासन इति । इत्यनेन वाक्येन गुर्वुत्पासनाद्भवेन
यज्ञोपवीतस्य विहितत्वात्परिव्राजकधर्मेषु गुरुपामनादीनां कर्तव्यतया श्रुतिस्मृतिषु बोधितत्वाद्यज्ञो-
पवीतपरित्यागोऽवगन्तुं नैव शक्यत इत्यन्वयः । संप्रति प्रौढिनाहृदो व्युत्थाने विधिमङ्गीकृत्यापि

यह भूतार्थवाद ही है । विधानप्रतिपादक लिङ्, लोट् और तव्य प्रत्ययो मे से यहाँ एक का भी श्रवण
नहीं होता है । विधानप्रतिपादक प्रत्यय के अभाव मे भूतार्थवाद से श्रुतिस्मृतिविहित यज्ञोपवीतादि
साधनो मे से किसी का भी परित्याग नहीं कराया जा सकता । यज्ञोपवीतधारी वेदो का अध्ययन करे,
यज्ञ करे अथवा कराए । संन्यास में तो अध्ययन का विधान है ही ।

“वेदो के त्याग करने से शूद्र हो जाता है—इसलिये वेदो का त्याग न करे” ।

“वेदो का त्याग करने वाले को भी स्वाध्याय के लिए उचित समय निकालना चाहिये”
ऐसा आपस्तम्ब मुनि का मत है ।

“पढ़े हुए वेद को अनभ्यासवशात् भूल जाना, वेद की निन्दा करना, कूटसाक्ष्य, मित्र का वध,
गहिन अन्न और पूर्व न खाने का सकल्प कर पुन उसी को खा लेना ये छ सुरापान के समान
पापकर्म हैं” । इस प्रकार वेद त्याग मे दोष सुना गया है । “गुरु, वृद्ध और अतिथियो की उपासना, होम,
जपकर्म, भोजन, आचमन और स्वाध्याय मे यज्ञोपवीत धारण किये होना चाहिये” इस प्रकार श्रुति

१ पित्र्याकामावात् । २ वेदान् । ३ राजाभ्या एत्यादि—अत्र स्वाध्यायोऽध्ययनोचितसमय तत्रापि
वशाध्ययनं मन्यसन् शूद्रो भवतीत्यर्थः । ४ त्यजन् । ५ वेदम् । ६ ब्रह्मोज्झमिति—अत्र ब्रह्मोज्झता
वेदनिन्देति चकाररहितं पाठम् । अधीतवदस्यानभ्यासेन विस्मरणं ब्रह्मोज्झता । असन्धानश्रवणं वेदकुरसं
वेदनिन्दा । साध्ये मृपाधिधानं कौटसाक्ष्यम् । अग्राह्यस्य मित्रस्य वधः सुहृद्वधः । गहितं निषिद्धं लघुनादि ।
अनाद्यं पुरीपादि । मेपातिविस्तु न भोज्यं मया तदिति सक्तस्य यद्भुज्यत तदनाद्यमिति व्याचष्टे—तयोर्जग्धि-
र्भंधाणम् इति अनुवचनार्थः । ७ अ० स्मृ० ११।५७ । ८ यज्ञोपवीतवर्तुं काव्ययनवोधिव्याक्यम् । ९
पूर्वपक्षी ।

दाढ्योपपत्तिस्तथा भिक्षाचर्यस्य च । यत्पुनरुक्तं वर्तमानापदेशादर्थवादमात्रमिति । न ।
श्रीदुम्बरयूपादिविधिसमानत्वाददोषः ।

व्युत्थाय भिक्षाचर्यं चरन्तीत्यनेन पारिव्राज्यं विधीयते । पारिव्राज्याश्रमे च
यज्ञोपवीतादिसाधनानि विहितानि लिङ्गं च श्रुतिभिः स्मृतिभिश्च । अतस्तद्वर्जयित्वा-
न्यस्माद्व्युत्थानमेवणात्वेऽपीति चेत् । न । विज्ञानसमानकर्तृकात्पारिव्राज्यादेवणा-
व्युत्थानलक्षणात्पारिव्राज्यान्तरोपपत्तेः । यद्धि 'तदेवणाभ्यो व्युत्थानलक्षणं पारिव्राज्यं
तदात्मज्ञानाङ्गम् । आत्मज्ञानविरोध्येवणापरित्यागरूपत्वात्' । अविद्याविषयत्वाच्चैव-
णायाः । 'तद्व्यतिरेकेण चास्त्याश्रमरूपं पारिव्राज्यं ब्रह्मलोकादिफलप्राप्तिसाधनं यद्विषयं

स्यार्थवादत्वमुक्तमनूद्य व्ययति—यत्पुनरित्यादिना । श्रीदुम्बरो यूपो भवतीत्यादौ सेदपरिग्रहेण
विधिस्वीकारवदत्रापि पञ्चमलकारेण विधिसिद्धेर्नार्यवादत्वशङ्क्यर्थः ।

संप्रति प्रकृते वाक्ये पारिव्राज्यविधिमङ्गोक्त्यैव व्युत्थायैति । का 'तर्हि
विप्रतिपत्तिस्तत्राऽऽह—पारिव्राज्येति । लिङ्गं त्रिदशत्वादिवि' । 'पुराणो यज्ञोपवीते विष्णुज्य नवमुपावा-
याऽऽश्रमं प्रविशेत्' 'त्रिदशी कमण्डलुमान्' इत्याद्याः श्रुतयः स्मृतयश्च । एवणात्वाद्यज्ञोपवीतादीनामपि
स्याज्यत्वमुक्तमित्याशङ्क्य श्रुतिस्मृतिवशाद्व्युत्थाने । संकोचमभिप्रेत्याह—येत इति । उदाहृतश्रुति-
स्मृतीनां विषयान्तरं दर्शयन्नुत्तरमाह—नेत्यादिना । 'तदेव विदुषोति—यद्यीत्यादिना । 'तस्याऽऽत्म-
ज्ञानाङ्गत्वे हेतुमाह—आत्मज्ञानेति । एवणायास्तद्विरोधित्वमेव कुतः सिद्धं तत्राऽऽह—प्रविद्येति ।
'तर्हि यथोक्तानां श्रुतिस्मृतीनां किमालम्बनं तदाह—तद्व्यतिरेकेणेति । आश्रमत्वेन रूप्यते वस्तुतस्तु

भी उचित नहीं । श्रीदुम्बर-यूपादि विधान के समान होने से यह भी निर्दोष है ।

“एवणाश्रय से व्युत्थान करके भिक्षाटन करते हैं” इस श्रुतिवाक्य से सन्यास का ही विधान किया
जाता है । पारिव्राज्य आश्रम में श्रुति-स्मृतियों द्वारा यज्ञोपवीतादि साधन एवं लिङ्ग का विधान किया
गया है । इसलिए यज्ञोपवीतादि विषय एवणात्मक होने पर भी उन्हें छोड़ कर अन्य एवणाश्रमे से व्युत्थान
करना चाहिये । (इस पर सिद्धान्ती कहता है)—ऐसा कहना ठीक नहीं । क्योंकि विज्ञानकर्तृकसंन्यास
और एवणाश्रयव्युत्थानरूप सन्यास में अन्तर प्रसिद्ध ही है । पुत्रादि एवणाश्रमे से व्युत्थानरूप जो
सन्यास है, वह आत्मज्ञान का अङ्ग है क्योंकि उक्त सन्यास आत्मज्ञानविरोधी एवणापरित्यागरूप है ।
एवणाश्रमे श्रौचिदा से उत्पन्न होती है । आत्मज्ञान के अङ्गरूप सन्यास से व्यतिरिक्त आश्रमरूप सन्यास
ब्रह्मलोकादि फलप्राप्ति का साधन है, जिसके विषय में यज्ञोपवीतादि साधन एवं लिङ्ग का विधान किया

- १ व्युत्थानादिवाक्यम् । २ अत इति—यज्ञोपवीतादेरेवणात्वेऽपि श्रुत्याद्यनुरोपाद्यज्ञोपवीताद्यतिरिक्त-
- ३ एवणापदवाच्याद्व्युत्थानानभ्युपेक्षमित्यर्थः । ४ तद—पुत्रादि । ५ उक्तपारिव्राज्यस्य । ६ जन्यत्वात् ।
- ७ तद्व्यतिरेकेण—निरुक्तत्वज्ञानाङ्गपारिव्राज्यव्यतिरिक्तमित्यर्थः । ८ स्वस्यैकदेशी । ९ तर्हीति—
- प्रकृतवाक्ये पारिव्राज्यविषयङ्गीकारे सतीत्यर्थः । का विप्रतिपत्ति—आवयोविवाद एव क । १० तद्विरोधात् ।
- १० सग्रहवाक्यमेव । ११ उक्तपारिव्राज्यस्य । १२ आत्मज्ञानविरोधित्वमेव । १३ तर्हि—उक्त-
- पारिव्राज्यस्यात्मज्ञानाङ्गत्वे ।

यज्ञोपवीतादिसाधनविधानं लिङ्गविधानं च ।

न चैषणारूपसाधनोपादानस्याऽऽश्रमधर्ममात्रेण पारिव्राज्यान्तरे विषये सभवति सति सर्वोपनिषद्बहिर्हितस्याऽऽत्मज्ञानस्य बाधनं युक्तम् । यज्ञोपवीताद्यविद्याविषयेऽप्येवणारूपसाधनोपादित्वाया 'चावश्यम' साधनफलरूपस्याशनायादिसत्सारधर्मं वर्जितस्याह ब्रह्मास्मोति विज्ञानं बाध्यते । न च तद्बाधनं युक्तम् । सर्वोपनिषदा 'तदथपरत्वात्' ।

मिक्षाचर्यं 'वरन्तीत्येवणा ग्राह्यन्ती श्रुतिः स्वयमेव बाधत इति' चेत् । अथाप्येवणाभ्यो व्युत्थानं विधाय पुनरेवणंकदेशं मिक्षाचर्यं ग्राह्यन्ती 'तत्संबद्धम' न्यदपि

नाऽऽश्रमस्तदाभास इति यावत् । तस्याऽऽत्मज्ञानाङ्गत्वं वारयति—ब्रह्मेति ।

अथ व्युत्थानवाक्योक्तमुर्यपारिव्राज्यविषयत्वमेव लिङ्गादिविधानस्य किं न स्यात्तत्राऽऽह—न चेति । एषणारूपाणि साधनानि यज्ञोपवीतादीनि तेषामुपादानमनुष्ठानं तस्याऽऽश्रमधर्ममात्रेणोक्तस्य यथोक्ते सत्याभासे विषये सति "प्रधानबाधेन मुख्यपारिव्राज्यविषयत्वमप्युक्तमित्यर्थः । कथं पुनर्मुख्यपारिव्राज्यविषयत्वे यज्ञोपवीतादेरिष्टे प्रधानबाधेन तदाह—यज्ञोपवीतादीति । साध्यसाधनयोरासङ्गः" "तद्विलक्षणस्याऽऽत्मनो ज्ञानं बाध्यते चेत्का नो हानिरित्याशङ्क्याऽऽह—न चेति ।

मिक्षाचर्यं तावद्बहिर्हितं बहिर्हताऽनुष्ठानं च यज्ञोपवीतादि विना न सभवतीति श्रुत्येवाऽऽत्मज्ञानं यज्ञोपवीतादिविरोधि बाधितमिति शङ्कते—मिक्षाचर्यमिति । "शङ्कामेव विनाशयति—अपापीत्यादिना ।

गम्य है ।

इसके प्रतिरिक्त अन्यविध सत्यास मे आधमधर्ममात्र से एषणात्रयरूप साधनो का ग्रहणं सभव होने से समस्त उपनिषदो के तात्पर्यविषय आत्मज्ञान का बाध होना उचित है । यज्ञोपवीतादि प्रविद्याजन्य एषणारूप साधनो को उपादान करने की इच्छा होने पर तो साध्यसाधनविलक्षण फलरूप एव क्षुधादि सासारिक धर्मों से रहित आत्मा के 'मैं ब्रह्म हूँ' इस विज्ञान का अवश्य बाध हो जाता है । और उसका बाध होना उचित नहीं है क्योंकि सभी उपनिषद आत्मज्ञानरूप धर्म में तात्पर्य वाली हैं ।

(इस पर पूर्वपक्षी शङ्का करता है)—"एषणात्रय से ऊपर उठकर भिक्षाटन करते हैं" इस श्रुति से एषणा को ग्रहण कराने वाली श्रुति का स्वयमेव बाध हो जाता है । यदि इस प्रकार मान भी लिया जाय तो भी एषणाभ्यो से व्युत्थान का विधान करके पुन एषणा के ही एकदेश भिक्षाटन का ग्रहण कराने के कारण भिक्षाचरण से प्राप्त अन्य यज्ञोपवीतादि का भी ग्रहण कराती है । (इस पर सिद्धान्ती

१ तात्पर्यविषयस्य । २ सत्याम् । ३ अवश्यमिति बाध्यतेत्यन्वयः । बाधनेच्छाविषयभूतमपि बाध्यतेतिवैषयः । यज्ञोपवीती स्यामह ब्रह्मास्मीति चानयोऽज्ञानयोर्विरोधादिति ज्ञावः । ४ ब्रह्मचर्येति—साध्यसाधनविलक्षणस्वरेषयः । ५ वर्जितस्यति—आत्मन इति शेषः । ६ तदर्थेति—आत्मज्ञानरूपेऽर्थे तात्पर्यवत्त्वादित्यर्थः । ७ इति श्रुतिरित्यन्वयः । ८ बाधत—आत्मज्ञानमिति शेषः । ९ तत्संबद्ध भिक्षाचरणाऽऽसिप्तम् । १० अन्यत्—यज्ञोपवीतादि । ११ प्रधानमिति—सर्वोपनिषत्तात्पर्यविषयत्वेन प्रधानमात्मज्ञानं । तद्बाधनेत्यर्थः । १२ आसङ्गं—आसक्तौ सत्याम् । १३ तद्विलक्षणस्य—साध्य-साधनविलक्षणस्य । १४ संप्रदीतशङ्काम् ।

ग्रहयतीति चेत् । न । भिक्षाचर्यस्याऽप्रयोजकत्वादुत्पत्तिरन्तरालमक्षेणवत् । शेषप्रतिपत्ति-
कर्मत्वादप्रयोजकं हि तत् असंस्कारकत्वाच्च । मक्षणं पुरुषसंस्कारकमपि स्यान्न तु
भिक्षाचर्यम् । नियमदृष्टस्यापि ब्रह्मविदोऽनिष्टत्वात् ।

नियमादृष्टस्यानिष्टत्वे किं भिक्षाचर्येणेति चेत् । न । अन्यसाधनाद्व्युत्पन्नस्य

यथा हुतशेषस्य भक्षणं विहितमपि न द्रव्याक्षेपकं परिशिष्टद्रव्योपादानेन प्रवृत्तस्तथा सर्वस्वत्यागे
विहिते परिशिष्टभिक्षोपादानेन विहितमपि भिक्षाचरणमुपवीताद्यनाक्षेपकमित्युत्तरमाह—नेत्यादिना ।
हृत्पुण्ड्रमेव स्पष्टयति—शेषेति । तद्वृत्तगणमिति संबन्धः । अप्रयोजकं द्रव्यविशेषस्यानाक्षेपकमिति
मायत् । यथा वाष्टान्तिकमेव स्फुटयति—शेषेति । सर्वस्वत्यागे विहिते शेषस्य कालस्य शरीरपातान्तस्य
प्रतिपत्तिकर्ममात्रं भिक्षाचर्यमतीति न तदुपवीतादिप्रापकमित्यर्थः । किंच भिक्षाचर्यस्य शरीरस्थित्यव-
शङ्कितत्वाच्च । तत्रापि विधिवरे तद्वशादुपवीतादिति द्विरित्याह—असंस्कारकत्वाच्चेति । तदेव
स्फुटयति—भक्षणमिति । एककालं चरेद्भक्षणम् इत्यादि—नियमवशाददृष्टं, सिध्यदुपवीतादिकर्मण्यो-
पवीततीति चेत् नेत्याह—नियमेति । विविचियोस्तविष्टमपि नोपवीताद्याक्षेपकं ज्ञानोत्पादकभवनं द्यु-
योगि देहस्थित्यवस्थेनैव चरितार्यत्वादिति भावः ।

तर्हि यथाकथंचिदुपमतेनाग्नेन शरीरस्थितिसंभवाद्भिक्षाचर्यं चरन्तीति वाक्यं व्यर्थमिति
शङ्कते—नियमादृष्ट्येति । भिक्षाचर्यानुवादेन प्रतिग्रहाद्विनिवृत्त्युपबन्धात्वाक्यस्य नाऽन्यवयवमित्युत्तर-

कहता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं है क्योंकि हवन करने के बाद हुतशेष भक्षण करने के समान
भिक्षाचर्या उपवीतादि को भक्षणाक्षेपक है । हवन के पश्चात् हुतशेष भोजन करना भी शेषप्रतिपत्तिक
कर्म होने के कारण किसी फल का प्रयोजक नहीं है । इसके अतिरिक्त संस्कार न करने वाला होने से
भी भिक्षाचरण प्रयोजक नहीं है । हुतशेष का भक्षण तो पुरुष के संस्कार का हेतु भी होता है, किन्तु
भिक्षाचरण तो वैसा भी नहीं है क्योंकि नियमविधानजनित दृष्ट्य भी ब्रह्मवेत्ता को भवतीति ।

(इस पर पूर्वपक्षी शङ्का करता है—) यदि उसे नियमविधिजनित दृष्ट्य दृष्ट नहीं है, तो फिर

१. अप्रयोजकत्वात्—उपवीताद्यनाक्षेपकत्वात् ।
२. शेषेत्यादि—शेषस्य परिशिष्टस्य वस्तुनो यत्प्रतिपत्ति-
कर्म तत्त्वात् । अर्थप्राप्ते वस्तुनस्त्यागे शास्त्रानुमतपाने समर्पणत्व च प्रतिपत्तिकर्मत्वम् ।
३. भक्षणमिति—
अभिपुत्य हुत्वा भक्षणमतीति विहित हुतशेषस्य भक्षणमित्यर्थः । तच्च च दुरितबोधकत्वात्पुरुषसंस्कारकत्वमिति
ध्येयम् ।
४. अनिष्टत्वात्—अनीप्सितत्वात् ।
५. भिक्षाचर्यवान्वेनेत्यर्थः ।
६. अन्येति—भिक्षाचर्य-
वाक्येन भिक्षाचर्यातिरिक्तशरीरस्थितिसाधनाभिन्तत्वरूपदिष्टत्वादित्यर्थः ।
७. अभिपुत्य हुत्वा भक्षणमतीति
वाक्यविहितम् ।
८. हवनपरिशिष्टद्रव्योपादानेन ।
९. जीवनान्यथानुपस्था परिशिष्टेत्यर्थः ।
१०.
व्युत्पन्नानुवादेन ।
११. प्रतिपत्तिं निर्वहं करोतीति प्रतिपत्तिकर्म तन्मात्रम् अन्याद्येन कालक्षेपप्रयोजकमिति
मायत् ।
१२. भिक्षाचर्यम् ।
१३. भिक्षाचर्येऽपि ।
१४. तद्वशादिति—भिक्षाचर्यविधिवशादित्यर्थः ।
१५. विहितानुष्ठानं हि उपवीताद्यपेय इति भावः ।
१६. असंस्कारकत्वमेव ।
१७. नियमविधिवशात् ।
१८. शीघ्रपत्तीति—अदृष्टजनकविहितानुष्ठानस्योपवीताद्यन्तरानुपपत्तेरिति भावः ।
१९. नियमादृष्टम् ।
२०. अपेक्षितेत्यर्थः ।
२१. देहस्थितेति—निरुपद्रव (निर्विषय) देहस्थितित्वेन ।
२२. नियमादृष्टस्यानिष्टत्वे ।
२३. आदिना
कृतिवागज्यादि प्राशम् ।

विहितत्वात् । 'तथाऽपि किं तेनेति चेत् । यदि स्याद्वाढमभ्युपगम्यते हि तत् । यानि पारिव्राज्येऽभिहितानि वचनानि यज्ञोपवीत्येवाधीयीतेत्यादीनि तान्यविद्वत्पारिव्राज्यमात्र-विषयाणोति परिहृतानि । 'इतरथाऽऽत्मज्ञानबाधः स्यादिति ह्युक्तम्' ।

“ निराशिपमनारम्भं निनमस्कारमस्तुतिम् ।

अक्षोणं क्षीणकर्माणं तं देवा ब्राह्मणं विदुः” ॥

माह—नान्येति । निवृत्त्युपदेशेन वाक्यस्यार्थवत्त्वेऽपि 'तदुपदेशस्य नायं वत्त्वं कूटस्थ्यात्मज्ञानेनैव सर्वनिवृत्ते सिद्धेरिति शङ्कते—तथाऽपीति । यदि निष्क्रियात्मज्ञानादज्ञेयनिवृत्तिः स्यात्सिंह 'तवस्माभिरपि त्वो क्रियते सत्यमित्यङ्गी करोति—यदीति । यदि तु क्षुदाविद्योपप्रायल्यादात्मानं निष्क्रियमपि विस्मृत्य 'प्रायश्नादिपरो भवति तदा निवृत्त्युपदेशोऽपि भवत्यर्थवानिति भावः । "प्रागुक्तवाक्यविरोधा-निवृत्त्युपदेशोऽज्ञाय इति चेत्प्राज्ञह—यानीति । "मुख्यपरिज्ञाद्विषयत्व उक्तं शेषं स्मारयति—इतरथेति । निवृत्त्युपदेशानुप्राहकत्वेन स्मृतीरुदाहरति—निराशिपमित्यादिना । अमुख्यसंग्यासिद्धिवय-

मिक्षाचरणादि श्रुतिवाक्य का क्या प्रयोजन है । (सिद्धान्ती समाधान करता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं है । भिक्षाचरण से अतिरिक्त शरीरस्थिति साधन से निवृत्ति उपदिष्ट होने के कारण व्युत्थान करने का विधान किया गया है । इस पर भी यदि तुम उपदेश करो कि निवृत्ति का उपदेश क्यों करते हो । यदि आत्मज्ञान से अज्ञोपता निवृत्ति होती है, तो उसे हम भी स्वीकार ही करते हैं । "यज्ञोपवीती होकर अध्ययन करे" इस प्रकार संग्यास में जो विहित वाक्य हैं, वे केवल अविद्वत्संग्यासमात्र से सङ्गठन रखने वाले हैं, ऐसा कहकर उनका उत्तर दे दिया गया है । यह भी पहले कहा जा चुका है कि ऐसा न मानने से आत्मज्ञान का बाध हो जायगा ।

“जो प्राचीर्वाद देने से विमुख है, आरम्भ, नमस्कार और स्तुति करने प्रादि लोकपरम्पराओं से परे है । जो मदीन है, जिसके कर्म क्षीण हो चुके हैं, उसको देवता ब्रह्मज्ञानी कहते हैं” इस प्रकार

१. तथाऽपीत्यादि—निवृत्त्युपदेशेन वाक्यस्य सफलत्वेऽपि कूटस्थ्यात्मज्ञानेनैव तत्सिद्धे किं निवृत्त्युपदेशोनेत्यर्थः ।
२. दतोत्तराणि । ३. टीकोक्तार्थम् । ४. ८१४पृष्ठभाष्ये । ५. निराशिपमिति । "प्रणमता नराणां शिष्टैराशीर्वादं प्रयुज्यते" । यस्य वदपेक्षितं तं प्रति तदभिबुद्धिप्रायश्नमाणी । तथा च नराणां भिन्नरहितत्वात्तद-भिमतान्वेषणे व्यग्रचित्तस्य सोऽनवासना वर्धते च च ज्ञानविरोधिनी लोकवासनया जन्तो शास्त्रवासनयापि च, देहवासनया ज्ञानं यथा बर्धते जायत इति स्मरणात् एतच्च आरम्भनमस्कारादिव्यपि द्रष्टव्यम् । आरम्भ स्वार्थं परोपकारार्थं वा गृहोन्नादिसंपादनयत्नं तावेतावाशीर्वादारम्भं विदुषा त्थाज्यो । न प्राचीर्वादाभावे प्रणमतो नराणां खेदः शङ्कनीयः खेदलोकवासनयोः परिहाराय निश्चिन्ताशीर्वादप्रतिनिधित्वे न नारायणशब्दप्रयोगात् स्तुतिनमस्कारी मनुष्याविषयावेव प्रतिविष्यतः न त्वीश्वरविषयो तयोरेव विशेषहेतुत्वादित्यन्यत्र विस्तृतः । अक्षोणत्वमदीनत्वम् । "अलक्ष्म न विधीदेतं काले कालेऽज्ञानं क्वचित् । सख्या न हृदये दधुतिमान् उग्रय दैवतन्त्रित"मिति स्मृतः । क्षीणकर्मत्वं विधिनिषेधानधीनत्वम् । नित्यगुण्ये पथि विचरतामित्यादिस्मृतौ ॥ ६. ब्रह्मदिदम् । ७. निवृत्त्युपदेशस्य । ८. प्रतिब्रह्मादिनिवृत्तेः । ९. अज्ञेयतो निवर्तनम् । १०. याचनादि-परः । ११. यज्ञोपवीत्येवाधीयीतेत्यादिवाक्येति भावः । १२. उक्तवाक्यानाम् ।

गुरुपासनस्वाध्यायभोजनाचमनादीना कर्मणां श्रुतिस्मृतिषु कर्तव्यता चोदितत्वाद्गुर्व-
द्युपासनाङ्गत्वेन यज्ञोपवीतस्य विहितत्वात्तत्परित्यागो नैवावगन्तुं शक्यते । यद्यप्ये-
षाम्यो व्युत्थानं विधीयत एव तथाऽपि पुत्राद्येपणाम्यस्तिमृम्य एव व्युत्थानं न तु
सर्वस्मात्कर्मणः कर्मसाधनाच्च व्युत्थानम् । सर्वपरित्यागे चाश्रुतं^१ कृतं स्याच्छ्रुतं च
यज्ञोपवीतादि हापितं स्यात् । तथाच महानपराधो विहिताकरणप्रतिपिद्वाचरण-
निमित्तः कृतः स्यात् । तस्माद्यज्ञोपवीतादिलिङ्गपरित्यागोऽन्धपरम्परैव ।

न । “यज्ञोपवीतं वेदांश्च सर्वं तद्वर्जयेद्यतिः” इति श्रुतेः । अपि चाऽऽत्मज्ञानपर-
त्वात्सर्वस्या उपनिषदः । आत्मा द्रष्टव्यः श्रोतव्यो, मन्तव्य इति हि प्रस्तुतं स चाऽऽत्मैव

दूययति—यद्यपोत्यादिना । एषाम्यो व्युत्थाने सत्येषणास्वाविशेषात्कर्मणस्तत्साधनाच्च व्युत्थानं
सेत्स्यतीत्याशङ्क्य यज्ञोपवीतादेरेषणात्वमसिद्धमित्याशयेनाऽऽहु—सर्वेति । अश्रुतकरणे श्रुतस्यागे च
‘अक्रुर्वन्विहितं कर्म’ इत्यादिस्मृतिमाश्रित्य ब्रूयणमाहु—तथा चेति । ननु दृश्यते यज्ञोपवीतादिलिङ्ग-
त्यागः^२ स कस्मादिराक्षियते तत्राऽऽहु—तस्यादिति ।

नैयम्यपरम्परेति परिहरति—नेत्यादिना । ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेदित्यादिविधिषु^३ पल्लभ्येऽपि
‘प्रोढवादेनाऽऽत्मज्ञानं’^४ विधिबलादेव संन्यासं साधयितुमा^५ श्मशानपरत्वं तावदुपनिषदाभ्युपगम्यस्यति—
अपि चेति । “इतश्चास्ति संन्यासे विधिरिति यावत् ।” तद्विधिबलादेव संन्याससिद्धिरिति शेषः ।
कथं सर्वोपनिषदात्मज्ञानपरेष्यते कर्तुं^६ स्तुतिद्वारा कर्मविधिशेषत्वेनायं वादत्वादिस्थाशङ्कापाऽऽहु—

ग्रीह स्मृतिषो मे परित्याजको के धर्मो मे ग्री गुरु उपासना, भोजन ग्रीर आचमनादि कर्मो का कर्तव्य-
रूप से प्रतिपादित किये जाने के कारण गुरु आदि की उपासना के अङ्गत्वरूप से यज्ञोपवीत का
विधान किया गया है, इसलिये उसका परित्याग उचित ठहराया नहीं जा सकता । यद्यपि एषणाग्रो से
ऊपर उठने का विधान है ही, तथापि पुत्रादि तीन एषणाग्रो से ही व्युत्थान करना चाहिये, समस्त कर्म
ग्रीर कर्मसाधनो से व्युत्थान करने की आवश्यकता नहीं । सब का परित्याग करने पर अविहित
यज्ञोपवीतादि परित्याग की कल्पना ही जायगी ग्रीर विहित यज्ञोपवीतादि का अग्रहण ही जायगा ।
ऐसे मे विहितकर्मों के आचरण न करने से एव प्रतिपिद्भवर्गों के आचरण करने से महान् दोष हो
जायगा । इसलिए यज्ञोपवीतादि लिङ्गो को त्याग करना अन्धपरम्परा ही है ।

(इस पर सिद्धान्ती कहता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं है । “संन्यासो यज्ञोपवीत ग्रीर वेद
समी को छोड़ दे” ऐसा श्रुतिप्रमाण है । इसके अतिरिक्त सभी उपनिषदों का आत्मज्ञान विधिपरक

- १ अश्रुतम्—यज्ञोपवीतादे परित्यजनम् । २ कृतम्—कल्पितम् । ३ तस्यात्—सबका यज्ञोपवीतादेः
परित्यागायोगात् । ४ आत्मज्ञानविधिपरत्वात् । ५ वृ० उ० ३।५।१ । ६ दूययतीति—यज्ञोपवीतादेः
परित्याग दूययतीत्यर्थ । ७ संन्यासिनम् । ८ प्रव्रजेदिति—गृहवादा वनादेति श्रुतिशेष । ९.
उपलभ्येऽपीति—सन्त्यासविधायक्यथोक्तोक्त्याप्यन्तरस्त्वेषीत्यर्थ । १० प्रोढवादेनेति—तथा च वस्तुतो
व्युत्थायेति । न संन्यासविधायक प्रोढवेव सत्य विधिपरत्व साध्यत इति भाव । स्पष्ट चेतद्वक्तिके । ११
विध्यन्यदानुपपत्ते । १२ आत्मज्ञानविधिपरत्वम् । १३ अपि चेत्स्यस्यार्थाह—इत्यर्थेति । १४ आत्मज्ञान-
विधिबलादेव ।

साक्षादपरोक्षात्सर्वान्तरोऽशनायादिससारधर्मवर्जित इत्येवं विज्ञेय इति तावत्प्रसिद्धम् ।
 सर्वा हीयमुपनिषदेवपरेति विध्यन्तरेषोपत्य तावन्नास्त्यतो नार्थवादः । आत्मज्ञानस्य
 कर्तव्यत्वात् । आत्मा चाशनायादिधर्मवान्न भवतीति साधनफलविलक्षणो ज्ञातव्यः ।
 'अतोऽव्यतिरेकेणाऽऽत्मनो ज्ञानमविद्या ।' 'अन्योऽसावन्योऽहमस्मीति' 'न स वेद' 'मृत्योः
 स मृत्युमाप्नोति' 'य इह नानेव पश्यति' 'एकध्वानुद्वन्द्वम्' 'एकमेवाद्वितीयम्'
 'तत्त्वमसि' इत्यादिश्रुतिभ्यः । क्रियाफलं साधनं चाशनायादिससारधर्मतोतादात्मनोऽन्य-
 दविद्याविषयम् । 'यत्र हि द्वैतमिव भवति' 'अन्योऽसावन्योऽहमस्मीति' 'न स वेद'
 'अथ येऽन्यथाऽतो विदुः' इत्यादिवाक्यशतेभ्यः ।

आत्मेत्यादिना । अस्तु यथोक्तं यस्तु विज्ञेयं तथापि प्रस्तुते किं जातं तदाह—सर्वा हीति । ननु तस्य
 कर्तव्यत्वेऽपि कथं कर्मतरसाधनस्यागमिद्धिरत आह—आत्मा चेति । 'विपक्षे दोषमोह—प्रत इति ।
 साधनफलान्तर्भूतत्वेनाऽऽत्मनो ज्ञानमविद्येत्यत्र प्रमाणमाह—अन्योऽसावित्यादिना । क्रियाकारकफल-
 विलक्षणस्याऽऽत्मनो ज्ञान कर्तव्यं 'तत्त्वमसि' नार्थसाधनस्यांगं सिध्यतीत्युक्तं सप्रत्यविद्याविषयत्वाच्च
 साध्यसाधनयोर्विद्यावत्त्वात्साध्यतेत्याह—क्रियेति । 'तस्याविद्याविषयत्वे श्रुतीरुदाहरति—यत्रेति ।

होर्नो प्रसिद्ध हो है । और 'आत्मा साक्षात्कार करने योग्य, श्रवण करने योग्य और मनन करने योग्य
 है' इस प्रकार आत्मस्वरूप प्रस्तुत किया गया है । उस आत्मा को ही साक्षात् अपरोक्ष, सर्वान्तर,
 क्षुधा-पिपासादि सारी धर्मों से वर्जित जानना चाहिये—ऐसा प्रसिद्ध ही है । यह सम्पूर्ण बृहदारण्यक
 उपनिषत् भी आत्मज्ञानविधिपरक है यह किसी दूसरी विधि का शेषभूत नहीं है इससे भ्रमवाद नहीं
 है क्योंकि यह आत्मज्ञान का सम्पादन करता है । आत्मा क्षुधा पिपासादि धर्मों वाला नहीं है, इनलिये
 उसे साधन और फल स विलक्षण ही समझना चाहिये । आत्मा का साधन फल के अभेदरूप से जानना
 ही अविद्या है । यह आराध्यदेव भिन्न है और मैं उससे भिन्न है इस प्रकार जो अपने से भिन्न देवता
 की उपासना करता है, वह भजानी परमार्थतत्त्व को नहीं जानता, फिर भी जो इसमें नाना के समान
 देखता है वह मरण से मरण को प्राप्त करता है अर्थात् भजान के कारण ही उसे बार-बार मरना पड़ता
 है, आचार्योपदेश के बाद उस यज्ञ को (आवाश के समान अन्तर-बाह्यशून्य) एकमात्र (विज्ञानधनरूप
 से ही) देखना चाहिये, ' (मंजाताय विजातीय स्वगतभेदशून्य) एकमात्र अद्वितीय सत् हो वा', '(वह
 सत्य है, वही आत्मा है और हे श्वेतकेतो ।) यही तू है' इत्यादि श्रुतियाँ इसमें प्रमाण हैं । कर्मफल
 और उसके साधन तो क्षुधा पिपासादि सामारिक धर्मों से अतीत आत्मा से भिन्न अविद्या के कार्य हैं ।
 जिस अविद्याविषयों में (परमायन यद्वैत गृह्य म) द्वैत सा प्रतीत होता है, वह आराध्यदेव
 भिन्न है और मैं उससे भिन्न हूँ, इस प्रकार जो अपने से भिन्न देवता की उपासना करता है वह भजानी

१ प्रसिद्धमिति—आत्मनो वा अरे दत्तनेन श्रवणन मत्वा विज्ञानेनैव सर्वं विदितमिति वाक्यशेष प्रसिद्धमित्यर्थः ।

२ आत्मज्ञानविधिपरः । ३ मपाद्यत्वात् । ४ साधनफलतोऽभेदेनत्यर्थः । ५ मृ० उ० १।४।१० ।

६ कायम् । ७ मृ० उ० २।४।१४ । ८ सर्वोपनिषदाद्येज्ञानपरेत्यर्थः किमायातम् । ९ विपक्ष—

साधनफलान्तर्भूतत्वे नात्मनो ज्ञाने । १० तत्त्वमस्य—आत्मज्ञानविधिबलात् । ११ तस्य—आत्मनो
 भिन्नस्य साध्यसाधनारमकस्य वस्तुन इत्यर्थः ।

। न च विद्याविद्ये एकस्य पुरुषस्य सह भवतो विरोधात्तमः प्रकाशाविव । तस्मादात्मविदोऽविद्याविषयोऽधिकारो न द्रष्टव्यः क्रियाकारकफलभेदरूपः । "मृत्योः स मृत्युमाप्नोति" इत्यादि निन्दितत्वात् । सर्वक्रियासाधनफलानां चाविद्याविषयाणां तद्विपरीतात्मविद्यया हातव्यत्वेनेष्टत्वात् । यज्ञोपवीतादिसाधनानां च तद्विषयत्वात् । तस्मादसाधनफलस्वभावादात्मनोऽन्यविषया विलक्षणपणा । उभे ह्येते साधनफले एषणे एव भवतः । यज्ञोपवीतादेस्तत्साध्यकर्मणां च साधनत्वात् । उभे ह्येते एषणे एवेति हेतुवचनेनावधारणात् । यज्ञोपवीतादिसाधनान्तत्साध्येभ्यश्च कर्मभ्योऽविद्याविषयत्वादेयणारूपत्वाच्च जिहासितव्यरूपत्वाच्च व्युत्थानं विधित्सितमेव ।

१।५।१। अविद्याविषयत्वेऽपि साधनादि विद्यावत् एव भविष्यति विद्याविद्ययोरेकस्मिन्वाविषु साहित्योपलब्धत्वादित्याशङ्क्याऽऽह—न चेति । विद्याविद्ययोः साहित्यासंभवे कलितमाह—तस्मादिति । इतश्च प्रयोजकज्ञानवता साध्यसाधनभेदो न द्रष्टव्यो विवक्षिततत्त्वसाक्षात्कारविरोधित्वादित्याह—सर्वेति । भवत्वविद्याविषयाणां विद्यावत्तस्यानस्तथाऽपि कुतो यज्ञोपवीतादीनां त्यागस्तत्राऽऽह—यज्ञोपवीतादीति । तद्विषयत्वादित्यत्र तच्छब्दोऽविद्याविषयः । एषणात्वाच्च यज्ञोपवीतादीनां त्याज्यतेत्याह—तस्मादिति । ज्ञेयत्वेन प्रस्तुतादिति यावत् । साध्यसाधनविषया तदात्मिकपणा स्याज्येत्यत्र हेतुमाह—विलक्षणेति । पुनर्वाच्यरूपाद्विपरीता सा हेतुत्यर्थः । साध्यसाधनयोरेषणात्वं साधयति—उभे हीति । तथाऽपि यज्ञोपवीतादीनां कर्मणां च कथमेवत्यादित्याशङ्क्य साधनान्तर्भावादित्याह—यज्ञोपवीतादेरिति । "तयोरेषणात्वं कथं प्रतिज्ञामात्रेण सैत्स्यतीत्याशङ्क्याऽऽह—उभे हीति । तयोरेषणात्वे सिद्धे कलितमाह—यज्ञोपवीतादिति ।

प्रमाणतत्त्व को नहीं जानता", "पर जो इस प्रकार से नहीं जानते, वे अन्य आसकों के अधीन होने से अन्यत्र होंगे हैं" इत्यादि सैकड़ों श्रुतिवाक्य इसमें प्रमाण हैं ।

इसके अतिरिक्त एक ही पुरुष में विद्या और अविद्या दोनों नहीं रह सकती क्योंकि अन्धकार और प्रकाश के समान उन दोनों में परस्पर विरोध है । विद्या और अविद्या का एकमात्र रहना असंभव होने से आत्मवेत्ता में क्रिया, कारक और फल का भेदरूप अविद्याविषयक फलाधिपत्याख्य अधिकार नहीं देखना चाहिये क्योंकि "वह मृत्यु से मृत्यु को प्राप्त होता है" इस श्रुति से उसकी निन्दा की गई है । तथा अविद्या के विषयभूत सम्पूर्ण क्रिया, साधन और फल उससे विपरीत आत्मविद्या द्वारा परित्याज्यरूप से ग्रहीष्ट है । एवं यज्ञोपवीतादि साधन भी उसके विषय है । इसलिए जो साधन-फल स्वभाव रहित है; उस आत्मा से एषणा भिन्नविषयिणी एवं विलक्षण है । ये साधन और फल दोनों एषणाएँ ही हैं । यज्ञोपवीतादि और उनसे साध्य कर्म भी साधन ही हैं । "ये दोनों साध्य और साधन एषणाएँ ही हैं" इस हेतुसूत्रक वाक्य से यही निश्चित होता है । इसलिये यज्ञोपवीतादि साधन और

१. विद्याविद्ययोः साहित्यासंभवाद । २. फलाधिपत्याख्यः । ३. तद्विपरीतेति—क्रियाकारकफलविषयविपरीतो य आत्मा तद्विपरीतेति यावत् । ४. हेतुवचनेनेति—ब्रह्मविदो नास्ति कर्म तत्साधनमित्यत्र हेतुप्रदर्शनेन उभे हीति वाक्येनेत्यर्थः । ५. कर्मभ्यो व्युत्थानमित्यन्वयः । ६. विद्विच्छब्देन । ७. अभिमतेति भावः । ८. साध्यसाधनात्मिका । ९. आत्मनः । १०. साध्यसाधनयोः ।

ननुपनिषद् 'आत्मज्ञानपरत्वाद्ब्रह्मव्युत्थानेश्रुतिस्तत्स्तुत्यर्थं न विधिः । न । विधित्सितविज्ञानेन समानकर्तृकत्वंश्रवणात् । न ह्यकर्तव्येन कर्तव्यस्य समानकर्तृकत्वेन वेदे कदाचिदपि 'श्रवणं संभवति । कर्तव्यानामेव ह्यभिपद्यहोमभक्षणानां यथा श्रवणमभिपुत्य कृत्वा 'भक्षयन्तीति' तद्वदात्मज्ञानैरण्यव्युत्थानभिक्षाचर्याणां कर्तव्यानामेव समानकर्तृकत्वश्रवणं भवेत् ।

अविद्याविषयत्वादेयणात्वाच्चार्यप्राप्त आत्मज्ञानविधेरेव यज्ञोपवीतादिपरित्यागो न तु विधातव्य इति चेन्न । सुतरामात्मज्ञानविधिर्नैव 'विहितस्य समानकर्तृकत्वश्रवणेन'

'आत्मज्ञानविधेरेव सन्यासविधिरित्युक्तत्वाद्यव्युत्थायेत्यस्य नास्ति विधिरवमिति शङ्कते—नन्विति । व्युत्थाय विहितेति' पाठक्रममतिक्रम्य व्याख्यानं भवत्येवाय विविदिषोविधिरिति पारहरति—न विधित्सतेति । पाठक्रमेऽपि प्रयोजकज्ञानवतो विरक्तस्य भवत्येवाय विधिरित्यभिप्रेत्याह—न हीति । 'उक्तमेवाश्रयमुखेनोदाहरणद्वारा विवृणोति—कर्तव्यानामिति । अभिपुस्य सोमस्य कण्डनं कृत्वा रसमादायेत्यर्थः ।

पाठक्रममेवाऽऽश्रित्य शङ्कते—अविद्येति । प्रयोजकज्ञानवतो विरक्तस्याऽऽत्मज्ञानविधिसामर्थ्यात्तद्व्यस्य यज्ञोपवीतादिषागस्य कर्तव्यात्मात्मज्ञानेन समानकर्तृकत्वश्रवणादिति शयेनऽऽवश्यकत्वसिद्धिरित्युत्तरमाह—न नुतगमिति । व्युत्थाने 'विहितं' न्याय भिक्षाचर्येऽप्यतिविशति—त्येति । भिक्षाचर्यस्य चाऽऽत्मज्ञानविधिर्नैकवाक्यस्य 'तयैव' दाढ्यांनपत्तिरिति सबन्धः । व्युत्थानादिव्याख्यान-

उससे आध्य कर्मों से व्युत्थान का विधान करना इष्ट ही है क्योंकि वे अविद्या के विषय एवं एणारूप हैं और इनका त्याग करना ही अभीष्ट है ।

(इम पर पूर्वपक्षी कहता है—) किन्तु उपनिषद्वाक्य तो आत्मज्ञान का विधान करने वाले हैं, इसलिये व्युत्थान-श्रुतिवाक्य श्रुति के लिये है, विधान के लिए नहीं है । (इस पर सिद्धान्ती कहता है—) विधान करने की इच्छा वाले विज्ञान का एक ही कर्ता है—ऐसा श्रुति में श्रवण होता है । वेद में अकर्तव्य के साथ कर्तव्य का समानकर्तृत्व श्रवण होता किसी तरह भी संभव नहीं है । अभिपद्य हुतशेष भक्षण कर्तव्यों का आत्मज्ञान, एणारूपव्युत्थान व भिक्षाटनरूप कर्तव्यों की तरह ही समानकर्तृत्व श्रवण होगा, जैसे अभिपद्य कर हुतशेष भक्षण करते हैं ।

यदि कहो कि अविद्या का विषय और एणारूप होने से यज्ञोपवीतादि का परित्याग तो आत्मज्ञान की विधि से अर्थ ही प्राप्त है, उसके लिए विधान करने की आवश्यकता नहीं है—ऐसा कहना ठीक नहीं है क्योंकि आत्मज्ञानविधि से ही प्राप्त समानकर्तृकत्व श्रवण से यज्ञोपवीतादि त्याग की जिस प्रकार ह्यतापूर्वक पुष्टि हो जाती है उसी प्रकार भिक्षाटन की भी पुष्टि हो जाती है । तथा जो ऐसा कहा कि वर्तमानकालिक प्रयोग होने से व्युत्थानादिव्याख्यान अर्थवाद मात्र ही है, ऐसा कहना

१. आत्मज्ञानविधायकत्वात् । २. भक्षयन्ति हुतशेषमिति भावः । ३. तन्व्यस्य । ४. यज्ञोपवीतादि-त्यागस्य । ५. आत्मज्ञानविध्य-युक्तानुपपत्त्यति यावत् । ६. अपि चत्यादिभाष्येन । ७. इति व्याख्यानं इत्यन्वयः । ८. उक्तमेवति—वदे कर्तव्यावश्यक्या समानकर्तृकत्वेन श्रवणाभावेत्येत्यर्थः ।

इति सर्वकर्मभावं दर्शयति स्मृतिविदुषः । विद्वान् लिङ्गवर्जितस्तस्मादलिङ्गो धर्मज्ञ इति च । तस्मात्परमहंसपारिव्राज्यमेव व्युत्थानलक्षण प्रतिपद्येताऽऽत्मवित्सर्वकर्मसाधनपरित्यागरूपमिति ।

यस्मात्पूर्वं ब्राह्मणा एतमात्मानमसाधनफलस्थभावं विदित्वा सर्वस्मात्साधनफलस्वरूपपादेषणालक्षणाद्व्युत्थाय निष्काचयं घरन्ति स्म । दृष्टादृष्टार्थं कर्म तत्साधनं च हित्वा । तस्माददृष्ट्वेऽपि ब्राह्मणो ब्रह्मवित्पाण्डित्यं पण्डितभावमेतदात्मविज्ञानं पाण्डित्यं निर्विद्य निःशेषं विदित्वाऽऽत्मविज्ञानं निरवशेषं कृत्वेत्यर्थः । आचार्यत आग-

त्वासभवाभ्युपगमपरिब्राह्मण्यस्य "व्युत्थानवाक्यमित्युपसंहरति—तस्मादिति । इतिशब्दो व्युत्थानवाक्यव्याख्यानसमाप्त्यर्थः ।

तस्मादित्यादिवाक्यमवतार्य व्याचष्टे—यस्मादित्यादिना । उक्तमेव व्युत्थानं स्पष्टयति—इष्टेति । विवेकवशात्प्राप्त्यामेव एवम्यो व्युत्थाय व्युत्थाचार्याभ्यां "कर्तव्यं ज्ञान नि शेष कृत्वा बाल्येन

स्मृति विद्वान् के लिए सभी कर्मों का भभाव दिखलाती है । इसी प्रकार "विद्वान् लिङ्गवर्जित होता है", "इसलिए वह लिङ्ग से रहित एक धर्मज्ञ होता है" इत्यादि वचन भी यही प्रवर्णित करते हैं । इसलिए ब्रह्मवित को सम्पूर्ण कर्मसाधनों के परित्यागरूप व्युत्थानलक्षण परमहंस पारिव्राज्य धर्म का ही आश्रय लेना चाहिये ।

मयोक्तैः पूर्ववर्ती ब्रह्मज्ञानी इस साध्य-साधनविलक्षणस्वरूप आत्मा को जानकर एषणावयलक्षण साधन और फलरूप समस्त विषयों से व्युत्थान करके अर्थात् दृष्ट और ग्रहण्यमानों ऐहलौकिक और पारलौकिक फल वाले समस्त कर्मों और उनके साधनों को छोड़कर निष्काचरण करते थे । इसलिये

- १ टीकोक्तायम् । २ साध्यसाधनविलक्षणस्वरूपम् । ३ कुवति । ४ वृष्टेर्वादि—ऐहलौकिक-पारलौकिकफलकमित्यर्थः । ५ वर्तमानकालेऽपि । ६ बापातवृत्तदर्शः । ७ एतदात्मानविज्ञानमिति—एतस्य समीपतदवतिन प्रतीचो विशिष्ट ज्ञानमित्यर्थः । अधीतसाङ्गस्वाध्यायस्य तत्त्वमादिपदश्रवणे तच्छक्ति-प्रहे प्रथम पदवाक्यज्ञान तत् समानाधिकृतपदवाक्याधाना विशेषणविशेष्यत्वेन सन्न्यस्ततो विरोधपूर्वो विरुद्धाश्रय कर्तृत्वादेष्वस्तिरित्य पदसामर्थ्यादयत्रवज्ञानानन्तर द्रव्यस्य स्वायभावन सात्यनिर्धारणमिति ब्राह्मणमनि वेदान्ताना शक्तिलाभ्ययनिदधयत्न चतुर्विध ज्ञान श्रवणाख्य पाण्डित्यमिति यावत् । तदुक्तं वातिके—'पदाधिगति पूर्व ततस्तदभिज्ञमिति । विरुद्धार्थं ह्यति पश्चात्ततो बान्धाध्यायवोधनमिति" ॥ ११६ ॥ अथ चतुर्विध ज्ञान पाण्डित्यमप्रसिद्धिरित्याशङ्क्य पाण्डित्यशब्दस्य प्रकृतिप्रत्ययभेदेनार्थवचोक्तस्तथाहि वातिके—'पण्डति दुद्धिर्नामतस्या ज्ञाता यस्य मानत । त पण्डितमिति ब्राह्म साध्य श्रुत्या नियुज्यते । यत्पण्डितस्य कम स्यात् तत्पाण्डित्य प्रपञ्चत' ॥ १७३-७४ ॥ इति । अधीतवदन्तस्य मुमुक्षोरुत्थानादुत्पन्न विनाशप्रयोजक ज्ञान पण्डा साध्य जातेति पण्डितस्तस्य कम पाण्डित्य यथावत् चतुर्विध ज्ञान तत्र प्रयोजकज्ञानी तस्मादिति श्रुत्या नियुज्यते । अनेत्यश्वार्थमाह—यदिति । ८ यथोक्तं चतुर्विधज्ञानम् । ९ निरवशेषमिति वातिके—'एकैककथन नीत्याज्य निष्ठा पाण्डित्यलक्षणांमिति" ॥ १७० ॥ चतुर्विधज्ञानस्यां निश्चयेन स्थिति क्रमेण कृत्वा स्थितस्याधिकारिणोऽनन्तर बाल्य कर्तुं सामर्थ्यं भवतीति तदर्थः । १० प्रकृतव्युत्थानवाक्यमिति भावः । ११ कर्तव्यं ज्ञानम्—उक्तं चतुर्विध ज्ञानं यवथाह्यम् ।

मतश्चैषणाम्यो व्युत्थाय । 'एषणाव्युत्थानावसानमेव हि तत्पाण्डित्यम् । एषणातिर-
स्कारोद्भवत्वादेपणाविरुद्धत्वात् । 'एषणामतिरस्कृत्य न ह्यात्मविषयस्य पाण्डित्यस्योद्भव
'इत्यात्मज्ञानेनैव विहितमेपणाव्युत्थानम् । आत्मज्ञानसमानकर्तृकत्वाप्रत्ययोपादानलिङ्ग-
श्रुत्या दृढीकृतम् ।

तस्मादेपणाम्यो व्युत्थाय 'ज्ञानबलभावेन बाल्येन तिष्ठासेत्स्यातुमिच्छेत् ।

तिष्ठासेदिति व्ययहितेन संबन्धः । पाण्डित्यं निविद्येत्यनेनैव व्युत्थानं विहितमित्याह—एषणेति । 'तद्वि
पाण्डित्यमेपणाम्यो व्युत्थानस्यावसाने' संभवति "तदत्र" व्युत्थानविधिरित्यर्थः । "तदेव स्फुटयति—
एषणेत्यादिना । "तासां तिरस्कारेण पाण्डित्यमुद्भवति "तस्येपणाम्यो विरुद्धत्वात्तथा" च पाण्डित्यं
निविद्येत्यत्र । "ताम्यो व्युत्थानविधानमुचितमित्यर्थः । विनाऽपि व्युत्थान पाण्डित्यमुद्भवित्यतीति
चेन्नेत्याह—न हीति । पाण्डित्यं निविद्येत्यत्र व्युत्थानविधिमुक्तमुपसंहरति—इत्यात्मज्ञानेति । "तहि
किमिति विदित्वा व्युत्थायेत्यत्र व्युत्थाने विधिरम्बुपगतस्तत्राऽऽह—आत्मज्ञानेति । "तेन व्युत्थानस्य
समानकर्तृकत्वे, क्त्वाप्रत्ययस्योपादानमेव "लिङ्गभूता" अतिस्तया दृढीकृतं नियमेन प्रापितं व्युत्थान-
मित्यर्थः ।

बाल्येनेत्यादि बाधयमुत्थाप्य व्याकरोति—तस्मादिति । "विवेकादिवशादेपणाम्यो व्युत्थाय
पाण्डित्यं संपाद्य तस्मात्पाण्डित्याज्ज्ञानबलभावेन स्थातुमिच्छेदिति योजना । केयं ज्ञानबलभावेन

वर्तमानकाल मे भी "ब्राह्मण." अर्थात् आपात् ब्रह्मज्ञानी, "पाण्डित्य" यानी पण्डितभाव को "यह आत्म-
ज्ञान ही पाण्डित्य है" इसे "निविद्य" यानी निविशेयरूप मे जानकर चतुर्विध आत्मज्ञान को निश्चय-
पूर्वक स्थिति करके आचार्य और शास्त्र से पूर्णतया आत्मज्ञान सम्पादन करके एषणाश्रो से व्युत्थान
कर, क्योंकि यद्योक्त पाण्डित्य एषणाव्युत्थान के अनन्तर ही संभव है । वह एषणाश्रो के तिरस्कार से
उत्पन्न होता है और एषणा के विरुद्ध भी है । एषणाश्रो वा तिरस्कार किये बिना आत्मविषयक पाण्डित्य
का उदय ही नहीं हो सकता । इसलिये उक्त चतुर्विध आत्मज्ञान से ही एषणाश्रय का व्युत्थान संभव
है । आत्मज्ञान और व्युत्थान का एक ही कर्ता है—यह "व्युत्थाय" पद मे "क्त्वा" प्रत्यय के प्रयोग से
लिङ्गभूता श्रुति से दृढ कर दिया है ।

इसलिये विवेकादि के वश से एषणाश्रो का उत्थान करके श्रवणाख्यजन्य मननबलरूप

१. एषणाव्युत्थानानन्तरभाव्येव । २. यद्योक्तम् । ३. अत्र टीकानुरोधात् ह्येषणामित्यादि पाठ उचितो
भाति । ४. पाण्डित्यस्य निविद्येत्यत्र चतुर्विधात्मज्ञानेनाऽपीत्यर्थः । ५. विवेकादिवशात् । ६. ज्ञानबलभावेनेति
—यद्योक्तपदार्थादिविषय ज्ञान धृतणाख्य तज्जन्यबलेन मननेनेति यावत् । ७. अपि सत्यासः । ८. निरुक्त
चतुर्विधज्ञानरूप श्रवणाख्यम् । ९. समाप्तो भूतो परकाष्ठाप्राप्ती । १०. तस्मात् । ११. बाधे ।
१२. उक्तव्युत्थानविधानमेव । १३. एषणानाम् । १४. पाण्डित्यस्य । १५. तस्य ततो विरुद्धत्वे च ।
१६. बाधे । १७. एषणाम् । १८. यथाश्रुतमेवकाराश्रयमादाय शङ्कते—तर्हीति । पाण्डित्य निविद्येत्यत्र
व्युत्थानविधानाश्रयस्य इत्यर्थः । १९. तत्र—पाण्डित्यस्य निरुक्तचतुर्विधात्मज्ञानेन । २०. जापक-
रूपा । २१. क्त्वाप्रत्ययरूपा श्रुति । २२. विवेकादिसाधनचतुष्टयबलात् । २३. यद्योक्तपाण्डित्य-
संपत्तेरनन्तरम् ।

'साधनफलश्रयणं हि बलमितरेषामनात्मविदाम् । तद्वलं हित्वा विद्वानसाधनफलस्वरूपा-
त्मविज्ञानमेव बलं तद्भावेन केवलमाश्रयेत् । तदाश्रयणे हि करणान्येषणा विषय 'एनं
हृत्वा स्थापयितुं नोत्सहन्ते । ज्ञानबलहीनं हि 'मूढं दृष्टादृष्टविषयायामेषणायामेवं
करणानि नियोजयन्ति । बल नामाऽऽत्मविद्यायाऽज्ञेयविषयदृष्टितिरस्करणम् । 'अतस्त-
द्भावेन बाल्येन तिष्ठासेत् । तथा "आत्मना बिन्दते वीर्यम्" इति श्रुत्यन्तरात् ।
"नायमात्मा बलहीनेन लभ्यः" इति च ।

स्थितिरित्याशङ्क्य तां व्यूपादयति—साधनेत्यादिना । 'विद्वानिति विवेकित्वोक्तिः । यद्योक्तबल-
भावावष्टम्भे करणानां विषयपारवश्यनिवृत्त्या पुरुषस्यापि तत्पारवश्यनिवृत्तिः फलतोत्याह—तदाश्रयणे
हीति । 'उक्तमेवार्थं व्यतिरेकमुखेन(ए) विशदयति—ज्ञानबलेति । नन्वद्यापि ज्ञानस्य बलं कीदृशमिति
न ज्ञायते तत्राऽऽह—बल नामेति । बाल्यवाक्यार्थमुपसंहरति—अत इति । यथा ज्ञानबलेन विषयाभि-
मुखी दृष्टिस्तिरस्क्रियते तथेति यावत् । आत्मना तद्विज्ञानातिशयेनेत्यर्थः । वीर्यं विषयदृष्टितिरस्करण-
सामर्थ्यमित्येतत् । बलहीनेन विषयदृष्टितिरस्करणसामर्थ्यरहितेनायमात्मा न लभ्यो न शक्यः
साक्षात्कर्तुमित्यर्थः ।

बाल्य से "तिष्ठासेत्" अर्थात् स्थित रहने की इच्छा करे । दूसरे जो अनात्मज्ञ हैं, उन का बल तो
कर्मादि साधन से पुत्र-स्वर्गादि फलों का आश्रयण करना ही है । उस बल को त्याग कर विद्वान् को जो
प्रसाधनफलस्वरूप आत्मविज्ञान ही बल है, उस बलभाव का ही केवल आश्रय लेना चाहिये । उसके
आश्रयण से इन्द्रियाँ इस पुरुष को मोहित करके एषणाओं के विषय में भुक्तने का उत्साह नहीं कर
सकती । जो ज्ञानबल से युक्त नहीं है, उस अविवेकी को ही इन्द्रियाँ दृष्ट और अदृष्ट विषयों की एषणा
में लगा देती है । ब्रह्मात्मैक्यविज्ञान द्वारा समस्त विषयदृष्टि का तिरस्कार कर देना ही बल है ।
इसलिये (बल के उत्कृष्टस्वरूप वाला होने से) पदार्थादिज्ञान बलभाव से बाल्यरूप में अवस्थित रहने की
इच्छा करे । "(अमरत्व नित्य आत्मस्वरूप से ही प्राप्त होता है) ब्रह्माकार वृत्तिरूप से तो आवरण
निवृत्त करने का सामर्थ्यमात्र मिलता है" ऐसा केनोपनिषत् में कहा है । इसी प्रकार मुण्डकश्रुति

- १ साधनफलश्रयणमिति—साधन कर्मादि फल पुत्रस्वर्गादि तदाश्रयणमित्यर्थ । २ विषय इति सप्तमन्त्रात् ।
- ३ पुरुषम् । ४ अविवेकिनम् । ५ अत इति—बलस्योक्तस्वरूपात् । तद्भावेन उक्तपदार्थादिज्ञानबल-
भावेनेत्यर्थः । ननु बाल्य हि बालस्य कर्म तिष्ठन्मुत्रत्वादि तत्कथं पदार्थादिज्ञानबलभावे बाल्यपद प्रयुक्तमित्याशङ्क्य
समाहितं वातिके—“... कृत्स्नाज्जात्मभियो हूति ॥ बाल्यशब्दाभिधेया स्यात्...॥१७५-७६॥” भवति हि
बालस्य कर्म सर्वानात्मधीर्वैपुर्त्यमप्रकटेन्द्रिय हि बालमादुरनाविष्कृर्बलान्यादिति न्यायात् । भवति च पदार्थादिज्ञान-
बलभावो बाल्यमती यथोक्तज्ञानबलरूपा सर्वानात्मधीष्वस्तिमुत्पत्त्यधीना बाल्यमुच्यत इत्यर्थः । आविष्कृर्बलिति—
यथा बालोऽप्रकटेन्द्रियतया न परेष्व्यात्मानमाविष्कृर्तुमीहति तथा ज्ञानध्यानाध्ययनाभ्यासपन्थानिकत्वादिभिप-
र्यामानमविस्थापयन् दम्भपदार्थादिहितं स्यान्मुच्येदिति बाल्येन तिष्ठासेदित्यस्यार्थः । कुतोऽन्यथात् अथ वाक्यस्य
विद्याङ्गान्वयस्यैव सम्भवादित्यर्थः । ६ ब्रह्मवित्त्वोक्तिप्रान्तिमपनुदति—विद्वानिति । ७ ज्ञानबलातिशयस्य
करणानियोग्यत्वरूपमर्थम् ।

वात्यं च पाण्डित्यं च निर्विद्य निःशेषं कृत्वाऽय मननान्मुनिर्योगी भवति । एतावद्धि ब्राह्मणेन कर्तव्यं यदुत सर्वनात्मप्रत्ययतिरस्करणमेतत्कृत्वा कृतकृत्यो योगी भवति । अमीनं चाऽऽत्मज्ञानात्मात्मप्रत्ययतिरस्कारौ पाण्डित्यवात्यसंज्ञकौ निःशेषं कृत्वा मीनं नामात्मात्मप्रत्ययतिरस्करणस्य पर्यवसानं फलं तच्च निर्विद्याय ब्राह्मणः कृतकृत्यो भवति । ब्रह्मैव सर्वमिति प्रत्यय उपजायते । स ब्राह्मणः कृतकृत्योऽतो ब्राह्मणः ।

वात्यं चेत्यादि वाक्यमादाय व्याचष्टे—वात्यं चेति । 'पूर्वोक्तयोस्तरत्र हेतुत्वद्योतनार्थोऽयंशब्द' । 'तदेवोपपादयति—एतावद्धीति । वाक्यान्तरमुत्पाप्य व्याकरोति—अमीनं चेत्यादिना । "मीनामीनयोर्ब्राह्मण्यं प्रति सामग्रीत्यद्योतकोऽयंशब्द । ब्राह्मण्यमुपपादयति—ब्रह्मैवेति । आचार्यपरिचर्यापूर्वकं वेदान्तानां तात्पर्यसंधारणं पाण्डित्यम् । मुक्तितोऽनात्मदृष्टितिरस्कारौ वात्यम् । 'अहमात्मा परं ब्रह्म न भ्रमोऽन्यदस्ति किञ्चन' इति मनसंवाप्तुसंघानं मीनम् । 'महावाक्यायैवगतिर्ब्राह्मण्यमिति विभागः ।

प्रतिपादन करती है 'यह आत्मा आत्मनिष्ठाजनित शक्ति से हीन पुरुष द्वारा प्राप्त होने योग्य नहीं है' इत्यादि ।

" इस प्रकार वात्य और पाण्डित्य को "निर्विद्य" अर्थात् पूर्णरूप से प्राप्त कर के पुनः मनन करने से वह "मुनि" अर्थात् योगी होता है । सर्व भनात्मप्रत्ययो की उपेक्षा करना ही ब्रह्मज्ञानी का कर्तव्य है । ऐसा करके योगी कृताय हो जाता है । "धमीनम्" अर्थात् श्रवणमननरूप आत्मज्ञान और अनात्मप्रत्ययपरित्याग जिनकी पाण्डित्य और वात्य सत्ता है, उसको पूर्णरूप से प्राप्त करके "मीनम्" अर्थात् अनात्मप्रत्यया की उपेक्षा का पर्यवसान जो फल है, उसका प्राप्त करके फिर वह ब्रह्मवेत्ता कृताय हो जाता है । 'ब्रह्म ही यह सब कुछ है' ऐसा निश्चय जिसको हो जाता है, वही ब्राह्मण कृतकृत्य होता है, इसलिए वह ब्रह्मवेत्ता है ।

१ निर्विद्यासनशील । २ मननम् । ३ श्रवणमनने इत्यर्थः । ४ मननस्य । ५ निर्वर्त्यः । ६ अथ ब्राह्मण इत्यादिवाक्यस्य तात्पर्यमाहुर्वातिने—'अथ ब्राह्मण इत्युक्त्या कलावस्थाऽयं भण्यते । भेदसमर्प-
हीनोऽयं स्वमहिम्नि व्यवस्थितः ॥ साक्षादित्यादिरूपोऽयं ब्रह्म ब्राह्मण उच्यते । इमामवस्थां तत्राप्यं सर्वं
ब्राह्मण उच्यते ॥ ब्राह्मण्यं गौणमन्यत्र पूर्वं भूमिषु ताञ्जना' ॥ ११०-११॥ इति । अस्य विदुषः । काऽपी कलावस्था
सामाह—भेदेति । तत्त्वसाक्षात्कारानन्तरं फलावस्थायां वस्तुमथशब्द । जातिविषयो ब्राह्मणशब्दः । कथमस्यां
कलावस्थायां प्रयुज्यतस्ति हि सत्त्वियादेरपि ज्ञानिनो यथोक्ता फलावस्था तत्राऽऽह—इमामिति । ज्ञानवति भुवते
तद्वहिते च बद्धे कथमनो ब्राह्मणशब्द सत्यां ततावेवस्यानेवायत्वायोगादित्याह द्रुधाऽह—ब्राह्मण्यमिति ।
ज्ञानहीनेषु ब्रह्मचर्यादिषु स्थित ब्राह्मणत्व गौणा ब्राह्मणशब्द परमहंसपरिब्राज्ये ज्ञानिनि भुक्ते मुख्योक्तौ
नैकस्यानेकायनां सत्त्विवेदाभावादित्यर्थः । ७ यस्य । ८ अत इति—ब्राह्मण्यस्योत्पत्त्यवस्थात्वात् तादृगं ब्राह्मण
इत्युक्तयो भवतीति योजना । ९ पूर्वोक्तयो—पाण्डित्यवात्ययो । उत्तरत्र—मीने । १० हेतुत्यमेव । ११
मीन निर्विद्यासनम् । अमीनं श्रवणमनने । १२ अक्षेष्टब्रह्मसाक्षात्कारेण तदात्मनाप्रस्थितिः ।

एवोक्तलक्षण एव ब्राह्मणो भवति । येन केनचिच्चरणेनेति स्तुत्यर्थं 'येयं ब्राह्मण्यावस्था
सेयं स्तूयते न तु चरणेऽनादरः' । अत एतस्माद्ब्राह्मण्यावस्थानादशनायाद्यतीतात्मस्व-

चरणमिच्छते' ब्रह्मविदो यथेष्टचेष्टाऽमोष्टा स्यात्तया' च 'यद्यदाचरति श्रेष्ठ' इति स्मृतेरितरेषाम-
प्याचारेऽनादरः स्यादित्याशङ्क्याऽह-येन कनचिदिति । 'विहितमाचरतो निषिद्धं च त्यजतः शुद्धबुद्धे-'
श्रुताद्वाव्याप्तस्यग्धीरुपपद्यते तस्य च 'वासनावशाद्भवस्थित्वं चेष्टा नाध्यवस्थितेति न यथेष्टा-
चरणप्रयुक्तो 'बोध इत्यर्थः' । अतोऽप्यदित्यादि व्याकरोति-अत इति । स्वप्नेत्यादि बहुदृष्टान्तोपादानं

यह है कि जिस किसी भी आचरण से युक्त हो, ऐसा उक्त लक्षण वाला ही ब्राह्मण होता है । "जिस
किसी भी आचार से युक्त हो" ऐसा प्रतिपादन स्तुति के लिए है । भावाशय यह है कि जो यह ब्राह्मी
स्थिति है, उसकी स्तुति की जाती है, न कि श्रुति में शिष्टाचार के प्रति अन्यादर है । इसलिए इस
शुधा-पिपासादिरहित आत्मस्वरूप नित्यतृप्त ब्राह्मी अवस्था में स्थिति होने से जो भविष्य की विषय-

१ स्तुत्यवस्थमेव विवादवति-अयमिति । २ शिष्टाचार । ३ श्रुत । ४ त्व । ५ तस्य तत्त्वा
अभीष्टत्व । ६ अज्ञानम् । ७ साधनावस्थायाम् । ८ मुमुक्षो । ९ पूर्वसत्कारवसाद्विहिताचार
एव नियमो भवतीत्यर्थः । १० अज्ञानमाचारेऽनादरप्रसक्तिरूप पूर्वोक्त ।

शङ्क्याऽह-न वेति । इतार्थं साधारणतया मुनिस्तस्य त्वत्तैवणस्य नाऽऽश्रमान्तर मोक्षोपायो न
स्त्वैवणाम्यो व्युत्पत्तेनाऽऽश्रमान्तरमाश्रयितुं शक्यम् । अतुतार्थस्तु प्रबोद्धकज्ञानी तस्यापि नाऽऽश्रमान्तर
मुक्तिहेतुरित्यत्र अत्रादिद्वारा ज्ञानायोगाभावरिक्तस्य सत्सारादित्यादित्यादित्यर्थः ॥ तर्हि विषयमाचारप्रवर्तनो वा
भूतलपेक्षु स्यान्तेत्याह-प्रज्ञोऽयमिति । इहेति वाक्योक्तिः । माय क्षेत्रो हेत्वभावाविति मत्वा प्रश्नप्रकारमभिनयति
-किमिति ॥ सम्मग्नानाद्यज्ञादेराश्रमान्तरावृत्तिरिक्ते मुक्तिहेतो पृष्टे येनेत्याद्युत्तरमाह-प्रश्नेति ।
अनुत्पन्नज्ञानोऽपि पुरुषो येन माधनेन निर्व्यापारो भवति तेन मुख्य ब्राह्मण्य सम्पन्न इत्यर्थः ॥ किं तदिति तदाह
-उक्तेति । सर्वव्यापारोपरमात्मकनैष्कर्म्यं परमहंस्य ज्ञानादव्यक्तेनैव मुख्यो ब्राह्मणो भवति तच्च साधनं
सर्वकर्मपातगतो सम्पन्न तस्य ब्राह्मण्य प्रति साधनत्वं तेन साकृष्यत्वावुभयोरपि निर्व्यापारत्वाविशेषाद्भेदोपपत्तयो-
रैकरूपस्य व्याप्यत्वादित्यर्थः ॥ नच नैष्कर्म्यमधिगतं तदाह-इत्येव इति । अत्रत्युद्देश्यमोक्षोक्तिः । परमहंसा-
श्रमो नैष्कर्म्यं तस्य बीजमुत्पन्नस्य मोक्षोपायत्वे मानमाह-स्मृतयोऽपीति । अपिशब्द धृतिप्रवृत्त्यर्थः ॥
तत्राऽऽसी स्मृतीरुदाहरणमवद्वाक्यमाह-सोऽवेऽस्मिन्निति । प्राणिनाकायो लोकः । पुरेति द्वितीयाध्यायोक्तिः
मर्गादिशानो वा पुरेत्युक्तिः । के त निष्ठे तत्राऽह-ज्ञानेति । साक्या सम्मग्नोपग्रहानास्तेषां परमहंसानां
ज्ञानयोगो निर्व्यापाररूप नैष्कर्म्यं तेनैव निष्ठा भूमिणो यागिनस्तथा नमयोगस्तदनुष्ठानं तनैव निष्ठेति
बदभगवान्निष्कर्म्यस्य ज्ञानोपेतस्य मुक्तिसाधनत्वमभिप्रेतवानित्यर्थः ॥ तत्रैव व्यासवाक्यमाह-इमाविति ।
अन्ययोगव्यवच्छेदेनोक्तौ पुण्यमार्गो विगिनष्टि-कर्मति । तथोमिषो वैजारापमाह-सजातीयोदिति । धृतिपु
तयोऽसृष्टुक्तत्वेन प्रामाणिकत्वमाह-अनुग्रान्तेति ॥ समभिष्याहारात्तथारैकरूपमाशङ्क्याऽह-सन्त्यास इति ।
सयासिनो स्मृताविव श्रुतावपि नैष्कर्म्यमार्गो दृष्ट इत्याह-तथेति ॥ ननु त्रयेण सत्यस्यतो यथोक्तो मार्गोऽत्र
विशेषित प्रथमाश्रमे तु सत्यासमेव न मुध्यासस्तत्राऽह-ब्रह्मचर्येति । इतिशब्द पन्था धृत श्रुतादित्यनेन
संबध्यते । 'स्यानेनैकं भवतुत्वमानुचितं' धृत नस्यचित्त्वमं नस्यचित्त्वमो मुक्तिहेतुविति विकल्पमाशङ्क्याऽह-

रूपान्नित्यतृप्तादन्यदविद्याविषयमेव गणालक्षणं वस्त्वन्तरभातं विनाश्यातिपरिगृहीतं
स्वप्नमायामरीच्युदकसमसारमात्मैवेकः केवलो नित्यमुक्त इति । ततो ह कहोलः
कौपीतकेय 'उपरंराम ॥ १ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणे तृतीयाध्यायस्य पञ्चमं ब्राह्मणम् ॥ ५ ॥

दार्ष्टान्तिकस्य बहुरूपत्वद्योतनार्थम् । अयोऽन्यदिति कुतो विशेषणमित्याशङ्क्याऽऽह—आत्मैवेति ॥१॥
इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मण्यटीकायां तृतीयाध्यायस्य पञ्चमं कहोलब्राह्मणम् ॥५॥

'भूत एषारूप अन्य वस्तुएँ हैं, वे "प्रातंम्" अर्थात् विनाशी आति से परिगृहीत हैं, स्वप्न माया एवं
'मरुमरीचिका के जल के समान असार हैं, आत्मा ही एक, केवल व नित्यमुक्त है । इस प्रकार (अपने
प्रश्न के निर्णय से) कौपीतकेय कहोल चुप हो गया ॥१॥

इस प्रकार बृहदारण्यकोपनिषत् शाङ्करभाष्य में तृतीय अध्याय के पञ्चमं कहोल-
ब्राह्मण का हिन्दीभाषानुवाद पूर्ण हुआ ॥ ५ ॥

१. स्वीयप्रश्ननिर्णयात् । २. अनसाऽप्यविनश्यत्पराजयोऽमित्यभिप्रायेणोपरामेत्यर्थः ।

संन्यासमिति । उच्चैरित्युक्ततरपर्वद्योतनार्थमभ्यासार्थं लिङ्गं दशयति—भूरिष इति ॥ न च तासामन्यार्थ-
त्वमवाधितन्यायानुग्रहादिश्याऽऽह—बुद्धेति । आत्मस्वरूपभूतमुक्तेरसाध्यत्वादिति न्यायः । ज्ञानातिरिक्त
नैककर्मस्य मुक्तिहेतुमुपपाद्य येनेत्यादेरर्थमुपसहरति—सर्वेति ॥ स इत्यादेरर्थान्तरमाह—वेनेति । आक्षेपं
स्फोरयति—उत्पत्त्यादेरिति । मोक्षे ज्ञानातिरिक्तकर्मनिहेतूनां वेनेत्याक्षेपस्तस्य षतुर्विधकर्मकार्यत्वाद्योपासद-
योगश्च सव्यपादादुक्त इत्यर्थः ॥ ज्ञानेतरसर्वहेत्याक्षेपमुपेत्य येनेत्यादेरर्थमाह—साधनेनेति । अग्निहोत्रानुष्ठाना-
प्राप्त्युर्ध्वं च मुक्तेरावागवर्तकत्वाद्वाज्ञानध्वस्तेष्व ज्ञानमात्रायतत्त्वान्वैषम्यस्य च ज्ञानाद्वा तत्फलाद्वा
तद्धेतोर्वाऽनतिरेकात् मुक्तयर्थं हेत्वनन्तरं प्रयम्यमित्यर्थः ॥ स इत्यादेर्विधान्तरेण प्रश्नरूपमर्थमाह—अपवेति ।
विदुषो मुक्तस्य लक्षणं वेनेति पृच्छयत इत्यर्थः । उक्तिशब्द प्रश्नवचन । येनेत्यादेरर्थमाह—वेनेति । मुक्तस्य
स्वरूपमेव लक्षणं न लक्षणान्तरमस्तीत्यर्थः ॥ ननु पूर्वव्यादेर्गन्धवस्वादि स्वातिरिक्त लक्षणं तत्त्वार्थं मुक्तस्य
न लक्षणान्तरं तत्र किं क्षमादिर्वा ससाराभावो वा तस्य लक्षणान्तरमिति विरुद्ध्याऽऽह प्रत्याह—वेहेति ।
वेहावेस्तद्धर्माच्च तत्त्वज्ञानेनातीतो मुक्तो नास्य बुद्ध्यादिधर्मः क्षमादिलक्षणं वैयधिकरण्यादित्यर्थः ॥ द्वितीयं
दूषयति—सर्वेति ॥ तत्र हेतुः—वेहेति ॥ अथ तद्यथाऽहनिर्वर्त्यनी सचक्षुरक्षुर्विदेत्यादिभूते, स्थितप्रज्ञगुणा-
तीतलक्षणसमूहस्य विदुषो मुक्तस्य लक्षणमुक्तं तत्कुतो न लक्षणान्तरं तत्राऽह—वेनेति । प्रतिबन्धो हि
लक्षणान्तराभावादेव प्रवृत्त श्रुतिस्मृती तु विदुषो व्यवहारदृष्ट्या लक्षणमाचक्षते न वस्तुतो वस्तुतस्तद्वाहित्यमिह
विवक्षितमिति भावः । ननु क्षमादिर्वात्तात्पूर्वं साधनमूर्ध्वं ज्ञानिलक्षणमिति सप्रदायविदो न तदन्यथयितुं युक्तमत
माह—भुमुत्तारिति । साप्रदायिका यदास्तिवाः सन्तः क्षमादिलक्षणमाचक्षन्ति तत्सर्वं व्यवहारावस्थस्यैव न
तदतीतस्थेत्यर्थः ॥ ससाराभावस्य मुक्तलक्षणत्वमात्रे हेत्वनन्तरमाह—सुपुप्तेऽपीति । अब्रह्मविदोऽपि ससारा-
भावानुभवान् तन्मुक्तलक्षणं न चाज्ञानाभावस्तत्त्वलक्षणं तस्य स्वरूपत्वे लक्षणान्तरत्वाद्योमादस्वरूपत्वे ससाराभावा-
दविशेषादिति, भावः ॥ मुक्तस्य लक्षणान्तराभावेऽपि कथमतोऽन्यदार्ष्टमित्युक्तं मुक्तादप्यस्यैवाप्तत्वेन वाक्यस्य
निविषयत्वादित्याशङ्क्याऽह—आत्मन इति । पाण्डित्यादिवास्यमिहेति परामृष्टम् ॥ अतोऽन्यदित्यादिभूतेरर्थ-
ान्तरमाह—अत इति । अन्यस्य नास्तित्वे हेतुमाह—ब्रह्मेति । यदा यतोऽन्यदार्ष्टमतो ब्रह्मभानार्तमिति फलोक्तिः ॥

अथ तृतीयाध्यायस्य पष्ठं ब्राह्मणम् ।

‘अथ हनं गार्गी वाचकनवी पप्रच्छ याज्ञवल्क्येति होवाच
यदिदं^१ सर्वमप्स्वोतं च प्रोतं च कस्मिन्नु खल्वाप-
ओताश्च प्रोताश्चेति वायौ गार्गीति कस्मिन्नु खलु

फिर उस याज्ञवल्क्य से वाचकनु की पुत्री गार्गी ने पूछा—हे याज्ञवल्क्य ! ऐसा उसने कहा ।
यह जो कुछ (पार्थिव घातुममुदाय) है सब जल में प्रोत-प्रोत है अर्थात् वस्त्र में तन्तु के आतान-वितान
के समान प्रोत-प्रोत है । याज्ञवल्क्य ने कहा—हे गार्गी ! वायु में (जलीय या पार्थिव घातु के आश्रय

यत्साक्षादपरोक्षादब्रह्म य आत्मा सर्वान्तर इत्युक्तं तस्य सर्वान्तरस्य स्वरूपा-

‘पूर्वब्राह्मणयोरारमनः सर्वान्तरत्वमुक्तं तद्विस्मयार्थमुत्तरं’ ब्राह्मणत्रयमिति ‘संगतिमाह—

जो आत्मात् अपरोक्ष ब्रह्म सर्वान्तर आत्मा है—ऐसा पूर्वश्रुति में प्रतिपादित किया गया, उस

१. अथेति—‘पठेऽस्मिन् ब्राह्मणे सर्वं ब्रह्मकार्यं विविक्ष्यते । सर्वान्तरस्य निर्णयं ब्राह्मणः सर्वनिर्णवादिति”
॥ वार्तिकसारे ३।१।१ ॥ २ सर्वान्तरस्येति । अत्र वार्तिके—‘विशेषणस्य सर्वस्य साक्षादित्यादिकस्य च ।
सर्वान्तरविनिर्णीतो निर्णय स्यात्कथं न्विति ॥ अशनायाद्यतिक्रान्त्या प्रश्नार्थादिकृतिः कृता । न सम्मगिति
मन्वाना गार्ग्यपृच्छदत्त पुनः ॥ क्षित्यादेर्वियदन्तस्य यावन्नैकात्म्यमुच्यते । निर्णीतार्थो न तावत्स्यात्प्रश्नः
साक्षाद्वितीरितः ॥ बुभुक्षाद्यैकदेहस्य निषेधादनियेषतः ॥ क्षित्यादेर्वियदन्तस्य नातः प्रश्नार्थनिर्णयः ॥ न एते
पार्थिवा भावा लोहकुम्भादयो मता । तेषामन्तर्बहिर्व्याप्तिः पृथिव्येवेह लभ्यते ॥ यथैव पार्थिवा भावाः पृथिव्यैव
परिभ्रम्यति । अद्भिरन्तर्बहिरेष्य व्याप्त्येवेह समीक्ष्यते ॥ एव दृष्टं यतस्तस्माद्गार्गी पप्रच्छ तिक्षतः । प्रश्न
यदिदमित्येव याज्ञवल्क्य महाधिपमिति” ॥२-८॥ ननु विशेषणान्तराण्यपि प्रवृत्तानि तानि विहाय किमिति सर्वान्त-
रस्य निर्णीयते तत्राऽऽह—विशेषणस्येति । आरमनः सर्वान्तरत्वनिर्णये साक्षात्त्वादित्येव निर्णीतमेव भवत्यतस्तस्य
कथं सर्वान्तरत्वमिति विशेषणतो निरूप्यत इत्यर्थः ॥ तद्विस्मयार्थविनाभूतसाक्षात्त्वादि निर्णयेऽपि योज्ञानायेत्यादिना
सर्वान्तरत्वादेर्निर्णीतत्वात् पुनरारम्भेणेत्यावच्छ्रुधायेत्यादिप्रश्नः प्रतीतिः—अशनायादीति ॥ यत्साक्षादित्यादि-
प्रश्नार्थस्य योज्ञानायेत्यादिना कृताऽऽविकृतिः कथं न सम्मगिति तत्राऽऽह—क्षित्यादेरिति ॥ अशनायादिनिषेधेनैव
भूतपञ्चक्रमपि प्रतिविध्य प्रत्यङ्मात्रस्य निर्णीतत्वात्कथं न प्रश्नार्थे निर्णयस्तत्राऽऽह—बुभुक्षादीति । प्रश्नस्य
सम्मगतिर्निर्णीतत्वबुद्ध्या गार्गी पृच्छतु घटपृच्छा तु किमुलेत्यावच्छ्रुधा व्याप्तिमुलेति वक्तु लोकप्रसिद्धा व्याप्तिमाह
—य एत इति ॥ ननु पृथिव्या व्यापकत्वेऽपि । कीदृशी व्याप्तिस्त (स्त्व)दिष्टा तत्राऽऽह—यथेवेति ॥
यदनात्मत्वे सति व्यापक तदव्यव्याप्य यथा पृथिवीति व्याप्तिमुक्त्वा तन्मूल प्रश्न दर्शयति—एवमिति ॥ ३.
उपस्तकहोलसंशयोः । ४. ब्राह्मणत्रयमिति—शाकल्यब्राह्मणशास्त्राक्तन शार्वन्तव्याप्त्यक्षराख्य ब्राह्मणत्रयमित्यर्थः ।
५. संगतिम्—उपस्तकहोलब्राह्मणयोस्तत्रब्राह्मणत्रयस्य च मिथो निर्णयनिर्णायिकभावसंबन्धमित्यर्थः ।

वायुरोतश्च प्रोतश्चेत्यन्तरिक्षलोकेषु गार्गीति कस्मिन्नु
खल्वन्तरिक्षलोका ओताश्च प्रोताश्चेति गन्धर्वलोकेषु
गार्गीति कस्मिन्नु खलु गन्धर्वलोका ओताश्च प्रोता-
श्चेत्यादित्यलोकेषु गार्गीति कस्मिन्नु खल्वादित्य-
लोका ओताश्च प्रोताश्चेति चन्द्रलोकेषु गार्गीति
कस्मिन्नु खलु चन्द्रलोका ओताश्च प्रोताश्चेति नक्षत्र-

लिये बिना अग्नि का स्वरूप मिट नहीं होता । इसलिये अग्नि का ओत-प्रोत भाव सिद्ध नहीं होता । गार्गी ने कहा—) वायु किसमें ओत-प्रोत है ? (याज्ञवल्क्य ने उत्तर दिया—) हे गार्गी ! अन्तरिक्ष-
लोक में । गार्गी बोली—अन्तरिक्षलोक किसमें ओत-प्रोत है ? याज्ञवल्क्य ने कहा—हे गार्गी ! वह
गन्धर्वलोक में ओत-प्रोत है । गार्गी बोली—गन्धर्वलोका किसमें ओत-प्रोत है ? याज्ञवल्क्य ने कहा—हे
गार्गी ! आदित्यलोक में । गार्गी ने कहा—आदित्यलोक किसमें ओत प्रोत है ? याज्ञवल्क्य ने कहा—हे
गार्गी ! चन्द्रलोक में । गार्गी बोली—चन्द्रलोक किसमें ओत-प्रोत है ? याज्ञवल्क्य ने कहा—हे गार्गी !

धिगमायाऽऽ 'शाकल्यब्राह्मणावग्रन्थ आरम्भते । पृथिव्यादीनि ह्याकाशान्तानि सूतान्यन्त-
र्बहिर्भविनः व्यवस्थितानि तेषां यद्वाह्यं 'बाह्यमधिगम्याधिगम्य 'निराकुर्वद्ब्रष्टुः
'साक्षात्सर्वान्तरोगोण आत्मा सर्वसत्सारधर्मविनिर्मुक्तो दशयितव्य इत्यारम्भः—अथ हैनं
गार्गी नामतो वाचकनवी वचकनोर्द्विहिता यप्रच्छ याज्ञवल्क्येति 'होवाच' । यदिद सर्वं

यत्साक्षादिति । उक्तमेव सबन्धं द्रिष्टुमिति—पृथिव्यादीनीति । अन्तर्बहिर्भविनः सूक्ष्मस्थूलतारतम्य-
क्रमेणोत्पद्यते । बाह्यं बाह्यमिति दोषोपरिष्ठात्तच्छब्दो द्रष्टव्यो यत्तदोदित्यसबन्धात् ।
'निराकुर्वन्त्यथा मुमुक्षु सर्वान्तरमात्मान प्रतिपद्यते तथा स यदोक्तविशेषणो दशयितव्य इत्युत्तर-
ग्रन्थारम्भ इति याजना । कहोलप्रश्ननिर्णयानन्तर्यमथशब्दाद्यं । यत्पापिष धातुजात तदिव सबन्-

सर्वान्तर आत्मा के स्वरूप का ज्ञान प्राप्त करने के लिए शाकल्यब्राह्मणपण्यन्त आगे का ग्रन्थ आरम्भ
किया जाता है । पृथिवी से लेकर आकाशपर्यन्त सम्पूर्ण महाभूत अन्तर्बहिर्भाव स व्यवस्थित है । उनमें
से जो स्थूल-स्थूल भूत हैं, उनका ज्ञानपूर्वक निरास करते हुए, जो ममस्त सामारिक धर्मों से रहित
द्रष्टा से व्यवहित, सर्वान्तर मुख्य आत्मा है, उसका दर्शन कराना है, इसलिए यह ग्रन्थ आरम्भ किया
जाता है । फिर उस याज्ञवल्क्य से 'वाचकनवी' अर्थात् वचकनु की गार्गीनामा पुत्री ने पूछा । उसने मुनि
का प्राप्तिमुख्य प्राप्त करने के लिए हे याज्ञवल्क्य इस प्रकार सम्बोधित करके कहा । यह जा भी सब

- १ शाकल्यब्राह्मणात्प्राप्तो ग्रन्थ । २ स्थूलम् । ३ स्थूल भूतम् । ४ तदधिगमपूर्वकमित्यर्थ ।
५ लोकोदयम् । ६ द्रष्टव्यवहित इत्युपगोचर्य । ७ मुनेराभिमुख्यमापादयितुं भो याज्ञवल्क्य इति संबोधोक्त-
वतीत्यर्थ । ८ निराकुर्वन्ति—परित्यजन्ति । उत्तरोत्तरं पूर्वपूर्वभ्रान्तमवयन् उत्तरात्तरापेक्षया
पूर्वपूर्वप्राप्तान्तरं विभावयन्ति यावत् ।

तत्र भूतानि पञ्च संहतायेवोत्तरमुत्तर सूक्ष्मभावेन व्यापकेन 'कारणरूपेण च व्यवतिष्ठन्ते । न, च परमात्मनो'ऽर्वाक्तद्वयतिरेकेण वस्त्वन्तरमस्ति "सत्यस्य सत्यम्"

ननु 'तथाऽपि' भूतपञ्चक्यतिरिक्तानां गन्धर्वलोकादीनामप्यान्तरत्वेनोपदेशात्कथं भूत-
पञ्चक्यमुदासेन 'सर्वान्तरप्रतिपत्तिविवक्षितेति तत्राऽऽह—तथेति । उक्तनोत्पा प्रदानार्थं स्थिते सतीति
यावत् । 'भूतात्मस्थितिनिर्धारणे वा सप्तमी । 'अथ परमात्मभूतानन्तहितत्वात्पृथगेव गन्धर्व-

वहाँ पाँच भूत है जो परस्पर सहित हाकर ही उत्तरोत्तर व्यापक सूक्ष्मभाव स और (गन्धर्व-
लोकादि) कारणरूप स विद्यमान रहते हैं । परमात्मा से परे उसस भिन्न कोई वस्तु नहीं है—इसमें

१ गन्धर्वादिलोकाद्यात्मनैवयथ । २ भूतपञ्चक्यम् । ३ बृ० उ० २।१।२० । ४ आत्मन सर्वान्तरत्वस्य
विशेषतो निरूपणविवक्षया प्रथमप्रवृत्त्यव्युपगमेऽपि । ५ यद्योऽतलोऽनामप्यान्तरत्वेनोपदेशात्कथं भूत-
सर्वान्तरत्वातिरिक्तं भाव । ६ भूतात्मस्थितिनिर्धारणे वा सप्तमीति । तथा च भाष्यस्य तत्रेतिपदस्य
परिणाम्यपरिणामिभूतात्मस्थित्योर्मध्य इत्यर्थः । भाष्ये च भूतायेवव्यपकारस्य भिन्नमेवावयव तथा चापरि-
णामस्थितिरात्मैवकारणव्यवच्छेद यद्वा भूतान्यत्रैव साकेषु तेन व्यवच्छेद्यम् । अयमाशयः—भूतशक्तिरेव,
अपरव्यपकारादिना, नैवाव्यवच्छेद्यं वस्तुतीयं, तत्राऽऽह परिणामित्यथ कृतार्थनिरवयव द्वितीयं तत्राऽऽहोपा-
परिणामभूतानि गन्धर्वलोकादीनि अतस्तत्रैवात्मनैवस्ति सती भूतपञ्चक्यमुदासेन सर्वान्तरप्रतिपत्तिविवक्षितेति ।
७ उक्तानिभूतानिगजानतो यथाधूतप्राहिण वर्यविच्छेदकामुत्थापयति—अथेति । सहस्रपञ्चभूतानामेवोत्तरोत्तर
सूक्ष्मादिरूपेणावस्थानेऽपीत्यवगम्यदाय ।

॥ १ ॥ १ ॥

तामेतामनतिप्रश्रयामतिप्रश्रनेन साहासात् । पृच्छ त्वा मूषपातस्ते श्यादेव स्वापराधत ॥ स्थूलाभ्यनुमया युक्त
प्रष्टु तत्त्वानि कामत । इयं तु न तथा स्थूना यां स्व पृच्छति देवताम् ॥ अचित्त्वा चाप्रतयया च प्राणभावेन
च स्थिता । नागोऽयेन प्रमाणेन प्रष्टव्या देवताऽऽगमात् ॥ एतस्मादेव हतोस्ता सकलान्त्रेषु त किंवा । नैवानु-
मिचते आसात्पृथिव्यादीन्वा तथा ॥ प्राणोऽयमनिरुक्तो हि वस्तु निर्वैकुण्ठमहि । मामान्तेरेणाऽऽगमतो मा
प्राप्तीतिवदतो वच ॥ १६ २६ ॥ इति । प्रश्रनात्तार्थं भूमिनामाह—तदेनरिति । पृथिव्यादीनामनवहि-
भ्यान्तत्वा यदेतद्वस्थान पृष्ट नदुत्तप्रवारेण ब्रह्मलोका त स्थूनीकृत न आण्डादुपरिहादनुमानेन प्रष्टभ्यमित्यर्थः ॥
उक्ताभिप्रायज्ञानकृतप्रश्नविषयमाह—ममप्यतीति । पुरति भुज्युप्रदोक्ति ॥ सूत्रविषयव प्रश्नस्योक्तवा तदशराणि
व्याचरोति—ओतः इति । प्रष्टुतिमादत्ते—इति पृष्ट इति ॥ तां व्याचष्टे—माऽनीत्यति । आनुमानिकप्रश्न-
विषयमिन्द्रादिकमतिप्रश्नं सूत्रमपिब्रूयानुमानेन तवथैव प्रश्न या चावीरियथ । मा त मूर्धा व्यपत्तिरित्यस्य
तात्पर्यमाह—मा न इति । व्यपत्तिरित्यवस्थापितस्योपादयो सोपेप्रि सदाभावःछान्त ॥
अनतिप्रश्रयामित्यदेत्यं अकनुमतिप्रश्नस्यार्थमाह—उचित इति । सूत्रस्याऽऽगम्येवगम्यत्वात्तन प्रश्नो योवहत-
मतिप्रश्नोऽतिप्रश्नोऽनुमेयस्य ॥ प्रश्रयार्थमाह—या तमिति । अण्डात्तवतिनो देवतातिप्रश्रयार्थं । साति-
प्रश्नेत्यनतिप्रश्रया सूत्रदेवता वेवदातमगम्यत्वादित्याह—तदगम्यत्वादिनि ॥ अतस्वनतिप्रश्नं सूत्रदेवता वि-
तात्तेत्यानदुष वाच्यार्थमाह—तामिति ॥ इन्द्रादिवदनुमानेन सूत्रप्रश्ने योऽशरायो देवतात्वादिनापादित्या-
नदुपाऽऽह—स्थूनातीति । शरीरत्वादिनयमनस्य तात्पर्यमाह—अचित्पति । सदाभावःछां चारयति—प्राणेति ।
अप्रश्नार्थव समवयव—एतस्मादिति । आसांमूर्धपातप्रवादिति यावत् ॥ प्राणस्य सूत्रमन श्रुतिप्यनिरुक्तव-
प्रतिदेशेव नानुमेवेत्याह—प्राणोऽयमिति । निगमनवाक्यार्थमुपसहस्यति—मानात्प्रेणति ॥

इति श्रुतेः । सत्यं च भूतपञ्चकं सत्यस्य सत्यं च पर आत्मा । कस्मिन्नु खल्वप ओताश्च प्रोताश्चेति । तासामपि कार्यत्वात्स्थूलत्वात्परिच्छिन्नत्वाच्च क्वचिद्व्योतप्रोतभावेन भवितव्यम् । क्व तासामोतप्रोतभाव इत्येवमुत्तरोत्तरप्रश्नप्रसङ्गो योजयितव्यः । वायो गार्गीति । नन्वनारिति वक्तव्यम् । नैव दोषः । अग्नेः पार्थिवं वाऽप्यं वा धातुमनाश्रित्येतदभूतवत्त्वात्तन्त्र्येणाऽऽत्मनामो नास्तीति तस्मिन्व्योतप्रोतभावो नोपदिश्यते ।

कस्मिन्नु खलु वायुरोतश्च प्रोतश्चेत्यन्तरिक्षलोकेषु गार्गीति । तान्येव भूतानि संहताग्न्यन्तरिक्षलोकास्ताग्न्यपि गन्धर्वलोकेषु गन्धर्वलोका आदित्यलोकेष्वादित्यलोका-श्चन्द्रलोकेषु चन्द्रलोका नक्षत्रलोकेषु नक्षत्रलोका देवलोकेषु देवलोका इन्द्रलोकेष्विन्द्र-

लोकादीनि वस्त्वन्तराणि भविष्यन्ति नेत्याह—न चेति । गन्धर्वलोकादीन्यपि भूतानामेवावस्था-विशेषास्ततः सत्यं भूतपञ्चकं तस्य सत्यं पर ब्रह्म नायदन्तराले प्रतिपत्तव्यमित्यग्न्यप्रतिषेधार्थं वक्ष्यामी । तात्पर्यमुक्त्या प्रश्नमुत्थाप्य तदक्षराणि व्याकरोति—कस्मिन्प्रत्यादिना । कस्मिन्नु खलु वक्ष्यामी । तात्पर्यमुक्त्या प्रश्नमुत्थाप्य तदक्षराणि व्याकरोति—कस्मिन्प्रत्यादिना । कस्मिन्नु खलु वायुरित्यादावुक्त्यायमतिविश्रुति—एवमिति । वायादित्यमुक्ता प्रत्युक्तिरपाम्निकार्यत्वावगमाविति वक्तव्यत्वादिति शङ्कते—नन्विति । अग्नेरुदकव्यापकत्वेऽपि काष्ठविद्युदादिपारतन्त्र्यात्स्वतन्त्र्येण केनचिदप्याव्याप्तिर्वक्तव्येत्यग्निं ह्रित्वा तत्कारणे वायादित्युक्तं वायोश्च स्वकारणतन्त्र्येऽपि नोदक-तन्त्र्येतेति तद्व्यापकत्वसिद्धिरित्युत्तरमाह—नैव दोष इत्यादिना ।

अन्तरिक्षलोकशब्दार्थमाह—तान्येवेति । प्रजापतिलोकशब्दार्थं कथयति—विराडिति । अन्त-
“वह सत्य का सत्य है” यह श्रुति प्रमाण है । सत्य तो भूतपञ्चक है, और परमात्मा “सत्य का सत्य” है । (इसी से प्रश्न होता है—) वह किसमे ओत प्रोत है । कायरूप स्थूल एव परिच्छिन्नरूप होने से जल को भी किसी में ओत प्रोत भाव से रहना चाहिये । उसका ओतप्रोतभाव कहाँ है—इसी प्रकार उत्तरात्तर प्रश्ना के प्रसंग का लगा लेना चाहिये । ‘हे गार्गी ! वायु में ओतप्रोत है’ । (इस पर शङ्का होती है—) यहाँ तो याज्ञवल्क्य को अग्नि में ओत प्रोत है—ऐसा कहना चाहिये था । (इस का परिहार करते हैं—) ऐसा कहने में कोई दोष नहीं है क्योंकि अन्य भूतों के समान अग्नि की स्वरूप-सिद्धि (काष्ठादि) पार्थिव अथवा विद्युदादि जलीय वस्तु का आश्रय लिए बिना नहीं होती, इसलिये उसमें ओतप्रोतभाव का उपदेश नहीं किया जाता ।

(गार्गी पूछती है—) वायु किसमें ओत-प्रोत है ? (याज्ञवल्क्य कहते हैं—) हे गार्गी ! अन्तरिक्षलोको में वायु ओत प्रोत है । परस्पर सघातरूप में प्रतिष्ठित ये भूत ही अन्तरिक्षलोक हैं । अन्तरिक्षलोक में अवस्थित वे भूत भी गन्धर्वलोको में, गन्धर्वलोको आदित्यलोको में आदित्यलोक चन्द्रलोको में, चन्द्रलोका नक्षत्रलोको में, नक्षत्रलोक देवलोको में, देवलोक इन्द्रलोको में, इन्द्रलोक विराट् शरीर के आरम्भकभूतरूप प्रजापतिनाका में, प्रजापतिलोक ब्रह्मलोको में ओत-प्रोत है ।

१ अपाम् । २ काष्ठादि । ३ विद्युदादि । ४ अन्तरिक्षलोकात्मनाप्रस्थितभूतानि । ५ तेषां तदवस्था-विशेषत्वात् । ६ प्रश्नस्य । ७ उदकव्यापकत्वति यावत् । १ । १

सोऽब्रवीत्पतञ्चलं काप्यं याज्ञिकाँश्च वेत्य नु त्वं
 काप्य तत्सूत्रं येनायं च लोकः परश्च लोकः सर्वाणि
 च भूतानि संदृष्ट्वानि भवन्तीति सोऽब्रवीत्पतञ्चलः
 काप्यो नाहं तद्भगवन्वेदेति सोऽब्रवीत्पतञ्चलं
 काप्यं याज्ञिकाँश्च वेत्य नु त्वं काप्य तमन्तर्यामिणं
 य इमं च लोकं परं च लोकं सर्वाणि च भूतानि
 योऽन्तरो यमयतीति सोऽब्रवीत्पतञ्चलः काप्यो नाहं

काप्य । क्या तुम उस सूत्र को जानते हो, जिसके द्वारा यह जन्म, परजन्म और ब्रह्मा से लेकर स्तम्भ-
 पर्यन्त सम्पूर्ण भूत गुप्ते हुए हैं । उस पर उस काप्य पतञ्चल ने कहा—भगवन् । मैं उस सूत्रात्मा को
 नहीं जानता । फिर उस गन्धर्व ने उस काप्य पतञ्चल से पूछा—हे काप्य । क्या उस अन्तर्यामी को
 जानते हो, जो इस लोक, परलोक और समस्त भूतो को काष्ठ यन्त्र के ममान भीतर रह कर उचित
 व्यापार कराता है ? इस पर पतञ्चल काप्य ने कहा—हे भगवन् । मैं नहीं जानता । उस गन्धर्व ने
 पतञ्चल काप्य और उसके याज्ञिकों से पूछा—तुममें से जो कोई भी उस सूत्र और अन्तर्यामी को उक्त

प्रष्टव्यमिति तिहासेनाऽऽगमोपन्यासः त्रियते—अथ हैनमुद्दालको नामतोऽरुणस्यापत्यमारुणिः
 'पप्रच्छ याज्ञवल्क्येति होवाच । मद्रेषु देशेष्ववसामोपितवन्तः पतञ्चलस्य पतञ्चलो
 नामतस्तस्यैव कपिगोत्रस्य काप्यस्य गृहेषु यज्ञमधीयाना यज्ञशास्त्राध्ययनं कुर्वाणाः ।

तच्चाऽऽगमेनैवेति । आचार्योपदेशोऽत्राऽऽगमशब्दाद्यः । गार्ग्या मूर्धपातभयाकुपरसेरनन्तरमित्य-
 शब्दार्थः ।

के प्रदर्शन के लिए इस ब्राह्मण का आरम्भ किया जाता है । उसे तो आगम प्रमाण के द्वारा ही पूछा
 जाना चाहिये इसलिए आख्यायिका के द्वारा श्रुति को प्रस्तुत किया जाता है । फिर उस याज्ञवल्क्य ने
 "आरुणि" अर्थात् अरुण के पुत्र उद्दालक ने पूछा । वह बोला—हे याज्ञवल्क्य । मद्रदेश में
 "पतञ्चलस्य काप्यस्य" अर्थात् कपिगोत्रीय पतञ्चल नामक ऋषि के घर "यज्ञमधीयाना" अर्थात्
 यज्ञशास्त्र का अध्ययन करते हुए छात्र रहते थे । उस पतञ्चल की पत्नी प्रमानुपसत्त्वविशेष गन्धर्व से

१. तमन्तर्यामिणं य इममित्यादि—अत्र प्रथमयच्छन्दस्तमित्यनुवादार्थं इति वृत्तिः । तथा च योऽन्तर्यामिस्त
 त वेत्य न्विति प्रथमान्वयः । योऽसाविति बोद्धाया नु याऽन्तर- सन्निभ च लोक यमयति पर वेत्येव द्वितीयाव्यय
 इति तदाशयः । द्वितीयान्वय इति तथा च द्वितीयो विशेषणप्रदशनाय इति भावः । २. आख्यायिकाद्वारेत्यर्थः ।
 ३. पप्रच्छेति—ननु ज्ञातऽज्ञात कार्येन प्रश्नो वैयर्थ्यादिशक्यत्वाच्चेति चेन्न आद्य परोक्षाय तदुपपत्तेरिति । ४.
 आभिमुख्याय सन्निधौकत्वान् । ५. छात्रा आसन् ।

तं भगवन्वेदेति सोऽब्रवीत्पतञ्जलं काप्यं याज्ञिका^१श्च
यो वै तत्काप्य सूत्रं विद्यात्तं चान्तर्यामिणमिति स
ब्रह्मवित्स लोकवित्स देववित्स वेदवित्स भूतवित्स
आत्मवित्स सर्वविदिति तेभ्योऽब्रवीत्तदहं वेद 'तच्चेत्त्वं
याज्ञवल्क्य सूत्रम्'^२विद्वा^३स्तं चान्तर्यामिणं ब्रह्मगवी-
रुदजसे मूर्धा ते विपतिष्यतीति वेद वा अहं गौतम
तत्सूत्रं तं चान्तर्यामिणमिति 'यो वा इदं कश्चिद्-
ब्रूयाद्वेद वेदेति यथा वेत्थ तथा ब्रूहेति ॥१॥

रीति से जानता है, वही परमात्मा को जानने वाला २ और वही भूरादि लोको को जानता है, एव वही वेदवेत्ता है, वह भूतवेत्ता है, वह आत्मवेत्ता है, वह सर्ववेत्ता है । तत्पश्चात् गन्धर्व ने उन काप्य ब्राह्मि से सूत्र और अन्तर्यामी को बतलाया । इस प्रकार गन्धर्व से उपदेश प्राप्त कर मैं उसे जानता हूँ । अतः हे याज्ञवल्क्य ! यदि उस सूत्र और अन्तर्यामी को न जानकर ब्रह्मज्ञानियो की सम्पत्ति गौत्रो को अन्याय से ले जाओगे, तो मेरे प्राप से तुम्हारा मस्तक गिर जायगा । याज्ञवल्क्य ने कहा—हे गौतम ! मैं उस सूत्र और अन्तर्यामी को जानता हूँ । उदात्तक ने कहा—अपनी प्रशामा के लिये ऐसा तो कोई साधारण पुरुष भी कह सकता है कि मैं उसे जानता हूँ, वास्तव में यदि तुम्हें उसका ज्ञान है तो जैसा जानते हो, वैसे तुम कहो ॥ १ ॥

'तस्याऽऽसीद्भार्या' 'गन्धर्वगृहीता तमपृच्छाम' कोऽसीति । 'सोऽब्रवीत्कबन्धो नामतोऽथ-
र्वणोऽपत्यमाथर्वण इति ।

सोऽब्रवीद्गन्धर्वः पतञ्जलं काप्यं याज्ञिकाश्च तच्छिष्यानस्मान्वेत्थ नु त्वं
हे काप्य जानीपे तत्सूत्रम् । किं तत् । येन सूत्रेणाय च लोक इदं च 'जन्म परश्च

सोऽब्रवीदिति प्रतीकोपादानं 'तस्य तात्पर्यमाह—सूत्रेति ।

आविष्ट यी । उससे हमने पूछा कि तू कौन है ? वह गन्धर्व बोला—मेरा नाम कबन्ध है, मैं "आथर्वण." अर्थात् अथर्वण का पुत्र हूँ ।

उस (मे आविष्ट) गन्धर्व ने कपिगोत्रीय पतञ्जल और उसके याज्ञिक शिष्यो से पूछा—हे काप्य ! क्या तुम उस सूत्र को जानते हो ? वह कौन सा सूत्र ? जिस सूत्र से यह लोक और वर्तमान

१. उत्कविरोपणक सूत्रमित्यन्वय । २. तथा चाब्रह्मवित्सलोकवित्सप्रप्राय । ३. य कश्चिद्वेदेदाह वेदाह-
मितीद ब्रूयादिति योजना । ४. पतञ्जलस्य । ५. अमानुषसत्त्वविशेषेणाविष्टा । ६. पतञ्जलमहिता
वयम् । ७. गन्धर्व । ८. वर्तमानम् । ९. शरीरम् । १०. गन्धर्वकबन्धस्य ।

लोकः परं च 'प्रतिपत्तव्यं' 'जन्म सर्वाणि च' भूतानि ब्रह्मादिस्तम्बपर्यन्तानि संदृष्ट्वानि
संग्रथितानि खगिव सूत्रेण 'विदृष्ट्वानि भवन्ति येन तत्किं सूत्रं वेत्थ । सोऽब्रवीदेवं पृष्ठः
'काप्यो नाहं तद्भगवन्वेदेति तत्सूत्रं नाहं जाने हे भगवन्निति संपूजयन्नाह । सोऽब्रवीत्पु-
नर्गन्धवं उपाध्यायमस्मांश्च वेत्थ नु त्वं काप्य 'तन्मन्तर्यामिणमन्तर्यामीति विशेष्यते—
य इमं च लोकं परं च लोकं सर्वाणि च भूतानि योऽन्तरोऽभ्यन्तरः संन्यमयति नियमयति
दारुयन्त्रमिव भ्रामयति स्वं स्वमुचितध्यापारं कारयतीति । सोऽब्रवीदेवमुक्तः 'पतञ्जलः
काप्यो नाहं तं जाने भगवन्निति संपूजयन्नाह ।

'सोऽब्रवीत्पुनर्गन्धवंः सूत्रतन्तर्गतान्तर्यामिणोविज्ञानं स्तूयते । यः कश्चिद्वा तत्सूत्रं
हे काप्य विद्याद्विजानीयात् चान्तर्यामिणं सूत्रान्तर्गतं तस्यैव सूत्रस्य नियन्तारं विद्याद्य
इत्येवमुक्तेन प्रकारेण स हि ब्रह्मवित्परमात्मवित्स 'लोकांश्च भूरादीनन्तर्यामिणा नियम्य-
मानांल्लोकान्वेत्ति स देवांश्चाग्न्यादींल्लोकानो जानाति वेदांश्च "सर्वप्रमाणभूतान्वेत्ति

इतिशब्दार्थमाह—एवमिति । येनाद्यं चेत्पादिरक्तः प्रकारः स सर्वलोकंश्च वेत्तीति संबन्धः ।
विशेषणोक्तिपूर्वकं तानेव लोकाननुचरति—भूरादीनिति । स ब्रह्मवित्पादितोक्तं संक्षिपति—सर्वं

शरीर, परलोक और आगे प्राप्त होने वाला शरीर ब्रह्मा से स्तम्बपर्यन्त समस्त प्राणिसमुदाय
'संदृष्ट्वानि' अर्थात् संग्रथित यानी सूत्र में माला के ममान अण्डो प्रकार से प्रतिबद्ध हुए हैं, क्या-तुम
उस सूत्र को जानते हो ? इस प्रकार पूछे जाने पर उस पतञ्जल काप्य ने कहा—हे भगवन् ।-उसे तो
मैं नहीं जानता । उमने घादर पूर्वक कहा—हे भगवन्, उमें मैं नहीं जानता हूँ । इस पर वह गन्धर्व उपा-
ध्याय और हम लोगो से फिर बोला—हे पतञ्जल काप्य । क्या तुम उस अन्तर्यामी को जानते हो ? सूत्र
के अन्तर्गत होने से अन्तर्यामी विशेषण किया जाता है, जो इस लोक व परलोक के समस्त भूतप्राणियों के
अन्दर रहकर "यमयति" अर्थात् नियमन करता है, दारुयोपित की तरह घुमाता है, अपनी-अपनी
'उचित व्यापार करवाता है । इस प्रकार कहे जाने पर (विनीत हुए) उस पतञ्जल काप्य ने
"भगवन्" इस प्रकार सत्कार करते हुए कहा— उसे तो मैं नहीं जानता ।

वह गन्धर्व पुनः बोला—अब सूत्र और उसके अन्तर्गत अन्तर्यामी के विज्ञान की स्तुति की
जाती है । हे पतञ्जल काप्य ! जो कोई भी उस सूत्र को "विद्यात्" अर्थात् विस्पष्टरूप से जान लेता
है । उस सूत्र के अन्तर्गत अन्तर्यामी एव उसी सूत्र के नियन्ता को उक्त प्रकार से जान लेता है, वही
"ब्रह्मवित्" अर्थात् परमात्मतत्त्व का ज्ञाता है, वही अन्तर्यामी से नियम्यमान, भूरादि सभी लोकों को
जानता है, सभी आस्तिकों के प्रमाणभूत वेदों को जानता है तथा सूत्र से धारण किये हुए और उसके
अन्तर्गत अन्तर्यामी से नियमित होते हुए ब्रह्मादि भूतों को जानता है । वह उस अन्तर्यामी से नियमित

१. अग्रे प्राप्यम् । २. शरीरम् । ३. प्रतिबद्धानि । ४. पतञ्जलः । ५. सूत्रस्याप्यन्तर्गतम् । ६.
जन्तार्यामीति विशेष्यते इति—अभिरव्यवहितानन्तरप्रदर्यमानविशेषणैर्विशिष्टतया प्रदर्यते इत्यर्थः । ७.
विनीतं सन् । ८. विनय इष्ट्वा स्वस्थाचार्यत्वकामः पत्नेन प्रलोभयितुम् । ९. सर्वलोकान् । १०.
सर्वेषामास्तिकानां प्रमाणभूतान् ।

भूतानि च ब्रह्मादीनि सूत्रेण ध्रियमाणानि तदन्तर्गतेनान्तर्यामिणा नियम्यमानानि वेत्ति स आत्मानं च कर्तृत्वभोक्तृत्वविशिष्टं तेनेवान्तर्यामिणा नियम्यमानं वेत्ति सर्वं च जगत्तथाभूतं वेत्तीत्येवं स्तुते सूत्रान्तर्यामिविज्ञाने प्रलुब्धः काप्योऽभिमुखीभूतो वयं च, तेभ्यश्चास्मन्मयमभिमुखीभूतेभ्योऽन्नवीद्गन्धर्वः सूत्रमन्तर्यामिणं च । तदहं सूत्रान्तर्यामिविज्ञानं वेद गन्धर्वल्लब्धगमः सन् । तच्चेद्याज्ञवल्क्य सूत्र तं चान्तर्यामिणमविद्वांस्येद-
ग्रहवित्सन्यदि ग्रहगवीरुदजसे ब्रह्मविदां स्वभूता गा उदजस उन्नयसि त्वमन्यायेन ततो मच्छापदग्धस्य मूर्धा गिरस्ते तव विस्पष्टं पतिष्यति । एवमुक्तो याज्ञवल्क्य आह—वेद जानाम्यहं हे गौतमेति गोत्रतस्तत्सूत्र यद्गन्धर्वस्तुभ्यमुक्तवायं गन्धर्वा-
द्विदितवन्तो यूय तं चान्तर्यामिणं वेदाहमित्येवमुक्ते प्रत्याह गौतमो यः कश्चित्प्राकृत इदं यत्त्वयोक्तं यूयात्कथं वेद वेदेत्यात्मानं श्लाघयान्कि तेन गजितेन कार्येण दर्शय यथा चेत्य तथा ब्रूहीति ॥१॥

चेति । तथाभूतं सूत्रेन विधृतमन्तर्यामिणा च नियम्यमानमिति यावत् । प्रस्तुतस्तुतिप्रयोजनमाह—
इत्येवमिति । भयत्क्षेवं तव सूत्राविज्ञानं मम किमायातमित्याशङ्क्याऽऽह—तच्चेदिति । किं तेनेत्यत्र तस्येत्यध्याहारः । कार्येण दर्शयेत्युक्तं विधुणोति—पर्येति ॥१॥

होते हुए कर्तृत्व-भोक्तृत्वविशिष्ट जीवात्मा को जानता है और सम्पूर्ण जगत् को ऐसा ही जानता है । सूत्राधीन अन्तर्यामी विज्ञान की इस प्रकार स्तुति होने पर अत्यन्त प्रलुब्ध हुए पतञ्जल काप्य और हम उसके अभिमुख हुए । इस प्रकार अपने अभिमुख हुए हम लागा के प्रति उस गन्धर्व ने सूत्र और अन्तर्यामी का वर्णन किया । इस प्रकार मैं गन्धर्व से उपदेश प्राप्त करके उस सूत्र और अन्तर्यामी के विज्ञान को जानता हूँ । अतः हे याज्ञवल्क्य । यदि उस सूत्र और अन्तर्यामी को 'अविद्वान्' यानी अग्रहवित् होकर यदि 'ग्रहगवीरुदजसे' अर्थात् ब्रह्मवेत्ताओं की म्भभूता गौत्रो का अन्याय से अपने घर ले जाओगे, तो मेरे शाप से दग्ध तुम्हारा मूर्धा बिल्कुल गिर जायगा । इस प्रकार कहे जाने पर याज्ञवल्क्य ने 'हे गौतम' इस प्रकार गोत्र से सम्बोधन करते हुए कहा, "तुम्हारे प्रति गन्धर्व ने जिस सूत्र का वर्णन किया है, उसे मैं जानता हूँ तथा तुम लोगो ने जिस अन्तर्यामी को गन्धर्व से जाना है, उस अन्तर्यामी को भी मैं जानता हूँ । इस प्रकार कहे जाने पर गौतम ने उत्तर दिया— 'जो कोई भी सामान्य आदमी तुम्हारे द्वारा प्रतिपादित उक्त तत्त्व को कहता है'—'किस प्रकार कहता है, "मैं जानता हूँ, मैं जानता हूँ" इस प्रकार अपनी श्लाघा करते हुए कहता है । परन्तु उसके गर्जने से क्या होता है, कार्य के द्वारा उसे दिखाओ अर्थात् जैसा जानते हो, वैसा कहो ॥ १ ॥

१. जीवम् । २ सर्वं च जगदिति । तदुक्तं वातिके—“सूत्रान्तर्यामिरूपेण यो वेदेतात्पुरोदितान् । स एव ब्रह्मलोकान्तावेदेत्ययोऽयसपह ॥ ७ ॥ इति । सूत्रेण विधृतानन्तर्यामिणा च नियमितान्पूर्वब्राह्मणोक्तान्ब्रह्म-
लोकान्ता-पृथिव्यादीन्धो वेद स एवोक्त सर्वं ब्रह्मादि वेदेत्ययोऽयस स ब्रह्मविदित्यादे तदन्तस्य सक्षेप सर्वविद-
त्युच्यत इति तदर्थः ॥ ३ स्वगूहान् प्रापयसि । ४ गौतम इति मात्र वस्य । ५ तथा च तस्य गजितु प्राकृतस्य तेन गजितेन किं फल स्यादिति योजना ।

स होवाच 'वायुर्वै गौतम तत्सूत्रं वायुना वै गौतम
सूत्रेणायं च लोकः परश्च लोकः सर्वाणि च भूतानि

उस याज्ञवल्क्य ने कहा—हे गौतम ! वह सूत्र वायु ही है और कुछ नहीं है । हे गौतम ! वायु-
रूप सूत्र के द्वारा ही यह लोक, परलोक और सम्पूर्ण भूत जुड़े हुए हैं । हे गौतम ! इसी से मृत पुरुष क

स होवाच याज्ञवल्क्यः । ब्रह्मलोका यस्मिन्नोताश्च प्रोताश्च वर्तमाने काले यथा
पृथिव्यप्सु तत्सूत्रमागमगम्यं वक्तव्यमिति 'तदर्थं प्रश्नान्तरमुत्पापितमिति 'तन्निर्णयायाऽऽह
—'वायुर्वै गौतम तत्सूत्रं नान्यद्वायुरिति सूक्ष्ममाकाशवद्विष्टम्भक पृथिव्यादीनां यदात्मकं

याज्ञवल्क्योक्तेस्तात्पर्यमाह—ब्रह्मलोका इति । इत्यभीष्टमागमविदामित्यध्याहृत्याऽऽद्यस्येति-
शब्दस्य योजना । प्रश्नान्तर सूत्रविषय गौतमवाक्यम् । ब्रह्मवाक्यमाह—नान्यदिति । सूक्ष्मत्वे दृष्टान्त-
माह—आकाशवदिति । वायुमेव विनिर्णयि—यदात्मकमिति । पञ्च भूतानि दश बाह्यानीन्द्रियाणि

वह याज्ञवल्क्य बोले । जिस प्रकार जल में पृथिवी ओत-प्रोत है, उसी प्रकार सभी जिसमें
ब्रह्मलोका ओत-प्रोत हैं, वास्तव द्वारा जानने योग्य उस सूत्र का व्याख्यान करना है, इसलिये दूसरा प्रश्न
उठाया गया, उसका निर्णय करने के लिए याज्ञवल्क्य बोले—हे गौतम ! (समष्टि-व्यष्टिरूप से
सामान्यविशेषात्मक सर्वकर्माश्रित होने से) वायु ही वह सूत्र है, और कुछ नहीं । यहाँ यह वायु
आकाश के समान सूक्ष्मतत्त्व है और पृथिवी आदि भूतों का विचारक है। प्राणियों का यह

१ वायुर्वा इति । अत्र वातिके—“सर्वसाधारण कर्म मदभिष्यक्तमिष्यते । वाय्वात्मना परिच्छिन्नं तदास्ते
कारणमिति ॥ नाऽऽत्मानं लघत कर्म यतोऽसश्रित्य साधनम् । वाय्वाश्रितमतः कर्म स्वरूपं प्रतिपद्यते ॥ साधारणस्य
यो वायुविशिष्टस्य च धारकः । समष्टिव्यष्टिभावेन कर्मणं सर्वदेश्यते ॥ त वायु तत्त्व कर्मैव य उपेत्य व्य-
स्थितः । वायुकर्माभिमानो सन्तुमान्वायु स उच्यते” ॥ ६-१२ ॥ इति । वायुर्वै गौतमेत्यत्र वायुशब्दार्थं वक्तुं
स्पष्टयुक्तिं करोति—सर्वेति । यदि सबप्राणिताधारण सूत्रेण यजमानावस्थायां निर्बलित सामान्यविशेषात्मक
कर्मापूर्वं यजमानदेहान्ते फलदानार्थमभिष्यक्त तत्त्वसमकाले सूत्रारम्भना परिच्छिन्न (परिणत) तद्रूपेण स्थित
मूलकारणे तिष्ठनीत्यर्थः ॥ किमिति प्रत्यये वाय्वात्मना परिच्छिन्न कर्मेति विशेष्यत तत्राऽऽह—मात्मानमिति ।
कम हि कारकमनाश्रित्य स्वातन्त्र्येण नाऽऽत्मानं धारयति—साध्यमानरूपत्वादतो वायोस्तात्कारणत्वात्साध्यत
तदात्मानं लभते ॥ हि स्पन्दस्यासाधारण प्राणाहत कारणमस्ति तद् विशेषणमर्थवदित्यर्थः ॥ अस्त्वेव प्रकृते
किमायात तदाह—साधारणस्येति । यो वायु सामान्यविशेषात्मकस्य कर्मणस्तद्भावेनाऽऽश्रय सदा मानादवगतो
न हि क्रियाशक्तिमन्त वायुमतित्रयान्यत्र क्रिया युक्ता ॥ त कर्मश्रय वायु तत्त्वाऽऽश्रित कर्म सर्वा धत्वेन प्राप्य
पुसा मध्ये य स्थित ॥ तयोरात्मयोाभिमानो जीवोऽत्र फलरूपो वायुरित्यर्थः ॥ २ तदर्थमिति—आगमिक-
सूत्रपरिज्ञानाधमिति भावः । ३ आगमिकसूत्रनिर्धारणाय । ४ वायुर्वा इति—समष्टिव्यष्टिरूपेण
सामान्यविशेषात्मकसर्वकर्माश्रयत्वाद्वायोरात्मयोाभिमानो लिङ्गतादात्म्यापन्नो जीवोऽत्र फलरूपो वायुरुच्यते न
तु वायुमात्रं तस्य विचारयेत्प्रवातन्यादिति बोध्यम् । १ विचारकम् । ६ आद्यस्येति—तथा च द्वितीयो
हेत्यर्थकः । सूत्रारम्भणमवस्थित्वस्यागमविदभीष्टत्वादिति तदर्थं इत्यभिप्रायः ।

संदृब्धानि भवन्ति तस्माद्वै गौतम पुरुषं प्रेतमाहु-
र्व्यस^१सिपतास्याङ्गानीति वायुना हि गौतम सूत्रेण
सदृब्धानि भवन्तीत्येवमेवैतद्याज्ञवल्क्यान्तर्यामिणं
ब्रूहीति ॥२॥

विषय मे ऐसा कहते हैं कि इसके अग्न त्रिखर गये हैं, क्योंकि हे गौतम ! वायुरूप सूत्र से ही भली प्रकार
गुथि हुए हैं । उद्दालक ने कहा—हे याज्ञवल्क्य ! यह ठीक ऐसा ही है । अब तुम उसके अन्तर्बर्ती और
अन्तर्यामी नियामक को बतलाओ ॥ २ ॥

सप्तदशविधं लिङ्गं कर्मवासनासमवायि प्राणिना यत्तत्समदृश्यव्यात्मक यस्य बाह्या
भेदाः सप्तसप्त मरुद्गणाः समुद्रस्थेयोर्मयस्तदेतद्वायव्यं तत्त्वं सूत्रमित्यभिधीयते । वायुना वै
गौतम सूत्रेणायं च लोकः परश्च लोकः सर्वाणि च भूतानि सदृब्धानि भवन्ति संग्रथितानि
भवन्तीति प्रसिद्धमेतत् । अस्ति च लोके प्रसिद्धिः । कथं, यस्माद्वायुः सूत्रं वायुना विधृतं
सर्वं तस्माद्वै गौतम 'पुरुषं' 'प्रेतमाहुः' 'व्यसन्ति व्यस्रं सिपत' 'विस्रस्तान्यस्य पुरुषस्या-
ङ्गानीति । सूत्रापगमे हि मण्यादीनां प्रोतानामवस्रं सनं दृष्टमेव वायुः सूत्रं तस्मिन्मणि-
वत्प्रोतानि यद्यस्याङ्गानि स्युस्ततो युक्तमेतद्वायव्यगमेऽवस्रं सनमङ्गानाम् । अतो वायुना

पञ्चवृत्तिः प्राणश्चतुर्विधमन्तःकरणमिति सप्तदशविधत्वम् । कर्मणां वासनानां चोत्तरसृष्टिहेतूनां
प्राणीभिरजितानामाश्रयत्वावपेक्षितमेव लिङ्गमित्याहुः—कर्मति । 'तस्यैव साधाम्यविशेषात्मना
यद्वरूपत्वमाहुः—यसदिति । 'तस्यैव लोकेपरीक्षकप्रसिद्धत्वमाहुः—यस्येति । 'तस्य सूत्रत्वं साधयति—
वायुनेति । प्रसिद्धमेतत्सूत्रविधामिति शेषः । लौकिकीं प्रसिद्धिमेव प्रदनपूर्वकमन्तराध्यायवष्टुमेन
स्पष्टयति—कर्ममित्यादिना । उक्तमेव दृष्टाग्नेन व्यनक्ति—सूत्रेत्यादिना । बायो, सूत्रत्वे लिङ्गे कलितमाहुः
—अत इति ॥२॥

कर्मवासनासमवायी सूत्रह अवयवो बाला लिङ्गदेह जिससे उत्पन्न हुआ है, जा समाष्टिव्यष्टपात्मक
रूप है तथा समुद्र की लहरी के समान उनवास मरुद्गण जिसके बाह्यभेद हैं, वह यह वायुत्वं सूत्र कहा
जाता है । हे गौतम ! वायुरूप सूत्र के द्वारा ही यह लोक, परलोक और समस्त भूतप्राणी "सदृब्धानि
भवन्ति" अर्थात् संग्रथित है—ऐसा प्रसिद्ध है । लोक मे वायु की सूत्रत्व प्रसिद्धि है । कैसे है ? क्योंकि
वायु सूत्र है, इसलिए वायु सब का विधारक है । इसी से हे गौतम ! (मृतलक्षण के जानने वाले)
मृतशरीर के विषय मे कहते है—"व्यस्रसिपत" अर्थात् उस शरीर के अङ्ग विशेषों हो जाते हैं । जिस
प्रकार घागे के न रहने पर उसमे संग्रथित मणि आदि निखर जाती है, उसी प्रकार वायु सूत्र है और उस

‘यः पृथिव्यां तिष्ठन्पृथिव्या अन्तरो यं पृथिवी न वेद
यस्य पृथिवी शरीरं’ १यः पृथिवीमन्तरो यमयत्येष त
आत्माऽन्तर्याम्यमृतः ॥३॥

जो पृथिवी में रहने वाला है, पृथिवी के भीतर है, जिसे पृथिवी नहीं जानती, जिसका शरीर पृथिवी है और जो भीतर रहकर पृथिवी को नियमन करता है, वही तुम्हारा आत्मा अन्तर्यामी अमृत है ॥ ३ ॥

हि गौतम सूत्रेण संहन्धानि भवन्तीति निगमयति । एवमेवंतच्छात्रवत्यय सम्यगुक्तं सूत्रं तदन्तर्गतं त्विदानीं तस्यैव सूत्रस्य नियन्तारमन्तर्यामिरां सूहीत्युक्तं ब्राह्म ॥२॥

यः पृथिव्यां तिष्ठन्भवति सोऽन्तर्यामी । सर्वः पृथिव्यां तिष्ठतीति सर्वत्र प्रसङ्गो

मे उस शरीर के भङ्ग मणियों के समान पिरोये हुए हैं। इस प्रकार वायु के निबल जाने पर इसके भङ्गों का विधोर्ण होना ठीक ही कहा है। इसी से (वायु के स्याधाररूप सूत्र होने से) याज्ञवल्क्य निष्कर्ष निकालते हैं—हे गौतम! ये वायुरूप सूत्र से सङ्गृहित हैं। (प्रावणि ने कहा—) ‘हे याज्ञवल्क्य! यह ठीक ऐसा ही है, तुमने सूत्र का यथार्थ प्रतिपादन किया है। उसके अन्तर्गत एवं सूत्र के ही नियन्ता अन्तर्यामी का वर्णन करो—ऐसा गौतम के कहने पर याज्ञवल्क्य बोले ॥ २ ॥

जो पृथिवी में वर्तमान रहता है, वह अन्तर्यामी है। समस्त प्राणीसमूह पृथिवी में रहता है, इससे सर्वत्र अन्तर्यामित्व का प्रसङ्ग न हो जाय, इसलिये उसका विशेषण बतलाते हैं। पृथिवी के

१ यः पृथिव्यामिरयादि सदमस्य तात्पर्यमाहुर्वातिके तथाहि—“सूत्रादप्यन्तरमस्त्वन्तर्याम्ययुनोभ्यते । कार्यकारणभावोऽयं यस्मिन्नुक्ते समाप्यते” ॥ २५ ॥ इति । तस्मिन्नुक्तेऽपि वक्तव्यशेषमासङ्कपाऽऽह—कार्येति । सोऽयमुच्यत इति पूर्वेण सन्नय ॥ २ यः पृथिवीमिति—अत्र वातिके—“स्वकार्यभूता तामेव पृथिवी मोहवर्त्मना । तत्र सत्त्वविशेषः सस्तामेवायं नियच्छति ॥ अदाहकाऽपि बहिः सन्दाहद्वयसमाश्रयात् । एतं सत्त्वात्मकस्तस्य दग्धा दाहास्य न स्वतः ॥ यथा ज्ञातवमेवाऽऽप्तया देवताचारमकार्यं ॥ देवतादिशरीराद्यैर्देवता-दीभिर्न्यच्छति ॥ स्वतस्त्वकरणोऽदेहो नियुजोऽभेद एव च । चिदाभासस्त्वमोहोत्थकार्यैस्तद्वानिवेष्यते” ॥ ३४-३७ ॥ इति । परो हि पृथिवी स्वमोहद्वारेण करोति कृत्वा च तामेव प्रविश्य तत्र प्राप्तकार्यकरणं, मन्त्रियच्छतीति योजना ॥ ननु परस्य स्वतो नियन्तृत्व न बाऽऽह्ये नियम्यकार्यकरणापेक्षाऽनुपपत्तिद्वितीये तदपेक्षयाऽपि तदसिद्धि-रित्यागद्वयं दृष्टान्तमाह—अदाहकोऽपीति । तत्र काष्ठादौ । सत्त्वात्मकं जायत्ययमान ॥ दार्ष्टान्तिकमाह—जातेति । उक्तदृष्टान्तानुसारेण चिदातुनियन्तव्यदेवताभूतादिस्त्वमोहकृतवर्त्यगतौ देवतादीनि तदीयकार्यकरणैरेव नियच्छतीति योजना ॥ स्वरीयकरणादिभिर्नियन्तृत्वसंभव किं परापेक्षेत्याशङ्कपाऽऽह—स्वतस्त्विति । स्वतः कार्यदिहीनश्चेत् यथा तद्वस्त्वोत्पत्त्याऽह—चिदिति ॥ ३ वर्तमान । ४ प्राणिसमूह । ५ अन्तर्यामिरप्रसङ्गः ।

मा भूदिति विशिनष्टि—'पृथिव्या अन्तरोऽभ्यन्तरः । तत्रतत्स्यात्पृथिवी देवतैवान्तर्या-
मीत्यत आह—यमन्तर्यामिणं पृथिवी 'देवताऽपि न वेद मध्यम्यः' कश्चिद्वर्तत इति । यस्य
पृथिवी शरीरं यस्य च पृथिव्येव शरीरं नान्यत्पृथिवीदेवताया यच्छरीरं तदेव शरीरं
यस्य । शरीरग्रहणं चोपलक्षणार्थं करणं च पृथिव्यास्तस्य । स्वकर्मप्रयुक्तं हि कार्यं करणं
च पृथिवीदेवतायाः । तदस्य स्वकर्माभावादन्तर्यामिणो 'नित्यमुक्तत्वात् । परार्थकतव्य-
तास्वभावत्वात्परस्य यत्कार्यं करणं च तदेवास्य न स्वतःस्तदाह—यस्य पृथिवी शरीर-
मिति । देवताकार्यकरणस्येश्वरसाक्षिमात्रसंनिध्येन हि नियमेन प्रवृत्तिनिवृत्ती

नियन्तुरीश्वरस्य लौकिकनियन्तुवत्कार्यकरणवत्त्वमाशङ्क्याऽऽह—यस्य चेति । 'पृथिव्याः
'शरीरत्वमेव न तु शरीरवत्त्वमित्याशङ्क्याऽऽह—पृथिवीति । पृथिव्या यत्करणं तदेव तस्य करणं
चेति योजना । कथं पृथिव्याः "शरीरेन्द्रियवत्त्व तदाह—स्वकर्मति । अन्तर्यामिणोऽपि तथा किं न
स्यात्तत्राऽह—तदस्येति । अस्यान्तर्यामिणस्त्वेन कार्यं करणं च नान्यदित्यत्र हेतुमाह—स्वकर्मति ।
'तदेव हेत्यन्तरेण स्फोरयति—परार्थेति । यः पृथिवीमित्यादियाद्यस्य तात्पर्यमाह—देवतेति । "तत्र

"अन्तरः" अर्थात् (अचेतन होने से नियन्ता की अपेक्षा होने से) भीतर है । पृथिवी के अन्तरत्व कहने
पर भी पृथिवी देवता ही अन्तर्यामी है । ऐसी शङ्का होने पर कहते हैं—जिस अन्तर्यामी देवता को
पृथिवी भी नहीं जानती कि मेरे भीतर और भी कोई दूसरा रहता है । "यस्य पृथिवी शरीरम्"
अर्थात् पृथिवी ही जिसका शरीर है, दूसरा नहीं यानी जो पृथिवी देवता का शरीर है, वही उसका
शरीर है । यहाँ शरीरशब्द उपलक्षणार्थ है, पृथिवी देवता और उसका करण एक ही है क्योंकि
पृथिवी देवता का कार्य और करण स्वकर्म ने प्रेरित है । वे हा इस अन्तर्यामी के है क्योंकि नित्यमुक्त
होने के कारण अन्तर्यामी ने स्वकर्म का अभाव है । परप्रयोजन वाली कर्तव्यता के सपादकस्वरूप होने
से जो दूसरे के कार्य और करण है, वही इस के हैं; स्वतः इसके कोई कार्य और करण विद्यमान नहीं
हैं, इसी से यह कहते हैं—जिसका पृथिवी शरीर है । देवता के कार्य और करण की प्रवृत्ति-निवृत्ति
ईश्वररूप साक्षी मात्र के संनिध्य से नियमानुसार हुमा करती है । जो ऐसा नारायणसत्तक ईश्वर

१. तस्या अचेतनत्वेन नियन्त्रणत्वात् । २. तथाप्येतादृशपृथिव्यभिमानिदेवतायामतिप्रसंगस्तस्यास्य नियम्य-
मानसूत्रात्मकत्वाद्गान्तर्यामिणत्वमित्याह—तथैतदिति । सितेरान्तरस्ये उक्तोऽपीत्यर्थः । ३. अहमेव पृथिव्यधिष्ठात्री
(धिष्ठाता) सर्वं जगदविभर्तायभिमाना । ४. स्वकर्मभावे इदं हेतुः । ५. परार्थेत्यादि । परप्रयोजनस्य
या कर्तव्यता तत्संपादकस्वरूपात्वादित्यर्थः । तथा च परार्थकर्तुः कुतः स्वकर्म । अपि च स्वरूपत एव परार्थ-
संपादनसमर्थस्य बाष्पाक्षा कार्यकरणस्य यस्य त्वर्थः साध्यस्तस्य तदपेक्षित तत्संनिध्यं च संनिध्यमात्रादेव च
तदस्येत्युच्यते न तु तत्राभिमानादिति विभावनीयम् । ६. "न तस्य कार्यं करणं च विद्यत" इति मन्त्रवचनात् ।
७ तदाहेति—उक्तं सर्वमभिप्रेत्य श्रुतिराहेत्यर्थः । ८. ईश्वररूपसाक्षिमात्रेति भावः । ९. कार्येति—
तद्वत्त्वे इवस्मदादिवदनीश्वरत्वमिति भावः । १०. देवतायाः । ११. पृथिव्याः शरीरित्वमेव न तु शरीरत्वमिति
लिखितपुस्तकपाठः । १२. कार्यकरणवत्त्वम् । १३. स्वीयकार्यकरणराहित्यमेव । १४. निरुक्ततात्पर्यम् ।

योऽप्सु तिष्ठन्नद्भ्योऽन्तरो यमापो न विदुर्यस्याऽपः
शरीरं योऽपोऽन्तरो यमयत्येष त आत्माऽन्तर्या-
म्यमृतः ॥४॥

योऽग्नौ तिष्ठन्नग्नेरन्तरो यमग्निर्न वेद यस्याग्निः
शरीरं योऽग्निमन्तरो यमयत्येष त आत्माऽन्तर्या-
म्यमृतः ॥५॥

योऽन्तरिक्षे तिष्ठन्नन्तरिक्षादन्तरो यमन्तरिक्षं न वेद

जो जल में रहने वाला जल के भीतर है, जिसे जल नहीं जानता, जल जिसका शरीर है और जो जल के भीतर रहकर लज्जा का नियमन करता है, वह तेरा आत्मा अन्तर्यामी अमृत है ॥ ४ ॥

जो अग्नि में रहने वाला अग्नि के भीतर है, जिसे अग्नि जानता नहीं, जिनका शरीर अग्नि है और जो अग्नि के भीतर रहकर उमका नियन्त्रण करता है, वह तेरा आत्मा अन्तर्यामी अमृत है ॥ ५ ॥

जो अन्तरिक्ष में रहने वाला है, अन्तरिक्ष के भीतर है जिसे अन्तरिक्ष जानता नहीं, जिसका

स्याताम् । 'य ईदृगीश्वरो नारायणाख्यः पृथिवीं पृथिवीदेवतां यमयति नियमयति स्वव्यापारेऽन्तरोऽभ्यन्तरस्तिष्ठन्नेय त आत्मा ते 'तव मम च सर्वभूतानां चेत्युपलक्षणार्थ-
मेतदन्तर्यामी यस्त्वया पृष्टोऽमृतः सर्वसंसारधर्मवर्जित इत्येतत् ॥३॥

समानमन्यत् । योऽप्सु तिष्ठन्नग्नादन्तरिक्षे वायी दिव्यादित्ये दिक्षु चन्द्रतारक

वाक्यमवतार्य व्याचष्टे—य ईदृगिति । नियम्यपृथिवीदेवताकार्यकरणाभ्यामेव कार्यकरणवत्स्वमी-
दृशत्वम् ॥३॥

“पृथिवीम्” अर्थात् पृथिवीदेवता को “यमयति” यानी नियम में प्रवृत्त करता है, स्वव्यापार में “अन्तरः” अर्थात् भीतर रहकर “एष त आत्मा” अर्थात् सघातसहित तुम्हारा, मेरा और सबभूत-
प्राणिया का आत्मा होकर नियमन करता है । “ते” यह कथन उपलक्षणार्थक है । यही अन्तर्यामी है, जिसके विषय में तुमने पूछा है, यह “अमृत” सम्पूर्ण संसारधर्मों से वर्जित है ॥ ३ ॥
(चतुर्थमन्त्र से चतुर्दशमन्त्र पर्यन्त) दोष व्याख्यान नृतीय मन्त्र के समान ही है । जो जल,

१ नन्वेतादृशोऽन्तर्यामी नास्त्येव तत्प्रस्तावा प्रमाणाभावादित्याशङ्क्य “भीषाऽस्मादात. पवत”, “एतस्य वा
अक्षरस्य प्रशमने नास्ति चात्रापृथिव्यादि 'स्यादित्युक्तिप्रमाणमभिप्रेत्याह—य इति । २. नियमेन प्रवर्तयति ।

३ सघातसहितस्य ।

यस्यान्तरिक्षं शरीरं योऽन्तरिक्षमन्तरो यमयत्येष त
आत्माऽन्तर्याम्यमृतः ॥६॥

यो वायो तिष्ठन्वायोरन्तरो यं वायुर्न वेद यस्य वायुः
शरीरं यो वायुमन्तरो यमयत्येष त आत्माऽन्तर्या-
म्यमृतः ॥७॥

यो दिवि तिष्ठन्दिवोऽन्तरो यं द्यौर्न वेद यस्य द्यौः
शरीरं यो दिवमन्तरो यमयत्येष त आत्माऽन्तर्या-
म्यमृतः ॥८॥

य आदित्ये तिष्ठन्नादित्यादन्तरो यमादित्यो न वेद

शरीर अन्तरिक्ष है और जो उसके भीतर रहकर अन्तरिक्ष का नियमन करता है, वह तेरा आत्मा अन्तर्यामी अमृत है ॥ ६ ॥

जो वायु में रहने वाला है, वायु के भीतर है, जिसे वायु जानता नहीं, जिसका शरीर वायु है और जो वायु के भीतर रहकर वायु का नियन्त्रण करता है, वही तेरा आत्मा अन्तर्यामी अमृत है ॥ ७ ॥

जो ब्रह्मलोक में रहने वाला है, ब्रह्मलोक के भीतर है, जिसे ब्रह्मलोक नहीं जानता, जिसका शरीर ब्रह्मलोक है और जो ब्रह्मलोक के भीतर रहकर ब्रह्मलोक का नियन्त्रण करता है, वही तेरा आत्मा अन्तर्यामी अमृत है ॥ ८ ॥

जो आदित्य में रहने वाला है एवं आदित्य के भीतर है, जिसे आदित्य जानता नहीं, आदित्य

आकाशे यस्तमस्यावरणात्मके बाह्ये तमसि तेजसि तद्विपरीते प्रकाशसामान्य इत्येव-

पृथिवीपर्ययं दशितं न्यायं पर्यायान्तरेष्वतिदशति—समानमिति ॥ ४ ॥ ५ ॥ ६ ॥ ७ ॥ ८ ॥
॥ ९ ॥ १० ॥ ११ ॥ १२ ॥ १३ ॥ १४ ॥

अग्नि, अन्तरिक्ष, वायु ब्रह्मलोक सूर्य, दिशा, चन्द्रमा, तारागण और आकाश में रहने वाला है। जो "तम" यानी आवरणआत्मक बाह्य तम में, "तेजसि" अर्थात् तम से भिन्न सामान्य प्रकाश में रहने

१ तमसि तेजसीति । अत्र वातिकम्—“तेज सामान्यमात्रं स्यात्तदधिष्ठातृदेवता । एव तमस्यपि ज्ञेय क्षेत्रज्ञरचाऽऽत्मसंज्ञितः” ॥ ४६ ॥ इति । यस्तेजसीत्यत्र तेज शब्दस्य प्रकाशसामान्यविषयत्वमाह—तेज इति । यस्तेजो न वेदेत्यत्र विवक्षितमाह—तदिति । यस्तमसीत्यत्र तमःशब्देन तेजोविपरीतप्रकाशमात्रं गृह्यते । यं तमो न वेदेति च तदधिष्ठातृदेवतेत्यभिप्रेत्याह—एवमिति । य आत्मनि तिष्ठन्निति माष्यदिनास्तत्राऽऽत्मशब्दार्थ-माह—क्षेत्रज्ञश्चेति । जीव इत्यर्थः ।

यस्याऽऽदित्यः शरीरं य आदित्यमन्तरो यमयत्येष
त आत्माऽन्तर्याम्यमृतः ॥६॥

यो दिक्षु तिष्ठन्दिशोऽन्तरो-यं दिशो न विदुर्यस्य
दिशः शरीरं यो दिशोऽन्तरो यमयत्येष त आत्मा-
ऽन्तर्याम्यमृतः ॥१०॥

यश्चन्द्रतारके तिष्ठच्छचन्द्रतारकान्तरो यं चन्द्रतारकं
न वेद यस्य चन्द्रतारकं शरीरं यश्चन्द्रतारकमन्तरो
यमयत्येष त आत्माऽन्तर्याम्यमृतः ॥११॥

य आकाशे तिष्ठन्नाकाशादन्तरो यमाकाशो न वेद
यस्याऽऽकाशः शरीरं य आकाशमन्तरो यमयत्येष त
आत्माऽन्तर्याम्यमृतः ॥१२॥

यस्तमसि तिष्ठंस्तमसोऽन्तरो यं तमो न वेद यस्य

जिसका शरीर है, जो आदित्य के भीतर रहकर आदित्य का नियन्त्रण करता है, वह तेरा आत्मा अन्त-
र्यामी प्रभृत है ॥ ६ ॥

जो दिशाओं में रहने वाला है, एव दिशाओं के भीतर है, जिसे दिशाएँ जानती नहीं, जिसका
शरीर दिशाएँ हैं, जो दिशाओं के भीतर रहकर दिशाओं का नियन्त्रण करता है, वह तेरा आत्मा अन्त-
र्यामी प्रभृत है ॥ १० ॥

जो चन्द्रमा तथा तारों के भीतर है, जिसे चन्द्रमा और ताराएँ जानती नहीं, जिसका शरीर
चन्द्रमा और ताराएँ हैं ॥ जो चन्द्रमा और ताराओं के भीतर रहकर चन्द्रमा और ताराओं का नियन्त्रण
करता है, वह तेरा आत्मा अन्तर्यामी प्रभृत है ॥ ११ ॥

-जो आकाश में रहने वाला है, एव आकाश के भीतर है, जिसे आकाश जानता नहीं, जिसका
शरीर आकाश है, जो आकाश के भीतर रहकर आकाश का नियन्त्रण करता है, वह तेरा आत्मा अन्त-
र्यामी प्रभृत है ॥ १२ ॥

जो अंधेरे में रहने वाला है एव अंधेरे के भीतर है, जिसे अंधेरा जानता नहीं, जिसका शरीर

मधिदेवतमन्तर्यामिविषयं दर्शनं देवतासु । अथाधिभूतं भूतेषु ब्रह्मादिस्तम्बपर्यन्तेष्व-

वाला है । इस प्रकार यह अन्तर्यामीविषयक अधिदेवत देवतातन्तं विज्ञान कहा गया । इसके
बाद अधिभूत विज्ञान कहा जाता है, ब्रह्मा से लेकर स्तम्बपर्यन्त सभी श्रुतों में जो अन्तर्यामी दर्शन

तमः शरीरं यस्तेजोऽन्तरो यमयत्येष त आत्माऽन्तर्या-
म्यमृतः ॥१३॥

यस्तेजसि तिष्ठस्तेजसोऽन्तरो यं तेजो न वेद यस्य
तेजः शरीरं यस्तेजोऽन्तरो यमयत्येष त आत्माऽन्तर्या-
म्यमृत इत्यधिदैवतमथाधिभूतम् ॥१४॥

यः सर्वेषु भूतेषु तिष्ठन्सर्वेभ्यो भूतेभ्योऽन्तरो यः
सर्वाणि भूतानि न विदुर्यस्य सर्वाणि भूतानि शरीरं यः
सर्वाणि भूतान्यन्तरो यमयत्येष त आत्माऽन्तर्याम्यमृत
इत्यधिभूतमथाध्यात्मम् ॥१५॥

अधेरा है, जो अधेरे के भीतर रहकर अधेरे का नियन्त्रण करता है, वह तेरा आत्मा अन्तर्यामी
अमृत है ॥ १३ ॥

जो प्रकाश में रहने वाला है, एव प्रकाश के भीतर है, प्रकाश जिसे जानता नहीं, जिसका
शरीर प्रकाश है, जो प्रकाश के भीतर रहकर प्रकाश का नियन्त्रण करता है, वह तेरा आत्मा अन्तर्यामी
अमृत है । इस प्रकार यह अन्तर्यामीविषयक देवताओं के अन्तर्गत दर्शन कहा गया । अब ब्रह्मादिस्तम्ब-
पर्यन्त सम्पूर्ण भूतों में अन्तर्यामीविषयक दर्शन कहा जाता है ॥ १४ ॥

जो सम्पूर्ण भूतों में रहने वाला है एव सम्पूर्ण भूतों के भीतर है, जिसे सम्पूर्ण भूत जानते नहीं
हैं, जिसके सम्पूर्ण भूत शरीर हैं और जो भीतर रहकर सभी भूतों का नियन्त्रण करता है, वह
तेरा आत्मा अन्तर्यामी अमृत है । यह अधिभूत दर्शन है । अब आगे अध्यात्म दर्शन कहा
जाता है ॥ १५ ॥

न्तर्यामि दर्शनमधिभूतम् ॥ ४ ॥ ५ ॥ ६ ॥ ७ ॥ ८ ॥ ९ ॥ १० ॥ ११ ॥ १२ ॥
१३ ॥ १४ ॥

अथाध्यात्म यः प्राणे प्राणवायुसहिते प्राणे यो वाचि चक्षुषि श्रोत्रे मनसि त्वचि

सर्वत्र प्राणादौ तिष्ठन्नन्तर्यामी तवाऽऽमेति सबन्ध । वाक्यान्तर प्रश्नपूर्वकमुत्थाप्य व्याचष्टे

है—वही अधिभूतविज्ञान है ॥ ४-१४ ॥

अब अध्यात्मविज्ञान कहा जाता है । जो “प्राणे” प्राणवायुसहित प्राणेन्द्रिय मे, वाणी, नेत्र,

१ दर्शनमुच्यत इति शेष । २ अथेति—अनन्तर शरीरमधिकृत्य वर्तमानप्राणादिष्वन्तर्यामिदर्शनमुच्यत-
इत्यर्थ । ३ प्राण इति—प्राणशब्देन करणवद्देवतास्थानयोरपि ग्रहण इष्टव्यम् । तदुक्तं वातिके—“देवता-
स्थानकरणत्रय प्राणमिरोच्यते । नियच्छति यतो गन्धे वयमप्येतदीश्वर” ॥४७॥ इति । देवता इन्द्रियाभिमानवती ।
स्थान गोलकम् । करणमिन्द्रियम् । नियच्छति निमुह्यते । एतेन यो वाचीत्यादि व्याख्यातम् ।

यः प्राणे तिष्ठन्प्राणादन्तरो यं प्राणो न वेद यस्य
प्राणः शरीरं यः प्राणमन्तरो यमयत्येष त आत्माऽन्त-
र्याम्यमृतः ॥१६॥

यो वाचि तिष्ठन्वाचोऽन्तरो यं वाङ्मन वेद यस्य
वाक्शरीरं यो वाचमन्तरो यमयत्येष त आत्मा-
ऽन्तर्याम्यमृतः ॥१७॥

यश्चक्षुषि तिष्ठन्चक्षुषोऽन्तरो यं चक्षुर्न वेद यस्य
चक्षुः शरीरं यश्चक्षुरन्तरो यमयत्येष त आत्माऽन्तर्या-
म्यमृतः ॥१८॥

यः श्रोत्रे तिष्ठञ्छ्रोत्रादन्तरो यं श्रोत्रं न वेद यस्य
श्रोत्रं शरीरं यः श्रोत्रमन्तरो यमयत्येष त आत्मा-
ऽन्तर्याम्यमृतः ॥१९॥

जो प्राण में स्थित है एवं प्राण के भीतर है । जिसे प्राण जानता नहीं, जिसका शरीर प्राण है और जो भीतर रहकर प्राण का नियन्त्रण करता है, यह तेरा आत्मा अन्तर्यामी अमृत है ॥ १६ ॥

जो वाणी में स्थित है, और वाणी के भीतर है, जिसे वाणी जानती नहीं, वाणी जिसका शरीर है और जो वाणी के भीतर रहकर वाणी का नियन्त्रण करता है, यह तेरा आत्मा अन्तर्यामी अमरण-धर्मा है ॥ १७ ॥

जो नेत्र में स्थित है और नेत्र के भीतर है, जिसे नेत्र जानता नहीं, नेत्र जिसका शरीर है, और जो नेत्र के भीतर रहकर नेत्र का नियमन करता है, यह तेरा आत्मा अन्तर्यामी अमरण-धर्मा है ॥ १८ ॥

जो श्रोत्र के भीतर श्रोत्र में रहने वाला है, जिसे श्रोत्र जानता नहीं, श्रोत्र जिसका शरीर है और जो श्रोत्र के भीतर रहकर श्रोत्र का नियमन करता है, यह तेरा आत्मा अन्तर्यामी अमृत है ॥ १९ ॥

विज्ञाने बुद्धौ रेतसि प्रजनने । 'कस्मात्पुनः कारणात्पृथिव्यादिदेवता महाभागाः सत्यो

—करमादिन्यादिना । यथा मनसि तथा बुद्धावपि सनिधानाज्जातृतेति यावत् । तत्रेति पूर्वसदर्भोक्तिः ।

श्रोत्र, मन, त्वचा, विज्ञान, बुद्धि, वीर्य, जननेन्द्रिय में रहने वाला है । तो फिर किसलिए पृथिवी आदि देवता निरङ्कुश ज्ञान-ऐश्वर्य-शक्ति वाले होने पर भी मनुष्यादि के समान भीतर रहने वाले अपनी

१. कस्मादिति—य पृथिवी न वेदेत्यादिना पृथिव्यादिक्षेत्रज्ञो नान्तर्यामिण जानातीत्युक्तमित्यादि । २. महाभागाः निरङ्कुशज्ञानऐश्वर्यशक्तिमत्त्वम् ।

यो मनसि तिष्ठन्मनसोऽन्तरो यं मनो न वेद यस्य
मनः शरीरं यो मनोऽन्तरो यमयत्येष त आत्माऽन्तर्या-
म्यमृतः ॥२०॥

यस्त्वचि तिष्ठ^१स्त्वचोऽन्तरो यं त्वङ् न वेद यस्य
त्वक् शरीरं यस्त्वचमन्तरो यमयत्येष त आत्माऽन्तर्या-
म्यमृतः ॥२१॥

यो विज्ञाने तिष्ठन्विज्ञानादन्तरो यं विज्ञानं न वेद
यस्य विज्ञान^२ शरीरं यो विज्ञानमन्तरो यमयत्येष
त आत्माऽन्तर्याम्यमृतः ॥२२॥

जो मन के भीतर मन में स्थित है, जिसे मन जानता नहीं, जिसका शरीर मन है, जो मन के भीतर रहकर मन का नियमन करता है यह तेरा आत्मा अन्तर्यामी अमृत है ॥ २० ॥

जो त्वचा के भीतर त्वचा में रहने वाला है, जिसे त्वचा नहीं जानती, जिसका शरीर त्वचा है, जो त्वचा के भीतर रहकर त्वचा का नियमन करता है, यह तेरा आत्मा अन्तर्यामी अमृत है ॥ २१ ॥

जो बुद्धि में रहने वाला बुद्धि के भीतर है, बुद्धि जिसे जानती नहीं, जिसका शरीर बुद्धि है, जो बुद्धि के भीतर रहकर बुद्धि का नियमन करता है, यह तेरा आत्मा अन्तर्यामी अमृत है ॥ २२ ॥

मनुष्यादिवदात्मनि तिष्ठन्तमात्मनो^३ नियन्तारमन्तर्यामिणं न विदुरित्यतः^४ ब्राह्—अदृष्टो न दृष्टो न विषयीभूत^५ श्रक्षुर्दशनस्य^६ कस्यचित्स्वयं तु चक्षुषि संनिहितत्वाद्दृशिस्वरूप

आत्मा के नियन्ता अन्तर्यामी को नहीं जानते । इस पर कहा जाता है—“अदृष्टः” अर्थात् वह दिखायी नहीं देता यानी चक्षुर्वृत्ति दर्शन का विषयभूत नहीं है, तो भी स्वयं मनुष्य के चक्षु में साक्षीरूप से

१. स्वयं । २. आह्वित—नस्य विषयत्वमनन्तरश्रुतिवृत्ते विनापि विषयत्वं तत्स्वरूपं ज्ञातुं शक्यमिति शार्पयितुमित्यर्थः । ३. विषयत्वमनापन्नः । ४. चाक्षुषवृत्ते । ५. पुनः । ६. साक्षितया स्थित-त्वात् ।

छात्राहेत्यादि—मन्वस्मवादिषडन्तर्गामी कुतो न विषय इत्यत्राङ्कुच समाहितं वार्तिके । तद्वया—“द्रष्टृदर्शनदृश्यमात्रं प्रत्यग्द्रष्टिसमीक्षणं । जादवपाराध्वहेतुम्या शक्तिर्नास्ति मन्नागपि ॥ न द्रष्टोर्दृश्ययोर्नापि तथा दर्शनयोर्मिथः । ब्राह्मद्रष्टृकसम्बन्धस्तत्साक्षी न च वीक्ष्यते ॥ रूपादिदर्शान्तस्य आगमत्वात्साक्ष्यसौ । नित्यात्मद्रष्टृदृष्टिचिन्मात्रः पश्येत् पृथिवी वक्षु ॥ मागोचरवर्तिवत्त्वादसाधारण्यदृष्टितः । द्रष्टृद्रव्यस्य चाभावाच्च तं पश्यन्ति देवताः ॥ ४६-१२ ॥ इति । किंच द्रष्टादेरन्योन्याब्राह्मत्वेनान्तर्गामिब्राह्मत्वाच्च तस्य संघातत्वेत्याह—नेत्यादिना । द्रष्टोर्वा दृश्ययोर्वा दर्शनयोर्वा न मिथो ब्राह्मयाहकत्वं समत्वात्तेषां द्रष्टृदीना साक्ष्यन्तर्यामी तेष्वेव विषयेन दृश्यत इत्यर्थः ॥ तत्रैव हेतुन्तरमाह—रूपादीति । स्वीयरूपादिज्ञानसाक्षित्वात्तदागमापायसाक्षित्वादान्तरत्वाच्चिन्मात्रतया

यो रेतसि तिष्ठन्रेतसोऽन्तरो यरेतो न वेद
यस्य रेतः शरीर यो रेतोऽन्तरो यमयत्येष त आत्मा-

ऽन्तर्याम्यमृतोऽदृष्टो द्रष्टाऽश्रुतः श्रोताऽमृतो मन्ता-

ऽविज्ञातो विज्ञाता नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा नान्योऽतोऽस्ति

जो प्रजनन इन्द्रिय में रहने वाला प्रजनन के भीतर रहता है, जिसे वीर्य जानता नहीं, वीर्य जिसका शरीर है जो वीर्य के भीतर रहकर वीर्य का नियमन करता है, वह तेरा आत्मा अन्तर्यामी प्रमृत है। वह दिखायी नहीं देता, किन्तु देवता है। मुनायी नहीं देता, किन्तु सुनता है। मनन का विषय नहीं होता, किन्तु मनन करने वाला है। जो विशेषरूप से ज्ञात नहीं होता, किन्तु विशेषरूप से जानता

इति द्रष्टा । तथाऽश्रुतः श्रोत्रगोचरत्वमनापन्नः कस्यचित्स्वयं त्वलुप्तश्रवणशक्तिः सर्वश्रोत्रेषु संनिहितत्वाच्छ्रोता । तथाऽमृतो मनःसंकल्पविषयतामनापन्नः । दृष्टश्रुते एव हि सर्वः संकल्पपत्यदृष्टत्वादश्रुतत्वादेवामृतोऽलुप्तमननशक्तित्वात्सर्वमनःसु संनिहितत्वाच्च मन्ता । तथाऽविज्ञातो निश्चयगोचरतामनापन्नो रूपादिवत्सुखादिवद्वा स्वयं त्वलुप्तविज्ञानशक्ति-त्वात्सत्सन्निधानाच्च विज्ञाता । तत्र यं पृथिवी न वेद य सर्वाणि भूतानि न विदुरिति

विराजमान होकर दर्शनरूप होने के कारण द्रष्टा अर्थात् देखता है। इसी प्रकार वह "अश्रुतः" अर्थात् किसी के श्रोत्र की विषयता को अप्राप्त है किन्तु स्वयं जिसकी श्रवणशक्ति लुप्त नहीं होती, समस्त श्रोत्रों में साक्षीरूप में स्थित होने के कारण जो सुनता है। ऐसे ही जो "प्रमृतः" यानी मन के संकल्पविषय को अप्राप्त है। क्योंकि सब देखे और सुने गये पदार्थों का संकल्प करते हैं, अतः द्रष्टृ और अश्रुत होने के कारण ही वह मनन का विषय नहीं होता। तथा मननशक्ति अलुप्त होने से सभी मनो में साक्षीरूप में विद्यमान रहने के कारण वह मन्ता है। इसी प्रकार "अविज्ञातः" अर्थात् रूपादि या सुखादि के समान निश्चयगोचरता को अप्राप्त है, किन्तु स्वयं जिसकी विज्ञानशक्ति अलुप्त होने के कारण साक्षीरूप में स्थित होने के कारण विज्ञाता है। यहाँ "जिसे पृथिवी नहीं जानती, जिसे समस्त भूत प्राणी नहीं जानते" इस उक्ति से पृथिवी क्षेत्रज्ञ आदि नियन्त्रण ग्रन्थ हैं और विज्ञाता ग्रन्थ हैं। नियन्ता अन्तर्यामी

१ हेतोः । २ अनयोक्षया ।

नित्यारमदृष्टित्वान्त्वान्तर्गमिण पृथिव्यादिक्षेत्रज्ञो न क्षमो बोधितुमित्यर्थः ॥ इतश्चास्याविषयतेत्याह—
मागोचरेति । शब्दादिहीनत्वात्सर्वप्रकाशाद्दृष्टृन्तराभावाच्च न साक्षिणो ग्राह्यतत्त्वम् ॥ अत्र टीकायां स्वोपरूपादिव्यादि । स्व देवतास्तन्निष्ठरूपादिज्ञानानामपि साक्षित्वाप्राप्तेऽसु शक्यते साक्षी देवताभिरपीत्यर्थः ।
अयमाशयः—अरमदादिभिस्तावत्साक्षी नावेदयते तत्कस्य हेतोः, अस्मज्ज्ञानानां साक्ष्यवेद्यत्वात् । स हि ज्ञान-
वाक्षेणीयः, ज्ञान च तेनैव पुरस्तादवलोभितमिति न समवसोक्त्येज्ज्ञान स्वभासकाऽभासकत्वाद् भास्यस्य । न हि भानुभातो धरो भानु भासयति । न च जादूपादिना घटज्ञानयोर्वैजात्यम् । एव च देवतानामपि ज्ञान साक्षिणा-
श्लेषितं सन्न समवसोक्तमित्युच्यते इति । देवतानामप्यस्मादविद्वद्रूपादिविषयगोचरमेव ज्ञानमित्यावेदयितुमुक्तं
रूपादीति ।

श्रोता नान्योऽतोऽस्ति मन्ता नान्योऽतोऽस्ति विज्ञातं
त आत्माऽन्तर्याम्यमृतोऽतोऽन्यदार्तं ततो होद्दालकः
आरुणिरुपरराम ॥२३॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि तृतीयाध्यायस्य ,

सप्तमं ब्राह्मणम् ॥७॥

है, यह तेरा आत्मा अन्तर्यामी अमृत है। इससे भिन्न सभी नश्वर है। इसके बाद आरुणि उद्दालक
बुप हो गया ॥ २३ ॥

॥ इति सप्तमं ब्राह्मणम् ॥

बान्ये' नियन्तव्या विज्ञातारोऽन्यो नियन्ताऽन्तर्यामोति' प्राप्त तदन्यत्वाशङ्कानिबृत्त्यर्थं—
मुच्यते—'नान्योऽतो नान्यः । अतोऽस्मादन्तर्यामिणो नान्योऽस्ति द्रष्टा तथा नान्योऽतोऽस्ति
श्रोता नान्योऽतोऽस्ति मन्ता नान्योऽतोऽस्ति विज्ञाता । यस्मात्परो नास्ति द्रष्टा श्रोता मन्ता
विज्ञाता योऽदृष्टो द्रष्टाऽश्रुत श्रोताऽमृतो मन्ताऽविज्ञातो विज्ञाताऽमृतः सर्वसंसारधर्मवर्जितः
सर्वसंसारिणां कर्मफलविभागकर्तृषु त आत्माऽन्तर्याम्यमृतोऽस्मादीश्वरादात्मनोऽन्यदार्तं
ततो होद्दालक आरुणिरुपरराम ॥ १५ ॥ १६ ॥ १७ ॥ १८ ॥ १९ ॥ २० ॥ २१ ॥
॥ २२ ॥ २३ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणे तृतीयाध्यायस्य सप्तमं ब्राह्मणम् ॥ ७ ॥

अन्यव्यमुपलक्षयितुमतो नान्य इत्युक्तम् । पदार्थान्ध्याकरोति—अत इति । अन्यो द्रष्टा नास्तीति
विन्ध्य । एष त इत्यादिवाक्यस्यार्थमाह—यस्मादित्यादिना ॥ १५ ॥ १६ ॥ १७ ॥ १८ ॥ १९ ॥
॥ २० ॥ २१ ॥ २२ ॥ २३ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणटीकायां तृतीयाध्यायस्य सप्तममन्तर्यामिब्राह्मणम् ॥७॥

न सब से भिन्न है। ऐसा सिद्ध होने पर उनमें अन्यत्वाशङ्का की निवृत्ति के लिए यह कहा जाता है।
नान्योऽत " यह प्रतीक है। "अत" अर्थात् इस अन्तर्यामी से भिन्न कोई और द्रष्टा नहीं है। इसी
कार इससे भिन्न कोई और श्रोता नहीं है, इससे भिन्न कोई और मन्ता नहीं है इससे भिन्न कोई और
विज्ञाता नहीं है। जिससे परे कोई द्रष्टा, श्रोता, मन्ता और विज्ञाता नहीं है, जो दिखायी न देने वाला
हन्तु देखने वाला है, जो सुनायी नहीं देता किन्तु सुनता है। मनन का विषय नहीं होता किन्तु मनन
रने वाला है। जो विशेषरूप से ज्ञात नहीं होता, किन्तु विशेषरूप से जानता है "अमृत" यानी सम्पूर्ण

१ पृथिवीश्चन्द्रादयः । २ इति प्राप्त तदन्यत्वेत्यादि । यत्प्राप्त तदन्यत्वाशङ्का तन्निवृत्त्यर्थम् । अनुस्वार-
रहितो वा पाठ प्राप्त तदन्यत्वेति तत्र इति—उक्तविषया प्राप्ताया तयोविज्ञानन्तर्यामिणोऽन्यत्वाशङ्कानिबृत्त्यर्थम्
मिथोभिन्नत्वाशङ्का तन्निवृत्त्यर्थमिति विग्रहः । ३ प्रतीकोऽयम् । ४ अन्यदार्तम्—आत्मनोऽन्यद्वस्त्वन्तर
विनाशप्रस्त स्वप्नमायामरीच्युदकादिवदसारमित्यर्थः । ५ स्वप्रकाशनिर्भयात् । ६ नान्य इत्यस्य अत
इत्यनेनान्वय प्रदर्शयितुम् ।

अथ तृतीयाध्यायस्याष्टमं ब्राह्मणम् ।

'अथ ह वाचकनव्युवाच ब्राह्मणा भगवन्तो 'हन्ताहमिमं
द्वौ प्रश्नौ प्रक्ष्यामि तौ चेन्मे' वक्ष्यति न वं जातु
युष्माकमिमं कश्चिद्ब्रह्मोद्यं जेतेति पृच्छ
गार्गीति ॥१॥

तत्पश्चात् वाचकनु की पुत्री गार्गी ने कहा—हे पूज्य ब्राह्मणगण । यदि आप लोगो की अनुमति हो तो मैं इस याज्ञवल्क्य से दो प्रश्न पूछूंगी, मेरे उन प्रश्नो का उत्तर यदि याज्ञवल्क्य ने दे दिया तो आप मे से कोई इन्हे ब्रह्मसम्बन्धी वाद विवाद में नहीं जीत सकते । इस पर ब्राह्मणों ने अनुमति दी । हे गार्गी । पूछ ॥ १ ॥

अतः परमशानायादिविनिर्भुवं निरुपाधिकं साक्षादपरोक्षात्सर्वान्तरं ब्रह्म
वक्तव्यमित्यत आरम्भ —

अथ ह वाचकनव्युवाच पूर्वं याज्ञवल्क्येन निषिद्धा भूधंपातभयादुपरता सती पुनः

पूर्वस्मिन्ब्राह्मणे सूत्रान्तर्यामिणो प्रश्नप्रत्युक्तिर्या 'निर्धारितौ सप्रत्युत्तरब्राह्मणतात्पर्यमाह—
अत परमिति । सोपाधिकवस्तुनिर्धारणान्तर्व्यवधारणं । ननु यस्माद्भ्याङ्गुगार्गी पूर्वमुपरता 'तस्य
'तदवस्थत्वात्क्य पुन सा प्रष्टु प्रवर्तते तत्राह—पूर्वमिति । हन्तेस्पस्यायमाह—'यदीति' । न वं

सासारिक धर्मों से रहित एवं समस्त समारी मनुष्यों के कर्मफलों का विभाग करने वाला है, यह तुम्हारा आत्मा अन्तर्यामी भ्रमृत है, इस ईश्वर आत्मा से अन्य है और सब विनाशप्रस्त (स्वप्न, मृत्यु, मृणा के समान असार) है । इस प्रकार अपने प्रश्न के निर्णय से आरुणि उद्दालक चुप हो गया ॥

इस प्रकार बृहदारण्यकोपनिषत् शाङ्करभाष्य में तृतीया अध्याय के सप्तमब्राह्मण का हिन्दीभाषानुवाद पूर्ण हुआ ॥ ७ ॥

(सोपाधिकब्रह्म के स्वरूप को निरूपण कर) अब क्षुधादिरहित निरुपाधिक साक्षात् अपरोक्ष सर्वान्तर ब्रह्म का व्याख्यान करना है, इसलिए आगे का ग्रन्थ आरम्भ किया जाता है ।

१ अथिति—'अष्टमब्राह्मण ब्रह्मतत्त्व सम्यङ्निरूप्यते । सूत्रस्वमन्तर्यामित्वा यत्रोत्प्रेतता द्रजेत् ॥ योतमेन पुरा पृष्टे सूत्रान्तर्यामिवस्तुनी । औत्प्रेततामता गार्गी तयोरवान्वृच्छत" ॥ १ २ ॥—इति वार्तिकसारे । तथा च सूत्रादिस्वरूपमेव प्राह्मनिर्णीतं न तत्र व्याप्यव्यापकभाव उक्त सम्प्रति सूत्रस्याव्याकृतम् । तदन्तस्य चाक्षर व्यापकमिति निर्णीयत इति न पूर्वोक्तोत्तरस्य गतायत्वमिति द्रष्टव्यम् ॥ २ हन्तिति निपातोऽनुमतो । ३ मे—मह्यम् । ४ अत परमिति—सोपाधिकब्रह्मस्वरूपनिर्धारणान्तरमित्यर्थ । सोपाधिकत्वेना तर्पामिरूपस्य हेयत्वात्तज्ज्ञानात्पुमर्थात्तमाप्तनिरुपाध्यक्षरज्ञानादेव तत्समाप्तरूपप्रपञ्चमक्षर साक्षात्त्वादिविशेषण वाक्यार्थरूप व्याप्यमित्यक्षरब्राह्मणोत्थानमिति । ५ निर्धारितान्विति—तदुभयमप्यारम्भ सोपाधिक रूपमिति शेष । ६ भवस्य । ७ तथैव विद्यमानत्वात् । ८ तथा च हन्तेति निपातोऽनुमतो ।

सा होवाचाहं वं त्वा याज्ञवल्क्य यथा काश्यो वा

गार्गी ने कहा—हे याज्ञवल्क्य ! जैसे लोक में काशी या विदेहदेश का रहने वाला राजा वीरवश

प्रष्टुं ब्राह्मणानुज्ञां प्रार्थयते । हे ब्राह्मणा भगवन्तः पूजावन्तः शृणुत मम वचो हन्ताहमिमं याज्ञवल्क्यं पुनर्द्वौ प्रश्नौ प्रक्ष्यामि यद्यनुमतिर्भवतामस्ति । तौ प्रश्नौ चेद्यदि वक्ष्यति कथयिष्यति मे कथंचिन्न वं जातु कदाचिद्युष्माकं मध्य इमं याज्ञवल्क्यं कश्चिद्ब्रह्मोद्यं ब्रह्मवदनं प्रति जेता न वं कश्चिद्भवेदित्येवमुक्त्वा ब्राह्मणा अनुज्ञां प्रददुः पृच्छ गार्गीति ॥ १ ॥

लब्धानुज्ञा ह याज्ञवल्क्यं सा होवाचाहं वं त्वा त्वो द्वौ प्रश्नौ प्रक्ष्यामीत्यनुपज्यते ।

जातिवति प्रतीकमादाय व्याचष्टे—कदाचिदित्यादिना । अन्वयं दर्शयितुं कश्चिदिति पुनरुक्तिः ॥१॥

“अथ ह वाचनं व्युत्पाद्य” अर्थात् पहले याज्ञवल्क्य से रोकी गई हुई शिर गिरने के भय से चुप हुई वाचनवी पुनः प्रश्न करने के लिए ब्राह्मणों से प्रार्थना करती है। ‘भगवन्तः’ यानी हे पूज्य ब्राह्मणों ! मेरी बात सुनिये । (वही मेरा मूँघपात न हो) इसलिए यदि आप की आज्ञा हो तो मैं इन याज्ञवल्क्यजी से दो प्रश्न पूछना चाहती हूँ। “तौ चेन्मे वक्ष्यति” यदि मेरे इन दोनों प्रश्नों का उत्तर दे देंगे, तो आप मे से कोई भी इन याज्ञवल्क्य को ‘ब्रह्मोद्यम्’ अर्थात् ब्रह्मवाद में ‘जातु’ यानी कभी किसी प्रकार भी जीतने वाला नहीं हो सकेगा। इस प्रकार वाचनवी द्वारा कहे जाने पर ब्राह्मणों ने “अथ मतः करो, हे गार्गी ! प्रश्न पूछो” ऐसी आज्ञा दे दी।

आज्ञा प्राप्त कर लेने पर उसने याज्ञवल्क्य से कहा—मैं ‘त्वा’ अर्थात् तुम्हें दो प्रश्न

१ प्रष्टुमिच्छामीति भावः । २ भवदनुमत्या हि मे मूषपातो न भवेदिति भावः । ३ मह्यम् । ४. न जेतैर्यन्वयः । ५ ब्राह्मणैरिति—भावस्त्वन्मत्तम् ‘मूषो भावः’ इत्यतो भावे इत्यपकृत्य ‘बद मुपि वयम् च’ इत्यनेन सुप्युपपदे वदेर्भावः कथञ्चिदानीदित्यभिप्रेत्य व्याचष्टे—ब्रह्मवदनमिति । द्वितीयामनुपपादयितुं प्रतीत्यव्याहृत तथा च ब्रह्मवादे नैनं कश्चन जेतैर्यम् । जेतानि तु तृप्तन्तम् । अतएव “न लोकेति” निषेधात्कर्मणि द्वितीया अन्यथा (तस्य तृप्तन्तत्वं) ‘कतृ कर्मणो कुनीति’ षष्ठ्यापत्तरिति । तद्यथा—जेतैर्यस्य तिङन्तत्वं तु न सम्भाव्य तथा सति भवदिति भाष्यं पीडयत् । परन्तु तस्य तिङन्तत्वाभ्युपगमेऽप्यनुपपत्त्यभावाद्भवेदित्यहोऽप्याभ्य चिन्त्यप्रयोजनम् अथवा तिङन्तत्वे तस्यानद्यतनप्रविष्ट्यदर्शकत्वेन एव प्रभृति नैनं कश्चिज्जेत्यतीति स्यात्तथा चाद्यतनजयस्यानुमतत्वं भवत्तन्मा भूदिति । तथा कृतमिति समाधेयम् । यद्यपि जातुपदेन सार्वदिकजयः प्रतिषिध्यते तथापि जेतैर्यस्य तिङन्तत्वाभ्युपगमे तदनुरोधाज्जातुपदमप्यद्यतनातिरिक्तकाले सकुचेदित्यभिप्रायः । न तु जातुपद वा सकुचतु तदनुरोधाज्जेतैर्यस्य वा विरुद्धत्वित्यत्र विनिगमनाविरह इति चेद् अतएव चिन्त्यप्रयोजनत्वमुक्तम् । अथवा अव्ययानां तावदनेकार्थत्वं प्रसिद्धतरमिति तत्रैव लोकोचविकासावहतो न तु तदनुरोधिन नियत प्रत्ययार्थं तावदित्येव विनिगमना । ननु वसन्दर्श इत्यादी -कथं तत्रोभयोरपि प्रत्ययार्थत्वेन समत्वत्वाद्ब्याकर्तव्यं तस्याभ्युपगमात् तदुक्तं—‘जातुसन्धे प्रत्यया’ इतीति ध्येयम् । ६ मा ते मूँघपातमयमित्यभिप्रायः । ७ मा भवो कुरु प्रश्नम् ।

वेदेहो वोग्रपुत्र उज्ज्यं धनुरधिज्यं कृत्वा द्वौ बाणवन्तौ
सपत्नातिव्याधिनी हस्ते कृत्वोपोत्तिष्ठेदेवमेवाहं त्वा
द्वाभ्यां प्रश्नाभ्यामुपोदस्थां तौ मे ब्रूहीति पृच्छ
गार्गीति ॥२॥

मे उत्पन्न प्रत्यञ्चारहित धनुष पर पुन प्रत्यञ्चा चढाकर धनुषो को अत्यन्त पीडित करने वाले दो बाणो से युक्त शर हाथ में लेकर उपस्थित हो, वैसे ही दो प्रश्न लेकर मैं तुम्हारे सामने उपस्थित हूँ। (यदि तुम ब्रह्मज्ञानी हो तो) मुझे उनका उत्तर दो। तब याज्ञवल्क्य ने कहा—हे गार्गी! पूछ ॥ २ ॥

कौ ताविति ; जिज्ञासाया तयोर्दुस्तरत्व द्योतयितुं दृष्टान्तपूर्वकं तावाह—हे याज्ञवल्क्य यथा लोके काश्यः काशीषु भवः काश्यः प्रसिद्ध शौर्यं काश्ये वेदेहो वा विदेहाना वा राजोग्रपुत्रः शूरान्वय इत्यर्थः । उज्ज्यमवतारितज्याकं धनुः पुनरधिज्यमारोपितज्याक कृत्वा द्वौ बाणवन्तौ बाणशब्देन शरान् यो वंशखण्डः सधीयते । तेन विनाऽपि शरो भवतीत्यतो विशिनष्टि बाणवन्ताविति । द्वौ बाणवन्तौ शरो तयोरेव विशेषणं सपत्ना-तिव्याधिनी शत्रोः पीडाकरावतिशयेन हस्ते कृत्वोपोत्तिष्ठेत्समीपत आत्मानं दर्शयेदेव-मेवाहं त्वा त्वा शरस्थानीयान्या प्रश्नाभ्यां द्वौभ्यामुपोदस्थामुत्थितवत्यस्मि त्वत्समीपे । 'तौ' मे ब्रूहीति ब्रह्मविच्चेत् । आहेतरः पृच्छ गार्गीति ॥ २ ॥

संधीयते स उच्यत इति शेष । प्रश्नयोरवश्यप्रत्युत्तरणीयत्वे ब्रह्मिष्ठत्वाङ्गीकारो हेतुरित्याह—ब्रह्मविच्चेदिति ॥२॥

पूर्वङ्गी—इस प्रकार सगति हो जाती है। वह दो प्रश्न कौन से है—ऐसी जिज्ञासा होने पर उनका दुस्तरत्व प्रदर्शित करने के लिए गार्गी दृष्टान्त देकर बतलाती है। जिस प्रकार लोक में “काश्य” अर्थात् काशी प्रान्त में उत्पन्न होने वालों की वीरता प्रसिद्ध है अथवा “वेदेह” यानी विदेह देश का राजा “उग्रपुत्र” यानी वीरवश में उत्पन्न हुआ है। “उज्ज्यम्” अर्थात् जिसकी डोरो उतार ली गई है, ऐसे धनुष को “अधिज्यम्” अर्थात् पुन डोरी चढाकर दो बाणों से युक्त हो “सपत्नातिव्याधिनी” अर्थात् धनु को पीडित करने वाले शर हाथ में लेकर उपस्थित हो। यहाँ बाणशब्द से शर के मगले हिस्से में लगे बाँस के टुकड़े से तात्पर्य है। बाण के बिना भी शर होता है इसी से “बाणवाला” यह विशेषण दिया गया है। इसी प्रकार मैं “त्वा उपोदस्थाम्” अर्थात् शरस्थानीय दो प्रश्नों को लेकर तुम्हारे सामने उपस्थित होती हूँ। यदि तुम ब्रह्मवेत्ता हो तो इनका मुझ उत्तर दो। इस पर याज्ञवल्क्य ने कहा—हे गार्गी! पूछ ॥ २ ॥

१ उज्ज्य धनुरधिज्यं कृत्विति—पूर्व प्रष्टुं कामापि मृषपातभयादुपरताऽऽसीदित्युज्ज्यत्वसाम्यं सन्धानुज्ञा तु पुन प्रष्टुमुद्यतेत्यधिज्यत्वतोऽप्येवमिति विभावनीयम् । अथवा प्रश्नयोरवश्यं दुस्तरत्वं द्योतयितुं तथा दृष्टान्तोक्ति उज्ज्यस्याधिज्यीकरणे हि कोपोज्ज्वलनमेव हेतुर्भवति प्रोज्ज्वलितकोपश्चातीव दुः सह मुञ्चेतेति भावः । २ बाणेन । ३ तौ—तयोस्तत्परित्यक्तं । ४ ब्रह्मम् ।

सा होवाच यदूर्ध्वं याज्ञवल्क्य 'दिवो यदवाकपृथिव्या'
'यदन्तरा' 'द्यावापृथिवी इमे यद्भूतं च भवच्च
'भविष्यच्चेत्याचक्षते' ॥ कस्मिँ१ ॥ 'स्तदोतं च प्रोतं
चेति ॥३॥

गार्गी ने कहा—हे याज्ञवल्क्य । जो द्युलोक से ऊपर है, जो पृथिवी से नीचे है, जो द्यावा-
पृथिवीरूप इन अण्डकपालो के बीच में है और स्वयं भी जो ये द्युलोक और पृथिवी हैं, एवं जिन्हें
भूत, वर्तमान और भविष्यत् ऐसा कहते हैं, वे सम्पूर्ण द्वैतवर्ग किसमें ओत-प्रोत है ॥ ६ ॥

सा होवाच यदूर्ध्वमुपरि दिवोऽण्डकपालाद्यज्ञावागधः पृथिव्या अधोऽण्डकपाला-
द्यज्ञान्तरा मध्ये द्यावापृथिवी द्यावापृथिव्योरण्डकपालयोरिमे च द्यावापृथिवी यद्भूतं
यज्ञातीतं भवच्च वर्तमानं स्वध्यापारस्थं भविष्यच्च वर्तमानादूर्ध्वकालभाविलिङ्गमयं

वह बोली "यदूर्ध्वम्" अर्थात् जा द्युलोक रूप उपरितन अण्डकपाल से ऊपर है, जो "पृथिव्या"
यानी अधस्तन अण्डकपाल से नीचे है तथा जो "द्यावापृथिवी" अर्थात् द्युलोक और पृथिवीलोक के
अण्डकपालो के मध्य में है । एवं ये प्रसिद्ध द्युलोक और पृथिवीलोक हैं तथा जो "भूतम्" यानी अतीत
"भवच्च" यानी अपने व्यापार में अवस्थित वर्तमान, "भविष्यच्च" अर्थात् वर्तमान के परवर्ती समय में

१ दिवः—उपरितनाण्डकपालाद्यज्ञादूर्ध्वमुपर्यस्तीत्यन्वयः । द्वे तावद्ब्रह्माण्डस्य कपाले भवतस्तत्र दिव इत्यनेन
उपरितन कपालमुच्यते पृथिवीशब्देन चापस्तनमिति । २ अधः । ३ अधस्तनाण्डकपालात् । ४ यच्च
तयोर्मध्ये । ५ ये चेमे द्यावापृथिवी । ६ आगमविदः । ७ उक्तद्वैतवातारमसूत्रम् । ८ उपरित-
नाण्डकपालात् । ९ प्रतिद्वे ।

कस्मिँस्तदोतं च प्रोतं चेति अत्राहुवाकिकाचार्यास्तथाहि—“सूत्रे तावदिदं सर्वमोतं च प्रोतमेव च । वर्तमाने
जगत्काल इति तावत्सुनिश्चितम् ॥ जगच्चाप्यनभिव्यक्तमाविर्भवति साप्रथम् । व्यक्तित्वेयं सतो युक्ता मासतो
पटते यतः ॥ अभिव्यक्तं च सदिदं पुनरव्यक्ततामिताम् । वायुना विभूतं तस्य रूपं यद्वातमानिकम् ॥ अतीता-
नागतयोस्तु बालयोजगदात्मनः । सत्ता यनाऽऽत्मना कस्मिन्नोता प्रातर्ति अभ्युपगच्छ” ॥ ६-१२ ॥ इति । ससूत्रस्य
जगतोऽत्राऽऽश्रयं पृच्छयते स च प्रश्नो वर्तमानकाले वाजीतानागतयोर्वेति सशये द्वितीयमादातुमाद्य ह्ययमिति
—सूत्र इति । प्राणाख्यसूत्रस्य देहादपसर्पणे देहाङ्गानां विश्वं सनदृष्टेरन्वयव्यतिरेकाभ्यां ततोऽर्वाक्तनस्य तदाश्रयत्वं
द्वितीयस्तावच्छब्दः ॥ कालान्तरेऽपि जगदाधयो न प्रपद्यो नाशादूर्ध्वं प्रागुत्पत्तेश्च तस्यासत्त्वादित्याशङ्क्याऽऽह
—जगच्चेति । प्रागुत्पत्ते सदिदं जगदव्यक्तं जन्मकाले नामरूपाभ्यां त्यज्यतज्जो न भूतकाले तदसत्तत्त्वम् ।
असदेव ध्वज्यतामिति चेन्नेत्याह—व्यक्तित्वेति ॥ प्रागुत्पत्तेरत्यन्तासत्त्वाशङ्का जगतो निरस्य नाशादूर्ध्वमपि
तो निरस्यति—अभिव्यक्तं चेति । अतीतानागतकालयोजयतः सत्तन्मूकत्वा फलितं प्रश्नं वक्तुं पूर्वोक्तमनुवदति—
वायुनेति ॥ कालद्वयेऽपि जगदाधयप्रश्नः परिशिष्टमाचष्टे—अतीततः । वर्तमानकाले जगतः सत्ता येन सूत्रात्मना
विहिता सा तेन यद्वावर्तमानकाले कस्मिन्नोतप्रोतत्वेन स्थितति प्रश्नार्थं ॥

‘स होवाच यदूर्ध्वं गार्ग दिवो यदवापृथिव्या
यदन्तरा द्यावापृथिवी इमे यद्भूतं च भवच्च भविष्य-
च्चेत्याचक्षत आकाशं तदोतं च प्रोतं चिति । ४ ।

उस याज्ञवल्क्य ने कहा—हे गार्ग ! जो द्युलोक से ऊपर, पृथिवी से नीचे और जो द्युलोक पृथिवी के बीच में है एवं स्वयं भी जो ये द्युलोक और पृथिवी हैं तथा जिन्हें भूत, भविष्य, वर्तमान ऐसा कहते हैं, वे सभी अव्याहृत आकाश में प्रोत-प्रोत हैं ॥ ४ ॥

‘यत्सर्वमेतदाचक्षते कथयन्त्यागमतस्तत्सर्वं द्वैतजातं यस्मिन्नेकी भवतीत्यर्थः । तत्सूत्रसंज्ञं पूर्वोक्तं कस्मिन्प्रोतं च प्रोतं च पृथिवीघातुरिवाप्सु ॥ ३ ॥

— स होवाचेतरो हे गार्ग यत्त्वयोक्तमूर्ध्वं दिव इत्यादि ‘तत्सर्वं यत्सूत्रमाचक्षते तत्सूत्रमाकाशे तदोतं च प्रोतं च ईयदेतद्व्याकृतं सूत्रात्मकं जगदव्याकृताधोऽस्तिव

सूत्रस्यास्याऽऽधारे प्रष्टव्ये किमिति सर्वं जगदनुष्ठते तत्राऽऽह—तत्सर्वमिति । पूर्वोक्तं सर्व-जगदात्मकमिति यावत् ॥ ३ ॥

यथाप्रश्नमनूद्य प्रत्युक्तिमावसे—स होवाचेति । ता व्याचष्टे—यदेतदिति । यज्जगद्व्याकृतं

हीने धाला अनुमानगम्य भविष्यत् को जब आगमवेत्ता सूत्रात्मक कहते हैं—वह सम्पूर्ण द्वैत जगत् जिसमें एक हो जाता है । उक्त द्वैतजातात्मक जल में पृथिवी के समान किसमें प्रोत और प्रोत है ॥ ३ ॥

उस याज्ञवल्क्य ने कहा—हे गार्गी ! तुने जिसे ‘द्युलोक से भी ऊपर’ इत्यादि कहकर बतलाया है, वह सब द्वैतजात जिसे आगमवेत्ता सूत्रात्मा कहते हैं, वह आकाश में प्रोत और प्रोत है ।

१ स होवाचेत्यादि । यत्त्वयोक्त दिव ऊर्ध्वं तत्सूत्रं व्याकृततदात्मक आकाशे अव्याहृतं अविद्याशक्तितेजो-धर्माणिशब्दे नारायणाख्ये त्रिष्वपि कालेष्वोतं प्रोतं चेत्पर्यं । अत्र वातिवम्—“वाचद्वि जनिर्मल्लिखितमादि-प्रविभागवत् । आकाशस्तस्य सर्वस्य तत्त्वमत्र विवक्षितमिति” ॥ १५ ॥ नामरूपकर्मात्मनो जनिमतो जगतोऽतिरिक्त कार्यमप्रसिद्धमिति हिद्यव्यार्थः । अज्ञातं ब्रह्मैव जगत्तत्त्व कल्पितस्याविच्छेदानानतिरेकादित्यर्थः ।

२ यत्सर्वमेतदाचक्षते इति—एतत्सर्वं यदाचक्षते (यत्सूत्रारमकमाचक्षते) इत्यन्वयः । तदेतद्व्याख्याति तत्सर्वं द्वैतेत्यादिना । एव च भूतस्या यच्छब्दा यदात्मकमित्यर्थका भाष्यसत्ते इत्यनेनानुवृत्तिरिति सूचितम् । ३ आग-मैकगम्यस्य सूत्रस्यानुमेयत्वं प्रजापतिलोकादिबद्धयुक्तमिति शाङ्कितदोषविरासायमाह—आगमत इति आचार्यो-पदेशादित्यर्थः । ४ आगमविदः । ५ श्रुत्युक्तं दिव ऊर्ध्वं इति यदेतज्जातं तेन तदाश्रय सूत्रमेव विवक्षितमित्यभिप्रायेणाह—तत्सर्वमित्यादि । एकीभवतीत्यनेन सूत्रे द्वैतस्यान्तर्भावोक्त्या द्वैतं दशायम्या श्रुत्या सूत्रं विवक्षितमिति सूचयति । ६ द्वैतजातम् । ७ यत् सूत्रात्मकं कथयन्त्यागमविद इत्यर्थः । ८ अनुवृत्ति—अनुवादाभावे निग्रहप्रसक्तेस्तदावयवत्वम् ।

ईयदेतद्व्याकृतमित्यादि वर्तते इत्यन्तर्भाष्यतात्पर्यमाहुर्वातिकाचार्यास्तियाहि—“स्माद्यत्सूत्रपर्यन्तं नाशाद्ब्रह्मं जने पुरा । आकाशे लदविज्ञातं सत्तामानत्र विद्यते ॥ वाचद्वि जनिर्मल्लिखितमादिप्रविभागवत् । आकाशस्तस्य सर्वस्य तत्त्वमत्र विवक्षितम् ॥ अतिरेकं सती नेदं सन्नेत्यात्मकत्वं । नाप्यन्वयः तदव्याप्तेर्नाप्यभावः सतीष्यत ॥

पृथिवीधातुस्त्रिष्वपि कालेषु वर्तत उत्पत्ती स्थिती सये च ॥ ४ ॥

सूत्रात्मकमेतदध्याकृताकाशे वर्तत इति सङ्गन्धः । त्रिष्वपि कालेष्विति यदुक्तं तदुच्यते—
उत्पत्ताविति ॥४॥

यह जो सूत्रात्मक व्याकृत जगत् है, वह जल में पृथिवी तत्त्व के समान उत्पत्ति, स्थिति और लयरूप
तीनों कालों में प्रव्यापृत आकाश में विद्यमान है ॥ ४ ॥

१ एतच्छब्दस्तच्छब्दार्थोऽयम् ।

सदता अनिमित्तस्य सत्ताद रचना मया । तत्तत्स्थितिरवेष नाम्ना अनिमित्तोक्ति । सदेवमन्त्र सर्वमुद्भूति-
स्थितिर्ह्यनिषु । सदेवति तथा स्पष्ट छान्दायोपनिषद्वचः ॥ अविगाहस्यज्जोषा सत्तेय जगतो निधि ।
वायोरारणनिर्मुक्तमधार षट्यत यत ॥ सर्वशक्तिरय शक्तिर्वा सर्वशक्तिर्भवत । न च सत्तेति सामान्य
प्रत्ययार्थसमीक्षणम् ॥ न सतो व्यतिरेकेण सतोऽप्या भाव ईयत । अप्यभावे न सन्नत विभु भावोऽतिरिक्तताम् ॥
सदस्यमुद्विगम्यस्य श्रुतिस्तस्मादनेकत । अत्रवीदुप्राप्तिमात्राव श्रुतिवादिनिर्दानम् ॥ आवाशयसाऽऽनय
सोपो मयाऽयं ब्रह्मणः । सर्वान्तरस्य नान्यस्य युग्यतऽनन्तमना यत् ॥ आकाशा वा इति तस्या बहुवचनं श्रुतिर-
ब्रवीत् । वारण वाऽऽनमो नान्यत्रान्यत्तत्पुनस्त्यते ॥ जगत्सर्वनिमित्तविस्तारविस्तारिणमाद्यकार्याणि । नाऽऽनम
कारणादय ब्रह्मस्तमाव्यते श्रुते ॥ एषोऽन्तर्याम्यस्य योनि सर्वस्य प्रवर्तय्योः मादुक्केयश्रुतिवच इति
स्पष्टमधीयते ॥ नातोऽन्तर्यामिण कल्पमम्यदव्यावृत्त बुधे । अक्षरान्तु तदेषु माव्याकृतवचो यत् ॥
तद्वेदमिति चात्रापि जगदेवाभिधीयते । अव्याकृतमिहा तत्त्वं व्याकृतमाकृतस्वत ॥ सर्वस्यैव वशीत्युक्तत्वा
यतस्तत्त्वं वैद्यताम् । यत्नात्माह श्रुतिस्तस्माद्यत्ताऽप्याकृतमुच्यते ॥ १५-२६ ॥ मुमुक्षुति विबुधोति—
दमादीति । तस्या विवक्षितमर्थमाह—यामदीति । नामरूपकर्मणिभ्यो अनिमित्तो जगतोऽतिरिक्त कार्यमप्रतिष्ठा-
मिनि द्विषादार्थ ॥ अज्ञातब्रह्म जगत्सन्तत्त्वमित्येतदुपपादयितुं कल्पितरव तस्य साधयति—व्यतिरेकमिति ।
अनारम्भत्वतो नि स्वरूपप्रसङ्गादिति यावत् । तदव्याप्तजगत्स्याजडेन तादात्म्यायोगान्मिषो विरोधादित्यर्थ ।
अनुच्छेदे ह्यवयव हेतु ॥ अव्यव्यतिरेकमावपरिहारेण सदेव जगत्सन्तत्त्वमिति कलितमाह—सर्विति ।
अत आद्यार्थ स्पष्टयति—सतत्त्वेति ॥ स्थितिबले जगत सद्भूतवैषम्य कान्तात्तर नेवमित्याशङ्क्याऽऽह—सदेवेति ।
वयन्तरेणामावीज शब्दार्थ । कालत्रयेऽपि जगत सदेव तत्त्वमित्येव नाममाह—सर्विति ॥ अज्ञात सदेव
जगत्सन्तत्त्व वेतस्मात्पर तदव नास्तीत्याशङ्क्याऽऽह—अवगिति । निधिननिर्दानम् ॥ न सत्ता जगतो निधित्त-
त्वास्तद्वेदुर्वा मानाभावादित्याशङ्क्याऽऽह—सर्वशक्तिरिति । सदेव साध्यत्वारम्य या शक्ति सच्छब्दवाच्या
तजोब्रह्मागामीक्षणपूर्वं स्पष्टत्वं नोच्यत सा सर्वस्य जगत शक्तिरुपादानमात्रमभ्यासपर्याप्तित्यर्थ । सतो भाव
सतति व्युत्पत्ते सत्ताया सामान्यतत्त्वतोपादानत्वायोगादामस्यान्यपरतत्याशङ्क्याऽऽह—न वेति ॥ प्रत्यक्षार्थो
भावस्तस्य सदतिरिक्तत्वावसीक्षण कथयति तत्राऽऽह—नति । सदस्यभावाभावशुभभावाव हनुमुक्त्वा पुक्तिमाह
—अप्यभावा इति ॥ तदनुपाह्वानं नानुचयति—सर्विति । यदादम् दाक्षित्येणाभाववज्जगतो मूलकारणाद्भेदे-
नाभाव बन्धनी वाचारम्भश्रुतिर्भावाभावात्मकस्य सदतिरनाद्यसत्त्वमादुप्राप्तिमात्रत्वमाहस्य ॥ आकाशे तदोत
वेत्पत्राऽऽकाशजगदेनामात ब्रह्म विवक्षितमित्युक्तमन्य त्वाकाशजगदेनामाकृतमादाय तदाऽऽन्यतस्मन्तर्थाणि
कल्पयन्तस्तस्यामन्यत्त्वान्तर परमात्मनानादुत्पत्त्याह—आकाशति । जगत सत्त्वस्याऽनन्तरत्वेन श्रुतमाकाश
नामातादुब्रह्मणोऽन्यान्तर सर्वान्तरत्वेत्यान्यत्राभावादित्यर्थ ॥ अथ भूताकाश रुद्राकाशश्रुत्या सर्वान्तरत्विज्ञ-
वाचित्वा तस्यैवैह ग्रहो युक्तस्तत्राऽऽह—आकाश इति । आकाशा ये नाम नामरूपयोर्विवक्षितेत्यत्रापि भूता-

‘सा होवाच नमस्तेऽतु याज्ञवल्क्य यो ‘म ‘एतं

‘व्यवोचोऽपरस्मै धारयस्वेति पृच्छ गार्गीति ॥५॥

उस गार्गी ने फिर कहा—हे याज्ञवल्क्य ! आपको नमस्कार है जो कि आपने मेरे इस प्रश्न का उत्तर दे दिया। अब आप दूसरे प्रश्न के लिये तैयार हो जावें। याज्ञवल्क्य ने कहा—हे गार्गी ! पृच्छ ॥ ५ ॥

पुनः सा होवाच नमस्तेऽस्त्वित्यादि प्रश्नस्य ‘दुर्वचत्वप्रदर्शनार्थम् । यो मे ममैतं प्रश्नं व्यवोचो विशेषेणापाकृतवानसि । एतस्य दुर्वचत्वे कारणं सूत्रमेव तावदगम्यमित-
रदुर्वच्यं किमुत तद्यस्मिन्नोतं च प्रोत चेत्प्रती नमोऽस्तु ते तुभ्यमपरस्मै द्वितीयाय

उसने पुन कहा—‘आपको नमस्कार है (जिन्होंने मुझे इस प्रश्न का उत्तर दे दिया)’ इत्यादि मन्त्र यह प्रदर्शित करने के लिए है कि प्रश्न का उत्तर देना अत्यन्त कठिन था। जिन्होंने मेरे प्रश्न का ‘व्यवोच’ यानी विशेषरूप से उत्तर दिया है। प्रथम तो प्रश्न की कठिनता का कारण यह है कि सूत्रात्मा ही प्रागमातिरिक्त प्रमाण से अगोचर है इसलिए (याज्ञवल्क्यादि मन्त्रद्रष्टा ऋषियों के अतिरिक्त) दूसरों से इसका उत्तर नहीं दिया जा सकता फिर जिम (अन्तर्यामी प्राकाश) मे वह ओत

१. एवमुत्तरितप्रथमप्रश्ना गार्गी । २ यस्मै । ३ मम । ४ दुर्वच प्रश्नम् । ५ विशेषेणोति त-
वानसि अतस्ते नमोऽस्त्वित्यवयव । ६ दुर्गतमुत्तरं हि नमस्कार्यो भवति । ७ उत्तरितवानसि । ८.
प्रागमातिरिक्तप्रमाणागोचरमत एव याज्ञवल्क्यातिरिक्तदुर्गतरम् । ९ अन्तर्यामिण्याकाशे । १० यथोक्त-
प्रश्नसमाधानाय ।

काशविषयत्वमाकाशमन्दस्य किं न स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—वारण चेति । अत्र हि कारणत्वमाकाश-
स्योच्यत आरमैवाज्ञातस्तथेति च वेदान्तस्थितिस्तथाच सर्वकारणत्वनामरूपास्पृष्टत्वलिङ्गाभ्यां तद्वद्भूति
श्रुतेऽज्ञाऽज्ञाज्ञाज्ञादस्य श्रुत्यन्तरे बहुविषयत्वमाज्ञातोऽर्थात्तत्त्वविषयवेदादित्य नोक्तत्वात्प्रकृतोऽपि तद्विषयता
न हि सति सन्न सर्वान्तरव्य बाधितुमुचितमाभावाद्यदस्तु प्रयोगबाहुल्याद्वद्भाष्यपि सभवतीति दहराधिपत्तये
विस्तृतमाकाशमन्त्रिणादिति चाकृतिमिति भावः ॥ आवाकाशवदोऽज्ञानबहुविषयोऽपि मान्तर्गमिविषयस्तस्य
ततोऽन्यत्वादित्याशङ्क्याऽऽह—जगदिति ॥ वारणान्तर्गमिणोभेदे मानाभावमुक्त्वा तदभेदे श्रुति प्रमाणमिति
—एष इति । एष सर्वेश्वर एष सर्वज्ञ एयोऽन्यत्राभ्यय धीनि सर्वस्य प्रभवाप्ययो हि भूतानामिति युतिप्रसिद्ध
फलमाह—नात इति । भेदे मानाभावाद्भेदे तद्भावाच्चेत्यत शब्दार्थः । अन्तर्यामिणाऽन्यत्राभ्याहृतमित्यत्र
मुख्यतरमाह—अक्षरान्तरेष्विति । आह्वयत्रयेऽपि पृथिव्याद्यक्षरान्तरेष्वव्याहृतशब्दाश्रयणात्सूत्रजगदविष्टान-
त्वेनाऽज्ञान निदिष्ट नान्तर्गमिणोऽन्तरमव्याहृतमिति शक्य न त्पयितुमित्यर्थः ॥ अत्राभ्याहृतशब्दाभावेऽपि
तद्भेदमित्यत्र श्रुतमन्त्रमिहाज्ञाज्ञादेनाऽऽह्वयता तर्गम्यव्याहृतशब्दाभेदमिदिदित्याशङ्क्याऽऽह—तद्वेति । न
तद्विष्टमन्त्रमन्त्रागनिमित्त तत्त्वमित्यवार्थो जगत्तस्य व्याहृतशब्दत्वमेव नाभ्याहृतशब्दत्वमित्याशङ्क्याऽऽह
—तस्मैति ॥ तद्वेदत्रयाह्वयशब्देन कारणत्वमव जगदुक्त चेदत्रापि तदेवाऽज्ञानशब्देनोक्त्वा तत्र कार्यत्वस्य
जगदान प्रोत चास्तु तत्रापि ततोऽर्थात्तरमन्त्रोभेदात्तदुपाऽह—मर्त्येति । सर्वस्य यशो सर्वस्यज्ञान स
साधुरेयादिना निय नास्मत्त्वा तस्मैव विविदिपावालयन चेदत्वं श्रूयते न च तदज्ञातत्वं विना युक्तमज्ञात-
मव्याहृतमिति च पर्वोऽज्ञोऽन्तर्याम्याह्वयतमित्यर्थः ॥

'सा होवाच यदूर्ध्वं याज्ञवल्क्य दिवो-यदवाकपृथिव्या
यदन्तरा छावापृथिवी इमे यद्भूतं च भवच्च भविष्य-
च्चेत्याचक्षते कस्मिंस्तदोतं च प्रोतं चेति ॥६॥

उसने बड़ा—हे याज्ञवल्क्य । जो धूलोक से ऊपर, पृथिवी से नीचे, तथा धूलोक
और पृथिवी के बीच में है, एवं जो यह स्वयं धूलोक और पृथिवी लोक है जिन्हें 'भूत, वर्तमान तथा
भविष्यत्' ऐसे शब्दों से कहते हैं, वे सब किसमें ओत-प्रोत हैं ॥ ६ ॥

प्रश्नाय धारयस्य दृढो कुर्वात्मानमित्यर्थः । पृच्छ गार्गीतीतर' आह ॥ ५ ॥

व्याख्यातमन्यत् । सा होवाच यदूर्ध्वं याज्ञवल्क्येत्यादिप्रश्नः प्रतिवचनं चोत्तरस्यै-
वार्थस्यावधारणार्थं पुनरुच्यते । न किञ्चिदपूर्वमर्थान्तरमुच्यते ॥ ६ ॥

'वक्ष्यमाणं वाक्यमन्यदित्युच्यते । 'तदेव प्रश्नप्रतिवचनरूपमनुवदति—सा हेति । पुनरुच्यते-
'किञ्चित्करत्वं व्यवर्तयति—उत्तरस्येवेति ॥६॥

और प्रोत है, उसका तो बहना ही क्या है इसलिए (यद्योत प्रश्न के समाधान हो जाने से) आपकी
नमस्कार है । अब "अपरस्मै" अर्थात् द्वितीय प्रश्न के लिए "धारयस्वेति" अर्थात् अपने को तैयार कर
लोलिए । इस पर याज्ञवल्क्य ने कहा—हे गार्गी । पूछ लो ॥ ५ ॥

('सा होवाच' से 'ओत च प्रोत चेति' में) इसकी व्याख्या पहले ही कर दी गई है । मन्त्र में
'यदूर्ध्वं याज्ञवल्क्य' इत्यादि प्रश्न और इसका उत्तर पहले ही कहा जा चुका है । उक्तार्थ का पुनः
निश्चय करने के लिए यह कहा जाता है । यहाँ कोई अपूर्व अन्य अर्थ नहीं कहा गया ॥ ६ ॥

१. एवमुक्तस्यैवार्थस्यावधारणार्थं पूर्वोक्त एव प्रश्नस्तदनुवादपूर्वकमुक्तिमेव प्रतिवचनं बोधायना क्रमेणानुवृत्ते सा
होवाचेत्यारम्भ कस्मिन्नु खल्वित्यतः प्राक्तनेन प्रबन्धेन । २ याज्ञवल्क्य । ३ उक्तस्यैवार्थस्यावधारणार्थमिति—मां
प्रत्युत्तरित एवार्थं याज्ञवल्क्यस्यापि निश्चयोऽस्ति न वेत्येव तदीयनिश्चय निश्चेतुमित्यर्थ । न हि सकृदुक्तिमात्रेण
तदर्थे तन्निश्चयोऽवगन्तुं शक्यते यतोऽपि विद्वानपि भूतप्रेताद्यावन्मन्त्राच्छ्रुच्छास्त्रं शक्ति न च तावन्मात्रेण तदर्थे
तन्निश्चयं शक्यो निश्चेतुम् । तदुक्तं वार्तिके—“पृष्टं भूयांसि चापृच्छदुक्तधीदृढनिश्चितो । परायत्तप्रबोधोऽपि
शक्तो वक्तुं यतस्तत्” ॥ ५५ ॥ इति । परायतेति—भूताद्यावन्माधोनज्ञानादिबाधोऽपि यथा वक्तुं शक्त
सबृहन्नृत्वसंपादकस्तत् पृष्टमेवोक्तार्थं दृढनिश्चयनिश्चयमायापृच्छदित्यर्थ । याज्ञवल्क्योऽपि उक्त एवार्थं स्वनिश्चय
निश्चयानुगतमुक्तमेव प्रतिवचनमेवकारण्येन पुनरुक्तवान् आकाश एव तदोतं च प्रोतं चेति । अथवा, पृथिव्या-
दयोऽप्यवादिद्वाराऽऽकाश एव लीयन्तं यथा तद्वत्सूत्रमपि परस्परयं तत्र लीयतं तत्र साक्षादिति प्रष्टुं मुक्तस्यैव
प्रश्नस्य पुनर्वचनम् । साक्षादेवेत्युत्तरितमुक्तस्यैवात्तरस्य एवकारण्येन पुनरुक्तिः । अथ पक्षे एवकारः
साक्षादर्थकः । तथा च पूर्वप्रश्नप्रतिवचनपारिवर्तच्छेषभूतमिति न वित्प्रसक्तिरिति ध्येयम् । स्पष्टं चैतद्वार्तिके ।
४. न किञ्चिदपूर्वमिति । एतेन यदुक्तमित्यादि द्वितीयं वाक्यं प्रश्नान्तरमित्यपारतं द्वौ प्रश्नौ प्रश्नार्थं द्वौ
प्रश्नाभ्यामुपोदस्यामित्युपक्रमादिति ध्येयम् । ५. सा होवाचेत्यारम्भं वस्मिन्वित्यतः प्राक्तनम् । ६. उक्तमेव—
वक्ष्यमाणवाक्यमेव । ७. अप्रयोजकत्वं निरर्थकत्वमिति यावत् ।

स होवाच यदूर्ध्वं गार्गि दिवो यदवाकपृथिव्या
यदन्तरा द्यावापृथिवी इमे यद्भूतं च भवच्च भविष्य-
च्चेत्याचक्षत आकाश एव तदोतं च प्रोतं चेति
कस्मिन्नु खल्वाकाश ओतश्च प्रोतश्चेति । ७॥

तब उस याज्ञवल्क्य ने कहा—हे गार्गि ! जो छुलोक में ऊपर, पृथिवी से नीचे और छुलोक तथा पृथिवी के बीच में हैं एव जा स्वयं छुलोक तथा पृथिवी हैं तथा जिन्हें भूत, भविष्यत् और वर्तमान ऐसे शब्दों से कहते हैं, वे सब आकाश में ही घात प्रोत हैं (पूर्वोक्तवाक्य से प्रथम प्रश्नोत्तर को ही पुष्ट किया गया है, जिसे अग्रिम प्रश्न के उपक्रमरूप से गार्गी ने कहा है) । किन्तु आकाश किसमें प्रोत-प्रोत है ? (गार्गी समझती है जब आकाशतत्त्व का बतलाना कठिन है, फिर भला आकाश के प्रोत-प्रोत के स्थान को बतलाना कठिन होगा । अतः प्रश्न के उत्तर में माने पर याज्ञवल्क्य स्वयं ही निगूहीत हो जायगा) ॥ ७ ॥

सर्वं यथोक्तं गार्ग्या प्रत्युच्चार्यं तमेव पूर्वोक्तमर्थमवधारितवानाकाश एवेति याज्ञवल्क्यः । 'गार्ग्याह—कस्मिन्नु खल्वाकाश ओतश्च प्रोतश्चेति । 'आकाशमेव तावत्कालत्रयातीतत्वादुर्वाच्यम् । ततोऽपि कष्टतरमक्षरं यस्मिन्नाकाशमोतं च प्रोतं चातोऽवाच्यमिति कृत्वा न प्रतिपद्यत सांऽप्रतिपत्तिर्नाम निग्रहस्थानं तात्त्विकसमये । अथावाच्यमपि वक्ष्यति तथाऽपि विप्रतिपत्तिर्नाम निग्रहस्थानं विरुद्धा प्रतिपत्तिर्हि सा

'प्रतिवचनानुवादतात्पर्यमाह—'गार्ग्येति । प्रश्नाभिप्रायं प्रकटयति—आकाशमेवेति ॥ ७ ॥

गार्गी के पूर्वोक्त मन्त्र को पुनः उच्चारण कर याज्ञवल्क्य ने "आकाश एव" ऐसा कहकर पूर्वोक्तार्थ का ही निश्चय किया है । (अब) गार्गी द्वितीय प्रश्न करती है—किन्तु वह आकाश किसमें प्रोत-प्रोत है ? कालत्रय से सस्पृष्ट न होने के कारण दुर्बोधना से पहले तो आकाश का ही प्रतिपादन करना कठिन है । अक्षर तो उसमें भी मिले हैं जिसमें कि आकाश प्रोत-प्रोत है, अतः यह अनिर्देश्य है, ऐसा मन में सोचते हुए उसे कोई नहीं प्राप्त कर सकता । एव वक्तव्य की अस्पष्टता को नैयायिकों के मत में निग्रहस्थान माना जाता है । तथा यदि याज्ञवल्क्य ने इस अनिर्देश्य तत्त्व का निर्देश किया तो यह विप्रतिपत्तिरूप निग्रहस्थान होगा क्योंकि अनिर्देश्य को कहना यह विरुद्ध प्रतिपत्ति ही है,

१ गार्गी द्वितीय प्रश्न करोति । २ आकाशमेवेत्यादि—अन्तर्याम्यपरपर्यायमव्याहृतमेव तावत् कालत्रया-सस्पृष्टत्वादुर्बोधनत्वनं वचनवचनम् उक्ताकाशादप्यक्षरमतिदुर्वाच्यम् । ३ अतः—अमेपरत्वेकत्वप्रत्यक्षिदा-त्मकरवाच्यावसानमुपन्यजातामातभिन्नत्वादिहेतुनोऽनिर्देश्यमिति मनसि निधाय अक्षरविषयां प्रतिपत्तिं न लभतेऽप्य याज्ञवल्क्यः । ४ वक्तव्यशस्फूर्तिरिति यावत् । ५ प्रतिवचनस्य योजुवादस्तात्पर्यम् । ६ गार्ग्यायथोक्तं सवमित्यव्याभिप्रायेण प्रतीकमादत्ते—गार्ग्येतीति ।

स होवाचैतद्वै तदक्षरं गार्गि ब्राह्मणा अभिवदन्त्य-

ॐ स्थूलमनण्वहृस्वमदीर्घमलोहितमस्नेहमच्छायमतमो-

उस याज्ञवल्क्य ने कहा—हे गार्गि ! आकाश के प्रोत-प्रोत स्थानरूप उस इस तत्त्व को तो ग्रहवेत्ता पुरुष 'प्रक्षर' कहते हैं । वह अक्षर न स्थूल है, न सूक्ष्म है, न छोटा है, न बड़ा है, न लाल है, न जल का गुण द्रवरूप है, न छाया है, न ग्रन्धरा है, न वायु है, न आकाश है, न लाक्षादि के समान सगवाला है,

यदवाच्यस्य वदनमतो दुर्वचनं प्रश्नं मन्यते गार्गी ॥ ७ ॥

तद्वोपद्वयमपि परिजिहीर्षन्नाह—स होवाच याज्ञवल्क्य 'एतद्वै तद्यत्पृष्टवत्यसि कस्मिन्नु खत्वाकाश प्रोतश्च प्रोतश्चेति । किं तदक्षरं यन्न क्षीयते न क्षरतीति वाञ्छरं

अप्रतिपत्तिर्विप्रतिपत्तिश्चेति दोषद्वयं 'सामान्येनोक्तं विशेषतो ज्ञातुं पुच्छति—किं तदिति ।

इसलिए (बोलने से विप्रतिपत्ति एवं न बोलने से पराजय के कारण दोनों ओर मुसीबत दीखने से) गार्गी इस प्रश्न को दुर्वच मान रही है ॥ ७ ॥

उक्त दोषद्वय की निवृत्ति करने की इच्छा से याज्ञवल्क्य कहते हैं । उस याज्ञवल्क्य ने कहा—(उपस्त एवं कहोल द्वारा प्रोक्त) तूने जिसके विषय में पूछा था, "किं वह आकाश किसमें प्रोत-प्रोत है" वह यही है । वह क्या है ? "प्रक्षरम्" यानी क्षीण और क्षरित न होने वाला अक्षर है । हे गार्गी !

१ अत इति—वदने विप्रतिपत्तिरवदने पराजय इत्युभयतः पाञ्चदशनादित्यर्थः । २ एतद्वै तदित्यत्र—उपस्तप्रश्नोक्तं सादृष्टैतन्न्यत्वं पदमध्यमेनपदेन विवक्षितम् । कहोलप्रश्नोक्तं तत्पदार्थोऽयं तच्छब्दार्थः । कार्य-कारणविनिर्मुक्तमद्वयं स्वप्रवाणमसङ्गं वस्तु स्रोतमित्यु वक्ष्यते इति वदन्ति । ३ प्रत्ययभिन्नं ब्रह्मैव तदक्षरमिति ब्राह्मणा अभिवदन्ति । ४ एतद्वै तदित्येष सामान्येनोक्तम् ।

ॐ अस्त्यसमनण्वहृस्वमदीर्घमित्यादि । अत्राहूर्वाङ्गिकाचार्यास्तथाहि—“परिमाणमहामृतप्राणानामात्मवाद्य । कारणाद्या निषिध्यन्ते क्रमेण प्राप्यपेक्षया ॥ प्रसज्यपर्युवासाम्या नम्रयं कोऽत्र गृह्यते । स्थूलापह्नूतिरेकत्र पर्युदासेऽपि तदन्यतः ॥ स्थूलापह्नूतिरेत्र स्यादस्तु यस्यात्माधिकम् । भाभावनिष्ठोऽन्यत्रापि निषेध किमुताक्षरे ॥ पर्युदासेऽपि वस्तुताना न पृथक्त्वेन सन्निधिति । रज्जुसर्पादिवत्तस्मात्प्रोभयत्रापि दोषता ॥ दृष्टोऽपवादो लोकेऽस्मिन्नुत्तरगणिते विषये सति । स्थूलादेरपवादोऽयं निर्वृत्त्यै घटते कथम् ॥ उत्तरगस्यास्ति विषयो योऽस्मिन्नातमत्त्वक । अपवादस्य विषयो ज्ञातात्मैकतत्त्वकः ॥ अथ्यस्तदिदं निषेधश्च व्योम्येकस्मिन्मया तथा । उत्तरगपवादविधिनियेषा एकसात्मनि ॥ यदि वाञ्छरयाथात्म्यं स्थूलादेरिह गम्यते । सग्याथात्म्यमहेयं दत्तयाऽस्याक्षरमात्रतः । स्थूलादिहेनोर्वाहोवा ध्यान्तस्य प्रत्यगात्मनि । अस्थूलोक्तिसमुत्थात्मयाथात्म्यज्ञानवह्निना ॥ क्षित्यादौ विषयदन्तेऽस्मिन्स्थूलादेः समवो ननु । तदोत्प्रोतवाच्यं तच्च सर्वं निराकृतम् ॥ तस्याक्षरे क प्रसङ्गो यतस्तत्प्रतिपिष्यते । अपि चे तदसमाप्य किमु तत्प्रत्यगात्मनि ॥ समस्तव्यस्तता केचिदब्रह्मण प्रतिजानते । यतोऽस्तस्ताप्रियेषाद्यं निषिद्ध सन्निषिध्यते ॥ व्यक्तावस्थाऽन्यदेतेषा निषिद्धा कारणात्मनि । अस्त्यवस्थानियेषोऽयं त्रितये त्वक्षरात्मनि ॥ एव च सति तत्पूर्णं ब्रह्म कृत्स्नं च मुख्यते । अन्यथाऽकृत्स्नमेव स्वादिनिर्मोक्षदं सज्यते ॥ न वा निषेध स्थूलादेस्तस्य प्रागेव सिद्धितः । तन्निषेधानुवादेन प्रतीतिं ब्रह्म बोध्यते ॥ स्थूलादिभ्येयमामातृनिषेधफलं स्वयम् । विद्धि

ऽवाय्वनाकाशमसङ्गमरसमगन्धमचक्षुष्कमश्रोत्रमवाग-
मनोऽस्तेजस्कमप्राणममुखममात्रमनन्तरमबाह्यं न तद-
श्नाति किञ्चन न तदश्नाति कश्चन ॥ ८ ॥

न रस है, न गन्ध है, न नेत्रवाला है, न श्रोत्रवाला है, न मनवाला है, न तेजवाला है, न प्राणवाला है, न मुखवाला है, न मापवाला है, उसमें न अन्दर है, न बाहर है, किंबहुना न वह स्वयं कुछ खाता है, न उसे कोई खाता है (तात्पर्य यह है कि न वह विशेषणरूप है और न विशेषणवाला है। वह तो ममत्व विशेषणों से रहित, एक अद्वितीय तत्त्व है) ॥ ८ ॥

तदक्षरं हे. गार्गी ब्राह्मणा ब्रह्मविदोऽभिवदन्ति । ब्राह्मणामिवदनकथनेन नाहमवाच्यं
वक्ष्यामि न च न प्रतिपद्येयमित्येवं दोषद्वयं परिहरति । एवमपाकृते प्रश्ने पुनर्गार्गीः
प्रतिवचनं द्रष्टव्यं ब्रूहि किं तदक्षरं यद्ब्राह्मणा अभिवदन्तीत्युक्तं आह—अस्यूतं तत्स्यू-

‘अस्यूतादिवाक्यमवतार्यं श्याकरोति—एवमित्यादिना । ‘यदग्ने रोहितं रूपम्’ इत्यादिभुतिमाधि-

“ब्राह्मणाः” अर्थात् ब्रह्मवेत्ता उसे (अत्यभिन्न ब्रह्म की ही) अक्षर कहते हैं । ब्रह्मवेत्तोक्ति कथन से
“मैं अनिर्देश्य का वर्णन नहीं करूँगा, न ही मैं अक्षरविषयिणी प्रतिपत्ति से रहित हूँ” इस प्रकार दो दोषों
का परिहार करते हैं । इस प्रकार प्रश्न का निराकरण हो जाने पर पुनः गार्गी के इस प्रतिवचन का
स्वरूप समझना चाहिये । वह अक्षर बताइये, जिसे ब्रह्मवेत्ता कहा करते हैं—ऐसा कहे जाने पह यात्र-

१. न चाक्षरविषयप्रतिपत्तिविषयोऽहम् । २. प्रतिवचनस्वरूपमाह—ब्रूहीत्यादि । ३. स्यूतादयश्चेति—
तथा चास्यूतवाक्यं तच्छब्दक्यं घटादिवन्निर्दिष्टमिति भावः । ४. अस्यूतेति—ब्राह्मणानां चेतस्त्वसवेद्यं तर्हि
घटादिवन्निर्दिश्यं स्यादित्यासाङ्क्येत्यादि ।

सर्वान्तर ब्रह्म साक्षादिर्यादिसंज्ञकम् ॥ सर्वेषामपि बोधानामेव सति न संभवः । नेति नेतीतिवद्व्याख्या
सर्वाऽपीह समीक्ष्यताम् ॥ ७२-८२ ॥ ब्रह्मस्त्वमित्यादीनां तात्पर्यं समुल्लसति—परिमाणेति । आद्येनाऽऽदिपदेन
रसादिप्रहो द्वितीयेन तेजोमुखापृक्तिः । क्रमेण निवेद्ये हेतुमाह—प्राप्तीति । सर्वेषु बिदोपणेषु पूर्ववादी नवमं
विकल्पयति—अस्यूतेति । अस्यूतप्रतिषेधपक्षे वाक्यस्याभावनिष्पत्त्यमाह—स्यूतेति । द्वितीये षष्ठे तद्वह्निः
स्यूतादीनामक्षरादन्वत्त्वादिमाह—पर्युदास इति ॥ सिद्धान्ती प्रथमपक्ष समाचरेत्—स्यूतेति । सप्तम्यर्थं स्फुटयति
—वस्त्विति । तर्हि वाक्यस्याभावनिष्पत्त्येव नेत्याह—नाभावेति ॥ द्वितीये समाधिमाह—पर्युदास इति ।
वाक्यस्याभावनिष्पत्त्येव तद्वह्निर्वा नेति निवचयति—तस्मादिति ॥ प्रथमपक्षमास्तिपति—दृष्ट इति । न
हिस्यादियुत्सर्गविषये सत्यन्तीयोमीय पशुभालभेदेत्यपवादा दृष्टेः न च तद्विषयभेदोऽद्वयेऽस्त्यतः स्यूतादेर्नपवादा
इत्यर्थः ॥ यस्तुनोऽद्वयत्वेऽपि तत्रोत्सर्गपवादव्यवस्था युक्तेति परिच्छरति—उत्सर्गस्येति । प्रतीच्यज्ञाते प्राप्तं
स्यूतादि तस्मिन्नेव ज्ञात निषिध्यत इत्यतः च रज्ज्वामजातायां प्राप्तस्य संप्रतिस्तस्यां ज्ञातायां निषेधस्तत्प्रसङ्ग-
प्रतिषेधः साधोयानित्यर्थः ॥ एकत्रैवाऽऽमनि प्राप्तप्रतिषेधो स्यूतादेरित्येतददृष्टान्तेन स्पष्टयति—अध्यस्तेति ॥
प्रसङ्गप्रतिषेधानुरोधेनास्यूतादिवाक्यस्यार्थमुक्तत्वा पर्युदासमनुष्ठेयार्थान्तरमाह—यदि चेति । तदेव दृष्टान्तेनाऽह—
अगति । स्यूतादिदेवगोऽद्वयत्वावेदनपर वाक्यं न निषेधपरमित्यर्थः ॥ प्रतीचि स्यूतादिदेवबोधस्य वाक्योत्पद्योर्धेन

त्याऽऽह—मानेय इति । अवायुविशेषणेनाप्राणविशेषणस्य पुनरुक्तिमाशङ्क्याह—प्राध्यात्मिक इति ।

रूपेणापि वक्तुमशक्यत्वात् ।
बाधपर वा बाध्यमित्याद्यमेव कल्पमाश्रित्याधर्मान्तरमाह—स्थूलादीति ॥ निषेधपक्षे पुनरर्थान्तर वक्तुं पूर्वपक्षयाम्—
—क्षित्यादाविति । अस्तु तर्हि पृथिव्यादावकृताङ्गान्ते स्थूलादिनिषेधो नेत्याह—तदिति । यदिदं सर्वमप्येवमा-
दिना पृथिव्याद्यव्याकृतान्तरमहाउचितेरेकेण नेत्यब्रह्मणाम्ना तत्र स्थूलादिनिषेधो धर्म्यभावादिदयम् ॥ अक्षरे तर्हि
तन्निषेध्यतामुक्तयोपाभावादित्याशङ्क्य प्राप्त्यभावाग्नैर्वाभित्याह—तस्येति । प्राप्त्यभाव कैमुतिक्रम्यायेनाऽऽह—
अपीति । खमग्राह्यम् ॥ एवमाशेषे स्वयुध्यतमनिरात्मपरत्वेन वाक्यस्यार्थवत्त्वमाह—समस्तेति ॥ कारण-
निषेधफलोक्तस्य स्थूलादिहेतादाहो वस्तुक्तमनुवदति—व्यक्तति । यदिदं सर्वमित्यादिना व्यक्तावस्था स्थूलादीना-
कारणे निरस्ता तेपामेव शक्त्यवस्था कार्यकारणविलक्षणेश्वरे निरस्त्या तदव्यक्तत्वादिवाक्यमित्यर्थः ॥ कारण-
निषेधे किं फलमिति तदाह—एव वेति । कार्यकारणनिषेधे सति प्रतीचि श्रुत ब्रह्मादिपद मुख्यार्थं स्यात्तदनिषेधे
वस्तुपरिच्छेदाद्गोणार्थमेवासंश्लेषवत्स्वात्मनाऽऽसम्भानाख्यो मोक्षवचनं सिध्येत्ततो मोक्षशास्त्रबाध स्यादित्यर्थः ॥
तत्त्वमादिवद्विधिमुखेन बोधकमस्थूलादिवाक्यमित्यर्थान्तरं वदन्निषेधपरत्वं त्यजति—न वेति । बोधप्रोक्तवाक्येन
स्थूलादिनिषेधस्य सिद्धत्वादिति हेत्वर्थः । निषेधपरत्वाभावे किपर वाक्य तदाह—तन्निषेधेति ॥ स्थूलादि-
निषेधमनूय तत्साक्षिण स्वमर्थं ब्रह्मत्ववाचनप्रकारमभिनयति—स्थूलादीति । तर्हि तेषां स्थितस्तन्निषेधस्य
फलं स्फुरण तदात्मना गम्यमानं स्वप्रकाशं स्वपदलक्ष्यमात्मानमुक्तविशेषणं ब्रह्म विद्योति योजना ॥ विधिमुखेन
बोधकत्वे वाक्यस्याभावनिष्ठत्वमक्षरस्य सद्व्यवस्थामित्यादि बोधमनवकाशमिति लाभ दर्शयति—सर्वेपामिति ।
कथं तन्वति वाक्यं विधिमुखेन वाक्यकत्वं तथाऽऽह—नेत्यादिना ॥

अप्यन्यद'च्छायम् । अस्तु तर्हि तमोऽतमः । भवतु वायुस्तर्ह्य'वायुः । भवेत्तर्ह्य'काशम-
नाकाशम् । भवतु तर्हि 'सङ्गात्मकं जनुवद'सङ्गम्- । रसोऽस्तु तर्ह्य'रसम्- । तथा
'गन्धोऽस्त्वगन्धम् । अस्तु तर्हि 'चक्षुरचक्षुष्कं' न हि- चक्षुरस्य । करणं
विद्यतेऽतोऽचक्षुष्कम् । "पश्यत्यचक्षुः" इति मन्त्रवर्णात् । तथाऽश्रोत्रं स शृणोत्यकर्णं
'इति । भवतु तर्हि वागवाक् । तथाऽमनः । तथाऽज्ञेजस्कमविद्यमानं तेजोऽस्य तव-
तेजस्कम् । न हि तेजोऽग्न्यादित्यादि'प्रकाशवदस्य विद्यते । अप्राणमाध्यात्मिको वायुः
प्रतिपिध्यतेऽप्राणमिति । मुखं तर्हि 'द्वारं तदमुखम् । अमात्र मीयते येन तन्मात्रममात्रं

अमात्रमिति "मानमेयान्वयो निराक्रियते । तस्मैत्यात्मोक्तिः । "सपिण्डतमयं माह—सर्वेति । "तदुप-

कहो, नहीं उसका छायारूप कथन सर्वथा असत्य होने के कारण वह छाया रहित है । अच्छा तो उसे
अन्धकाररूप द्रव्य मान लीजिए, नहीं, वह तमोभिन्न है । तो वायुरूप मान लो, नहीं; वह वायु भी नहीं
है । तो फिर आकाश मान लें, नहीं, वह आकाशभिन्न है । (सूक्ष्म राग तो आत्मा में देखा जाता है,
इसलिए) उसे फिर लाक्षा के समान सङ्गात्मक मान लें, नहीं, वह असङ्ग है (क्योंकि असङ्ग आत्मा
किसी में नहीं मिलता) । तो आत्मा रसस्वरूप कह लीजिये, नहीं, वह अरस है । उसे गन्धस्वरूप
मानना भी नहीं बनता क्योंकि वह अगन्ध है । तो फिर वह नेत्रस्वरूप होगा, नहीं, वह अचक्षुष्क है ।
हृदय के नेत्रेन्द्रिय नहीं है, इसलिए अचक्षुष्क है । श्रुति भी कहती है—"वह चक्षुरिन्द्रिय के बिना भी
देखता है" । इस प्रकार वह अश्रोत्र है । श्रुति भी कहती है—"वह कर्णेन्द्रिय के बिना भी सुनता है" ।
अच्छा तो उसे वाक्स्वरूप मान लो, नहीं, वह वाग् से भिन्न है । इसी प्रकार वह मन से परे है । इसी
प्रकार वह "अज्ञेजस्कम्" अर्थात् तेजवृत्तिरूप विज्ञान से परे है क्योंकि अग्न्यादि प्रकाश के समान
प्रकाशकवृत्तिरूप तेज उसमें विद्यमान नहीं है । "अप्राणम्" अर्थात् आध्यात्मिक वायु का उसमें प्रति-

१ अच्छायमिति । छायाऽतीतिस्तमोऽध्वान्त तदुभयभिन्नमिति चिदतिरिक्तत्वशङ्कानिराकृतेति वृत्तिकृतम् ।
भौतिकदीप्तीनामुपलक्षणतया विशेषणान्तरैर्बुद्धस्तत्त्वान्प्राकृततया चिद्वृत्तिरूपमित्यर्थकमच्छायमित्युक्तम् । तथापि
आवात्मकतया तम एवाभावात्मकाऽदीप्तिरिति भिन्नं भवितुमर्हतीति मा स्म शङ्कीर्यतम इति । इत्थं धानेक-
विशेषणानां सर्वनिषेधे तत्पर्ययं धूम्यपर्यवमामितया चित्त्वमपिनिषिद्धमेव श्रुतेत्याशङ्काऽऽनीता भवतीत्यभि-
प्रायेणाह—इति चिदतिरिक्तत्वशङ्का निराकृतेति । इति—आम्नां विशेषणाम्नाम् । शङ्का—उक्तोत्पाना ।
निराकृता—उक्तविषया निरस्तैत्यर्थः । २ बाधवाकाशनिषेधाम्नां भूतत्व निषिद्धम् । ३ सूक्ष्मरागादेरात्मनि
दृष्टेरिदमापादनम् । ४ "असङ्गो न हि सज्जत" इति श्रुतेः । ५ रसगन्धनिषेधाम्नां भूतगुणनिषेधो-
ऽभिप्रेतः । ६ अचक्षुष्कमिति—अत्र समासद्वयेनेन्द्रियसम्बन्धस्तत्तादात्म्यं च प्रतिपिध्यते तदुक्तं वातिके—
"नेन्द्रियाण्यस्य विद्यन्त नापि तत्त्वव्यभिन्द्रियमिति" ॥ ६८ ॥ ७ अचक्षुष्कमित्यारम्भ मन इत्यन्त
सर्वेन्द्रियनिषेधोपसाराणम् । ८ मन्त्रवर्णादित्यनुपपन्नम् । ९ अतजस्वमिति—तेजोऽत्र वृत्तिरूपविज्ञानमिति
वृत्तिः । १० अग्न्यादिप्रमाणवत्प्रकाशक वृत्तिरूप तेजः । ११ द्वारमिति । अत्र वातिके—"द्वारं मुखं
प्रतीकं वा यदि का मिङ्गमुष्यते । निषेधोऽनुमितिमेव त्रयस्याप्यभिधीयते" ॥ १०५ ॥ इति । छिद्रालम्बनवित्तेषु
मुखतान्दप्रयोगदर्शनादित्यर्थः । १२ अन्यत् सवन्धं मानसत्वेयस्व चेति यावत् । १३ निष्कृष्टमिति
यावत् । १४ सर्वविशेषणराहित्यम् ।

‘एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गार्गि सूर्याचन्द्रमसौ
‘विधृतौ तिष्ठत एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गार्गि
द्यावापृथिव्यौ विधृते तिष्ठत एतस्य वा अक्षरस्य

हे गार्गि ! इसी अक्षर के प्रशासन में सूर्य-चन्द्र विशेषरूप से चारण किये हुए स्थिर हैं । हे गार्गि ! इस अक्षर के ही प्रशासन में निमेष, मुहूर्त, दिन, रात, पक्ष, मास, ऋतु और सवत्सर विशेषरूप

मात्रारूपं तन्न भवति न तेन किञ्चिन्मोयते । अस्तु तर्हि छिद्रवदनन्तरं नास्यान्तरमस्ति । भवेत्तर्हि बहिस्तस्याबाह्यम् । अस्तु तर्हि भक्षयितुं तन्न तदश्नाति किञ्चन । भवेत्तर्हि भक्ष्यं कस्यचिन्न तदश्नाति कश्चन । सर्वविशेषणरहितमित्यर्थः । एकमेवाद्वितीय हि तत्केन किं विशिष्यते ॥ ८ ॥

॥ अनेकविशेषणप्रतिषेधप्रयासावस्तित्वं तावदक्षरस्योपगमितं श्रुत्या तस्यापि

पादयति—एकमिति ॥ ८ ॥

‘अथ यद्योक्त्या नीत्या श्रुत्येवाक्षरास्तित्वे जापिते वक्तव्याभावात्किमुत्तरेण ग्रन्थेनेति तत्राऽऽह

पेध हो जाने से वह अप्राण है । मुख शब्द का प्रयोग छिद्रालम्बन चिह्न में देखने से वह मुखस्वरूप है, नहीं, वह अमुख है । ‘अमात्रम्’ यानी जिससे मापा जाता है उसे मात्रा कहते हैं । वह मात्रारूप नहीं है क्योंकि उससे कुछ भी नहीं मापा जाता । ता फिर उसे अन्तरालयुक्त कहो, नहीं, क्योंकि इसमें छिद्र न होने से यह अनन्तर है । तो उसमें बाह्य की संभावना तो हो सकती है, नहीं, वह अबाह्य है । अच्छा तो उसे भक्षण करने वाला कह लीजिए, नहीं, क्योंकि वह तो कभी कुछ नहीं खाता । वह भक्ष्य भी नहीं हो सकता है, क्योंकि उसे कोई भी नहीं खाता । भावाशय यह है कि वह सर्व विशेषणों से रहित है । जब वह अद्वितीय अकेला ही है तो फिर किमसे, किसको विशेषणयुक्त कहा जाय ॥ ८ ॥

श्रुति ने अनेक विशेषणों की अनुपपत्तिरूप प्रयास द्वारा अक्षर का अस्तित्व यहाँ तक जापित

१ उत्तररूपस्य । २ आत्मायाम् । ३ नियमितौ । ४ वर्तते । ५ छिद्रम् । ६ अनाहमव्यक्तीना-
मानन्त्येन प्रत्येक निषेधाशक्तैर्भोक्तृभोग्यात्मनैर्कीकृत्य निषेधति—न तदिति । तदक्षर किञ्चिदपि विषय न
मुह्यते कोऽपि लोकस्तदक्षर नाश्नातीत्यर्थः । वातिके तु व्याप्यर्थकमक्षरात्तुमनुपपन्नमोक्तम्—व्याप्यव्यापक-
संबन्धो न व्याप्यक्षरवस्तुनि । न तदश्नातिवाक्येन यतस्तद्व्यवृत्ते द्वयमिति” ॥ १०८ ॥ तथाचाऽऽद्यवाक्येन
व्यापकत्वस्य निषेधो द्वितीयेन व्याप्यत्वस्यति विवेकः । ७ प्रयामादिति—अनुपपत्तिरित्यर्थः । तथा च वातिके
—“स्युलाघनेकधर्माणा निषेधायासकारणात् । अस्तित्वमक्षरस्यह सिद्ध तावदहमात्मन” ॥ ११४ ॥ इति ।
निषेध्यकल्पनाऽनुपपत्त्या निषेधाऽनुपपत्त्या चाधिष्ठानत्वेनावधित्वेन च स्वप्रकाशमक्षर सिद्धमित्यर्थः । अत्र
भावाधिकरणमधिष्ठानमभावाधिकरण (भाववत्पत्ताधिकरणम्) भावधित्वित्युच्यते इति विवेकः । ८ जापितम् ।
६. ननुशब्दप्रतिनिधिरत्रायमवशब्दः । प्रस्ताप आक्षपायो वा ।

॥ अनेकविशेषणप्रतिषेधप्रयासावस्तित्वं तावदक्षरस्योपगमितं श्रुतेति । अत्राहुर्वार्तिकाचायास्तथाहि—“निषिद्ध-
मखिल वस्तु यत्किञ्चिज्जगतीदृश्यते । अवशिष्टं च यत्तत्तत्तत् प्रमाणोपपादितम् ॥ एव चेदक्षर तादृश्यमस्तीति
गम्यते । न हि प्रमाणविरुद्धादस्ति वस्तुव्यति चीदृश्यते ॥ सिद्धसाध्यत्वतो नैव तथाचोक्तोत्तरत्वतः । भावा-

प्रशासने गार्गि निमेषा मूर्हर्ता अहोरात्राण्यर्धमासा
मासा ऋतवः सवत्सरा इति विधृतास्तिष्ठन्त्येतस्य
वा अक्षरस्य प्रशासने गार्गि प्राच्योऽन्या नद्यः स्यन्दन्ते

से धारण किये हुए नियन्त्रित होकर स्थित हैं। हे गार्गि! इस अक्षर के ही प्रशासन में पूर्वदिशा की ओर बहने वाली नदियाँ एवं अन्य नदियाँ श्वेत (हिमालय) पर्वतों में बहती हैं। तथा पश्चिम की ओर बहने वाली नदियाँ जिस-जिस दिशा की ओर अनुप्रवृत्त कर दी गयी हैं, उस दिशा का अनुसरण

लोकबुद्धिमपेक्षयाऽऽशङ्क्यते यतोऽनोऽस्तित्वायानुमानं प्रमाणमुपन्यस्यति—एतस्य वा

—ग्रनेकेति । 'यदस्ति तत्सविशेषणमेवेति लोकिनी बुद्धिः । आशङ्क्यते नास्त्यक्षर निर्दिशेयमिति

कर दिया है तब भी क्योंकि लोकबुद्धि की अपेक्षा से उसके अस्तित्व की शङ्का होती है, इसलिए (अक्षरप्रतियोगिक कल्पितभेदधर्मी अन्नयामों का) प्रमित्व सिद्ध करने के लिए 'एतस्य वा अन्न-

१ अस्तित्वायेति—अभ्यप्रतियोगिककल्पितभेदधर्मनान्यस्तित्वसिद्धय इत्यर्थः । २ यदस्तीत्यादि—तथा चाक्षर नास्त्यत्र निष्प्रकारकत्वाद्यप्यतिरेकेण घटादिवदात भावः ।

भावातिरिक्तादन्मुपपन्न स्वयोज्यते ॥ मानाभावे च तन्नेति व्यतिरेक कुतोऽवयवम् । मानाभाव किमव्याप्ती-
यैनेवमभिधीयते ॥ सर्वं हि मान लोकेऽस्मिन्स्वस्वमिव्यक्तिमाधनम् । तदभावजनमिव्यक्त्वं वस्तु नास्तीति दुवच ॥
स्युत्पादनकर्मणा निषयायासकारणात् । अस्तित्वप्रसरत्येह सिद्ध तावद्द्वयारम्भ ॥ स्वमहिम्ना त्वमावोऽपि
सेदधु नैवाऽऽप्रभवत्काम । तस्मात्प्राप्यजडत्वाभ्यामित्यभावस्तथा सम ॥ मामेयमात्रमद्वावातेभ्योऽप्यन्तनिवृत्तिः ।
स्वमहिम्ना प्रसिद्धं च कुतोऽभावस्य सप्रभ ॥ स्वतो माफलरूपत्वाच्च माकार्यं प्रमाणतः । नास्तीति तु विना
मान न सिध्यत्कुम्भवत्स्वतः ॥ कुम्भ आरोप्यते यद्वत्प्रकाशो भानुसंयते । भानुप्रकाशसंबन्ध भानानान्यवपेक्षतः ॥
स्वतोऽवगतिमन्वाधासयाऽमात्रोऽवगम्यते । तथाऽवगतिस्तत्र चै नापेक्षाऽवगते स्वतः ॥ अतोऽवगत्यभावोऽपि न
स्वतोऽवगति विना । सिध्यतीह ततोऽस्तित्व स्वत एवाक्षरारम्भ ॥ उत्तो निरचयोऽभावो न बोद्धादिसमाश्रयात् ।
तत्त्वमस्यादिवाच्योत्पत्तिविज्ञानविरहात्स्वचित् ॥ नायदज्ञानतोऽस्तित्व द्वितीयस्याऽऽप्रमनो यथा । निवृत्तस्तद्देवास्त्य
नावगत्यात्मनोऽपरा ॥ अकार्यकारण साक्षात्पिप्प्यादिगुणलक्षणम् । कूटस्थमक्षर ध्वान्धस्तो स्यान्नो निरन्वयम् ॥
नास्मास्तित्व यथा मानमेवत्वादक्षरारम्भ ॥ तस्मास्तित्वऽपि च तथा तयोस्तस्मात्प्रसिद्धितः ॥ सत्त्वं वा यदि
याऽसत्त्वं कायकारणवस्तुन । अनद्वद्बोध एवेनस्मिन्ध्वयोव न तु स्वतः ॥ यत एवमतो नेह कश्चिद्विप्रतिपद्यते ।
अक्षरारम्भ नास्तिर तस्माद्वत्प्रतिरिध्यते ॥ यतो विप्रतिपद्यन्ते त्वन्तर्गमिणि वादिनः । तत्सिद्धयेऽनुमायत्न-
क्रियतेऽत्र परोक्तिमि ॥ ईगितव्याप्यसंबन्धादन्त्याभ्यतदक्षरम् । चैतन्याभासमोहास्त्यवतमेव न ॥ स्वतः ॥
अनुमानश्रुतिस्तस्मादागातस्यैव निश्चयः । वारणामनि सरिद्ध सर्वं सिद्ध भवेद्यतः ॥ १०६-१२६ ॥ इति । उक्त
निविशेपत्ये शुभ्रत्रार्पणं गच्छत—निषिद्धमिति । अक्षरस्य निष्प्रत्यक्ष ध्वन्येति चेन्नेत्याह—अवशिष्ट चेति ॥
कुड्यादिव्यवहितपटादिवदप्रमितमपि तदस्तीति शाङ्क्याऽऽह—एव चेदिति । सर्वव्याप्यमितस्यावस्तुत्वे हेतुमाह—
न हीति । किमक्षरस्याभेदस्यैव माप्यत किंवा नास्तिस्वमपीति विकल्प्याऽऽद्यमज्ञोद्वय सिद्धान्तमिति—सिद्धेति ।
द्वितीय दूषयति—तथाचेति । अत्रभेदस्यैव नाक्षरस्यासत्त्वं स्वप्रकाशतया सिद्धरसकृदुक्तैरित्यर्थः । सिद्धसाध्यत्वं

श्वेतेभ्यः पर्वतेभ्यः प्रतीच्योऽन्या यां यां च दिशमन्वे-
तस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गार्गि ददतो मनुष्याः ।
प्रशंसन्ति यजमानं देवा दर्वी पितरोऽन्वायत्ताः ॥६॥

भाज भी करती रहती हैं । हे गार्गि ! इसी अक्षर के प्रशासन में सुवर्णादि दान लेने वाले प्रमाणज मनुष्य दाता को प्रशंसा करते हैं तथा देवगण यजमान का और पितृगण दर्वी होम का अनुवर्तन करते हैं (उक्त सभी लिङ्गों से उभय अक्षरतत्त्व का अनुमान किया जाता है) ॥ ६ ॥

अक्षरस्य । यदेतदधिगतमक्षरं सर्वान्तर साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म य आत्माऽज्ञानायादिवर्मातीति

शेषः । 'अन्तर्गमिणि जगत्कारणे परिस्मन्ननुमानसिद्धे विवक्षितं निरुपाध्यक्षरं सेतस्यति जगत्कारणत्व-
स्योपलक्षणतया जन्मादिसूत्रे स्थितत्वाद्युपलक्षणद्वारा ब्रह्मणि स्वरूपलक्षणप्रवृत्तेरन्तर्गमिण्यनुमा
'प्रकृतोपपुक्तेति भावः । अनुमानधृत्यक्षराणि व्याकरोति—यदेतदिति । प्रशासने सूर्याचन्द्रमसौ

रस्य" इस मन्त्र से अनुमान प्रमाण का उपक्रम किया जाता है । (कहोसब्राह्मणोक्त तत्पदार्थरूप) जो
(उपस्तब्राह्मणोक्त स्वपदार्थरूप) यह (अस्यूलत्वादि) श्रुतिवाक्य से जाना गया है, वह सर्वान्तर,

१ यदेतदिति । यत्—कहोसब्राह्मणोक्तम् तत्पदार्थरूपम् । एतत्—उपस्तब्राह्मणोक्त स्वपदार्थरूपम् । अधि-
गतम्—अस्यूलादिवाक्येनावगमितमिति यावत् । २ नन्वक्षरास्तिस्वस्य साध्यत्वे किमिरयन्तर्गमिण्यस्तिस्व-
साधनायानुमानमुपन्यस्यते नन्वन्तर्गमिण्यनुमानसिद्धेऽक्षरमपि सेतस्यतीति चेत् तत्कथमिरयाशङ्क्याऽह—
अन्तर्गमिणीति । ३ तदत्वनक्षत्रद्वारा । ४ अक्षरसाधिका ।

साधयति—भावेति ॥ इतद्वच मानाभावादक्षराभावाक्तिरयुक्तेत्याह—मानेति । आक्षेपं विशदयति—मानाभाव-
मिति । स हि इष्टोऽहृष्टो वा नाऽऽद्येऽक्षराभावो भावाभावसाधकस्यैव तत्त्वाद्द्वितीयेऽपि न तदभावस्तत्साधक-
मानाभावस्याहृष्टत्वादिति भावः ॥ मानाभावे भेदाभावमुपेत्योक्तत्वादेत्याह स्वयजति—सर्वं होति । न हि
दीपानाभावे तदभिव्यक्तं यदादि तमसाऽऽवृत्ता नास्तीति सुवचनमिति हिशब्दार्थः ॥ अथ तदस्तीत्यपि पुर्वेषु
निश्चायकाभावादत्त आह—स्यूलादीति । निषेध्यकत्वनानुपपत्त्या तन्निषेधानुपपत्त्या चाधिष्ठातृत्वेनाध्यायित्वेन च
स्वप्रकाशमक्षरं सिद्धमित्यर्थः ॥ अक्षरस्य स्वप्रकाशत्वबन्धानमेवाभावगोचरे तद्योग्यमानाभावे चेत्याद्ययुक्तमिति
चेत्तत्राऽह—स्वमहिम्नेति । अभावो येत्यस्यति शेषः । तथेति पाठ्यमिदमुक्तम् । समो भेदाभावेनेत्यर्थः ॥
अक्षरस्य मानाभावस्य जाडभादिनाऽलोकाक्षरस्यासत्त्वाभावे युक्त्यन्तरमाह—मामेयेति । असङ्गोदासीनतया
मानादिन्योऽतिशयेन निवृत्तत्वादक्षरे तेषामप्राप्तेस्तस्य स्वप्रकाशत्वाच्च नाद्यत्वाशङ्केत्यर्थः ॥ विमत मेय
यस्तुत्वादद्यदित्याशङ्क्य जडत्वोपायिना निरस्यति—स्वत इति । सविद्रूपत्वाद्यतमो मानेन सविदन्तरं तत्र
कार्यमिति न मानत शक्यं वक्तुमित्यर्थः । अक्षराभावोऽपि न मानाधीनप्रकाशोऽक्षरतदभावगोचरतत्त्वादक्षर-
वदित्याशङ्क्याऽह—नेत्यादिना । विमत मेय जडत्वादद्यदित्याशङ्क्य स्वप्रकाशानिरिति भावः ॥ अक्षरास्तिस्व स्वत-
सिद्ध तदभावस्तु नैवमित्यत्र इष्टान्तमाह—कुम्भ इति । कुम्भे हि मानुषबन्धात्प्रकाशतेऽसावित्पारोप्यते प्रकाशो
नैव मानोरेष प्रकाशत इति स्वप्रकाशसम्बन्धे कुम्भाद्यपेक्षते यथेत्यर्थः ॥ दाष्टान्तिकमाह—स्थर इति । उक्त-

एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने । यया राज्ञः प्रशासने राज्यमस्फुटितं नियतं वर्तत
एवमेतस्याक्षरस्य प्रशासने हे गोवि सूर्याचन्द्रमसौ सूर्यश्च चन्द्रमाश्च सूर्याचन्द्रमसाव-
होरात्रयोर्लोकप्रदीपो तादर्थ्येन प्रशासित्रा ताम्यां निर्वर्त्यमानलोकप्रयोजनविज्ञानवता

विधूतो स्यातामिति संबन्धः । उक्तमयं दृष्टान्तेन स्फोरयति—यथेति । अत्रापि पूर्ववदन्वयः ।
'जगद्रूपस्य प्रशासितृपूर्विका व्यवस्थात्वाद्वाज्यव्ययस्यादित्यर्थः । सूर्याचन्द्रमसावित्यादौ । विव-
क्षितमनुमानमाह—सूर्यश्चेत्यादिना । तादर्थ्येन लोकप्रकाशार्थत्वेन । प्रशासित्रा निमित्ताविति
संबन्धः । निर्मातुर्विशिष्टविज्ञानवत्त्वमाचष्टे—ताभ्यां निर्वर्त्यमानेति । सूर्याचन्द्रमसौ तच्छब्दाच्चौ ।

साक्षात्, अपरोक्ष ब्रह्मरूप अक्षर है । जो अशनायादि धर्मों से धर्तीत आत्मा है; हे गार्गी ! इसी के
प्रशासन में सूर्य और चन्द्रमा उसी प्रकार स्थित रहते हैं; जिस प्रकार राजा के प्रशासन में राज्य
अभिन्न मर्यादा वाला एक नियम में रहता है । सूर्य और चन्द्रमा दिन और रात के समय लोक के दीपक
हैं और जिन्हें उनके द्वारा सिद्ध होने वाले लोक के प्रयोजन के विज्ञाता प्रशासक ने उस उद्देश्य की पूर्ति

१. अस्फुटितम्—अभिन्नमर्वादम् । २. अहोरात्राधिकरणी । ३. प्रशासने इत्यत्र विवक्षितमनुमानमाह—
जगद्रूपस्येति । ४. सर्वज्ञत्वमिति यावत् ।

दृष्टान्तादभावो भावश्चावगतिर्योगादगम्यत न स्वतोऽगतेस्त्ववगन्तव्यवदवगतिरसंबन्धे नान्यापेक्षा किंतु स्वतः
एवावगतिरित्यर्थः । उत्तरार्धे स्थित नरूपद पूर्वार्धेऽपि संबध्यते ॥ अवयवत्वे, स्वतस्त्वे तदभावोऽपि स्वतः, स्यात्त-
द्भावभावयोरन्यतरत्वात्तद्भाववदित्याह द्रष्टव्यजगत्प्रभावविरोधान्तेत्याह—अत इति । विपक्षे स्ववगन्तव्यभावो-
जगत्प्रत्यक्षप्रसक्तिरित्याह—अवगतिमिति । फलित निगमयति—तत इति ॥ अक्षरस्य स्वतः सिद्धेस्तदभावस्य
दुर्बलत्वात् स्वत्वादनिपेक्षेऽपि ध्वन्यतेत्यापाद्य तत्रैव हेत्वन्तरमाह—उक्त इति । वाक्यीयवत्स्वाकार ज्ञान
विना न क्वचिदपि स्थलादावात्मनिकोऽभावो बाह्यवदस्मान्निरूप्यते तत्र ध्रुयतेत्यर्थः ॥ स्थलादाभावस्याऽऽप्तत्वे
सैवध्रुयताऽज्ञातत्वे त्वद्वैतहानिरित्यावाङ्मुखाऽऽह—नाम्यदिति ॥ अज्ञानस्याऽऽज्ञानान्तरेके तस्याजाड्यमन्तरेके
तेनैव सद्व्यतिरेक्यावाङ्मुखाऽऽह—अकार्येति । सम्यग्ज्ञानाग्नि सेपतयाऽज्ञाननिवृत्तावद्वयमेव वस्तु स्यादित्यर्थः ॥
तस्य मानान्तरेके भेदसंबन्धादसंज्ञताहतिरतिरेके च सैवाद्वैतहानिरित्यावाङ्मुखाऽऽह—नात्येति । अक्षरस्य सत्त्वे-
ऽप्तत्वे वा न मानमस्ति सर्वत्र सत्त्वासत्त्वयोरक्षरादेव सिद्धेन च तस्य प्रकाशत्वेऽपि दीपवन्मानापेक्षा सविदेकर-
त्वादाज्ञानस्वसित्वेनापेक्षितमपि न द्वैतमावहृति भूतमाख्यास्तज्जन्ती सा भावमपि निन्देदिति न्यायादित्यर्थः ॥
सर्वं स्थानात्मनोऽकार्यकारणे प्रतीचि चिदाती कल्पितत्वाच्च नाद्वैतहानिरित्याह—सत्त्व वेति ॥ उत्करीत्या
प्रत्ययशरस्य यतोऽस्तत्त्व सिद्धमतोऽस्मिन्वादिनामविबादादस्तत्त्वत्वे वक्ष्यमाणहेतुकिन्नेत्यते तथाचानुमानोपन्यास-
परोऽन्तरसद्वर्धो वथेति शङ्कते—यत इति । निरुपाध्यक्षरविषयत्वनानुभोक्तवैषम्येऽपि सोपाधिकतद्विषयतया
तदर्थवत्तेति समाधत्ते—यत इत्यादिना ॥ अक्षरमेवान्तर्गामीत्युक्तत्वात्तयोऽनुमाविषयत्वं तदविषयत्वं वा मुख्य
व्यवस्थायां भेदात्पूर्वपरिवरोध इत्यावाङ्मुखाऽऽह—ईदित्येति ॥ काल्पनिको भेदो वस्तुतश्चाभेद इति स्थिते
कल्पितभेदमन्तर्यामिणमधिकृत्यानुमानप्रवृत्तिरिति फलितमाह—अनुमानेति । अन्तर्यामिण्यनुमानसिद्धेऽपि
कथमनुमानाददर्शसिद्धिस्तत्राऽऽह—कारणेति । जगत्कारणस्थोपलक्षणतया जन्मादिसूत्रे स्थितत्वात्तत्सिद्धौ सर्व-
पूर्णमनोपाधिबन्धर मिष्यतीति तदस्थलसङ्गोरा ब्रह्मणि स्वरूपलक्षणसिद्धेरतोऽन्तर्यामिण्यनुमा, प्रकृतो-
पयोगीत्यर्थः ॥

निमित्तो, विधूतो च स्यातां साधारणसर्वप्राणिप्रकाशोपकारकत्वाल्लौकिकप्रदीपवत् ।

'तस्मादस्ति तद्येन विधूतावीश्वरो स्वतन्त्रो सन्तो निमित्तो तिष्ठतो नियतदेश-
कालनिमित्तोदयास्तमयवृद्धिक्षयाभ्यां च वर्तते । तदस्त्येवमेतयोः प्रशासित्रक्षरं प्रदीपकर्तृ-
विधारयितृवत् । एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गार्गि द्यावापृथिव्यौ द्यौश्च पृथिवी च
सावयवत्वात्स्फुटनस्वभावे, अपि सत्यो गुरुत्वात्पतनस्वभावे, संयुक्तत्वा द्वियोगस्वभावे

'विमतो विशिष्टविज्ञानवता निमित्तो प्रकाशत्वात्प्रदीपवदित्यर्थः । 'विमतो नियन्तृपूर्वको विशिष्टचेष्टा-
वत्त्वाद्भूतयादिवदित्यभिप्रेत्याह—विधूताविति । प्रकाशोपकारकत्वं सज्जनकत्वं निर्मातृविशिष्ट-
विज्ञानसंभावनायं साधारणेति विशेषणं 'साधारणः सर्वेषां प्राणिनां यः प्रकाशस्तस्य जनकत्वादिति
यावत् । दृष्टान्ते लौकिकविशेषणं 'प्रासादादिविशिष्टदेशनिविष्टत्वसिद्धयर्थम् ।

अनुमानफलपुपसंहरति—तस्मादिति । विशिष्टचेष्टावत्त्वादित्युपदिष्टं हेतुं स्पष्टयति—
नियतेति । नियतो देशकालो नियतं च निमित्तं प्राण्यदृष्टं तद्वन्तो सूर्याचन्द्रमसाद्युद्यन्तावस्तं यन्तो च
येन 'विधूताद्युदयास्तमयाभ्यां 'वृद्धिक्षयाभ्यां च वर्तते । उदयश्चास्तमयश्चोदयास्तमयं वृद्धिश्च क्षयश्च
'वृद्धिक्षयमिति 'द्वंद्वं गृहीत्वा द्विवचनम् । एवं कर्तुंत्वेन विधारयितृत्वेन चेत्यर्थः । 'विमते प्रयत्नवता
विधूते सावयवत्वेऽप्यस्फुटितत्वाद्गुरुत्वेऽप्यपतितत्वात्संयुक्तत्वेऽप्यवियुक्तत्वाच्चेतनावत्त्वेऽप्यस्वतन्त्र-
त्वाच्च हस्तगन्तपाषाणादिवदिति द्वितीयपर्यायस्य तात्पर्यमाह—सावयवत्वादित्यादिना ।

के लिए रचा है, सामान्यरूप से सभी प्राणियों का प्रकाशरूप उपकारक होने से लोकव्यवहारसिद्ध
दीपक के समान धारण किए हुए स्थित है ।

उक्त कारण से जिसके द्वारा ये दोनों स्वतन्त्र और चेतनावत्त्व होने से निमित्त और विधूत
होकर नियत देश, काल और निमित्त से युक्त उदय-अस्त एव वृद्धि-क्षय को प्राप्त हुए रहते हैं, वह
अक्षर है तथा इस प्रकार वह अक्षर प्रदीप के कर्ता एवं विधारक के समान दोनों का प्रशासक है । हे
गार्गी ! उस अक्षर के प्रशासन में "द्यावापृथिव्यौ" यानी द्युलोक और पृथिवी सावयव होने से स्फुटन-
स्वभाव वाले, गुरुत्व होने से पतनस्वभाव वाले, संयुक्त होने से (संयोग का वियोग में अवसान होने से)

१. तस्मात्—साधारणसर्वप्रकाशजनकत्वरूपाव्यभिचारितिक्षात् । २. अक्षरम् । ३. ईश्वरी—चेतनो
देवतात्वान्नेतनावत्त्वं स्वानन्धं च तयोरेस्तीत्यर्थः । ४. नियतदेशकालनिमित्ताविति—न्यायमन्दीकानुरोधात्
स च पाठी लेखकप्रमादात्परिभ्रष्ट इति प्रतिभाति । ५. वियोगस्वभाव अपि सत्याविति—संयोगस्य वियोगा-
वसानत्वेऽपि द्यावापृथिव्योः संयुक्तयोर्वियोगादशनं नियन्तारं विनाऽप्युपपन्नमानं तत्कल्पकमित्यर्थः । ६.
सूर्याचन्द्रमसौ । ७. सूर्याचन्द्रमसौ । ८. सर्वाग्रत्युत्कर्षापकर्षरहितः । ९. प्रासादादीति । एवं
च चिद्रूपदीपकव्यञ्ज्य इति भावः इति वदन्ति । लोकप्रसिद्धत्वं लौकिकत्वमित्यभिप्रेत्याह—प्रासादादीति ।
प्रासादाद्युच्चप्रदेशस्थितो हि सर्वप्रकाशको भवति नान्तर्गृहकोणादित्यः । तथा च दृष्टान्ते हेतुसिद्धिवारणाय
लौकिकविशेषणमिति भावः । १०. नियमितो । ११. वृद्धिक्षयाभ्यामिति—एतच्च चन्द्रमात्रान्यमि
'वक्षिणोत्तरदिग्मातापकोर्लक्ष्यौ' तद्वचनतया सूर्ये समारोप्य तद्रूपवृद्धिसौ सूर्येऽपि वा सम्भवत इति ध्येयम् ।
१२. द्वन्द्वमिति—उक्तरीत्या समाहारद्वन्द्वम् अथवा समाहारद्वन्द्वेन निष्पन्नं युगलमित्यर्थः । १३. द्यावापृथिव्यौ ।
१४. संयुक्तत्वेऽपीति संयुक्तत्वं स्वाभारदेशसंश्लिष्टत्वं प्रयत्नवताविधूतो हि पाषाणादियत्र गिरिशिखरादौ
स्थितस्ततः कालान्तरे विचलन् विद्युन्व एव नेमे तथेति भावः ।

चेतनावदभिमानिदेवताधिष्ठितत्वात्स्वतन्त्रे ॥ अग्न्येतस्याक्षरस्य प्रशासने, वर्तते ॥ विधृते तिष्ठतः ।

एतद्व्यक्षरं 'सर्वव्यवस्थासेतुः सर्वमर्यादाविधरणमतो' नास्याक्षरस्य प्रशासनं द्यावापृथिव्यावतिक्रामत् स्तस्मात्सिद्धमस्यास्तित्वमक्षरस्य ॥ अव्यभिचारि-हि तल्लिङ्गं यद्द्यावापृथिव्यो नियते वर्तते । चेतनावन्तं प्रशासितारमसंसारिणमन्तरेण नंतद्युक्तम् । "येन द्यौरप्रा पृथिवी च दृढा" इति मन्त्रवर्णात् ।

एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गार्गी निमेषा मुहूर्ता इत्येते कालावयवाः सर्वस्या-
तोतानागतवर्तमानस्य जनिमतः कल्पितारः । यथा लोके प्रभुणा नियतो गणकः सर्वमार्यं

'किमित्येतस्य प्रशासने द्यावापृथिव्यो वर्तते तत्राऽऽह—एतद्वीति । पृथिव्याविव्यवस्था नियन्तारं विनाऽनुपपन्ना तत्कल्पिकेत्यर्थः । "तथाऽपि किमित्येतेन विधृते द्यावापृथिव्याविति तत्राऽह—सर्वमर्यादिति । 'एष सेतुविधरण' इति श्रुत्यन्तरमाधित्य कलितमाह—अतो नास्येति । द्वितीयपर्यायाध-
नुपसंहरति—तस्मादिति । तच्छब्दोपात्तमर्थं स्फोरयति—अव्यभिचारीति । अव्यभिचारित्वं प्रकटयति—चेतनावन्तमिति । पृथिव्यादेर्नियतत्वमेतच्छब्दार्थः । नियन्तृसिद्धावपि कथमोभरसिद्धिरित्या-
शङ्क्याऽऽह—येनेति । उग्रत्वं पृथिव्यादेश्चेतनावदभिमानिदेवतावद्भवेन स्वातन्त्र्यम् । "येन स्वस्तमित्येन नाको यो अन्तरिक्षे" "रजसो विमान" "कस्मै देवाय हविषा विधेम" इत्यत्र "हिरण्यगर्भा-
धिष्ठितेश्वरः पृथिव्यादेर्नियन्तोच्यते । न हिरण्यगर्भमात्रस्यास्मिन्प्रकरणे पूर्वापरप्रत्ययोपलक्ष्यमानं निरङ्कुशं सर्वनियन्तृत्वं सभवतीति भावः ।

एते कालावयवा विधृतास्तित्थन्तीति सबन्धः । "तत्रानुमानं वक्तु हेतुमाह—सर्वस्येति । य'

वियुक्तस्वभाव बाले गौर चेतनावत्त्व अभिमानी देवता से अधिष्ठित होने के कारण स्वतन्त्र होने पर भी इस अक्षर के प्रशासन में नियमित होकर स्थित हैं ।

यह अक्षर ही सेतु के समान सर्वविध व्यवस्था का हेतु है, समस्त मर्यादाओं का विधारक है, इसलिए द्युलोक और पृथिवी इसके प्रशासन का उत्पलन नहीं करते । इसलिए (उक्त अव्यभिचारी हेतु में) इस अक्षर का अस्तित्व सिद्ध होता है । द्युलोक और पृथिवी जिसकी सत्ता से नियमित हो कर विद्यमान हैं, वह अव्यभिचारी लिङ्ग है । क्योंकि किसी चेतनावान् अससारी के बिना ऐसा होना सिद्ध नहीं होता । श्रुति भी इसी का गमयन करती है—"जिसके द्वारा द्युलोक उग्र और पृथिवी दृढ की गयी है" ।

हे गार्गी ! इसी अक्षर के प्रशासन में निमेष, मुहूर्त इत्यादि काल के अवयव समस्त अतीत, भूतगत और वर्तमान उत्पन्न पदार्थों को (देवता होने के कारण) गणना करते हैं । जिस प्रकार लोक-

- १ सेतुरिष व्यवस्थाहेतुरित्यर्थः । २ विधारकम् । ३ सर्वमर्यादाविधारकत्वात् । ४ उक्तान्यभि-
चारिहेतुजातात् । ५ देवतात्वाद्यणयितारः । ६ विमिति—इति विमयं ब्रूयत इत्यर्थः । ७
पर्यायपदानियन्तृसिद्धावपि । ८ स्वस्तमित्यभिनि पाठान्तरम् । ९ वर्तमानस्य । १०. लोकस्य । ११
विधारयिता । १२. ब्रह्मणे । १३ परिचरेम । १४. हिरण्यगर्भस्याप्यधिष्ठातेरवत् । १५ तृतीयपमपि
विवक्षितम् ।

व्ययं चाप्रमत्तो गणयति तथा प्रभुस्थानीय एषा कालावयवानां नियन्ता । तथा प्राच्यः प्रागञ्चनाः पूर्वदिग्गमना नद्यः स्यन्दन्ते स्रवन्ति श्वेतेभ्यो हिमवदादिभ्यः पर्वतेभ्यो गिरिभ्यो गङ्गाद्या नद्यस्ताश्च यथा प्रवर्तिता एव नियताः प्रवर्तन्तेऽन्यथाऽपि प्रवर्तितुमुत्सहन्त्यस्तं देतलिङ्गं 'प्रशास्तुः । प्रतीच्योऽन्याः प्रतीचीं दिशमञ्चन्ति सिन्ध्वाद्या नद्यः । अन्याश्च पां या दिशमनुप्रवृत्तास्तां तां न व्यभिचरन्ति तच्च लिङ्गम् ।

किञ्च वदतो हिरण्यादीन्प्रयच्छत आत्मपोडा कुर्वतोऽपि प्रमाणज्ञा अपि मनुष्याः प्रशंसन्ति । तत्र यच्च दीयते ये च वदति ये च प्रतिगृह्णन्ति तेषामिहैव समागमो

कलयिता स नियन्तृपूर्वक इति व्याप्तिर्मौमसाह—यथेति । दार्ष्टान्तिक दर्शयन्ननुमानमाह—तथेति । निमेषादयो नियन्तृपूर्वका कलयितृत्वात्सप्रतिपक्षवदित्यर्थः । कास्ता नद्य इत्यपेक्षायामाह—गङ्गाद्या इति । अन्यथा प्रवर्तितुमुत्सहमानस्य तत्तद्देयतानां चेतनत्वेन स्वातन्त्र्यम् । 'विमता नियन्तृपूर्विका नियतप्रवृत्तिस्त्वादभूत्प्रादिप्रवृत्तिवदिति चतुर्थपर्यायार्थः । नियतप्रवृत्तिमस्य तदैतद्विद्युत्पद्यते । तच्चेत्यव्यभिचारित्वोक्तिः ।

'विमत विशिष्टज्ञानवद्वातृक कर्मफलत्वात्सेवाफलवदित्यभिप्रेत्य पञ्चम पर्यायमुत्थापयति—किञ्चेति । दाता प्रतिप्रहीता दान देय वा फल दास्यति किमोभरेत्तेत्याशङ्क्याऽह—तत्रेति । दातादीनानिहैव प्रत्यक्षो नाशो दृश्यते तेन तत्प्रयुक्तो दृष्ट पुरुषार्थो न कश्चिदस्तीत्यर्थः । अदृष्ट

व्यवहार मे स्वामी के द्वारा नियुक्त किया हुआ लेखाकार प्रमादशून्य होकर समस्त प्राय-व्यय का हिसाब रखता है, उसी प्रकार इन कालावयवा का नियन्ता भी प्रभुस्थानीय है । जिस प्रकार 'श्वेतेभ्यः पर्वतेभ्यः' यानी हिमालय आदि पर्वतो से "प्राच्य अर्थात् पूर्व दिशा की ओर गमन करने वाली अर्थात् बहने वाली गङ्गादि नदियों की, अन्य दिशा में प्रवृत्त होने की सामर्थ्य होने पर भी जिस ओर नियमित कर दी जाती है, उसी ओर बहती रहती है, यह भी उस प्रशासक की सत्ता का ज्ञापक है । तथा अन्य पश्चिम दिशा की ओर बहने वाली सिन्धु आदि नदियाँ हैं । अन्य नदियाँ भी जिस-जिस दिशा की ओर बहने के लिए प्रवृत्त कर दी जाती है, उसी दिशा की ओर ही बहती है । यह भी उस अक्षर प्रशासक के अस्तित्व का ज्ञापक है ।

इसके अतिरिक्त (दुःख से उपाजित किये हुए) सुवर्णादि का, मन खेद होने पर भी दान करने वाले पुरुष की श्रुतिप्रमाणज्ञ जन प्रशंसा—करते हैं । उक्त प्रशंसा में स्थित होने पर जो कुछ द्रव्यादि

१ प्रशास्तुरिति—प्रशाम्नुशब्दोऽयम् 'तृन्तृची शसिस्तदादिभ्यः सजाया चानिटो उ० २।२।१६ इत्युणादि-मूलविहिततृन्तृज यतरान्त अनिटत्वमप्यत्रैवोच्यते चानिटोऽविति । अत्र च शास्ते साक्षादश्रयणऽपि क्षदादीत्यादि-शब्दप्राप्तत्वं व्याख्यातुमिच्छम् । अत्रैव भाष्ये पूर्वमनेषज सेटप्रयोगास्तु "ब्वलुत्वाविति वृज्युत्पन्ना इति चयम् । २ पुरुषान् । ३ दुःखोपाजितस्य दाने मन खेद प्रसिद्ध । ४ हिरण्यदा अमृतत्व भजन्त इति चयम् । ५ पुरुषान् । ६ प्रशमतीति—तथा चैतस्य प्रशसनस्य फलसंबन्धपूर्वकत्वेन तत्कमक्षर सिद्धम् । तदुक्त—श्रुतिप्रमाणज्ञा । ७ प्रशमतीति—तथा चैतस्य प्रशसनस्य फलसंबन्धपूर्वकत्वेन तत्कमक्षर सिद्धम् । तदुक्त—श्रुतिप्रमाणज्ञा । ८ दुःखोपाजितवत्प्राग्वृत्तिवत् । नय युक्ताऽप्रसिद्धो तत्कमफलदायिनि ॥ वा० १४२ ॥ इति । ९ "दुःखोपाजितवत्प्राग्वृत्तिवत् । नय युक्ताऽप्रसिद्धो तत्कमफलदायिनि ॥ वा० १४२ ॥ इति । १० तत्र यथोक्तप्रशसने स्थिते सति । ११ यत्—द्रव्यादि । १२ नदीनां प्रवृत्तयः । १३ कर्मफलम् ।

सेव्यात्फलप्राप्तिर्दृष्टा न त्वपूर्वाज्ञ चापूर्वं दृष्टम् । तत्रापूर्वमदृष्टं कल्पयितव्यं
तस्य च फलदातृत्वे सामर्थ्यं सामर्थ्यं च सति 'दानं चाभ्यधिकमिति । इह त्वीश्वरस्य
सेव्यस्य सद्भावमात्रं कल्प्यं नतु फलदानसामर्थ्यं दातृत्वं च । सेव्यात्फलप्राप्तिदर्शनात् ।
अनुमानं च दर्शितं द्यावापृथिव्यो विधृते तिष्ठत इत्यादि ।

तथा च यजमानं देवा ईश्वराः सन्तो जीवनार्थेऽनुगता अरपुरोडाशाद्युपजीवन-
प्रयोजनेनाभ्यधासि जीवितुमुत्सहन्तः कृपणां 'हीना वृत्तिमाश्रित्य स्थितास्तच्च' प्रशास्तुः

भूमिकां कृत्वा कल्पनाधिक्यं स्फुटयति—तत्रेत्यादिना । "अपूर्वस्यादृष्टत्वे सतीति यावत् । इति कल्पना-
धिक्यमिति शेषः । त्वन्मतेऽपि तुल्या कल्पनेत्याशङ्क्याऽह—इह त्विति । स्वपक्षे धर्मिमात्रं कल्प्य
परपक्षे धर्मी धर्मश्चेत्याधिक्यं 'तस्मात्फलमत उपपत्तिरिति' न्यायेन "परस्यैव फलदातृतेति भावः ।
धर्मिणोऽपि प्रामाणिकत्वाच्च कल्प्यत्वमित्यभिप्रेत्याह—अनुमान चेति ।

ईश्वरास्तित्वे हेत्वन्तरमाह—तथा चेति । देवा यजमानमन्वायता इति संबन्धः । जीवनार्थं
जीवनं निमित्तीकृत्येति यावत् । देवानामोश्वराणामपि हृष्यादित्वेन मनुष्याधीनत्वात्प्राप्त्यहीनवृत्तिमात्रत्वं

द्वारा ईश्वर की कल्पना करनी उचित है अथवा अपूर्व की । किन्तु लोकव्यवहार में तो सेव्य द्वारा
फलप्राप्ति होना क्रिया का स्वभाव देखा गया है । अपूर्व से तो फलप्राप्ति होती नहीं दोखती और अपूर्व
लोक-वेद में प्रामाण्य भी नहीं है । इसलिए अपूर्व की कल्पना निष्प्रमाणिक है और उसमें
फल प्रदान करने की सामर्थ्य भी निष्प्रमाणिक है । इस प्रकार सामर्थ्य स्वीकार करने पर दान की
अधिक कल्पना की जाती है । हमारे पक्ष में तो केवल सेव्य ईश्वर के अस्तित्वमात्र की कल्पना की जाती
है, उसके फलप्रदान के सामर्थ्य और दातृत्व की नहीं, क्योंकि सेव्य से फलप्राप्ति होती देखी जाती है ।
"इसके प्रशासन में द्युलोक और पृथिवी धारण किये हुए स्थित हैं" इत्यादि रूप से अनुमान भी
दिखाया गया है ।

ईश्वर का अस्तित्व सिद्ध होने पर भी देवता समर्थ होते हुए भी जो जीवनधारण के लिए
चरु-पुरोडाशादि के आश्रय मानी भक्षणरूप प्रयोजन से यजमान के अनुगत रहते हैं, अर्थात् अन्य प्रकार
से जीवित रहने में समर्थ होते हुए भी वे जो इस कृपण निकृष्ट वृत्ति को आश्रित करके स्थित रहते हैं,

- १ अपूर्वमपि लोके भेदे प्रामाणिक न दृष्टमिति कल्प्यमेव तदित्यर्थः । २ निष्प्रमाणमिति यावत् । ३
दातृत्वम् । ४ अभ्यधिक्यम्—सामर्थ्यं दानं चेति । धर्मद्वयकल्पनमधिकं धर्मिकल्पनायां सिद्धातेऽपि समत्वात् ।
५ अस्मत्पक्षे । ६ मनु न वैदिकक्रियाफलदातेऽश्वर ईश्वरत्वात्सौकिश्वरवदिति चेन्न "यत् प्रवृत्तिर्नूतना
यनं सवमिदं तत्तम् । स्वकर्मणा तमभ्यव्य सिद्धिं विदति मानव" इति स्मृतिविरोधादित्यभिप्रेत्याह—इत्या-
दीति । ७ तथा च—तथैव ईश्वरास्तित्वे सत्यवैयर्थ्यं । ८ जीवनार्थेऽनुगता इत्येतदेव विवादयति—
चवित्यादिना । ९ उपजीवनमाश्रयण भक्षणमिति यावत् सदात्मकप्रयोजनेन—तत्प्रयुक्ता इति यावत् । १०
अभ्यधासि—प्रकारान्तरेणापि मनुष्याधीनतां विनाशनीयम् । ११ निष्कृष्टम् । १२ देवतानामेतादृशीन-
वृत्त्याश्रयणमश्वरास्तित्वे तिङ्गमित्यभिप्रेत्याह—तत्चेति । १३ लोकादावदर्शनादवनुत्पत्तेः । १४ कल्पना-
धिक्यात् । १५ फलमत इति—अतः परमात्मन सकाशात् सर्वस्य लोकस्य फलं भवितुमर्हति । न तु
कर्मणस्तस्य लाजित्वात् फलदातृत्वात्तत्रैव ईश्वरस्यैव फलदातृत्वोपपत्तिरिति सूत्राय । १६ ३।२।३८ ।
१७ परमात्मनः ।

‘यो वा एतदक्षरं गार्ग्यं विदित्वाऽस्मिंल्लोकं जुहोति ,

‘यजते ‘तपस्तप्यते बहूनि वर्षसहस्राण्यन्तवदेवास्य’

‘तदभवति यो वा ततदक्षरं गार्ग्यं विदित्वाऽस्माल्लो-
कात्प्रति ‘स कृपणोऽयं य एतदक्षरं गार्ग्यं विदित्वा-

‘ऽस्माल्लोकात्प्रति स ‘ब्राह्मणः ॥१०॥

हे गार्ग्य ! इसलोक में जो कोई इस अक्षर को जाने बिना हवन करता है, यज्ञ करता है और
अनेक महत्त बर्ष पर्यन्त तप भी करता है उसका वह सभी बर्ष नाशवान ही होता है, क्योंकि भोग के
पीछे उसका नाश होना अनिवार्य है। अतः जो कोई भी उस अक्षर को जाने बिना ही इस लोक से मर
कर प्रयाण करना है, वह दोन और कृपण है। अर्थात् वह मर कर पुन ससारबन्धन को प्राप्त हो जाता
है। वह देवाशिलोक में जाने पर भी पैरों से खरीदे हुए दाम के समान ही रहता है। पर हे गार्ग्य ! जो
इस अक्षर को जानकर इस लोक से मरकर जाता है, वह ससारबन्धन से मुक्त हुआ पुरुष
ब्राह्मण है ॥ १० ॥

प्रशासनात्स्यात् । तथा पितरोऽपि तदर्थं दर्वी दर्वीहोममन्वायत्ता अनुगता इत्यर्थः । समानं
सर्वमन्यत् ॥ ६ ॥

इतश्चास्ति तदक्षर यस्मात्तदज्ञाने नियता संसारोपपत्तिर्भवितव्यं तु तेन

नियन्तृकल्पकमित्यर्थः । यो न कस्यचित्प्रकृतित्वेन विकृतित्वेन वा वर्तते ॥ दर्वीहोम ॥ ६ ॥

ईश्वरास्तिवे हेस्वन्तरमाह—इतश्चेति । मोक्षहेतुज्ञानविषयत्वेनापि “तदस्तीत्याह—भवितव्य-

वह भी प्रशासक ईश्वर के प्रशासन का ज्ञापक है। इसी प्रकार पितृगण भी जीवनधारण के लिए
“दर्वीम्” अर्थात् पितृ-उद्देश्यक किये जाने वाले दर्वी होम के “मन्वायत्ता” यानी अनुगत है। (पितरो
का भी होनवृत्ति आश्रयण करना ईश्वर के प्रशासन का ज्ञापक है इसलिए) शेष सब इसी के समान
कल्पना कर लेनी चाहिए ॥ ६ ॥

इसके अतिरिक्त इस अक्षर की सत्ता इसलिए भी है क्योंकि इसके अज्ञान से तीव्र अनर्थ

१ पुमान् । २ आत्मतया अविज्ञाय । ३ कमभूमी । ४ देवतोद्देशेन सक्लृप्त द्रव्यमग्नी प्रक्षिपति ।
५ देवतोद्देशेन द्रव्य सकल्पयति । ६ चान्द्रायणादि । ७ आचरति । ८ तयाप्यतत्फलकमेव भवति
न नित्यमोक्षफलकम् । ९ कर्तुं । १० साङ्गमपि क्रियमाणं कम् । ११ अह ब्रह्मास्मीत्येवम् । १२
कर्मचोकात् । १३ प्रियते । १४ कर्म । १५ दोन वणीकृतदासवत् स्वकृतकर्मफलस्यैव मोक्षा न
मोक्षस्य । १६ अथ य—यस्तु । १७ भृत्याचार्योपदेशेनाह ब्रह्मेत्येवम् । १८ शरीरात् । १९ ब्रह्मी-
भूतो मुक्त इत्यर्थः । २० पितृगणादीश्वराणां अपि कर्म्याभित्वेन दर्वीहोमादिवत् मनुष्याद्योन्तत्वात्प्राप्तवृत्तिभाववत्
नियन्तृकल्पकमित्यभिप्रेत्याह—अन्यदिति । २१ अक्षराज्ञान इति भावः । २२ तीव्रानर्थपरम्पराप्राप्ति ।
२३ नियता ससारोपपत्तिरिति—तथा च ससारोपपत्तिर्नैकस्यान्यथाजुपपन्त्या तद्वीजाज्ञानविषयेणाक्षरेण
मायामिति भावः । २४ यत्नस्य । २५ अक्षरम् ।

यद्विज्ञानात्तद्विच्छेदो न्यायोपपत्तेः । ननु - 'क्रियात् एव 'तद्विच्छित्तिः स्यादिति चेन्न । यो वा एतदक्षरं हे गार्ग्यंविदित्वाऽविज्ञायास्मिँल्लोके जुहोति यजते तपस्तप्यते यद्यपि बहूनि वर्षसहस्राण्यन्तवदेवास्य' तत्फलं भवति तत्फलोपभोगान्ते 'क्षीयन्त एवास्य कर्माणि । अपि च यद्विज्ञानात्कार्पाण्यात्ययः "ससारविच्छेदो यद्विज्ञानाभावाच्च कर्मकृतकृपणः "कृतफलस्यैवोपभोक्ता जननमरणप्रबन्धारूढः संसरति । तदस्त्यक्षरं प्रशासितु "तदेतदुच्यते यो वा एतदक्षरं गार्ग्यंविदित्वाऽस्माँल्लोकात्प्रति स "कृपणः "पणकोत इव दासादिः । अथ य एतदक्षरं गार्ग्यं विदित्वाऽस्माँल्लोकात्प्रति "स ब्राह्मणः ॥१०॥

मिति । 'यद्विज्ञानात्प्रवृत्तिर्या तज्ज्ञानात्सा निवर्तते' इति न्यायः । "कर्मवशादेव मोक्षसिद्धेस्तद्वेतुज्ञान-विषयत्वेनाक्षरं नास्म्युपेयमिति शङ्कते-नन्विति । "उत्तरवाक्येनो(शो)"उत्तरमाह-नेत्यादिना । यस्याज्ञानावसक्तुर्बन्धुप्रितानि "विशिष्टकृतान्यपि सर्वाणि कर्माणि ससारमेव फलयन्ति तदज्ञातमक्षरं नास्तीत्युक्तं ससाराभावप्रसङ्गादिति भावः । अक्षरस्तित्वे हेत्वन्तरमाह-अपि चेति । "पूर्ववाक्य जीवदवस्यपुरुषविषयमिदं" तु परलोकविषयमिति विशेषं मत्त्वोत्तरवाक्यमवतार्य व्याचष्टे-तदेतदित्यादिना ॥ १० ॥

परम्पराप्राप्ति नियत है । जिसके जानने से ससार का विच्छेद हो सकता है, उसका होना युक्तिसंगत भी है । यदि कहो, उसका विच्छेद तो कर्म से हो जायगा तो ऐसा कहना उचित नहीं है । हे गार्गी ! जो भी कोई पुरुष इस लोक में इस अक्षर को "अविदित्वा" यानी भ्रातृमत्तया न जानकर हवन, यज्ञ और अनेक सहस्रवर्षपर्यन्त तप भी करता है, उसके उस कर्मानुष्ठान का फल क्षयिष्णु ही होता है, उस फलभोग के पश्चात् इसके कर्म क्षीण हो ही जाते हैं । इसके अतिरिक्त जिसके जान लेने से कृपणता यानी भ्रातात्म अध्यास का ध्वंस और ससार का विच्छेद होता है तथा जिसके न जानने से कर्मकाण्डी कृपण, किए हुए कर्म के फल का उपभोक्ता और जन्म-मृत्यु की परम्परा में आरूढ होकर ससार-बन्धन को प्राप्त होता है, वह अक्षर ही प्रशासक है । इसीलिये यह कहा जाता है-हे गार्गी ! जो कोई भी इस

१ ससारविच्छेद । २ युक्तिसङ्गतात् । ३ कर्मतः । ४ ससारविच्छित्तिः । ५ क्षयिष्णुः । ६ कर्मानुष्ठानु । ७ कर्मफलम् । ८ नवमिति । ९ कार्पाण्यात्यय इति-य स्वत्मापि विसर्ज्य न जन्ते स कृपण इति लोके प्रसिद्धः । तद्विषयत्वादिखलोऽप्यनात्मविदप्राप्तपुरुषार्थतया कृपणो भवति तस्य भावः कार्पाण्यम् भ्रातात्माध्यासवत्त्वम् तस्यात्ययो ध्वंस इत्यर्थः ॥ १० एतदेव विवृणोति-ससारविच्छेदे इति । ११ स्वकृतकर्मफलस्येति । १२ तदेतदिति । तत्-अक्षराज्ञान कार्पाण्यप्रयोजकम् । एतत्-अक्षरज्ञानकार्पाण्यो-च्छेदकम् । १३ कृपण पणकोत इति । तथा चामरः-"कदर्थं कृपणस्तुद्रकिपचानमितपचा" इति । १४ मूल्यकोतः । १५ देहात् । १६ स ब्राह्मण इति । न वक्षरविदो युक्तमकार्पाण्यं कार्पाण्यहत्वज्ञानस्याक्षर-ज्ञानेनापनयात् ब्राह्मण्यं त्वन्यस्यापि सुत्यमिति कथं तत्फलत्वेनोक्तमित्याद्यङ्कुर्य समाहितं धार्तिके- 'यस्त्वक्षर-परिज्ञानान्मृत्युमृत्युः प्रमीयते । स एव ब्राह्मणो नान्यो जगत्पथ्यवसीयताम् ॥ सर्वज्ञ सर्वज्ञृचाक्षो निरस्तादोष-सत्पुति । प्राप्ताज्ञोपपुमर्षव ब्राह्मणोऽत्राभिधीयते' ॥ १६६-७० ॥ इति । तस्य मुख्यं ब्राह्मण्यं प्रकटयति- सर्वज्ञ इति । १७ कर्माख्यसाधनादेव । १८ अनन्तरवाक्येन । १९ समाधानम् । २० ब्राह्मणोक्तान्तफलकानि । २१ पूर्ववाक्यम्-यो वा इत्यारम्भ सङ्गृह्यतिपर्यन्तम् । २२ इदम्-यो वा इत्यारम्भ ब्राह्मण इत्यन्तम् ।

‘तद्वा एतदक्षरं गार्ग्यदृष्टं द्रष्टृश्रुतं^१ श्रोत्रमतं मन्त्र-
विज्ञातं विज्ञातृ नान्यदतोऽस्ति द्रष्टृ नान्यदतोऽस्ति
श्रोतृ नान्यदतोऽस्ति मन्तृ नान्यदतोऽस्ति विज्ञात्रे-
तस्मिन्नु खल्वक्षरं गार्ग्याकाशं ओतश्च प्रोतश्चेति ॥११॥

‘हे गार्गि ! यह अक्षर किसी की दृष्टि का विषय नहीं होता, किन्तु स्वयं दृष्टिस्वरूप होने के कारण द्रष्टा है—वैसे ही श्रोत्र का विषय नहीं है, किन्तु स्वयं श्रुतिरूप होने से श्रोता है। मनन का विषय नहीं, किन्तु मतिरूप होने से मन्ता है। बुद्धि का अविषय होने से स्वयं अविज्ञाता होता हुआ भी विज्ञातस्वरूप होने से दूसरे का विज्ञाता है। इससे भिन्न कोई द्रष्टा नहीं, इससे भिन्न कोई श्रोता नहीं, इससे भिन्न कोई मननकर्ता नहीं, और न इससे भिन्न कोई विज्ञाता ही है। मत हे गार्गि ! नि सन्देह इस अक्षर में ही आकाश ओत-प्रोत है ॥ ११ ॥

अग्नेर्दहनप्रकाशकत्ववत्स्वामाविकमस्य प्रशास्तृत्वमचेतनस्यैवेत्यत आह—
तद्वा एतदक्षरं गार्ग्यदृष्टं न केनचिद्दृष्टम् विषयत्वात्स्वयं तु द्रष्टृ दृष्टिस्वरूप-

‘प्रधानवादिनः शङ्खामनूद्योत्तरवाक्येन (ण) निराकरोति—अग्नेरित्यादिना । इतश्चाक्षरस्य

अक्षर को आत्मतया, न जानकर इस कर्मलोक से जाता है वह कर्मी उसी प्रकार दीन है, जैसे घन देकर खरीदा हुआ कोई दास होता है। तथा हे गार्गि ! जो कोई इस अक्षर को आत्मतया जानकर इस देह को छोड़ जाता है, वह ग्राहण है ॥ १० ॥

(साध्यदर्शन के मत में) अग्नि के दहन और प्रकाशकत्व के समान यह प्रधान अचेतन ही स्वाभाविक शासन करने वाला है, इसी से याज्ञवल्क्य कहते हैं—

‘हे गार्गि ! (अस्यूतादिवाक्य से अधिगमित) वह यह अक्षर अदृष्ट है, दृष्टि का विषय न होने के कारण वह किसी के द्वारा देखा नहीं गया है, किन्तु स्वयं दृष्टिस्वरूप होने के कारण द्रष्टा है। उसी

१. तद्वा इत्यादि वाक्य कातिककारास्तावत्प्रकारात्तरेणावतारयन्ति तथाहि—‘जेमत्वेतिद्वये ग्राह यथोक्तोत्तर-
वर्त्मना । अक्षरस्य श्रुति साक्षात्तद्वा इत्येवमादिना ॥ एतदस्य प्रशास्तृत्वं स्वमोहाभासहेतुकम् । नैति
नेत्यादिवाक्येभ्यो दृष्टिमात्रात्मवस्तुन ॥ इत्येतदप्रतिपत्त्यर्थं तद्वा एतदिति श्रुतिः ॥ १७१-७३ ॥ इति ।
सोपाधिकस्य सर्वज्ञत्वादितोऽक्षरस्य ज्ञानान्गुक्तिश्चेन्निरुपाध्यक्षर नास्त्येवेत्याशङ्क्या नन्तरवाक्यमोदते—
जेमत्वेति । अकार्यकारणप्रत्ययवक्षरस्य स्वस्मिन्नारोपितेश्वरत्वादिनिरासद्वारेणापरोक्षतया प्रतिपत्त्यर्थं तद्वा
इत्यादिवाक्येन श्रुतिरूपोपाधिकं तदाहेत्यर्थं ॥ अग्नेरिव प्रकाशकत्वं स्वाभाविकवक्षरस्येश्वरत्वं तत्कथं तन्निरास-
द्वारा निरुपाध्यक्षरसिद्धिस्तथाऽऽह—एतदिति । ईश्वरत्वादेरापरोपितत्वे गमकमाह—नेतीति ॥ तस्याध्यस्तत्वे
सिद्धे तन्निरासेन निरुपाध्यक्षरदृष्ट्यर्थमनन्तरश्रुतिर्युक्तत्वाह—इत्येतदिति । २ अत्येति—न^१ क्षतीति
गोचरातिवर्तित्वाददृष्टं स्यात्तदक्षरम् । ३ अस्यूतादिवाक्याधिगमितम् । ४ अविषयत्वात्—मा-
गोचरातिवर्तित्वाददृष्टं स्यात्तदक्षरम् । ५ अदृष्टमित्यमेयत्वादसत्त्वे प्राप्ते दृष्ट्यदमादते—स्वयमिति । ६
साध्यस्य ।

त्वात् । तथाऽश्रुतं श्रोत्राविषयत्वात्स्वयं श्रोतृ श्रुतिस्वरूपत्वात् । तथाऽमृतं मनसोऽविषय-
त्वात् । स्वयं मन्तु मतिस्वरूपत्वात् । तथाऽविज्ञातं बुद्धेरविषयत्वात्स्वयं विज्ञातु विज्ञानस्व-
रूपत्वात् । किं च नान्यदतोऽस्मादक्षरादस्ति नास्ति किंचिद्द्रष्टृ दर्शनक्रियाकर्तुं । एतदेवा-
क्षरं दर्शनक्रियाकर्तुं 'सर्वत्र । तथा नान्यदतोऽस्ति श्रोतृ । तदेवाक्षरं श्रोतृ सर्वत्र । नान्य-
दतोऽस्ति मन्तु तदेवाक्षरं मन्तु सर्वत्र सर्वमनोद्वारेण । नान्यदतोऽस्ति विज्ञातु विज्ञानक्रिया-
कर्तुं तदेवाक्षरं सर्वबुद्धिद्वारेण विज्ञानक्रियाकर्तुं नाचेतनं प्रधानमन्यद्वा । एतस्मिन्नु-
क्तत्वक्षरे गार्ग्याकाश श्रोतश्च प्रोतश्चेति । यदेव साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म य आत्मा सर्वान्तरो-
ऽशनायादिसंसारधर्मातीतो यस्मिन्नाकाश श्रोतश्च प्रोतश्चैवा परा काष्ठेया परा गतिरेतत्परं

नाचेतनत्वमस्याह—किंचेति । 'नास्तीत्यन्वयप्रदर्शनम् । 'अतोऽन्यदिति विशेषणसिद्धमर्थमाह—एतदिति ।
अन्यद्वा 'पूर्वोक्तमव्याकृताविषयित्वान्नं निगमनवाक्यमुदाहृत्य तस्य तात्पर्यमाह—एतस्मिन्निति । परा
काष्ठा परं पर्यवसानं नास्मादुपरिष्ठादपिष्ठानं किंचिदस्तीत्यर्थः । 'तस्यैव परमपुरुषार्थत्वमाह—एवेति ।
'पुरोवाप्त परं किंचित्सा काष्ठा सा परा गतिः' इति हि श्रुत्यन्तरम् । ब्रह्मास्मादक्षरादन्यदस्तीति
चेनेत्याह—एतदिति । ननु चतुर्थं सत्यस्य सत्यं ब्रह्म व्याख्यातमक्षरं तु नैवमिति चेत्त्राऽह—
एतत्पृथिव्यादेरिति ॥ ११ ॥

प्रकार वह श्रोत्र का विषय न होने के कारण सुना नहीं गया है किन्तु स्वयं श्रुतिरूप होने से श्रोता है ।
इसी प्रकार मन का अविषय होने के कारण यह मनन का विषय नहीं होता किन्तु स्वयं मतिरूप होने
मन्ता है । इसी प्रकार बुद्धि का अविषय होने से स्वयं अविज्ञात होता हुआ भी विज्ञानस्वरूप होने से
दूसरो का विज्ञाता है । इसके अतिरिक्त इस प्रकृत अक्षर से भिन्न "द्रष्टृ" अर्थात् कोई दर्शनक्रिया का
कर्ता नहीं है । यह अक्षर ही सर्वचक्षुषो द्वारा दर्शनक्रिया का कर्ता है; इसी प्रकार इससे भिन्न कोई
श्रोता नहीं ; यह अक्षर ही सर्वश्रोत्रो के द्वारा श्रोता है । इससे भिन्न कोई मन्ता भी नहीं है, सर्वमनो
के द्वारा वह अक्षर ही मनन करने वाला है । और इससे भिन्न कोई "विज्ञातृ" यानी विज्ञानक्रिया
का कर्ता नहीं है, सर्वबुद्धियो के द्वारा वह अक्षर ही विज्ञानक्रिया का कर्ता है । अचेतन प्रधान अथवा
अन्य कोई नहीं है । हे गार्गी ! निश्चय ही इस अक्षर में ही आकाश श्रोत-प्रोत है । जो कि साक्षात्
अपरोक्ष ब्रह्म है, क्षुधादि सासारिक धर्मों से अतीत सर्वान्तर आत्मा है, जिसमें आकाश श्रोत-प्रोत

१. प्रकृतात् । २. सर्वत्रेति—सर्वचक्षुर्द्वारेति यावत् । ३. नान्यदतोऽस्तीत्यादि वाक्यस्य तात्पर्यमाह—
अन्यदेति । तदुक्तं वालिके—“बहुद्रष्टृनिषेधार्थं नान्यदित्याद्युदीरणम् । सजातीयविज्ञानोपवरत्वन्तरनिषेधतः ॥
कूटस्थमेकैतन्यं सिद्धं श्रुत्यनुसारतः” ॥ १७६ ॥ इति । ४. प्रकरणार्थमुपसंहरति—सजातीयेति । श्रोतप्रोतवाक्येन
प्रत्यगतिरिक्तं ब्रह्म निरस्तं नान्यदित्यादिना पात्रजं तस्मादक्षरं द्रष्टु श्रुतितात्पर्यगम्यं सिद्धमित्यर्थः । ५.
एषा अव्याकृताकाशाभिष्ठानभूता प्रत्यक्षचित्तिः । परा—उत्कृष्टा निरतिशया । काष्ठा—कार्यकारणरूपकस्य
अगत पर्यवसानभूमिः । एषा—उक्तार्थम् । परा गति—सोऽम्बनं पारमाप्नोति तद्विष्णोः, परमं पदमिति श्रुति-
प्रदक्षिता परा निरवधिः । गतिः शब्दव्यपगतभूता । ६. यथोक्तमक्षरम् । ७. नतोऽस्ति पदेनान्वयप्रदर्शनार्थं
नास्तीत्युक्तमित्यर्थः । ८. अक्षरातिरिक्तस्य द्रष्टृरभावमनुभावयितुमतोऽन्यदित्येतद्द्रष्टृविशेषणमित्यासत्याह
—अतोऽन्यदित्येति । ९. पूर्वोक्तम्—गार्ग्यशरत्वाहुणोक्तम् । १०. अक्षरस्यैव ।

‘सा होवाच ब्राह्मणा भगवन्तस्तदेव बहु मन्येध्वं
यदस्मान्नमस्कारेण मुच्येध्वं न वै जातु युष्माकमिमं
कश्चिद्ब्रह्मोद्यं जेत्येति ततो ह वाचकनव्युपरराम ॥१२॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि तृतीयाध्यायस्याष्टम
ब्राह्मणम् ॥८॥

उस गार्गी ने कहा—हे पूजनीय ब्राह्मणों । आप लोग इसी को बहुत समझो, जो इनसे
नमस्कार के द्वारा छुटकारा पा जाओ । आप में से कोई भी इन याज्ञवल्क्य को ब्रह्मवाद में जीत नहीं
सकता, (क्योंकि पहले ही मैंने ऐसी प्रतिज्ञा की थी । आज भी मेरा यही निश्चय है कि ब्रह्मवाद
में याज्ञवल्क्य के समान दूसरा कोई नहीं है) इसके बाद वचकनु की पुत्री गार्गी चुप हो गयी ॥ १२ ॥

॥ इत्यष्टम ब्राह्मणम् ॥

अहं तत्पृथिव्यादेराकाशान्तस्य सत्यस्य सत्यम् ॥११॥

सा होवाच हे ब्राह्मणा भगवन्तः शृणुत मदीय वचस्तदेव बहु मन्येध्वम् मन्येध्वम् ।
किं तद्यवस्माद्याज्ञवल्क्यान्नमस्कारेण मुच्येध्व मुच्येध्वमस्मै नमस्कार कृत्वा तदेव बहु

किं तद्वचनं तदाह—तदेवेति । बहुमानविषयभूत वस्तु पृच्छति—किं तदिति । यदादौ मदीय
वचनं तदेव बहुमानयोग्यमित्याह—यदिति । तद्व्याकरोति—अस्मा इति । नमस्कारं कृत्वाऽस्मादनुज्ञा
प्राप्येति शेषः । तदेवेति प्राथमिकवचनोक्तिः । किमिति त्वदीय पूर्व वचो बहु मन्यामहे जेतु पुनरिम-
माशास्महे नेत्याह—जयस्त्विति । 'तत्र प्रश्नपूर्वक पूर्वोक्तमेव बहुमानविषयभूत वाक्यमवतार्य व्याचष्टे

है, यह अक्षर ही परा काष्ठा (कार्यकारणात्मक जगत् की उत्कृष्टा पर्यवसान भूमि) है, यह परा
गति (निरवधिक गन्तव्यफलभूता) है, यह अक्षर ही परब्रह्म है और यही पृथिवी से लेकर
आकाश तक सभी सत्य का सत्य है ॥११॥

गार्गी बोली—हे पूज्य ब्राह्मणों । मेरी बात सुनो और इसी को बहुत समझो । वह क्या
है ? यह कि तुम इन याज्ञवल्क्य से नमस्कार के द्वारा ही मुक्त हो जाओ अर्थात् यदि इन्हें नमस्कार
करके ही मुक्ति पा जाओ तो इसी को बहुत मानो । इनको जीतने की तो मन से भी आशा नहीं करनी

१ सा—स्वीयप्रश्नद्वयनिर्णयश्रोत्री गार्गी । तदेव—प्रश्नी चेन्मह्य वक्ष्यति तदा न वै जातु युष्माकमिमं
कश्चिद्ब्रह्मोद्यं जेत्येति युष्मान्प्रति पूर्वोक्तं यमम वचनं तदेव वचनं बहुमन्येध्वं बहुमानविषयं कुरुष्व प्रमाणीकुरु-
ष्वमिति यावत् । यद्यस्मादनुवचो प्रश्नावनेनोत्तरितौ तस्मादस्माद्याज्ञवल्क्यान्नमस्कारेण मुच्येध्वम् अस्मै नमस्कार
कृत्वाऽनुज्ञा प्राप्य भूय मुच्येध्वम् । अथ पराजयो मनसाऽपि न शङ्कनीय इत्यर्थः । २ अस्मादित्यादि—यद्यपि
नैतत्पूर्वमुक्तं न वै जातित्याद्येनोक्तं तद्यपि पूर्वोक्तस्य तात्पर्यगत्याऽपि पर्यवसानादिदमपि पूर्वोक्तमेवेति
मन्यते श्रुतिरिति मन्तव्यम् । ३ उक्तेऽर्थः ।

मन्यध्वमित्यर्थः । जयस्त्वस्य मनसाऽपि नाऽऽज्ञांसनीयः-किमुत कार्यतः । कस्मान्न वै युष्माकं मध्ये जातु कदाचिदपीमं याज्ञवल्क्यं ब्रह्मोद्यं प्रति जेता । प्रश्नो चेन्मह्यं वक्ष्यति न वै जेता भवितेति पूर्वमेव मया प्रतिज्ञातमद्यापि ममायमेव निश्चयो ब्रह्मोद्यं प्रत्येतत्तुल्यो न कश्चिद्विद्यत इति । ततो ह वाचयन्व्युपरराम ।

अत्रान्तर्यामिब्राह्मण एतदुक्तम् । यं पृथिवी न वेद यं सर्वाणि भूतानि न विदुरिति च । यमन्तर्यामिण न विदुर्यं च न विदुर्यञ्च तदक्षरं दर्शनादिक्रियाकर्तृत्वेन सर्वेषां चेतनाधातुरित्युक्तम् । कस्त्वेषां विशेषः किं वा सामान्यमिति ।

तत्र केचिदावक्षते । परस्य महासमुद्रस्थानीयस्य अक्षरलोक्षरस्याप्रचलितस्वरूपस्यैव प्रचलितावस्थाऽन्तर्यामी । अत्यन्तप्रचलितावस्था क्षेत्रज्ञो यस्तं न वेदान्तर्यामिणम् ।

कस्मादित्यादिना । पराजिताया गार्गा वचो नोपादेयमित्याशङ्क्याऽह—प्रद्वी चेदिति । ततः स्वप्रश्ननिर्णयाद्याज्ञवल्क्यस्याप्रकम्प्यत्वं प्रतिपद्य ब्राह्मणान्प्रति हित चोक्तवैत्यर्थः ।

अन्तर्यामी क्षेत्रज्ञोऽक्षरमित्येतेषामवगन्तरविशेषप्रदर्शनार्थं "प्रकृतस्वं वक्ष्यति—अत्रान्तर्यामीति । "तत्रान्तर्यामिण प्रकृतत्वं प्रकटयति—यमिति । क्षेत्रज्ञस्य प्रकृतत्वं स्फुटयति—ये चेति । अक्षरस्य प्रस्तुतत्वं प्रत्याययति—यच्चेति । सर्वेषां विषयाणां दर्शनभवरणादिक्रियाकर्तृत्वेन चेतनाधातुरिति यदक्षरमुक्तमित्यन्वयः । "तेषु विचारमवतारयति—कस्त्विति ।

तस्मिन्विचारे "स्वयूष्यमतमुत्पापयति—सत्रेति । क्षेत्रज्ञस्याप्रस्तुतत्वशङ्कां वारयति—यस्त-

चाहिये, फिर वाणी से तो जीतने की बात, संभव ही नहीं है क्योंकि आपमे से कोई भी कभी-इन याज्ञवल्क्य जो से ब्रह्मसम्बन्धी वाद में विजयी होने वाला नहीं है । मैंने तो पहले ही प्रतिज्ञा की है कि यदि ये मेरे दो प्रश्नो का उत्तर दे देंगे तो आप मे से कोई भी विजेता नहीं होगा । आज भी मेरा तो यही निश्चय है कि ब्रह्मवाद में इनके समान कोई नहीं है । इतना कहकर बचकनु की पुत्री गार्गी चुप हो गयी ।

यही बुढ़गारुड अन्तर्यामी ब्राह्मण में यह कहा गया था—"जिसे पृथिवी नहीं जानती, तया जिसे सम्पूर्ण प्राणी नहीं जानते"—इत्यादि । इस प्रकार "जिस अन्तर्यामी को नहीं जानते, जो नहीं जानते और जो वह अक्षर है, जिसको सभी विषयों की दर्शनादिक्रियाओं के कर्तारूप से चैतन्य धातु का अधिष्ठान कहा गया है" इन सब में क्या विलक्षणता है और क्या साम्य है ?

प्रस्तुत विचार में कुछ दार्शनिक कहते हैं—महासमुद्रस्थानीय निश्चलरूप अक्षर परब्रह्म की किञ्चित् विकृत अवस्था का नाम अन्तर्यामी है और उसकी अत्यन्त विकृत अवस्था क्षेत्रज्ञ है, जो कि अन्तर्यामी को नहीं जानता, इसने अतिरिक्त वे उसकी पिण्ड, जाति, विराट्, सूत्र और देव—इन अन्त्य

- १ वाक्त इति, यावत् । २ ब्रह्मोद्यं प्रति—ब्रह्मवाद प्रति ब्रह्मवादे इति यावत् । ३ बुढ़गारुडे यदा प्रस्तुतेऽप्याये सर्वम् वा । प्रथमेऽर्थे, समानाधिकरणे सप्तम्यो । ४ चैतन्य धातुरधिष्ठानम् । ५ चैतन्यायम् । ६ किं वा साम्यामित्यर्थः । ७ प्रस्तुतविचारे । ८ विवृतेति यावत् । ९ भेदप्रदर्शनार्थमिति । १० उक्तत्रयाणामपि प्रवृत्तत्वम् । ११ उक्तत्रयाणां मध्ये । १२ अन्तर्यामिक्षेत्रज्ञादरेषु । १३ वेदान्तवेद-शिमत् ।

१ निरुक्ता अष्टावस्था । २ अशनायादिष्वमविशिष्टान्त्याग्न्यादिरूपावस्थावत्त्वम् । ३ उपनिषत्क्रमेण द्वितीये ।
४ उक्तपक्षवतुष्टयस्यापि कुष्टे वात् । ५ परस्य आत्मन । ६ पिण्ड इत्यादि—सर्वपेक्षया बाहो व्यष्टि—
स्थूलदेहं पिण्ड । जाति—तदभ्यन्तरबाह्याण्यादिरूपा । विराट्—ततोऽप्यांतर समष्टिस्थूलदेहम् । सूत्रम्—
विराज प्रस्थभूत ममष्टिमूलमशरीरम् । दैवम्—ईश्वरतत्त्वमिति द्रष्टव्यम् । ॥ इत्यवलक्षणम्—इत्यत्र
इत्यवलक्षणमिति पाठांतरम् । ॥ महाभूतमिति—महाभूतशब्देन स्थूलमूक्ष्मभूतानि तत्कारणमव्याकृतं च,
विवक्षितम् । इयभूतलक्षणं तृतीया । तथा च ता अवस्था महाभूतसंस्थानविशेषा एवत्येव । तत्र सूत्रात्तानां
चतुर्णां तत्तस्यानविशेषं व्यक्तमेव ईश्वरस्याप्यव्याकृतप्रयुक्तवात्तत्त्वं द्रष्टव्यम् । ८ भेदेनेति—वस्तुतस्तु
प्रयुक्तत्वं तृतीयायां तदभेदप्रयुक्ता उक्तस्वरूपेणेत्यर्थः । १० भाष्यस्यद्वितीयतथाशब्दस्यायमाह—उक्तीत्येति ।
११ ईश्वरतत्त्वस्य कारणम् । १२ अन्तर्यामी । १३ भाष्यस्यचतुर्दन्तीत्यस्य परिणामोऽयम् । १४
तुशब्देनेत्यादि । तुशब्दविकाराशब्दाभ्यामवयवविकारपक्षो दशयतीत्यर्थः । १५, चतुष्टयं पक्षेषु । १६
कारस्य । १७ ४६२ तमपृष्ठभाष्ये तत्रत्यादिना प्रकषणं नूतं प्रवृत्तम् ।

। 'कस्तहि' भेद एषाम् । उपाधिकृत इति ब्रूमो न स्वत एषां भेदाऽभेदो वा संघव-
घनवत्प्रज्ञानघनेकरसस्वाभाव्यात् । "अपूर्वमनपरमनन्तरमबाह्यम्" "अयमात्मा ब्रह्म"
इति च श्रुतेः । "सबाह्याभ्यन्तरो ह्यजः" इति चाऽऽयवर्णः । 'तस्मान्निरुपाधिकस्याऽऽत्मनो
निरुपाध्यत्वाद्भिषेपत्वादेकत्वाच्च' नेति नेतीति व्यपदेशो भवति । अविद्याकामकर्म-
विशिष्टकार्यकरणोपाधिरात्मा संसारी जीव उच्यते । नित्यनिरतिशयज्ञानशक्त्युपाधि-
रात्माऽन्तर्यामिश्चर उच्यते ।

'स एव निरुपाधिः केवलः शुद्धः स्वेन' स्वभावेनाक्षरं पर उच्यते । तथा हिरण्य-

परकीयकल्पनाऽसंभवे पृच्छति—कस्तर्हीति । उत्तरमाह—उपाधीति । आत्मनि स्वतो
विशेषाभावे हेतुमाह—संघवेति । तत्रैव हेत्वन्तरमाह—अपूर्वमिति । बाह्यं कार्यमभ्यन्तरं कारणं
ताभ्यां कल्पिताभ्यां सहाधिष्ठानत्वेन सत्तास्फूर्तिप्रदतया वर्तते ब्रह्म स्वभावतस्तु जन्मादिसर्वविक्रिया-
शून्यं कूटस्थं तद्विषाधर्वणश्रुतेरर्थः । आत्मनि स्वतो विशेषानवगमे कलितमाह—तस्मादिति ।
निरुपाध्यत्वं वाचां मनसां चागोचरत्वम् । 'तत्र निविशेषत्वमेकत्वं च हेतुः । निरुपाधिकस्येति निवि-
शेषत्वं साधयितुमुक्तम् । 'तत्र च' बोधसाधारण्यं प्रमाणं कृतम् । कथं पुनरे"विविधस्य वस्तुनः संसारित्वं
तदाह—अविद्येति । तत्रैविशिष्टं यत्कार्यकरणं तेनोपाधिनीपहितः परमात्मा जीवः संसारीति च
व्यपदेशभागाभवेतीत्यर्थः । "तथाऽपि कथं तस्यान्तर्यामित्वं तदाह—नित्येति । नित्यं निरतिशयं सर्वत्रा-
प्रतिबद्धं ज्ञानं "तस्मिन्सत्त्वपरिणामे सत्त्वप्रधाना मायाशक्तिश्च"पाधिस्तेन विशिष्टः सप्ताभेदवरोऽन्तर्या-
मीति शोच्यत इत्यर्थः ।

कथं "तर्हि तस्मिन्प्रसरणशब्दप्रवृत्तिस्तत्राऽह—स एवेति । निरुपाधित्वं शुद्धत्वे हेतुः । केवल-
त्वमद्वितीयत्वम् । "तथाऽपि कथं तत्र हिरण्यगर्भाविज्ञशब्दप्रत्ययावित्याशङ्क्याऽह—तथेति । ययैकस्मि-

तो फिर इनका भेद किसलि ए प्रयुक्त किया गया है ? हमारे विचार से इनका भेद उपाधिकृत
है, स्वयं मे इनका न भेद है; न ही अभेद, क्योंकि आत्मा संघवेघन के समान एकमात्र प्रज्ञानघन रस-
स्वरूप है । श्रुति भी कहती है—"वह कारण और कार्य से भिन्न, अन्तररहित और अबाह्य है", "यह
आत्मा ब्रह्म है" । मुण्डकोपनिषत् भी कहती है—" (वह अक्षरब्रह्म स्वयंप्रकाश होने के कारण निश्चय ही
दिव्य आकाररहित, पुरुष) बाहर-भीतर सर्वत्र वर्तमान, अजन्मा (प्राणरहित, मनोरहित, परिशुद्ध
एवं श्रेष्ठ अक्षर से उत्कृष्ट) है" । अतः निरुपाधिक अनिवर्चनीय, निविशेष और एक होने के कारण
उस आत्मा का नेति-नेति इस प्रकार व्यपदेश किया जाता है । अविद्या, काम और कर्मविशिष्ट
देह एव इन्द्रियरूप उपाधि वाला आत्मा संसारी जीव कहलाता है । नित्य निरतिशय ज्ञान शक्तिरूप
उपाधिवाला आत्मा अन्तर्यामी ईश्वर कहा जाता है ।

वह परब्रह्म ही निरुपाधिक केवल, शुद्ध अपने रूप से अक्षर कहा जाता है । तथा हिरण्य-

१. किप्रयुक्तः । २. अवतरणोक्तार्थम् । ३. आत्मनः । ४. मुण्डके । ५. आत्मनः स्वतो विशेषाधीनात् ।
६. स एव पर इत्यन्वयो वा । ७. रूपेण । ८. निरुपाध्यत्वे । ९. निरुपाधिकत्वे । १०. नेति नेतीति
वाक्यम् । ११. निविशेषस्य । १२. उक्तोपाधिना जीवत्वादिव्यवहारभावत्वेऽपि । १३. तद्वत्त्वसम्पादन
इति यावत् । १४. कारणम् । १५. उक्तोपाधिना सत्त्वस्वरूपादिव्यवहारे सत्यपि । १६. स्वेन
रूपेणात्मनोऽक्षरत्वेऽपि ।

गर्भे व्याकृतदेवता जातिपिण्डमनुष्यतिर्यक्प्रेतादिकार्यकरणोपाधिभिर्विशिष्टस्तदाख्यस्तद्रूपो भवति । तथा तदेजति तन्नजतीति व्याख्यातम् । तथा “एष त आत्मा” “एष सर्वभूता-
न्तरात्मा” “एष सर्वेषु भूतेषु गूढः” “तत्त्वमसि” “अहमेवेदं सर्वम्” “आत्मैवेदं सर्वम्”
“नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा” इत्यादिभूतयो न विरुध्यन्ते । कल्पनान्तरैवेताः श्रुतयो न
गच्छन्ति । तस्मादुपाधिभेदेनैवेयां भेदो नान्यथैकमेवाद्वितीयमित्यवधारणात्सर्वोप-
निषत्सु ॥ १२ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये तृतीयाध्यायस्याष्टमं ब्राह्मणम् ॥ ८ ॥

अथ तृतीयाध्यायस्य नवमं ब्राह्मणम् ।

अथ हेनं विदग्धः शाकल्यः पप्रच्छ । पृथिव्यादीनां सूक्ष्मतारतम्यक्रमेण, पूर्वस्य

नैव परस्मिन्नात्मनि कल्पितोपाधिप्रयुक्तं नानात्वं तथा तदेजति तन्नजतीत्यादि वाक्यमाश्रित्य
प्रागेयोक्तमित्याह—तथेति । कल्पनया परस्य नानात्वं वस्तुतस्त्वंकरस्यमित्यत्र भूतीदवाहरति—
तथेत्यादिना । अवस्थाशक्तिविकाराद्यवयवक्षेपवि श्योक्तभूतीनामुपपत्तिमाशङ्क्याऽह—कल्पनान्त-
रैविति । औपाधिकोऽन्तर्याम्यादिभेदो न स्वाभाविक इत्युपसंहरति—तस्मादिति । स्वतो वस्तुनि
नास्ति भेदः किंत्वंकरस्यमेवेत्यत्र हेतुमाह—एकमिति ॥ १२ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्यटीकायां तृतीयाध्यायस्याष्टमं ब्राह्मणम् ॥ ८ ॥

ब्राह्मणान्तरमुपाधयति—प्रयेति । नागिप्रश्ने निर्णयति तथा ब्रह्मवदनं प्रत्येतत्तुल्यो नास्तीति
सर्वाप्रति कथनानन्तर्यमथशब्दार्थः । संगतिं वक्तुं वृत्तं कीर्तयति—पृथिव्यादीनामिति । यस्मात्सादि-
त्यादि प्रस्तुरस्य सर्वान्तरस्यनिरूपणद्वारा साक्षात्वादिकमाधिकं ब्राह्मणत्रये निर्धारितमित्यर्थः ।

गर्भं, व्याकृत विराट्, इन्द्रादि देवता, ब्राह्मण्यादि जाति, शरीर पिण्ड, मनुष्य, तिर्यक्, प्रेत एवं शरीर
और इन्द्रियरूप उपाधियो से विशिष्ट होकर वह उन्ही नाम और रूपो वाला होता है । ईशोपनिषत्
में “वह चलता है और नहीं भी चलता” इस प्रकार व्याख्या की गयी है । तथा “यह तेरा आत्मा
मे “वह चलता है और नहीं भी चलता” इस प्रकार व्याख्या की गयी है । तथा “यह तेरा आत्मा
(अन्तर्यामी और अमृत) है”, “वही देव सम्पूर्ण भूतो का अन्तरात्मा है”, “यह समस्त भूतो मे अन्त-
निहित है”, “वह तू है”, “मैं ही यह सब कुछ हूँ”, “यह सब आत्मा ही है”, “इससे भिन्न कोई द्रष्टा नहीं
है” इत्यादि श्रुतियो से कोई विरोध नहीं रहता । दूसरी कल्पनाओ के करने मे श्रुतियाँ अपने स्वार्थ
को प्राप्त नहीं करती । अतः (स्वभाव से ही एकरस होने के कारण) उपाधि के भेद से ही इनमे भेद है;
अन्यथा नहीं क्योंकि “वह ब्रह्म एक ही अद्वितीय है” इस प्रकार श्रुतियो ने निर्णय किया है ॥१२॥

इस प्रकार बृहदारण्यकोपनिषत् शाङ्करभाष्य मे तृतीयाध्याय के अष्टम ब्राह्मण
का हिन्दीभाषानुवाद पूर्ण हुआ ॥ ८ ॥

“इसके बाद उस याज्ञवल्क्य से शकल के पुत्र विदग्ध ने पूछा”— । पृथिव्यादि के सूक्ष्म

१. व्याकृत विराट् इन्द्रादिदेवतेत्यर्थः । २. ब्राह्मण्यादिशरीरेति बोध्यम् । ३. तन्नामां । ४. नृ० उ०
२।२।१ । उपक्रमभाष्ये २।२।१ भाष्ये च । ५. नोपपद्यन्ते स्वार्थे न लगन्त इति यावत् । ६. स्वत
एकरस्यात् । ७. पृथिव्यादेः । ८. अविवोधम् । ९. नृ० उ० ३।४।१ । १०. यार्थान्तर्याम्यशब्दाख्ये ।

अथ हैनं विदग्धः शाकल्यः पप्रच्छ कति देवा याज्ञ-
वल्क्येति स हैतयैव निविदा प्रतिपेदे यावन्तो वैश्व-

इसके बाद इस याज्ञवल्क्य से शाकल्य के पुत्र विदग्ध ने पूछा—हे याज्ञवल्क्य ! देवता कितने हैं ? इस पर याज्ञवल्क्य ने कहा—इस (प्राणे बतलाया जाने वाली निविद) देव संयोगी सम्बन्धी मन्त्र पद से ही उन देवताओं की संख्या निविद में बतलायी गयी है । वे सभी तीन और तीन एव तीन भी और तीन

पूर्वस्योत्तरस्मिन्नुत्तरस्मिन्प्रोतप्रोतमावं कथयन्सर्वान्तरं ब्रह्म प्रकाशितवान् । तस्य च ब्रह्मणो व्याकृतविषये सूत्रभेदेषु नियन्तृत्वमुक्तम् । व्याकृतविषये व्यक्ततरं लिङ्गमिति । तस्यैव ब्रह्मणः साक्षादपरोक्षत्वे नियन्तृव्यदेवताभेदसंकोचविकासद्वारेणाधिगन्तव्ये इति तदर्थं शाकल्यब्राह्मणमारभ्यते । -

अथ हैनं विदग्ध इति नामतः शाकलस्यापत्यं शाकल्यः पप्रच्छ कति संह्याका देवा

अन्तर्यामिब्राह्मणे मुखतो निदिष्टमयमनुव्रथति—तस्य चेति । नामरूपाभ्यां व्याकृतो विषयो द्वैतप्रपञ्च-
स्तत्र सूत्रस्य भेदा ये पृथिव्यादयस्तेषु नियम्येषु नियन्तृत्वं तस्योक्तमिति योजना । किमिति व्याकृत-
विषये नियन्तृत्वमुक्तमिति तत्राऽह—व्याकृतेति । तत्र हि परतन्त्रस्य पृथिव्यादेः ग्रहणं नियम्यत्वे
स्पष्टतरं लिङ्गमिति तत्रैव नियन्तृत्वमुक्तमित्यर्थः । वृत्तमनूतोत्तरस्य ब्राह्मणस्य तात्पर्यमाह—तस्यैवेति ।
नियन्तृव्यानां देवताभेदानां प्राणान्तः संकोचो विकासश्चाऽऽनन्त्यपर्यन्तस्तद्वद्वारा प्रकृतस्यैव ब्रह्मणः
साक्षात्परोक्षत्वे स एव नेति नेत्यामेत्यादिनाऽधिगन्तव्ये इति कृत्वा प्रथमं देवतासंकोचविकासो-
क्तिरनन्तरं वस्तु निर्देश इत्येतदर्थमेतद्ब्राह्मणमित्यर्थः ।

ब्राह्मणारम्भमेवमुक्त्वा तदक्षराणि व्याकरोति—अथेत्यादिना । निविदि श्रूयन्ते तावन्तो देवा

तारतम्यक्रम से पूर्व-पूर्व पृथिव्यादि पदार्थ का उत्तर-उत्तर अर्थात् पदार्थ में प्रोत-प्रोत भाव बतलाते हुए याज्ञवल्क्य ने सर्वान्तर ब्रह्म को प्रकाशित किया है । उस अक्षरब्रह्म का नामरूपात्मक द्वैतप्रपञ्च में पृथिव्यादि सूत्रभेदों में नियन्तृत्व बतलाया है । व्याकृत विषयो में ब्रह्म के नियन्ता होने में स्पष्टतर लिङ्ग है । उसी अक्षरारत्मा ब्रह्म का नियन्तृव्य देवताभेद के संकोच और विकास द्वारा साक्षात् एव अपरोक्ष ज्ञान प्राप्त करना है, इसलिए शाकल्यब्राह्मण का आरम्भ किया जाता है । -

इसके बाद इस याज्ञवल्क्य से विदग्ध नाम वाले "शाकल्य" यानी शाकल्य के पुत्र ने पूछा—हे

१. अथेति—“नवमब्राह्मणे देवनिर्णयस्तदुपासनम् । अष्टधा पञ्चधा चोपनिषदश्चोपन्यसे क्रमात्” ॥ वा सा ३.६.१॥
२. अवादी । ३. याज्ञवल्क्यो वेदो वा । ४. अक्षराभिप्रेत्य । ५. प्रकृताक्षरात्मनः । ६. अनुव्रथती-
त्यर्थः । ७. द्विरण्यगमस्य । ८. अवयवविशेषाः । ९. व्याकृतविषये । १०. कथनम् अन्तर्भाव इति
यावत् । ११. प्राण एव सर्वे देवा इति प्राणत्वेन संक्षेपः । १२. तत्तद्व्यक्तिभिस्त्वनन्तास्त इति विकासो
विस्तारः । १३. वृ० उ० ३।६।२६ । १४. प्रतिपादनीये इति यावत् । १५. मनसिष्ठस्य । १६.
साधात्वादिस्वरूपास्तत्त्वोपन्यासां च एव नेतीत्यादिना । ,

देवस्य निविद्युच्यन्ते 'त्रयश्च त्री च शता त्रयश्च त्री
च सहस्रेत्योमिति होवाच कत्येव देवा याज्ञवल्क्येति
त्रयस्त्रिंशदित्योमिति होवाच कत्येव देवा याज्ञ-
वल्क्येति षडित्योमिति होवाच कत्येव देवा याज्ञव-

हजार हैं, अर्थात् तीन हजार तीन सौ छ । तब शाकल्य ने कहा—ठीक है । उसने फिर पूछा—हे याज्ञ-
वल्क्य ! देवता कितने हैं ? याज्ञवल्क्य ने कहा—तैंतीस । (देवताओं के सकोचविषयक देवसंख्या को
सुनकर शाकल्य ने कहा—) ठीक है और फिर पूछा—याज्ञवल्क्य ! कितने देव हैं ? याज्ञवल्क्य ने कहा—

हे याज्ञवल्क्येति । 'स याज्ञवल्क्यो ह किलैतयं वक्ष्यमाणया निविदा 'प्रतिपेदे संख्यां
या संख्या पृष्ट्वाऽशाकल्यो यावन्तो यावत्संख्याका देवा वैश्वदेवस्य' शास्त्रस्य निविदि ।
निविद्नाम देवतासंख्यावाचकानि 'मन्त्रपदानि कानिचिद्वैश्वदेवे शस्त्रे 'शस्यन्ते तानि
निवित्संज्ञकानि । 'तस्यां निविदि यावन्तो देवाः श्रूयन्ते तावन्तो देवा इति । का पुनः

इत्युत्तरत्र सवन्धः । केयं निविदिति पृच्छति—निविद्नामेति । उत्तरमाह—देवतेति । पदार्थमुक्त्वा
वाक्यार्थं कथयति—तस्यामिति । यद्यपि भाष्ये निविद्व्याख्याता तथाऽपि प्रश्नद्वारा श्रुत्या तां
'व्याख्याति—का पुनरित्यादिता । 'अनुज्ञावाक्यं' व्याकरोति—एवमिति । 'मध्यमा संख्या षडधिक-

याज्ञवल्क्य । देवता कितने हैं ? इस प्रकार पूछे जाने पर शाकल्य से पूछी जाने वाली संख्या का
भाग्ये बतलायी जाने वाली निविद् से जानकर कहा—'यावन्तः'— अर्थात् जितनी संख्या वाले देवता
वैश्वदेवाख्य स्तोत्र के निविद् में बतलाये गये हैं । निविद् नाम देवता संख्यावाचक मन्त्रघटक पदों
का है, कुछ वैश्वदेवस्तोत्र में भी पठित हैं, वे निविदसंज्ञक हैं । उस (देवतासंख्याज्ञापक मन्त्रपदरूप

१ त्रयश्च देवा त्री च शता—त्रीणि च शतानि । पुनस्त्रयश्च त्री च सहस्रा त्रीणि च सहस्राणीत्यर्थः । इयं
॥ मध्यमा संख्या बहुवचनादुत्तमाजन्तसंख्याऽप्युक्ता वेदितव्या । अनन्ता वै विश्वदेवा इति श्रुते । उक्तसंख्यां
(षडधिकत्रिशताधिकत्रिसहस्रात्मिका) शाकल्योऽप्यङ्गीकरोतीत्याह—ओमिति होवाचेति । पुनस्तेषामेव
देवानां सङ्कोचविषया संख्यां पृच्छति कत्येव देवा याज्ञवल्क्येति षट्प्रश्नान् प्रति क्रमेण त्रयस्त्रिंशत् षट् त्रयो-
द्वावर्ष्य एक इति प्रतिबचने उक्ते सत्योमित्यङ्गीकारोक्तिरित्यर्थः । षडधिकत्रिशताधिकत्रिसहस्रसंख्याकानां
देवानां त्रयस्त्रिंशदेवेषु (तानारम्य) तेषां षट्सु तेषां त्रिषु तेषां द्वयोः, तयोरेष्वर्धे तस्यैकस्मिन् प्रागे पाठक्रमेणो-
पसह्यार । सद्भिपरीतक्रमेण (प्राणादारम्य) विस्तारोऽजन्तदेवपर्यन्त इति भावः । २ एवपृष्ट । ३ ज्ञातवान्
ज्ञात्वा चोत्तरितवानिति यावत् । ४ वैश्वदेवाख्यस्तोत्रस्य । ५ मन्त्रघटकानि तद्रूपाण्येव वा पदानि ।
६ पठयन्त इति यावत् । ७ देवतासंख्याज्ञापिकायां मन्त्रपदस्यायां वाचि । ८ भाष्यकृदिति शेषः ।
९ ओमिति शाकल्यस्य स्वीकारवाक्यम् । १०. अनन्तसंख्यापेक्षयाऽप्य मध्यमत्वम् । ,

वल्क्येति त्रय इत्योमिति होवाच कत्येव देवा याज्ञव-
 वल्क्येति द्वावित्योमिति होवाच कत्येव देवा याज्ञव-
 ल्क्येत्यध्यर्ध इत्योमिति होवाच कत्येव देवा याज्ञव-
 ल्क्येत्येक इत्योमिति होवाच कतमे ते त्रयश्च त्री
 च शता त्रयश्च त्री च सहस्रेति ॥१॥

॥ शाकल्य ने 'ठीक है' ऐसा कहकर पुन प्रश्न किया, हे याज्ञवल्क्य ! कितने देव हैं ? याज्ञवल्क्य ने कहा—तीन । शाकल्य ने कहा—'ठीक है' और ऐसा कहकर फिर पूछा—हे याज्ञवल्क्य ! कितने देव हैं ? याज्ञवल्क्य ने कहा—दो । शाकल्य ने 'ठीक है' ऐसा कहकर पुन पूछा—हे याज्ञवल्क्य ! कितने देव हैं ? याज्ञवल्क्य ने कहा—डढ़ । शाकल्य ने 'ठीक है' ऐसा कहकर पुन पूछा—हे याज्ञवल्क्य ! कितने देव हैं ? याज्ञवल्क्य ने कहा—एक । शाकल्य ने 'ठीक है' ऐसा कहकर सख्ये के विषय में पूछा—वे तीन हजार तीन सौ छ देव कौन से हैं ? ॥ १ ॥

सा निविदिति । तानि निविद्वानि प्रदर्शयन्ते—त्रयश्च त्री च शता त्रयश्च देवा देवाना
 त्री च त्रीणि च शतानि पुनरप्येव त्रयश्च त्री च सहस्रा सहस्राण्येतावन्तो देवा इति ।
 शाकल्योऽप्योमिति होवाच । 'एवमेवा' मध्यमा सख्या सम्यक्तया ज्ञाता । पुनस्तेषामेव
 देवाना सकोचविषया सख्या पृच्छति । कत्येव देवा याज्ञवल्क्येति त्रयस्त्रिंशत्पदत्रयो
 द्वावध्यर्ध एक इति । देवतासकोचविकासविषया सख्या पृष्ट्वा पुन सख्येयस्वरूप पृच्छति
 —कतमे ते त्रयश्च त्री च शता त्रयश्च त्री च सहस्रेति ॥ १ ॥

त्रिंशताधिकत्रिसहस्रलक्षणा । कत्येवेत्यादिप्रश्नाना पूर्वंप्रश्नेन पौनरुक्त्यमाशङ्क्य परिहरति—
 पुनरित्यादिना । कतमे ते त्रयश्चेत्यादिप्रश्नस्य विषयभेद दर्शयति—देवतेति ॥ १ ॥

स्तीत्र) निविद् म जितने देवता सुने जाते हैं, उतने ही देवता हैं । किन्तु फिर वह निविद् क्या है ?
 वे निविद् के पद दिखलाये जाते हैं । 'त्रयश्च त्री च शता' यानी देवगण तीन और तीन सौ हैं ।
 तथा इसी प्रकार वे तीन और तीन सहस्र हैं । अर्थात् इतने ही सभी देवता हैं इस पर शाकल्य ने भी
 कहा—'ठीक है' । उक्त रीति से इन देवताओं की मध्यमा सख्या का ठीक-ठीक ज्ञान हो गया । पुन
 उन्ही देवताओं की सकोचविषयिणी सख्या शाकल्य पूछता है । हे याज्ञवल्क्य ! देवता कितने हैं ?
 इस पर याज्ञवल्क्य क्रम से 'तैतोम, छ तीन दो, डढ़ और एक' ऐसा कहते हैं । देवताओं की सकोच
 और विकासविषयक सख्या पूछकर पुन सख्येय के स्वरूप के विषय में पूछता है—'वे तीन सौ तीन
 और तीन सहस्र तीन देवता कौन से हैं' ॥ १ ॥

स होवाच महिमान एवैषामेते त्रयस्त्रिंशत्वेव देवा
इति कतमे ते त्रयस्त्रिंशदित्यष्टौ वसव एकादश रुद्रा
द्वादशाऽऽदित्यास्त एकत्रिंशदिन्द्रश्चैव प्रजापतिश्च
त्रयस्त्रिंशाविति ॥२॥

कतमे वसव इत्यग्निश्च पृथिवी च वायुश्चान्तरिक्षं
चाऽऽदित्यश्च द्यौश्च चन्द्रमाश्च नक्षत्राणि चैते वसव

इस पर याज्ञवल्क्य ने कहा—(३६०६) इतनी सख्या तो इनकी महिमाएँ हैं, वस्तुतः देवगण तो तैत्तीस ही हैं । शाकल्य ने कहा—वे तैत्तीस देव कौन से हैं ? याज्ञवल्क्य ने कहा—आठ वसु, एकादश रुद्र और द्वादश आदित्य, ये एकतीस देवगण हैं तथा इन्द्र एवं प्रजापति इनके सहित तैत्तीस हो जाते हैं ॥ २ ॥

शाकल्य ने पूछा—आठ वसु कौन हैं ? याज्ञवल्क्य ने कहा—अग्नि, पृथिवी, वायु, अन्तरिक्ष, आदित्य, द्युलोक, चन्द्रमा तथा नक्षत्र ये आठ वसु हैं (क्योंकि प्राणियों के कर्मफल के आश्रय बनकर देहादिसघातरूप से परिणत होकर सम्पूर्ण जगत् को बसा रहे हैं और स्वयं भी बसते हैं) । इन्हीं में

स होवाचेतरो महिमानो विभूतय एषां त्रयस्त्रिंशतां देवानामेते त्रयश्च त्री च
शतेत्यादयः । परमार्थतस्तु त्रयस्त्रिंशत्वेव देवा इति । कतमे ते त्रयस्त्रिंशदित्युच्यते । अष्टौ
वसव एकादश रुद्रा द्वादशाऽऽदित्यास्त एकत्रिंशदिन्द्रश्चैव प्रजापतिश्च त्रयस्त्रिंशतां
पूरणौ ॥ २ ॥

कतमे वसव इति तेषां स्वरूपं प्रत्येकं पृच्छ्यते । अग्निश्च पृथिवी चेत्यग्न्याद्या

कति 'तर्हि देवा निविदि भवन्ति तत्राऽह—परमार्थतस्त्विति । त्रयस्त्रिंशतो देवानां स्वरूपं
प्रश्नद्वारा निर्धारयति—कतमे त इति ॥ २ ॥

उत्तरप्रश्नपञ्चकप्रतीकं गृहीत्वा 'तस्य तात्पर्यमाह—कतम इति । तेषां वस्वादीनां प्रत्येकं
वस्वादि'त्रये प्रतिगणमिन्द्रे प्रजापतौ चैकैकस्थेत्यर्थः । 'तेषां वसुत्वमेतेषु हीत्यादिवाक्यावष्टम्भेन

वह याज्ञवल्क्य बोले—ये तीन सौ तीन आदि देवगण इन तैत्तीसो देवताओं की "महिमानः" अर्थात्
विभूति ही हैं । परमार्थतः तो तैत्तीस ही देवता हैं, वे तैत्तीस देवगण कौन से हैं ? उसे कहते हैं—आठ
वसु, ग्यारह रुद्र और बारह आदित्य ये इकतीस तथा इन्द्र और प्रजापति मिलकर तैत्तीस की पूर्ति
करते हैं ॥ २ ॥

वसु कौन से हैं ? इस प्रकार सब में से प्रत्येक का स्वरूप पूछा जाता है—अग्नि-पृथिव्यादि

१. याज्ञवल्क्य । २. बहुवचनभेदमुदाहरणवशमेव निविदि कति देवा निविदिता भवन्तीत्यर्थः । ३. षडधिकत्रिंशताधिकत्रिंशहस-
सख्याकानां देवानां त्रयस्त्रिंशद्विभूतित्वे निविदि कति देवा निविदिता भवन्तीत्यर्थः । ४. उत्तरत्रयप्रश्नपञ्च-
कस्य । ५. आदिना रुद्रादित्यौ । ६. अग्न्यादीनाम् ।

‘एतेषु हीदं वसु सर्वं^७ हितमिति तस्माद्वसव इति ॥३॥

कतमे रुद्रा इति दशमे^८ पुरुषे^९ प्राणा आत्मैकादशस्ते

यदाऽस्माच्छरीरान्मर्त्यादुत्क्रामन्त्यथ रोदयन्ति तद्यद्वो-

दयन्ति तस्माद्रुद्रा इति ॥४॥

यह सब जगत् निहित है, इसीलिये ये वसु हैं ॥ ३ ॥

शाकल्य ने कहा—रुद्र कौन है ? याज्ञवल्क्य ने उत्तर दिया—इम पुरुष मे कर्मेन्द्रियां और ज्ञानेन्द्रियां ये दश प्राण और ग्यारहवां मन है । जिस समय प्राणियों के प्रारब्धकर्म समाप्त हो जाते हैं, उस समय यही एकादश रुद्र मरणशाल शरीर से उत्क्रमण करते हैं, तब ये उसके सबन्धियों को रुलाते हैं । इसलिए उत्क्रमणकाल मे अपने सबन्धियों को रुलाते हैं । इसी रोदन के निमित्त होने से ये रुद्र कहे जाते हैं ॥४॥

नक्षत्रान्ता एते वसवः । प्राणिनां कर्मफलाश्रयत्वेन कार्यकरणसंघातरूपेण तन्निवास्तत्वेन च विपरिणमन्तो जगदिदं सर्वं वासयन्ति वसन्ति च । ते यस्माद्वासयन्ति तस्माद्वसव इति ॥३॥

कतमे रुद्रा इति दशमे पुरुषे कर्मेन्द्र्याणि प्राणा आत्मा मन एकादश एकादशानां पूरणस्त एते प्राणा यदाऽस्माच्छरीरान्मर्त्याप्राणिनां कर्मफलोपभोगक्षय उत्क्रा-

स्पष्टयति—प्राणिनामिति । तेषां कर्मणस्तत्फलस्य चाऽऽश्रयत्वेन निवासत्वेन च शरीरेन्द्रिय-समुदायाकारेण विपरिणमन्तोऽन्यादयो जगदेतद्वासयन्ति स्वयं च तत्र वसन्ति तस्माद्युक्तं तेषां वसुत्वमित्यर्थः । वसुत्वं निगमयति—ते यस्मादिति ॥ ३ ॥

प्राणशब्दार्थमाह—कर्मेति । ते यदाऽस्मादित्यादि वाक्यमनुसृत्य तेषां रुद्रत्वमुपपादयति—त एते प्राणा इति । मरणकालः सप्तम्यर्थः ॥४॥

से लेकर नक्षत्रपर्यन्त नाम आठो वसुओं के हैं । प्राणियों के कर्मफल के आश्रय होकर उनके निवासस्थान देहेन्द्रियसंघातरूप से विपरिणति को प्राप्त हुए इस सम्पूर्ण ससार को वसाते हैं और स्वयं भी रहते हैं । क्योंकि वे वसाते हैं और वसते हैं, इसलिए वसु हैं ॥ ३ ॥

रुद्र कौन से हैं ? इस पुरुषाकार देह मे कर्मेन्द्रियां और ज्ञानेन्द्रियां ये दश प्राण और ग्यारहवां “आत्मा” यानी मन ; ये ग्यारह सख्या की पूति करने वाले अर्थात् ग्यारह रुद्र हैं । वे ये प्राण जिस समय निवृत्त शरीर से उत्क्रमण करते हैं, उस समय ये उसके सबन्धियों को रुलाते हैं । क्योंकि उस समय

१ एतेष्विति—हि यस्मादेतेष्वन्वादिषु कर्मफलसाधनात्मक सर्व वसु हित स्थित तस्मात्ते वसव इत्यर्थः । उक्त वादिके—“वसु कर्मफल चाऽह् कर्मण साधन वसु । यस्मात्तदेषु निहित तस्मात्ते वसव स्मृताः”

॥ १३ ॥ इति । एतेषु हीत्यादौ वसुशब्दार्थमाह—वस्विति । तस्मादित्यादि ध्याचष्टे—यस्मादिति । तदधीनत्वात्मकेदित्यर्थः । २ इमे—प्रसिद्धाः । ३ पुरुषे—तदाकारदेहे । ४ एतन्नामान् । ५ वसन्ति चेत्यपि द्रष्टव्यम् । ६ निवृत्तमाणाः । ७ प्राणिनाम् । ८ प्राणिनामेव । ९ तत्रेति सप्तमी ।

कतम आदित्या इति द्वादश वै मासाः संवत्सरस्यैत
आदित्या एते हीदः सर्वमाददाना यन्ति ते यदिदः
सर्वमाददाना यन्ति तस्मादादित्या इति । ५॥

कतम इन्द्रः कतमः प्रजापतिरिति स्तनयित्नुरेवेन्द्रो

शाकल्य ने कहा—आदित्य कौन है ? याज्ञवल्क्य ने उत्तर दिया—जो बारह मास संवत्सररूप काल के अवयव प्रसिद्ध हैं, यही आदित्य है । क्योंकि पुनः पुनः बदलते हुए इन सब प्राणियों की आयु एवं कर्मफल का ग्रहण करते हुए चलते हैं, इसीलिये ये आदित्य कहे जाते हैं ॥५॥

शाकल्य ने कहा—इन्द्र कौन है और प्रजापति कौन है ? याज्ञवल्क्य ने उत्तर दिया—विद्युत् ही इन्द्र है और यज्ञ ही प्रजापति है । शाकल्य ने पूछा—विद्युत् कौन है ? “अश्वनि” जो प्राणियों की

मन्ति । अथ तवा रोदयन्ति तत्संबन्धिनः । तत्तत्र यस्माद्भोदयन्ति ते तत्संबन्धिनस्तस्माद्भुता इति ॥ ४ ॥

कतम आदित्या इति वै द्वादश 'मासाः' संवत्सरस्य कालस्यावयवाः 'प्रसिद्धा एत आदित्याः । कथम् । 'एते हि यस्मात्पुनः परिवर्तमानाः प्राणिनामायुं वि कर्मफलं चाऽऽददाना गृह्णन्त उपाददतो यन्ति गच्छन्ति ते यद्यस्मादेवमिदं सर्वमाददाना यन्ति तस्मादादित्या इति ॥ ५ ॥

कतम इन्द्रः कतमः प्रजापतिरिति स्तनयित्नुरेवेन्द्रो यज्ञः प्रजापतिरिति कतमः

तेषामादित्यवमप्रसिद्धमिति शङ्कते—कथमिति । एते हीत्यादिवाक्येनोत्तरमाह—एते हीति ॥ ५ ॥

संबन्धियों को रुलाते हैं, इसलिए वे उस रोदन में निमित्त होने के कारण रुद कहलाते हैं ॥ ४ ॥

आदित्य कौन से है ? संवत्सररूप काल के अवयव तदभिमानी देवता बारह मास प्रसिद्ध हैं, वे ही आदित्य हैं । यह कैसे कहते हो ? क्योंकि ये मासाभिमानी देवता ही पुनः-पुनः परिवर्तित होते हुए प्राणियों की आयु और कर्मफल को “आददाना” अर्थात् ग्रहण या उपादान करते हुए चलते हैं । क्योंकि वे सब कुछ का इस प्रकार आददान करते हुए चमत्ते हैं, इसलिए उनका आदित्य नाम पड़ गया ॥ ५ ॥

इन्द्र और प्रजापति कौन से हैं ? येषामाभिमानी देवता ही इन्द्र है और यज्ञ प्रजापति है ।

१. 'रोदयन्तीति—उपनयनभेदादुदन्ति' इत्यस्य । तदुक्तं वातिके—“रोदयन्ती ब्रह्मण्येते रुदन्ति च यतस्ततः । रुद्रा इत्यभिधीयन्ते प्राणा एकादशीदिनाः” ॥ १५ ॥ इति ॥ २. तदभिमानिदेवाः । ३. संवत्सररूपकस्य । ४. मूलस्य वैशब्दायोज्यम् । ५. मासाभिमानिनः । ६. कर्मफलमिति—“आयुर्विषं स्मृतिं प्रज्ञां शोकुमार्यं वपुश्चिद्यम्” ॥ १७ ॥ इत्येवमादिवातिकोक्तम् । ७. स्तनयित्नुरेवेन्द्र इति—स्तनयितुर्मघनादाभिमानिनी-देवतेवेन्द्र इत्यर्थः ।

यज्ञः प्रजापतिरिति कतमः स्तनयित्नु रित्यशनिरिति

कतमो यज्ञ इति पशव इति ॥६॥

कतमे षडित्यग्निश्च च वायुश्चान्तरिक्ष चाऽऽदित्यश्च

द्यौश्चैते षडेते हीद७ सर्वं७ षडिति ॥७॥

हिंसा करता है (यह इन्द्र का ही क्रूर कर्म है) । शाकल्य ने पूछा—यज्ञ कौन है ? याज्ञवल्क्य ने उत्तर दिया—यज्ञ के साधन होने से पशुगण यज्ञ है (क्योंकि यज्ञ का स्वयं ग्रपना रूप नहीं है) ॥६॥

शाकल्य ने पूछा—छ देवगण कौन से हैं ? याज्ञवल्क्य ने कहा—अग्नि, पृथिवी, वायु, अन्तरिक्ष, आदित्य तथा द्यौलोक बस यही छ देवगण हैं (पहले बतलाए गये वसुधा में मे चन्द्रमा और नक्षत्र को छोड़ देने पर शेष देवता षट्संख्याविशिष्ट होते हैं), क्योंकि ये वसु आदि तैत्तिरीय देवताओं के रूप में अग्नि आदि छ देवगण ही हैं । इन्हीं छ के विस्तार अन्य सभी देव हैं ॥७॥

स्तनयित्नु रित्यशनिरिति । 'अशनिर्ध्वंज' धीर्यं बल यत्प्राणिनः प्रमापयति स इन्द्र । इन्द्रस्य हि 'तत्कर्म' । कतमो यज्ञ इति पशव इति । यज्ञस्य हि साधनानि पशवः । यज्ञस्यारूपत्वात्पशुसाधनाश्रयत्वाच्च पशवो यज्ञ इत्युच्यते ॥ ६ ॥

कतमे षडिति । त एवाग्न्यादयो वसुत्वेन पठिताश्चन्द्रमसं नक्षत्राणि च धर्जयित्वा षड्भवन्ति षट्संख्याविशिष्टाः । एते हि यस्मात्त्रयस्त्रिंशदादि यदुक्तमिदं सर्वमेत

प्रसिद्धं वज्रं व्यावर्तयति—वीर्यमिति । तदेव संचातनिष्ठत्वेन स्फुटयति—बलमिति । किं तद्वलमिति चेत्तत्राऽऽह—यत्प्राणिन इति । प्रमापणं हिंसनम् । कथं तस्येन्द्रत्वमुपचारादित्याह—इन्द्रस्य हीति । पशूनां यज्ञत्वमप्रसिद्धमित्याशङ्क्याऽऽह—यज्ञस्य हीति । 'कारणे' 'कार्योपचारं' साधयति—यज्ञस्येति । 'अमूर्तत्वात्साधनव्यतिरिक्तरूपाभावाद्यज्ञस्य पञ्चाधयत्वाच्च पशवो यज्ञ इत्युच्यते इत्यर्थः ॥ ६ ॥

एते हीति प्रतीकमादाय व्याचष्टे—यस्मादिति । यत्त्रयस्त्रिंशदाद्युक्तं तत्सर्वमेत एव

इस पर पूछते हैं—स्तनयित्नु कौन है ? अशनि है । अशनि वज्र का अपर पर्याय है, (उसका बल मेघनादाभिमानो इन्द्र में होने के कारण इन्द्र का इन्द्रत्व है) जो प्राणियों में अभिमान उत्पन्न कर कर युद्धादि में प्रवृत्त कर हिंसा करता है, वह इन्द्र है, इन्द्र का ही वह कर्म है । यज्ञ कौन सा है ? पशुगण ही यज्ञ है क्योंकि यज्ञ के साधन पशु हैं । यज्ञ के रूपरहित एवं पशुरूप साधन के आश्रित होने पशु यज्ञ हैं—ऐसा कहा जाता है ॥ ६ ॥

वे छ देवता कौन से हैं ? वे अष्टवसरूप से पूर्वमन्त्र में पठित चन्द्रमा और नक्षत्रों को छोड़कर अग्नि आदि ही षट्संख्याविशिष्ट होते हैं क्योंकि ये तैत्तिरीय आदि जो कहे गये हैं, वे सभी

१ अशनिरिति—अशनिवज्रापरपर्याय बल तस्य मेघनादाभिमानोन्द्रनिष्ठत्वादिद्रव्यमिति भावः । २ प्रमापयति—अभिमानमुत्पाद्य युद्धादौ प्रवर्त्य हिंस्तृतीयम् । ३ प्रमापणम् । ४ आरोपात् । ५ पशो ।

६ पशारोपम् । ७ निरवयवत्वात् । ८ देवजातम् ।

कतमे ते त्रयो देवा इतीम' एव त्रयो लोका
एषु हीमे सर्वे देवा इति कतमौ द्वौ देवावित्यन्नं चैव
प्राणश्चेति कतमोऽध्यर्ध इति ॥ योऽयं पवत इति ॥८॥

शाकल्य ने पूछा—वे तीन देव कौन हैं ? याज्ञवल्क्य ने कहा—ये तीन लोक ही तीन देव हैं
अर्थात् पृथिवी और अग्नि मिलाकर एक देव, अन्तरिक्ष और वायु मिलाकर दूसरे देव, एव आ लोक
और आदित्य मिलाकर तीसरे देव हैं । इन्हीं में ये सब देवगण अन्तर्भूत हैं । शाकल्य ने पूछा—वे दो
देव कौन हैं ? याज्ञवल्क्य ने कहा—अन्न और प्राण (इन्हीं में पूर्वोक्त सभी देवताओं का
अन्तर्भाव हो जाता है) । शाकल्य ने पूछा—डेढ़ देव कौन है ? याज्ञवल्क्य ने कहा—जो यह बहता है,
वह वायु ही डेढ़ देव है ॥ ८ ॥

एव पद्भवन्ति । सर्वो हि वस्वादिविस्तार एतेऽध्वेय पद्वन्तर्भवतीत्यर्थः ॥ ७ ॥

कतमे ते त्रयो देवा इति । इम एव 'त्रयो लोका इति । 'पृथिवीमग्निं चंकीकृत्यंको

यस्मात्तस्मादेते पद्भवन्तीति योजना । अक्षरायंभुक्त्वा वाक्यार्थमाह—सर्वो हीति ॥ ७ ॥

देवगण ये होते हैं । आवाशय यह है कि वसु, रुद्र एव आदित्यादिरूप से सम्पूर्ण देवताओं का
विस्तार इन अग्न्यादि छ में ही अन्तर्भूत हो जाता है ॥ ७ ॥

१ इमे—प्रसिद्धा । २ पद्वन्ति—'अग्न्यादिषु यत् पदसु यथोक्ता सर्वदेवता । पदसंख्यामेव स्यान्ति
पदग्न्याद्यास्तत् स्मृता ॥ वा० २० ॥ इति पदसु अन्तर्भूता सत्य इति शेष । ३ पृथिवी, अन्तरिक्ष,
औरिति । ४ अत्र केषांचिद्देवनिर्बन्धनकर्तृणा मतं दर्शयति—पृथिवीमित्यादिना ।

अथोऽयं पवन इत्यादि तेनाध्यर्ध इतीत्यन्तर्ग्रन्थे पद्वन्तिकानि प्रदर्शयन्ति ॥ "याऽयं पवत इत्युक्तिरध्यर्धस्य
विनिर्णये । एकराजत्वमानस्य तदाहुरिति चीदना ॥ एकसंख्येयं नान्यास्ति द्विसंख्याया यतस्तत् । पृष्ठोऽध्यर्ध
इति प्राह भोपहासमपि सुधी ॥ वायुर्वा देवता कृत्स्ना तदग्नस्य तदारमन् । अधत्वं स्यात्तनीयस्त्वाद्व्याप्य-
स्याग्न्यादिकृष्ण ॥ ऋद्धि प्रापद्यत सर्वं बाधो सति चराचरम् । तस्मादध्यर्ध इत्येव वायुमाचक्षते बुधा ॥
संख्याप्राधान्यमध्यर्धं विदग्धेन विवक्षितम् । सर्वमुच्यते यस्मात्ततोऽति श्रुतिहृद्गतम् ॥ अस्मात्श्रुत्वसिद्धयर्थं
यथा व्युत्पत्तिरुच्यते । अन्तेनाग्नौ इत्येवमध्यर्धस्यापि योजना" ॥ २३-२८ ॥ इति । याऽयमित्यादि व्याचष्टे—
योऽयमिति । तदित्यादिस्तात्पर्यमाह—एवत्वादिति ॥ यदित्यादिप्रत्युक्तिमवतारयति—एकति । द्वितीयसंख्याया
सकाशावगिकत्वसंख्येयमिति न च संख्यानन्तरमतोऽध्यर्धशब्दस्य संख्यात्रिप्रत्ययत्वाभावेऽपि तद्विषयत्वमुपेत्य कथमयमेक
सम्रध्यर्धं स्यादिति पृष्ठ एष मुनिरयम्यविषयत्वं प्रदनस्य पश्यन्पुह्लासपूर्वकं बदस्मिभित्वाद्युत्तवानित्यर्थं ॥
अध्यर्धशब्दस्य संख्याविषयत्वमुपेत्य श्रुतेर्वहि समाधिमाह—वायुर्वेति ॥ यदस्मिभित्वादि श्रुत्यक्षराणि व्याचष्टे
—ऋद्धिमिति ॥ प्रकरणादध्यर्धशब्दस्य संख्याविषयत्व कथमुपह्लासोक्तिरत आह—संख्याति । कथं तर्हि योगिका-
र्योक्तिस्तत्राऽह—सवमिति । शाकल्यस्य मिथ्यावादिनो मतमपास्य सम्मग्नानिना मुनेर्मतमुपास्यमित्यर्थं । प्राणे
सति सर्वं जगद्विद्वि यस्मादाप्नोति तेनाध्यर्ध, । स इति श्रुतमतमिति याजना ॥ अध्यर्धशब्दस्य योगिकत्व
दृष्टान्तेनाऽह—अनेति । ऐतरेयके प्राणस्यास्मात्श्रुत्वमुक्तं तत्सम्रध्यर्धमनेन हीद सर्वमनुते प्राण इत्येवप्रकारेण
व्युत्पत्तिर्योग्यते तथाऽध्यर्धशब्दस्यापि व्युत्पत्तिरित्यर्थं ॥

तदाहुर्यदयमेक इवैव पवतेऽथ कथमध्यधं इति यद-

स्मिन्निदं^१ सर्वमध्याघ्नोत्तेनाध्यधं इति कतम एको

इस विषय मे ऐसा कहते हैं, यह जो वायु है, यह एक ही-सा बहता है, फिर यह अध्यधं यानी डेढ़ कैसे कहा जाता है। इसका उत्तर यह है क्योंकि इसी मे यह सब जगत् अग्नि-ऋद्धि को प्राप्त होता है, इसीलिये यह वायु अध्यधं है यानी डेढ़ है। शाकल्य ने कहा—एक देव

देवोऽन्तरिक्षं वायुं चैकोकृत्य द्वितीयो दिवमादित्यं चैकोकृत्य तृतीयस्त एव त्रयो देवा इति । एषु हि यस्मात्त्रिषु देवेषु सर्वे देवा अन्तर्भवन्ति तेनैत एव देवास्त्रय इत्येयमन्त-
क्तानां केषांचित्पक्षः । कतमो तौ द्वौ देवाविति । अन्नं चैव प्राणश्चैतौ द्वौ देवावन्तयोः
सर्वेषामुक्तानामन्तर्भावः । कतमोऽध्यधं इति । योऽयं पवते वायुः ॥ ८ ॥

तत्तत्राऽऽहुश्चोदयन्ति यदयं वायुरेक इवैवंक एव पवते । अथ कथमध्यधं इति ।
यवस्मिन्निदं सर्वमध्याघ्नोदस्मिन्वायो सतीदं सर्वमध्याघ्नोदधि ऋद्धि प्राप्नोति तेना-

प्रतिज्ञासमाप्तावितिशब्दः । तत्र हेतुः—एषु हीति । “देवसत्क्षणकृतां केषांचिदेव पक्षो दक्षितो-
ऽप्येषां तु त्रयो लोका इत्यस्य यथाधृतोऽयं इत्याह—इत्येय इति ॥ ८ ॥

एकस्याध्यधंत्वभाक्षिपति—तत्तत्रेति । इवशब्दस्तु कथमित्यत्र संबध्यते । परिहरति—यद-

वे तीन देवता कौन से हैं ? (इस पर याज्ञवल्क्य कहते हैं—) वे तीन लोक (पृथिवी, अन्तरिक्ष और द्युलोक) ही तीन देवता हैं। पृथिवी और अग्नि मिलाकर एक देव हैं, अन्तरिक्ष और वायु को मिलाकर दूसरे देवता हो जाते हैं, तथा द्युलोक और आदित्य को मिलाकर तीसरे देवता हो जाते हैं। ये तीन देवता हैं क्योंकि इन तीन देवताओं मे सभी देवता अन्तर्भूत हैं। इसलिये ये ही तीन देवता हैं—ऐसा किन्ही निरुक्तिकारों का मत है। (अच्छा तो) वे दो देवता कौन से मानते हो ? अन्न और प्राण दो देवता हैं। इन्ही में पूर्वोक्त सभी देवता अन्तर्भूत हैं। डेढ़ देवता कौन से हैं ? जो यह बहता है, वह (वायु) वायु ही डेढ़ देवता हैं ॥ ८ ॥

अध्यधंशब्द के वायु विषय मे कहे जाने पर शाकल्य आदि वादी कहते हैं—यह जो वायु है

१. कथमेतावेव द्वौ देवाविति तत्राऽह—अनयोर्विति । “एतावन्मात्रयायात्म्य सर्वस्य जगत्तत्ततः” ॥ १२ ॥ इति वार्तिके । भोक्तृभोग्यात्मकमेव सर्वं जगदित्यभिप्रेत्याह—एतावदिति । तत् इति—द्रावेवैतो देवाविति शेषः ।
२. वार्ति । ३. बाह्यो वायुः । ४. तत्तत्रेति—अध्यधंशब्दस्य वायुविषयत्वे उक्ते सति शाकल्यादयो वार्तिन आहुश्चोदयन्ति यद्यतोऽयं वायुरेक एव पवते वाति । ५. अथ—अतः कथमिव अध्यधं इति शङ्किते योगमाश्रित्य परिहरति—यदिति । ६. यस्मादस्मिन्वायो सति इद सर्वं चराचरारमकं जगद् अथि—अथिरूप आघ्नोदं बुद्धि प्रापद् तेन हेतुनाध्यधं वायुरित्यर्थः ॥ ७. वेदसत्क्षणकृतमिति पाठः । ८. यथाधृतोऽयं इति भूमूकः स्वरिति त्रयो लोका एव त्रयो देवा इति यथाधृतोऽयं इत्यर्थः । ९. तथा च वायुयालङ्काराय एव स इति भावः ।

इति प्राण इति 'स ब्रह्म त्यदित्याचक्षते ॥६॥

कोन है ? याज्ञवल्क्य ने कहा—“प्राण” है, वह प्राण ब्रह्मस्वरूप है । उस ब्रह्म को ही परोक्षवाचक “त्वत्” इस शब्द से भी कहते हैं ॥ ६ ॥

ध्यर्ध इति । कतम एको देव इति 'प्राण इति । स प्राणो ब्रह्म सर्वदेवात्मकत्वान्म-
हद्ब्रह्म तेन, 'स ब्रह्म त्यदित्याचक्षते त्यदिति 'तेद्ब्रह्माऽऽचक्षते' परोक्षामिधायकेन
शब्देन । देवानामेतदेकत्वं नानात्वं च । अनन्तानां देवानां 'निवित्संख्याविशिष्टेष्वन्तर्भावः ।
तेषामपि त्र्यस्त्रिंशदाविप्लुत्तरोत्तरेषु यावदेकस्मिन्प्राणो प्राणस्यैव चैकस्य सर्वोऽनन्त-

स्मिन्निति । प्राणस्य ब्रह्मत्वं साधयति—सर्वेति । तेन महत्त्वेनेति यावत् । तस्य परोक्षत्वप्रतिपत्तो
“अयत्नगौरवार्थं कथयति—त्यदित्येति । “उक्तमर्थं प्रतिपत्तिसौकर्यार्थं “संगृह्णति—देवानामिति । एकत्वं
प्राणो पर्यवसानम् । नानात्वमानन्त्यम् । षडधिकत्रिंशताधिकत्रिंशत्संख्याकानामेव देवानामत्रोक्तत्वा-
त्कथं तवानन्त्यमित्याशङ्क्य शतसहस्रशब्दाभ्यामनन्तताऽप्युक्तं वेत्याशयेनाऽऽहु—अनन्तानामिति ।
एकस्मिन्प्राणो पर्यवसानं यावद्भवति तावत्पर्यन्तमुत्तरोत्तरेषु त्र्यस्त्रिंशदाविप्लु “तेषामप्यन्त-
र्भाव इत्याहु—तेषामपीति । प्राणस्य कस्मिन्नन्तर्भावस्तत्राऽऽहु—प्राणस्यैवेति । संगृहीतमर्थमुपसं-

वह “एक इवैव” एक ही तरह चलता है । तो फिर इसे डेढ़ क्यों कहते हो ? क्योंकि इसी में
यह सब “अध्याध्वनोत्” अर्थात् अधिष्ठाता को प्राप्त होता है यानी वायु के रहते हुए ही जगत्
अधिक बढ़ि को प्राप्त होता है, इसलिए अध्यर्ध है । वह एक देव कौन सा है ? (इस पर याज्ञवल्क्य
कहते हैं—) वह एक देवता प्राण है । वह प्राण ब्रह्म है, सर्वदेवरूप होने के कारण वह महद्ब्रह्म है ।
इसलिए प्राणशब्द से कहा हुआ वह ब्रह्म त्पत् है—ऐसा कहते हैं अर्थात् उस ब्रह्म को ‘त्यत्’ इस
परोक्षवाचकशब्द से कहते हैं । इस प्रकार देवताओं का एकद्व और नानात्व कहा गया । अनन्त
देवताओं का निवित्संख्याविशिष्ट देवों में अन्तर्भाव है और उनका तैत्तीस आदि उत्तरोत्तर
देवताओं में एक प्राण ही अन्तर्भूत है । एक प्राण का ही यह सब अनन्त संख्या के रूप में विस्तार

१. कोष्ठाविरम्येसायामाहु—स इति । स प्राणो ब्रह्म सूत्रात्मकत्वेन सर्वकार्याणां धरणात् कारणभूतो ब्रह्मेति
अण्यते तं प्राण ब्रह्म त्यदिति परोक्षामिधायकेन शब्देनावसते प्राणविदः साक्षाद्विषेष्टमश्वत्थवादित्यर्थः । तथाच
वातिवे—“साक्षाद्विदं अनुत्तर्यं कारणत्वावबुद्धये । प्राण ब्रह्म त्यदित्याहुः पारोक्ष्येन महाधियः” ॥ ३१ ॥ इति ।
२. प्राण इति । “जनिमत्सर्वं भूतानां प्राणोऽन्तर्भावहेतुतः । प्राणो देवोऽत एवैकमत्सर्वं महिमाश्रयः” ॥ वा. २६ ॥
इति । अपरो देवगण इत्यर्थः । ३. तेन महत्त्वेन ब्रह्मेत्यन्वयः । ४. प्राणशब्दोदितम् । ५. प्राणशब्दा-
भिधेयम् । ६. तद्विदः । ७. उक्तमिति शेषः । ८. निवित्ति—षडधिकत्रिंशताधिकत्रिंशत्संख्याके-
ष्वित्यर्थः । ९. प्राणे इति अन्तर्भाव इति पूर्वत्र संबन्धः । तथाहि—निवित्संख्याविशिष्टानां देवानां
त्र्यस्त्रिंशदेवेषु तेषां षट्सु तेषां त्रिषु तेषां द्वयोः तयोरध्यर्थं तस्य प्राणे इति । १०. तदवगतौ । ११. अयत्ना-
धिगम्यार्थम् । १२. उक्तमर्थमिति—वृ० उ० ३।६।१ उपक्रमभाष्ये ब्रह्मण इत्यादि ग्रन्थेनोक्तमित्यर्थः । १३.
सक्षिपति । १४. शब्दाभ्यामिति—यद्भवचान्ताभ्यामिति शेषः । जानन्त्यभ्यामिवक्षितत्वे त्रयदच त्री च शतं
त्रयश्च त्री च सहस्रमित्येवमेव श्रूयदिति भावः । १५. निवित्संख्याविशिष्टानाम् ।

पृथिव्येव यस्याऽऽयतनमग्निर्लोको मनोज्योतिर्यो वै तं
पुरुषं विद्यात्सर्वस्याऽऽत्मनः परायण^१ स वै वेदिता
स्यात् याज्ञवल्क्य वेद वा अहं तं पुरुष^२ सर्वस्या-

शाकल्य ने पूछा—पृथिवी ही जिस देव का आश्रय है, अग्नि जिसका लोक (देखने का साधन) है और मन जिसकी ज्योति (सबत्प विवल्प की साधन) है, जो भी उस पुरुष को सम्पूर्ण आध्यात्मिक कार्यकरणसघात का परम आश्रय जानता है, वही पंडित है (हे याज्ञवल्क्य ! तुम तो उसे जाने बिना ही पंडित होने का दम्भ कर रहे हो) । याज्ञवल्क्य ने कहा—जैसे तुम सम्पूर्ण आध्यात्मिक कार्यकरणसघात का परम आश्रय कहते हो उसे मैं जानता हूँ । यह जो भी शारीर पुरुष है, वही यह देव

'सख्यातो विस्तार । 'एवमेकश्चानन्तश्चा'द्यान्तरसख्याविशिष्टश्च प्राण एव । तत्र च
'देवस्यैकस्य नामरूपकर्मगुणशक्तिभेदोऽधिकारभेदात् ॥ ६ ॥

इदानीं तस्यैव प्राणस्य ग्रहणं पुनरुपधा भेद उपदिश्यते—

पृथिव्येव यस्य 'देवस्याऽऽयतनमाश्रयोऽग्निर्लोको यस्य लोकयत्यनेनेति 'लोक

हरति—एवमिति । एकस्यानेकधाभावे किं निमित्तमित्याशङ्क्याऽह—तत्रति । उक्तरीत्या प्राणस्वरूपे स्थिते सतीति यावत् । देवस्यैकस्य प्रकृतस्य प्राणस्यैवेत्यर्थः । प्राणिना 'ज्ञाने कर्मणि चाधिकारस्य 'स्वामित्वस्य भेदोऽधिकारभेदस्तस्मिन्निमित्तत्वेन 'देवस्या'नेकसस्यानपरिणामसिद्धिः । प्राणिनो हि 'ज्ञानं कर्म चानुष्ठाय सूत्राशमन्यादिरूपमापद्यन्ते तद्युक्तो यथोक्तो भेद इत्यर्थः ॥ ६ ॥

सकोचविकासार्थं 'प्राणस्वरूपोक्तयनन्तरमवसरप्राप्तिरि'दानीमित्युच्यते । उपदिश्यते 'ध्या-
नार्थमिति शेषः । अवयवज्ञो वाक्य योजयति—पृथिवीति । सपिण्डित वाक्यप्रयार्थं कथयति—पृथिवी-

दुप्रा है । उक्त रीति से एक अनन्त और अन्यान्य (निविदुक्त मध्यम) सरया से विशिष्ट एक प्राण ही है । वहाँ अधिकारभेद स एक ही प्राणदेवता के नाम, रूप, कर्म, गुण और शक्ति का भेद है ॥ ६ ॥

अब उसी (अनन्त भेदभित्त सर्वदेवतात्मक) प्राण ब्रह्म के आठ प्रकार के भेद बतलाये जाते हैं ।

१ सख्यात इति पाठ तेष्वन्यत्रमादागत इति भाति । सख्यान्त सख्याव इत्यत्र वा पाठा न्याय्य प्रतिभाति यथायुक्तपाठे त तृतीयांशानामित्यथा च तत्तत्सख्याप्रयुक्त इत्यर्थः । यद्वा आनन्त्येन सम्यक् ख्यात इत्यर्थः । २ उक्तरीत्या । ३ निविदुक्तमध्यममकारः । ४ प्राणस्य । ५ अनन्तभेदाधिपस्य सर्वदेवतात्मकस्य । ६ पृथिव्यभिमानिनोऽग्निर्देवस्य । ७ जनैरिति यावत् । ८ भूमिष्ठ वाष्ठाद्याश्चैतया रुदोऽग्निः । ९ चतुः । १० उपासी । ११ कलस्वामित्वस्येति बोध्यम् । १२ प्राणस्य । १३ अन्त्याद्यनेवव्यवस्था रमपरिणामसिद्धिरिति यावत् । १४ उपासनम् । १५ प्राणस्य स्वरूपमेकमनन्त च तत्स्थानानन्तरम् । १६ तथा चावसरप्राप्ती सत्यामित्यर्थः । अवसरे सतीति यावत् । १७ नन्वनन्तभेदे प्राणोऽव्याप्यते तस्याप्युपधा भेदोऽप्युक्त एवेति किं पुनरुक्त्या तस्याऽह—ध्यानार्थमिति । ध्यानसौकर्यार्थं सक्षयत पुनर्वाक्तिरिति भावः ।

ऽऽत्मनः परायणं यमात्थ य एवाय^१ शरीरः पुरुषः
स एष 'वदेव शाकल्य' तस्य का देवतेत्यमृतमिति
होवाच ॥ १० ॥

हे । हे शाकल्य ! इस सबन्ध मे फिर से पूछो । शाकल्य ने कहा—उस शरीर पुरुष का देवता कौन है ? याज्ञवल्क्य ने कहा—वह अमृत है (शुक्र-शोणित से निष्पन्न पार्थिव शरीर को "शरीर पुरुष" शब्द से कहा गया है, जो अमृत के रस से निष्पन्न होता है) ॥ १० ॥

'पश्यतीत्यग्निना पश्यतीत्यर्थः । मनोज्योतिर्मनसा ज्योतिषा संकल्पविकल्पादिकार्यं करोति यः सोऽयं मनोज्योतिः । पृथिवीशरीरोऽग्निवर्शनो मनसा 'संकल्पयिता पृथिव्यभिमानो कार्यकरणसंघातवान्देव इत्यर्थः । य 'एवंविशिष्टं वै तं पुरुषं विद्याद्विजानीयात्सर्वस्याऽऽत्मन आध्यात्मिकस्य कार्यकरणसंघातस्या'ऽऽत्मनः परमयनं पर आश्रयस्तं परायणम् । मातृजेन त्वङ्मांसरुधिररूपेण क्षेत्रस्थानीयेन बीजस्थानीयस्य पितृ-

त्यादिना । वैशब्दोऽवधारणार्थः । तं परायणं य एव विजानीयात्स एव वेदिता स्यादिति संबन्धः । अथ केन रूपेण पृथिवीदेवस्य कार्यकरणसंघातं प्रत्याश्रयत्वं तदाह—मातृजेनेति । पृथिव्या 'मातृशब्दवाच्यत्वाद्य एव देवोऽहं पृथिव्यस्मीति मन्यते स एव शरीरारम्भकमातृजकोशत्रयाभिमानितया वर्तते "तया च" तस्य 'तेन रूपेण पितृजत्रितयं कार्यं लिङ्गं च करणं प्रत्याश्रयत्वं सभवतीत्यर्थः । पृथिवी-

जिस देवता का पृथिवी ही "आयतनम्" अर्थात् शरीर है, अग्नि जिसका लोक है, जिससे देखा जाता है; उसे लोक यानी चक्षु कहते हैं । "देवता है" ऐसी व्युत्पत्ति करने से अग्नि के द्वारा देखता है, ऐसा अर्थ हो जाता है । मन ज्योति है क्योंकि मनरूप ज्योति से जो संकल्प-विकल्पादि कार्य करता है, वह यह मनोज्योति है । भावाद्य यह है कि यह पृथिवी का अभिमानी कार्यकरण-संघातवान् देवता पृथिवीरूप शरीर वाला, अग्निरूप नयन वाला और मन से संकल्प करने वाला है । जो उक्त प्रदर्शित विशेषण वाले पृथिव्यभिमानो पुरुष को निखिल "आत्मनः" आत्मा ने अध्यारोपित

१. एतावता समाप्त दर्शनमिति मन्यमानं तूष्णीं (भूतं) स्थित शाकल्य प्रति मुनिराह—वदेवेति । पृच्छ यद्यत्र प्रष्टव्य विशेषणान्तरं जगतीत्यर्थः । २. तस्येति—मातृजकोशत्रयात्मकशरीरस्य का देवता किमुत्पत्तिकारणम् । अत्र प्रकरणे देवताशब्देन सर्वत्रोत्पत्तिकारणस्यैव विवक्षितत्वादित्यर्थः । ३. लोकयतीत्यस्य व्याख्यानं पश्यतीति । इतिशब्दो लोक इत्यन्तरं व्युत्पत्तिसमाप्त्यर्थकः । ४. मनसेति—तथा च मनोज्योतिः संकल्पादि साधनं यस्येति विग्रहो प्रष्टव्यः । ५. अभिनयनः । ६. प्रदर्शितविशेषणकम् । ७. पृथिव्यभिमानितम् । ८. निखिलितम् । ९. आत्मन्यध्यारोपितस्य । १०. अत एवाऽऽत्मनः—आत्मत्वेनाभिमतस्येत्यर्थः । ११. मातृशब्देति । तथा च कोश—"माता गौर्दुर्गाजवनीमहीति" हेमः । "माता गोपदिजननीगोब्रह्मण्यादिभूमिष्विति" विश्वः । १२. उक्ताभिमानित्वे च । १३. देवस्य । १४. उक्तत्रयत्वेन तदभिमानित्वेन वा ।

अस्यास्थिमज्जाशुक्ररूपस्य' परमयनं 'करणात्मनश्च स वै वेदिता स्याद्य 'एतदेवं वेत्ति स वै वेदिता पण्डितः स्यादित्यभिप्रायः । याज्ञवल्क्य त्वं तमजानन्नेव पण्डिताभिमानो-
त्यभिप्रायः ।

यदि तद्विज्ञानेन पाण्डित्यं लभ्यते' वेद वा अहं तं पुरुषं सर्वस्याऽऽत्मनः परायणं यमात्य यं कथयसि तमहं वेद 'तत्र शाकल्यस्य 'वचनं द्रष्टव्यम् । 'यदि त्वं वेत्य तं पुरुषं ब्रूहि किञ्चिदेषणोऽसौ । 'शृणु यद्विशेषणः सः । य एवायं शारीरः 'पायिवांशे शरीरे भवः शारीरो मातृजकोशत्रयरूप इत्यर्थः । स एव देवो 'यस्त्वया पृष्टो हे शाकल्य । कित्वस्ति 'तत्र वक्तव्यं विशेषणान्तरं तद्वद्वेव पृच्छंवेत्यर्थो हे शाकल्य । 'स 'एवं प्रक्षो-

देवस्य परायणत्वमुपपाद्यान्मन्त्रवाक्यमुत्पाप्य व्याचष्टे—स वै वेदितेति । 'तथाऽपि मम किमायात-
नित्याशङ्क्याऽऽह—याज्ञवल्क्येन ।

स पुरुषो येन विशेषणेन विशिष्टस्तद्विशेषणमुच्यमानं शृण्वित्युक्त्वा 'तदेवाऽऽह—य एवेति । शरीरं हि पञ्चभूतात्मक 'तत्र 'पायिवांशे जनकत्वेन स्थितः शरीर इति यावत् । 'तस्य जीवत्वं धारयति—मातृजेति । 'पृथिवीदेवस्य निर्णोतस्त्वशङ्का धारयति—कित्विति । याज्ञवल्क्यो वक्ता सप्र-
ष्टारं शाकल्यं प्रति कथं वदंवेति कथयति तत्राऽऽह—पृच्छेति । क्षोभितस्यामर्पवशात्वे दृष्टान्तः—

कार्यकरणसघातरूप आत्मा का 'परायणम्' यानी परम अयन या परम आश्रय जानता है । अर्थात् मातृज क्षनस्थानीय त्वचा मांस और हृदयरूप स पितृज बीजस्थानीय अग्नि-मज्जा, 'और बीर्यरूप कार्य का तथा सूक्ष्म शरीर का वह परम आश्रय है, उक्त रीति से जा जानता है, वही यथार्थ में जानता है । भावार्थ यह है कि जा इस उक्त विधि से जानता है वही 'वेदिता' अर्थात् पण्डित है । हे याज्ञवल्क्य । तुम तो पण्डितमन्य हो, उसे जानते नहीं हो । ऐसा इसका अभिप्राय है ।

११ यदि उनके विज्ञान से ही पाण्डित्यप्राप्ति होती है, तो मैं उस पुरुष को तो जानता हूँ, जिसे तुम निखिल आत्मा के आश्रित बतलाते हो । 'य एवाय' यहाँ यह वाक्य शाकल्य का प्रश्न समझना चाहिये । यदि तुम उस पुरुष को जानते हो, तो मुझ बताओ कि वह किस विशेषण वाला है । इस पर याज्ञवल्क्य कहते हैं—वह जिन विशेषणों वाला है, उसे सुना । शारीरः' अर्थात् पायिवांश शरीर में होने वाला अर्थात् जा मातृज कोशत्रय रूप है, हे शाकल्य ! वही देव है, जिसके विषय में

- १ कार्यस्थिति वाच्य । २ सूक्ष्मशरीरस्य च । ३ एतदेवमिति—एतत् प्रदर्शित पुरुषवस्तु । एवम् उक्तविषया । एत दशमिनि पाठान्तरम् । ४ तर्हि । ५ तत्रेति—य एवायमिति वाक्यात्पूर्वत्रेत्यर्थे इत्याह । याज्ञवल्क्येन नवीकृतं सनीति वाच्य । ६ प्रश्नः । ७- तवीय वचन दर्शयति—यदीति । ८ अत्रेति शब्दो योग्य । ९ याज्ञवल्क्य आह—पृच्छिति । १० अरोगवृत्तिपायिवांशः । ११ यस्त्वया पृष्ट इति—तथा य पृथिव्येन अस्यायतनमित्यादिना या यामा-वर्धिता शाकल्यपृष्टा पृथिव्यभिमानिनी देवता संव मातृजकोशत्रयपरममाज्ञमित्रा इति मुनिना विशेषाभितोत्पाद्या न प्रश्नप्रतिबन्धनयार्थवचनव्यम् । १२ पृथिवीदेवे । १३ शाकल्य । १४ वदंवेत्यवयवम् । १५ तथाऽपीति—उक्तविषयनकपृथिव्यभिमानिपुरुष-वेदितुं तस्यापि पाण्डित्य इत्यर्थः । १६ विशेषणमेव । १७ तत्रत्ये । १८ पायिवांशे—मातृजे मांसादित्रितय । स्थितः—स्थाय सत्कर्तमानः । १९ उक्तदेवस्य । २० उपास्यस्य ।

काम एव यस्याऽऽयतनं हृदयं 'लोको मनोज्योतिर्यो वै तं पुरुषं विद्यात्सर्वस्याऽऽत्मनः परायणं स वै

शाकल्य ने पूछा—जिमका आश्रय दाम्पत्य सुखाभिलाषारूप काम ही है, हृदयस्थ बुद्धि लोक है और मन ज्योति है, उस पुरुष को जो भी कोई सम्पूर्ण आध्यात्मिक कार्यकरणसघात का आश्रय

मितोऽमर्यवशा आह—'तोत्रादित इव गजस्तस्य देवस्य शरीरस्य का देवता 'यस्मान्निष्पद्यते 'यः स तस्य देवतेत्यस्मिन्प्रकरणे विवक्षितम् । प्रमृतमिति होवाचामृतमिति यो भुक्तस्यान्नस्य रसो मातृजस्य लोहितस्य निष्पत्तिहेतुस्तस्माद्वधन्नरसाल्लोहित निष्पद्यते स्त्रिया भित 'ततश्च लोहितमयं' शरीर बीजाश्रयम् । समानमन्यत् ॥१०॥

काम एव "यस्याऽऽयतनम् । स्त्रीव्यतिकराभिलाष. कामः कामशरीर इत्यर्थः ।

तावति । "प्राकरणिक देवताशब्दाभंमाह—यस्मादिति । पुरुषो "निष्पत्तिकर्ता पठ्योच्यते । लोहित-निष्पत्तिहेतुरयमन्नरसस्यानुभवेन साधयति—तस्माद्वोति । "तस्य कार्यमाह—ततश्चति । लोहिताद्-द्वितीयपदार्थनिष्ठात्तत्कार्यं स्वह्मासदधिरस्य बीजस्यास्थिमज्जाशुक्रात्मकस्याऽऽश्रयभूतं भवतीत्यर्थः । पर्यायमस्तकमाद्यपययिण तुल्यार्थस्वात्र पृथग्याह्यानापेक्षमित्याह—समानमिति ॥ १० ॥

उत्तरपदयिषु येषां 'पदानामर्थभेदस्तेषां तत्कथनार्थं "प्रतीकगुह्यति—काम इति । वाक्या-

नुमने पूछा है किन्तु पृथिवीदेवता के सबन्ध में और भी एक विशेषण बतलाया जाना चाहिये, इसलिए हे शाकल्य । वदैन यानी उसका विषय ममुम्भन पूछो । शाकल्य का इस प्रकार क्षुभित किय जाने पर उसने अकुशल प्रताडित हाथा क समान अमहनशासता क बशीभूत हो पूछा— उस पाथिवाश शरीरदेव का देवता कौन सा है ? जिस कारण से जो विकार निष्पन्न होता है, वह उसका देवता है—वह इस प्रकरण में बताना इष्ट है । इस पर याज्ञवल्क्य ने कहा— वह प्रमृत है । स्त्री आ लीये हुए अन्न का जो रस मातृजलोहित की निष्पत्ति का कारण होता है, वही प्रमृत है । उस रस के रस से ही स्त्रियो में लाहित की उत्पत्ति होता है, उक्त लाहित से बीज का आश्रयभूत लोहितमय शरीर जाता है । अन्य अर्थ भी इसी क समान कर लेना चाहिये ॥ १० ॥

काममयदेव का काम ही शरीर है, स्त्रीव्यवाय की इच्छा का नाम काम है अर्थात् जो

१ अत्रापि यस्यत्यनुपपद्यते । २ अकुशलादित । ३ कारणात् । ४ विकारः । ५ योयिज्जायस्य ।

६ उत्पत्त्यादिनात् । ७ विकारे मयद् । ८ शरीरमिति—मन्त्रमुक्तायुतस्य शरीरहेतुत्वविषय कथमिदममृत

शरीरस्य हेतुताशब्दाश्च समग्रहितं वाचिकं—माच्छाजितानिष्पत्तिं शाजितानिष्पत्तिं बीजसंश्रयात् । शरीर जायते

साक्षाद्यन शरीर उच्यते ॥ ४८ ॥ इति । शास्त्रादिति प्रत्यक्षयोग्यत्वमुच्यते । यत्र शरीरतादात्म्यमिति यावत् ।

९ भवति । १० काममयस्य देवस्य । ११ आश्रय शरीरम् । १२ अत्र प्रकरणे विवक्षितम् । १३-

निष्पद्यमान । १४ लाहितस्य । १५ द्वितीयपदार्थनिष्ठादिति—क्षुद्रस्यात् तन्मित्रितादिति यावत् ।

तत्कार्यमिति—उत्पत्त्यादिनायमित्यर्थः । एतेन लाहितमयमिति पद व्याख्यातम् । शरीरमिति पद व्याख्याति

—त्वमिति । बीजाश्रयमित्यत्राप्येव—बीजस्यति । १६ पूर्वपदार्थस्यपदानपेक्षया । १७ अर्थभेद-

कथनफलक प्रतीकग्रहणमित्यर्थः ।

वेदिता स्यात् याज्ञवल्क्य वेद वा अहं तं पुरुषं
सर्वस्याऽऽत्मनः परायणं यमात्य य एवायं काममयः
पुरुषः स एष वदेव शाकल्य तस्य का देवतेति स्त्रिय
इति होवाच ॥ ११ ॥

'रूपाण्येव यस्याऽऽयतनं चक्षुर्लोको मनोज्योतिर्यो वै तं

जानता है; वही ज्ञाता है (हे याज्ञवल्क्य ! तुम तो उसे जाने बिना ही पंडित होने का दावा करते हो) ।
याज्ञवल्क्य ने कहा—जिसे तुम सम्पूर्ण आध्यात्मिक कार्यकरणसंघात का परम आश्रय कहते हो, उसे
मैं जानता हूँ । जो भी यह काममय पुरुष है; वही यह देव है । हे शाकल्य ! इस विषय में और भी
पूछो । शाकल्य ने कहा—उसका देवता कौन है ? तब याज्ञवल्क्य ने कहा—स्त्रियाँ हैं (क्योंकि स्त्री
से ही उक्त काम का उद्दीपन होता है) ॥ ११ ॥

शाकल्य ने पूछा—शुक्लादिरूप ही जिसका आश्रय है, नेत्र लोक है और मन ज्योति है,

'हृदयं' लोको हृदयेन बुद्ध्या पश्यति । 'य एवायं काममयः पुरुषोऽध्यात्ममपि' काममय
एव तस्य का 'देवतेति स्त्रिय इति होवाच । स्त्रीतो हि कामस्य दीप्तिर्जायते ॥ ११ ॥
रूपाण्येव यस्याऽऽयतनम् । रूपाणि शुक्लकृष्णादीनि । य एवासावादित्ये

यमाह—कामशरीर इत्यर्थं इति । "स च हृदयदर्शनो मनसा संकल्पयितेति पूर्ववत् । तस्य विशेषणं
दर्शयति—य एवेति । आध्यात्मिकस्य काममयस्य पुरुषस्य "कारणं पृच्छति—तस्येति । "तस्मात्स-
त्कारणत्वमनुभवेन ज्ञयन्ति—स्त्रीतो हीति ॥ ११ ॥

रूपशरीरस्य चक्षुर्दर्शनस्य मनसा संकल्पयितुर्देवस्य कथमादित्ये" पुरुषो विशेषणमित्याशङ्क्या-

कामरूप शरीर वाला है । हृदयदेशस्था बुद्धि चक्षु है क्योंकि हृदय यानी बुद्धि से देखता है । जो भी
सह काममय पुरुष है प्रयात् वह कामवासनास्य विशेषायतनवान् ही है । (इस पर शाकल्य पूछता है—)
इसका देवता (उत्पत्तिकारण) कौन है । स्त्रियाँ ही इसकी देवता हैं क्योंकि स्त्री से ही कामोद्दीपन
होता है ॥ ११ ॥

१. रूपाणि शुक्लादीन्यभास्वरूपि तै. स्वप्रकाशनाय आदित्ये रविमण्डले पुरुषो विशेषायतन आरब्धः तस्य
सत्यशब्दितमभास्य चक्षुस्त्यादयम् अतो सूर्योऽज्जायतेति श्रुतेः सामान्यायतनत्वेन विशेषायतनत्वेन कारणत्वेन
चापमेव देवो रूपादिषु व्यवस्थित इति श्रुत्यर्थः । यथा पूर्वपथमपि सामान्यायतनत्वादिना देवास्त्रिषोऽस्तपा-
ऽरूपाद्यादिष्वपि सामान्यायतनो विशेषायतनः कारण वेति त्रिधा । स द्रष्टव्य इति । २. लक्षणया
हृदयदेशस्था बुद्धिः । ३. सोऽनसाधनं चक्षुस्त्वर्थः । ४. य एवेति—यस्त्वया कामायतनो देवः पृच्छः स
कामवासनारूपविशेषायतनवानेव एवेत्यर्थः । तदुक्तं यातिके—"स च काममयो देवः कामभाववयाऽज्जायते"
॥ १० ॥ इति । ५. काममय एवेति—कामायतन एवेत्यर्थः । अवच्छेदा (च्छेदका) स्तरमावादिति ।
६. उत्पत्तिकारणम् । ७. आदित्यदेवस्य । ८. आश्रय. शरीरम् । ९. अभास्वरूपि । १०. काममयो
देवः । ११. उत्पत्तिकारणम् । १२. स्त्रियाः । १३. आदित्यमण्डलस्य इत्यर्थः ।

पुरुषं विद्यात्सर्वस्याऽऽत्मनः परायणं^७ स वै वेदिता
स्यात् याज्ञवल्क्य वेद वा अहं तं पुरुषं^८ सर्वस्या-
ऽऽत्मनः परायणं यस्मात्स य एवासावादित्ये पुरुषः स
एष वदेव शाकल्य तस्य का देवतेति सत्यमिति
होवाच ॥ १२ ॥

आकाश एव यस्याऽऽयतनं^९ श्रोत्रं लोको मनोज्यो-

जो भी उस पुरुष को सम्पूर्ण प्राध्यात्मिक कार्यकरणसघात वा परम आश्रय जानता है, वही पंडित है (हे याज्ञवल्क्य । तुम तो उस जाने बिना ही पंडित होने का मिथ्याभिमान कर रहे हो) । याज्ञवल्क्य ने कहा—तुम जिसे सम्पूर्ण प्राध्यात्मिक कार्यकरणसघात का परम आश्रय कह रहे हो, उसे मैं जानता हूँ । जा भी यह आदित्य म पुरुष है, वही यह है । हे शाकल्य । इस सबन्ध म घोर भी पूछो । शाकल्य न रहा—उसका देवता कौन है ? तब याज्ञवल्क्य ने कहा—सत्य है (क्योंकि अध्यात्म-ब्रह्म से ही अविद्विष आदित्य भी निष्पत्ति होती है) ॥ १२ ॥

शाकल्य ने पूछा—आकाश हो जिसका आयतन है, श्रोत्र लोक है, श्रोत्र मन ज्योति है, जो भी

पुरुषः सर्वेषां हि रूपाणां विशिष्ट कार्यमादित्ये पुरुषस्तस्य का देवतेति । सत्यमिति होवाच । सत्यमिति चक्षुरुच्यते । चक्षुषो ह्यध्यात्मत आदित्यस्याधिदेवतस्य निष्पत्तिः ॥ १२ ॥

आकाश एव यस्याऽऽयतनम् । य एवाय श्रोत्रे भव श्रोत्रस्तत्रापि प्रतिश्रवण-

ऽऽह—सर्वेषां हीति । 'रूपमात्राभिमानिनो देवस्माऽऽदित्ये पुरुषो विशेषावच्छेदः । 'स च सर्वरूपप्रकाशकत्वात्सर्वं रूपं स्वप्रकाशनायाऽऽरब्ध । तस्माद्युक्त यथोक्त विशेषणमित्यर्थः । कथं चक्षुष सकाशादादित्यस्योत्पत्तिरित्याशङ्क्य "चक्षो सूर्यो अजायत" इति भुतिमाश्रयाऽऽह—चक्षुषो हीति ॥ १२ ॥

तत्रापीति श्रोत्रोक्ति । प्रतिश्रवण "सवाद- प्रतिविषय श्रवण वा सर्वानि श्रवणानि वा तद्-

जिम आदित्यदेवता के रूप ही शरीर है । (अभास्वर) रूप शुक्त कृष्ण आदि है । 'य एवासावादित्ये पुरुष' यानी मन्त्र ग ऋष का जा विलक्षण काम है उही आदित्य मे पुरुष है, उसका देवता

- १ विलक्षणम् । २ उत्पत्तिवाच्यम् । ३ वायवरण्यागिति । ४ ऋदेवस्य । ५ आश्रय — शरीरम् । ६ प्रतिश्रवणवताया विवर्णता भवतीति—आकाशायतनदेवस्य प्रतिश्रवणयुक्त श्रोत्र विशेषाय-तनमिति भावः । ७ रूपसामायति भव । ८ विवेकावच्छेद इति—विशेषावच्छेद इत्यर्थः । विशेषस्वरूप इति यावत् । माध्यागणरूपायतनो (रूपसामायाययो) देवो रविमण्डलरूपविशेषायतनावानिति तत्त्वम् । ९ आदित्यपुरुष । १० विराट्चक्षुष । ११ मवाद इति—प्रतीतिगम्य सवाद इत्यर्थः । प्रतिविषय श्रवणमिति—तच्च शतावधानादिसमय श्रवमाण शतशो विभिन्नविभिन्नविषया प्रतिश्रवणमित्यर्थः । सर्वानि श्रवणानि यावच्छ्रवणानीत्यर्थः ।

तियौ वं तं पुरुषं विद्यात्सर्वस्याऽऽत्मनः परायणं
 स वं वेदिता स्यात् याज्ञवल्क्य वेद वा अहं तं
 पुरुषं सर्वस्याऽऽत्मनः परायणं यमात्य य एवायं
 'श्रोत्रः प्रातिश्रुतः पुरुषः स एष वदंश्च शाकल्य तस्य
 का देवतेति दिश इति होवाच ॥ १३ ॥

तम एव यस्याऽऽयतनं हृदयं लोको मनोज्योतिर्यौ वं

उस पुरुष को समस्त आध्यात्मिक कार्यकरणसंघात का परम आश्रय जानना है, वही पंडित है (हे याज्ञ-
 वल्क्य ! तुम उसे न जानते हुए भी पंडित होने का मिथ्याभिमान कर रहे हो) । याज्ञवल्क्य ने
 कहा—तुम जिसे समस्त आध्यात्मिक कार्यकरणसंघात का परम आश्रय कहते हो, उस पुरुष को तो मैं
 जानता हूँ । जो भी यह श्रोत्र में रहने वाला प्रातिश्रुत (प्रतिश्रवण के समय विशेषरूप से रहने वाला)
 पुरुष है; यही वह है । हे शाकल्य ! इस विषय में धीर पृछो ! शाकल्य ने कहा—उसका देवता
 कौन है ? तब याज्ञवल्क्य ने कहा—दिशाएँ हैं (क्योंकि दिशाओं से यह आध्यात्मिक पुरुष निष्पन्न
 होता है) ॥ १३ ॥

शाकल्य ने कहा—अधकार ही जिसका आश्रय है, हृदय लोक है, मन ज्योति है, जो भी कोई

बेलाया विशेषतो भवतीति प्रातिश्रुतस्तस्य का देवतेति । दिश इति होवाच । दिग्भ्यो
 ह्यसावाध्यात्मिको निष्पद्यते ॥ १३ ॥

तम एव यस्याऽऽयतनम् । तम इति शार्बराद्यन्धकारः परिगृह्यते । 'अध्यात्मं

ज्ञायामिति यावद् । 'दिशस्तत्राधिदेवतमिति श्रुतिमाधित्याऽऽह—दिग्भ्यो होति ॥ १३ ॥

(उत्पत्तिकारण) कौन है । सत्य ही है—ऐसा याज्ञवल्क्य ने कहा । मर्य को ही चक्षु कहा जाता है
 क्योंकि कार्यकरणस्य चक्षु से ही अधिदेवत आदित्य की निष्पत्ति होती है ॥ १२ ॥

आकाश ही दिक् देवता का शरीर है । यह श्रोत्र में होने वाला 'श्रोत्र' है धीर उसमें जो
 भी (प्रश्नोत्तरसंवादरूप) प्रतिश्रवण के समय विशेषरूप से रहता है, वह 'प्रातिश्रुत' है । उसका
 देवता कौन है ? दिशाएँ ही उसकी देवता हैं क्योंकि दिशाओं से ही यह आध्यात्मिक पुरुष निष्पन्न
 होता है ॥ १३ ॥

अज्ञानमम नाम देव का तम ही आश्रय है । तमशब्द से रात्रि-ग्रहादिनिष्ठ अन्धकार का ग्रहण

१. श्रोत्रः प्रातिश्रुत इति । तथा चाकाशायतनस्य श्रोत्रदर्शनस्य मनसा सङ्कल्पयितुं देवस्य प्रतिश्रवणयुक्तं
 (प्रतिश्रवणकालीन) श्रोत्र विशेषायतनमिति भावः । २. अज्ञानमयाव्यवस्थेयः । ३. आदिना गुहादिनिष्ठा-
 न्धकारग्रहः । ४. य एवायं छायायाम् इत्यादेरर्थमाह—अध्यात्ममिति । तथा च शार्बराद्यन्धकारायतनस्य
 हृदयदर्शनस्य मनसा सङ्कल्पयितुं देवस्य विशेषायतनं छायाव्यवस्थानमित्यर्थः । ५. दिशस्तत्राधिदेवतमिति—
 मिद्वान्ते तावद्दिशामावासेऽप्यस्तत्त्वान्मुपगमादाकाशान्तिरेकादाकाशाच्छ्रोत्रोत्पत्तिप्रसिद्धापि न विरोध
 इति ध्येयम् ।

तं पुरुषं विद्यात्सर्वस्याऽऽत्मनः परायणं स वै वेदिता
स्यात् याज्ञवल्क्य वेद वा अहं तं पुरुषं सर्वस्या-
ऽऽत्मनः परायणं यमात्य य एवायं छायामयः पुरुषः स
एष वदेव शाकल्य तस्य का देवतेति मृत्युरिति
होवाच ॥ १४ ॥

रूपाण्येव यस्याऽऽयतनं चक्षुर्लोको मनोज्योतिर्यो वै तं
पुरुषं विद्यात्सर्वस्याऽऽत्मनः परायणं स वै वेदिता

उस पुरुष को ममस्त आध्यात्मिक कार्यकरणसघात का परम आश्रय जानना है। हे याज्ञवल्क्य ! वही पंडित है (तुम तो उसे जाने बिना ही पंडित होने का मिथ्याभिमान कर रहे हो)। याज्ञवल्क्य ने कहा—तुम जिसे सम्पूर्ण आध्यात्मिक कार्यकरणसघात का परम आश्रय कहते हो, उस पुरुष को मैं जानता हूँ। जो भी यह छायायम पुरुष है, वही यह है। हे शाकल्य ! इस विषय में धीर भी पूछो। शाकल्य ने कहा—उसका देवता कौन है ? तब याज्ञवल्क्य ने कहा—अव्याकृत ईश्वररूप मृत्यु ही उसका देवता है ॥ १४ ॥

शाकल्य ने पूछा—प्रकाशक रूप ही जिसका आश्रय है, नेत्र लोक है, तथा मन ज्योति है, उस पुरुष को जो कोई भी ममस्त आध्यात्मिक कार्यकरणसघात का परम आश्रय जानता है, हे याज्ञवल्क्य !

छायामयोऽज्ञानमयः पुरुषस्तस्य का देवतेति । मृत्युरिति होवाच । मृत्युरधिदेवं तस्य निष्पत्तिकारणम् ॥ १४ ॥

रूपाण्येव यस्याऽऽयतनम् । पूर्वं साधारणानि रूपाण्युक्तानीह तु प्रकाशकानि

अधिदेवं मृत्युरीश्वरो 'मृत्युर्नवेदमावृतासोदिति श्रुतेः । 'म च तस्याज्ञानमयस्याऽऽध्यात्मिकस्य पुरुषोऽस्योत्पत्तिकारणमिवेकिप्रवृत्तरीश्वराधीनत्वादोऽश्वरप्रेरितो गच्छेत्स्वयं वा 'इवभ्रमेव वेति हि पठन्ति तत्राह—मृत्युरिति ॥ १४ ॥

पुनरुक्ति प्रत्याह—पूर्वमिति । आधारशब्दो भावप्रधानस्तथा च प्रतिबिम्बस्याऽऽधारत्वं यत्र

होता है । अध्यात्मपक्ष में 'छायामय' अर्थात् अज्ञानमय पुरुष ही तम है। उसका देवता कौन है ? इस पर याज्ञवल्क्य ने कहा—मृत्यु उसका देवता है । अधिदेवत मृत्यु ही, उसकी निष्पत्ति का कारण है ॥ १४ ॥

रूप ही प्रतिबिम्बाख्य देव का आश्रय है । इस से पूर्व अभास्वर रूप के बारे में कहा गया था, यहाँ पूर्वोक्त विलक्षण भास्वरूपों का ग्रहण किया जाता है । भास्वरूपात्मक सामान्याश्रय देव

स्यात् याज्ञवल्क्य वेद वा अहं तं पुरुष^१ सर्वस्या-
ऽऽत्मनः परायणं यमात्य एवायमादर्शं पुरुषः स एष
वदं शाकल्य तस्य का देवतेत्यसुरिति होवाच ॥१५॥
आप एव यस्याऽऽयतन^२ हृदयं लोको मनो ज्योतिर्यो

वही पंडित है (तुम तो उसे न जानकर ही पंडित होने का दम्भ कर रहे हो) । याज्ञवल्क्य ने कहा—तुम जिसे समस्त आध्यात्मिक कार्यकरणसंघात का परम आश्रय कहते हो, उस पुरुष को मैं जानता हूँ । जो भी यह प्रतिबिम्ब के आश्रयभूत दर्पण में पुरुष है, वही यह है । हे शाकल्य ! इस विषय में और भी पूछो । शाकल्य ने कहा—उमका देवता कौन है ? इस पर याज्ञवल्क्य ने कहा—प्राण ही उसका देवता है (क्योंकि उस प्रतिबिम्ब नामक पुरुष की निष्पत्ति प्राण द्वारा दर्पण के दर्पण करने पर ही होती है) ॥ १५ ॥

शाकल्य ने कहा—सर्वमाधारण जल ही जिसका आश्रय है, हृदय लोक है, तथा मन ज्योतिर्यो,

'विशिष्टानि रूपाणि गृह्णाते ।' रूपायतनस्य देवस्य विशेषायतनं प्रतिबिम्बाधारमा-
दर्शादि तस्य का देवतेत्यसुरिति होवाच तस्य प्रतिबिम्बाख्यस्य पुरुषस्य निष्पत्तिरतोः
प्राणात् ॥ १५ ॥

आप एव यस्याऽऽयतनम् । साधारणाः सर्वा आप आयतन वापीकूपतडागाद्याश्रया-

तद्विपुक्त भवति । आदिशब्देन स्वच्छस्यभाव खड्गादि गृह्णाते । 'प्राणेन हि निष्पद्यमाणे दपणावो
प्रतिबिम्बाभि-यत्कियोग्ये' रूपविशेषो निष्पद्यते । 'ततो युक्तं प्राणस्य प्रतिबिम्बकारणत्वमित्यभि-
प्रेत्याऽह—तस्येति ॥ १५ ॥

आप एव यस्याऽऽयतनं य एवायमगु पुरुष इत्युभयत्र सामान्यविशेषभावो न प्रतिभातीति

के प्रतिबिम्बोदय आश्रयभूत आदर्शादि उसके विशेष आयतन हैं । उमका देवता कौन है ? इस पर याज्ञवल्क्य बोले—प्राण ही उसका देवता है क्योंकि उस प्रतिबिम्बसंज्ञक पुरुष की निष्पत्ति प्राण से होती है ॥ १५ ॥

जिस जलाभिमानि देवता का जल ही शरीर है । समस्त आधारण जल जिसका आयतन है ,

१ पूर्वोक्तविनशानि । २ रूपायतनस्यति—आस्वरूपात्मकसामान्याश्रयस्य (न्यायतनस्य) बहुदर्शनस्य मनसा सत्त्वयितुर्देवस्य प्रतिबिम्बोदयाश्रयभूतमादर्शादि विशेषायतनमित्यर्थ । ३ अबभिमानीदेवस्य । ४ साधारणा इति—जनसाधारणतनस्य हृदयदर्शनस्य मनसा सत्त्वयितुर्देवस्य वाय्वादिनिष्ठा आपा विशेषा-
ऽऽयतनानीति भाव । ५ प्राप्तेन—बलापरपर्यायण । ६ योग्य इत्यादि—सप्तम्यन्तपाठे निषयमेन उक्तयोग्ये दर्पणादी रूपविशेष प्रतिबिम्ब इत्यर्थः । प्रथमान्तपाठे तु यथोक्तदर्पणादौ उक्तयोग्य शोक्यादिति-
व्यप्यविशेष इत्यर्थः । ७ तत इति—यथोक्तप्राणस्य यथोक्तरूपविशेषनिष्पत्तिकारणत्वादित्यर्थः । तद्वद्वारेति
व्यप्ये ।

वै तं पुरुषं विद्यात्सर्वस्याऽऽत्मनः परायणं स वै
वेदिता स्यात् याज्ञवल्क्य वेद वा अहं तं पुरुषं
सर्वस्याऽऽत्मनः परायणं यमात्थ य एवायमप्सु पुरुषः
स एष वदेव शाकल्य तस्य का देवतेति वरुण इति
होवाच ॥ १६ ॥

रेत एव यस्याऽऽयतनं हृदयं लोको मनोज्योतिर्यो वै

उम पुरुष को जो भी कोई मस्त आध्यात्मिक कार्यकरणसघात का परम आश्रय जानता है, हे याज्ञ-
वल्क्य ! वही विद्वान् है (तुम तो उसे जाने बिना ही विद्वान् होने का दावा कर रहे हो) । याज्ञवल्क्य
ने कहा—जिसे तुम समस्त कार्यकरणसघात का परम आश्रय कहते हो, उस पुरुष को मैं जानता हूँ ।
जो भी यह तडागादि स्थित जल में विशेषरूप से पुरुष विद्यमान है; वहाँ यह है । हे शाकल्य ! इस
विषय में और भी पूछो । शाकल्य ने कहा—उसका देवता कौन है ? तब याज्ञवल्क्य ने कहा—वरुण
उसका देवता है (क्योंकि वरुण के द्वारा सघातकर्ता आध्यात्मिक जल ही स्थूल जल की निष्पत्ति का
कारण है) ॥ १६ ॥

शाकल्य ने कहा—वीर्य ही जिसका आश्रय है, हृदय लोक है, और मन ज्योति है, जो भी कोई

स्वप्सु विशेषायस्थानम् । तस्य का 'देवतेति' वरुण इति । 'वरुणात्संघातकर्मोऽध्यात्ममाप
एव बाष्पाद्यपां निष्पत्तिकारणम् ॥ १६ ॥

रेत एव 'यस्याऽऽयतनं' य एवाय पुत्रमयो विशेषायतनं 'रेत आयतनस्य' पुत्रमय

शङ्कमानं प्रत्याह—साधारणा इति । कथं पुनर्वापीकूपादिविशेषा'यतनस्य वरुणो 'देवता न हि देव-
तात्मनो वरुणस्य 'तदधिष्ठातु'स्तत्कारणत्वं तत्राऽऽह—वरुणादिनि । आपो वापीकूपाद्या पीताः सत्यो-
ऽध्यात्मं शरीरे सूत्रा'दिसघातं कुर्वन्ति । "ताश्च वरुणाद्भवन्ति । वरुणशब्देनाऽऽय एव रश्मिद्वारा
भूमि पतत्योऽभिधीयन्ते । "तथा च "ता एव वरुणात्मिका बाष्पाद्यपां योग्यमानानामुत्पत्तिकारण-
मिति युक्तं वरुणस्य वापीतडागाद्यायतनं पुरुषं प्रति कारणत्वमित्यर्थः ॥ १६ ॥
'बाष्पद्वयं गृहीत्वा तात्पर्यमाह—विशेषेति । पुत्रमयशब्दायं द्याचष्टे—पुत्रमय इति ॥ १७ ॥

वापी, कूप-तडागादि में रहने वाले जल में जिसकी विशेष अवस्थिति है । उसका देवता (उत्पत्ति-
कारण) कौन सा है ? वह वरुण ही है क्योंकि वरुण के द्वारा सघात करने वाला अध्यात्म जल ही

१ उत्पत्तिकारणम् । २ वरुण इति—आयतनद्वयवतस्तस्य वरुणशब्दितमुदक कारणमित्यर्थः ।
३ वरुणादुत्पद्यमाना अध्यात्म सघातकर्म जाय एवेति मबन्ध । ४ पुत्रमयस्य
देवस्य । ५ रेत मामान्यायतनस्य विशेषायतन पुत्रस्तस्य च वारण प्रजापतिरितिवाह—रत आयतनस्येति ।
६ देवस्य । ७ पुरुषस्य । ८ कारणम् । ९ उक्तपुरुषाधिष्ठातुरिति भाव । १० उक्तपुरुषकारण-
त्वमिति बोध्यम् । ११ आदिना लाहितादिग्रह । १२ सघातकर्म जाय । १३ तथा चेति—
उक्तानामपामेव वरुणशब्दाभिधीयन्ते च । १४ ता एव—रश्मिद्वारा भूमिप्राप्ता एव । १५ वाक्य-
द्वयमिति—तामान्यायतनविशेषायतनप्रतिपादक वाक्यद्वयमित्यर्थः ।

तं पुरुषं विद्यात्सर्वस्याऽऽत्मनः परायणं स वै वेदिता
 स्यात् याज्ञवल्क्य वेद वा अहं तं पुरुषं सर्वस्या-
 ऽऽत्मनः परायणं यमात्य य एवायं पुत्रमयः पुरुषः स
 एव वदैव शाकल्य तस्य का देवतेति प्रजापतिरिति
 होवाच ॥ १७ ॥

‘शाकल्येति होवाच याज्ञवल्क्यस्त्वां स्विदिमे ब्राह्मणा

उस पुरुष को सभी आध्यात्मिक कार्यकरणसघात का परम आश्रय जानता है, हे याज्ञवल्क्य ! वही पंडित है (तुम तो उसे जाने बिना ही पंडित होने का दावा कर रहे हो) । याज्ञवल्क्य ने कहा—जिसे तुम सभी आध्यात्मिक कार्यकरणसघात का परम आश्रय कहते हो, उस पुरुष को मैं जानता हूँ । जो भी वह पुत्ररूप पुरुष है, वही यह है । हे शाकल्य ! इस विषय में और भी पूछो । शाकल्य ने कहा—उसका देवता कौन है ? इस पर याज्ञवल्क्य ने कहा—प्रजापति देवता है (क्योंकि पितारूप प्रजापति से ही पुत्र की उत्पत्ति होती है) ॥ १७ ॥

हे शाकल्य ! ऐसा याज्ञवल्क्य ने कहा—नि सन्देह इन ब्राह्मणों ने तुम्हें अगारे निवालेने के

इति चास्थिमज्जाशुक्राणि पितुर्जातानि । तस्य का देवतेति । प्रजापतिरिति होवाच ।
 ‘प्रजापति. पितोऽप्यते । पितृतो हि पुत्रस्योत्पत्तिः’ ॥ १७ ॥

‘अष्टधा दवलोकपुरुषभेदेन त्रिधा त्रिधाऽऽत्मानं त्रिभिर्भज्यावस्थित एकंको देव.

शाकल्येति होवाचेत्यादिप्रश्नस्य तात्पर्यं यत् ‘युत’ कीर्तयति—अष्टधेति । लोक ‘सामान्या

बावडी आदि के जन की निष्पत्ति का कारण है ॥ १६ ॥

जिस पुत्रमय देवता का रेतस् ही आश्रय है । जो भी यह शुक्ररूप आश्रयतन वाले पुरुष का पुत्ररूप विशेष आश्रयतन है, पुत्रमय का अर्थ है—पिता से उत्पन्न हुए अस्थि, मज्जा और शुक्र । फिर उसका देवता कौन है ? प्रजापति है—ऐसा याज्ञवल्क्य बोले । प्रजापति को पिता कहा जाता है क्योंकि पिता से पुत्र की उत्पत्ति होती है ॥ १७ ॥

एक-एक देवता का देवलोक और पुरुषभेद से तीन-तीन भागों में विभक्त करके आठ प्रकार से

१. शाकल्येत्यादेस्तात्पर्यं यत् भूमिकामाहुर्वानिने—‘यावत्किञ्चिद्विज्ञानानि शाकल्य सर्वमेव तत् । परंपुच्छयागतिं मुक्त्वा दिग्गानमात्रकम्’ ॥ ५८ ॥ भूमिकामुक्त्वा तस्य तात्पर्यमाह—‘अवशिष्टं यदप्यस्य तन्मां पृच्छतु कामत । इति चेन्नस्ति संधाय याज्ञवल्क्योऽप्यभाषत’ ॥ ५९ ॥ तात्पर्यान्तरमाह—‘अति-निर्बन्धतो वाजिनि निषेक्याज्यं प्रमादवान् । इत्येतदपुद्गले कृत्वा कारुण्यात्तस्ययाऽज्ञवीदिति’ ॥ ६० ॥ २ प्रजापति पितरिति । अत्र वानिने—‘पुत्रस्मादवस्थिमज्जाजो भवति पितृतो यन । प्रजापतिरव पितरि तस्मादेनदिहोच्यत’ ॥ ५७ ॥ इति । इह रेत पर्यायः । ३ तस्य तत्कारणत्वमनुभवेन ध्यनक्ति—पितृत इति । ४ अष्टधा व्यपदिष्ट इत्यन्वयः । ५ पृथिव्यादिरूपः ।

अङ्गारावक्षयणमक्रता'३ इति ॥ १८ ॥

लिए चिमटा बना रक्खा है (क्योंकि मेरे द्वारा तुम्हारा दाह तो हो रहा है, फिर भी तुम्हें इसका पता नहीं) ॥ १८ ॥

प्राणभेद एवोपासनार्थं 'व्यपदिष्टः । 'अधुना दिग्विभागेन पञ्चधा 'प्रविभक्तस्याऽऽत्मन्यु-
पसंहारार्थमाह' । तूष्णींभूतं शाकल्यं याज्ञवल्क्यो ग्रहेणैवाऽऽवेशयन्नाह' । 'शाकल्येति
होवाच याज्ञवल्क्यस्त्वां स्विदिति वितर्कं । इमे तून् ब्राह्मणा अङ्गारावक्षयणमङ्गारा
'अवक्षीयन्ते यस्मिन्सदंशादौ तदङ्गारावक्षयण तन्नूनं त्वामक्रत कृतवन्तो ब्राह्मणा'स्त्व तु
तन्न बुध्यस आत्मानं 'मया दह्यमानमित्यभिप्रायः ॥१८॥

कारः पुरुषो 'विशेषावच्छेदो देव'स्तस्कारणमनेन प्रकारेण त्रिधा त्रिधाऽऽत्मानं प्रविभज्य स्थितो
य एकांको 'देव उक्तः स प्राण एव सूत्रात्मा 'तद्भेदत्वात्पूर्वोक्तस्य' सर्वस्य 'स चोपासनार्थम'ष्टधो-
पदिष्टो'ऽप्यस्तादित्यर्थः । 'उत्तरस्य तात्पर्यं दर्शयति—अधुनेति । प्रविभक्तस्य जगतः सर्वस्येति शेषः ।
आत्मशब्दो हृदयविययः । याज्ञवल्क्यवाक्यस्य शाकल्ये प्रष्टव्यं बुद्धिपूर्वकारित्वापादकस्य दर्शयति
—ग्रहेणेति ॥१८॥

उपदेश किया है, प्राण भेद ही वह देव है उपासना के लिए उसका विभागपूर्वक उपदेश किया गया है ।
अब सूत्रात्मा प्राणदेवता का पाच प्रकार का पञ्चविधा विभाग प्रविभक्त समस्त जगत् का हृदयरूप
आत्मा में उपसंहार करने के लिए श्रुति कहती है । चुप हुए शाकल्य को ग्रहाविष्ट सा करते हुए
याज्ञवल्क्य ने कहा । 'हे शाकल्य' ऐसा सम्बोधन करते हुए याज्ञवल्क्य ने कहा । 'त्वां स्विद्' इस
पद में 'विद्' यह निपात वितर्क अर्थ में है । 'इमे ब्राह्मणा अङ्गारावक्षयणमक्रता ३' इस मन्त्रवाक्य
में जिस चिमटे आदि में अङ्गारे निरुद्ध होते हैं, उसे अङ्गारावक्षयण' कहते हैं । इसलिए निश्चय ही
इन ब्राह्मणों ने तुम्हें अङ्गारे निरुद्ध करने वाला चिमटा बना रक्खा है क्योंकि अङ्गारस्थानीय
मेरे द्वारा तुम्हारा दाह तो हो रहा है, फिर भी तुम्हें इसका पता नहीं है—यह इसका
भाव है ॥ १८ ॥

१ प्लुतिविचारार्थ । २ उपदिष्ट । ३ अधुनेति—यदा तस्यैव सूत्रात्मेन प्राणदेवस्य पञ्चदिग्विभागेन
ध्यानं वक्ष्यमिति तदर्थं श्रुति प्रवक्षत इति श्रुती सङ्गतिरिति । ४ सर्वस्य जगत । ५ हृदये । ६
श्रुति । ७ ग्रहाविष्टमिव कुर्वन् । ८ आह्वेति—अवशिष्टं यदप्यस्य तन्मा पृच्छतिस्विराशयनं यदा अति-
प्रसन्नानर्पणं करणया मुनिराहेत्यर्थं । ९ इति सबोधयन् । १० निरुप्यन्त । ११ त्व तु तन्न बुध्यस
प्रसन्नानर्पणं करणया मुनिराहेत्यर्थं । १२ इत्यभिप्रायः । १३ अङ्गारस्थानीयन । १४ विशेषाकार
शाकल्यं कालचादित् ॥ ६१-६४ ॥ इत्यभिप्रायः । १५ आरीरपुरुषादिरूप । १६
आरीरदिरूप । १७ सामान्यविशेषाकारकारणमभूतादिरूपम् । १८ आरीरपुरुषादिप्रकारेण । २०
प्रमाणभेदत्वादित्यर्थः । २१ आरीरदित्यर्थः । २२ उक्तप्राण । २३ आरीरपुरुषादिप्रकारेण । २०
दशमत् आरम्भ्य । २१- शाकल्यत्वादे ।

‘याज्ञवल्क्येति होवाच शाकल्यो यदिदं कुरूपञ्चालानां
ब्राह्मणानत्यवादीः किं ब्रह्म विद्वानिति^१ दिशो वेद
सदेवाः सप्रतिष्ठा इति यद्विशो वेत्थ सदेवाः
सप्रतिष्ठाः ॥ १६ ॥

हे याज्ञवल्क्य । ऐसा शाकल्य ने कहा—जो यह तुमने कुरपाञ्चालदेशीय ब्राह्मणों का आक्षेप द्वारा तिरस्कार किया है, वह क्या तुम वस्तुतः ब्रह्मज्ञानी हो अर्थात् ऐसा समझ कर तिरस्कार करते हो ? याज्ञवल्क्य ने कहा—मेरा ब्रह्मज्ञान यह है कि मैं देवता तथा आश्रय के सहित दिशाम्रो को जानता हूँ । शाकल्य ने कहा—यदि तुम देवता और आश्रय के सहित दिशाम्रो को जानते हो (अर्थात् फल-सहित विज्ञान की प्रतिज्ञा की है) तो ॥ १६ ॥

याज्ञवल्क्येति^१ होवाच शाकल्य । यदिदं कुरूपञ्चालानां ब्राह्मणानत्यवादी-
रत्युक्तवानसि स्वयं भीतास्त्वामङ्गारावक्ष्यणं कृतवन्त इति^२ । किं ब्रह्म विद्वान्स्त्वेव-
मधिक्षिपसि ब्राह्मणान्^३ । याज्ञवल्क्य ब्राह्म ब्रह्मविज्ञान तावद्विद मम किं तद्विशो
वेद दिग्विषय विज्ञानं जाने । तच्च न केवलं दिश एव सदेवा देयं सह दिगधिष्ठातृभिः ।

मर्षयामिति ब्राह्मणानां प्रायेण हतव्यत्वेन संयतो भवानिति मुनेर^४ भिसंहितं शाकल्यस्तु
कालघोदितत्वा^५ तदनुरोधनीम^६ न्यायाप्रतिपत्तिमेवाऽऽवाय चोदयतीत्याह—यदिदमिति । दिग्विषय
विज्ञानं जाने तन्मनास्तीत्यर्थः । तच्च विज्ञानं केवल दिङ्मात्रस्य न भवति किंतु देवं प्रतिष्ठाभिन्न

शाकल्य ने ‘हे याज्ञवल्क्य’ ऐसा सम्बाधन करते हुए कहा—यदि तुम (अत्यन्त कल्याणरूप)
कुरपाञ्चालदेशीय ब्राह्मणों को “अत्यवादी” यानी धिक्कारते हो अर्थात् यह कहते हो कि ‘ये स्वयं
मययुक्त होने के कारण तुम्हें अङ्गारे निकालने का चिमटा बनाये हुए हैं’ तो क्या तुम ब्रह्मज्ञानी
होने के कारण उन ब्राह्मणों का तिरस्कार करते हो ? इस पर याज्ञवल्क्य ने कहा—मेरा
ब्रह्मज्ञान ता इनका मात्र है । शाकल्य ने पूछा—वह क्या है ? “दिशो वेद” यानी मैं दिशाम्ब्वन्धी
विज्ञान को जानता हूँ । इसमें भी केवल दिशाज्ञान ही नहीं, बल्कि “सदेवा” अर्थात् दिगधिष्ठातृ

१ याज्ञवल्क्यत्वादस्तात्पर्यमुक्तं वातिके—“ब्राह्मणैर्घातयिष्यामि मा जिघाक्षन्ममाश्विमम् । इत्यर्थं कोपकृद्रूप
शाकल्यो मुनिरब्रवीदिति” ॥ ६५ ॥ इति । जिघांसन्त जिघासीयान् तन पापकृद्भवेदिति न्याय सूचयति—
जिघांसन्तमिति । आधु—“आपदानात् प्रागेवेत्यर्थः । कोपकृद्रूपवल्क्यस्य ब्राह्मणानां चेति शेषः । ब्राह्मणद्वय
अहं घातयिष्यामि । ब्राह्मणे सह मां शापेन जिघांसन्तमिति वा योजना । २ शाकल्यो होवाचेत्यन्वयः ।
३ मर्षयामि । ४ अत्यन्तश्रेयोव्यापान् । ५ अधिक्षिप्तवानसि धिक्कृतवानसि । ६ उक्त्या । ७.
तत् । = निरस्तकुरूपः । ८ इति शाकल्य उवाच । ९ आह्वेति—एव तनोक्तो याज्ञवल्क्यो मम
दिविषय ब्रह्मज्ञानमस्तीत्याहेत्यर्थः । ११ नि तदिति शाकल्याक्तिः । १२ अयितुः । १३ क्षमिष्येताम् ।
१४ कासानुरोधनीम् । १५ याज्ञवल्कीयद्विषयदेव विपरीताय बुद्धयति यावत् । १६ दिग्विषयम् ।

किं देवतोऽस्यां प्राच्यां दिश्यसीत्यादित्यदेवत इति
स आदित्यः कस्मिन्प्रतिष्ठित इति चक्षुषीति
कस्मिन्नु चक्षु प्रतिष्ठितमिति रूपेणैवति 'चक्षुषा

इस पूर्वदिशा में तुम किस देवता से युक्त होकर स्थित हो ? याज्ञवल्क्य ने कहा—वहाँ पर मैं सूर्य देवता से युक्त हूँ । शाकल्य ने कहा—यह सूर्य किमर्थ प्रतिष्ठित है ? याज्ञवल्क्य ने कहा—नेत्र में । शाकल्य ने पूछा—नेत्र किमर्थ प्रतिष्ठित है ? याज्ञवल्क्य ने कहा—रूपों में, क्योंकि नेत्र से ही

किंच सप्रतिष्ठाः प्रतिष्ठामिश्च सह । 'इतर आह । यद्यदि दिशो वेत्य सदेवाः सप्रतिष्ठा इति । सफलं यदि विज्ञानं त्वया प्रतिज्ञातम्' ॥ १६ ॥

'किं देवतः का देवताऽस्य तव दिग्भूतस्य' । 'असौ हि याज्ञवल्क्यो हृदयमात्मानं दिक्षु पञ्चधा विभक्तं दिगात्मभूतं 'तद्द्वारेण सर्वं' जगदात्मत्वेनोपगम्याहमस्मि दिगात्मेति

सहिता दिशो वेदेत्याह—तच्चेति । अवतारितस्य वाक्यस्यार्थं संक्षिपति—सफलमिति ॥ १६ ॥

प्राच्यां दिशि का देवतेति वक्तव्ये कथनं यथा पृच्छयते तत्राऽह—असौ हीति । आत्मान-मात्मीयमिति यावत् । "यद्योक्त हृदयमात्मत्वेनोपगम्येति सवन्ध । "तथाऽपि प्रथमं प्रार्थो दिशमधिकृत्य

देवताप्रो एव 'सप्रतिष्ठा' प्रतिष्ठासहितं दिशाग्रो का ज्ञानं है । इस पर याज्ञवल्क्य ने कहा यदि तुम देवताप्रा और प्रतिष्ठासहित दिशाप्रा का जानते हो, यदि तुमने फलसहित दिक्-विज्ञान की प्रतिज्ञा की है (ता पूर्वदिशा में तुम किस दिशा से युक्त होकर स्थित हो—ऐसा अगले मन्त्र से सवन्ध है) ॥ १६ ॥

किस अधिष्ठातृदेवता के द्वारा तुम पूर्वदिक् रूप से सम्पन्न हो ? इसका देवता कौन है ?

१ चक्षुषा हि रूपाणि वक्ष्यतीति—अतो रूपारब्ध चक्षुष्यञ्जकस्य व्यङ्ग्यसजातीयत्वादिति भावः । अत्र वार्तिके—“रूपारब्धमिदं चक्षु रूपाणामेव दृश्यमाह । अभिव्यङ्ग्यसजातीया व्यञ्जको रूपदीपवत् । अशेषविषयात्मत्वं मनोबुद्धयोर्निदिशेत् । सर्वगोचरभासित्वात्तादात्म्यं तच्च युज्यते” ॥ ७३ ७४ ॥ चक्षु रूपारब्ध रूपग्राहकत्वादित्यत्र व्याप्तिमाह—अभिव्यङ्ग्यमिति । व्याप्तिस्थलं दृश्यमिति—रूपमिति । रूपादिग्राहि-वैशिष्ट्यं मनो बुद्धयोस्तथा-रब्धत्वाभावाद्दृश्यभित्ति इति चेन्नेत्याह—अशेषमिति । रूपदीपयो साजात्यस्यारम्भकारभ्यस्याभावात्साध्यविकलतति नेत्याह—तादात्म्य इति । विषयविषयिणो साजात्यं तादात्म्यं सत्यं स्याद्विधान्तरेण सत्यं दुर्बलत्वादित्यर्थः । तादात्म्यं चारम्भारम्भनयारेवति भावः । २ मुन्युक्तं शान्त्योऽनूद्य पृच्छतीत्याहतर इति । ३ तर्हि किं देवत इत्यादिप्रश्नान्वयः । ४ कयाधिष्ठातृदेवतया त्वं प्राचीदिग्भूषणं सम्पन्न इति यावत् । ५ असौ किं देवत । ६ प्राच्यां दिशि का देवतेति प्रष्टव्येऽप्यवप्रश्नकरणं तु मुनेदिग्भासनया तत्तादात्म्यापत्तिर्गृहेय किं देवत । ७ यथास्तुहृदयद्वारणः । ८ च । ९ अन्यथिति—प्राच्यां दिशि जातमिति बोधयितुमित्याह—असौ हीति । ७ यथास्तुहृदयद्वारणः । ८ च । ९ अन्यथिति—प्राच्यां दिशि किं देवतोऽतीति मुनिविशेषणत्वेन देवता वक्ष्य पृच्छयते इत्यर्थः । १० दिगात्मभूतम् । ११ तथाऽपीति—सदेवाः सप्रतिष्ठाश्च दिशोऽहमेवेति यादिन प्रति प्राच्यां किं देवतोऽतीति प्रश्नं स्थितशीत्यर्थः ।

हि रूपाणि पश्यति कस्मिन्नु रूपाणि प्रतिष्ठितानीति
हृदय इति होवाच हृदयेन हि रूपाणि जानाति हृदये
द्येव रूपाणि प्रतिष्ठितानि भवन्तीत्येवमेवंतद्याज्ञ-
वल्क्य ॥२०॥

पुरुष मोलादिरूपो को देखना है। शाकल्य ने कहा—रूप किममे प्रतिष्ठित है ? याज्ञवल्क्य ने कहा—हृदय मे, क्योंकि पुरुष वासनात्मक रूपो का हृदय मे ही स्मरण करता है। अतः, हृदय मे ही रूप प्रतिष्ठित है। शाकल्य ने कहा—हे याज्ञवल्क्य ! ठीक है ॥ २० ॥

‘द्येवस्थितः । पूर्वभिमुखः’ सप्रतिष्ठावचनाद्यथा याज्ञवल्क्यस्य ‘प्रतिज्ञा तथैव पृच्छति । किदेवतस्त्वमस्यां दिश्यसीति । सर्वत्र हि वेदे यां यां देवतामुपास्त इहैव तद्भूतस्तां तां प्रतिपद्यत इति’ । तथा च वक्ष्यति—‘देवो भूत्वा’ देवानप्येतीति । अस्यां प्राच्यां का देवता दिगात्मनस्तवाधिष्ठात्री कया देवतया त्वं प्राचीविपूषेण संपन्न इत्यर्थः । इतर आह—‘दित्येवत इति । प्राच्यां दिशि ममादित्यो देवता सोऽहमादित्यदेवतः । सदेवा इत्येतदुक्तम् । सप्रतिष्ठा इति तु वक्तव्यमित्याह । स आदित्यः कस्मिन्प्रतिष्ठित इति ।

प्रश्ने को हेतुरिति चेत्तत्राह—पूर्वभिमुख इति । यद्यपि दिगात्माऽहमस्तीति स्थितस्तथापि कथं सर्वं जगदात्मत्वेनोपगम्य तिष्ठतीत्यवगम्यते तत्राह—सप्रतिष्ठेति । सप्रतिष्ठा दिशो वेदेति वचनात्सर्वमपि हृदयद्वारा जगदात्मत्वेनोपगम्य स्थितो मुनिरिति प्रतिभातीत्यर्थः । प्रतिज्ञानुसारित्वाच्चार्थं प्रश्नो पुक्तिमानित्याह—यथेति । अहमस्मि दिगाभ्येतिप्रतिज्ञानुसारिण्यपि प्रश्ने वेत्तातोत्तरभावी देवताभावः पृच्छयते’ सति देहे ‘द्यावु’स्तद्भावायोगादित्याशङ्क्याह—सर्वत्र हीति । इति न भाविदेवताभावः प्रश्नगोचर इति शेषः । उक्तेऽर्थे वाक्यशेषमनुकूलयति—सया चेति । प्रश्नार्थमुपसंहरति—अस्यामिति ।

यह प्रश्न इसलिए किया जाता है कि वे याज्ञवल्क्य दिशाओं मे पाच प्रकार से विभक्त अपने हृदयात्मा को दिगात्मभूत मानकर यथोक्त हृदयद्वारा से सम्पूर्ण कार्यकारणजगत् को आत्मभाव से जानकर ‘मै दिगात्मा है’ ऐसा निश्चय करते हैं। पूर्वभिमुख एव प्रतिष्ठासहित दिशाओं के जान होने की जैसी याज्ञवल्क्य की प्रतिज्ञा थी, वैसा ही प्रश्न शाकल्य पूछना है—तुम इस पूर्वदिशा मे कौन से देवता वाले हो ? वेद मे मभी जगह आता है कि पुरुष जिम-जिस देवता की उपासना करता है इस लोक मे जीवदशा मे तद्रूप हुआ ही वह उम-उस देवता को प्राप्त करता है। ऐसा ही श्रुति आगे कहेगी। “जीवदशा मे देवता होकर देवतादात्म्य को प्राप्त होता है” । अतः दिगात्मरूप से स्थित तुम्हारा इस पूर्वदिशा मे अधिष्ठातृदेवता कौन है ? किम देवता के साथ तुम पूर्वदिशा के रूप मे सम्पन्न हुए हो ? (इस पर) याज्ञवल्क्य ने कहा—पूर्वदिशा मे आदित्य मेरा देवता है, इसलिए मैं आदित्य देवता वाला

- १ निश्चित । २ अहमस्मि दिगात्मेत्येव रूपः । ३ जीवद्दशावायेव । ४ प्रोद्भूयत इति शेषः । ५ मृ० उ० ४।१।२ । ६ जीवद्दशावायेव देवतातादात्म्यमापद्य । ७ तृतीयेवमुपलक्षणे साहित्ये वा । ८ शाकल्येन । ९ उपासितु । १० देवनेति भावः ।

'चक्षुषीति । 'अध्यात्मतश्चक्षुष आदित्यो निष्पन्न इति हि मन्त्रब्राह्मणवादाः "चक्षोः सूर्यो अजायत" "चक्षुष आदित्य" इत्यादयः । कार्यं हि कारणे प्रतिष्ठितं भवति । 'कस्मिन्न चक्षुः प्रतिष्ठितमिति । रूपेष्ठिविति । 'रूपग्रहणाय हि रूपात्मकं चक्षू रूपेण प्रयुक्तम् । यं हि रूपः प्रयुक्तं तैरात्मग्रहणायाऽऽरब्धं चक्षुस्तस्मात्सादित्यं चक्षुः सह प्राच्या दिशा सह तत्स्थः सर्वे रूपेषु प्रतिष्ठितम् । चक्षुषा मह प्राची दिक्सर्वा रूपभूता तानि च कस्मिन्नु रूपाणि प्रतिष्ठितानीति हृदय इति होवाच । 'हृदयारब्धानि रूपाणि रूपाकारेण हि हृदयं परिणतम् । यस्माद्धृदयेन हि रूपाणि सर्वे लोको जानाति । हृदयमिति बुद्धि-मनसो एकीकृत्य निर्देशः । 'तस्माद्धृदये ह्येव रूपाणि प्रतिष्ठितानि । हृदयेन हि स्मरणं

आदित्यस्य चक्षुषि प्रतिष्ठितत्वं प्रकटयितुं कार्यकरणभावं तयोरावश्यंति—अध्यात्मतश्चक्षुष इति । 'चक्षोः सूर्यो अजायत' इत्यादयो मन्त्रवास्तवबुनुसारिणश्च ब्राह्मणवादाः । भवतु कार्यकारणभाव-स्तथाऽपि कथं चक्षुषादित्यस्य प्रतिष्ठितत्वं तत्राऽऽह—कार्यं हीति । कथं चक्षुषो रूपेषु प्रतिष्ठितत्वं तत्राऽऽह—रूपग्रहणायैति । 'तथाऽपि कथं यथोक्तमाधाराधेयत्वमत आह—यंहीति । चक्षुषो रूपारब्धत्वे फलितमाह—तस्मादिति । उपसंहृतमर्थं "संगृह्णाति—चक्षुषेति । हृदयारब्धत्वं रूपाणां स्फुटयति—रूपाकारेणेति । हृदये रूपाणां प्रतिष्ठितत्वे हेत्यन्तरमाह—यस्मादिति । हृदयशब्दस्य मांसखण्डविषयत्वं व्यावर्तयति—हृदयमिति । कथं पुनर्बहिर्मुखानि(णि) रूपाव्यस्तहृदये स्यातुं पारयन्ति तत्राऽऽह—

हूँ । इस प्रकार देवतामहित पूर्वदिशा कह दी, अब मप्रतिष्ठा को बताना है । इस पर शाकल्य पूछता है—वह आदित्य किसमे प्रतिष्ठित है ? याज्ञवल्क्य उत्तर देता है—चक्षु मे प्रतिष्ठित है । शरीरस्य चक्षु से आदित्य निष्पन्न हुआ है । इसी को मन्त्र और ब्राह्मणग्रन्थ भी कहते हैं—“चक्षु से सूर्य उत्पन्न हुआ”, “चक्षु से आदित्य हुआ” इत्यादि । कार्य कारण मे प्रतिष्ठित होता है । (चक्षु का उत्पादक कौन है, इसलिए शाकल्य पूछता है) चक्षु किसमे प्रतिष्ठित है ? रूपो मे, (ऐसा याज्ञवल्क्य कहता है—) क्योंकि अपने रूप को ग्रहण करने के लिए रूपात्मक चक्षुरूप से नियुक्त होता है । क्योंकि जिन रूपो के द्वारा वह नियुक्त होता है, उन्होने अपने को ग्रहण करने के लिए चक्षु को (आधाराधेय भाव से) उत्पन्न किया है । अत आदित्य के सहित चक्षु प्राचीदिशा और उस दिशा मे स्थित भाव से) उत्पन्न किया है । अत आदित्य के प्रतिष्ठित है । (शाकल्य ने पूछा—) चक्षुमहित सम्पूर्ण पूर्व-समस्त प्राणी आदि के सहित रूपो मे प्रतिष्ठित है । (याज्ञवल्क्य ने कहा—) हृदय मे प्रतिष्ठित है । दिशा रूपमात्र है, किन्तु वे रूप किसमे प्रतिष्ठित है ? (याज्ञवल्क्य ने कहा—) हृदय मे प्रतिष्ठित है । रूप बुद्धि से आरम्भ होने वाले है, बुद्धि ही रूपाकार मे परिणत होती है क्योंकि सभी लोग हृदय यानी बुद्धि से ही रूप को जानते है । “हृदयम्” ऐसा निर्देश भन और बुद्धि को एक करके किया गया है । रूपो के हृदयग्राह होने से हृदय मे ही रूप प्रतिष्ठित है । वासनामय रूपो का हृदय मे स्मरण

१. स्वोत्पत्ति कारण एव प्रतिष्ठितत्वमाह—चक्षुषीति । २ शरीरस्यात् । ३ चक्षुष उत्पादक पृच्छति—कस्मिन्त्विति । ४. स्वग्रहणायैत्यर्थः । ५ नियुक्तम् । ६ आरब्धमिति—आरम्भारम्भिकयोर्पदभेदो-राधाराधेयत्वस्य दृष्टव्यत्वमिदं तयोराधाराधेयत्वमिति भाव । ७ चक्षुषो रूपारब्धत्वात् । ८ प्राणि-प्रभृतिभि । ९ बुद्धिरिति यावत् । १० रूपाणां हृदयग्राहत्वात् । ११ चक्षुषो रूपप्रयुक्तत्वेऽपि । १२. संशेपत. कथयति । १३. बहि स्थितानि ।

किं देवतोऽस्यां दक्षिणायां दिश्यसीति 'यमदेवत इति
स यमः कस्मिन्प्रतिष्ठित इति यज्ञ इति कस्मिन्नु यज्ञः
प्रतिष्ठित इति दक्षिणायामिति कस्मिन्नु दक्षिणा
प्रतिष्ठितेति श्रद्धायामिति यदा ह्येव श्रद्धतेऽथ दक्षिणां

इस दक्षिणादिशा में तुम किस देवता से युक्त होकर स्थित हो ? याज्ञवल्क्य ने कहा—यम देवता से युक्त है । शाकल्य ने पूछा—वह यम देवता किसमें प्रतिष्ठित है ? याज्ञवल्क्य ने कहा—यज्ञ में । शाकल्य ने पूछा—यज्ञ किसमें प्रतिष्ठित है ? याज्ञवल्क्य ने कहा—दक्षिणा में, क्योंकि यज्ञकर्ता ऋत्विज दक्षिणा से खरीदे हुए होते हैं । शाकल्य ने कहा—दक्षिणा किसमें प्रतिष्ठित है ? याज्ञवल्क्य

भवति रूपाणां 'वासनात्मनां' तस्मादधृदये रूपाणि प्रतिष्ठितानोत्तर्यः । 'एवमेवंतद्याज्ञ-
वल्क्य ॥ २० ॥

किं देवतोऽस्यां दक्षिणायां दिश्यसीति पूर्ववत् । दक्षिणायां विशि का देवता तव ।
यमदेवत इति । यमो देवता मम दक्षिणादिभूतस्य ॥ यमः कस्मिन्प्रतिष्ठित इति । यज्ञ
इति । यज्ञे कारणे प्रतिष्ठितो यमः सह दिशः । कथं पुनर्यज्ञस्य कार्यं यम इत्युच्यते
ऋत्विग्भिर्निष्पादितो यज्ञो दक्षिणया यजमानस्तेभ्यो यज्ञं निष्क्रीय तेन यज्ञेन दक्षिणां
दिशं सह यमेनाभिजयति । तेन यज्ञे यमः कार्यत्वात्प्रतिष्ठितः सह दक्षिणया दिशः ।

हृदयेन हीति । 'तथाऽपि कथं तेषां हृदयप्रतिष्ठितत्वं तत्राऽह—वासनात्मनामिति ॥ २० ॥

पूर्ववद्विस्तृप्तमेव उपनक्ति—दक्षिणायामिति । यमस्य यज्ञकार्यत्वं प्रसिद्धमिति शङ्कित्वा 'व्युत्पा-
पयति—कथमित्यादिना । 'तस्य यज्ञकार्यत्वं कलितमाह—तेनेति । यज्ञस्य दक्षिणायां प्रतिष्ठितत्वं

होता है । इसलिए (मनोमात्रकल्पितरूपों के हृदयाधीन होने में) हृदय में ही रूप प्रतिष्ठित
है । शाकल्य कहता है—हे याज्ञवल्क्य ! मुझे भी ऐसा ही लगता है ॥ २० ॥

“इस दक्षिणादिशा में तुम किस देवता जाने हो” इस प्रकार मन्त्र का पूर्ववत् ग्रथं करना
चाहिए । दक्षिणादिशा में तुम्हारा कौन सा देवता है ? (याज्ञवल्क्य बोले—) धर्मराज देवता है ।
अर्थात् दक्षिणादिगात्रमस्वरूप मेरा देवता धर्मराज है । वह यम किसमें प्रतिष्ठित है ? (याज्ञवल्क्य
बोले—) यज्ञ में प्रतिष्ठित है । “यज्ञे” अर्थात् दिशागन्धित यम अपने कारणभूत यज्ञ में प्रतिष्ठित है ।
परन्तु यम यज्ञ का कार्य क्यों कहा जाता है—इस पर कहते हैं । ऋत्विजों द्वारा सम्पादित यज्ञ को
दक्षिणा द्वारा यजमान ऋत्विजों से यज्ञ खरीदकर उस के द्वारा यमसहित दक्षिणादिशा को जीत

- १ यमो धर्मराज । २ वासनात्मनामिति—अत्र वासनात्मनेति तृतीयाध्याय-भाषीवाग्प्रतिभाति ।
३ तथा मन्त्रागमना तात्पर्यम् । ४ तस्मादिति—यनामात्रकल्पितरूपाणां हृदयाधीनस्मरणात् । ५
मयाऽप्येवमेव ज्ञायत इति शाकल्योऽङ्गी करोति—एवमेवेति । ६ ऋत्विग्यः । ७ तेन—उक्तविधया
यमस्य यज्ञकार्यत्वेन । ८ तस्मिन्प्रतिष्ठित इति—हृदयमाश्रित्येति । ९ व्युत्पापयतीति—अत्र व्युत्पादयतीति
पाठान्तरं तदेव च सम्भवति । १० यमस्य ।

ददाति श्रद्धाया^१ ह्येव दक्षिणा प्रतिष्ठितेति कस्मिन्नु
श्रद्धा प्रतिष्ठितेति हृदय इति होवाच हृदयेन हि श्रद्धां
जानाति हृदये ह्येव श्रद्धा प्रतिष्ठिता भवतीत्येव-
मेवंतद्याज्ञवल्क्य ॥२१॥

ने कहा—भक्तिसहित आस्तिक्यवृद्धिरूप श्रद्धा मे, क्योंकि जब पुरुष श्रद्धा करता है; तभी दक्षिणा देता है। अतः श्रद्धा मे ही दक्षिणा प्रतिष्ठित है। शाकल्य ने पूछा—श्रद्धा किसमे प्रतिष्ठित है? याज्ञवल्क्य ने कहा—हृदय मे, क्योंकि हृदय मे ही पुरुष श्रद्धा को जानता है। अतः हृदय मे ही श्रद्धा प्रतिष्ठित है। शाकल्य ने कहा—हे याज्ञवल्क्य! यह बात भी ऐसी ही है ॥ २१ ॥

कस्मिन्नु यज्ञः प्रतिष्ठित इति । दक्षिणायामिति । दक्षिणया 'स निष्क्रीयते । तेन दक्षिणाकार्यं यज्ञः । कस्मिन्नु दक्षिणा प्रतिष्ठितेति । श्रद्धायामिति । श्रद्धा नाम दित्सु-
त्वमास्तिक्यवृद्धिर्भक्तिसहिता । कथं तस्यां प्रतिष्ठिता दक्षिणा । यस्माद्यदा ह्येव श्रद्धत्ते^२ य दक्षिणां ददाति नाश्रद्धदक्षिणां ददाति । तस्माच्छ्रद्धाया ह्येव दक्षिणा प्रतिष्ठितेति । कस्मिन्नु श्रद्धा प्रतिष्ठितेति । हृदय इति होवाच । हृदयस्य हि वृत्तिः श्रद्धा यस्माद्धृदयेन हि श्रद्धां जानाति । वृत्तिश्च वृत्तिमति प्रतिष्ठिता भवति । तस्मा-

साधयति—दक्षिणयेति । कार्यं च कारणे प्रतिष्ठितमिति शेषः । दक्षिणायाः श्रद्धायां प्रतिष्ठितत्वं प्रकटयति—यस्मादिति । हृदये 'सा प्रतिष्ठितेत्यत्र हेतुमाह—हृदयस्येति । हृदयं व्याप्यत्वाच्च श्रद्धायास्तत्प्रतिष्ठितत्वमिष्याह—हृदयेन हीति । हृदयस्य श्रद्धा वृत्तिरस्तु तथाऽपि 'प्रकृते किमायातं तवाह—वृत्तिश्चेति ॥ २१ ॥

लेता है। इसलिए (यज्ञ को दक्षिणा द्वारा खरीद लिये जाने से) कार्य होने के कारण दक्षिणदिशा के महित यम यज्ञ मे प्रतिष्ठित है। यज्ञ किममे प्रतिष्ठित है? दक्षिणा मे (—ऐसा याज्ञवल्क्य ने कहा)। क्योंकि यज्ञ दक्षिणा के द्वारा खरीद लिया जाता है, इसलिये यज्ञ दक्षिणा का कार्य है। दक्षिणा किसमे प्रतिष्ठित है? दक्षिणा श्रद्धा मे प्रतिष्ठित है। दाता मे भक्तिसहित आस्तिक्यवृद्धि का नाम ही श्रद्धा है। उममे दक्षिणा किस तरह प्रतिष्ठित है? जब इसे श्रद्धा होती है, तभी पुरुष दान करता है, बिना श्रद्धा के दक्षिणा नहीं देता है। इसलिए श्रद्धा मे ही दक्षिणा प्रतिष्ठित है। श्रद्धा किसमे प्रतिष्ठित है? इस पर याज्ञवल्क्य ने कहा—श्रद्धा हृदय मे प्रतिष्ठित है। हृदय की वृत्ति श्रद्धा है क्योंकि हृदय से ही श्रद्धा जाना जाती है और वृत्ति वृत्तिमान् मे प्रतिष्ठित रहा करता है। इसलिए हृदय

१ यज्ञः । २ तेन—यज्ञस्य दक्षिणया निष्कर्मण । ३. तदा । ४. श्रद्धा । ५. ज्ञाप्यत्वादिति यावत् ।
तथैव वा पाठ प्रमादाद्विपर्यस्तः । ६. प्रतिष्ठितत्वं ।

किं देवतोऽस्यां प्रतीच्यां दिश्यसीति वरुणदेवत इति
 स वरुणः कस्मिन्प्रतिष्ठित इत्यप्स्विति कस्मिन्वापः
 प्रतिष्ठिता इति रेतसीति कस्मिन्नु रेतः प्रतिष्ठितमिति
 हृदय इति तस्मादपि प्रतिरूप जातमाहुर्हृदयादिव

हे याज्ञवल्क्य ! इस पश्चिमदिशा में तुम किस देवता के महित स्थित हो ? याज्ञवल्क्य ने कहा—वरुण देवता से । शाकल्य ने कहा—वह वरुण किममे प्रतिष्ठित है ? याज्ञवल्क्य ने कहा—जन मे । शाकल्य ने पूछा—वह जल किसमे प्रतिष्ठित है ? याज्ञवल्क्य ने कहा—वीर्य मे, क्योंकि वीर्य से ही जल की रचना हुई है । शाकल्य ने कहा—वीर्य किममे प्रतिष्ठित है ? याज्ञवल्क्य ने कहा—हृदय

दधुदये ह्येव श्रद्धा प्रतिष्ठिता भवतोत्येवमेवेतद्याज्ञवल्क्य ॥ २१ ॥

किं देवतोऽस्या प्रतीच्या दिश्यसीति । तस्यां वरुणोऽधिदेवता मम । स वरुणः कस्मिन्प्रतिष्ठित इत्यप्स्विति । अपां हि वरुणः 'कार्यम् । "श्रद्धा वा आपः" "श्रद्धातो वरुणमसृजत" इति श्रुतेः । कस्मिन्वापः प्रतिष्ठिता इति । 'रेतसीति । "रेतसो ह्यापः सृष्टाः" इति श्रुतेः । कस्मिन्नु रेतः प्रतिष्ठितमिति । हृदय इति । यस्माद्धृदयस्य कार्यं रेतः । कामो हृदयस्य वृत्तिः । कामिनो हि 'हृदयाद्रेतोऽधस्करदति । 'तस्मादपि

रेतसो हृदयकार्यत्वं साधयति—काम इति । 'तथाऽपि कथं रेतो हृदयस्थेति । तदाह—कामिनो हीति । 'तत्रैव लोकप्रसिद्धिं प्रमाणयति—तस्मादिति । अपिशब्द सभावनाचोऽवधारणार्थो

मे ही श्रद्धा प्रतिष्ठित है । (इस पर शाकल्य बोला—) हे याज्ञवल्क्य ! मुझे भी ऐसा ही लगता है ॥ २१ ॥

इस पश्चिमदिशा में तुम किस देवता वाले हो ? पश्चिमदिशा में मेरा अधिष्ठातृदेवता वरुण है । वह वरुण किसमे प्रतिष्ठित है ? (याज्ञवल्क्य ने कहा—) वह जल में प्रतिष्ठित है, क्योंकि वरुण जल का कार्य है । श्रुति भी कहती है— "श्रद्धा ही जल है", 'श्रद्धा से वरुण को उत्पन्न किया' । जल किसमे प्रतिष्ठित है ? प्रजापति के वीर्य में । श्रुति कहती है— वीर्य से जल की उत्पत्ति हुई । वीर्य किसमे प्रतिष्ठित है ? हृदय में, क्योंकि वीर्य हृदय का ही कार्य है । काम हृदय की वृत्ति है, क्योंकि कामो हृदय में वीर्य स्थित होता है । इसी कारण पिता के 'प्रतिरूप' यानी अनुरूप उत्पन्न हुए पुत्र

- १ कारणे च कार्यं प्रतिष्ठित भवतीति भावः । २ अपा हि निमतानां दशाननस्तानाचमनादिश्रद्धा जायतीति श्रद्धाहनुस्वादाय श्रद्धाशब्दाच्चा इत्यर्थः । ३ श्रद्धाशब्दाच्चाग्न्योऽङ्गुष्ठः । ४ प्रजापतिरेतसि । ५ वृत्तिश्च वृत्तिर्न तिष्ठत्येव । ६ कामिनो हृदयादिति पञ्चम्यो समानाधिकरणे । ७ रेतसो हृदयकार्यत्वे । ८ कामस्य हृदयवृत्तिस्त्विति । ९ रेतसो हृदयकार्यत्वे ।

सृप्तो हृदयादिव निर्मित इति हृदये ह्येव रेतः
प्रतिष्ठितं भवतीत्येवमेवंतद्याज्ञवल्क्य ॥ २२ ॥
किं देवतोऽस्यामुदीच्यां दिश्यसीति सोमदेवत इति
स सोमः कस्मिन्प्रतिष्ठित इति दीक्षायामिति कस्मिन्नु
दीक्षा प्रतिष्ठतेति सत्य इति तस्मादपि दीक्षितमाहुः

मे । अतएव पिता के अनुरूप उत्पन्न हुए पुत्र को 'लोक' कहते हैं । यह मानो पिता के हृदय से ही निकला है क्योंकि हृदय में ही बीज स्थित होता है । शाकल्य ने कहा—हे याज्ञवल्क्य ! यह बात भी ऐसी ही है ॥ २२ ॥

इम उत्तरदिशा में तुम किम देवता में युक्त हो ? याज्ञवल्क्य ने कहा—सोमदेवता से (सोम शब्द से सोमलता और सोमदेवता दोनों का वर्णन किया गया है) । शाकल्य ने पूछा—वह सोमदेवता किसमें प्रतिष्ठित है ? याज्ञवल्क्य ने कहा—दीक्षा में (क्योंकि दीक्षित यजमान ही सोम को खरीदकर सोम से यजन करके सोम में अधिष्ठित तत्सम्बन्धी उत्तरदिशा को प्राप्त होता है) शाकल्य ने

प्रतिरूपमनुरूपं पुत्रं जातमाहुर्लौकिकाः । अस्य पितुर्हृदयादिवायं पुत्रः सृप्तो विनिःसृप्तो
हृदयादिव निर्मितो यथा सुवर्णेन निर्मितः कुण्डलः । तस्माद् हृदये ह्येव रेतः प्रतिष्ठितं
भवतीत्येवमेवंतद्याज्ञवल्क्य ॥ २२ ॥

किं देवतोऽस्यामुदीच्यां दिश्यसीति । सोमदेवत इति । सोम इति लतां सोमदेवतां
चैकीकृत्य निर्वेशः । स सोमः कस्मिन्प्रतिष्ठित इति । दीक्षायामिति । दीक्षितो हि
यजमानः सोमं क्रीणाति । क्रीतेन सोमेनेष्टा 'जानवानुत्तरां दिशं प्रतिपद्यते सोमदेवता-

वा ॥ २२ ।

दीक्षायां सोमस्य प्रतिष्ठितत्वं साधयति—दीक्षितो हीत्यादिना । दीक्षायाः सत्ये प्रतिष्ठित-

के विषय में लोकव्यवहार में ऐसा कहा जाता है कि यह पुत्र माना अपने पिता के हृदय से ही निकला हुआ है । स्वर्ण से बने हुए कुण्डल के समान मानो यह उसके हृदय से ही बना है, इसलिए हृदय में ही बीज प्रनिष्ठित है । शाकल्य बोला—हे याज्ञवल्क्य ! मुझे भी ऐसा ही प्रतीत होता है ॥ २२ ॥

“इस उत्तरदिशा में तुम किस देवता वाले हो ?” उत्तरदिशा में सोमदेवता वाला है । सोमलता और सोमदेवता को एक मानकर सोम’ इस शब्द से प्रतिपादन किया गया है । वह सोम किसमें प्रतिष्ठित है ? सोम दीक्षा में प्रतिष्ठित है क्योंकि दीक्षित यजमान ही सोम को खरीदता है । खरीदे हुए सोम से याग करके वह उपासक सोमदेवता से अधिष्ठित सोमसम्बन्धी उत्तरदिशा को

सत्यं वदेति सत्ये ह्येव दीक्षा प्रतिष्ठितेति कस्मिन्नु
 सत्यं प्रतिष्ठितमिति हृदय इति होवाच हृदयेन हि
 सत्यं जानाति हृदये ह्येव सत्यं प्रतिष्ठितं भवतीत्ये-
 वमेवंतद्याज्ञवल्क्य ॥२३॥

किं देवतोऽस्यां ध्रुवायां दिश्यसीत्यग्निदेवत इति
 सोऽग्निः कस्मिन्प्रतिष्ठित इति वाचीति कस्मिन्नु

पूछा—दीक्षा किसमे प्रतिष्ठित है ? याज्ञवल्क्य ने कहा—मत्य मे । इसलिये दीक्षित पुरुष से कहते हैं
 कि 'सत्य बोलो', क्योंकि सत्य मे ही दीक्षा प्रतिष्ठित है (अन्यथा कारण के नाश होने मे दीक्षारूप
 कार्य का नाश होना सम्भव है) । शाकल्य ने पूछा—मत्य किसमे प्रतिष्ठित है ? याज्ञवल्क्य ने
 कहा—हृदय मे, क्योंकि हृदय से ही पुरुष मत्य को जानता है । यतः हृदय मे ही मत्य प्रतिष्ठित है ।
 शाकल्य ने कहा—हे याज्ञवल्क्य ! यह बात ऐसी ही है ॥ २३ ॥

शाकल्य ने पूछा—ध्रुवा (ऊर्ध्वं) दिशा मे तुम किस देवता वाले हो ? याज्ञवल्क्य ने कहा—मैं
 अग्नि देवता वाला हूँ, क्योंकि ऊर्ध्व दिशा मे प्रकाश बहुत है और प्रकाश ही अग्नि है । शाकल्य ने

धिष्ठितां सौम्याम् । कस्मिन्नु दीक्षा प्रतिष्ठितेति । सत्य इति । कथम् । यस्मात्सत्ये दीक्षा
 प्रतिष्ठिता तस्मादपि दीक्षितमाहुः सत्यं वदेति कारणभ्रमे कार्यभ्रमे मा भूदिति । सत्ये
 ह्येव दीक्षा प्रतिष्ठितेति । कस्मिन्नु सत्यं प्रतिष्ठितमिति । हृदय इति होवाच । हृदयेन
 हि सत्यं जानाति । तस्माद्धृदये ह्येव सत्यं प्रतिष्ठितं भवतीत्येवमेवंतद्याज्ञवल्क्य ॥२३॥
 किं देवतोऽस्या ध्रुवायां दिश्यसीति । मेरोः समस्ततो वसतामव्यभिचारार्द्धा

त्वमप्रतिष्ठमिति शङ्कित्वा समाधत्ते—कथमित्यादिना । अपिशब्दोऽवधारणार्थः । सत्यं वदेति
 वसतामभिप्रायमाहुः—कारणेति । ओषो भ्रंशो नाश । इति तेषामभिप्राय इति शेषः । प्रकृतोपसंहारः
 —सत्ये हीति ॥२३॥

कथं पुनरर्द्धा दिगवस्थिता ध्रुवेऽप्युच्यते तत्राऽऽह—मेरोरिति । 'तत्राग्नेर्देवतात्वं प्रकटयति

प्राप्त करता है । वह दीक्षा किसमे प्रतिष्ठित है ? दीक्षा मत्य मे प्रतिष्ठित है । यह कैसे कहते हो ?
 क्योंकि दीक्षा सत्य मे प्रतिष्ठित है । तभी दीक्षित हुए को पंडित कहते हैं कि "मत्य बोलो" जिससे कि
 कारण का नाश न होने से कार्य का नाश न हो । इसलिए मत्य मे ही दीक्षा प्रतिष्ठित है, तो फिर
 सत्य किसमे प्रतिष्ठित है ? याज्ञवल्क्य बोले—मत्य हृदय मे प्रतिष्ठित है । शाकल्य बोला—हे याज्ञ
 वल्क्य ! मुझे भी ऐसा ही है ॥ २३ ॥
 इस ध्रुवादिसं-
 वाले हो ? मे

। ये और रहने वाले समस्त प्राणिये

वाक्प्रतिष्ठितेति 'हृदय इति कस्मिन्नु हृदयं प्रतिष्ठित- मिति ॥२४॥

पूछा—वह अग्नि किममे प्रतिष्ठित है ? याज्ञवल्क्य ने कहा—वाक् मे । शाकल्य ने पूछा—वाक् किसमे प्रतिष्ठित है ? याज्ञवल्क्य ने कहा—हृदय मे (उस समय सम्पूर्ण दिशाओं मे फैले हुए हृदय के द्वारा याज्ञवल्क्य उन्हें आत्मभाव से प्राप्त था) । शाकल्य ने पूछा—हृदय किममे प्रतिष्ठित है ? (इस वाक्य से शाकल्य ने सर्वात्मक हृदय की प्रतिष्ठा के विषय मे प्रदन किया) ॥ २४ ॥

दिग्ध्रुवेत्युच्यते । अग्निदेवता इति । ऊर्ध्वायां हि प्रकाशभूयस्त्वं प्रकाशश्चाग्निः । सोऽग्निः कस्मिन्प्रतिष्ठित इति 'वाचोति । कस्मिन्नु वाक्प्रतिष्ठितेति । 'हृदय इति । तत्र याज्ञवल्क्यः 'सर्वासु दिक्षु विप्रसृतेन हृदयेन' सर्वा दिश आत्मत्वेनाभिसंपन्नः । सदेवाः संप्रतिष्ठा दिश आत्मभूतास्तस्य नामरूपकर्मात्मभूतस्य याज्ञवल्क्यस्य । यद्रूपं तत्प्राच्यां दिशा सह हृदयभूतं याज्ञवल्क्यस्य । यत्केवलं कर्म पुत्रोत्पादनलक्षणं च ज्ञानसहितं च सह फलेनाधि-

—ऊर्ध्वाया हीति । 'दिशो वेद' इत्यादिश्रुत्या "जगतो विभागेन" पञ्चधात्वं ध्यानायमुक्तमिदानीमुक्तविभागवादिन्याः श्रुतेरभिप्रायमाह—तत्रेति । यद्योक्ते विभागे सतीति यावत् । उत्तमयं संक्षिपति—सदेवा इति । "तत्रावाप्तरविभागमाह—यद्रूपमिति । "प्राद्ये पयसि हृदये रूपप्रपञ्चोपसंहारो वर्तितः—हृदये ह्येव रूपाणि" इति श्रुतेरित्यर्थः । दक्षिणायामित्यादिवर्षात् "त्रयेण तत्रैव" कर्मोपसंहार उक्त इत्याह—यत्केवलमिति । यद्दि "केवलं कर्म तत्फलादिभिः सह दक्षिणादिगतात्मकं ह्युपसंहृत्यते यत्तस्य दक्षिणा"दिद्वारा हृदये प्रतिष्ठितोक्ते "दक्षिणस्या दिशन्तत्फलत्वात्पुत्रजन्माद्यं च कर्म प्रतीच्यात्मकं" तत्रैवोपसंहृतम् । "हृदये ह्येव रेतः प्रतिष्ठितम्" इति श्रुते । पुत्रजन्मनश्च "तत्कार्यत्वाज्ज्ञानसहितमपि

की दृष्टि में ऊर्ध्वदिशा का कभी व्यभिचार नहीं होता, इसलिए वह ध्रुवादशा कही जाती है । (याज्ञवल्क्य बोले—) ऊर्ध्व दिशा में मैं अग्निदेवता गला हूँ क्योंकि ऊर्ध्वदिशा मे प्रकाशवाह्य है प्रीर प्रकाश ही अग्नि है । वह अग्नि किममे प्रतिष्ठित है ? अग्नि वाक् मे प्रतिष्ठित है । प्रीर वाक् किसमे प्रतिष्ठित है ? वाक् हृदय मे प्रतिष्ठित है । उस समय सभी पाँचों दिशाओं मे फैले हुए हृदय के द्वारा याज्ञवल्क्य सभी दिशाओं मे स्वस्वरूप से प्राप्त था अर्थात् नाम रूप प्रीर कर्म के जगदात्मभूत

१. हृदय बुद्धिः । २ स्वकारणे एव तस्य प्रतिष्ठितत्वमाह—वाचोतीति । वाचाग्निरजायतेति भूतस्तस्य वर्यार्यत्वमिति भावः । ३. हृदय इतीति—अत्रापि हृदयेन हि वाच जानातीति हेतुवाक्यमुदाहृतम् । ४ पञ्चभु । ५. द्वारा । ६ स्वस्वरूपत्वेन प्राप्तः । ७ मकारणा । ८ जगदात्मनः । ९ वृ० उ० ३।१।१६ । हृदय इत्यन्तमा । १० जगदात्मकदेवस्य दिग्भेदेन । ११ श्रुत्या दिग्निभागेन पञ्चधात्वं ध्यानायं देवस्योक्तमिति । १२ पाठान्तरम् । १३ तत्रेति—नामरूपकर्मात्मकस्य सर्वस्य जगता ह्युपसंहारे सामान्योक्ते सतीत्यर्थः । १४ वृ० उ० ३।१।२० । १५ वृ० उ० ३।१।२१-२३ । १६ हृदये एव । १७ वृ० उ० ३।१।२० । १८ वृ० उ० ३।१।२० । १९. केवलम् कर्मणो दक्षिणदिगात्मत्वमुक्तं तत्र हेतुमाह—उपास्तिशून्यं वैदिकम् । २०. आदिना यद्वा । २१. केवलम् कर्मणो दक्षिणदिगात्मत्वमुक्तं तत्र हेतुमाह—दक्षिणस्या इति । २० हृदये एव । २१ वृ० उ० ३।१।२१ । २२. रेतः ।

अहंल्लिकेति होवाच याज्ञवल्क्यो यत्रतदन्यत्रास्मन्म-

हे प्रेत ! ऐसे शब्द से संबोधित करते हुए याज्ञवल्क्य ने कहा—जिस समय तुम इस देह को हृदयरूप हमसे पृथक् मानते हो, यदि उस समय सन्मुख में यह शरीर हमसे पृथक् हो जाय, तो इसे

प्रात्रोभिश्च देवताभिर्दक्षिणाप्रतीच्युदीच्यः कर्मफलात्मिका' हृदयमेवाऽऽपन्नास्तस्य' । ध्रुवया दिशा सह नाम सर्वं वाग्द्वारेण 'हृदयमेवाऽऽपन्नम् । एतावद्धीद सर्वं यदुत रूपं वा कर्म वा नाम वेति 'तत्सर्वं हृदयमेव तत्सर्वात्मकं हृदयं पृच्छयते कस्मिन्नु हृदयं प्रतिष्ठितमिति ॥ २४ ॥

'अहंल्लिकेति होवाच याज्ञवल्क्यो 'नामान्तरेण संबोधनं कृतवान् । यत्र यस्मिन्काल

कर्म फलप्रतिष्ठादेवताभिः सहोदीच्यात्मकं तत्रैवोपसंहृतं सोमदेवताया दीक्षादिद्वारा 'तत्प्रतिष्ठत्वश्रुतेरेव 'विवक्षये सर्वं कर्म हृदि संहृतमित्यर्थः । पञ्चमपर्यायस्य तात्पर्यमाह—ध्रुवयेति । नामरूपकर्मसूपसंहृते-
ष्वपि किंचिदुपसंहृतं व्याप्तरमवशिष्टमस्तोत्याशङ्क्य निराकरोति—एतावद्धीति । प्रश्नान्तरमुत्थापयति—
तत्सर्वात्मकमिति ॥ २४ ॥

हृदयपदेन नामाद्याधारवदहंल्लिकशब्देनापि हृदयाधिकरणं विवक्षयते 'वाक्यच्छायासाम्या-

उस याज्ञवल्क्य की देवता और प्रतिष्ठा के सहित सभी दिशाएँ स्वस्वरूपभूत थीं । जो रूप था, वह पूर्वदिशा के सहित याज्ञवल्क्य का हृदयस्वरूप हो गया । इसी प्रकार जो केवल कर्म, पुनोत्पादनरूप कर्म और ज्ञानपूर्वक कर्म थे, वे अपने फल और प्रविष्टातृ देवताओं के साथ कर्मफलात्मिका दक्षिण, पश्चिम और उत्तर दिशाओं के साथ उस याज्ञवल्क्य का हृदय हो गये । तथा ध्रुवदिशा के सहित वाक् के द्वारा स्मरण नाम भी याज्ञवल्क्य के हृदय को प्राप्त हो गये । यह जो कुछ रूप, कर्म प्रथवा नाम है वह सब इतना ही है और (नाम-रूप कर्मात्मक सर्वजगत् मन का विलास होने से मन द्वारा हृदय में पर्यवसित होने से) वह सब हृदय ही है, उस सर्वात्मक हृदय के विषय में प्रश्न किया जाता है कि "हृदय किमने प्रतिष्ठित है" ॥ २४ ॥

१ दिग् । २ याज्ञवल्क्यस्य । ३ याज्ञवल्क्यस्य । ४ आपन्नमिति—अग्निरग्निष्ठाया वाचो हृदये प्रतिष्ठितस्त्वोस्तेरिति शेषः । एव नामरूपकर्ममात्मकस्य सर्वस्य जगसो हृदयं संहृतिं प्रस्तुतश्रुत्योक्तेरिति भावः । ५ तदिति—नामरूपकर्ममात्मकं सर्वं जगन्मनोविलासरूपत्वादर्थान्मनाद्वाग हृद्येवोपसंहृतमित्यर्थः । एतेन सर्वं जगदुपसंहृतं हृदीत्यमुक्तमत्र प्रकरणे मनसो हृद्युपसंहाराश्रुतित्वात्प्राप्तं वार्तिके । तथाहि—'सामर्थ्याच्च मनोऽप्यत्र विशेष्यमुपसंहृतम् । रूपदिपञ्चकं यस्मात्तद्द्वारेणाऽऽश्रितं हृदीति' ॥ ७६ ॥ रूपरसादिपञ्चकं मनोविलासितं तदद्वारा हृदि संहृतं न हि मनस्तत्र सहारं विना तद्विकल्पितस्य ॥ युक्तोऽतो मनाऽपि हृदि संहृतमित्यर्थः । ६ ब्रह्मादिस्तन्मानं सर्वं जगत्त्रस्मिन् संहृत्य व्यवस्थितं हृदये कस्मिन्प्रतिष्ठितमिति पृष्टो मुनिरहंल्लिकेति संबोधनोत्तरमाहेत्याह—अहंल्लिकेति । अहंनि लीयत इति विग्रहे 'मित्रप्' चेति विग्रहे 'सजायां कनि'ति कनि 'केऽण' इति ह्रस्वत्वम् । ७ शाकन्यस्य विदत्परदिदमपि नामान्तरमित्यर्थः । पिशाचवदसो वल्गतीति केनचिद्विदुषाऽप्यत्र तादृशं नामकृतमिति शेषम् । ८ आदिना सारम् । ९ हृदयप्रतिष्ठत्वश्रुतेरिति यावत् १० दिक्नपर्यायशब्दे । ११ प्रश्नवाक्यस्वरूपसदृश्यात् ।

न्यासं यद्धचेतदन्यत्रास्मत्स्याच्छ्वानो वैनदद्युर्वया^१सि
वैनद्विगन्धीरन्निति ॥२५॥

कस्मिन् त्व चाऽत्मा च प्रतिष्ठितौ स्थ इति प्राण इति

कुत्ते खा जायें, या पक्षी इस चाच मारकर मर; डालें अर्थात् शरीर, नाम, रूप वह कर्ममय होने के कारण हृदयरूप आत्मा मे ही प्रतिष्ठित है ॥ २५ ॥

तुम और तुम्हारा आत्मा (हृदय) किमम प्रतिष्ठित है ? याज्ञवल्क्य ने कहा—देह और आत्मा

एतद्धृदयमा^२त्मा^३स्य शरीरस्यान्यत्र क्वचिद्देशान्तरे^४ऽस्मदस्मत्तो वर्तते इति मन्यासं मन्यसे ।
यद्धि यदि ह्येतद्धृदयमन्यत्रास्मत्स्या^५च्छ्वानो वैनच्छरीर तदाऽद्युर्वया^६सि वा पक्षिणो
वैनद्विगन्धीरन्विलोडयेयुर्विकर्षेरन्निति^७ तस्मान्मयि शरीरे हृदय प्रतिष्ठितमित्यर्थः । शरीरस्यापि
नामरूपकमर्तमकत्वाद्धृदये प्रतिष्ठितत्वम् ॥२५॥

हृदयशरीरयोरेवमन्योन्यप्रतिष्ठोक्ता^८ 'कार्यकरणयोर'तस्त्वा पृच्छामि । कस्मिन्तु

विद्याशास्त्रा^९ऽऽह—नामान्तरेणिति । अहनि लीयत इति विगृह्य प्रेतवाचिनेति शेष । देहे हृदय प्रति-
ष्ठितमिति^{१०} ध्रुवपादयेति—यत्रत्यादिना । तस्मिन्काले शरीर शरीर 'भूत स्यादिति शेष । शरीरस्य
हृदयाश्रयत्व विशदयति—यद्धीत्यादिना । देहादयत्र हृदयस्यावस्थाने यथोक्त^{११} दोषमिति शब्देन
परामृश्य फलितमाह—इतीत्यादिना । देहस्तर्हि कुत्र प्रतिष्ठित इत्यत आह—शरीरस्येति ॥२५॥
धृत्तमनूय प्रश्नान्तरमुपावस्ते—हृदयेति । प्राणशब्दस्य सूत्रविषयत्व व्यवच्छेत्तु धृत्ति-

याज्ञवल्क्य ने 'अतल्लिक' ऐसा सम्बोधन करके कहा । शाकल्य को अन्य नाम से सम्बोधन
किया । 'यत्र' अर्थात् जिस समय 'एतद' अर्थात् यह हृदय यानी आत्मभूत शरीर हमारे स्वरूपभूत
शरीर से किसी अन्य देश मे रहता है 'इति मन्यासं' ऐसा मानते हो, 'यद्धि' यानी उस समय यदि
इस शरीर से यह आत्मभूत हृदय अन्यत्र चला जाय तो इस शरीर को या तो कुत्त खा जायें या
(गृध्रादि) पक्षी 'वैनद्विगन्धीरन्' इसे नोच नोच कर खा जायें । इसलिये (उक्त दोष से) हृदय
मुझ शरीर मे प्रतिष्ठित है । शरीर भी नाम रूप एव कर्ममय होने के कारण हृदय मे
प्रतिष्ठित है ॥ २५ ॥

१ आत्मभूतम् । २ अस्मत्स्वरूपशरीरात् । ३ गृध्रादयः पक्षिणः । ४ यथोक्तदोषात् । ५ अर्थात् यति ।
अत्र वातिके—वर्तमानत्वेन हृदयमन्यत्रास्मत्स्यात् । न तं लिङ्गं शरीरस्य स्थितिं कश्चिदिहृष्यते । न शरीर
विना लिङ्गं कस्मैविकमणं क्षमम् ॥ न ह्ययोऽप्यातिरिक्तेण सहतानां क्वचित्स्थितिः । सहतं च प्रतीचोऽन्यज्जग-
देतच्चराचरमिति ॥ ८६ ८८ ॥ ननु स्थूलस्य सूक्ष्मदेहमुपेत्य स्थित्यभावेऽपि स्थूलं विना यावमोक्षमेतत्
(सूक्ष्म)स्यास्यति इति नायोऽयाश्चरतेति तत्राऽह—न शरीरमिति ॥ किंच हृदयदेहावयोऽन्यप्रतिष्ठितो
सहत्वात्प्रासादादिवदित्याह—न हीति । हेत्वसिद्धिं धुनीते—सहत्वेति ॥ ६ हृदयशरीरयोरित्यन्यत्र ।
७ कार्यत्वेन तयो स्वातन्त्र्याभावात् । ८ भूत स्यादिति—एतेन शरीरस्य हृदयाश्रयत्वमप्युक्तमिति
ध्येयम् । ९ मरणाभकम् ।

'नियतं यस्मिन्प्रतिष्ठितमाकाशान्तमोतं च प्रोतं च तस्य निरुपाधिकस्य साक्षादपरोक्षाद्-
ब्रह्मणो निर्देशः कर्तव्य इत्ययमारम्भः ।

स एषः । स यो नेति नेतीति निर्दिष्टो मधुकाण्ड एष स । 'सोऽयमात्मागृह्यो न
गृह्यः । कथम् । यस्मात्सर्वकार्यधर्मातीतस्तस्माद्गृह्यः । कुतो यस्मात्तु हि गृह्यते ।
यद्धि करणगोचरं व्यावृत्त वस्तु तद्ग्रहणगोचरमिदं तु तद्विपरीतमात्मतत्त्वम् । तथा-
'ज्ञीर्यो यदि 'मूर्तं संहत शरीरादि तच्छीयंतेऽयं तु 'तद्विपरीतोऽतो न हि शीयंते ।
तथाऽसङ्गो मूर्तो मूर्तान्तरेण सवध्यमान 'सज्यतेऽयं च 'तद्विपरीतोऽतो न हि सज्यते ।
तथाऽसितोऽबद्धो यदि मूर्तं तद्वध्यतेऽयं तु तद्विपरीतत्वावसितोऽयद्वद्व्याप्तं व्ययतेऽतो न

यस्य कूटस्थदृष्टिमानस्यान्तर्धानित्वकल्पनाधिष्ठानस्याज्ञानदशात्प्रज्ञासने चावाप्त्यवसादि
स्थित स परमात्मैव प्रत्यगात्मैवेति पदयोरेकं विवक्षित्वाऽह—न एष इति । निषेधद्वय मूर्तमूर्तब्राह्मणे
'व्याख्यातमित्याह—स यो नेति । यो मधुकाण्डे चतुर्थं नेति नेतीति निषेधमुत्तेज निर्दिष्ट स एष कूर्च-
ब्राह्मणे' तन्मुखेनैव वक्ष्यते इति योजना । निषेधद्वारा निर्दिष्टमेव स्पष्टमिति—सोऽयमिति । कार्यधर्मा
शब्दादयोऽज्ञानायादयश्च । श्रुत्युक्त हेतुमवतार्य व्याचष्टे—कुत इत्यादिना । तद्विपरीतत्वं करणगोचरत्वं
'न बलुपेत्यादिभूते । तद्विपरीतत्वाद्भूतत्वादिति यावत् । पूर्वत्राप्युभयत्र तद्विपरीतमेतदेव । अतः

ऐसा कहा जाता है—शरीर हृदय और प्राण—ये परस्पर प्रतिष्ठित हैं और विज्ञानमय के लिए नियुक्त
होकर सहतरूप से नियमित रहते हैं । ये सब जिसके द्वारा नियम में बँधे रहते हैं, जिसमें प्रतिष्ठित हैं
और जिसमें प्राकाशपर्यन्त प्रोत प्रोत हैं उस निरुपाधिक साक्षात् अपरोक्ष ब्रह्म का व्याख्यान करना
चाहिये, इसलिए हमने का (स एष ' यह) ग्रन्थ आरम्भ किया जाता है ।

"स एष" अर्थात् जिसका मधुकाण्ड में 'नेति नेति' इस प्रकार निर्देश किया गया है, वह यह है ।
(प्रकरणस्य बहु अक्षरबहुरूप) आत्मा 'अगृह्य' ग्राह्य नहीं है । किस प्रकार ग्राह्य नहीं है ? क्योंकि यह
समस्त कार्यधर्मों से अतीत है, इसलिए इन्द्रिय से अगोचर है । यह अग्राह्य क्यों है ? क्योंकि यह ग्रहण
नहीं किया जा सकता । जो कार्य वस्तु इन्द्रियगोचर होती है, वही ग्रहण की जा सकती है किन्तु यह
आत्मतत्त्व तो (इन्द्रिय से अगोचर होने के कारण) उससे विपरीत है । तथा यह आत्मतत्त्व अपक्षय
से रहित है क्योंकि जो सावयव सहित शरीरादि हैं, वही अपक्षय (क्षयित्य) को प्राप्त होता है,
आत्मतत्त्व (अमृत होने से) उससे विपरीत होने के कारण अपक्षय को प्राप्त नहीं होता । तथा यह सङ्गत्व-
धमशून्य है । सावयव पदार्थ ही किसी दूसरे सावयव पदार्थ से सम्बद्ध होने का कारण सलिलपट होता है ।

- १ नियमितम् । २ सोऽयमात्मेति—प्रकरणजन्यव्याख्यानस्य ब्रह्मण आत्मकत्वेनानुवाद कुर्वाणा तयोरोभेद मन्वत्
भूतिरिति विभावनीयम् । ३ करणगोचर । ४ कार्यम् । ५ विचारण क्षीयित्यमपक्षयस्तद्ग्राहित इत्यर्थः ।
६ सावयवम् । ७ अमृत इत्यर्थः । ८ सङ्गित्वधर्मशून्य । ९ सलिलपट । १० मूर्तविपरीत ।
११ व्याख्यान्तरशून्य इति यावत् । १२ अक्षरस्य । १३ वृ० उ० १२।३।४-६ । १४ वृ० उ०
१।२।४ । १५ 'न बलुपेत्यादिभूते नापि वाचा नायदेवैवैवपसा कर्षणा वा ।

रिष्यति । ग्रहणविशरणसङ्गबन्धकार्यधर्मरहितत्वात् रिष्यति न हि सामोपद्यते न विनश्यतीत्यर्थः ।

‘क्रममतिक्रम्योपनिषदस्य पुरुषस्याऽऽख्यायिकातोऽपसृत्य श्रुत्या त्वेन रूपेण त्वरया निर्देशः कृतः । ततः पुनराख्यायिकामेवाऽऽश्रित्याऽह । एतानि यान्युक्तान्येष्टावायत-

शब्दाश्च स्फुटपनुक्तमुपपादयति—ग्रहणेति । कार्यधर्माः शब्दादयोऽज्ञानापादयन् प्राप्ताः ।

ननु शाकल्ययाज्ञवल्क्ययोः संवादात्मिकेयमाख्यायिका ‘तत्र कथं शाकल्येनापृष्टमात्मानं याज्ञवल्क्यो व्याचष्टे तत्राऽह—क्रममिति । ‘विज्ञानादिवाक्ये वक्ष्यमाणत्वात्किमित्यत्र तन्निर्देश इत्या-
शङ्क्याऽह—ततः पुनरिति । निश्चयेन गमयित्वेत्येतदेव स्पष्टयति—अष्टेति । प्रत्युहोपसंहृत्येति

मूर्तं से विपरीत होने के कारण यह सञ्चिष्ट नहीं होता है । तथा यह “प्रमितः” अर्थात् अव्यक्त (वाह्या-
भ्यन्तर इत्यर्थः) है क्योंकि जो पदार्थ मूर्त (सावयव) होता है, वही बंधता है, यह उससे विपरीत प्रमित
या अव्यक्त होने के कारण ‘न व्यथते’ यानी बिनाश को प्राप्त नहीं होता । ग्रहण, विशरण, सङ्ग, बन्धरूप
कार्यधर्मों से रहित होने के कारण ‘न रिष्यति’ अर्थात् हिंसा यानी बिनाश को नहीं प्राप्त होता ।

‘यहां श्रुति ने क्षीघ्रता से क्रम को अतिक्रमण कर आख्यायिका से हटकर अपने मुख से
ओपनिषद पुरुष का निर्देश कर दिया है । श्रुति अब आख्यायिका का आश्रय लेकर पुन कहती है । ये

१. ‘क्रममिति—शाकल्ययाज्ञवल्क्यप्रश्नस्ततो भुवि वृत्तप्रतिबन्धनमित्येव तत्प्रश्नप्रतिबन्धनात्मकक्रममित्यर्थः । २.
स्वमुखेनेति यावत् । ३. तत इति—समान इति एतानि इत्यनयोराख्यायिकावाक्ययोर्मध्ये ओपनिषदपुरुष-
निर्देशानन्तरमित्यर्थः । अथवा शाकल्यप्रश्ननिर्णयानन्तरमित्यर्थः । ४. पुनरित्यादि—पूर्वादिवाक्यायिकामनुपृत्य,
अथ प्रतीभूताऽब्रह्मविस्तारं मां पृच्छतीति तस्य सापराधत्वं ज्ञापयितुं भुवि पृच्छतीत्यर्थः । एतेन स एव
इत्यादिभिरुक्तं वाक्यम्, एतावीत्यादि तु याज्ञवल्कीयप्रश्नवाक्यमिति विभाग उक्त इति व्ययम् । ५. पृथिवीकाम-
रूपाकाशतमोरूपोदकरोतीति । ६. तस्यामाख्यायिकाम् । ७. वृ० उ० ३।१।२८ ।

कृततः पुनराख्यायिकामेवाश्रित्याहेति । अत्राहुर्वातिकाचार्यास्तथाहि—“श्रुति त्वेनैव वक्षसा साक्षादित्यादि-
संज्ञाणम् । समापन्याऽऽग्रमविज्ञानं भूयोऽप्याख्यानरूपकम् ॥ गृहीत्वा परिपत्रच्छ शाकल्यमभिमाननम् ।
याज्ञवल्क्यमतिक्रमात् भूत्वा ह्यतिनिबन्धकारिणम् ॥ धनं निवृष्टं राक्षसं ब्रह्मिष्ठोद्देशतो यतः । प्रष्टुं नैवाधिकारो-
ज्जोऽब्रह्मिष्ठस्येदं विद्यते ॥ अब्रह्मिष्ठस्त्वितिदृश्यमंतोऽप्राप्तीदृवाग्भिनतः ॥ याज्ञवल्क्यं शाकल्यं सापराधत्वं सिद्धम् ॥
स एव नेति नेत्याद्य प्रश्नो वाक्यं समीक्ष्यताम् । मध्यं वाक्याच्छेदोऽभावादिनिबन्धस्य पूर्ववत् ॥ समाप्तव्यास-
रूपेण शाकल्यो यदपृच्छत ॥ ततः परस्ताच्छाकल्यं याज्ञवल्क्योऽप्यपृच्छत ॥ ऐकारस्ये सर्वमवद कामकारणलक्षणम् ।
समापनीयं निश्चये समासव्यासवर्जिते ॥ अपि शास्त्रार्थसंबन्ध उत्तरस्यां श्रुतेरप्यम् । तदनुक्तो यतः पूर्वं सर्वं
स्यात्पुण्ड्रम्” ॥ १००-१०७ ॥ इति । एतान्ष्टाविंशतिवाक्यस्य पूर्वोक्तसमाप्तिमाशङ्क्य परिहरति—
श्रुतिरिति ॥ विद्याभिमानत्वादिनिबन्धकारित्वाच्च शाकल्यं प्रति प्रष्टुं युक्तमिति वस्तु हिचन्दः ॥ शाकल्योऽत्र
प्रष्टुं कथं तं प्रति प्रश्नोऽप्यस्येत्याशङ्क्य शाकल्यस्य प्रश्नाधिकारं निराचष्टे—अनमिति । इहेति बहुदक्षिण-
यशोक्तिः । अब्रह्मिष्ठस्येति च्छेदः । द्वितीयस्त्विहशब्दो ब्रह्मविस्तारविषयः ॥ ३. कथं शाकल्यस्याब्रह्मिष्ठत्वं
तत्राऽह—अब्रह्मिष्ठत्वेति । अब्रह्मिष्ठस्य प्रश्नानधिकारोऽत्र शब्दार्थः । प्रश्नानधिकारिणोऽपि शाकल्यस्य प्रश्ने

संवादो निर्वृत्तः । 'तत्र याज्ञवल्क्येन शापो दत्तः ।' पुरेऽतिथ्ये मरिष्यसि न तेऽस्थोनि-
चने गृहान्प्राप्स्यन्तीति स ह तयैव ममार । तस्य हाप्यन्यन्मन्यमानाः परिमोषिणोऽस्थो-
न्यपजहूः । तस्मात्प्रोपवादी स्यादुत' ह्येवंवित्परो भवतीति । संपाऽऽख्यायिकाऽऽचारायं
सूचिता विद्यास्तुतये चेह ॥२६॥

'यस्य नेति नेति'त्यन्यप्रतिषेधद्वारेण ब्रह्मणो निर्देशः कृतस्तस्य विधिमुखेन कथं
निर्देशः कर्तव्य इति पुनराख्यायिकामेवाऽऽश्रित्याऽहं मूलं च जगतो वक्तव्यमिति ।
'आख्यायिकासंबन्धस्त्वब्रह्मविदो ब्राह्मणाञ्जित्वा गोधनं हर्तव्यमिति । न्यायं मत्वाऽह-

ऽऽख्यायिकामनुकामिति—अष्टाध्याय्यामिति । अष्टाध्यायो बृहदारण्यकात्प्राचीना कर्मविषया । पुरे
पुण्यक्षेत्रातिरिक्ते देशे । अतिथ्ये पुण्यतिथिदूये काले । अस्थोनिचनेत्यत्र चनशब्दोऽप्यर्थः । उपवादी
परिभवकर्ता । तच्छब्दार्थमाह—उत इति । किमितीयमाख्यायिकाऽत्र विद्याप्रकरणे सूचितेऽस्याऽहं
ऽहं—संवेति । ब्रह्मविद्विदोनेन भवितव्यमित्याचारः महती हीयं ब्रह्मविद्या यत्तन्निगुप्यजापामर्हिका-
मुष्मिकं विरोधः स्यादिति विद्यास्तुतिः ॥२६॥

अथ हेत्याद्युत्तरग्रन्थमवतारयति—यस्येत्यादिना । जगतो मूलं च वक्तव्यमित्याख्यायिकामेवा-
ऽऽश्रित्याऽहेति संबन्धः । आख्यायिका किमर्थेत्यत आह—आख्यायिकेति । इतिशब्दः "संबन्धमपान्यर्थ" ।
ननु ब्राह्मणेपु सूर्यामीमूनेषु प्रतिषेधपुरमावाङ्गोघनं हर्तव्यं किमिति ताग्रति याज्ञवल्क्यो ब्रवीतीत्यत आह—
न्याय मत्वेति । "ब्रह्मसर्वं हि ब्राह्मणानुमतिमनापाद्य नोद्यमानमनर्थाय स्यादिति न्यायः । संबोध्योवाचेति

अष्टाध्यायीनाम कर्मविषयक ग्रन्थ मे शाकल्य से याज्ञवल्क्य का समानान्त वार्तालाप हुआ है । वहाँ
अष्टाध्यायीस्य संवाद मे याज्ञवल्क्य ने शाकल्य को शाप दिया कि तुम पुण्यक्षेत्रभिन्न देश और पुण्य-
निधिदूय काल मे मरोगे और तुम्हारी अस्थियों (संस्कार के लिए) घर तक भी नहीं पहुँचेंगी, इसलिये
वह उमी प्रकार भग गया । तस्कर उसकी अस्थियों को दूसरे का घन समझकर ले गये । इसलिये
परिभवकर्ता नहीं होना चाहिये क्योंकि ब्रह्मज्ञानी श्रेष्ठ होता है । यह आख्यायिका आचारार्थ और
विद्या की स्तुति के लिए यहाँ सूचित की गई है ॥ २६ ॥

जिम ब्रह्म का 'नेति नेति' इस प्रकार अनारम्भपाथों के निषेध के द्वारा निर्देश किया गया है,
उसका विधिमुख ने किस प्रकार निर्देश करना चाहिये—ऐसी जिज्ञासा होने पर जगत का मूलकारण
बतलाने के लिए श्रुति पुन. आख्यायिका का आश्रय लेकर कहती है । आख्यायिका का प्रयोजन यह है
कि अत्रह्यवित् ब्राह्मणों को जोतकर गोधन ले जाना चाहिये । इस न्याय को स्वीकार कर याज्ञवल्क्य
कहते हैं ।

१. तत्राय (अष्टाध्यायीस्य) संवादे । २ उत हीत्यादि । यस्मादेवविदपि ब्रह्मज्ञोऽपि । उपवादात् परः
धनुर्मन्वति तस्मात्प्रागवादी स्यादित्यर्थः । ३ यस्य ब्रह्मण इत्यन्वयः । ४ अनात्मप्रतिषेधद्वारेण । ५
जिज्ञासामात्रम् । ६ श्रुति । ७ हेतोः । ८ आख्यायिकाप्रयोजनमिति यावत् । ९ विधातः । १०
आख्यायिकाप्रयोजनबोधकवाक्यसमाप्त्यर्थं इति यावत् । ११. ब्रह्मविद्ब्राह्मणधनम् ।

अथ होवाच ब्राह्मणा भगवन्तो यो वः कामयते स मा
पृच्छतु सर्वे वा मा पृच्छत यो वः कामयते तं वः
पृच्छामि सर्वान्वा वः पृच्छामीति ते ह ब्राह्मणा न
दधृषुः ॥ २७ ॥

तान्हेतुः श्लोकः पप्रच्छ—

यथा वृक्षो वनस्पतिस्तथैव 'पुरुषोऽम्बा ॥ तस्य

इसके बाद ब्राह्मणों के मौन हो जाने पर याज्ञवल्क्य ने कहा—पूज्य ब्राह्मणगण ! आपमें से जिसकी इच्छा हो कि मैं याज्ञवल्क्य से प्रश्न करूँ, वह क्रमशः मुझसे पूछ सकता है अथवा आप सभी मिलकर मुझसे पूछ सकते हैं । ऐसे ही आपमें से जिसकी इच्छा हो कि याज्ञवल्क्य मुझसे प्रश्न करे तो उससे मैं पूछता हूँ या आप सभी से मैं पूछता हूँ । पर यह चुनौती सामना करने का साहस उन ब्राह्मणों को नहीं हुआ ॥ २७ ॥

याज्ञवल्क्य ने उन ब्राह्मणों से इन प्रागे कहे जाने वाले श्लोकों द्वारा पूछा—वनस्पति आदि गुणों से युक्त वृक्ष जिन धर्मों से युक्त होता है जो व का शरीररूप पुरुष भी वंसा ही होता है, यह

अथ होवाच । 'प्रधानन्तरं तूष्णींभूतेषु ब्राह्मणेषु होवाच हे ब्राह्मणा भगवन्त इत्येव संबोध्य । यो वो युष्माकं मध्ये कामयत इच्छति याज्ञवल्क्यं पृच्छामीति स मा मामागत्य पृच्छतु । सर्वे वा मा पृच्छत । सर्वे वा यूयं मा मा पृच्छत । यो वः कामयते याज्ञवल्क्यो मां पृच्छत्विति त वः पृच्छामि सर्वान्वा वो युष्मानह पृच्छामि । ते ह ब्राह्मणा न दधृषुस्ते ब्राह्मणा एवमुक्ता अपि न प्रगतभाः संवृताः किञ्चिदपि प्रत्युत्तरं वक्तुम् ॥ २७ ॥

सबन्ध । यो व इति प्रतीकमादाय व्याचष्टे—युष्माकमिति । व्याख्यातं 'भार्गवमूलं व्याख्येयमादाय व्याकरोति—यो व इत्यादिना । यथोक्तप्रश्नानन्तरं ब्राह्मणानाम्प्रतिभां दर्शयति—ते हेति ॥ २७ ॥

“अथ होवाच” अर्थात् शाकल्य का शिरपात देखकर ब्राह्मणों के चुप हो जाने के पश्चात् याज्ञवल्क्य उन ब्राह्मणों ने 'हे आदरणीय ब्राह्मणों' इस प्रकार सम्बोधन करके बोले—“यो वो” अर्थात् तुम मे से जो भी “कामयत” यानी चाहे कि मैं याज्ञवल्क्य से आकर प्रश्न करूँ, वह 'मा' यानी मेरे पास आकर प्रश्न पूछ सकता है । 'सर्वे वा' अर्थात् अथवा तुम सब 'मा' यानी मुझसे पूछ सकते हो । और आप म से यदि किसी की इच्छा हो कि याज्ञवल्क्य मुझसे प्रश्न करे, तो मैं उससे या सभी से प्रश्न पूछता हूँ । “ते ह ब्राह्मणा न दधृषुः” अर्थात् ऐसा कहे जाने पर भी वे ब्राह्मण कुछ भी प्रत्युत्तर कहने में समर्थ नहीं हुए ॥ २७ ॥

लोमानि पर्णानि त्वगस्योत्पाटिका बहिः ॥१॥

त्वच एवास्य रुधिरं प्रस्यन्दि त्वच उत्पटः ॥ तस्मात्त-

दातृष्णात्प्रति रसो वृक्षादिवाऽऽहतात् ॥२॥

सर्वथा सत्य है । वृक्ष के पत्ते हाते हैं और उस पुरुष के शरीर में रोएँ होते हैं । वृक्ष के बाहरी भाग में छाल होती है और पुरुष के शरीर में त्वचा ॥ १ ॥

इस पुरुष की त्वचा से ही रक्त चूता है और वृक्ष की छाल से गोंद निकलता है, इस प्रकार वृक्ष और पुरुष की समानता है । इस समानता के कारण ही जैसे चोट लाये हुए वृक्ष से रस चूता है, वैसे ही चोट लाये हुए पुरुष के शरीर से रक्त निकलता है ॥ २ ॥

तेष्वप्रगल्भमूतेषु ब्राह्मणेषु तान्मैतैर्यक्ष्यमाणं श्लोकं. पप्रच्छ पृष्ठवान् । 'यथा लोके वृक्षो वनस्पतिः । वृक्षस्य विशेषणं वनस्पतिरिति । तथैव पुरुषोऽमृषा । अमृषा सत्यमेतत् । तस्य लोमानि । तस्य पुरुषस्य लोमानीतरस्य वनस्पते. 'पर्णानि । त्वगस्योत्पाटिका बहिस्त्वगस्य पुरुषस्येतरस्योत्पाटिका वनस्पते ॥१॥

त्वच एव सकाशावस्य पुरुषस्य रुधिरं 'प्रस्यन्दि वनस्पतेस्त्वच उत्पटस्त्वच एवोत्पुटति 'यस्मादेव सर्वं समानमेव वनस्पतेः पुरुषस्य च तस्मादातृष्णाद्विसृतात्प्रति तद्रुधिरं

स्वकीयज्ञानप्रकटनार्थमेव प्रश्नान्तरमवतारयति—तेष्विति । वृक्षो वनस्पतिरिति पर्यायत्वा-
त्पुनरुक्तिरित्याशङ्क्याऽऽहु—वृक्षस्येति । 'तस्य 'तस्य महत्त्वमाहेत्यपुनरुक्तिः । पुरुषस्य वृक्षसाधर्म्य-
मेतदित्युच्यते । साधर्म्यमेव स्पष्टयति—तस्येत्यादिना । नीरसा त्वगुत्पाटिकेत्युच्यते ॥१॥

उत्पटो वृक्षनिर्गमः ॥२॥

बोलने में प्रसमर्थ उन ब्राह्मणों से याज्ञवल्क्य ने आगे कहे जाने वाले श्लोको से पूछा । लोकव्यवहार में जिस प्रकार वनस्पति वृक्ष जैसी होती है । वृक्ष का विशेषण वनस्पति है । उसी प्रकार पुरुष भी है । यह बात 'अमृषा' यानी मरुष ही है । "तस्य लोमानि" यानी उस पुरुष के लोम हैं, उसी प्रकार उस वनस्पति के भी लोमस्थानीय पत्त हैं । "त्वगस्योत्पाटिका" यानी इस पुरुष के शरीर में जो त्वचा है, इसी प्रकार हम वनस्पति वृक्ष के बाहरी भाग में छाल है ॥ १ ॥

त्वचा के सम्पर्क से ही इस पुरुष का रुधिर नि सरणशील है, और वनस्पति की छाल से भी गोंद निकलता है क्योंकि वह छाल से फूट कर बहता है । इस प्रकार सादृश्य होने से पुरुष और

१ जगत कारण प्रष्टु पुरुषवृक्षयोस्तावच्छ्लोकत्रयेण साधर्म्यं दर्शयति—यथेति । वातिके यथा—“साधर्म्यं सति बंधर्मं तस्य प्रष्टुं यतस्ततः । साधर्म्यमुच्यते श्रुत्या तद्वनस्पतिमत्वयो” ॥ १३४ ॥ इति । अन्वयहायेन-
त्वाद्विपरिकल्प्याऽऽदौ साधर्म्यबंधनमुचितमित्यर्थः । २ लोमस्थानीयानि । ३ नि सरणशीलम् । ४ एवमुक्त सादृश्यमनुभवेन नियमयति—यस्मादेवमिति । ५ पुरुषात् । ६ विशेषणम् । ७ वृक्षस्य ।

मांसान्यस्य शकराणि कीनाट^७ स्नाव तत्स्थिरम् ॥

अस्थीन्यन्तरतो दारुणि मज्जा मज्जोपमा कृता ॥३॥

पुरुष के शरीर में मांस होता है और वृक्ष के शकर (छाल के भीतर के अन्न) होते हैं, पुरुष की नसें होती हैं और वृक्ष में किनाट (नम के समान भीतरी अन्न) होते हैं। वह किनाट नसों की भाँति स्थिर होती है। पुरुष के स्नायुजाल के भीतर हड्डियाँ होती हैं वैसे ही वृक्ष के भीतर काष्ठ होता है। पुरुष की मज्जा तो वृक्ष के समान ही निदिचत की गई है ॥ ३ ॥

निगच्छति वृक्षादिवाऽऽहताच्छिन्ना^१ द्रवसः ॥२॥

एवं मांसान्यस्य पुरुषस्य वनस्पतेस्तानि शकराणि शकलानीत्यर्थः । किनाटं वृक्षस्य किनाटं नाम शकलेभ्योऽप्यन्तरं बल्कलरूपं काष्ठसंलग्नं तत्स्नाव पुरुषस्य तत्स्थिरं तच्च किनाटं स्नायवद्बृहत् हि तत् । अस्थीनि पुरुषस्य स्नाच्चोऽन्तरतोऽस्थीनि भवन्ति । तथा किनाटस्याभ्यन्तरतो दारुणि काष्ठानि । मज्जा मज्जैव वनस्पतेः पुरुषस्य च मज्जोपमा कृता मज्जाया उपमा मज्जोपमा नान्यो विशेषोऽस्तीत्यर्थः । यथा वनस्पतेर्मज्जा तथा पुरुषस्य यथा पुरुषस्य तथा वनस्पतेः ॥३॥

विशेषाभावमेवाभिनयति—यथेति ॥३॥

वनस्पति में सब कुछ समान ही है। इसीलिए “ब्राह्मतात्” यानी कटे हुए वृक्ष से निकले हुए रस की भाँति “मात्तुष्णात्” यानी चोट नगे हुए पुरुष से अधिर बहता है।

इसी प्रकार इस पुरुष के शरीर में मांस हैं और वनस्पति के तत्स्थानीय ‘शकराणि’ यानी शकल हैं। वृक्ष में किनाट होता है। शकलों के भीतर काष्ठ से लगी हुई छाल को किनाट कहते हैं। तत्स्थानीय पुरुष की शिराएँ हैं। ‘तत्स्थिर’ यानी वह किनाट शिराओं के समान दृढ़ हैं। ‘अस्थीनि पुरुषस्य’ यानी पुरुष की शिराओं के भीतर अस्थियाँ होती हैं। उसी प्रकार किनाट के भीतर “दारुणि” यानी काष्ठ होता है। “मज्जा मज्जोपमा कृता” यानी वनस्पति और पुरुष की मज्जा के उपमान में कोई विशेष अन्तर नहीं है। जिस प्रकार वनस्पति की मज्जा होती है, उसी प्रकार पुरुष की मज्जा होती है। जैसे पुरुष की मज्जा होती है, वैसे ही मज्जा वनस्पति की होती है ॥ ३ ॥

१ स्नाव पुरुषस्यास्थिसंलग्नो घातुविशेष । २ मज्जाशब्देनोपमायास्त्रिकाष्ठयतस्नेह उच्यते । ३ निर्मासः । ४ तत्स्थानीयानि । ५ सरमाप्तस्तत्त्वत्र शकलशब्दवाच्या ‘शकलं त्वचि खण्डे च ऽगवत्सुनि बल्कले’ इति विद्वत् । ६ तत्स्थानीयम् । ७ स्नायव्य इति याठान्तरम् । ८ तत्स्थानीयानि । ९ उपमानम् ।

यद्वक्षो वृक्षो रोहति मूलान्नवतरः पुनः ॥ मर्त्यः

स्त्विन्मृत्युना वृक्षः कस्मान्मूलात्प्ररोहति ॥४॥

रेतस इति मा वोचत जीवतस्तत्प्रजायते । घानारुह

वृक्ष को यदि काट लिया जाता है, तो वह पुनः-पुनः अपनी जड़ से पूर्व की प्रपेक्षा नूतनतर होकर प्रकट होता है । वैसे ही यदि मृत्यु मनुष्य को काट डाले, तो वह किस मूल में उत्पन्न होगा अर्थात् मृत पुरुष की उत्पत्ति कहाँ में होगी ? ॥ ४ ॥

यदि तुम कहो कि वह बोध से उत्पन्न होता है, तो ऐसा कहना उचित नहीं है, क्योंकि बोध

‘यद्यदि वृक्षो वृक्षनिष्ठो रोहति पुनः प्ररोहति प्रादुर्भवति मूलान्नपुनर्नवतरः पूर्वस्मादभिनवतरः । यदेतस्माद्विशेषणात्प्राग्यनस्पतेः पुरुषस्य च सर्वं सामान्यमवगतम् । अयं तु वनस्पती विशेषो दृश्यते यच्छिन्नस्य प्ररोहणम् । न तु ‘पुरुषस्य मृत्युना वृक्षस्य वृक्षस्येव पुनः प्ररोहणं दृश्यते । भवितव्यं च कुतश्चिन्प्ररोहणम् । तस्माद्दः पृच्छामि मर्त्यो मनुष्यः ‘स्त्विन्मृत्युना वृक्षः कस्मान्मूलान्नपुनर्नवतरः मृतस्य पुरुषस्य कुतः प्ररोहणमित्यर्थः ॥४॥

‘यदि चेदेव वदथ रेतसः’ प्ररोहतीति मा वोचेत मेवं वचतुमर्हम् । कस्मात् ।

साधर्म्यं सति बंधर्म्यं वस्तुमशक्यमित्याशयेनाऽऽह—यद्यदीति । ‘इदमपि साधर्म्यमेव किं न स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—यदेतस्मादिति । एतस्माद्विशेषणात्प्राग्यद्विशेषणमुक्तं तत्सर्वमुभयोः ‘सामान्यमवगतमिति सवच । वृक्षस्याङ्गस्येति ‘शेषः । मा भूतस्य प्ररोहणमिति चेन्नैत्याह—भवितव्यं चेति । ‘श्रुव जन्म मृतस्य च’ इति स्मृतेरित्यर्थः ॥४॥

“यद्” अर्थात् यदि वृक्ष को वृक्ष ” यानी काट दिया जाय तो वह ‘पुन रोहति’ अर्थात् पुन निकल जाता है, ‘मूलान्नवतरः’ अर्थात् जड़ में पहले से भी नवीनतर होकर निकलता है । इस विशेषण से पूर्व वनस्पति धीर पुरुष के विशेषणों में समानता ज्ञात हुई थी किन्तु वनस्पति में यह विशेषता देखी जाती है कि यह कट जाने पर भी पुन निकल जाती है । किन्तु मृत्यु द्वारा छित हो जाने पर पुरुष शरीर (उपलक्षित जगत्) का पुन प्रस्फुटित होना नहीं दिखाई देता । किन्तु वह किमी से प्रस्फुटित तो होना ही चाहिये । इसलिये मैं आप से पूछता हूँ कि यम से बिनाश किया (मरा हुआ) मनुष्य किस कारण से उत्पन्न होता है यानी मरा हुआ पुरुष कहाँ से उत्पन्न होता है ? ॥ ४ ॥

१ अयं तयोर्वैधर्म्यकथनपुरस्सर जगत्कारण पृच्छति—यदिति । २ शरीरे तदुपलक्षिते जगतीत्यर्थः । ३ पुन । ४ यमेन । ५ बिनाशित । ६ कारणात् । ७ पुरुष । ८ पुन प्ररोहणमपि । ९. समानो धर्मः । १० निश्चितम् । ११ शेष इति । अयं शेषः न तु पुरुष इत्यादि भाष्यीवाक्य प्रदर्शित-पट्टीपठितपाठान्तराभिप्रायकः । तत्र पुरुषस्य जीवस्य अङ्गस्य शरीरस्य अधिकरणपट्टयो बन्ते इति ध्येयम् । अथवा यमाभूतमाश्रयस्वभावमौपट्यितपाठेऽपि पुरुषे मृत्युना वृक्षे सति वृक्षस्याङ्गस्य शरीरस्य पुन प्ररोहणं न दृश्यते इत्येव टीकोक्तपदद्वयमपि शेषात्यक्रमेण ।

इव वै वृक्षोऽञ्जसा प्रेत्य 'संभवः' ॥५॥

यत्समूलमावृहेयुर्वृक्षं न पुनराभवेत् । मर्त्यः स्विन्मृ-

त्युना वृक्काः कस्मान्मूलात्प्ररोहति ॥६॥

जीवित पुरुष से ही उत्पन्न होता है; मृत से नहीं। वृक्ष भी केवल तने में नहीं निकलता, किन्तु बीज से भी उत्पन्न होता है। पर बीज से उत्पन्न होने वाला वृक्ष कट जाने के बाद अंकुरित होता हुआ प्रत्यक्ष देखा गया है ॥ ५ ॥

यदि वृक्ष को मूल से उखाड़ दिया जाय तो वह फिर कहीं से आकर उत्पन्न नहीं होगा। वैसे ही यदि मृत्यु मनुष्य का छेदन कर डाले तो वह किस मूल से उत्पन्न होगा ? ॥ ६ ॥

यस्माज्जीवतः पुरुषात्तद्वेतः प्रजायते न मृतात् । अपि च धानारुहो धाना बीज बीजरु-
होऽपि वृक्षो भवति न केवलं काण्डरुह एव । इवशब्दोऽनर्थकः । वै वृक्षोऽञ्जसा साक्षा-
त्प्रेत्य मृत्वा संभवो धानातोऽपि प्रेत्य संभवो भवेदञ्जसा पुनर्वनस्पतेः ॥५॥

यद्यदि सह मूलेन धानया वाऽऽवृहेयुर्यच्छेयुरस्ताप्येयुर्वृक्षं न पुनराभवेत्पुनरागतम्

जीवतो हि रेतो जायते 'स एव कुतो भवतीति विचार्यते न चा'सिद्धेना'सिद्धस्य साधनं
न च पुरुषान्तरादिति वाच्यमे'कासिद्धावन्तरप्रयोगानुपपत्तेरिति मन्वानो हेतुमाह—यस्मादिति ।
वैधर्म्यान्तरमाह—अपि चेति । काण्डरुहोऽपीत्यपेक्षः । वंशब्दः प्रसिद्धिद्योतक इत्यभिप्रेत्याऽह—वै
वृक्ष इति । प्रज्जसरेत्यादेरर्थमुक्त्वा वाक्यार्थमाह—धानातोऽपीति ॥५॥

'तथापि कथं वैधर्म्यमित्याशङ्क्याऽह—यद्यदिति । पुरुषस्यापि पुनरुत्पत्तिर्मा भूविद्याशङ्क्ये

यदि तुम कहो कि बीर्य से वह पुरुष पुन. उत्पन्न होता है तो ऐसा "मा बोधत" कहना उचित
नहीं है। क्यों उचित नहीं है? क्योंकि बीर्य तो जीते हुए पुरुष में होता है, मृतक (प्रलीन) शरीर में
तो संभव नहीं। इसके अतिरिक्त "धानारुहो" वृक्ष बीज से उत्पन्न होने वाला भी होता है, केवल तने
से ही उत्पन्न नहीं होता। 'इव' शब्द सादृश्यार्थक न होने से वैधर्म्य दृष्टान्त के लिए है। यह प्रसिद्ध है कि
वृक्ष "प्रेत्य" यानी मरकर "प्रज्जसा" साक्षात् उत्पन्न हो जाता है। बीज से उत्पन्न वनस्पति कटने के
बाद पुनः हो जाती है ॥ ५ ॥

१ संभवतीति संभव । २ न मृतादिति—जीवस्तु कोऽपि नास्ति मृतशब्देन प्रलीनवृक्षशरीरादिजगज्जातस्यै-
वोच्यमानत्वात् तस्माद्वेतोऽप्रावाप्त तत्कारणमिति भावः । ३. अनर्थक इति—सादृश्यापेक्षे न भवति अपितु
वैधर्म्यदृष्टान्तार्थ इति भावः । ४. अन्वयधानतः । ५. यानातोऽपीति—धाना बीज तस्या सकाशादपिशब्देन
काण्डादपि वनस्पतेः प्रेत्य पुनरज्जसाऽन्वयधानतः संभवो दृष्ट तथा च यथा वृक्ष प्रेत्य मृत्वा काण्डरुहो धाना-
रुहश्चाञ्जसा भवतीति प्रसिद्धं न तथा मृतस्य पुरुषस्य पुनरुत्पत्तौ किंचिदपि कारण दृश्यत भवितव्यं च
तेनेत्यर्थः । ६ जीवन्मुमानेव । ७ रेतसा । ८ पुरुषस्य । ९ मृत्वासिद्धादिति—सर्वप्रलयादुत्पन्नमधुना
जायमानस्यैकस्याप्यसिद्धौ पुरुषान्तरादित्यनन्तरशब्दप्रयोगो नतरा नभवतीत्यर्थः । १० ननु मकारणकण्ट-
वृक्षवज्जगतोऽपि तथा नाशालुनरनुत्पत्तेर्न वैधर्म्यदृष्टान्तः सम्भवतीति श्रुत तत्कारणचित्तवैश्याशयन वाक्या-
न्तरमवतारयति—तथापीति । जगतः कारणाभावेऽपीत्यर्थः ।

जात एव न जायते को न्वेनं जनयेत्पुनः । विज्ञान-
मानन्दं ब्रह्म रातिर्दातुः परायणं तिष्ठमानस्य तद्विद
इति ॥ ७ ॥ २८ ।

इति बृहदारण्यकोपनिषदि तृतीयाध्यायस्य
नवमं ब्राह्मणम् ॥ ६ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि तृतीयोऽध्यायः ॥ ३ ॥

बृहदारण्यकक्रमेण पञ्चमोऽध्यायः ॥ ५ ॥

पुरुष तो उत्पन्न हो ही गया है, फिर वह उत्पन्न नहीं होता (तो ऐसा कहना ठीक नहीं, क्योंकि मरकर पुनर्जन्म होता हो है) ऐसी स्थिति में मृत्यु के बाद पुनर्जन्म किससे होगा ? (इन प्रश्नों का उत्तर ब्राह्मणों से न 'दिये जाने पर श्रुति स्वयं देती है) विज्ञान भ्रान्तस्वरूप ग्रहण है, वह स्वयं धर्म का देने वाला है, कर्म कर्ता यजमान की परम गति है और ब्रह्मज्ञानी का परम आश्रय है ॥ ७ ॥ २८ ॥

॥ इति नवम ब्राह्मणम् ॥

'न भवेत् । 'तस्माद्ब्रह्म पृच्छामि सर्वस्यैव जगतो भूलं मर्त्यं स्विन्मृत्युना वृक्षणः
कस्मान्मूलात्प्ररोहति ॥६॥

'जात एवेति 'मन्यन्' यदि 'किमत्र प्रष्टव्यमिति । जनिष्यमाणस्य हि 'संभवः

पूर्वोक्तं निगमयति—तस्मादिति ॥६॥

'स्वभाववादमुत्थापयति—जात इति । इतिशब्द'ओष्ठ'समाप्यर्थः । "तदेव स्फुटयति—

"मद्" अर्थात् यदि वृक्ष को मूलसहित यानी बीजसहित "भावेहेयु." यानी खीच लें अथवा उखाड़ लें, तो वृक्ष "न पुनरामवेत्" पुन आकर उत्पन्न नहीं होगा । इसलिये (जगत् के अवाधित हो जाने से) मैं तुमसे समस्त ससार के मूल हेतु के संबन्ध में पूछ रहा हूँ कि यदि मृत्यु मनुष्य का विनाश कर दे तो वह किस मूल से पैदा होगा ? ॥ ६ ॥

यदि तुम पुरुष को उत्पन्न हुआ ही मानते हो तो उत्पन्न हुए पुरुष के विषय में क्या पूछना है ?

१. न भवेदिति—एव जगदपि यदि सकारण सम्यग्बोधवाधित न तर्हि भूयो भयति यदा त्ववाधितं तदा कारणमस्यावश्यमिति । २ जगतोऽवाधितत्वात् । ३ जात एवेति—अस्तु मूलः स पुनर्न जायते आतत्त्वादेव जनिष्यमाणस्य हि कारणान्ता न आतत्त्वातोऽत्र प्रश्न एवाऽनुपपन्न इति स्वभाववादविवाक्यार्थः । ४. भूयम् । ५. तर्हि । ६. जाते पुंसि । ७. संभव—सम्भवस्यस्मादिति व्युत्पत्त्या कारणम् । ८. पूर्विति—अतुर्धर्मनोत्तराद्धेत्यर्थः । ९. स्वभाववादव सङ्कुतुत्पन्न न पुनर्जायते इति स्वभाववाद । १०. स्वभाववादविशङ्कासमाप्यर्थः । ११. कारणप्रबन्धनिराकरणमेव ।

प्रष्टव्यो न जातस्यायं तु जात एवातोऽस्मिन्विषये प्रश्न एव नोपपद्यत इति चेत् । न । किं तर्हि मृतः पुनरपि जायत एवान्यथाऽकृतान्म्यागमकृतनाशप्रसङ्गात् । अतो वः पृच्छामि को न्येनं मृतं पुनर्जनयेत् । तत्र विजनुर्बाह्याणां यतो मृतः पुनः प्ररोहति जगतो मूलं न विज्ञातं ब्राह्मणैः । अतो ब्रह्मिष्ठत्वाद्धृता गावो याज्ञवल्क्येन जिता ब्राह्मणैः । समाप्ताऽऽख्यायिका । यज्जगतो मूलं येन च शब्देन साक्षाद्व्यपदिश्यते ब्रह्म यद्याज्ञवल्क्यो ब्राह्मणान्पृष्ट्वा "स्तत्त्वेन" रूपेण श्रुतिरस्मभ्यमाह—विज्ञानं विज्ञप्ति-विज्ञानं "तस्मा"ऽऽनन्दं न विषयविज्ञानयद्दुःखानुविद्धं किं तर्हि प्रसन्नं शिवम् "तुलम्" नायासं

जनिष्यमाणस्य हीति । न जायत इति भोगेनोत्तरमाह—नेत्यादिना । स्वभाववादे दोषमाह—अन्यथेति । स्वभाववादासंभवे फलितमाह—अत इति । "उक्तमेव स्फुटयामि—जगत इति । ब्रह्मविदो श्रेष्ठस्त्वे याज्ञवल्क्यस्य सिद्धे फलितमाह—अत इति । समाप्ताऽऽख्यायिकेति । ब्राह्मणाश्च सर्वे यथापथं जन्मु-रित्यर्थः । "विज्ञानाद्विषयमुत्थापयति—यज्जगत इत्यादिना । विज्ञानशब्दस्य "करणाद्विषयस्य दारयति—विशप्तिरिति । आनन्दविशेषणस्य कृत्यं दर्शयति—नेत्यादिना । प्रसन्नं दुःखहेतुना काम-

क्योकि उत्पन्न होने वाले का कारण पूछा जाना चाहिये, उत्पन्न हुए पुरुष का नहीं, यह पुरुष तो उत्पन्न हुआ है, इसलिए उत्पन्न जगत् के विषय में (स्वभाववादियों के मत में) प्रश्न करना ही युक्तिसंगत नहीं है । इस पर कहते हैं—ऐसा कहना ठीक नहीं । तो क्या कहना चाहिये ? मरने पर भी तो यह पुनः उत्पन्न होता है ; नहीं तो बिना कर्म के फलप्राप्ति और किये हुए कर्म के फलनाश का प्रसङ्ग आ जायगा । (स्वभाववाद के मत में दोष होने से) इसलिए मैं तुमसे पूछना हूँ कि मरने पर इस मृत पुरुष को पुनः कौन उत्पन्न करेगा । (जो मैंने पूछा) उसका ब्राह्मणी को विशेष ज्ञान नहीं था । जहाँ से मरने पर पुरुष पुनः उत्पन्न होता है, उस जगत् के मूलकारण का ज्ञान ब्राह्मणों को नहीं था । इसलिए ब्रह्मिष्ठ होने के कारण याज्ञवल्क्य ने उन गावों को प्राप्त कर लिया, (अज्ञ होने के कारण) वे ब्राह्मण जीत लिये गये । इस प्रकार यह आख्यायिका पूर्ण हुई । जो जगत् का मूल है और जिस

१. पुमास्तु । २. जातत्वादेव । ३. जातजगद्विषये । ४. जायत एवेति—"ध्रुव जन्म मृतस्य च"ति स्मृतेरिति भावः । तथापि कारणमन्तरैव जन्मनाशो स्वातामिति चेत् "सदेव सोम्येति" श्रुतेः "असदेवेव-मि"त्यादिप्रतीतिवार्ताभ्यक्तानामरूपकारणविषयत्वात् । अकारणयोश्च जन्मनाशयोर्व्यवस्थितेन स्वभाववादी मुक्त इत्यर्थः । ५. अन्यथेति—स्वभाववादे जगतो निष्कारणतया मृतस्य पुनर्जगज्जन्मपुनरगम इत्यर्थः । ६. अतः—स्वभाववादस्य (दुष्टत्वात्) असंभवात् । ७. पुरुषम् । ८. तन्नेति । "तत्स्फुट जगतो मूलं न विदुर्बाह्या यतः । अतो विता हृता गावो याताः सर्वे यथापथम्" । वा० १४७ । ९. अतः—ब्राह्मणानाम-अत्वात् । १०. येन च शब्देन—विधिमुख्यपदेशकशब्देन । ११. विधिमुखेन । १२. ब्रह्म । १३. स्वमुखेन । १४. विज्ञानम् । १५. आनन्दरूपम् । १६. न विषयत्वादि—लौकिकमुल्लिखितक्षणमित्यर्थः । १७. वतुलमिति—निरुपमम् अपरिमितं चेत्यर्थः । तुला साहचर्यमानयोरिति विद्वः । १८. अनायासमिति—असाधनसाध्यं परिनिष्ठिरूपमिति यावत् । १९. ब्राह्मणानां जन्ममूलाज्ञानमेव । २०. विज्ञानवर्मानन्द ब्रह्म त्यागितव्यम् । २१. करणादिति—आदिना कर्मादिभ्यो ह्यते । तदुक्तं वायिके—"विज्ञानमिति चेतन्यं कृतस्वमभिधीयते । न कारकं न धात्वर्थो नापि यत्सत्प्रतिष्ठाफलमिति" ॥ १११ ॥

'नित्यतृप्तमेकरसमित्यर्थः । किं तद्ब्रह्मोभयविशेषणचद्रातो रातेः 'षष्ठ्यर्थे प्रथमा धनस्येत्यर्थः । 'धनस्य दातुः कर्मकृतो यजमानस्य परायणं परा गतिः कर्मफलस्य प्रदातृ । किंच श्रुत्यायैषणाभ्यस्तस्मिन्नेव ब्रह्मणि तिष्ठेत्यकर्मकृतद्ब्रह्म वेत्तीति तद्विज्ञ तस्य तिष्ठमानस्य च तद्विद्बो ब्रह्मविद् इत्यर्थः । 'परायणमिति ।

अत्रेदं विचार्यते । आनन्दशब्दो लोके सुखवाची प्रसिद्धः । अथ च ब्रह्मणो

क्रोधादिना संबन्धरहितम् । शिवं कामादिकारणेनाज्ञानेनापि संबन्धशून्यम् । सातिशयत्वप्रयुक्तदुःख-
राशियमाह—तदुत्तमिति । साधनमाध्यवर्थाधीनदुःखवंप्रयुक्तमाह—अनायामिति । 'दुःखनिवृत्तिमात्रं
सुखमिति पक्षं प्रतिक्षिपन्—नित्यतृप्तमिति । आनन्दो ज्ञानमिति ब्रह्मण्या "कारभेदमात्राद्भाऽह—
एकरसमिति । "कलमत उपपत्तेरिति म्यायेन ब्रह्मणो अगम्यूलत्वमाह—रातिरित्यादिना । "ब्रह्म-
संत्योऽमृतत्वमेति" इति श्रुत्यन्तरमाश्रित्य "तस्यैव मुक्तोपसृप्यत्वमुपदिशति—विचेति । "अक्षरव्या-
ख्यानसमाप्ताविति शब्दः ।

सद्बिद्वान्वात्मकं ब्रह्म विद्याविद्याभ्यां बन्धमोक्षारूपदमित्युक्तमिदानीं ब्रह्मानन्दे विचारमव-
तारयन् "विज्ञातमर्थमाह—अत्रेति । 'तथापि प्रकृते वाक्ये किमापातमिति तदाह—अथ चेति । न

विधिसुखव्यपदेशक शब्द मे ब्रह्म या माक्षात् कथन होता है और जिसके विषय मे याज्ञवल्क्य ने
ब्रह्मणो को पूछा था, उम श्रुति स्वमुख से हमारे लिए स्वयं बतलाता है । 'विज्ञानम्' अर्थात् विज्ञप्ति
का नाम विज्ञान है, वही आनन्दरूप भी है, विषयविज्ञान के समान दुःख से अनुविद्ध नहीं है । तो फिर
उसका स्वरूप कैसा है ? वह प्रसन्न, वस्थानस्वरूप, अपरिमित, असाधनसाध्य, सदैव अपने से इतर
सुख की अनपेक्षा वाला और एकरस है—यह इसका भाव है । वह उभय विशेषणो वाला ब्रह्म क्या है ?
"राति" यह पट्टी के अर्थ मे प्रयुक्त प्रथमा विभक्ति है अर्थात् धन के "दातृ" यानी देने वाले
कर्मकाण्डी यजमान का "परायणम्" अर्थात् परा गति या कर्मफलप्रदान करने वाला है । इसी प्रकार
इच्छाभो से ऊपर उठकर जो उम ब्रह्म मे परिनिष्ठित है, सन्यासी है, उस ब्रह्म को जानता है, "तद्विद."

१. नित्यतृप्तम्—सदैव भ्येतरमुत्तमपेक्षम् । २. षष्ठ्यर्थे इति—यथाश्रुतपाठे रातिर्देव्युत्तमयोऽष्टम्य ।
३. धनस्य दातृरित्यादि । तदुत्तम वातिके— "अष्टफलसंप्रेषोऽष्टकर्मफलस्य च । रातेर्धनस्य दातृन्तद्ब्रह्मैव
स्यात्परायणमिति" ॥ ११८ ॥ ४. प्रदानिति—अयम उपादानं चेत्पि इष्टम्यम् । तदुत्तम वातिके—
"एव मसरतन्मासत्परं ब्रह्म परायणम् । अतश्चाप्युपादानं स्वात्माऽविद्यासमन्वयात्" ॥ ११९ ॥ इति ।
५. परिज्ञाह । ६. परायणमिति—परा गतिं परिमप्राप्तिर्नदीनामिव समुद्र इत्यर्थः । तदिदं ब्रह्म किमपि
अदेन परायणं तद्विद्वां स्वभेदेनेति स्पष्टं वातिके इति ध्येयम् । ७. अथ—विज्ञानवाक्यं । इदम्—आनन्द-
पदवाच्यं वस्तु । ८. विज्ञानवान् । ९. दुःखनिवृत्तीति । दुःखाभाव एव सुखमिति साङ्ख्यादिमतमित्यर्थः ।
१०. स्वरूपभेदम् । ११. फलमित्यादि—अन परमात्मन मकारात्मवैष्य लोकास्य फल भवितुमर्हेति न तु
कर्मस्य तस्य क्षणित्वात्स्नदातृत्वाभावेनेश्वरस्त्वेव तदातृत्वोपपत्तेरित्यर्थः । १२. ब्र० सू० ३. २। ३८ ।
१३. ब्रह्मोति—छा० उ० २। २३। १ । ब्रह्मणि सस्याऽभेदेन निष्ठा यस्य ॥ परिज्ञादित्यर्थः । १४. ब्रह्मण ।
१५. श्रुत्यन्तरित्यर्थः । १६. लोचनमनमित्यर्थः । १७. तस्य तथात्वेऽपि ।

विशेषणत्वेनाऽऽनन्दशब्दः श्रूयत आनन्दं ब्रह्मेति । श्रुत्यन्तरे च । “आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात्” “आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्” “यदेव आकाश आनन्दो न स्यात्” “यो वं भूमा तत्सुखम्” इति च । “एष परम आनन्दः” इत्येवमाद्याः । संवेद्ये च सुख आनन्दशब्दः प्रसिद्धः । ब्रह्मानन्दश्च यदि संवेद्यः स्याद्युक्ता एते ब्रह्मण्यानन्दशब्दाः । ननु च श्रुतिप्रामाण्यात्संवेद्यानन्दस्वरूपमेव ब्रह्म किं तत्र विचार्यमिति । न । विरुद्धश्रुतिवाक्यदर्शनात् ।

अ केवलमग्रं वाऽऽनन्दशब्दो ब्रह्मविशेषणार्थकत्वेन श्रुतः किंतु तन्तिरीयकादावपीत्याह—श्रुत्यन्तरे चेति । ब्रह्मणो विशेषणत्वेनाऽऽनन्दशब्दः श्रूयत इति संबन्धः । अन्याः श्रुतीरेवोवाहरति—आनन्द इत्यादिना । एवमाद्याः श्रूयत इति शेषः । “तथाऽपि कथं विचारसिद्धिस्तत्राऽऽह—संवेद्य इति । लोकप्रसिद्धे “रदंतभुतेश्च ब्रह्मण्यानन्दः संवेद्योऽसंवेद्यो वेति विचारः कर्तव्य इत्यर्थः । “उभयत्र कलं दर्शयति—ब्रह्मानन्दश्चेति । “अन्यथा लोकवेदयोः शब्दार्थभेदात्” “विशिष्टस्तु वाक्यार्थ” इति न्यायविरोधोऽसंवेद्यत्वे पुनरदंतभुतिरियद्वेति भावः । विचारमाक्षिपति—नन्विति । विरुद्धश्रुत्यर्थनिर्णयार्थं विचारकर्तव्यतां दर्शयति—नेति । संग्रहवाक्यं वियुनोति—सत्यमित्यादिना । “एकत्वे

पर्यात् उम ब्रह्मवेत्ता का भी परायण है ।

यहाँ यह विचारा जाता है । लोकव्यवहार में आनन्दशब्द सुववाची प्रसिद्ध है । यहाँ विज्ञान-वाक्य में आनन्दशब्द ब्रह्म के विशेषण के रूप में प्रयुक्त है, “आनन्द ब्रह्म है” । अन्यान्य श्रुतियों में भी ऐसे ही प्रयुक्त हुआ है । जैसे—“आनन्द ब्रह्म है—ऐसा जाना”, “उम ब्रह्म के आनन्द को जानने वाला विद्वान् पुरुष (कभी नहीं डरता)”, “यदि हृदयाकाश में स्थित यह आनन्दस्वरूप परमात्मा न होता (तो भला कौन व्यक्ति अपना धातु के द्वारा प्राणन करता)”, “(मनकुमार ने कहा—) निश्चय ही जो महान् है, वही मुखरूप है”, “यही परम अकृष्ट आनन्द है (जो प्राप्त तथा कामना से शुन्य श्रोत्रिय विद्वान् का आनन्द है)” इत्यादि । अनुभूयमान सुख में आनन्दशब्द प्रसिद्ध है । यदि ब्रह्मानन्द भी अनुभूयमान हो, तभी ब्रह्म में ‘आनन्द’ शब्द का प्रयोग करना उचित है । (इस पर पूर्वपक्षी कहता है—) किन्तु ब्रह्म संवेद्य आनन्दस्वरूप है, ऐसा श्रुति कहती है, फिर उस आनन्द के विषय में क्या विचार करना है । (मिडान्ती उत्तर देता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं है क्योंकि इस विषय में श्रुतिवाक्यों का विरोध देखा जाता है । आनन्दशब्द ब्रह्म के लिए प्रयुक्त होता है, यह ठीक है, किन्तु एक होने

१. तं० उ० ३-६ । २. तं० उ० २-४ । ३. तं० उ० २-७ । ४. छा० उ० ७-२४-१ । ५. बृ० उ० ४-३-३२ । ६. एष इति—अथेति श्रुतिशेषः । तथा च अस्व नुपुप्तस्य पुंस एष. स्वरूपभूतः परमः साधनाऽमाप्नोति निरतिशय आनन्द इत्यर्थः । ७. नवानन्दशब्दे ब्रह्मणि प्रयुक्त ब्रह्मणो विवक्षितमानन्दरूपत्व सिद्ध्यत्येवेति किं विचारेणेति चेन्न तस्य देशविषयत्वाद्ब्रह्मणश्चावेद्यत्वादित्याह—संवेद्य चेति । तदुक्तं—“संवेद्ये च सुखे लोक आनन्दस्याय प्रयुज्यते” ॥१६६॥ इति । ८. आनन्दे । ९. विशेषणार्थकेति पाठान्तरम् । १०. तथाऽपीति—अकृतवाक्ये आनन्दान्तरे च ब्रह्मविशेषणत्वेनानन्दशब्दस्यचयोगोऽप्यर्थः । ११. चेद्यत्स्य वेदितृषावेत्तत्वाप्राद्वेति ब्रह्मणि वेद्यानन्दत्व सम्भवतीति भावः । १२. संवेद्यासंबन्धपक्षयोः । १३. ब्रह्मानन्द-स्यासंवेद्यत्वस्वीकारे । १४. “अविशिष्टस्तु वाक्यार्थ” इति । जे० सू० १।२।४० । लोके यानि पदानि ये च तेषामप्यस्तेष्वपि विशिष्टोऽविवक्षयो वेदे पदसंहितोऽर्थ इत्यर्थः ॥ १५. ब्रह्मणोऽद्वयत्वे ।

सत्यमानन्दशब्दो ग्रहण्य श्रूयते विज्ञानप्रतिषेधश्चैकत्वे । "यत्र त्वस्य" सर्वमात्मन्वा-
भूतत्वेन कं पश्येत्तत्केन कं 'विज्ञानोपाद्यत्र' नान्यत्पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विज्ञानाति
स भूमा" "प्राज्ञेनाऽऽत्मना संपरिपक्वो न बाह्य किंचन वेद" इत्यादि । "विरुद्धश्रुति-
वाक्यदर्शना"त्तेन कर्तव्यो विचारः । "तस्माद्युक्तं वेदवाक्यार्थनिर्णयाय विचारयितुम् ।

मोक्षवादिविप्रतिपत्तेश्च । "सांख्या वैशेषिकाश्च मोक्षवादिनो नास्ति मोक्षे सुखं,
सर्वेद्यमित्येवं विप्रतिपत्ताः । अन्ये निरतिशयं सुखं स्वसर्वेद्यमिति प्रतिपन्नाः । किं तावद्यु-

सति विज्ञानप्रतिषेधश्रुतिमेवोदाहरति—यन्नेत्यादिना । इत्यादि श्रवणमिति शेषः । फलितमाह—
विरुद्धश्रुतीति । "श्रुतिविप्रतिपत्तेर्विचारकनैर्ध्वतामुपसंहरति—तस्मादिति ।

"तत्रैव हेत्वन्तरमाह—मोक्षति । तामेव विप्रतिपत्तिं विवृणोति—मात्स्या इति ।
"विमर्शपूर्वकं पूर्वपक्षं गृह्णाति—किं तावदित्यादिना । भ्रानन्दादिश्रवणद्विज्ञानमानन्दं ब्रह्मेति श्रुतेर्मोक्षे

के कारण उसके विज्ञान का प्रतिषेध भी श्रुत होता है । जैसे "जहाँ इस ब्रह्मात्मवित् के लिए मय
ब्राह्मा ही हो गया है, उस विद्यावस्था में किम्वे द्वारा किसी देने, किसके द्वारा किसको जाने",
"जिस भूमा तत्त्व में अन्य कुछ नहीं देखता, अन्य कुछ नहीं सुनता और अन्य कुछ नहीं जानता; वह
भूमा तत्त्व है", "वह पुरुष प्रज्ञात्मा से अत्यन्त एकीभूत परमार्थदर्शनकाल में न कुछ बाह्य विषय
को जानता है (और न आभ्यन्तर को ही)" इत्यादि । इस प्रकार उससे विरुद्ध श्रुतिवाक्य देखे
जाते हैं, इसलिये विचार करना आवश्यक है । इससिए वेद के वाक्यों का ग्रन्थ निर्णय करने के लिए
विचार करना उचित ही है ।

विचारकर्तव्यता में यह भी हेतु है कि मोक्षवादियों में परस्पर मतभेद है । मोक्षवादी सांख्य
और वैशेषिकों का ऐसा विपरीत विचार है कि मोक्ष में अनुभूयमान सुख है ही नहीं, किन्तु दूसरे
मोक्षवादियों का मत है कि मोक्ष में निरतिशय स्वसर्वेद्य सुख है । (इस पर पूर्वपक्षी कहता है—)
भ्रानन्दादि का श्रवण होने के कारण इनमें कौन सी बात ठीक है ? "विषयो का सेवन करता हुआ,
पितादि के साथ खेलता हुआ, स्त्री आदि के साथ रमण करता हुआ (सभी और धूमता रहता है)",

१. चैतन्य इति । चोऽप्यर्थः । एकत्वे विज्ञानप्रतिषेधोऽपि श्रूयत इति योजना । २. विद्यावस्थायाम् । ३. विदुष । ४. ३० उ० ४-२-१५ । ५. भूमति तत्त्वे । ६. छा० उ० ७-२४-१ । ७. स्वाभाविके-
मात्मना । ८. अत्यन्तमेकीभूत । ९. वृ० उ० ४-३-२१ । १०. इत्यादीत्यादिना "न द्वेष्टेऽष्टार पश्येः" "अन्यदेव
तद्विदित" इत्यादिवाक्यं बाह्यम् । ११. विरुद्धेति—अविषयत्वद्योतिना वैश्वस्यद्योतिना च वचसा ब्रह्मणि
प्रयोगादागमविप्रतिपत्तेर्विचारः कार्य इत्यर्थः । १२. बोदिताऽनुदितहोमवद्विकल्पोपपत्तेरल विचारेणेति बाध्यम्,
"क्रियायां स्थादिकल्पाग्र्यं न तु वस्तुन्यस्यवात्" ॥१७१॥ इति भातिकेनतः । अतःप्रवो वस्तुनो व्यत्यस्तत्वेन
(परिनिष्ठितत्वेन) विकल्पाऽप्रयोग्यत्वम् । १२. तेनेति—विरुद्धश्रुतिवाक्यार्थनिर्णयोद्देशेनेत्यर्थः । १३.
अवतरणोक्तार्थम् । १४. सांख्या इत्यादि—अत्र नास्ति पक्षः सांख्यानम् । सर्वेद्यमिति वैशेषिकाणामित्याहुः ।
अत्रेद बोधम्—विप्रतिपत्तिस्तत्वावदेष्टा । अस्ति नास्तित्येका तत्र नास्तीति सांख्यवैशेषिकोभयेषां पक्षोऽस्तीति
मिथ्यान्त सवेद्यमसर्वेद्यमिति द्वितीयाद्य चरम मिथ्यान्तः प्रथमेऽपि सर्वेद्यमान स्वसर्वेद्य वेति द्विविधमिति ।
१५. श्रुतीनां परस्पर विरोधात् । १६. विचारस्य कर्तव्यत्वे एव । १७. विमर्शति—सप्रयोजक
विचार कार्यमुक्त्येवादि ।

कृमानन्दादिभ्रवणात् । “जक्षेत्रोऽन्तरममाण” “स यदि पितृलोककामो भवति” “यः सर्वज्ञः सर्ववित्” “सर्वान्कामान्समश्नुते” इत्यादिश्रुतिभ्यो मोक्षे सुखं सवेद्यमिति । नन्वेकत्वे कारकविभागाभावाद्विज्ञानानुपपत्तिः । क्रियायाश्चानेककारकसाध्यत्वाद्विज्ञानस्य च क्रियात्वात् । नैप दोषः । शब्दप्रामाण्याद्भवेद्विज्ञानमानन्ददिष्ये । विज्ञानमानन्दमित्यादीन्यान्तस्त्वरूपस्यासवेद्यत्वेऽनुपपन्नानि वचनानीत्यवोचाम ।

ननु वचनेनाप्यग्ने, शैत्यमुदकस्य चोष्णं न कियन् एव ज्ञापकत्वाद्वचनानाम् । न च

सुखं सवेद्यमिति युक्तमिति सङ्गः । “तत्रैव वाक्यान्तराण्युदाहरति—जक्षदित्यादिना । पूर्वपक्षमाक्षिपति—नन्विति । मोक्षे चेदित्यते सुखज्ञानं तर्हि तदनेककारकसाध्यं वाच्यं क्रियाश्रयात्पाकादिवत्सर्वेकत्वे च मोक्षे कारकविभागाभावात् सुखसवेदनं सन्वतीत्यर्थः । अन्यस्य कारकापेक्षायामपि सुखज्ञानस्याजन्यत्वात् तदपेक्षेत्याशङ्क्याऽऽह—क्रियायाश्चेति । या क्रिया साऽनेककारकसाध्येति व्याप्तेर्गमनादाववगतत्वाज्ज्ञानस्यापि धात्वयत्येन क्रियात्वादानेककारकसाध्यता सिद्धवेत्यर्थः । श्रुतिप्रामाण्यमाश्रित्य पूर्ववादी परिहरति—नैप दाप इति । “तदेव स्फुटयति—विज्ञानमिति ।

अद्वये ब्रह्मणि श्रुतिप्रामाण्यात् “नन्दज्ञानमुक्तमाक्षिपति”—नन्विति । अद्वैतश्रुतिविरोधाद्ब्रह्मणि विज्ञानक्रियाकारकविभागापेक्षा नोपपद्यते । न हि विज्ञानमानन्दमित्यादिवचनानि सान्तरपिरोधेन विज्ञानक्रियां ब्रह्मण्युत्पादयन्ति तेषां ज्ञापकत्वाज्ज्ञापकस्य चाविरोधापेक्षत्वादन्यथाऽस्ति-

‘यदि वह पितृलोक की कामना वाला हो’, “जो सर्वज्ञ और सर्ववेत्ता है”, “समस्त कामो को प्राप्त करता है” इत्यादि श्रुतिया के अनुसार मोक्ष में अनुभूयमान सुख है । (इस पर सिद्धान्ती कहता है—) किन्तु उस समय ब्रह्म के अद्वय होने के कारण कर्मादिविभाग का अभाव होने से विज्ञान होना समभव नहीं है क्योंकि क्रिया अनेक कारको द्वारा साध्य होती है, और विज्ञान भी तो एक क्रिया ही है । (पूर्वपक्षी फिर कहता है—) इसमें कोई दोष नहीं । शब्दप्रामाण्य होने के कारण उस समय आनन्द के सङ्ग में विज्ञान रहना चाहिये । यदि ब्रह्म का आनन्दस्वरूप असवेद्य होगा तो ‘विज्ञानमानन्दम्’ इत्यादि श्रुतिवाक्य असिद्ध हो जाएंगे—ऐसा हम पहले ही कह चुके हैं ।

(पूर्वोक्त पूर्ववादी के मत में सिद्धान्ती आक्षेप करता है—) किन्तु अग्नि की शीतलता और

१ जक्षदिति—“एवमेवैष सप्रमादोऽस्माच्छरीरात्समुत्थाय परं व्योतिरुपसपद्य स्वेन रूपेणाभिनिरूप्यते स उत्तमपुरुष” स तत्र पर्यति जक्षत्क्रीडन्तममाण स्त्रीश्रिवा नानर्वा जातिश्रिवा नोपजनः७धरप्रिद७ धरीर७ स यथा प्रयोग्य आचरणे युक्त एवमेवायमस्तिज्जरीरे प्राणोयुक्त” छा० उ० ८।१।३ । २ विषयान् भसायन्हृत्वा । ३ पित्रादिभि । ४ स्यादिभि । ५ छा० उ० ८।१।३ । ६ भवतीति—“सकल्पादवाप्त्य पितरं समुत्तिष्ठन्ति तेन पितृलोकं सपत्नो महीयत” इति श्रुतिशेषः । ७ ब्रह्मणोऽद्वयत्वे । ८ कर्मादिकारकेति यावत् । ९ क्रियात्वादिति । तथा च वार्तिके—“नात सवेद्य आनन्दो ब्रह्मणी-होपपद्यते” ॥१८०॥ इति ध्येयम् । १० आनन्दस्य वेद्यत्वे एव । ११ अद्वयत्वे । १२ तदेवेति—सब्रह्मणोक्तमानन्दविषयक विज्ञानमेवेत्यर्थः । १३ आनन्दविषयकम् । १४ पूर्ववादिना । १५ सिद्धान्ती । १६ अन्येति—ज्ञापकस्याविरोधापेक्षत्वे इत्यर्थः । अतिप्रसङ्गादिति—अग्ने शैत्यमुदकस्योष्णमित्यादिवाक्यानामपि स्वार्थे प्रामाण्यं स्यादित्यर्थः ।

देशान्तरेऽग्निः शीत इति शक्यते ज्ञापयितुमगम्ये वा देशान्तर उष्णमुदकमिति । न, प्रत्यगात्मन्यानन्दविज्ञानदर्शनात् । न विज्ञानमानन्दमित्येवमादीनां वचनानां शीतोऽग्निस्तिष्ठादिवाक्यवत्प्रत्यक्षादिविरुद्धार्थप्रतिपादकत्वम् ।

अनुभूयते त्वविरुद्धार्थता । मुख्यहमिति सुखात्मकमात्मानं स्वयमेव वेदयते । तस्मात्सुतरां प्रत्यक्षादिविरुद्धार्थता । तस्मादानन्दं ब्रह्मविज्ञानात्मकं सत्स्वयमेव वेदयते । 'तथाऽनन्दप्रतिपादिकाः श्रुतयः समञ्जसाः स्युर्जसत्कोडन्तरममाण इत्येवमाद्याः पूर्वोक्ताः ।

प्रसङ्गादित्यर्थः । लौकिकज्ञानस्य क्रियात्वेऽपि मोक्षे सुखज्ञानं क्रियैव न भवति तन्न विज्ञानादिवाक्य-स्याद्वैतश्च त्विबिरोधोऽस्तीत्याशङ्क्याऽऽह—न चेति । पयःपाकयोः सर्वत्रैकरूप्यवद्विज्ञानस्यापि लोकवेदयोरेकरूपत्वमेवेति भावः । मानान्तरविरोधादात्मन्यानन्दज्ञानस्य सत्यमेव वा निपिच्यते तस्य क्रियात्वं वा निराक्रियते तत्राऽऽह दूषयति—नेत्यादिना । 'तदेव स्पष्टयति—न विज्ञानमिति ।

सुखज्ञानस्य गुणस्वाङ्गीकारात्क्रियात्वनिराकरणमिष्टमेवेति मत्वाऽह—अनुभूयते त्विति । अनुभवमेवाभिनयति—मुख्यहमिति । 'तथाऽपि 'श्रुतिविरोध' स्यादित्याशङ्क्य 'प्रत्यक्षानुसारेण' 'साऽपि नैतव्येत्याशयेनाऽह—तस्मादिति । आत्मन्यानन्दज्ञानस्य क्रियात्वात्तन्नीकारात्कारकभेदा-पेक्षाभावादित्यर्थः । 'गुणस्वरूपं च 'प्रत्यक्षस्यानुगुणत्वादा' 'गमस्य विरोधिन' 'स्तदनुसारेण' नैयत्वाद- 'विरुद्धात्मस्य' न्युत्त्वादित्यतिशयः । अविरुद्धार्थता विज्ञानादिश्रुतेरिति शेषः । गुणगुणभावेऽपि नाद्वैतश्रुतिः शक्या 'नेतुमित्याशङ्क्य स्ववैयर्थ्यवक्ष्यमाभित्याऽह—तस्मादानन्दमिति । 'यथाकथं-चिद्ब्रह्मण्यनन्दस्य वेद्यत्वे श्रुतीनामानुगुण्यमस्तीत्याह—तथेति ।

जल की उष्णता तो वाणी द्वारा भी नहीं कही जा सकती क्योंकि वचन ज्ञापक ही है । ऐसी बात भी नहीं बतलायी जा सकती कि किसी दूसरे देश में अग्नि शीतल है और किसी अगम्य देशान्तर में जल उष्ण है । (इस पर पूर्ववादी कहता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं है क्योंकि प्रत्यगात्मा में आनन्द का विज्ञान प्रत्यक्ष ही है । 'विज्ञानमानन्द ब्रह्म' इत्यादि श्रुतिवाक्य 'अग्नि शीतल है' इत्यादि (लौकिक) वाक्यों के समान प्रत्यक्षादि प्रमाणों में विरुद्ध अर्थ का प्रतिपादन करने वाले नहीं हैं ।

इनकी अविरुद्धार्थता का तो अनुभव होता है । "मैं सुखी हूँ" इस प्रकार मुखस्वरूप आत्मा की

१. प्रत्यक्षत्वात् । २. वेदयते इति—अनुभवतीत्यर्थः । यथा च ज्ञानद्वयं वेद्यतायाः स्वानुभवसिद्धेस्तद्वेद्यताया नाम्यक्षादिविरोधं शङ्कनीय । न हि म्बानुभवविरोधे मानान्तरमुद्भवतीति भावः । ३. तस्मादिति—गुण-गुणित्वेऽद्वैतश्रुतिविरोधादिनि यावत् । ४. वेदयते—अनुभवति । ५. तथेति—ब्रह्मानन्दस्य वेद्यत्वे सतीत्यर्थः । ६. तन्ननि—तत् तस्मात् यथाज्ञानस्य क्रियात्वात्तन्नीकारेण ब्रह्मणि कारकभेदानपेक्षापादित्यर्थः । ७. क्रियात्वम् । ८. दर्शनमेव । ९. तथाऽपीति—अध्यक्षादिविरोधाभावेऽस्तीत्यर्थः । १०. श्रुतिविरोधः—निर्गुण निष्कलमस्यूलमनष्वित्यादिश्रुतिविरोधः । ११. प्रत्यक्षानुसारेणिति—प्रत्यक्षसिद्धरूपादिगुण-प्रतिषेधपरत्वेनेति यावत् । १२. कार्यप—उक्तश्रुतिरपि । १३. गुणस्वरूपं—आत्मन्यानन्दज्ञानस्य गुणत्वाङ्गीकारः । १४. प्रत्यक्षत्वमिति—मुख्यहमिति प्रत्यक्षस्यत्वर्थः इत्याहुः । १५. आप्तमस्य निर्गुणमित्यादेः । १६. तदनुसारेण—प्रत्यक्षानुसारेण । १७. अविरुद्धात्मस्य—य. सर्वज्ञ इत्यादेः । १८. नेतुमिति—स्वार्थं योऽव्यतिमुत्तरयत् । १९. यथाकथंचिदिति—स्वन परेण वेति यावत् ।

न । 'कार्यकरणाभावेऽनुपपत्तिर्विज्ञानस्य । 'शरीरवियोगो हि मोक्ष आत्यन्तिकः । 'शरीरानावे च 'करणानुपपत्तिराश्रयाभावात् । ततश्च विज्ञानानुपपत्तिरकार्यकरणत्वात् । देहाद्यभावे च विज्ञानोत्तरतो 'सर्वेषां कार्यकरणोपादानानर्थक्यप्रसङ्गः । एकत्वविरोधाच्च । परं चेद्ब्रह्माऽऽनन्दात्मकमात्मानं 'नित्यविज्ञानत्वा'न्नित्यमेव विज्ञानीयात् । तन्न

आनन्दो यद्यो ब्रह्मणीति घोदिते सिद्धान्तमाह—नेति । 'प्रागन्तुकम्' नागन्तुकं वा ज्ञानं मुक्ता-
मानन्दं गोचरयति नाऽऽद्य इत्याह—कार्येति । अनुपपत्तिमेव स्कोरयति—शरीरेति । कार्यकरणयोर-
भावेऽपि मोक्षे ब्रह्मानन्दज्ञानं जनिष्यते संसारे हि हेत्वपेक्षेत्याशङ्क्याऽऽह—देहादीति । द्वितीयं ब्रूयति
—एकत्वेति । न हि ब्रह्म स्वरूपज्ञानेनैव वेदानन्दरूपं भवितुम् 'सहते विषयविषयिणोरेकत्वविरोधा'-
त्ततश्चानागन्तुकमपि ज्ञानं मुक्तो नाऽऽनन्दम् 'विकरोतोत्सर्गः ।

किंच ब्रह्म वा मुक्तो वा संसारी वा ब्रह्मानन्दं गोचरयेत्तत्राऽऽद्यमनुवदति—परं चेदिति ।
तस्मिन्पक्षे न ब्रह्म स्वरूपानन्दं वेति 'तेनैक्यादेकत्र विषयविषयित्वानुपपत्तेरुक्तत्वादिति ब्रूयति—
तन्नेति । नापि संसारी ब्रह्मानन्दं गोचरयति स जलवनिवृत्ते संसारे संसारिणमात्मानमभिमन्यमानो न
ब्रह्मानन्दमाकलयितुमर्हति संसारे निवृत्ते तु 'ततो विनिर्मुक्तो ब्रह्मस्वाभाव्यं प्रतिपद्यमान'स्तदानन्दं

पुरुष स्वयं अनुभव करता है । इसलिए इनकी अविवेक्यता मुत्रा प्रत्यक्ष है । ब्रह्मानन्द के वेद्य होने पर आनन्द का प्रतिपादन करने वाली पूर्वोक्त "अक्षत् कीदृशममाणः" इत्यादि श्रुतियों का सामञ्जस्य हो सकता है ।

(इस पर सिद्धान्तो कहता है—) ऐसा कहना उचित नहीं क्योंकि देह और इन्द्रिय का अभाव होने पर (प्रागन्तुक ज्ञान के प्रयोग के कारण) विज्ञान की उत्पत्ति नहीं हो सकती । स्थूलदेह वियोग ही आत्यन्तिक मोक्ष है । स्थूलशरीर के न रहने पर आश्रय का अभाव हो जाने से सूक्ष्मशरीर का रहना भी संभव नहीं है । अतः स्थूल और सूक्ष्मशरीर का अभाव हो जाने से फिर विज्ञान नहीं हो सकता । यदि देहादि के अभाव में भी विज्ञान की उत्पत्ति मान ली जाय तो समस्त प्राणियों के स्थूल और सूक्ष्मशरीर को ग्रहण करने की व्यर्थता का प्रसङ्ग आ जायगा । इसके सिवा एकत्व से विरोध होने के कारण भी विज्ञान होना असम्भव है ।

(ब्रह्म, मुक्त अथवा संसारी इन तीनों में ब्रह्मानन्द की कौन अनुभव करता है—) यदि कहो कि नित्य अविलुप्त इब्रूय होने के कारण परब्रह्म अपने आनन्दात्मक स्वरूप को सभी अवस्थाओं में

- १ कार्यत्वादि—मोक्षे कार्यकरणयोः स्थूलसूक्ष्मशरीरशरीरभाव आगन्तुकज्ञानस्यायोमादित्यर्थः । २ शरीरवियोगः—स्थूलदेहवियोग । अयमेव विशेषणम् आत्यन्तिक इति । ३ स्थूलशरीरभावः । ४ सूक्ष्मशरीरानुपपत्तिरिति बोध्यम् । ५ तत्सर्वेष्वनुपपत्तिहेतु स्पष्टयति—अकार्यकरणत्वादिति । कार्यकरणयोरभावादित्यर्थः । अतो हेत्वभावाभावे कादाचित्कज्ञानाऽसिद्धिरिति भावः । ६ सर्वेषाम्—प्राणिनामित्यर्थः । प्राणिजातस्य हि कार्यकरणोपादानं मुक्तुं क्षान्त्यन्तरविज्ञानात्मकभोगार्थमेव स च यत्क्षान्तरेणापि मघातोपादानं समवेदं कृतं तर्हि तदपहृणोति । ७ अविलुप्तदृष्टपरात् । ८ सर्वसिद्धयस्तु । ९ आगन्तुकं अन्य कादाचित्क वृत्तिरूपम् । १० नित्यम् । ११ अर्हति । १२ विषयविषयिणोर्भावेदेव । १३ विषयिकोक्तिरिति । १४ तेन—स्वरूपानन्देन ब्रह्माण्येवादित्यर्थः । १५ संसारात् । १६ ब्रह्मानन्दम् ।

संसार्यपि संसारविनिर्मुक्तः स्वाभाव्य प्रतिपद्यते । जलाशय इवोदकाञ्जलिः प्रक्षिप्तो न पृथ-
क्त्वेन व्यवतिष्ठत आनन्दात्मकब्रह्मविज्ञानाय । 'तदा' मुक्त आनन्दात्मकमात्मान वेदयत
इत्येतदनर्थकं वाच्यम् ।

अथ ब्रह्मानन्दमन्यः सन्मुक्तो 'वेदयते' प्रत्यगात्मानमहमस्मानन्दस्वरूप इति ।
तदेकत्वविरोधः । तथा च सति सर्वश्रुतिविरोधः । तृतीया च कल्पना नोपपद्यते । किंचा-
न्यद्ब्रह्मणश्च - निरन्तरात्मानन्दविज्ञाने 'विज्ञानाविज्ञानकल्पनानर्थक्यम् । निरन्तरं
चेदात्मानन्दविषयं ब्रह्मणो विज्ञान तदेव तस्य स्वभाव इत्यात्मानन्द विज्ञानातीति कल्प-
नाऽनुपपन्ना । 'अतद्विज्ञानप्रसङ्गे' हि कल्पनाया अर्थवत्त्वं यथाऽऽत्मानं पर च वेत्तीति ।

'तद्वदेव विषयीकर्तुं' नाहुंतीति तृतीय प्रत्याह—समार्यपीति । मुक्तोऽपि ब्रह्मणोऽभिप्राये वेति विकल्प्या-
भेदपक्षमनुभाषते—जलति । ब्रह्माभिप्राय मुक्तस्य "तदानन्दविषयिकरणमु"क्त्याग्नेन निरस्यति—
तदेति ।

भेदपक्षमनुवदति—अथति । ब्रह्मानन्दं प्रत्यगात्मानमिति संबन्धः । वेदनप्रकारमभिनयति—
ब्रह्ममिति । तत्त्वमस्याविभूतिविरोधेन निराकरोति—तदेति । मुक्तो ब्रह्मणः सकाशाद्भिप्रायेऽभिप्राये वा
मा भूद्भिन्नाभिप्राये न्यादित्याशङ्क्याऽह—तृतीयेति । सर्वत्र भेदाभेदवादस्य दूषितत्वादित्यर्थः ।
'ब्रह्मण स्वानन्दस्यावेद्यत्वे हेत्वन्तरमाह—किंचान्यदिति । "तदेवोपपादयति—निरन्तरं चेदिति ।
ब्रह्मयातप्रयोगस्य "तहि कुनार्थवत्त्वं तत्राह—अतद्विज्ञानेति । देवदत्तो हि "बुद्धिपूर्वकारित्वावस्थायाम्

जानता रहता है; नो ऐसा कहना भी नहीं बनना, क्योंकि समारी जीव भी समार मे चिनिर्मुक्त होकर
ब्रह्मभाव को प्राप्त हो जाता है । जलाशय मे फेंकी हुई जल की घञ्जलि के समान वह भी आनन्दात्मक
ब्रह्मविज्ञान के लिए पृथक् रूप से स्थित नहीं हो सकता । मोक्षावस्था मे मुक्त (विद्वान्) आनन्दात्मक
आत्मा को जानता है—ऐसा कहना आग्निमूलक है ।

और यदि ऐसा कहो कि मुक्त (विद्वान्) पुरुष ब्रह्म से असंग रहकर ब्रह्मानन्द को भीर "मैं
आनन्दस्वरूप हूँ" इस प्रकार प्रत्यगात्मा को जानता है, ऐसा मानने पर ब्रह्म के अद्वयत्व मे विरोध

- १ मोक्षावस्था । २ विद्वान् । ३ मूलमूलक आग्निमूलकमिति यावत् । ४ जानाति । ५ विषयविषय-
कल्पनेत्यर्थः । अथवा जानातीति प्रयोगकाले विज्ञानमन्यत्वात्विज्ञानमिति । ६ आनन्दविज्ञानमेव ब्रह्मणः ।
७ अनुपपन्नेति—आनन्दया सामानाधिकरण्यानुरोधेन ब्रह्माभेदान्मियोऽपि तयोर्मोदायोपादानन्द ब्रह्म जानाती-
त्यानन्दज्ञानयोर्विषयविषयित्वकल्पना न मुक्ता न चान्यत्रकर्तृत्वमविरोधोऽपि सर्वत्र ब्रह्मणि तदभावात्तास्ति
दोऽस्म्यमिति वाच्यम् । न हि त्वत्विद्विरोधोऽप्यथाविरोधो भवति न हि सर्वत्र ब्रह्मासन्न सन्त करोतीति भावः ।
८ अतद्विज्ञानप्रसङ्ग इति—अज्ञानान्यार्थविज्ञानप्रसक्तभेदेत्यर्थः । तदुक्तं चार्तिक—"अज्ञानान्यार्थविज्ञानप्रसक्ता-
देव मुख्यतः । वसति ब्रह्ममुत्तमिति न तु ज्ञानधनात्ययः" ॥१६७॥ ९ ब्रह्मवदेव । १० ब्रह्मानन्देत्यर्थः ।
११ उक्तेति—न ब्रह्म स्वरूपान् द वेति तर्क्यादेकत्र विषयविषयविशेषानुपपत्तेरित्युक्तो न्यायः । १२ कर्तुं-
कर्मणो यच्छ्रमो । १३ उक्तानर्थक्यमेव । १४ तर्हि—स्वात्मानन्द ब्रह्म जानातीति प्रयोग आख्यात-
प्रयोगस्यानयत्वरूपीत्यर्थः । १५ समीक्ष्यकारित्वदशायाम् ।

न हीष्वाद्यासक्तमनसो नैरन्तर्येणेषु ज्ञानाज्ञानकल्पनाया अर्थवत्त्वम् ।

अथ विच्छिन्नमात्मानन्दं विजानाति । 'विज्ञानस्याऽऽत्मविज्ञानं चिद्वद्वेदन्यविषयत्व-
प्रसङ्गः । आत्मतश्च विक्रियावत्त्वं ततश्चानित्यत्वप्रसङ्गः । तस्माद्विज्ञानमानन्दमिति
'स्वरूपान्वाह्यानापरैव श्रुतिर्नाऽऽत्मानन्दसंवेद्यत्वार्था । जक्षत्क्रोडम्रित्यादिश्रुतिवि-

स्थात्मानमन्यं च विविच्य जानाति नान्यदेत्युभयथात्वदर्शनात्तत्राऽऽह्यातप्रयोगो युज्यते नैवं ब्रह्मण्य-
ज्ञानप्रसङ्गोऽस्ति नित्यज्ञानस्वभावत्वात्तथा च 'तत्राऽऽह्यातप्रयोगो नार्थवानित्यर्थः । ब्रह्मण्याह्यात-
प्रयोगानर्थक्यं दृष्टान्तेन स्पष्टयति—न हीति ।

प्रत्यगात्मनि नित्यज्ञानत्वासिद्धिं शङ्कते—प्रयेति । दिष्टिं प्रमिति क्रियाविशेषणम् । परिहरति—
विज्ञानस्येति । आत्मनो विज्ञानस्य चिद्वद्वन्तरालमसत्त्वावस्थः । तदाऽपि विज्ञानमस्ति चेत्तस्यान्य-
विषयत्वप्रसङ्गः"स्तथा च "यथान्यत्पदयति" इत्यादिश्रुतेरात्मनो मर्त्यत्वापत्तिर्न चेत्तदा विज्ञानं तदा
पापाण्यवचेतनात् "विज्ञप्तिरूपत्वानङ्गोकारादित्यर्थः । आत्मनोऽनित्यज्ञानवत्त्वे दोषान्तरमाह—आत्म-
नश्चेति । "आनन्दज्ञाने ब्रह्मणि विषयविषयित्वाद्योगश्चैक्यं विज्ञानाविवाक्यमित्याशङ्क्योपसंहरति—
तस्मादिति । ब्रह्मण्यानन्दस्यावेद्यत्वे श्रुतिविरोधमुक्तं स्मारयति—जक्षदिति । "सर्वत्राऽऽत्मनो मुक्तस्य-

प्राप्ता है । ऐसा हो जाने से सभी श्रुतियों में विरोध हो जाता है । उक्त दो पक्षों के प्रतिरिक्त तृतीय ।
पक्ष की कल्पना करनी असंभव है । एक पक्ष यह भी है कि ब्रह्म को आत्मानन्द का निरन्तरविज्ञान
मानने पर उसके विज्ञान और अविज्ञान अर्थात् विषयी-विषय कल्पना करनी भी व्यर्थ हो जाती है ।
यदि ब्रह्म को आत्मानन्दविषयक विज्ञान निरन्तर रहता है तो आनन्दविज्ञान ही उस ब्रह्म का स्वभाव
समझना चाहिये, इसलिए वह आत्मानन्द को जानता है—यह कल्पना करनी असंभव है । इस कल्पना
की अर्थवत्ता तो प्रज्ञान का अन्यायविज्ञान प्रसङ्ग होने पर ही हो सकती है, जैसे वह अपने को तथा
अन्य को जानता है; जिसका मन निरन्तर बाण में आसक्त है, उसके सबन्ध में बाण के ज्ञान और
प्रज्ञान की कल्पना सार्थक नहीं हो सकती ।

और यदि वह पृथक् रूप में आत्मानन्द को जानता है, तो आत्मविज्ञान की असत्त्वावस्था में विज्ञान-
घन ब्रह्म का अन्यविषयक विज्ञान प्रसङ्ग होगा । इससे आत्मा में विकारित्वभाव आ जायगा तथा इससे
आत्मा में अनित्यत्व प्रसङ्ग आ जायगा । इसलिए "विज्ञानमानन्दम्" यह श्रुतिवाक्य यथास्थित वस्तु के
स्वरूपबोधन में तत्पर है, आत्मानन्द का संवेद्यत्व बतलाने में इसका तात्पर्य नहीं है । (इस पर पूर्ववादी
कहता है—) किन्तु आत्मानन्द को असंवेद्य मानने पर "जक्षत् क्रोडन्" इत्यादि श्रुतिवाक्यों से

१. इपकारस्य । २. विज्ञानघनस्य ब्रह्मण । ३. टीकोक्तार्थम् । ४. यथास्थितवस्तुस्वरूपबोधनपरं ।
५. ज्ञानस्य विषयित्वमानन्दस्य विषयत्व ब्रह्मणो गुणित्वमितरयोर्गुणत्वमित्यादेर्न बोधिकेत्येवकारण्यावत्तमाह—
नाऽऽत्मानन्देति । ६. ज्ञानाज्ञानवत्त्वदर्शनात् । ७. देवदत्तादी । ८. प्रज्ञानघनात्मके । ९. ब्रह्मणि ।
१०. अन्यविषयत्वप्रसङ्गो च । ११. छा० उ० ७-१५-१ । १२. "तदस्य तन्मर्त्यमि"ति शेषः । १३. कादा-
चित्कज्ञानाधिकरणत्वाम्युपपत्त्यादित्यर्थः । १४. आनन्दज्ञानात्मके । १५. योग्यादियु ।

रोधोऽसंवेद्यत्व इति चेन्न । सर्वात्मकत्वे यथाप्राप्तानुवादित्वात् । मुक्तस्य सर्वात्मभावे सति यत्र क्वचिद्योगिषु देवेषु वा जक्षणादि प्राप्त तद्यथाप्राप्तमेवान्नृण्यते । 'तत्तत्सर्वं सर्वात्मभावादिति सर्वात्मभावमोक्षस्तुतये ।

यथाप्राप्तानुवादित्वे दुःखित्वमपीति चेत् । योग्यादियु यथाप्राप्तजक्षणादिवत्स्थावरा-
'दियु यथाप्राप्तदुःखित्वमपीति चेत् । न । नामरूपकृतकार्यकरणोपाधि संपर्कजनितभ्रान्त्य-
ध्यारोपितत्वात्सुखित्वद्दुःखित्वादिविशेष्येति परिहृतमेतत्सर्वम् । विरुद्धश्रुतीनां च

क्ये सति योग्यादियु यथा जक्षणादि प्राप्तं तत्सर्वं तदनुवादित्वात्स्थावरा- श्रुतेर्न विरोधोऽस्त्येति परिहरति—
नेत्यादिना । 'तदेव प्रपञ्चयति—मुक्तस्येति । किमनुवादे ऋणमिति चेत्तदाह—तत्तत्सर्वम् । मुक्तस्य
योग्यादियु सर्वत्राऽऽत्मभावादेव तत्र प्राप्त जक्षणाद्यत्र मुक्तिस्तुतयेऽनुद्यते तत्रानुवादव्यर्थमित्यर्थः ।

विदुषः सार्वत्रिक्येन योग्यादियु प्राप्तजक्षणाद्यनुवादे स्वादतिप्रसक्तिरिति शङ्कते—यथाप्राप्तेति ।
प्रतिप्रसङ्गमेव प्रकटयति—योग्यादित्विति । अविद्यारमकनामरूपविरचितोपाधिद्वयसन्नयनियमन-
'मिध्याज्ञानाधीनत्वादात्मनि दुःखित्वादित्प्रतीतेर्न तत्र वस्तुतो दुःखित्वं न च जक्षणाद्यपि यास्तवमा-
विद्यस्यैव मुक्तिस्तुतयेऽनुवादाद्दुःखित्वस्य हि नानुवादोऽतिहीनत्वप्राप्तेरिति परिहरति—नेत्यादिना ।
यत्तु विरुद्धश्रुतिरुद्घाताऽऽगमार्थो निर्णायो भवतीति तत्राऽह—विरुद्धेति । 'वेद्यत्वावेद्यत्वादिश्रुतीनां

विरोध हागा । (मिद्वान्ती कहता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं क्योंकि यह सर्वात्मकत्व की अनुभूति होने पर यथाप्राप्त भक्षणादि का अनुवाद करने वाली है । मुक्त (विद्वान्) पुरुष का सर्वात्मकत्व की अनुभूति होने पर यत्र-तत्र यागियों और देवताओं में भक्षणादि की प्राप्ति होती है, इसलिए श्रुति द्वारा यथाप्राप्त का अनुवाद किया गया है । तात्पर्य यह है कि सर्वात्मभाव होने के कारण यागी आदि में भक्षणादि उम मुक्त विद्वान् पुरुष का ही है । इस प्रकार यह सर्वात्मभाव मोक्ष की स्तुति के लिए है ।

(इस पर पूर्वपक्षी शङ्का करता है—) यदि यह श्रुति यथाप्राप्त भक्षणादि का अनुवाद करने वाली है सब तो उसका दुःखित्व हागा भा प्राप्त हागा । योगी आदिकों में यथाप्राप्त भक्षण (विषय-सर्वन) आदि व समान उम स्वावरादि जीवों में यथाप्राप्त दुःखित्व की भी प्राप्ति हागी । (इस पर सिद्धान्ती कहता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं है क्योंकि सुखित्व दुःखित्व आदि विशेषधर्म नामरूपजनित स्थूल और सूक्ष्मशरीररूप उपाधि का तादात्म्यबन्ध से होने वाली भ्रान्ति स धारोपित हैं—इन शङ्काओं का पहले ही निगम किया जा चुका है । विरुद्ध श्रुतियों का विषय भी हम पहले (मधुकाण्ड में) कह

१ अनुद्यते इति—यथा 'सर्वत्र पाणिपाद तत्सर्वताऽऽक्षिणामुत्तमिति सवात्मताच्यत । तथाऽत्रापि विदुषः सर्वात्मताया विवक्षितत्वादानन्दावच्छरमविरुद्धमिति भावः । २ श्रुत्या । ३ तत्तत्सर्वमेति । तत्—योग्यादियु प्राप्त जक्षणादि । तस्य—मुक्तस्य विदुषः । ४ आदिना नारायणो जीवा मूहान् । ५ तादात्म्य-मयसद्व्यति भावत । ६ यथाप्राप्तानुवादित्वमेव । ७ भुवन विदुषः । ८ स्थूलसूक्ष्मशरीररूपमेति भावः । ९ भ्रान्तज्ञानाधीनत्वादिति बोध्यम् । १० मुक्तस्य । ११ आनन्दस्य नैवमिति ।

विषयमवोचाम । तस्मादे'षो'ऽस्य 'परम आनन्द इतिवत्सर्वाण्या'नन्दवाक्यानि द्रष्टव्यानि ॥७॥२८॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणे तृतीयाध्यायस्य
नवमं ब्राह्मणम् ॥६॥

इति श्रीगोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यस्य परमहंसपरिव्राजकाचार्यस्य
श्रीमच्छंकरभगवतः कृतौ बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणे
तृतीयोऽध्यायः ॥३॥

सोपाधिकनिरुपाधिकविषयत्वेन मधुकाण्डे व्यवस्थोक्तेत्यर्थः । ब्राह्मणार्थमुपसंहरति—तस्मादिति । ब्रह्मण्यनन्दस्य वेद्यतायां धुनिरूपत्वं तच्छब्दायः । ययंपोऽत्येयश्च 'भेदो न विवक्षितः सर्वात्मभावस्य प्रकृतत्वात्तया विज्ञानादिवाक्येऽयानन्दस्य वेद्यता न विवक्षिता । उत्तरीत्या तद्वेद्यतायां बुध्प्रतिपाद-
त्वात्तस्मादनतिशयानन्दं 'चिदेकतानं यस्तु सिद्धमित्यर्थः ॥७॥ २८॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणटीकायां तृतीयाध्यायस्य
नवमं ब्राह्मणम् ॥ ६ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमच्छुद्धानन्दपूज्यपादशिष्यश्रीमवानन्द-
ज्ञानविरचितायां बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणटीकायां
तृतीयोऽध्यायः ॥ ३ ॥

चुके हैं । इसलिए आनन्दपदपरितः सभी वैदिक वाक्यों को "स्वरूपानुभवलक्षणं सुषुप्त पुरुष का यह (साधनासाध्यत्वरूप से) निरतिशय आनन्द है" इस श्रुतिवाक्यके समान समझना चाहिये ॥७॥२८॥

इस प्रकार बृहदारण्यकोपनिषत् शाङ्करभाष्य में तृतीयाध्याय नवम ब्राह्मण का
हिन्दीभाषानुवाद पूर्ण हुआ ॥ ३ ॥



अथ चतुर्थध्यायस्य प्रथमं ब्राह्मणम् ।

जनको ह वैदेह आसाचक्रे । अस्य संबन्धः । शारीराद्यानष्टौ 'पुरुषा' निरुह्य प्रत्युह्य पुनर्हृदये दिग्भेदेन च पुनः पञ्चधा भूयुह्य हृदये प्रत्युह्य हृदयं शरीरं च पुनरन्योन्यप्रतिष्ठ प्राणादिपञ्चवृत्त्यात्मके समानाख्ये जगदात्मनि सूत्र उपसंहृत्य जगदात्मान

पूर्वस्मिन्नध्याये 'अल्पन्यायेन सञ्चिदानन्द ब्रह्म निर्धारितम् । इदानीं 'वाङ्मन्यायेन तदेव निर्धारयितुमध्यायान्तरमवतारयति—जनक इति । "तत्र बाह्यगुणद्वयस्यायान्तरसंबन्ध प्रतिजानीते—अस्येति । "तमय ववत् वृत्त कीर्तयति—शारीराद्यानिनि । निरुह्य प्रत्युह्येति "विस्तार्यं" स्थवहारमापाद्येत्यर्थं । प्रत्युह्य हृदये पुनरुपसंहृत्येति यावत् । जगदात्मनोऽयं व्याकृतोक्तिः । सूत्रशब्देन "सत्कारण

"जनको ह वैदेह आसाचक्रे" इन वतिष्यमाण ब्राह्मणद्वय का इस प्रकार संबन्ध है । शारीरादि आठ पुरुषो का निरूपण करके पुन दिग्भेद से हृदय मे पञ्चविध कल्पना करके पुन उसका हृदय मे उपसंहार कर तथा अन्योन्य प्रतिष्ठित हृदय और शरीर का प्राणादि पाँच वृत्तियो वाले समानाख्य जगदात्मक सूत्रात्मा मे उपसंहार करके जो "नेति नेति" इस प्रकार बतलाया हुआ औपनिषद पुरुष

१ अस्य—वतिष्यमाणब्राह्मणद्वयस्य । २ संबन्ध—वृत्ताध्यायेन साकमुपायोपेयभावात्मक उच्यते इति शेष इत्याहुः । वस्तुन कार्यव्यमेव स । अध्यायोपेयस्य बाह्यगुणद्वयसंबन्धेऽयान्तरलोक्तिस्तु बाह्यादिष्वष्टात्रन्नाविनति स्पष्ट टीकायामिति ध्येयम् । ३ शारीराद्यानिनि । अत्रादिशब्देन काममयादित्यपुरुषो श्रीन प्राणिभूतक-छायामयो दर्शनादिस्वप्रतिबिम्बी बापीकूपाद्यभिधानी पुनमयश्चेत्यवशिष्टा सन्निहता । ४ पुरुषानिनि । पुरुषगणस्य प्रथिगगणायनज्ञानादिसौक्यमुत्तुहिदेवतोपलक्षणाकाञ्चनुरोऽप्यष्टकावित्यर्थः । ५ निरुह्य पुन प्रत्युह्य दिग्भेदेन च हृदय पञ्चवधा भूयुह्य पुनर्हृदये प्रत्युह्येत्यन्वयः । अथवा निरुह्य प्रत्युह्य हृदय च पुन दिग्भेदेन पञ्चवधा भूयुह्य पुनर्हृदये प्रत्युह्येत्येवम् । ६ कल्पयिता । ७ अर्त्तेति—चतुरङ्गनिर्वर्त्यशमपराजयप्रधान-न्यायेनेति यावत् । चार्त्तनिर्णयम प्रनिवारित्वम मम्यमवरण सभापतिसवरण चेति चत्वार्यं गानिकयाया । विशेषतो अल्पविनष्टयादेवेति सार्त्तिकरक्षाया कथावृत्तवितण्डानिरूपणप्रकरण विस्तरः । ८ शिष्याचार्यक्रमेण तद्विनियमप्रधानन्यायेन । ९ बाह्यादिष्वष्टात्रायादिदेवतासु ब्रह्महृष्टिद्वारेति शेषः । १० कार्यव्यमध्याययो सङ्गनिमुरवा वतिष्यमाणब्राह्मणद्वयस्य वृत्ताध्यायेन कार्यव्यस्यैवोपायविशेषपठिततयाऽत्रांतरसङ्गित्वमभिप्रेत्याह—तत्रेति । अनन्तराध्याय इत्यर्थः । चटनत्वं गप्यम्यथ बाह्यगुणद्वयानयी । ११ संबन्धमेव । १२ विस्तारयति—अविद्याभूतो स्थितेश्वर्यादि । १३ स्थवहारमापाद्येति—स्थवहारविषयीकृत्य लोकस्थितिहेतुतामापाद्येत्यर्थः । १४ अन्तर्यामीत्येत्येति । १५ सूत्रस्य कारणम् ।

ॐ 'जनको ह वंदेह आसांचक्रऽथ ह याज्ञवल्क्य
आवत्राज । त^७ होवाच याज्ञवल्क्य किमर्थमचारीः

जब प्रसिद्ध विद्वान् विदेहाधिपति राजा जनक (स्वस्थचित हो अपने) राजसिंहासन पर
भासीन थे, तब महर्षि याज्ञवल्क्य उनके पास भाये । याज्ञवल्क्य से जनक ने कहा—हे याज्ञवल्क्य ।

शरीरहृदयमूत्रावस्थमतिक्रान्तवान् श्रीपतिपदः पुरुषो नेति नेतीति व्यपदिष्टः स 'साक्षा-
न्तोपादानकारणस्वरूपेण च निर्दिष्टो विज्ञानमानन्दं ब्रह्मेति । तस्यैव वागादिदेवता-
द्वारेण पुनरधिगमः कर्तव्य इत्यधिगमोपायान्तरार्थोऽयमारम्भो ब्राह्मणद्वयस्य ।
प्राख्यायिका स्वाचारप्रदर्शनाया—

जनको ह वंदेह आसांचक्र आसनं कृतवानास्यायिकां दत्तवानित्यर्थः । दर्शनका-
मेभ्यो राज्ञः । अथ ह तस्मिन्भवसरे याज्ञवल्क्य आवत्राजाऽऽगतवानात्मनो ऋयोगक्षेमार्थं

गृह्यते । अतिक्रमणं तद्गुणदोषासंस्पृष्टस्वम् । अनन्तरब्राह्मणद्वयतात्पर्यमाह—तस्यैवेति । वागाद्यधि-
ष्ठात्रोष्वाग्न्यादिदेवतासु 'ब्रह्महृष्टिद्वारेत्यर्थः । पूर्वोक्ताभ्यव्यतिरेका "दिताधनापेक्षयाऽन्तराशब्दः ।
प्राचार्यवता श्रद्धाविसंयमेन" निष्ठा लभ्येत्येवाचारः । अप्राप्तप्राप्तिर्योगः, प्राप्तस्य रक्षणं भेम इति

शरीर, हृदय और सूत्र में स्थित जगदात्मा को अतिक्रान्त किये हुए है, उसी का "बह ब्रह्म विज्ञान
और आनन्द स्वरूप है" इस प्रकार साक्षात् और उपादान कारणरूप से निर्देश किया गया है ।
उसी श्रीपतिपद पुरुष का वागादिदेवता द्वार से पुन' बोध कराना है । इसलिए बोध और उपायान्तर
के लिए इस ब्राह्मणद्वय को प्रारम्भ किया जाता है । यहाँ यह प्राख्यायिका आचार प्रदर्शन करने
के लिए है ।

विदेह देश का राजा जनक "आसांचके" अर्थात् दर्शनयोग्य (स्थानस्थिति सूचक)
आसन पर स्थित था यानी राजदर्शनाधिक्यो के लिए ऐसा समय दे रखा था । "अथ ह" अर्थात्

१. जनको हेत्यादि । "कथित पञ्चमे जल्पे पठे बाद उदीयत । वादिनामपि शिष्याणां बुद्धपारोहो द्विषोक्तिः" ॥
अपिश्वार्य ॥ "पहू ब्राह्मणानि तेषाम्य उपास्ति नमभुक्तये । द्वितीये जाशदाद्युक्त्या प्रत्यगात्मनिर्गम्य" ॥
पहू ब्राह्मणानिनि । अस्मिन्नध्याय इत्यादि । "तृतीये परलोकस्य मोक्षस्यापि निदर्शनम् । दार्ष्टिकान्तं चतुर्थे तु
पञ्चमे बोधसाधनम् ॥ पठे वक्ष इति प्रोक्ता ब्राह्मणार्था अभोष्यते । प्रथमब्राह्मणे प्रोक्तं चतुष्पात्त्वेन
चिन्तनमिति" ॥ वा० भा० १-४ ॥ २. नेति नेतीत्यादि । नेति नेतीत्येव सकृन्तोपाधिनियमेन मूर्तामूर्तब्राह्मणे
निर्दिष्ट इत्यर्थः । ३. साक्षादिति । "विज्ञानमानन्दमिति स्वरूपप्रतिपादनेत्यर्थः । ४. "रातिर्दातुः
परायणमि"त्युपादानस्वरूपेणेत्यर्थः । ५. तस्य—श्रीपतिपदस्य पुरुषस्य । ६. अस्यायिकाम्—दर्शनयोग्य-
स्थानस्थितिसूचकामित्यर्थः । ७. राजदर्शनयोग्यावसरे । ८. ब्रह्मोपागमद्वारा । ९. अन्वयेति ।
आपतनसोऽदेवपुष्टपाणी चतुर्णामष्टवाजानामुत्पत्त्यादिमत्त्वेन व्यभिचारित्वं व्यतिरेकस्तेन तेपामनात्मत्वम् ।
श्रीपतिपदब्रह्मणस्तु तद्वाहित्यमन्वयस्तेनात्मत्वम् । १०. आदिना वाक्यतात्पर्यालोचनं साधनविशेषानुसन्धानं
फलविशेषानुविन्दनं च गृह्यते । ११. अधिकारिणा ।

ऋयोगक्षेमार्थं राज्ञो वा विविदिषा दृष्ट्वाऽनुग्रहार्थमिति । अत्र यातिकचतुष्टयं वर्तते । तथाहि—“धनार्थं

पशूनिच्छन्नप्वन्तानिति । उभयमेव सन्नाडिति होवाच ॥ १ ॥

प्राप किस प्रयोजन को लेकर यहाँ आये हैं ? क्या पशुरूपी घन की इच्छा से या सूक्ष्मातिसूक्ष्म अत्यन्त गोपनीय पदार्थ के प्रश्नों को सुनने के लिये आये हैं ? (पर्यात् विभिन्न आचार्यों से श्रवण किये हुए हमारे ज्ञान को प्रमाणित करने के लिए आये हैं ?) इस पर याज्ञवल्क्य ने कहा—हे सम्नाट ! मैं उक्त दोनों ही कार्यों के लिये आया हूँ ॥ १ ॥

राज्ञो वा विविदिषां दृष्ट्वाऽनुग्रहार्थम् । तमागत याज्ञवल्क्यं यथावत्पूजां कृत्वांवाच
होक्तवाञ्छनको हे याज्ञवल्क्य किमयंमन्त्रादीरागतोऽसि किं पशूनिच्छन्नपुनरप्याहोस्त्रिदश्व-
न्तान्सूक्ष्मास्तान्सूक्ष्मवस्तुनिर्णयान्ताप्रक्षान्मत्तः श्रोतुमिच्छन्निति । उभयमेव पशून्प्रक्षान्

राजदर्शनयोग्य समय में याज्ञवल्क्य "यावन्नाज" अर्थात् भाए । राजा क योगक्षेम के लिए अथवा उसकी विविदिषा देखकर उससे कल्याण के लिए आये । भाए हुए याज्ञवल्क्य जी की विधिपूर्वक पूजा करके जनक "होवाच" यानी बोले—हे याज्ञवल्क्य । किसलिए आप "मन्त्रादीः" अर्थात् भाए हो ? पुनः क्या पशुओं की इच्छा से आये हो अथवा मुझसे "अश्वन्तान्" यानी सूक्ष्म वस्तु के निर्णय में पर्यवसान होने वाले प्रश्नों को सुनकर उनका उत्तर देने के लिए आये हो ? (याज्ञवल्क्य बोले—) हे सम्नाट ! मैं पशु और प्रश्न दोनों के लिए आया हूँ । "सम्नाट्" यह पद वाग्वेप यज्ञ करने वाले

१. निष्पद्यन्तान् निर्णयफलानिति यावत् सूक्ष्म वस्तु ब्रह्म । २. श्रुत्वा तदुत्तरं वचनमिति यावत् ।

ब्राह्मणा याति राजानमिति पुत्रयते । न त्वनापि विद्यार्थं तं वात्सीदं द्विभोजनम् ॥ नात्यत्र क्षत्रियाद्विद्या यत्र समाप्यते वचसि । उपसीदन्ति तत्रैव ब्राह्मणा क्षत्रियराजमदा ॥ यज्ञवल्क्यस्य शिष्यत्वे अन्वच्छामाजिपे तेष्वपि । जनकस्यैव शिष्यत्वे अन्वच्छाद्योपलभ्यते ॥ अश्वन्तानिति शब्दोऽयं न स्वात्पशुविशेषणम् । उभयं स्थिरतः शेषाद्वयं चूटमती अवेत ॥ ५-८ ॥ इति । कैषिच्छाज्ञवल्क्यस्य योगक्षेमार्थं विद्यार्थं च राजघनमिच्छन्तः सूक्ष्मार्थनिर्णया-न्ताप्रक्षान्कृत्वा मत्तो निर्धारयितुं वा त्वदाममनसिथेवमश्वन्तानित्यस्यायं मादुस्ताग्रत्याह—यत्रायेमिति । उपयादीश्वर चैव योगक्षेमार्थमित्यह इति स्मृतेरित्यर्थः । ननु गार्ग्यप्रश्नतयो ब्राह्मणा राजानमपि विद्यार्थं गच्छन्तो ह्यगन्ते तेष्वह—न स्थिति । इह शास्त्रीयव्यवहारभूमौ ॥ अनापदीतिविशेषतात्यर्थमाह—नात्यत्रेति । यत्र क्षत्रियादयश्च वचिदपि विद्या सदैव न समाप्यते तत्र ब्राह्मणा विद्यार्थिनः सन्तो विदुषः क्षत्रियवानुपसीदन्तीति योजना ॥ अथात्र कस्मिन्विचक्षे गुरुर्पि मुनिर्जनकस्य शिष्यो भविष्यति । उक्तं चाऽऽचार्येव हित्वेति, नेत्याह—याज्ञवल्क्यस्येति । न च तस्य शिष्यत्वे योग्यत्वं सर्वज्ञत्वादित्येपरर्थः । तच्छृण्वामेति श्रुतेस्तस्य शिष्यत्वं भातीत्याद्यङ्गुपाऽह—जनकस्येति । एक्यजनवृत्तिर्या राज्ञो मुनेरत्र शिष्याचार्यत्वं भासेत सम्भवति चाऽऽचार्य-स्यापि शिष्यपुत्रिद्विगोचनार्थं तं प्रति प्रश्नवाक्यमिति भावः ॥ पशून्प्वन्तानिति सामानाधिकरण्यादप्यन्तपदस्य पशुविशेषणार्थं रत्वाप्राज्ञ विकल्पधीरित्याद्यङ्गुपाऽह—अश्वन्तानिति । तत्र वाक्यशेष हेतुमाह—उभयमिति । राजवाक्ये विकल्पधीतिवाञ्छामावर्षि शेषान्मुनिवचनादत्र विकल्पदृष्टिः सदित्यस्योपपन्नं शेषाभिर्णयप्रसिद्धे-रित्यर्थः । अश्वन्तशब्दस्य पशुविशेषणानर्थक्ये कसितमाह—इत्यमिति ॥

यत्ते कश्चिदब्रवीत्तच्छृण्वामेत्यब्रवीन्मे जित्वा शैलि-
निर्वाग्वं ब्रह्मेति यथा मातृमात्पितृमानाचार्यवान्ब्रू-
यात्तथा तच्छैलिनिरब्रवीद्वाग्वं ब्रह्मेत्यवदतो हि किं
स्थादित्यब्रवीत्तु ते 'तस्याऽऽयतनं प्रतिष्ठां न मेऽब्रवी-
दित्येकपाद्वा एनत्सम्राडिति स वै नो ब्रूहि याज-

(याजवल्क्य ने जनक से कहा—हे राजन् !) जो कुछ किसी आचार्य ने आप से कहा है, उसे मैं सुनना चाहता हूँ। तब जनक ने कहा कि शिलिन् ऋषि के पुत्र जित्वा ने मुझसे कहा था कि निःसन्देह वाणी देवता ही ब्रह्म है। याजवल्क्य ने कहा—शैलिनि ने बहुत ठीक कहा है, जैसे माता, पिता आचार्य द्वारा अच्छी प्रकार सुशिक्षित पुरुष शिष्य को उपदेश करें, वैसे ही शैलिनी ने आप से कहा है, निःसन्देह वाणी ही ब्रह्म है क्योंकि न बोलने वाले या गूँगे से लांगो का कोई प्रयोजन सिद्ध नहीं होता।

हे सम्राट् । सम्राडिति वाजपेययाजिनो लिङ्गं 'यश्चाऽऽजया 'राज्ञः प्रशास्ति त सम्राट् तस्याऽऽमन्त्रणं हे सम्राडिति समस्तस्य वा भारतस्य वर्णस्य राजा ॥१॥

किं तु यत्ते तुभ्यं कश्चिदब्रवीदाचार्योऽनेकाचार्यसेवो हि भवांस्तच्छृण्वामेति ।
इतर आह—अब्रवीदुक्तवान्मे ममाऽऽचार्यो जित्वा नामतः शिलिनस्यापत्यं शैलिनिराग्वं

विभागः । भारतस्य वर्णस्य 'हिमवत्सेतुपर्वतस्य देशस्येति यावत् ॥१॥

'तत्र राजानं प्रति प्रश्नमुत्थापयति—किंत्विति । कश्चिदिति विशेषणस्य तात्पर्यमाह—

का सूचक है। जो सब नृपतियों को अपनी आज्ञा द्वारा शासित करता है, वह सम्राट् है।
"हे सम्राट्" यह उसी का संबोधन है। अथवा सम्पूर्ण भारतवर्ष के राजा को सम्राट् कहा जाता है ॥ १ ॥

किन्तु तुमसे जो किसी आचार्य ने कहा है, उस उपदेश की सत्-असत् परीक्षण करने के लिए हम सुनें क्योंकि तुम अनेक आचार्यों की सेवा करने वाले हो। इस पर जनक ने कहा—मुझसे "शैलिनिः" अर्थात् शिलिन् के अपत्य जित्वा नाम के आचार्य ने कहा था कि "वाग्वं ब्रह्म" अर्थात्

१. वाग्देवस्य ब्रह्मणः । २. यश्चाजयेति । "येनेष्ट राजसूयेन मण्डलस्तेष्वरक्ष यः शास्ति यश्चाजया राजा ॥ सम्राडि"त्यमरः । एक सार्वभौमविशेषस्य अत्र विशेषणत्रयं मिलित्वा सम्राट्त्वप्रयोजकं त्रत्येक वेति मतभेदः । मण्डल—द्वादशराजानः । राज्ञः सर्वनृपतीतित्याहुः । राजसूयेनेति वाजपेयस्याप्युपलक्षणमिति भाष्याविरोधः ।
३. द्वितीयान्तम् । ४. शृण्वामेति । उपदेशस्य सदसत्परीक्षणमिति भावः । ५. हिमवदित्यादि । तदुक्त—
"उत्तर याममुद्रस्य हिमद्रेष्वेवं दक्षिणम् । वर्णं नद्वारत नाम भारती यत्र सततिरिति" । "वर्णं स्थानं विदुः प्राजाः । वर्णोऽन्त्री भारताब्दी च जम्बूद्वीपाब्दवृष्टिषु" इति मेदिनी । ६. तत्र—उक्तमन्त्रपादो वृत्ते सति । उत्थापयति—भाष्यकृत । प्रश्नम्—अज्ञातार्थमुपदिदिक्षुणा मुनिना कृतमिति शेषः ।

वल्क्य । वागेवोऽऽयतनमाकाशः प्रतिष्ठा प्रज्ञेत्येनदु-
पासीत । कां प्रज्ञता याज्ञवल्क्य । वागेव सम्राडिति
होवाच । वाचा वै सम्राड्वन्धुः प्रज्ञायत ऋग्वेदो
यजुर्वेदः सामवेदोऽथर्वाङ्गिरस इतिहासः पुराणं विद्या
उपनिषदः श्लोकाः सूत्राण्यनुव्याख्यानानि व्याख्या-
नानीष्ट^७ हुतमाशितं पायितमयं च लोकः परश्च

पर यह तो बनलाइये कि उसने उसके आयतन एव प्रतिष्ठा को भी आपसे कहा या नहीं । जनक ने कहा—नहीं । इस पर याज्ञवल्क्य ने कहा—हे राजन् ! तब तो ब्रह्म के एक पाद का ही यह उपदेश उसने किया । जनक ने कहा—हे याज्ञवल्क्य । कृपया उस अवशिष्ट तत्त्व को आप यतलावें । याज्ञवल्क्य ने कहा—वाणी ही उस वागरूप ब्रह्म का आयतन है और अव्याकृत आकाश प्रतिष्ठा है । इसकी उपामना प्रज्ञारूप से करनी चाहिये क्योंकि प्रज्ञा उस ब्रह्म का चतुर्थ पाद है । इस पर जनक ने पूछा—प्रज्ञता क्या है अर्थात् आयतन और प्रतिष्ठा के समान क्या उससे भिन्न है ? याज्ञवल्क्य ने कहा—हे

ब्रह्मेति 'वाग्देवता ब्रह्मेति । आहेतरो 'यथा' मातृमान्माता यस्य विद्यते पुत्रस्य सम्य-
गनुशास्त्र्यनुशासनकर्त्री स मातृमान् । अत ऊर्ध्वं पिता यस्यानुशास्ता स पितृमान् ।
उपनयनाङ्गध्वंभा समावर्तनादाचार्यो यस्यानुशास्ता आचार्यवान् । एवं 'शुद्धिप्रपहेतुसंयुक्तः
स साक्षादाचार्यः स्वयं न कदाचिदपि प्रामाण्यादव्यभिचरति । स यथा ब्रह्माच्छिष्याय
ब्रमेकेति । प्रामाण्यमाप्सस्वम् । यथोक्तार्थानुमोदने युक्तिमाह—न हीति ।

बान् का अधिष्ठातृ देवता (अग्नि) ब्रह्म है । इस पर याज्ञवल्क्य जी बोले—जिस प्रकार "मातृमान्"
यानी जिस पुत्र का ठीक प्रकार से अनुशासन करने वाली माता विद्यमान है, वह मातृमान् है ।
माता के अनुशासन के अनन्तर पिता जिसका अनुशासक है, वह पितृमान् कहा जाता है । इसी प्रकार
उपनयन से समावर्तन सत्कारपर्यन्त आचार्य जिसका अनुशासक है, उसे आचार्यवान् कहा जाता है ।
इस प्रकार जो तीन प्रकार की शुद्धि के हेतुओं से संयुक्त है, वह साक्षादाचार्य कभी भी प्रमाण से

- १ ऋग्वेद इत्यादि व्याख्यानानीत्यन्तं पूर्वं मैत्रेयीब्राह्मणे नृ० उ० २।४।१० भाष्ये प्रोक्तार्थम् । २. वागधि-
ष्ठात्राणि । ३. शैलिनिकोऽद्विष्टमर्थं स्तोत्रुकामो मुनिस्तस्याप्यन्तस्त्रयोवशीभूत शुद्धिप्रपहेतुः—वर्धेत ।
४. मातृमानिति । "मातृमानिति हेतुक्ति सम्यग्वक्तृत्वसिद्धये" ॥ १३ ॥ इति वार्तिके । ५. मात्रनुशासना-
दनन्तरम् । ६. अनुशासतेति । शास्ते "तृत्तुचौ वसिष्ठदादिभ्यः सञ्ज्ञायां चानि०" ॥ २-६४ ॥ इत्युणादिसूत्रस्यादि-
वाच्यपरिगृहीतास्तन्तृत्वा । ननु सञ्ज्ञायामिति । सत्यम् । कथं तर्हि । बह्व्यस्यत्रेयपुत्रमूत्रे बाधुल्यत्वात् । "शास्ता
समन्तमद्रेतोयासकं पुनरव्यवदिति" च शेषः । ७. शुद्धिप्रपहेतुत्विति । मात्रानुशासनं यच्छुद्धिप्रपहेतुत्वात् तदेवाप्तत्वे
हेतुत्वात् । यस्तुतोऽन शुद्धिप्रपहेतुत्वात् तदेतुर्मात्रादिव्यभिचरति युक्तमुत्पत्त्यायः । ८. य उक्तसंयुक्तः स साक्षादाचार्यः ।
९. आप्त्स्वम्—अचार्यवत्स्वम् ।

लोकः सर्वाणि च भूतानि वाचं च सम्राट्प्रजायन्ते 'वाचं
सम्राट्परमं ब्रह्म ॐ तं 'वाग्जहाति सर्वाण्येनं भूतान्य-
'भिक्षरन्ति 'देवो भूत्वा देवान'प्येति य एवं विद्वाने-
तदुपास्ते । हस्त्यूपम^७ सहस्रं ददामीति होवाच
जनको चैदेहः । स होवाच याज्ञवल्क्यः पिता मेऽम-
न्यत नाननुशिष्य हरतेति ॥२॥

महाराज ! वाणी ही प्रजना है । हे सम्राट् ! वाणी से ही ऋग्वेद, यजुर्वेद, सामवेद, अथर्वान्तरिमवेद, इतिहास, पुराण, विद्या, उपनिषत्, श्लाक, सूत्र, अनुव्याख्यान, व्याख्यान, इष्ट, हुत, प्राशित, पायित, यह लोक, परलोक, एवं सम्पूर्ण प्राणी जाने जाते हैं । मत हे सम्राट् ! वाणी ही परब्रह्म है । जा पुण्य इस प्रकार जानकर इसको उपासना करता है, उस उपासक को वाणी नहीं छोड़ती, सभी भूत भेंट लेकर उसका अनुसरण करते हैं । वह देव होकर देवों को प्राप्त करता है । इस पर विदेहराज ने कहा कि मैं इसके बदले आपको हाथी के समान बछड़ों को जन्म देने वाली एक हजार गौएँ देता हूँ । उस याज्ञवल्क्य ने उत्तर दिया—हे राजन् ! मेरे पिता यह मानते और कहते थे कि शिष्य को उपदेश से कृतार्थ किये बिना, उसकी दी हुई दक्षिणा नहीं लेनी चाहिये ॥ २ ॥

तथाऽसौ जित्वा शैलिनिरुक्तवान्वाग्वे अष्ट्येति । 'अववतो हि किं स्यादिति । न हि मूक-
स्ये^१ हार्थममुत्रार्थं वा किञ्चन स्यात् ।

किञ्च ब्रह्मोक्तवास्ते तुभ्यं तस्य ब्रह्मण आयतनं प्रतिष्ठा च । आयतन नाम

यथोक्तब्रह्मविद्याया कृतकृत्यत्वं भवमान राजान प्रत्याह—किञ्चित् । आयतनप्रतिष्ठयोरेकत्वा-

व्यभिचरित नहीं होता । वह जिस प्रकार अपने शिष्य को उपदेश करे, उसी प्रकार इस शिलिन के पुत्र जित्वा ने तुम्हें यह बतलाया है कि वाक् ही ब्रह्म है । वाक् के ब्रह्म न कहने में क्या हागा क्योंकि मूक को इहामुत्र फलक कोई साधन नहीं हो सकता ।

किन्तु क्या उन्होंने तुम्हें उस ब्रह्म के आयतन और प्रतिष्ठा भी बतलायी थी । आयतन

- १ वाग्व इत्यादि । अत्र षट्सु भयविषु वागेवायतनमित्यादिना करणस्य स्वाधारेण देहेन सह परिग्रहाद्विराडारमा विवक्ष्यते । स हि स्थूलकार्यकरणात्मकः । वाग्वे ब्रह्मोक्त्यादिना सूत्रात्मकोऽन्ये । स हि सूक्ष्मोपाधिरग्न्यादिदेवत्वात् । आकाशं प्रतिष्ठेत्यन्तर्यामिग्रहः । इत्य आग्न्यादिदेवतासु ब्रह्महृष्ट्या सर्वे जगदुपास्तत्वेनात्र प्रकरणे विवक्षित सर्वस्य देवतात्वे नोभ्यमानत्वात्कार्यकरणोदेर्जगत इति स्पष्टं वार्तिके । २ कर्हि विदसि वाग्विकलो न भवति । ३ वयंति । ४ उपास्तत्वेनैवाविर्भूतदेवभावः सः । ५ शरीरपतादुर्ध्वं देवान् यच्छति । ६ वाचो ब्रह्मत्वे मुनिरत्र स्वयं हेतुमाह—अववत इति । ७ इहामुत्रफलकम् । ८ साधनम् ।

कृतेन वाग्जहाति सर्वाण्येनं भूतान्यभिक्षरन्ति देवो भूत्वा देवानित्यादि । अत्राहुर्वार्तिकाचार्यास्तथाहि—“एन

शरीरम् । प्रतिष्ठा त्रिविधि कालेषु य आश्रयः । आहेतरो न मेऽप्रवीदिति । इतर
 ग्राह—यद्येवमेकपादा एतदेकः पादो यस्य ब्रह्मणस्तदिदमेकपादब्रह्म त्रिभिः पादैः
 शून्यमुपास्यमानमपि न फलाय भवतीत्यर्थः । 'यद्येवं स त्वं' 'विद्वान्सन्नोऽस्मभ्यं ब्रूहि

तुनरुक्तिमाशङ्क्य विभजते—प्रायतनं नामेति । एकपादत्वेऽपि ब्रह्मणस्तदुपासनादिष्टसिद्धिरिति
 चेन्नेत्याह—त्रिभिरिति । ब्रूहि प्रतिष्ठाप्रायतनं चेति शेषः ।

शरीर का पर्याय है । जो तीनो कालो मे आश्रय हो, वह प्रतिष्ठा है । जनक ने कहा—यह तो मुझे
 नहीं बतलाया । याज्ञवल्क्य बोले—यदि ऐसा है, (तो सुनो) वह "एकपाद" यानी एक पाद वाला ब्रह्म
 है । भाव यह है कि वह तीन पादो से शून्य ब्रह्म उपासना किये जाने पर फलदायक नहीं होता । (जनक
 बोले—) यदि ऐसा है, हे याज्ञवल्क्यजी ! चतुष्पाद ब्रह्म को आप जानते हैं तो कुपया इसका

१. प्रायतनप्रतिष्ठं तन नोक्ते चेत्तहि । २. तथा फलद नो चेत्तहि । ३. अनुपहृशीनः । ४. चतुष्पा-
 दब्रह्म जानन् ।

भूतानि सर्वाणीत्युपासनफलान्निष्ठा ॥ देवो भूत्वेति देवान्नि प्रधानफलकीर्तनम् । विद्वान्य एवमिरयुक्ता साध्य-
 साधनसंगतिः ॥ देवो भूत्वेति जीवन्न्मानवानोपपन्नः । वैलक्षण्यमुपास्तीना भगवते ब्रह्मबोधतः ॥ तथैव
 ब्रह्मोक्तिः स्यादेवो भूत्वेति सभवात् । प्रतिवाच्य ब्रह्मतिष्ठ पण्णामेकस्वसिद्धये ॥ प्रागपि ब्रह्मविज्ञानाद्ब्रह्म वा-
 भूद्यथा तथा । देवोपासनतः पूर्वं नाभूदेव उपासकः ॥ भावनोपचयादेवो भूत्वा विद्वानिहैव तु । देवानप्येति
 भोऽन्यादीन्परीत्यागत परम् ॥ उत्पत्त्याद्यारम्भक कार्यं साध्य सर्वस्य कर्मणः । उपासनं च कर्मैव युक्तमुक्तिमिव
 तत् ॥ ब्रह्म वा इवमित्येव तथा ब्रह्मैव सन्निति । प्रागपि ब्रह्मविज्ञानात्सिद्ध तादात्म्यमुच्छ्रु-
 इति । सर्वाणीत्यादेरप्यमाह—एवमिति ॥ उपासनस्य द्विविध फल दृष्टमदृष्ट च दृष्टमुपत्वाददृष्ट व्यापदे—
 देव इति । भावनोपचयस्य देवताभावनपादनसामर्थ्यद्योतनार्थो हिगन्धः । य एवमित्यादेस्तात्पर्यमाह—विद्वानिति ।
 ज्ञानफलयोगजन इति शेषः ॥ देवो भूत्वरयादेस्तात्पर्यान्तरं यत्तुमन्त्रार्थमनुवदति—देव इति । विवक्षित
 तात्पर्यमाह—वैलक्षण्यमिति । ब्रह्मधीवदुपास्तिरनन्मस्ता न फलवतीत्यर्थः ॥ अत्र ध्रुवक्षरानुगुण्यमाह—तथेति ।
 उक्ततात्पर्यानुगुण्यं देवो भूत्वेति वक्षता देवभावकस्योक्तिर्युक्ता तस्य साध्यत्वसभवादित्यर्थः । कथं प्रतिपर्याय
 देवानिति ब्रह्मतिष्ठारम्भादेरेकस्वैवोपास्यत्वेदृष्टेरित्याशङ्क्याऽऽह—प्रतिवाक्यमिति । पर्यायपदकसंबन्धोपास्तेरेव-
 द्योतनार्थं सर्वत्र बहुवचनं प्रतिपर्यायमुपास्तिभेदे देवमप्येतीति स्यादेकैकोपास्तेरेकदेवतात्पर्ययोगादतः सर्वत्र
 देवानिति भूतैरुपार्जयस्योपास्तिरनन्मप्युपास्योपास्यभिन्नेत्यर्थः ॥ सर्वपर्यायमुपास्यैवैवमिति किमिति सा ब्रह्म-
 धीवन्न फलदेयमाशङ्क्य त्पोरधिकारिद्वारा वैलक्षण्यमाह—प्रागपीति । मुमुक्षुर्मानास्त्वंमपि ब्रह्मवाज्ञानं तु
 ध्येयमानमुपासकस्तु प्रागुपास्तेर्देवो नामुतद्भावस्य साध्यत्वादित्यर्थः ॥ फलद्वाराऽपि वैलक्षण्यमाह—भावनेति ।
 जीवदवस्थायां देवभावसत्तादात्म्यसाक्षात्करणं भूतैरुच्यं तदप्यसत्तदेवमिति विवेकव्ययम् । ध्येयवद्विफलतात्पर्या-
 प्रागुपादानुपपत्तेरावाद्ब्रह्मधीर्नैव ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवतीति ज्ञानफलयोगेनरन्त्यादिति भावः ॥ इतश्च फलवैलक्षण्य-
 तयोरित्याह—अप्येतीति । कर्मणो हि फलमुत्पत्त्याद्यन्तर्गता साध्यं च ज्ञानस्य तद्विलक्षणं निरूपितत्वादित्यर्थः ।
 स्वरूपनोऽपि वैलक्षण्यमाह—उपासनं चेति । मानसी क्रियोपास्तिर्नैव धीरपुस्तन्त्रत्वादित्यर्थः । भिन्नार्थं विषयो-
 पास्तिरेकरसविषया धीस्तद्विषयाद्वाराऽपि वैलक्षण्यमिति अत्रोक्तं वैलक्षण्यं निगमयति—युक्तमिति ॥ ज्ञानात्प्रागपि
 मुमुक्षुर्ब्रह्मैव धैतिकं तादात्म्योक्तयेत्याशङ्क्याऽऽह—ब्रह्मेति । अतो ज्ञानादज्ञाननिवृत्तिः फलतीति शेषः ॥

हे याज्ञवल्क्येति । स चाऽऽह—वागेवाऽऽयतनं वाग्देवस्य ब्रह्मणो वागेव करणमायतनं शरीरमाकाशोऽव्याकृतत्वात् । प्रतिष्ठाऽश्रय उत्पत्तिस्थितिलयकालेषु । प्रजोत्पेनदुपासीत प्रजोत्पेनमुपनिषद्ब्रह्मणश्चतुर्थः पादः प्रजोति 'कृत्वेनद्ब्रह्मोपासीत ।

का प्रजता याज्ञवल्क्य किं स्वयमेव प्रजोत प्रजानिमित्ता । ययाऽऽयतनप्रतिष्ठे ब्रह्मणो व्यतिरिक्ते 'तद्वक्तिकम् । न, कथं तर्हि, वागेव सम्प्राडिति होवाच वागेव प्रजोति होवाचोक्तवाग्र व्यतिरिक्ता प्रजोति । कथं पुनर्वागेव प्रजोति, उच्यते—वाचा च सम्प्राड्वन्धुः प्रजायतेऽस्माकं बन्धुरित्युवते प्रजायते बन्धुस्तथावदेति । इष्टं याग-निमित्तं धर्मजातं हुतं होमनिमित्तं च । आशितमन्नदाननिमित्तं पायितं 'पानदाननिमित्तमयं च लोक इदं च जन्म परश्च लोकः प्रतिपत्तव्यं च जन्म सर्वाणि च "भूतानि वाचैव सम्प्राड्प्रजायन्ते"ऽतो वाग्वै सम्प्राड्परमं ब्रह्म नैनं यथोक्तब्रह्मविदं वाग्जहाति । सर्वाण्येनं भूतान्य"भिक्षरन्ति बलिदानादिभिरिह देवो "भूत्वा पुनः शरीरपातोत्तरकालं

प्रश्नमेव विवृणोति—किं स्वयमेवेति । प्रजा निमित्तं यस्या वाचः सा तथा । द्वितीयपक्षं विशदयति—यथेति । व्यतिरेकपक्षं निवेदयति—नेति । आकाङ्क्षापूर्वकं 'यस्यान्तरं गृह्णाति—कथं तर्हि । बलिदानमुपहारसमर्पणम् । आविश्वदेन जज्ञ्वन्दनवस्त्रातंकारादिग्रहः । विद्यानिष्क्रया-

स्वरूपं मुने वतलाभ्ये । ब्रह्म (याज्ञवल्क्य) बोले—“वागेवाऽऽयतनम्” यानी वाग्देवतारूप ब्रह्म का वाक् ही करण यानी शरीर है तथा उसकी उत्पत्ति, स्थिति और लय के समय (अन्तर्गामी) अव्याकृतसञ्ज्ञक आकाश ही उसकी प्रतिष्ठा है । “प्रजोत्पेनदुपासीत” अर्थात् प्रजा यह नाम मन में धारण करके वाग्ब्रह्म की उपासना करे क्योंकि प्रजा नाम की उपनिषत् उस ब्रह्म का चतुर्थपाद है ।

हे याज्ञवल्क्यजी ! प्रजता क्या है ? क्या वाग्ब्रह्म स्वयं ही प्रजा है अथवा उसमें भेद है ? जिस प्रकार आयतन और प्रतिष्ठा ब्रह्म से व्यतिरिक्त है, उसी प्रकार क्या प्रजा भी व्यतिरिक्त है ? नहीं । ऐसा क्यों ? “वागेव सम्प्राडिति होवाच” यानी याज्ञवल्क्य बोले—हे सम्प्राड् ! वह वाक् ही प्रजा है, प्रजा उससे पृथक् नहीं है । वाक् ही प्रजा किमलिये है ? इस पर कहा जाता है—हे सम्प्राड् ! वाणी से “बन्धुः प्रजायते” यानी किसी के द्वारा “यह हमारा बन्धु है” ऐसा कहने पर बन्धु का ज्ञान होता है । इसी प्रकार ऋग्वेदादि वाक् से जाने जाते हैं । हे सम्प्राड् ! “इष्टम्” यानी यागनिमित्तक धर्म “हुतम्” यानी होमनिमित्तक धर्म, “आशितम्” यानी अन्नदाननिमित्तक धर्म, “पायितम्” पेयदाननिमित्तक धर्म, यह लोक, वर्तमान देह और परलोक, आगे प्राप्तव्य जन्म और ब्रह्मादि समस्त

१. अन्तर्गामी । २. इदं नामधेयम् । ३. एतन्नाम मनसिकृतवाज्जेन नाम्ना वाग्ब्रह्मोपासीतेत्यर्थः । ४. विमिति—वाग्ब्रह्म इति शेषः । ब्रह्मयज्ञयोर्मदोर्मदो वेति भावः । ५. व्यतिरिक्ता । ६. केनविदयम् । ७. धर्मजातमित्यनुवर्तते सर्वत्र । ८. पेयदानेति भावः । ९. वर्तमानो देहः । १०. ब्रह्मादीनि । ११. वाग्देवब्रह्मण्येव । १२. अतः—ब्रह्मादिविषयकप्रवृत्त्यज्ञानहेतुत्वात् । वाग्वै—वाग्देवतैव परमं ब्रह्मेति चिन्तयेदिति शेषः । १३. सञ्चोचयन्ति । १४. उपास्त्यतिथयेनात्पन्याविर्भूतदेवैवाभिमानो भूत्वा । १५. अव्यतिरेकपक्षम् ।

यदेव ते 'कश्चिदब्रवीत्' चक्षुण्वामेत्यब्रवीन्म उदङ्कः
शौल्वायनः 'प्राणो वै ब्रह्मेति यथा मातृमान्पितृमा-
नाचार्यवान्ब्रूयात्तथा तच्छौल्वायनोऽब्रवीत्प्राणो वै
ब्रह्मेत्यप्राणतो हि किं७ स्यादित्यब्रवीत्तु ते तस्या-

(किं याज्ञवल्क्य ने जनक से कहा—हे राजन् !) जो भी आप से किसी ने कहा है; उसे मैं सुनना चाहता हूँ। जनक ने उत्तर दिया—हे याज्ञवल्क्य ! धुल्व ऋषि के पुत्र उदङ्क ने मुझसे कहा था कि प्राण ही ब्रह्म है। इस पर याज्ञवल्क्य ने कहा—शौल्वायन ने बहुत ठीक कहा है। जैसे माता, पिता और आचार्य द्वारा पूर्ण शिक्षित पुरुष अपने शिष्य को शिक्षा देवे, वैसे ही शौल्वायन ने आप से कहा

देवानप्येत्यपिगच्छति य एव विद्वानेतदुपास्ते । ॐविद्यानिष्क्यार्यं हस्तितुल्य ऋष्यभो
हस्त्युपभो यस्मिन्गोसहस्रे तद्वस्त्युपभं सहस्रं वदामीति होवाच जनको वंदेहः ।
॥ ॥ होवाच याज्ञवल्क्यः । ॥ मननुशिष्यं शिष्यं कृतार्थमकृत्वा शिष्याद्धनं न हरेतेति मे मम
पिताऽमन्यत ममाप्ययमेवाभिप्रायः ॥ २ ॥

यदेव ते कश्चिदब्रवीदुदङ्को नामतः शुल्वस्यापत्यं शौल्वायनोऽब्रवीत्प्राणो वै

यमुवाचेति संबन्धः । पितुरेतन्मतमस्तु तव किमायात तदाह—ममापीति ॥२॥

प्राणी वाग्देवतारूप ब्रह्म से ही जाने जाते हैं। इसलिए हे सम्राट् ! वाग्देवता को ही परम ब्रह्म समझना चाहिये। पूर्वोक्तरूप से इस ब्रह्म को जानने वाले का वाक् त्याग नहीं करती। सभी प्राणी इस पर वलिदानादि की वर्षा करते हैं। जो विद्वान् इसकी इस प्रकार उपासना करता है, वह देवाभिमानो होकर पुन शरीर के विनष्ट हो जाने पर देवताओं को ही "अप्येति" यानी प्राप्त होता है। तब विदेहराज जनक ने कहा—इस ब्रह्मविद्या के बदले "हस्त्युपभ सहस्रम्" आपको हाथी के समान बछड़ों की जन्म देने वाली एक हजार गायें देता हूँ। (जनक द्वारा ऐसा कहे जाने पर) वे याज्ञवल्क्य बोले—मेरे पिताजी कहा करते थे कि "मननुशिष्य" यानी शिष्य को बिना शिक्षा दिये भयबा बिना कृतार्थ किये शिष्य से धन नहीं लेना चाहिए। मेरा भी ऐसा ही निश्चय है ॥ २ ॥

"यदेव त कश्चिदब्रवीत्" जो किसी आचार्य ने तुम्हें कहा है, (वह सुनें) धुल्व की सन्तान

१ आचार्य । २ उपदेशस्थ सदस्यत्परीक्षार्थम् । ३ आपुदेवतं । ४ जनकेनैवमुक्त । ५ शिक्षामकृत्वा ।
६ कलितमाह—शिष्यमिति ।

ॐविद्यानिष्क्यार्यमिति । अत्राद्वैतिकाचार्यास्तथाहि—“हस्त्युपभमिति चोक्त्या भण्यते गुरुदक्षिणा । स च तां नाग्रहीत्तां पिता स इति हेतुर्वा ॥ नन्वनुशिष्य एवायं पूर्वोक्तैरनुभासने । पितृव्रतोपरोधोऽत्र नातः कश्चन विद्यते ॥ नाऽऽरमविचारितरेणेन पितुर्वस्त्वन्तरे यत । असमाप्ते पुमर्थस्य यत नास्यानुभासनम् ॥ यस्मिञ्ज्ञाते-
१ स्थित जात कृतमाप्त च कामितम् । तिर्यक्षित च सत्यवत पितुस्तदनुभासनम् ॥ यतो वस्त्वन्तरं नान्यदात्मनो विद्यते परम् । सम्बन्धज्ञानमेवातस्तदव्ययं सूत्रा मिति ॥ आत्मज्ञानोदयायैव याज्ञवल्क्योऽप्यतोऽब्रवीत् ।

‘ऽऽयतनं प्रतिष्ठां न मेऽन्नवीदित्येकपाद्वा एतत्समा-
डिति ‘स वै नो ब्रूहि याज्ञवल्क्य ‘प्राण एवाऽऽयतन-
‘माकाशः प्रतिष्ठा प्रियमि‘त्येनदुपासीत ‘का प्रियता
याज्ञवल्क्य ‘प्राण एव समाडिति होवाच प्राणस्य वै
समात्कामायायाज्यं याजयत्यप्रतिगृह्यस्य प्रतिगृह्णा-
त्यपि तत्र वधाशङ्कं भवति यां दिशमेति प्राणस्यैव

है । नि सन्नेह प्राण ही ब्रह्म है, क्योंकि प्राणरहित पुरुष से लोक का क्या हित हो सकता है ? पर क्या उस शील्वायन ने प्राणरूप ब्रह्म के भायतन और प्रतिष्ठा को बतलाया ? जनक ने कहा—नहीं । इस पर याज्ञवल्क्य ने कहा—हे राजन् ! तब तो एक पाद ब्रह्म का ही यह उपदेश है । जनक ने कहा—हे याज्ञवल्क्य ! कृपया उस अवशिष्ट तत्त्व को माप ही मुझे बतलावे कि प्राणब्रह्म का भायतन और प्रतिष्ठा क्या है ? याज्ञवल्क्य ने कहा—प्राण ही उसका भायतन है और आकाश प्रतिष्ठा है (भायतन बतलाते समय प्राणादि शब्द करण ग्रन्थ में प्रयोग किये गये हैं) । इसकी उपासना प्रियरूप से करनी चाहिये क्योंकि “प्रिय” यह उसका चतुर्थ पाद है । तब जनक ने पूछा—हे याज्ञवल्क्य ! प्रियता क्या

ब्रह्मेति प्राणो वायुर्देवता पूर्ववत् । प्राण एवाऽऽयतनमाकाशः प्रतिष्ठोपनिषत्प्रियमि-

यया वागग्निर्देवता तद्वदित्याह—पूर्ववदिति । प्राण एवाऽऽयतनमित्यत्र प्राणशब्द ‘करणधियः ।

शील्वायन उदङ्क्ल नाम आचार्य ने कहा है कि प्राण ही ब्रह्म है । प्राण वायु देवता है ऐसा पूर्वमन्त्र की तरह समझना चाहिये । प्राण ही भायतन है और आकाश प्रतिष्ठा है । इसकी ‘प्रिय’ इस रूप से

१ शरीरम् । २ विष्वापि कालेष्वप्ययम् । ३ चतुष्पाद्वहा जानस्त्वम् । ४ अग्न्याय प्राण —
वायुमहित धानेन्द्रियम् । ५ ब्रह्माकुताख्योऽन्तर्यामी । ६ अनयोपनिषदा नाम्ना । ७ भायतन-
प्रतिष्ठावदुपनिषद्भिन्नोताभिन्नोपास्यादिति प्रश्न । ८ अग्निभासेत्युत्तरम् । ९ वायुवृत्तिविशिष्टप्राणे-
न्द्रियपर ।

उपासनान्यशेषाणि तथा कर्माणि शेषतः ” ॥ ३०-३५ ॥ इति । हस्तीत्यादि व्यावष्टे—हस्तीति । शिष्य कृतार्थम्-
कृत्वा ततो दक्षिणा न ग्राह्येति पितृभ्यं चाग्निप्रायो न च त्वयच्छापि कृतार्थं परयोर्विष्वादातस्त्वतो दक्षिणा न
ग्राह्येत्याह—पितरिति ॥ राजदत्तगोपनादानेऽपि पितृव्रतमङ्गो नास्तीति शङ्कोते—नञिति ॥ तत्त्वज्ञानादन्यत्र
पुमर्पिषामाप्तस्तस्मादेव भुक्तिमाप्तासदनुशासनं पितृविवक्षितं तन्नोक्तानुशासनात् कृतार्थेति परिहरति—
नाऽऽश्रेतेति ॥ पितुरिष्टमनुज्ञासमवेव स्पष्टयति—यस्मिन्निति ॥ न केवलं पितुरेवैतन्मत् किन्तु ममापीत्याह—
यत इति । आत्मनोऽन्यद्वस्तु स्वतन्त्र परमपर वा यतो नास्त्यतस्त्वद्दीरेव सम्बन्धोस्तदप्यत्र दृष्टिमिथ्या धीरिति
ममापि मतमतस्त्वद्वाऽऽश्रयज्ञानवैकल्याच्च कृतापतत्त्वम् ॥ तर्हि तदेवोपदेष्टव्यं किमिष्टुपासनादि मुनिरनुमोदते
तत्राऽह—आत्मज्ञानेति । यथा सर्वाणि कर्माणि विविदिषामुतेर्ज्ञानोदयार्थानि तथैवैतान्यप्युपासनान्यतस्ता-
म्यनुमादितवानित्यर्थः ॥

समात्कामाय प्राणो वै समात्परमं ब्रह्म नैनं प्राणो
जहाति सर्वाण्येन भूतान्यभिक्षरन्ति देवो भूत्वा देवा-
नप्येति य एवं विद्वानेतदुपास्ते हस्त्ययभ^७ सहस्रं
वदामोति होवाच जनको वंदेहः स होवाच याज्ञवल्क्यः
पिता मेऽमन्यत नाननुशिष्यं हरेतेति ॥३॥

हे ? याज्ञवल्क्य ने उत्तर दिया—प्राण ही प्रियता है क्योंकि हे राजन् ! प्राण के लिये अयाज्य (याग के अनधिकारी) पुरुष से भी यज्ञ कराते हैं तथा प्रतिग्रह के अयोग्य पुरुष से भी दान लेते हैं और जिस देश में जाने हैं, वहाँ पर चोरादि से वध की आशङ्का करते हैं। हे सम्राट् ! नि मन्देह यह सय प्राण के लिये ही होता है। अतः हे राजन् यह प्राण परब्रह्मरूप है। जो इस प्रकार जान कर उपामना करता है, उसे प्राण नहीं छोड़ता। मभी भूत उसका अनुसरण करते हैं। यह उपामक देव होकर देवों को प्राप्त होता है। इस पर जनक ने कहा—हे याज्ञवल्क्य ! इस उपदेश के बदले हाथी के समान बछड़े जनने वाली एक हजार गोएँ देता है। याज्ञवल्क्य ने कहा—मेरे पिता की यह मान्यता रही है कि शिष्य को उपदेश से कुतार्थ किये बिना उनकी भेंट को स्वीकार नहीं करना चाहिये ॥ ३ ॥

त्येनदुपासीत । कथ पुनः प्रियत्व, प्राणस्य वै हे सम्राट्कामाय प्राणस्यार्थायायाज्यं
याजयति पतितादिकमप्यप्रतिगृह्यास्याप्युपादेः प्रतिगृह्यात्पि तत्र तस्या दिशि वधनि-
मित्तमाशङ्क्य वधाशङ्क्यैर्यो या दिशमेति तस्करावाकोणां च तस्या दिशि वधाशङ्का
तच्चैतत्सर्वं प्राणस्य प्रियत्वे भवति प्राणस्यैव सम्राट्कामाय । तस्मात्प्राणो वै
समात्परमं ब्रह्म नैनं प्राणो जहाति । समानमन्यत् ॥ ३ ॥

पतितादिकमित्यादिपदम^१कुलीनग्रहार्थम् । उपो 'जानिविशेष । आदिशब्देन स्तेच्छगणो गृह्यते ॥३॥

उपासना करे । किन्तु इसका "प्रियत्व" किस प्रकार है ? हे सम्राट् ! 'प्राणस्य कामाय' यानी प्राण-
रक्षा के लिए 'अयाज्यम्' यानी पतितादिकों से भी याग कराते हैं, 'अप्रतिगृह्यास्य' यानी उपादि जाति
से भी प्रतिग्रह लेते हैं। इसके सिवा जिस दिशा में जाते हैं, "वधाशङ्कम्" मारे जाने की आशङ्का रखते
हैं क्योंकि चार ओर लुटेरों से आक्रान्त उस दिशा में वध की आशङ्का है। यह सब (अयाज्य याजनादि)
प्राण की प्रियता के कारण ही हुमा करता है, प्राण की रक्षा के लिए ही होता है। इसलिए हे सम्राट् !
प्राण ही परम ब्रह्म है। (पूर्वोक्त रीति में जानने वाले) उस (विद्वान्) को प्राण नहीं छोड़ता। शेष
अर्थ पिछले मन्त्र के समान ही है ॥ ३ ॥

१ रक्षणार्थ । २ पतितादिकमित्यन्वय । ३ महापातकिनम् । ४ अयाज्ययाजनादिकम् । ५
शोकूलय । ६ जातिविशेष इति । जनिवाच्युदकन्याया जात कृ नेष्ट क्रूरकथरतिश्च शस्त्रशुद्धस्वभाव-
पुमानुप इत्यर्थः ।

यदेव ते कश्चिदब्रवीत्तच्छृण्वामेत्यब्रवीन्मे वक्तुं वाङ्मन-
श्चक्षुर्वै ब्रह्मेति यथा मातृमान्पितृमानाचार्यवाङ्मन-
यात्तथा तद्वाङ्मनोऽब्रवीच्चक्षुर्वै ब्रह्मेत्यपश्यतो हि किञ्
स्यादित्यब्रवीत्तु ते तस्याऽऽयतनं प्रतिष्ठां न मेऽब्रवी-
दित्येकपाद्वा एतत्समाडिति स वै नो ब्रूहि याज्ञवल्क्य
चक्षुरेवाऽऽयतनमाकाशः प्रतिष्ठा सत्यमित्येनदुपासीत
का सत्यता याज्ञवल्क्य चक्षुरेव समाडिति होवाच
चक्षुषा वै समादृश्यन्तमाहुरद्राक्षीरिति स आहाद्राक्ष-
मिति तत्सत्यं भवति चक्षुर्वै समादृपरमं ब्रह्म नैनं

(फिर याज्ञवल्क्य ने राजा से कहा—हे राजन् !) जो कुछ आप से किसी आचार्य ने कहा है, उसे मैं सुनना चाहता हूँ। जनक ने उत्तर दिया—हे याज्ञवल्क्य ! वृष्ण ऋषि के पुत्र वक्तुं ने मुझसे कहा था कि नेत्र ही ब्रह्म है। याज्ञवल्क्य ने कहा—वृष्णपुत्र ने बहुत ठीक कहा है। जैसे माता, पिता और आचार्य के द्वारा शिक्षित पुरुष अपने शिष्य को शिक्षा देवे, वैसे ही उस वाङ्मन ने आप से कहा है। निःसन्देह नेत्र ही ब्रह्म है, क्योंकि न देखने वाले या नेत्रहीन पुरुष से क्या लाभ हो सकता है। पर यह तो बनलावे, क्या उसने उस नेत्रब्रह्म के आयतन और प्रतिष्ठा को भी बतलाया है ? जनक ने कहा—नहीं। इस पर याज्ञवल्क्य ! तो कृपया आप ही उस अवशिष्ट तत्त्व को बतलावें। नेत्र ही आयतन है और प्राकाश प्रतिष्ठा है। इसकी उपामना सत्यरूप से करनी चाहिये क्योंकि सत्य उसका चतुर्थ पाद है। जनक ने कहा—हे याज्ञवल्क्य ! सत्यता क्या है ? याज्ञवल्क्य ने उत्तर दिया—नेत्र ही सत्यता है

यदेव ते कश्चिदब्रवीत्तु नामतो वृष्णस्यायतनं वाङ्मनश्चक्षुर्वै ब्रह्मेत्यादित्यो
देवता चक्षुष्युपनिषत्सत्यम् । यस्माच्छ्रोत्रेण श्रुतमनृतमपि स्यान्न तु चक्षुषा दृष्टम् ।
तस्माद्वै सम्राट्पश्यन्तमाहुर्लोका द्राक्षीस्त्वं हस्तिनमिति ॥ चेदद्राक्षमित्याह तत्सत्यमेव

चक्षुर्ब्रह्मण सत्यत्वं साधयति—यस्मादिनि । उक्तमेवोपपादयति—यस्त्विति ॥४॥

तुमसे किसी आचार्य ने जो भी कहा है (यह हम सुने)। वृष्ण के पुत्र वाङ्मनवक्तुं नाम वाले आचार्य ने मुझसे कहा है कि आदित्य ही ब्रह्म है। चक्षु अधिकरण में अविष्टातृ देवता आदित्य है; आदित्य ब्रह्म की 'सत्य' यह उपनिषत् है क्योंकि कर्ण नद्रय से सुना हुआ मिथ्या हो सकता है, किन्तु आँखों से देखा हुआ मिथ्या नहीं हो सकता है। इसलिए हे सम्राट् ! देखने वाले से कहते हैं—क्या तुमने

१. चक्षुरधिकरणं तदविष्टातृदेवताऽऽदित्यः । २. आदित्यब्रह्मणः सत्यमित्युपनिषत् । ३. अनृत स्यादित्य-

श्रुपञ्चः । ४. दृष्टस्य सत्यत्वमेव ।

चक्षुर्जहाति सर्वाण्येनं भूतान्यभिक्षरन्ति देवो भूत्वा
 देवानप्येति य एवं विद्वानेतदुपास्ते हस्त्यृषभ^७ सहस्रं
 ददामीति होवाच जनको वंदेहः स होवाच याज्ञ-
 वल्क्यः पिता मेऽमन्यत नाननुशिष्य हरेतेति ॥ ४ ॥
 यदेव ते कश्चिदब्रवीत्तच्छृण्वामेत्यब्रवीन्मे गर्दभी-
 विपीतो भारद्वाजः श्रोत्रं वै ब्रह्म^८ इति यथा मातृमान्पितृ-
 मानाचार्यान्ब्रूयात्तथा तद्भारद्वाजोऽब्रवीच्छ्रोत्रं वै
 ब्रह्म^९ इत्यशृण्वतो हि कि^७ स्यादित्यब्रवीत् तं तस्या-
 ऽऽयतनं प्रतिष्ठा न मेऽब्रवीदित्येकपाद्वा एतत्समाहितं

क्योंकि हे राजन् ! नेत्र से देखने वाले को जब पूछते हैं क्या तुमने देखा है, तब यदि वह कहे कि हाँ मैंने देखा है तो वह बात सत्य मानी जाती है। हे सभ्याद् ! नेत्र ही परब्रह्म है। जो इसे इस प्रकार जानकर इसकी उपासना करता है उसे नेत्र त्यागता नहीं। सभी प्राणी उसका अनुसरण करते हैं और वह देव होकर देवों को प्राप्त करता है। इस पर जनक ने कहा—हे याज्ञवल्क्य ! इसके बदले मैं आपको हाथी के समान बड़ो को उत्पन्न करने वाली एक सहस्र गौर् देता हूँ। याज्ञवल्क्य ने कहा—मेरे पिता का यह सिद्धान्त रहा है कि शिष्य को कृतार्थ बिये बिना उसका धन नहीं लेना चाहिये ॥ ४ ॥

(तत्पश्चात् पुनः याज्ञवल्क्य ने जनक से कहा—हे राजन् !) आपसे जो कुछ किसी आचार्य ने कहा है, उसमें सुनना चाहता हूँ। जनक ने कहा—हे याज्ञवल्क्य ! भारद्वाज गोत्र में उत्पन्न गर्दभीविपीत ने मुझसे कहा था कि श्रोत्र ही ब्रह्म है। इस पर याज्ञवल्क्य ने कहा—उसने बहुत ही मृदभीविपीत ने आप से कहा है। निःसन्देह श्रोत्र ही ब्रह्म है क्योंकि न सुनने वाले या अधिक पुरुष से लोक का क्या हित हो सकता है। पर यह तो बतलावे कि उससे उस 'श्रोत्र' ब्रह्म के आयतन

भवति । यस्त्वङ्मो ब्रूयाद्ब्रह्मभोयमिति । तदव्यभिचरति । यस्तु चक्षुषा द्रष्टुं तदव्यभि-
 चारित्वात्सत्यमेव भवति ॥ ४ ॥

यदेव ते गर्दभीविपीत इति नामतो भारद्वाजो गोत्रतः श्रोत्रं वै ब्रह्म^८ इति । 'श्रोत्रे
 हाथी दखा है ? यदि इस पर वह कहे कि देखा है, तो वह सत्य होता है। यदि द्रष्टा से भिन्न कोई
 बहे—मैंने सुना है तो उसमें व्यभिचार या सकता है। किन्तु चक्षु द्वारा देखा हुआ अव्यभिचरित होने
 के कारण वह सत्य ही होता है ॥ ४ ॥

स च नो ब्रूहि याज्ञवल्क्य श्रोत्रमेवाऽऽयतनमाकाशः
प्रतिष्ठाऽनन्त इत्येनदुपासीत काऽनन्तता याज्ञवल्क्य
दिश एव समाडिति होवाच तस्माद्दं समाडपि यां कां
च दिशं गच्छति नवास्या अन्तं गच्छत्यनन्ता हि
दिशो दिशो वं सम्राट्श्रोत्रं श्रोत्रं वं सम्राट्परमं
ब्रह्म ननं श्रोत्रं जहाति सर्वाण्येनं भूतान्यभिक्षरन्ति
देवो भूत्वा देवानप्येति य एवं विद्वानेतदुपास्ते हस्त्य-
धमं सहस्रं ददामीति होवाच जगको वंदेहः स
होवाच याज्ञवल्क्यः पिता मेऽमन्यत नाननुशिष्य
हरेतेति ॥५॥

भीरू प्रतिष्ठा को बतलाया है। जनक ने कहा—नहीं। याज्ञवल्क्य ने कहा—हे महाराज ! यह उपदेश तो एक पाद ब्रह्म का है। इस पर जनक ने कहा—हे याज्ञवल्क्य ! तब तो एक पाद ब्रह्म का है। इस पर जनक ने कहा—हे याज्ञवल्क्य ! तब तो अवशिष्ट तत्त्व का उपदेश आप ही मुझे करें। याज्ञवल्क्य ने कहा—श्रोत्र ही इसका आयतन है, आकाश ही इसकी प्रतिष्ठा है। इस श्रोत्र ब्रह्म की अनन्तरूप से उपासना करनी चाहिये क्योंकि “अनन्त” यह उसका चतुर्थ पाद है। जनक ने पूछा—हे याज्ञवल्क्य ! अनन्तता क्या है ? याज्ञवल्क्य ने उत्तर दिया—हे राजन् ! दिखाएँ ही अनन्तता हैं। हे राजन् ! इसलिए कोई भी जिस किसी दिशा में जाता है तो वह उसका अन्त नहीं पाता क्योंकि दिशाएँ ही अनन्त हैं। हे राजन् ! दिखाएँ ही श्रोत्र हैं और हे सम्राट् ! श्रोत्र ही परब्रह्म है जो इस प्रकार इसकी उपासना करता है, उसे श्रोत्र कभी नहीं छोड़ता। सभी भूत भेद आदि लेकर उसका अनुसरण करते हैं तथा वह देव होकर देवों का अनुसरण करता है। इस रहस्यमय बात को सुनकर जनक ने कहा—हे याज्ञवल्क्य ! मैं इसके बदले में आपको हाथी के समान बछड़े जनने वाली एक सहस्र गौएँ देता हूँ। उस याज्ञवल्क्य ने कहा—भरे पिता का यह सिद्धान्त या कि शिष्य के उपदेश द्वारा कृतार्थ किये बिना उसका धन न लेवे ॥ ५ ॥

दिग्देवताऽनन्त इत्येनदुपासीत । काऽनन्तता श्रोत्रस्य । दिश एव श्रोत्रस्याऽनन्त्यं
यस्मात्तस्माद्दं सम्राट्प्राचीमुदीचीं वा यां कांचिदपि दिशं गच्छति नवास्या अन्तं

तुमसे किसी आचार्य ने जो भी कहा है (वह हम सुनें) । (जनक बोले—) गोध से भारद्वाज, गर्दभीविपीतनाम के आचार्य ने मुझे बतलाया है—‘श्रोत्र ही ब्रह्म है। श्रोत्राधिकरण में श्रोत्राभिमानों दिग्देवता है, उसकी ‘अनन्त’ इस रूप से उपासना करनी चाहिये। श्रोत्र की अनन्तता क्या है ? हे सम्राट् ! क्योंकि दिशाएँ ही श्रोत्र की अनन्तता हैं, इसलिए पूर्व या उत्तर किसी भी दिशा की ओर

यदेव ते कश्चिदब्रवीत्तच्छृण्वामेत्यब्रवीन्मे सत्यकामो
जाबालो मनो वं ब्रह्मेति यथा मातृमान्पितृमानाचार्य-
वान्ब्रूयात्तथा तज्जाबालोऽब्रवीन्मनो वं ब्रह्मेत्यमनसो
हि किं स्यादित्यब्रवीत् त्वं तस्याऽऽयतनं प्रतिष्ठां न
मेऽब्रवीदित्येकपाद्वा एतत्सम्प्रादिति स वं नो ब्रूहि
याज्ञवल्क्य मन एवाऽऽयतनमाकाशः प्रतिष्ठाऽऽनन्द
इत्येनदुपासीत काऽऽनन्दता याज्ञवल्क्य मन एव सम्प्रा-
दिति होवाच मनसा वं सम्प्रादस्त्रियमभिहार्यते तस्यां
प्रतिरूपः पुत्रो जायते स आनन्दो मनो वं सम्प्रादपरमं

(फिर याज्ञवल्क्य ने जनक से कहा—हे राजन् !) जो कुछ भी आपसे किसी आचार्य ने कहा है, उसे मैं सुनना चाहता हूँ। जनक ने कहा—हे याज्ञवल्क्य ! जबाला के पुत्र सत्यकाम ने मुझसे कहा था कि मन ही ब्रह्म है। याज्ञवल्क्य ने कहा—उसने उचित कहा है। जैसे माता, पिता और आचार्य के द्वारा पूर्ण शिक्षा प्राप्त पुरुष अपने दिव्य से बहे, वैसे ही सत्यकाम ने आपसे कहा है। निःसदेह मन ही ब्रह्म है, क्योंकि मन के बिना कोई प्रयोजन सिद्ध नहीं होता। पर यह तो बतलावें, उम सत्यकाम ने क्या उस मनोब्रह्म के आयतन और प्रतिष्ठा को भी बतलाया है ? जनक ने कहा—नहीं। याज्ञवल्क्य ने कहा—हे महाराज ! सब तो यह उपदेश एव पाद ब्रह्म का ही है। इस पर जनक ने प्रार्थना की—हे याज्ञवल्क्य ! उम अवशिष्ट तत्त्व का उपदेश आप ही करें। इस पर याज्ञवल्क्य ने कहा—हे सम्प्राद ! मन ही आयतन है और आकाश प्रतिष्ठा है। यह मनोब्रह्म की उपासना आनन्दरूप

गच्छति कश्चिदपि । अतोऽनन्ता हि दिशः । दिशो वै सम्प्रादधोत्रम् । तस्माद्दिगानन्त्य-
मेव अधोत्रस्याऽऽनन्दप्रदम् ॥ ५ ॥

सत्यकाम इति नामतो जबालाया अपत्य जाबालः । चन्द्रमा मनसि देवता ।

दिशामानन्त्येऽपि अधोत्रस्य किमायातं तदाह—दिशो वा इति ॥५॥

जाते हुए उसका अन्त नहीं है। अतः दिशाया की अनन्तता सिद्ध हो जाती है। हे सम्प्राद ! दिशाएँ ही अधोत्र हैं, अतः दिशाओं का आनन्द ही यात्र का आनन्द है ॥ ५ ॥

जबाला के पुत्र जाबाल सत्यकाम नामक आचार्य थे। (उन्होंने मुझ बतलाया) मन में चन्द्रमा

१ दिशो वा दान—कथमेतत् । शृणु आकाशमेव तत्तत्प्रदेशसङ्घट्टं सत् तत्तद्दिशायां सत् तद्विस्तृतिदिक्-
सङ्घट्टे प्रमत्ताभावात्तो न काचिदनुपपत्तिरित्यर्थः । २ तस्मात्—दिशामेव अधोत्रत्वात् । ३ मनस्य-
धिकरणे तदभिमानि चन्ददेवताऽयं मनोब्रह्म ।

ब्रह्म नैनं मनो जहाति सर्वाण्येनं भूतान्यभिक्षरन्ति देवो
भूत्वा देवानप्येति य एवं विद्वानेतदुपास्ते हस्त्य-
षभ^७ सहस्रं ददामीति होवाच जनको वंदेहः स
होवाच याज्ञवल्क्यः पिता मेऽमन्यत नाननुशिष्य
हरेतेति ॥ ६ ॥

यदेव ते कश्चिदन्नघोत्तच्छृण्वामेत्यन्नवीन्मे विदग्धः

शाकल्यो हृदयं वै ब्रह्मेति यथा मातृमान्पितृमाना-

से करनी चाहिये, क्योंकि 'आनन्द' यह उसका चतुर्थ पाद है। जनक ने कहा—हे याज्ञवल्क्य ! आनन्दता क्या है ? याज्ञवल्क्य ने उत्तर दिया—हे राजन् ! मन ही आनन्दता है क्योंकि पुरुष मन से ही स्त्री को चाहता है और उममे अपने अनुरूप पुत्र उत्पन्न करता है। वह आनन्दप्रद है। अतः हे सन्नाद ! नि.सदेह मन ही परब्रह्म है। जो पुरुष ऐसा जानकर उस मनाब्रह्म की उपासना करता है, उसे मन कभी नहीं छोड़ता। सभी प्राणी उसका अनुसरण करते हैं और वह देव होकर देवों को प्राप्त करता है। जनक ने कहा—हे याज्ञवल्क्य ! मैं इसके बदले हाथी के समान बछड़ा को जन्म देने वाली एक सहस्र गौएँ देता हूँ। याज्ञवल्क्य ने कहा—मेरे पिता का यह मत रहा है कि शिष्य को उपदेश द्वारा कृतार्थ किये बिना उसकी भेट न सेवे ॥ ६ ॥

(फिर याज्ञवल्क्य ने जनक से कहा—हे राजन् !) जो कुछ भी किसी आचार्य ने प्राप्त से कहा है—उसे मैं सुनना चाहता हूँ। जनक ने उत्तर दिया—हे याज्ञवल्क्य ! शाकल्युक्त विदग्ध ने मुझसे

आनन्द इत्युपनिषत्^१ । यस्मान्मन एवाऽऽनन्दस्तस्मान्मनसा वै सन्नादस्त्रियमभिकामय-
मानोऽभिहायते^२ प्रार्थयत इत्यर्थः । तस्माद्या स्त्रियमभिकामयमानोऽभिहायते तस्या
प्रतिरूपोऽनुरूपः पुत्रो जायते स 'आनन्दहेतुः पुत्रः स येन मनसा निर्वर्त्यते तन्मन
आनन्दः ॥ ६ ॥

विदग्धः शाकल्यो 'हृदयं वै ब्रह्मेति । 'हृदयं वै सन्नादसर्वेषां भूतानामायतनम् ।

'तथाऽपि कथमानन्दत्वं मनसः संभवति तत्राऽह—स येनेति ॥६॥

देवता है। मानो ब्रह्म की 'आनन्द' यह उपनिषत् है। क्योंकि मन ही आनन्द है, इसलिए हे सन्नाद ! मन से स्त्री की कामना करते हुए 'अभिहायते' यानी उसकी प्राप्ति करता है। अतः जिस स्त्री की इच्छा करते हुए प्राप्ति करता है, उन्नीम "प्रतिरूपः" यानी अनुरूप पुत्र उत्पन्न करता है। पुत्र आनन्द का हेतु है। वह जिस मन के द्वारा निष्पादित होता है; वह मन आनन्द है ॥ ६ ॥

१. मनोब्रह्म । २. प्रार्थयत इति—अथ स्थाने प्रार्थयत इति पाठः साधीयात् प्रतिभाति । ३. आनन्द-हेतुरिति—आनन्दहेतुत्वाच्छ्रुतावानन्द इत्युक्त इति भावः । ४. निष्पादने । ५. हृदयमभिमान प्रजापति-देवता इत्यम् । ६. हृदयस्य स्थिततां साधयति—हृदयमिति । ७. उत्कृष्टतया पुत्रआनन्दत्वेऽपि ।

चार्यवान्भूयात्तथा तच्छाकल्योऽब्रवीद्धृदयं वै ब्रह्म^१ त्यहृ-
दयस्य हि कि^७ स्यादित्यब्रवीत्, ते तस्याऽऽयतन
प्रतिष्ठां न मेऽब्रवीदित्येकपाद्वा एतत्सम्प्राडिति स वै
नो ब्रूहि याज्ञवल्क्य 'हृदयमेवाऽऽयतनमाकाशः
प्रतिष्ठा स्थितिरित्येनदुपासीत का स्थितता याज्ञव-
ल्क्य हृदयमेव सम्प्राडिति होवाच हृदयं वै सम्प्राट्सर्वेषां
भूतानामायतन^७ हृदयं वै सम्प्राट्सर्वेषां भूतानां
प्रतिष्ठा हृदये ह्येव सम्राट्सर्वाणि भूतानि प्रतिष्ठितानि
भवन्ति हृदयं वै सम्राट्परमं ब्रह्म नैन^७ हृदयं जहाति

कहा था, हृदय ही ब्रह्म है। याज्ञवल्क्य ने कहा—शाकल्य का कहा हुआ ठीक ही है। जैसे माता, पिता और आचार्य से पूर्ण शिक्षित पुरुष अपने शिष्य को उपदेश करे, वैसे ही शाकल्य ने किया है। नि.सन्वेह हृदय ही ब्रह्म है क्योंकि हृदयशून्य पुरुष को क्या लाभ हो सकता है। पर आप यह बतलावें कि उस शाकल्य ने हृदयब्रह्म के आयतन और प्रतिष्ठा भी बतलाए हैं? जनक ने कहा—नहीं। याज्ञवल्क्य ने कहा—हे महाराज! यह उपदेश एक पाद ब्रह्म का ही है। इस पर जनक ने कहा—हे याज्ञवल्क्य! तब तो उस अवशिष्ट तत्त्व को आप ही बतलावें। याज्ञवल्क्य ने कहा—हृदय ही आयतन है, और आकाश प्रतिष्ठा है। इसकी उपासना स्थितिरूप से करनी चाहिये। जनक ने पूछा—स्थितता क्या है? याज्ञवल्क्य ने उत्तर दिया—हे राजन्! हृदय ही स्थितता है। हे सम्राट्! हृदय ही सम्पूर्ण भूतों का आयतन है और हृदय ही सबका आश्रय है क्योंकि सभी भूत हृदय में ही

नामरूपकर्मात्मकानि हि भूतानि हृदयाध्यासीत्यवोचाम शाकल्यब्राह्मणं हृदयप्रतिष्ठानि
चेति। तस्माद्धृदये ह्येव सम्प्राट्सर्वाणि भूतानि प्रतिष्ठितानि भवन्ति। तस्माद्धृदयं

— कथं हृदयस्य सर्वभूतायतनत्वं तत्प्रतिष्ठातृत्वं च तदाह—नामरूपेति। तस्मादिति शाकल्य-
न्यायपरामर्शः। भूतानां हृदयप्रतिष्ठित्वे फलितमाह—तस्माद्धृदयमिति। ॥३॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणटीकायां चतुर्थ्याध्यायस्य —
प्रथमं ब्राह्मणम् ॥१॥

विदग्धशाकल्य ने “हृदय ही ब्रह्म है” ऐसा मुझे उपदेश किया है। हे सम्राट्! सभी भूत प्राणियों का आवतन हृदय है। नाम, रूप और कर्मात्मक भूत प्राणी हृदय के आश्रित रहते हैं। और हृदय में प्रतिष्ठित हैं—ऐसा शाकल्यब्राह्मण में प्रतिपादन किया जा चुका है। इसलिए हे—

१. हृदयम् आध्यात्मिकमन्त्र करणम् तदाध्यायो नपुल्लवयवः पल्लवितयाहृ- २. शाकल्यब्राह्मणोक्तयुक्तेः। ३. अवतरणोक्तार्थम्।

सर्वाण्येन भूतान्यभिक्षरन्ति देवो भूत्वा देवानप्येति य
एवं विद्वानेतदुपास्ते हस्त्यृषभ^१ सहस्रं ददामीति
होवाच जनको वंदेहः स होवाच याज्ञवल्क्यः पिता
मेऽमन्यत नाननुशिष्य हरेतेति ॥७॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि चतुर्थाध्यायस्य

प्रथमं ब्राह्मणम् ॥ १ ॥

(यत्र चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयं ब्राह्मणम्)

‘जनको ह वंदेहः कूर्चादुपावसपन्नुवाच नमस्तेऽस्तु

स्मित है । हे महाराज ! हृदय ही परब्रह्म है । इस प्रकार जानता हुआ जो कोई इस हृदयब्रह्म की
उपासना करता है, उस पुरुष को हृदयब्रह्म कभी छोड़ता नहीं और सभी प्राणी उसी के पास जाते
हैं । वह देव होकर देवों को प्राप्त होता है । तब जनक ने कहा—हे याज्ञवल्क्य ! मैं आपको हाथी के
समान बछड़े जनने वाली एक हजारा गोरें देता हूँ । याज्ञवल्क्य ने कहा—मेरे पिता का यह सिद्धान्त था,
कि शिष्य को उपदेश द्वारा कृतार्थ किये बिना उसके धन को स्वीकार करना उचित नहीं है ॥ ७ ॥

॥ इति प्रथमं ब्राह्मणम् ॥

विदेहराज जनक ने राजसिंहासन से उठ याज्ञवल्क्य के समीप जाकर कहा—हे याज्ञवल्क्य ।

स्थितिरित्युपासीत हृदये च प्रजापतिदेवता ॥७॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणे चतुर्थाध्यायस्य

प्रथमं ब्राह्मणम् ॥१॥

जनको ह वंदेहः । यस्मात्सर्वविशेषणानि सर्वाणि ब्रह्माणि जानाति याज्ञवल्क्य-

‘पूर्वस्मिन्ब्राह्मणे’ कानिचिदुपासनानि ज्ञानसाधनान्युक्तानि । इदानीं ब्रह्मणस्तेजस्य जागरा-

सम्प्राद^१ हृदय में भी सभी प्राणी प्रतिष्ठित रहते हैं । इसलिए हृदय की “स्थिति” इस रूप से उपासना
करे । हृदयाधिकरण में हृदयाभिमानी प्रजापति देवता है ॥ ७ ॥

इस प्रकार बृहदारण्यकोपनिषत् चतुर्थाध्याय में प्रथम ब्राह्मण के शाङ्करभाष्य
का हिन्दीभाषानुवाद पूर्ण हुआ ॥ १ ॥

१. जनको हेति । “द्वितीये ब्राह्मणे जाग्रत्स्वप्नसुप्तिमुखाग्निजम् । आत्मानं आत्मतो राजा यथाविष्णुपसन्नवान्” ॥

४।० सा० १ ॥ इति । “उपासनानां सर्वेषामेकात्म्यज्ञाननिष्ठता । ब्रह्मविद्याधिकारत्वादित्येतदनुच्यते”

॥ ४।० १ ॥ ब्रह्मविद्याप्रकरणस्योपास्तोनां तद्वदारा (ब्रह्मविद्याद्वारा) मुक्तिरुत्तरे यत्तुमिदं ब्राह्मणमित्यर्थः ॥

२. हृदयाधिकरणे तदभियाविप्रजापतिदेवता ब्रह्मत्वेन चिन्तनीया । ३. सर्वविशेषणानि—आपत्तनादिविशेषण-

वहितानि । ४. ब्रह्मणि—वाक्यान्वयः, भोग्यमनोहृदयास्त्विति । ५. पराचायं ब्राह्मणे । ६. ५६ ।

याज्ञवल्क्यानु मा शाधीति स होवाच यथा वै सम्राज्म-
हान्तमध्वानमेधयन्त्यं वा नावं वा समाददीतवमेवंता-
भिरुपनिषद्भिः समाहितात्माश्रयैवं* वृन्दारक आढ्यः

प्रापको नमस्कार है, प्राप मुझे उपदेश करें । (ज्ञानित्वाभिमान त्यागकर शिष्यभाव से घाये हुए जनक के प्रति) याज्ञवल्क्य ने कहा—हे राजन् ! जैसे लम्बे मार्ग से चलने वाला पुरुष रथ या नौका का आश्रय ले, वैसे ही पूर्वोक्त उपासनाधो (के अनुष्ठान) से तुम अत्यन्त समाहित चित्त हो गये हो,

स्तस्मादाचार्यकृतं हित्वा जनकः कूर्चादासनविशेषादुरयायोपसमीपमवसर्पं*पादयोनि-
पतन्नित्यर्थः । उवाचोक्तवाप्तमस्ते तुभ्यमस्तु हे याज्ञवल्क्यानु मा शाध्यनुशाधि मामित्यर्थः ।

विद्वारा ज्ञानार्थं ब्राह्मणान्तरभवतारयति—जनको हेति । राज्ञो ज्ञानित्वाभिमाने शिष्यत्वविरोधिगम्य-
‘पनीते मुनिं प्रति’ तस्य शिष्यत्वेनोपसर्पति दर्शयति—यस्मादिति । नमस्कारोक्तेर‘हृदयमुपगम्यस्यति—
अनु मेति । ‘अभीष्टमनुशासनं कर्तुं’ प्राचीनज्ञानस्य ‘फलाभासहेतुत्वोक्तिद्वारा परमफलहेतुरात्मज्ञान-

“जनको ह वैदेहः” (इमं मन्त्रं का व्याख्यानं भारम्भ किया जाता है) । क्योंकि याज्ञवल्क्य
प्रायतनादि विशेषणों के सहित (वाक्-प्राण-चक्षु-श्रोत्र मन हृदयास्वरूप) ब्रह्म को जानता है,
इसलिए कुरिस्त ज्ञानित्वाभिमान को छोड़कर जनक “कूर्चादुपावसर्पन्” यानी कूर्चासनविशेष से
ठठकर याज्ञवल्क्य के समीप जा करणों में गिरकर “उवाच” अर्थात् बोले—हे याज्ञवल्क्यजी !
प्रापको नमस्कार हो । “अनु मा आधि” अर्थात् मुझे शिक्षा यानी उपदेश दीजिए । “शाधीति” इसने

१ आचार्यकृत—कुरिस्त ज्ञानित्वाभिमानित्वम् । २ कूर्चादित्येषा स्थग्नोपे पञ्चमिति सूत्रयति—
उत्पायति । समावितोपदेशाभाषमिति शेषः । ३ पादयोनिपतन्निनि । त्रिंशत्सुभिर्मदमानादि स्वकत्वाऽऽचार्य-
त्वेना कार्या । “आचार्यवान् पुरुषो वेद”, “आचार्योपासनं शौचमि”त्यादि श्रुतिस्मृतिभ्य आचार्योपासनस्य
ज्ञानार्थाख्यं मुपसिद्धत्वादित्यनेन सूचितम् । ४ अनुशाधीति—शिक्षाय येन विनाऽहमहृतायं इत्युक्तं स्वयां तत्तत्त्व-
ज्ञानमुपदिशेति यावत् । ५ अपनीत इति—नाऽननुशिष्यं हरेत्स्वयमेत्यादि । तदुक्तं आतिके—“अनुशिष्यापि
म नृप पदा नैकछन्दनं नृपात् । अनुशिष्यहेतुभया मती राजस्तदाऽऽमवत् । यथोक्ता भानुशिष्टिश्चेत्कीदृक्कदनु-
शासनम् । संभावितानुशिष्यार्थं सं राजोपसमाह ह” ॥ १-२ ॥ इति । गतिमेवानुवदति—यथोक्तेति ।
सर्पाविषयमत्र मानन्तर राजा किं वृत्तवानिति बोधायनाह—सर्पावितेति । ६ राजः । ७ प्रयोजनम् ।
८ याज्ञवल्क्यः स्वाभीष्टमुपदेशम् । ९ पूर्वोक्तोपासनस्य । १० उपासनफलस्य नववर्तया फलाभासत्वोक्तिः ।

॥ एव वृन्दारक इत्यादि । अत्र दशवार्तिकानि वर्तन्त—“एवं वृन्दारकः पूज्यः आढयो भानुपविशवान् ॥
तथैवाधीतवेदस्य मुक्तः साधनसपदा । गतिसाधनवत्वाच्च यन्तव्यमनुमीयते ॥ अध्यात्मादिव्यवच्छेदादनुष्णमान
उपासने । आविर्गच्छादितो भूय यात्यसि भवेति श्रण्यताम् ॥ पञ्च याज्ञवल्क्योक्त इतरस्यैव गमिष्यसि ।
सर्वस्यैवाऽऽमृतत्वागन्तव्यं न ॥ पश्यति ॥ ननुक्तोपनिषद्भिर्हि गन्तव्यं प्रावप्रबोधितम् । देवो ब्रूवेति वचसा
तत्त्वस्यादिह पृच्छयते ॥ नाह वैदेति च नृपो आनम्रप्यवबोत्स्यम् । नैव दोषो मतोऽप्रासीदाश्रयत्यो नराधिपम् ।

सन्नधीतवेद उक्तोपनिषत्क इतो विमुच्यमानः क्व
गमिष्यसीति नाहं तद्भगवन्वेद यत्र गमिष्यामीत्यथ
वै तेऽहं तद्वक्ष्यामि यत्र गमिष्यसीति ब्रवीतु मे
भगवानिति ॥१॥

साय हो पूज्य, धनवान्, सन्नधीतवेद तथा उक्त उपामना से युक्त भी हो। यह सब होने पर भी यह
बतलाओ तो सही कि इतने साधनसम्पन्न हो, तुम इस देह से छूटकर कहाँ जाओगे? जनक ने
कहा—हे भगवन्! जहाँ जाऊँगा, उसे मैं जानता नहीं। तब याज्ञवल्क्य ने कहा—अब मैं उस तत्त्व
को तुम्हें अवश्य बतलाऊँगा, जहाँ तुम जाओगे। जनक ने कहा—भगवन् यदि मुझपर आप प्रसन्न हैं,
तो उसे अवश्य बतलावें ॥ १ ॥

इतिशब्दो वाक्यपरिसमाप्त्यर्थः । 'स होवाच याज्ञवल्क्यो यथा 'वै लोके हे सन्नाड्महान्तं
धीर्धमध्वानमेधयन्गमिष्यन्त्यर्थं वा स्थलेन गमिष्यन्नात्रं वा जलेन गमिष्यन्समादधीत।

मेवेति विवक्षित्वा 'तत्र राज्ञो जिज्ञासामापादयति—स ह्येत्यादिना । यथोक्तगुणसंपन्नश्चेदहं तर्हि

'इति' पद वाक्यपरिसमाप्ति के लिए है। उम याज्ञवल्क्य ने कहा—हे सन्नाट्! लोकव्यवहार में जिस
प्रकार 'महान्त' यानी लम्बे मार्ग को जाने वाला पुरुष स्थल मार्ग से जाने पर रथ और जलमार्ग से

१. मुमुक्षवे द्वय वाच्य ज्ञान उत्साधन च । तत्र ज्ञानमाधन राज्ञोऽस्तीति दृष्टान्तपूर्वकं वक्ष्यतीत्याह—स
होवाचेति । २. वै—प्रसिद्ध कथन । ३ अभिप्रेत्य वारमजाने ।

पूर्वभूमेर्मुच्यमान उक्त का गमिष्यमि । दबतोपामनाद्यतज्ज्ञानोत्पत्त्यै विवक्षितम् । उपासनाभि सर्वाणि
परिविद्याधिरारतः । क्रममुक्तिफलानीति वन्न गमिष्यसिगीरत ॥ राज्ञस्तु तदविज्ञानाद्वाह वेदेति मुञ्चते ॥ ६-१४॥
इति । एवमित्यादेरर्थमाह—एवमिति । उक्तोपनिषत्क इत्यस्वार्थमाह—युक्त इति । आचार्येष्टास्तुभ्यमुप-
निषदोऽनो मुक्तिफलज्ञानवामयथा युक्तत्वाच्च स्व साधनमधिकृत्य प्रष्टव्योऽमीत्यर्थः । अस्तु तर्हि साध्यमधिकृत्य
प्रश्नस्तथापि न सन्नात्रे सोऽस्तीत्याह—वतीति ॥ पारिजेष्येण साध्यविशेषे प्रश्नं बदक्षिण इत्यादेरर्थमाह—
अज्यात्मेति ॥ स्वयं ज्ञानमुनी राजानमज्ञ किमिति पृच्छति तत्राऽह—यप्रच्छेति । गन्तव्य राजा न जानाति
चेत् प्रति तद्व्याख्यातव्यमित्यभिप्रायोऽन शब्दार्थः । नाहमित्यादेस्तात्पर्यमाह—सर्वस्येति । उक्तोपास्तिकन-
स्याग्यादिभावस्य स्वरूपत्वादयस्य चाज्ञानादित्यर्थः ॥ गन्तव्यप्रश्नमाक्षिपति—नन्विति । गतिहेतूना
गन्तव्यगन्तरेणाप्यवसानात्तत्तार्थो हिशब्दः ॥ न जानापीति प्रत्युक्तिरपि न युक्तत्वाह—नाहमिति ।
प्रश्नप्रत्युक्त्याराक्षेप परिहरति—नैष इति । आक्षेपामात्रे वक्ष्यमाण हेतुमाह—यत् इति । तत्र प्रश्नाक्षेप परिहृत्य
प्रश्नस्वरूपमनुवदति—अप्रासीदिति । उपास्तीना देवभावः साक्षात्फल तत्पुण्यमेवोक्तं ज्ञान च न च तत्र
प्रश्नप्रत्युक्तो ज्ञानद्वारा ब्रह्मात्मनोऽपि तासां फल तदिदानीं पृच्छयते मुनिरेवार्थः ॥ वयं तासां धीद्वारा मुक्तिफलत्वं
तदाह—देवतेति । आदिपदेन शुद्धिद्वारा धीसाधनं वयं ब्रूहते ॥ प्रश्नोपपत्तिं निगमयति—उपासनामीति ॥
प्रतिवचनोपपत्तिमाह—राज्ञस्त्विति । तदविज्ञानाद्ब्रह्माभावफलाज्ञानादित्यर्थः । इत् इत्यादेरर्थं स्वपक्षे दर्शयित्वा
भर्तृप्रपञ्चमतमाह—“ब्रह्मे गतिविवक्षां मुनेः प्रश्न प्रचक्षते ॥ साक्षाद्ब्रह्मविदम्येष नाऽऽप्साम्पत्ति गतिविन्तुः ।
परमात्मैव गन्तव्यः परमात्मविदा ननु । अथ कः संशयो येन स तेनैव निमुच्यते ॥ गतिर्न विदिता तस्य तां स

एवमेवैतानि ब्रह्माण्येतामिरुपनिषद्भिर्गुक्तान्युपासीनः समाहितात्माऽस्यत्यन्तमेतामिरुप-
निषद्भिः संयुक्तात्माऽसि । न केवलमुपनिषत्समाहित 'एवं' वृन्दारक. पूज्यश्चाऽऽद्यश्चे-
'श्वरो न दरिद्र इत्यर्थः । अघोतवेदोऽघोतो वेदो येन स त्वमघोतवेद उक्ताश्चोपनिषद
'आचार्यैस्तुभ्यं स त्वमुक्तोपनिषत्क एवं सर्वविभूतिसंपन्नोऽपि सन्नयमध्यस्य एव परमा-

कृतार्थत्वात् मे कर्तव्यमस्तोत्याशङ्क्याऽह—एवमिति । याज्ञवल्क्यो राज्ञो जिज्ञासामापाद्य 'पृच्छति—

जाने पर लोका का आश्रय ले, उसी प्रकार तुम भी "एतामिरुपनिषद्भिः" इन उपासनाओं से युक्त
इन ब्रह्मों की उपासना करके "समाहितात्मा" यानी अत्यन्त संयुक्तचित्त हो गया है, केवल उपासनाओं
से संयुक्त नहीं है । इसी प्रकार "वृन्दारक" यानी पूज्य, "आद्य" यानी लौकिकघनसम्पन्न है अर्थात्
दरिद्र नहीं है । तुम "अघोतवेद" वेद अध्ययन किये हुए हो, और "उक्तोपनिषत्कः" यानी छः
आचार्यों से उपनिषत् की शिक्षा प्राप्त किये हुए हो । इस प्रकार सम्पूर्ण विभूतियों से सम्पन्न होने पर

१ उपनिषद्भिः ब्रह्माप्रियस्वरूपानन्यानन्दीत्यतिनामर्थः । २ एवमिति—समाहितस्वरूपद्विषयं इत्याहु ।
वस्तुनो वर्तमानावस्थाभिनायकोऽमेवकाटः । ३ लौकिकघनसम्पन्नः । ४ वृद्धिः । ५ उक्तोपनिषत्क
इति । अनेन दैवचित्तविलोकात् । तथा च मुक्तफलज्ञानमामया मुक्तत्वात् इव साधनमधिकृत्य (साधनविषये)
प्रष्टव्योऽपीति भावः । ६ भयमध्यस्थः—अविद्यातत्कार्यनिमग्नः । ७ पृच्छतीति—ज्ञानसामर्थ्यात् सत्यामपि
प्रतिबन्धावशाद्ब्राह्मो ज्ञान क्षेत्र अभिव्यक्तिं तर्हि तद्वक्ष्यामीत्याशयवान् भुविस्तदस्ति न वेति बोद्धुं ज्ञानसामर्थ्या
प्रनाद्योपासनकृतभूतो मुक्तिं पृच्छतीत्यर्थः ।

तस्मै विवक्षति । एवमर्थमुपोद्गमनेव स कृतवान्मुनिः ॥ श्रुतो यद्यपि नैतस्यां श्रूयते गतिबोद्धता । तथाऽपि
यतिरेवेमुत्तरत्र स्फुटं हि तत् ॥ गतिविज्ञानवैकल्यात्परमात्मविद्वत्पत्तो । न जाने क्व गमिष्यामि कथं वेत्य-
बधीनुप ॥ इति व्याचक्षते केचिदग्रन्थमेतं महाविद्यः । श्रुत्यसारानुसारेण नायमर्थोऽत्र लभ्यते ॥ ब्रह्मविद्ये तु
राज्ञोऽस्य मिति मोक्षसमाप्तये । अन्ये ज्ञानान्तरे यस्मादात्मज्ञानं नवीरितम् ॥ यत्यर्थो नापि च प्रत्येकं
गमिष्यसितसणः । गन्तव्यं पृच्छत्येव यस्मात्तं विपृच्छयिता गतिः ॥ यस्मादात्मविद्युपक्रम्य न आत्मेत्युपसंहृतः ।
तदग्न्यस्य तदात्मत्वाद्ब्रह्मणि स्थारकश्च गतिः ॥ यतिगन्तव्यगन्तादौ न प्रोक्तमवतरयता । ब्रह्मात्मनि यस्मात्पुत्रादप्यति-
का परमात्मनि ॥ अन्देशा पृथिवी कृत्स्ना तेजोदेश तथा जलम् । वायुदेश तथा तेजो बियद्देशोऽन्तिलोऽक्षितः ॥
श्वायदेशः परार्थोऽयं स्वप्नदसनवसतः । आत्ममात्रैकवाचात्स्वात्म श्रुक्तो स्थानवस्तितः । ब्रह्मैव सन्नदाजोति
ब्रह्मोति वषट् स्फुटम् । गन्तुगन्तव्ययोर्भेदे विरुध्यते न सहायः । क्रियाकारकभेदे हि गतिः सर्वत्र दृश्यते ।
गन्तव्यं आत्मनि कुत क्रियाकारकसमयः ॥ नैवात्र गतिरस्तीति स्पष्टमात्रमाशयतम् । सर्वमात्मैव ब्रह्मैव तत्पात्र
भूतिपासनम् ॥ तथोभावातिरेकेण व्यवधानान्तरं न च । यस्मादस्ति सतो मुक्तो नाऽऽश्रमनो गतिरिष्यते ॥
मव्यात्मादिविच्छेदाद्ययोक्तोपासनायथात् । विमुच्यमानः क्वैतस्त्व गमिष्यति यदाशु मे ॥ नाहं तद्भगवन्वेद
यत्र भावाम्यतः परम् । देवतावत्तया नाहं गन्तव्यं वेदिं निचन ॥ देवतावादिभाष्यं हि स्वराः प्राग्भूतवानहम् ।
उक्तोपासकत्वं नातो गन्तव्यं वेदिं किञ्चन ॥ १४-३२ ॥ इति । गतिविषयार्थं जनक प्रति ब्रह्माप्तिमानं
भवतुम् ॥ किमिति तं प्रति गतिवैकल्यात् तस्य ब्रह्मविद्यात्तत्प्राप्तिमार्गव्यतिरेकं स भवतिवाचस्पत्याऽह—
सासादिति । परोक्षं प्रसनाद्येपमुपापदति—परमात्मैवेति । अत्येव सतीत्यर्थः । सद्यन्तो राजविषयः । तेनेति
भुविनेत्येव ॥ तदीयं परिहारमाह—गतिरिति । उक्तं हि अग्रजन्तो वेद सर्वत्र च तत्पटिपत्तो मार्गं च पु

‘इन्धो ह वै नामैष योऽयं दक्षिणेऽक्षन्पुरुषस्तं वा
एतमिन्धं सन्तमिन्द्र इत्याचक्षते परोक्षेण’व परोक्ष-
प्रिया इव हि देवाः प्रत्यक्षद्विषः ॥२॥

इसके बाद याज्ञवल्क्य ने कहा—यह जो दाहिनी भाँस में पुरुष है । नि सन्देह यह इन्ध नाम वाला है, उसी प्रसिद्ध इम इन्धनामा सत्य पुरुष को “इन्द्र” ऐसे परोक्ष नाम से कहते हैं क्योंकि देवगण प्रायः परोक्षप्रिय होते हैं और प्रत्यक्ष वस्तु से डरे करते हैं ॥ २ ॥

गतः कृतार्थः स्या अहं वै ते तुभ्यं सहृदयामि यत्र गमिष्यसीति । अवीतु मे भगवानिति,
यवि प्रसन्नो मां प्रति । शृणु ॥१॥

इन्धो ह वै नाम । इन्ध इत्येवंनामा । ‘यश्चक्षुर्वै ब्रह्मेति’ पुरोक्त आदित्यान्तर्गतः
पुरुषः स एष योऽयं दक्षिणेऽक्षन्नक्षरिण विज्ञेयेण व्यपस्थितः । स च सत्यनामा । तं वा

यद्येवमिति । ‘आज्ञापनमुचितमिति शङ्का वारयति—यदीति । प्रस्तादाभिमुख्यमात्मनः सूचयति’—
शृण्विति ॥ १ ॥

‘विश्वतंजसप्राज्ञानुवादेन तुरीय ब्रह्म दक्षमितुमादौ विश्वमनुवदति—इन्ध इति । कोऽता-
विन्धनामेनि चेतमाह—यश्चक्षुर्गति । अघिदैवतं पुरुषमुपस्थाप्यारत्नं तं दक्षयति—योऽयमिति । “तस्य
“पूर्वस्मिन्नपि ब्राह्मणे प्रस्तुतस्त्वमाह—म चेति । प्रकृते पुरुषे विद्युषा संमतिमाह—तं वा एतमिति ।

नौका और रथस्थानीय उपानामात्रों से समुत्पन्न होकर “अव गमिष्यसि” यानी किस वस्तु की प्राप्ति करोगे ? (इस पर जनक बोले—) ‘भगवन्’ यानी हे पूज्य । मैं उस वस्तु को नहीं जानता, जहाँ जाकर कृतार्थ हो जाऊँगा । (याज्ञवल्क्य बोले—) यदि तुम ऐसी वस्तु को नहीं जानते, जहाँ जाकर कृतार्थता लाभ करोगे, तो मैं “ते” यानी तुम्हें बतलाता हूँ, जहाँ जाओगे । (जनक बोले—) हे भगवन् ! यदि मुझ पर आप प्रसन्न हैं, तो मुझे उपदेश कीजिए । (याज्ञवल्क्य जनक से बोले—) सुनो ॥ १ ॥

१ इन्धे दीप्यते स्पृताश्रमोक्तृत्वेन जवरे सदा स्फुरणादिनीन्धो ह वै नाम प्रसिद्धः । एष आदित्यान्तर्गतः
चक्षुर्वै ब्रह्मोत्पादाभुक्त इत्यर्थः । २ इति तदर्थमाहवाय तस्य त्वमवतरिवक्षयाऽऽह—योऽयमिति । ३,
इव शब्दाऽप्यारत्ने । ४. अशोभयन्न शिष्टो लोको दृष्टान्तः । ५ बृ० उ० ४।१।४ । ६ विज्ञेयेनेति ।
तथा चाक्तं वार्तिके—“यस्यह हृदोऽतिशय कश्चित्स्याद्दक्षिणेऽक्षणि । अङ्गु” वा धीर्यवददृष्ट पृष्ठा प्रायेण
दक्षिणम् ॥ दक्षिणाग्रिहस्तास्याङ्गोक्तृत्वप्रतिपत्तये” ॥ ३०-३८ ॥ इति । विश्वस्य पुरस्तात्तमिनो भोक्तृत्वं
भोगिविष्णोर्विभक्तं कश्चिदप्यक्तस्य वक्तव्यं दक्षिणे चक्षुषि तद्वर्षात् श्रुत्यनुभवसिद्धा तेन तद्भोक्तृत्वसिद्धये
विज्ञेयोक्तिरिति फलितमाह—भोक्तृत्वेति ॥ ७ अवीतविति प्रार्थनायामधीष्टे वा लोप्य तु विद्याविरयाह—
आज्ञापनमिति । शिष्यस्य गुरु प्रनीत्यादि । ८ मुनिः । ९. विश्वेति—विस्वाद्यनुवादेन वक्तव्यतया प्रति-
पातं तुरीयं ब्रह्म प्रतिपादयितुमादौ वैश्वानराभिन्नं विश्वं आपदभिमानिन दध्यवतीत्यर्थः । अथेत्यादिना
यन्त्योक्तिं प्रतिज्ञाय तां विना किमिति आपरिताद्युक्तिरित्यामादूष तादध्यनेति मत्वा आपदभिमानिन विश्वं
वर्णयति—इन्ध इति पाठान्तरम् । १० विश्वस्य । ११. अत्यमित्येनदुपागीतेत्यत्र बृ० उ० ४।१।४ ।

‘अथैतद्वामेऽक्षणि पुरुषरूपमेवाऽस्य पत्नी विराट् तयोरेष
स^१स्तावो य एयोऽन्तर्हृदय आकाशोऽथैनयोरेतदन्नं य

इसके बाद याज्ञवल्क्य ने कहा—यह जो बायें नेत्र में पुरुषाकार पुरुष है, यह पूर्वोक्त पुरुष की विराट् नामा स्त्री है । जो यह हृदय में आकाश है, उन दोनों पति-पत्नी के मिलने का स्थान है ।

एत पुरुष दोषिगुणत्वात्प्रत्यक्ष नामास्येन्ध इति तमिन्ध सन्तमिन्द्र इत्या चक्षते ‘परोक्षेण । यस्मात्परोक्षप्रिया इव हि देवा. प्रत्यक्षद्विपः प्रत्यक्षनामग्रहण द्विपन्ति । ‘एष त्वं वैश्वानरमात्मानं संपन्नोऽसि’ ॥२॥

अथैतद्वामेऽक्षणि पुरुषरूपमेवाऽस्य पत्नी यं त्वं वैश्वानरमात्मानं संपन्नोऽसि तस्यास्येन्द्रस्य भोक्तुर्भोग्येवा पत्नी विराडन्नं भोग्यत्वादेव । तदेतदन्नं चात्ता चैकं मिथुनं स्वप्ने । कथम् । तयोरेव इन्द्राण्या इन्द्रस्य चैव सस्तावः सभूय यत्र संस्तवं कुर्वति

इन्ध व साधयति—दीप्तिति । ‘प्रत्यक्षस्य परोक्षेणाऽऽवधाने हेतुगाह—यस्मादिति ॥ २ ॥

‘एकस्यैव वैश्वानरस्योपासनार्थं’ प्रासङ्गिकमिन्द्रचेन्द्राणा चेति मिथुनं कल्पयति—अथेत्यादिना । प्रासङ्गिकरूपानाधिकारार्थोऽयमन्वयः । यदेतन्मिथुनं जागरिते विश्वशब्दितं तदैवैकं स्वप्ने तजसशब्द-आद्यमित्याह—तदेतदिति । “तच्छब्दिनं तजसमधिकृत्य पृच्छति—कथमिति । किं तस्य स्थानं पृच्छतेऽनेन वा प्रावरणं वा मार्गं चेति विकल्पाऽऽद्यं प्रत्याह—तयोरिति । संस्तवं संगतिमिति

“इन्धो ह वै नाम” अर्थात् वह ‘इन्ध’ इस प्रकार नाम वाला है । “वक्षु ही ब्रह्म है” इस प्रकार जिस आदित्यान्तर्गत पुरुष का पूर्वोक्त प्रथम ब्राह्मण के चतुर्थ मन्त्र में वर्णन किया था, वह यही है, जो दक्षिण नेत्र में विशिष्टरूप से स्थित है । वह सत्य नाम वाला है । दोषि गुण वाला होने से इसका प्रत्यक्ष नाम ‘इन्ध’ है । उम इस पुरुष को इन्ध होते हुए भी विद्वान् लोग ‘इन्द्र’ इस परोक्ष नाम से कहते हैं क्योंकि देवतागण प्रायः परोक्षप्रिय हैं, “प्रत्यक्षद्विप” यानी प्रत्यक्ष से द्वेष करते हैं । हे मन्त्राट् । यानी विश्वात्मा तुम वैश्वानर आत्मा को प्राप्त हो गये हो ॥ ३ ॥

एव जो यह वाम नेत्र में पुरुष रूप है, यह इसकी पत्नी है, जिस वैश्वानर आत्मा से तुम युक्त हो, उम इस भोक्ता इन्द्र की यह भोग्या पत्नी है, भोग्य होने के कारण विराट् अन्न है, स्वप्न में वह यह अन्न श्रीर अन्ता एक मिथुन होते हैं । किस प्रकार ? उन इन्द्राणी और इन्द्र का यह सस्ताव है ।

१ अर्थादिति । एतद् दक्षिणेश्वरपुक्त पुरुषरूपमेव वामेऽक्षणि वर्तमानं यद् अन्धोक्तस्येन्द्रस्य भोक्तुर्वैश्वानरस्य एषा पत्नी विराट् भोग्यम् । २ विद्वांस । ३ नाम्ना । ४ परोक्षप्रिया इति । देवानां परोक्षनामप्रियत्वे प्रत्यक्षनामद्वित्वे च हेतुवर्तिके न्यक्षि । तथाहि—“या ज्ञासिष्ट कथं नाम नामतत्त्वं बहिर्जनं । परोक्षनामग्रहणं तेन देवस्य रोचते” ॥ ४२ ॥ इति । बहिर्जनोऽशिष्टजनं तेन नामतत्त्वे (प्रत्यक्षनामनि) ज्ञाते सति सतेनैव व्यवहरेदिति भावः । ५ विद्वान्नामा । ६ हे मन्त्राट् । ७ विराट्-पदस्य विवक्षितमर्थमाह—अन्नमिति । भोग्यमित्यर्थः । ८, नाम्ना । ९ एकस्यैवेति । वातिके यथा—“एकस्यैव हि देवस्य विभागं स्थानभेदेन । अग्नीशोमात्मना मृत्या ध्यानाद्यभिह भगवन्” ॥ ४१ ॥ इति । स्थानमवस्थाद्वयं चक्षुर्द्वयं च । विभाषात्किंफलमाह—अग्नीति । १० इन्द्रशब्दप्रमत्तादागतमिति वदन्ति । ११ मिथुनशब्दितश्च ।

एषोऽन्तर्हृदये लोहितपिण्डोऽर्थनयोरेतत्प्रावरणं यदेत-
दन्तर्हृदये जालकमिवार्थनयोरेषा सृतिः संचरणी
येषा हृदयादूर्वा नाड्युच्चरति यथा देशः सहस्रधा

जो यह हृदय के भीतर सालरग का मांसपिण्ड है, यही इन दोनों का घर है और जो यह हृदय जाल के समान है, यही इन दोनों का आच्छादन (चादर) है एवं जो यह हृदय में ऊपर की ओर नाड़ी जाती है, यह इन दोनों (इन्द्र इन्द्राणी) के प्रस्थान का मार्ग है। जैसे सहस्र भागों में विभक्त हुआ

अन्योन्य स एष संस्तावः । कोऽसौ । य एषोऽन्तर्हृदये आकाशोऽन्तर्हृदये हृदयस्य मांसपिण्डस्य मध्ये । अर्थनयोरेतद्वदयमात्रमन्न नोज्य स्थितिहेतुः । किं तत् । य एषोऽन्तर्हृदये लोहितपिण्डो 'लोहित एव पिण्डाकारापन्नो लोहितपिण्डः । अन्नं जग्धं द्वेधा परिणमते यत्स्थूलं तद्यथो गच्छति । यदन्यत्तत्पुनरग्निना पच्यमानं द्वेधा परिणमते । यो मध्यमो रसः स लोहितादिक्रमेण पाञ्चभौतिकं पिण्डं शरीरमुपचिनोति । योऽणिष्ठो रसः स एष लोहितपिण्ड इन्द्रस्य 'लिङ्गात्मनो हृदये मिथुनीभूतस्य । 'य तंजसमाचक्षते 'स तयोरिन्द्रेन्द्राण्योर्हृदये मिथुनीभूतयोः सूक्ष्मासु नाडीष्वनुप्रविष्टः स्थितिहेतुर्भवति । 'तदेत-

यावत् । द्वितीय प्रत्याह—अपेति । अत्रातिरेकेण स्थितेरसभवात्तस्य वक्तव्यत्वावित्यवशस्तद्वार्थः । लोहितपिण्डं सूक्ष्माग्ररस' व्याख्यातुं भक्षितस्यास्य तावद्विभागमाह—अन्नमिति । यदन्यत्पुनरिति योजनीयम् । तत्रैतच्छब्दाहृत्य यो मध्यम इत्यादिग्रन्थो योज्य । 'उपाध्वुपहितयोरेकत्वमाधिर्याऽह— य तंजमिति । 'तस्याप्रत्ययमुपपादयति—स तयारिति । व्याख्यातेऽर्थे 'वाक्यस्याभ्यन्तावयवत्वमाह—

जहाँ दोनों मिलकर एक दूसरे को स्तुति करते हैं, उसे संस्ताव कहते हैं। वह संस्ताव क्या है ? 'एषो अन्तर्हृदये' अर्थात् जो यह अन्तर्हृदय यानी मांसपिण्डका हृदय के भीतर है। 'अर्थनयोरेतदन्नम्' अर्थात् इन दोनों का यह वक्ष्यमाण भोग्य स्थिति का हेतु है। वह क्या है ? जो कि यह मांस पिण्डरूप हृदय के भीतर 'लोहितपिण्ड' यानी रक्त वर्ण ही पिण्डाकार से युक्त है। खाया हुआ अन्न दो प्रकार से विकारभाव को प्राप्त होता है। जो स्थूल है, वह नीचे जाता है। अग्नि से पचाया जाकर दूसरा अन्न पुन द्विप्रकारक है। जो मध्यम रस है, वह रक्तादिक्रम से पाञ्चभौतिक पिण्डरूप शरीर को विकसित करता है और जो अणुतम रस होता है, वह हृदय में मिथुनीभाव को प्राप्त हुए लिङ्गशरीरा-मिमानी इन्द्र का लोहितपिण्ड है। जिसे तंजस कहते हैं, वह लोहितपिण्ड सूक्ष्म नाडियों में अनुप्रविष्ट होकर हृदय में मिथुनभाव को प्राप्त हुए उन इन्द्र और इन्द्राणी की स्थिति का कारण बनता है। उक्त अर्थ का ही श्रुति 'अर्थनयोरेतदन्नम्' इस अर्थ से कहती है। इसके अतिरिक्त दूसरा प्रावरण कहा

१ रक्तवर्ण एव । २ लिङ्गशरीराभ्यानि । ३ यमिति । अवतरण उपाध्वुपहित लोहितपिण्ड विषयित्वा लोहितपिण्डमित्यत्र इत्याह । लिङ्गाग्रपरायणकत्वमपि वक्ष्यन्तस्य सम्भवति शुद्धात्मनस्तु न तंजसत्वमित्यभिप्राय-मवतरणमिति पश्यामः । ४ लोहितपिण्डः । ५ उक्तमयंजातं धृत्या । ६ रसत्वेनाभ्यानुमिति यावत् । ७ उपाध्वुपहितपिण्डरूप इत्याह । ८ लोहितपिण्डस्य । ९ व्याख्यातेऽर्थे वाक्यस्यावयवा भ्यन्ता इति यावत् । उक्तोऽर्थोऽशक्याविच्छेद इति यावत् ।

भिन्न एवम'स्थैता हिता नाम नाड्योऽन्तर्हृदये प्रति-
ष्ठिता भवन्त्येताभिर्वा एतदात्मवदासूचति तस्मादेश'
प्रविविक्ताहारतर इवैव भवत्यस्माच्छरीरादा-
त्मनः ॥ ३ ॥

केश अत्यन्त सूक्ष्म होता है, वैसे ही हिता नाम की ये नाडियाँ हृदय देश में अत्यन्त सूक्ष्मरूप से स्थित हैं । इन्हीं नाडियों के द्वारा यह अन्न रसमय जाता हुआ शरीर में सब जगह पहुँचता है । इसीलिये इस स्थूल शरीराभिमानी वैश्वानर आत्मा से यह सूक्ष्म शरीराभिमानी तैजस आत्मा अत्यन्त सूक्ष्म आहार ग्रहण करने वाले के समान ही होता है ॥ ३ ॥

दुष्प्रपतेऽयैनयोरेतदन्नमित्यादि । किंचान्यत् । अयैनयोरेतत्प्रावरणम् । भुक्तवतोः स्वपतोश्च प्रावरणं भवति लोके तत्सामान्यं हि कल्पयति श्रुतिः । किं तदिह प्रावरणम् । यदेतव-

त्वेतदिति । यदि प्रावरणं पृच्छयते तत्राऽह—किंचान्यदिति । "भोगस्वापानन्तर्यमयश्चत्वार्यः । प्रावरणप्रवर्शनस्य प्रयोजनमाह—भुक्तवतोरिति । इहेति भोक्तृभोग्ययोरिन्द्रेन्द्राण्योरुक्तिः हृदयजालक-

जाता है । यही इन इन्द्र और इन्द्राणी दोनों का परिधान है । लोकव्यवहार में भोजन करने वाले और सोने वाले का परिधान होता है । क्योंकि श्रुति लोकसामान्य की कल्पना करती है । यहाँ वह प्रावरण

१. अस्थैता हिता नामेति । अत्र तत्परत्वात्वेन वीरेत्येकवा नाड्योपकम्पात् भूयसीनामभिधानं तु भोक्तृवैश्वमात्रप्रविविक्ताहारतरत्वेोपादकत्वमेति व्येपम् । वातिके पुनः औत्रावीनप्रतिष्ठाद्वान्नं आह्वयन्ति नाड्य इति प्रपञ्जादावेदमितु बहुक्तिरिति न्यरुपि । अस्थ—पुरुषस्य देहसम्बन्धिन्य एता नाड्यः । २. तैजस । ३. इवैवेति । इमावृभाषणि शब्दानुवर्माणी । तथाहि—यथा प्रविविक्ताहारो विश्वस्तथायं तैजसो न प्रविविक्ताहार एव किन्तु प्रविविक्ताहारतर इव यथा न कार्पासमा प्राक्षः प्रविविक्ताहारतर एव न तथा तैजसात्मा किन्तु प्रविविक्ताहारतर इवेति । ननु प्राज्ञात्मनस्तैजसस्य प्रविविक्ताहारतरत्वमेव किं न स्यात्त-
आह्वयोरिति—“लिङ्गाहारारूप्यभोवाग्नयः प्राज्ञात्मनस्ततः । उपमार्गमिवेत्येतत्पदमत्र प्रयुज्यत इति” ॥ १६ ॥
प्राज्ञात्मन इति आहार इति शेषः । ४. अग्न्यप्रावरणमुच्यते । ५. पूर्वोक्तयोरिन्द्रेन्द्राण्योर्वैश्वमात्र परिधानम् । ६. लोकसामान्यम् । ७. भोगस्वापेति—जगत्स्थानाम्यामानन्तर्यमित्यर्थः ।

क्षुत्तस्मादित्यादि भवतोऽन्तमातृतीयकण्डिकासमाप्तेः । अत्राहुर्नातिकाचार्यास्तथाहि—“प्रविविक्ततरोऽग्नांश्च स्तर्पयन्प्राणदेवताः । प्राप्नोति लिङ्गमाहारं स तस्येत्यभिधीयते ॥ धीयमानादितो देहाद्भस्मान्नेन भीतिकात् । प्रविविक्ततराहारो लिङ्गात्मास्य पुरोदितः ॥ रसादिः प्रविविक्तः स्वातुरीयादिभ्योपेक्षया । रसादेरपि सूक्ष्मोऽय-
माहारो लिङ्गतृप्तिश्रुत् ॥ यत एवमयः प्राह तल्लिङ्गं स्थूलदृढः । प्रविविक्तवराहार श्रुतिः सूक्ष्माप्रसत्पितेः ॥ यतोऽर्तोसूक्ष्मो लिङ्गात्मा नातोऽयं स्थूलदेहवत् । देहाद्देहान्तरं यच्छन्नेनचित्प्राप्तहन्त्यते ॥ इत्यन्यत्रयं केचिदेवार्थेन विरोधतः । एवार्थस्योपमास्य द्वार्थं चावधारयम् ॥ लिङ्गाहारपदपर्यायोपमास्यतः प्राज्ञात्मनस्ततः । उपमार्ग-
मिवेत्येतत्पदमत्र प्रयुज्यते । कदम्बपुष्पवत्संज्ञा देवता हृदयाभया । बहिर्गतासु नाडीषु विपक्ता हृदयादि ॥

न्तर्हृदये 'जालकमिवानेकनाडीछिद्रबहुलत्वाज्जालकमिव ।

अथैनयोरेषा सृतिर्मार्गं सचरतोऽनयेति संचरणी स्वप्नाज्जागरितदेशागमनमार्गः ।

योराधाराधेयत्वमविवक्षित 'तस्यैव तद्भाषात् ।

मार्गश्चेत्पृच्छ्यते तत्राऽऽह—प्रयेति । नाडीभि शरीरे व्याप्तस्याप्तस्य प्रयोजनमाह—

क्या है ? यह जो हृदय के भीतर 'जालकमिव' भर्थात् अनेक नाडीछिद्रों की बहुलता के कारण जाल के समान है ।

तथा यह इन दम्पतियों की 'सृति' यानी मार्ग है । 'सचरणी' भर्थात् इससे संचार करते

१ जालकमिवेति—वायानविवेक्ष्य । हृदयस्य जालकबद्धाने हनुमाह—अनेकेति । अनेकाश्च ता नाड्योज्ज-
नाड्य । छिद्राणि बहुलानि यत्स्वस्तच्छिद्रबहुलम् । अनेकनाडीभिर्मुक्तमनेकनाडीमुक्तम् । तच्च तच्छिद्रबहुलं च
तद्बुद्ध्य तस्य भावस्तरेव तस्मात् जालकमिव भासमान हृदयमिव । २ दम्पायो । ३. हृदयस्यैव
जालकत्वादित्य ।

। यथेय देवता सर्वास्तथाऽस्या अपि देवता ॥ माधारणत्वात्तस्मात् कायस्य चरणस्य च ॥ तत्रैकस्या यदा कार्यं
दृष्टव्यमिति स्यादुपस्थितम् । गुणभावस्तदा यान्ति सर्वास्ता प्रति देवता ॥ नाड्यन्तरेष्वपि तथा सर्वासां सहतत्त्वतः ।
एव एव क्रमो ज्ञेयः प्राधान्यगुणभावयोः ॥ एव च सति यावदयो नाड्यो हृदयवन्धना । सवस्तराश्च तावन्धस्ते
प्राप्ततथोऽनयः ॥ प्रतिभागं सम्प्राप्तत्वात्पूर्वोक्तस्येह वस्तुन । देवताऽतो यथाऽप्यारममभिभूत तस्यैव ॥ ॥
अविदेव च विन्दीयं वैतकत्वेन विनिता । यथाऽप्य नाड्यं पुनः स्युःकवारम सर्वतो गता ॥ अविभूतं तथाऽन्यैव
वायुमप्य समन्तात् । एतस्मादेव नि सृष्ट्यं प्रीरास्तर्वातो गता ॥ अविभूतं तथाऽन्यैव नाडीलक्षणवर्त्तना ।
आपूर्वैश्च जगत्सर्वं स्थितं आध्यात्मिकं पुमान् ॥ नाड्यं आध्यात्मिकस्यैव त्रिविदेवात्मनस्तथा । विराजो रश्मयो
ज्ञेयाः प्रत्यक्षावसिनास्तथा ॥ आध्यात्मिकस्यैव पुनः कृत्स्नाऽप्यारमाविभूतयोः । अनन्तमिन्द्रायैषु समाप्ति-
देवतात्मनः ॥ आध्यात्मिकं परिच्छेदमुक्तदशनव मना । देवतासूपसहस्रं विराज्यपि च देवता ॥ विराज
त्वात्सहस्रं प्राणविज्ञानविग्रहे । हिरण्यगर्भे त आधि सर्वकारण आत्मनि ॥ अध्यात्मदेवता सर्वा हृदि नीत्वा-
ऽऽश्मनस्ततः । हृदयादुक्तनाडीभिः सव्याप्तसूत्ररश्मिभिः ॥ रश्मिहर्म्यग्नयं वायात्ततो रश्मिभिरावृतं ।
हिरण्यगर्भमाश्रितं ततस्तत्कारणं बुध ॥ वैश्वानरात्तत्वात्मानं प्राप्यैव हृदि तैजसम् । हिरण्यगर्भे त आधि
प्राणात्मन्युपसहरेत् ॥ प्राणशब्देन आप्यत्र कारणत्माऽभिधीयते । बीजं कार्यस्य सबस्य प्राज्ञश्चेति निरुच्यते ॥
कामाणां कारणं भुक्त्वा नाग्यनास्यप्ययो यतः । तस्मात्कारणसंप्राप्त्या वायात्ततोऽत्यकारणम् ॥ साधयै कारणंहीनो
प्रताप्यारमाविदेवतः । प्राणात्मा एक एवाऽऽस्ते प्रज्ञानचनविग्रहः ॥ ६० ८३ ॥ इति । तस्मादित्यादेर्यमाह—
प्रविविक्तनि । यो यमोक्ताप्राज्ञः स प्राणदेवताः करणान्यन्तं कारणं च लिङ्गाख्यं यस्मात्प्रेषयति तस्मात्तस्य
प्रविविक्तनरो भवत्पाहारः स लिङ्गात्मा चैतन्यस्तथेति बहुवीहिण्यं लिङ्गास्याऽऽह्वारः स इति गम्यत इत्यर्थः ॥
अस्मादित्यादेर्यमाह—चोद्यमानादिति । रसाद्यनेन तद्धेतुना तेनेति यावत् ॥ कथमप्यस्य प्रविविक्तत्वं तदाह—
रसादेरिति । तथार्थं कथं प्रविविक्तनररव तदाह—रसादेरिति ॥ तस्य प्रविविक्तनरत्वे फलितमाह—यत इति ।
अतः शब्दार्थं स्फुरति—सूक्ष्मेति ॥ लिङ्गस्यापि स्थूलबृहत्त्वात् सूक्ष्मना तत्कृतोऽप्य प्रविविक्ताद्वातरतेत्याशङ्क्यं
तस्मिन्मयं गमकमाह—यत इति ॥ प्रकृतवाक्यस्यमिषावदं व्याख्यातुं पूर्वपक्षमाह—इत्यनन्तकमिति । तत्र
अत्र प्रपञ्चोक्तं निष्ठातमाह—एवावस्थिति । लिङ्गात्मा प्रविविक्ताद्वातरत एवावस्थायत तस्यावस्थामिवशब्दार्थ-
माहुरिति यावत् । उक्तं हि—यथा धनुः बाहस्य पिण्डस्योपचयार्थमाहारस्तथा तस्यापीत्यतस्मात्सामान्या-

का सा सृतिः । येषां हृदयाद्बृहदयदेशाद्ूर्वाऽभिमुखी सत्युच्चरति नाडी । तस्याः परिमाणमिदमुच्यते । यथा लोके केशः सहस्रधा भिन्नोऽत्यन्तसूक्ष्मो भवत्येवं सूक्ष्मा अस्य देहस्य संबन्धिभ्यो हिता नाम हिता इत्येवं ख्याता नाड्यस्ताश्चान्तर्हृदये मांसपिण्डे प्रतिष्ठिता भवन्ति हृदयाद्विप्ररूढास्ताः सर्वत्र कदम्बकेसरवदेतामिनाडोभिरत्यन्तसूक्ष्माभिरेतदन्तमास्त्रवद्गच्छदास्त्रवति गच्छति । तदेतद्देवताशरीरमनेनान्नेन "दामभूतेनोपचीय-

तवेतदिति । तस्मादित्यादिवाक्यभादाय व्याचष्टे—यस्मादिति । "तथाऽपि प्रविबिक्ताहार इत्येष घक्तव्ये

है, इसलिए यह स्वप्न से जागरित देह में आने का मार्ग है । यह 'सृति' क्या है ? जो यह "हृदयात्" अर्थात् हृदयदेश से 'ऊर्वा' यानी अभिमुखी होकर सुषुम्णाख्या नाडी ऊपर जाती है । यह उसका परिणाम कहा जाता है । जिस प्रकार लोकव्यवहार में एक ही केश सहस्र भागों में बँटा हुआ प्रत्यन्त सूक्ष्म हो जाता है, इसी प्रकार इस देह में सबन्ध रखने वाली 'हिता नाम' यानी हिता नाम से विख्यात नाडियाँ सूक्ष्म होती हैं । तथा ये मांसपिण्डरूप हृदय के भीतर प्रतिष्ठित हैं; कदम्ब पुष्प की केसर के समान ये हृदय से देह में सब ओर फैली हुई हैं । इन सूक्ष्मतम नाडियों से जाता हुआ यह सूक्ष्मतम अन्न स्थूलदेह को व्याप्त करता हुआ लिङ्गशरीर को व्याप्त करता है । इसलिये यह लिङ्गाख्य

१. उद्गच्छति । २. सुषुम्णाख्या । ३. तस्या इति—जातावेकवचन सर्वासां नाडीनां परिमाण इष्टान्त-पूर्वकमुच्यत इत्यर्थः । ४. यथेति—विद्वत्तजसगोत्रविशेषो भोक्तुः सूक्ष्मतां चेत्येतदुक्त्यर्थं सरष्ट्यान्त नाडीपरिमाणं यथेत्यादिभूतिः प्रदर्शयतीति भावः । अत्र च केशस्य महत्त्वात् भेदस्यासंभवेऽप्यभूतोपमैवेवम् । तथाविचस्य इष्टान्तान्तरमसत्त्वादिति ध्येयम् । ५. एकः । ६. विप्ररूढाः प्ररूढा विप्रमुना इत्यर्थः । ७. देहे । ८. नाडीनामुपयोगकथनपूर्वकं सूक्ष्मतमवकथनप्रबोधनमाह—एताभिरिति । एतत् पूर्वोक्त सूक्ष्मतममन्त्रम् । आस्त्रवद् गच्छत् स्फुप्तदेहं व्याप्नुवत् । आस्त्रवति गच्छति लिङ्गशरीरं व्याप्नोतीत्यर्थः । ९. तथेति—यथोक्तास्त्र-व्याप्त्याश्रयः प्रत्यक्षमपीपतरवति अन्त्यमदेवतानां वागादिकरणानां शरीरं लिङ्गाख्यमित्यर्थः । १०. इन्द्रेन्द्राण्योऽरनीयोमयीविश्वतजसगोत्राः शिशुबाह्योऽप्युक्तमिति सूचयति—दामभूतवेति । "अन्नं दामेति यत्पूर्वं व्याख्यातं शिशुदग्धनमिति" ॥ वा. ५५ ॥ ११. लिङ्गस्य सूक्ष्माभोपचितत्वेऽपि ।

प्रविबिक्ताहारतर इवैवेति । इवैव अवतीत्यस्य स्वाभिप्रेतवर्धनाह—इवार्यं वेति । एवेत्यवधारणमित्येवस्मिन्नर्थे द्रष्टव्यम् । तथाच यथा प्रविबिक्ताहारो विश्वस्तथाप्रमपि तजसो न प्रविबिक्ताहार एव किंतु प्रविबिक्ताहारतर इव यथाच कारणात्मा प्रविबिक्ताहारतर एव न तथा लिङ्गात्मा किंतु प्रविबिक्ताहारतर इवेति द्वयोरिव-शब्दोद्वेगः ॥ किमिति कारणात्मवर्तजसस्य न प्रविबिक्ताहारतरत्वमेव तत्राऽह—लिङ्गेति । प्रज्ञात्मन आहार इति शेषः । तदा न लिङ्गस्य प्रविबिक्ताहारतरत्वमेवेत्यर्थः । इवशब्दावैवत्व निपमयति—उपमार्थमिति ॥ उक्तमन्त्रस्य सर्वजगद्व्याप्तिं भूतुं प्रपञ्चप्रक्रिययाऽऽवस्थाणः येषां सूक्ष्मा देवताऽन्तर्हृदये कदम्बगोलवदधृदया-न्नाडोपु समन्तानि सूतासु विपक्नेति तद्ग्राह्यं विभजते—कदम्बेति ॥ एवमेकंका देवततिमाध्यायमाह—यथेति । यथा हृदयाकारस्य बहिर्विप्रमुतासु नाडोपु सूत्राख्यदेवता विपक्नोक्ता तथा सर्वे अप्यन्या देवतास्तासु विपक्ता भवन्तीत्यर्थः । सर्वेषां कार्यकरणस्य साधारणत्वादिति हेतुमाध्यायमाह—साधारणत्वादिति । करणशब्देन बोलकादिस्थानं देवताशब्देनेन्द्रियाण्युक्तानि ॥ सर्वेन्द्रियाणां सर्वदेहव्यापित्वे रूपादिज्ञानं सकोणं स्यादित्याशङ्क्य यस्या देवताया यदा यद्वर्धनादि कार्यं तदा सर्वासांमित्रतरासा तदङ्गत्वमिति भाष्यं व्याचष्टे—तथेति ॥ नाड्य-

मानं तिष्ठति । तस्माद्यस्मात्स्यूतेनानेनोपचितः पिण्ड इदं तु 'देवताशरीरं लिङ्गं' सूक्ष्मेणानेनोपचितं तिष्ठति । पिण्डोपचयकरमप्यन्नं प्रविविक्तमेव भूत्रपुरीपादिस्यूतमपेक्ष्य लिङ्गस्थितिकरं त्वन्नं ततोऽपि सूक्ष्मतरम् । अतः प्रविविक्ताहारः पिण्डः । तस्मा-

प्रविविक्ताहारतर इति कस्मादुच्यते तत्राऽह—पिण्डेति । यस्मादित्यस्यापेक्षितं कथयत—यत इति ।

देवताशरीरं इति रज्जुस्वरूपं घन्नं से विकास को प्राप्त होता हुआ रहता है । "तस्मात्" अर्थात् यद्यपि पिण्ड भूक्त घन्न के मध्यम रस से विवसित होता है, यह (देवता) करणसमुदायरूप शरीरात्मक लिङ्गदेह घन्न के घणुतम रस से पुष्ट होता हुआ स्थिर रहता है । भलभूनादि स्यूत भाग को अपेक्षा तो पिण्ड की पुष्टि करने वाला घन्न अत्यन्त सूक्ष्म है । अतः पिण्ड सूक्ष्माशरीर है; इसलिए उस शरीर

१. भूक्ताग्रस्य मध्यमेन रतेन । २. देवता करणानि तत्समुदाय एव तच्छरीरम् । ३. अग्नितेन रतेन । ४. भूक्ताग्रस्य मध्यमरतेन भूनाद्यपेक्षया प्रविविक्तेन पिण्डस्योपचयतया । ५. शरीरादित्यन्वयः । ६. पूर्व भाष्योक्तम् ।

स्तरेऽपि या यदा देवतापेक्षते सा तदा कृत्स्नदेवताविभक्तमङ्गीकृत्यापतिष्ठति इति भाष्यार्थमाह—
नाड्यन्तरेष्विति । अनुवन्निग्रेष्विति मायम् ॥ अध्यात्मनाडीद्वारा देवताभ्यान्तिभूक्त्वा हृदयद्वयगतमा
माडीत्रसङ्गं प्रदेशालम्ब्यमायुर्वसि स्मारयति—एव चेति । हृदयद्वयगतत्वेन माडीप्रवृत्ते तात्त्वहाराभात्मना
हृत्पातु प्रजापतिरूपानिवाच्यतेऽपि वायां यावन्ता माडीभेदास्तावन् कृत्स्ना, सर्वत्रा प्रजापतयोऽनय
इत्युक्तेतिर्यग्य ॥ प्रासङ्गिकीमुपास्ति बहुविधायै स्मारयित्वा पूर्वोक्तामध्यात्मदेवताभ्यान्ति हृत्पातुहृत्पाति-
भूतमिदंयोरपि तद्व्याप्तिमाह—प्रतिभागमिति । अनुवन् सूत्रस्येति शेषः ॥ उक्तां देवताभ्यान्ति निगमयति
—विन्वीति । यथाऽह—प्रत्ययवय कृत्स्नस्य परिसमाप्तरवासेषा यथाऽध्यात्ममेवमधिभूतमधिदैव केत्यादि ।
तदेव देवतायाः सर्वव्याप्तिमुपेत्या माडीनामध्यात्मभूक्तभ्यान्तिहृत्पातुतेनाधिभूतादावपि व्याप्तिमाह—यथेति ।
उक्तं हि—यथाऽध्यात्म नाड्य. समानाच्छरीरवर्तित्य एवमस्यैव पुरुषस्याऽऽध्यात्मिकस्याधिदैवतात्मना वक्ष्यमाणस्य
प्राणनाड्या वायुमय इति ॥ उत्तरार्धे प्रपञ्चयति—एतस्मादिति । उक्तं च एतस्मादेव शरीरादभिनिरुत्य
सर्वं जगदापुरीकस्थिता इति ॥ माडीनां देहादधिकारिण्यपि किमर्थेयावच्छ्रय तद्द्वारा क्षेत्रज्ञस्य व्याप्यर्थमित्याह—
अधिभूतति ॥ अध्यात्मिकस्य पुन माडीवदाधिदैविकस्यापि माडीस्थानीयत्वमिनां व्याप्तिमाह—नाड्य
इति । मुक्ता च विराजो रम्भीनां सर्वतो व्याप्तिस्तदशादित्यरम्भीनां व्याप्तिदत्तादिति द्विषद्वार्थः । प्रत्येक
सर्वस्य व्याप्तिपु वैराज्यरम्भीना मभातिरपि ज्ञेयस्याह—प्रत्ययेति ॥ अध्यात्मिकस्य पुन माडीद्वारा सर्वव्याप्ति-
वदाधिदैविकस्यापि सा रविमद्वारेत्युपसहृति—आध्यात्मिकस्येति । यथाऽह—यथेवाऽऽध्यात्मिकस्य प्रत्ययवय
काल्प्येन समाप्तिरेव वैराज्यस्याप्यारम्भ. प्रत्ययवयमाध्यात्मिकार्थाभिरुपाधिदैविकेष्विति ॥ परप्रक्रियामादेया-
मुक्त्वा स्वमतं विश्वासयन्तेऽनेहेतुताग्रम दक्षयति—आध्यात्मिकमिति । उक्तव्याप्तिद्वारा शरीर परिच्छेद-
मग्न्यादिदेवतासु तावच्च विराजि त च सूत्रे तच्च कारणे तद्व्याप्ये प्रतीच्युपसहृत्पु पूर्वात्मना तिष्ठेतिर्यग्यः ॥
उक्तमेव प्रपञ्चयन्तिवयस्य वैराज्यरम्भीनामभातिरपि विराजतेजसे सूत्रायन्मुपसहृत्पुक्रममाह—अध्यात्मेति ।
चक्षुरादिमहितादिदेवताहृदये प्रजापतिरूपे सहस्य ततो निर्गतमाडीभो रविमभिरवाप्त्योऽन्यात्मभूतं करणं
रविम हृदयस्य च लिङ्गमेकत्वेनानुमदध्यात्मतत्तात्पर्यवैभानुभूतनाडीरस्मिद्वारा विषेयबुद्ध्या मण्डलहृदयस्य
सुरमारमान मण्डलीत्यर्थः । आत्मीनां हृदवादिति सवन्धः ॥ विरचस्य तेजसमात्रज्ञानुसंज्ञानान्तर तत्कारणम-
भ्याहृतादिदन्द विवक्षी वच्छतीति संज्ञस्य प्राप्ते सयमाह—उत इति ॥ उक्तं क्रम बुद्धिचोकर्यापं सतिपति—

कृतस्य प्राची दिक्प्राञ्चः प्राणा दक्षिणा दिग्दक्षिणे
प्राणाः प्रतोची विक्प्रत्यञ्चः प्राणा उदीची दिग्दक्षिणः
प्राणा ऊर्ध्वा दिग्ऊर्ध्वाः प्राणा अवाची दिग्वाञ्चः

उस विद्वान् के पूर्वदिशागत प्राण पूर्व प्राण हैं, दक्षिण दिशा दक्षिण प्राण हैं, पश्चिम दिशा पश्चिम प्राण हैं, उत्तर दिशा उत्तर प्राण हैं, ऊर्ध्व दिशा ऊर्ध्व प्राण हैं, अधोदिशा नीचे के प्राण हैं ।

तत्प्रविविक्ताहारादपि प्रविविक्ताहारतर एष लिङ्गात्मेवैव भवत्यस्माच्छरीराच्छरीरमेव शरीरं तस्माच्छरीरागात् । आत्मनो वैश्वानरात्तैजसः सूक्ष्मान्नोपचितो भवति ॥३॥

स एष 'हृदयभूतस्तैजसः' सूक्ष्मभूतेन 'प्राणेन विधियमाणः' प्राण एव भवति ।

शरीरादिति श्रूयते कथं शरीरादित्युच्यते तत्राऽह—शरीरमेवेति । उक्तमर्थं संक्षिप्योपसंहरति—आत्मन इति ॥ ३ ॥

तस्य प्राची दिगित्याद्यवतारदितुं भूमिकां करोति—स एष इति । प्राणशब्देनाज्ञातः प्रत्य-

से सूक्ष्माहारी भी यह लिङ्गात्मा सूक्ष्मतर आहार करने वाला है । “तस्माच्छरीरात्” यानी इस शरीर से अर्थात् वैश्वानर आत्मा से तैजस सूक्ष्म अन्न द्वारा विकसित होता है ॥ ३ ॥

यह यह हृदयतादात्म्यापन्न तैजस अपनी अपेक्षा सूक्ष्मभूत स्वकारण प्राज्ञ प्राण से धारण किया हुआ होकर प्राज्ञ ही हो जाता है । कमशः (विश्वामित्र) वैश्वानर से (सूयामित्र) तैजस को

१. हृदयतादात्म्यापन्न । २. स्वापेक्षया । ३. स्वधारणेन प्राज्ञेन । ४. प्राज्ञः । ५. अज्ञानावृत्तः ।

वैश्वानरादिति । तच्छब्दो वैश्वानरवाची । प्राप्तस्याप्यारमादिपरिच्छेदो निवर्तत मुमुक्षोरिति शेषः । स च सूत्रस्य कारणे संहृतो द्रष्टव्यः ॥ प्राणात्मन्युपसहागेऽत्र सूत्रस्योच्यते न कारणत्वनोत्पत्त्याङ्गप्राणशब्दायमाह—प्राणशब्देनेति । तैजसस्य प्राज्ञे स्याज्जीवकारकत्वं कारणे तत्त्वस्तथाऽह—बीजमिति ॥ तुरीयस्य सुवर्णधन-वद्विज्ञानधनस्याऽऽप्तेरिष्टरवात्तदेषोच्यतां कृत स्थूलसूक्ष्मजगद्रूपविश्वतैजसयो प्राज्ञे तयोक्तयेत्याद्यङ्गपाऽह—कार्याणामिति ॥ अकार्यकारण तुरीयं प्राप्तस्य विदुषः स्वरूपं प्रपञ्चयति—साधयेति । प्राणस्य कारणस्याऽऽत्मा सत्तास्फुटित इति यावत् । छान्दसास्तु निम्नधामिनि सर्वादिच्छन्ति ॥

छान्तस्य प्राची दिगित्यादि । अत्राहुर्वातिकाध्यायः—“निविभामात्मनस्तस्य प्राञ्चः प्राणाः पुराऽस्य ॥ प्राची दिगेव सवृत्तास्तदवच्छेदहानतः ॥ दक्षिणा दक्षिणे प्राणाः प्रत्यञ्चस्थापि पश्चिमाः । उदीची दिग्दक्षिणश्च सर्वे सर्वा दिग्गताः ॥ यत्साक्षिकी तम सिद्धिस्तत्कार्यस्य च सदयते । तद्ग्राह्याभावयोरित्या न कार्य नापि कारणम् ॥ तेनैव आत्मनाऽप्येव सद्ग्राह्यं ध्यातव्यं तथा । जगत्वा नित्यात्मना विद्याभूतं द्रष्टव्यमिच्छते ॥ एष मार्ग उपन्यस्त ऐकात्म्यज्ञानजनने । न स्वचिदादिवत्तस्य प्राप्तये गतिवत्त्वना ॥ आत्मत्वादाप्ततत्त्वोऽयं न देशाद्यन्तरावधान् । ज्ञानं भुक्त्वा ततः प्राप्नो नान्वत्किंचिदपेक्षते” ॥ ८९-९१ ॥ इति । विद्वत्तैजसप्राज्ञतुरीयाभ्युत्थानं तत्राऽऽधावेव भूत्युत्ती न प्राजादीत्याङ्गस्य तस्य प्राचीत्याद्यवतार्यं व्यकरोति—निविभागेति । अस्यात्मादिपरिच्छिन्नाः प्राणाः सर्वास्तु दिक्षु स्थिताः प्राणशब्दाः । विदुषो हि कारणरूपस्य परिच्छेदनाशात्तत्प्राणरूपं तत्तद्दिग्मानं संवृत्तं

प्राणाः सर्वा दिशः 'सर्वे प्राणाः स एष नेति नेत्यात्मा-
ऽगृह्यो न हि गृह्यतेऽशीर्यो न हि शीर्यतेऽसङ्गो
न हि सज्यतेऽसितो न व्यथते न रिष्यत्यभयं'
वं जनक 'प्राप्तोऽसीति होवाच याज्ञवल्क्यः ।

कियहुना, समस्त दिशाएँ उसके समस्त प्राण हैं। वह यह "नेति नेति" शब्द से बतलाया गया आत्मा
अप्राप्त है, क्योंकि वह ग्रहण नहीं किया जाता। वह अशीर्य है क्योंकि उसका नाश नहीं होता।
असङ्ग है क्योंकि वह कहीं ससक्त नहीं होता। बन्धनरहित है क्योंकि वह पाँडित तथा हिंसित नहीं
किया जा सकता। याज्ञवल्क्य ने कहा—हे जनक! तुम नि मन्देह प्रभय पद का प्राप्त कर चुके हो।

'तस्यास्य विदुषः क्रमेण वैश्वानरात्संजसं प्राप्तस्य हृदयात्मानमापन्नस्य हृदयात्मनश्च
'प्राणात्मानमापन्नस्य प्राची दिवप्राञ्चः प्राग्गताः प्राणाः । तथा दक्षिणा दिग्दक्षिरो

गात्मा प्राप्नो गृह्यते । एवं भूमिका कृत्वा वाषयमादाय उवाकरोति—नस्येद्यादिना । तैजसं

जसे हृदयात्मा को और हृदयात्मा से प्राणात्मभाव को प्राप्त हुए इस प्रजन विद्वान् के प्राची दिशा

१. सर्वे प्राणा इति—नया ओषधिभूनाम् प्राणानां कारणे न्य दस्यन्ती ध्रुतिरूपहितस्यापि सूत्राभिप्राय
तैजसस्य प्राणाभिन्नकारणारमनीयदरे उपसहारीऽप्यदुक्त एवेति मर्या तस्यैव रात्मभूतस्योपासितुरीवरस्वी-
पाधिनिरुक्त स्वरुमाह—त एव इत्यादिना रिष्यतीत्यन्तेनोक्तार्थेन । २ एव द्वात्रिणांम्यामुक्तोपासनवशात्
वत्पन्ने तस्यैवज्ञानकल मुनिरुक्तवानित्याह—अभवमिति । सत्तारमिरुक्त बन्तु प्रापयते सत्तारमिका गवाशवादि-
रुपा दक्षिणा न म्याम्येत्यालस्य राजाऽपि मुनयेऽभयदक्षिणामिव प्रावादिति ध्ययम् । यद्यपि मुनिः पुरस्तादेव
प्राप्ताभयस्तथापि पूर्वोक्त ब्रह्मात्मनि ममापुत्रवान्त ज्ञानमवनिष्टेति ज्ञाननायैव राजाऽभय मुनये प्रोवाचेति
बोध्यम् । ३. प्राप्तोऽसीति निर्देयस्य सात्पर्यमाहुर्वैतिके—“प्राप्तोऽसीति निर्देयज्ञानमेवाऽऽत्मनो गतिः ।
ज्ञानादप्यद्गतवैचेत्यत्राप्राप्त्यनीत्येव त वदेत्” ॥ ६५ ॥ इति । अचिरादपिनिपसेज्येव निर्देय स्यादिति
चेत्तत्राऽह—ज्ञानादिति । ४. प्रकृतस्य । ५. विश्वाभिप्रात् । ६. सूत्राभिप्रात् । ७. प्राणात्मानमिति
—तस्य विदुषः प्राञ्च प्रापञ्चवन्ति गच्छन्तीति प्राञ्च प्राणा नामा द्वारद्वयं सवरस्त. प्राची दिगेव सवृत्ता
कारणात्मन्येव सीमा इति धातवः । विदुषो हि कारणरूपस्य परिच्छेदनाभात् तत्तत्प्राणरूप तत्तद्दिशामात्रं सवृत्त
साधक धरमपर्यायोक्तप्राणे भूतकारणे प्राप्ते सीयन्ते कारणं तुरीये प्रतीचीति भावः । सर्वा दिशः सर्वे प्राणा
इति धरमपर्यायः ।

सादक धरमपर्यायोक्तप्राणे भूतकारणे प्राप्ते लीयन्ते कारणं तुरीये प्रतीचीत्यर्थः ॥ कारणस्य न प्रतीचि सत्यस्तस्यैव
कारणरात्रास्त्रिभन्नेव स्वतयायोगादित्याशङ्क्याऽह—यदिति ॥ अज्ञानतज्जयोस्तद्भवाभावयोश्च यतः मिद्धि-
स्तस्य प्रतीचस्तद्वैलक्ष्ये सिद्धे कलितमाह—तेनैवेति । एतेन न एष नेति नेत्यादि व्याख्यातम् । विश्वाद्युक्ति-
फलमुगमहरति—एष इति । तद्वद्वारा मोक्षायैवार्थः । मूकमार्गं व्यावर्तयति—न त्विति । परविदोऽपि
गौरिचिराद्या अन्वेति वैचित्तवाच तद्वद्वारा नाहो व्यावर्तयान्क्याऽह—आत्मरवादिति । विद्वानत्र विरोधते ।
तद्हि ज्ञानमपि नाप्रेलितव्यमित्याशङ्क्या व्ययचानभङ्गाय तदपेनेति विवक्षित्याऽह—ज्ञानमिति ॥

‘स होवाच जनको वेदेहोऽभयं त्वा गच्छताद्याज्ञ-
वत्कथं यो नो भगवन्नभयं वेदयसे नमस्तेऽस्त्वमे
विदेहा अयमहमस्मि ॥ ४ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि चतुर्थाध्यायस्य

द्वितीयं ब्राह्मणम् ॥ २ ॥

तब विदेहराज जनक ने कहा— हे भगवन् ! जो आपने मुझे भयभय पद का बोध कराया है, उन आप सद्गुरुदेव को भयभय पद प्राप्त हो (क्योंकि इस भूमूल्य उपदेश के बदले भय कुछ भी नहीं है) । भयः आपको नमस्कार है । यह विदेह देश एवं हम सब आपके भयभीत हैं, कृपया इन सभी को यथायोग्य उपदेश करें ॥ ४ ॥

॥ इति द्वितीयं ब्राह्मणम् ॥

प्राणाः । तथा प्रतीची दिक्प्रत्यञ्चः प्राणाः । उद्योची दिगुवञ्चः प्राणाः । ऊर्ध्वा दिगुर्ध्वाः प्राणाः । अवाची दिगवाञ्चः प्राणाः । सर्वा दिशः सर्वे प्राणाः । ‘एवं विद्वान्क्रमेण सर्वा-
त्मकं प्राणमात्मत्वेनोपगतो भवति । तेन सर्वात्मानं प्रत्यगात्मन्युपसंहृत्य द्रष्टुं हि द्रष्टुं भावं

प्राप्तस्यैतस्य व्याख्यानं हृदयात्मानमापन्नस्येति । उक्तमर्थं संक्षिप्याऽह—एवं विद्वानिति । विश्वस्य जागरिताभिमानिनस्तजसे तस्य च स्वप्नाभिमानिनः सुषुप्त्यभिमानिनः प्राज्ञे क्रमेणान्तर्भावो जाय-
मितिः । स एव नेति नेत्यात्मेत्यादिभूमिकां करोति—त सर्वात्मानमिति । ‘तत्र वायव्यमवतार्य

पूर्वगत प्राण है, तथा दक्षिण दिशा दक्षिण प्राण है, उत्तर दिशा उत्तर प्राण है, ऊर्ध्व दिशा ऊर्ध्व प्राण है, नीचे की दिशा नीचे के प्राण हैं और सम्पूर्ण देवता सम्पूर्ण प्राण हैं । इस प्रकार विद्वान् क्रमशः सर्वात्मक प्राज्ञमिन्न ईश्वराख्य प्राण को आत्मभाव से प्राप्त हो जाता है । उस सर्वात्मा प्राज्ञास्य प्राण को प्रत्यगात्मा मे उपसंहार कर प्रमाणा के साक्षिभूत ‘नेति नेति’ इस प्रकार निश्चलनिपेक्षावधिमूढ पुरीय आत्मा को प्राप्त हो जाता है । इस क्रम से यह विद्वान् जिने प्राप्त होता है; वह यह ‘नेति नेति’

१. एनामता अक्षरैतह सद्रक्षामीति प्रणिज्ञातज्ञानसिद्धिर्मेयि जातेति बोधयन् पूर्वदक्षिणामा ज्ञानानुरूपत्वेन दक्षिणान्तर प्रतिजज्ञे इत्याहु—त होवाचेति । २. इमे विदेहा इति । “अथानप्यहमेवेति यदा साक्षाद्विनिरवयः । विदेहादि तदा विवक्ष्य स्वतः कस्येति अभ्यताम् ॥ मयेव चतुर्थोऽपि द व च किंचिदमयेतम् ॥ ४७. १११-११२॥ स्वतोऽन्यत्वेति शेषः ॥ दक्षिणायमानं तावद्वक्ष्यद्वारदृष्ट्या वस्तुतस्तु—“अथावागव स्वदन्त्ययं सर्वमात्मेति शासनात् । अहं ममेवविद्यापी. सहेतुर्नादित्वा यदा । पूर्णत्वादि तदा दृष्टे क. कस्ये किं प्रजित्सति” ॥ ४८. ११३॥ इति । ३. एवं अनेपेक्ष्यत्ययः । ४. प्राज्ञाभिन्नश्चप्यस्य । ५. नाशक्य वाप्यम् । ६. प्रवागुचि साक्षिभूतम् । ७. निरपेक्षम् ।

नेति 'नेतीत्यात्मानं तुरीयं प्रतिपद्यते । यमेप' विद्वाननेन' क्रमेण प्रतिपद्यते स एष नेति नेत्यात्मेत्यादि न रिष्यतीत्यन्तं व्याख्यातमेतत् । अत्रय वं 'जन्ममरणादिनिमित्तमयशून्यं हे जनक प्राप्तोऽसीति हैच किमोवाचोक्तवान्याश्रयत्वयः । तदेतदुक्तमय वं तेऽहं तद्वक्ष्यामि यत्र गमिष्यसीति' । स होवाच जनको वंदेहोऽस्मयमेव त्वा त्वामपि गच्छताद्गच्छतु यस्त्वं

'पूर्वोक्त व्याख्यानं स्मारयति—यमेप इति । तुरीयादपि प्राप्तव्यमन्यदभयमस्तीत्याशङ्क्याऽऽह—अभयमिति । गन्तव्यं वक्ष्यामीत्युपक्रम्यावस्थाप्रयातीतं तुरीयमुपदिशन्नामनृपृष्ट 'कोविदारानाचष्ट इति-न्यायविपयता । 'नातिवर्ततेत्याशङ्क्याऽऽह—तदेतदिति । विद्याया दक्षिणान्तराभायमभिप्रत्यऽऽह—स

इस प्रकार निखिलनिषेधावधिभूत आत्मा है । 'नेति नेति' से लेकर "रिष्यति" तक की व्याख्या (वृ३ ३६ २६ मे) पहले की जा चुकी है । हे जनक 'तुम "अभयम्" अर्थात् जन्म मरणादिनिमित्तक भय यानी अज्ञान से शून्य ब्रह्म को प्राप्त हो चुके हो । इस प्रकार निश्चयपूर्वक याज्ञवल्क्य "उवाच" यानी बोले । इस प्रकार इसका उपादान कर दिया । अब तुम्हें (जो प्रतिज्ञा की थी) उस घतलाऊंगा कि तुम्हें कहाँ जाना है । उस वंदेह जनक ने कहा—हे पूज्य याज्ञवल्क्यजी । आप जो हमें ब्रह्मज्ञान करा रहे हैं प्रयात् उपाधिकृत अज्ञान के व्यवधान का अपनोदन कर रहे हैं, इसके लिए "त्वा गच्छतात्"

१ निखिलनिषेधावधिभूतम् । २ एव प्रवृत्त । विद्वान् विश्वादेस्तं जसावन्तर्भाव जानन् । ३ प्रदक्षितेन । ४ वृ० उ० ३।६।२६ । ५ अग्रेति—जन्मादिनिमित्त भयम् अज्ञान तद्वहित ब्रह्मैव प्राप्तोऽसीत्यर्थः । ६ उपपादितम् । ७ यत्र प्रतिज्ञातमासीत् । ८ वृ० उ० ३।६।२६ । ९ कचनान इति स्मृतात् । १० मुनि ।

अत्रय एवा गच्छतादित्यादि । 'अभयस्य प्रदातुत्वात्प्रत्यक्षात्प्राप्तमयो गुण । अभय स्वामिति कच राजाऽऽसीत् स्त्रीयते ॥ इत्यस्य परिहारोक्तिं केचिदाचक्षते बुधा । शब्दादवाप्तमभय न तु साक्षात्प्रकार तत् ॥ साक्षात्करण-सिद्धपर्यंतो राजाऽब्रवीमुनिम् । अभय स्वामिनि वक्ष्यतादधस्याप्राप्तमुच्यते ॥ यदि वा द्विविधो मोक्षो जीवत्येव शरीरे । एक साक्षात्कृतब्रह्मा मुनेस्त्वर्थे च तत्त्वम् ॥ एव परिजिहीर्षे-उ न तु स्वर्गोक्तिरीदृशी । प्राप्तोऽसीति मुनेस्त्वत् परिहारो न युज्यते ॥ तज्ज्ञानमात्रमेवोक्तवा प्राप्तोऽसीति व्यतीज्यत् । तद्व्यासात्करणसाध्यतत्त्वयो ब्राह्म इत्येते । शब्दविज्ञानमात्रेण नाऽऽवाच्यत्वे नियुज्यते । श्रीनिव ब्रह्मनिष्ठ च गुरु यापादिनि धृते ॥ अभय वैदयसीत्येतन्न साक्षात्कृते परे । शब्दवाच्यपरिज्ञाने राज्ञो युक्त प्रमाप्तिरिति ॥ असाधारण्यमोत्थ विज्ञान वस्तुनि प्रमा । शब्दवाच्यप्रमोत्थ तु न मान वस्तुवक्ष्यतात् ॥ साक्षात्कृतैकतत्त्वस्याप्यैकात्म्यप्रत्यय प्रति । किं समादाकृष्यते येन तदानीं सप्रयुज्यते ॥ ज्ञानानुसंगमेवात । दक्षिणा वित्सुरब्रवीत् ॥ अभय स्वामिति नृपो यथोक्तज्ञानालिङ्गनम्" ॥ ६६-६७-६८ ॥ इति । राजा प्रयुक्तमाशियमाक्षिपति—अभयस्येति ॥ भर्तृप्रपञ्चोक्तन परिहारमाह—इत्यस्येति । तामेव व्यनक्ति—यन्वादिति ॥ पर्योक्षज्ञानित्वे गुरो राजाभी सफलति फलितमाह—साक्षादिति । तदपि तेन प्राप्तमेवाऽऽचर्यत्वात् "उपदेष्टव्यं ते ज्ञान ज्ञानिनस्तत्त्वदर्शन" इति स्मृतेरित्याद्युक्ताऽऽह—तदिति । नास्याभय साक्षात्प्राप्तमवस्था युक्तस्यानुयायनायोगात् । उक्त हि—प्राप्तमभय याज्ञवल्क्येन नाप्राप्त न तु साक्षात्कृतमिति । अनो राजाभीरुचितेत्यर्थः ॥ तैरेवोक्त परिहारान्तरमाह—यदि वेति । यथाऽऽहुर्द्विविधो मोक्षोऽस्मिन्नेव शरीरे साक्षात्कृतब्रह्मा युक्त इत्युच्यते न ब्रह्मणि नोनस्तस्य शरीरेणातोत्तरकाल ब्रह्मणि लभो

नोऽस्मान्हे धाञ्जवत्त्वय भगवन्पूजावन्नभयं ब्रह्म वेदयसे ज्ञापयसि प्राप्तवानुपाधिमृताज्ञा-
नव्यवधानापनयनेनेत्यर्थः । किमन्यदहं विद्यानिष्कृत्यार्थं प्रयच्छामि साक्षादात्मानमेव
दत्तवते । 'अतो नमस्तेऽस्त्विमे विदेहास्तव यथेष्टं भुञ्जन्तामयं चाहमस्मि दासभावे

होवाचेति । कथं पुनरन्यस्य स्थितस्य नष्टस्य धाञ्यप्रापणमित्याशङ्क्याऽऽह—उपाधोति । पश्चादिकं
दक्षिणान्तरं संभवतीत्याशङ्क्य तस्योक्तविद्यानुरूपत्वं नास्तीत्याह—किमन्यदिति । वस्तुतो दक्षिणा-
न्तराभावमुक्त्वा 'प्रतीतिमाश्रित्याऽऽह—अत इति । अक्षराद्यमुक्त्वा वाक्यार्थमाह—यथेष्टमिति ॥२॥
इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणटीकायां चतुर्थध्यायस्य द्वितीयं ब्राह्मणम् ॥ २ ॥

अर्थात् आप भी अभय को प्राप्त करे । साक्षात् आत्मा का दान करने वाले आप गुहजी को मैं इस विद्या
के बदले क्या दूँ ? इसलिये (अन्य किसी योग्य दक्षिणा के अभाव में) आपको नमस्कार है । यह विदेह

१ वेदयस इति । वातिके यथा—“यच्चाधम वेदयस इति प्रसूचिबान्पु. । तत्तमोश्चस्तिः कार्यं नान्यदस्तीति
निष्कृतम्” ॥ ६८ ॥ इति । ज्ञानस्याज्ञाननिवृत्त्यतिरेकिकत्वं देहान्तरप्राप्त्याप्तं नास्ति ततो न गतिरिति
वर्तमानव्यपदेशारिषट्ठमिति धातिषाय । २. तुभ्य गुरवे इति जेव । ३ अतः—योग्यदक्षिणान्तराभावात् ।
४ तथा चायत्स्वमेव नामीदिति भावः । ५ उक्तविद्यानुरूपत्वं नास्तीति । “ज्ञानतुल्याममन्वानो दक्षिणा
गुरवे नृपः । अमयं त्वमिति ब्राह्म याज्ञवल्क्य त पारिवः” ॥ ६६ ॥ इति धातिकोक्तेः । ६. व्यवहाररद्विष्टम् ।

द्वितीयो मोक्षः स एवाभासितव्य इति ॥ अत्यन्तमे मोक्षे मात्मानन्तरेणाऽऽशीर्षादादिना भाव्यमिति मत्वा परोक्षं
परिहारमुपयहरति—एकमिति । निराकरोति—न शिबि । कथं न्यायबद्धा द्वापपरिहारोक्तिस्तत्राऽह—
प्राप्तोऽस्तीति ॥ तथाऽपि कथं परिहारयोग्यात्कारं तत्राऽह—तज्ज्ञानेति । प्रतीको ब्रह्मत्वस्य स्वतः सिद्धेस्त-
ज्ज्ञानादज्ञानहानिरित्यतिरेकेण ब्रह्मासाक्षात्कारमन्तस्त्वो वा न संभवत्यतो नाऽऽशीर्षादाद्युपायान्तरपेक्षा मोक्षस्या-
स्तीत्यर्थः ॥ यत् मुनिना शब्दादप्राप्तमेव पारोक्ष्येनाभयं ब्रह्म त साक्षात्कृतमिति तत्राऽह—आद्येति ।
परोक्षज्ञानमात्रेणाऽऽवर्ग्यत्वाभावे श्रुति प्रमाणमिति—श्रोत्रियमिति ॥ इतरथ मुनिः साक्षात्कृतब्रह्म वेत्याह—
अभयमिति । ब्रह्म वेदयसीत्युक्ते राजस्तावत्समाक्षारकारोऽप्रभवत्ये वेदनस्यानुभवत्वात्तेनैव गुरोरपि सोऽनुमीयते
भगवता तस्य तत्त्वदर्शित्वविशेषादित्यर्थः ॥ वेदयमीति शब्द परोक्षज्ञानमेव ब्रह्मविषयं किं मोक्षते तत्राऽह—
अपाधारणेति । एवमुत्सर्गोऽपि प्रस्तुते किं ज्ञातं तदाह—आद्येति । न हि परोक्ष ज्ञान वस्तुनुरति तस्य
साक्षात्परोक्षादित्यादितस्तत्प्राप्तादित्यर्थः ॥ यत् देहपातोत्तरकाशं ब्रह्मणि लये द्वितीयो मोक्षः ॥ आऽऽनिगम्य
इति तत्राऽह—साक्षादिति । तदाशीर्षह्मणि लय प्रत्याशीरिति यावत् ॥ परंप्रज्ञासम्भवात्स्वा स्वपक्षमाह—
ज्ञानेति । प्राप्ताभये मुनौ क्षिमित्वेव राजोक्तवान्दक्षिणान्तर तु देयं तदपाव मोनमुचितमित्याशङ्क्याऽह—
यथोक्तेति । पूर्वोक्ते ब्रह्मरमणि ममानुभवान्तं ज्ञानं ज्ञातमिति ज्ञानार्थमेवमुक्तवानित्यर्थः ॥
अभयं त्वा गच्छतादित्यादि । अत्र वार्तिकसारस्तथाहि—“ज्ञानेन सदशीमन्याभयवन्मुक्षदक्षिणाम् । अभयं त्येति
वचनं दक्षिणामाश्रित्य सती ॥ वेति ब्रह्म मुनिः शब्दात् तु साक्षात्कारं तत् । साक्षात्कृतं प एपाशीरित्येवं
केचिद्विचरे ॥ साक्षात्कृतब्रह्मरूपो जीवमुक्तो मुनि शिष्यः । ब्रह्मविदेह मोक्षार्थेन्याहृत्ये द्वयं न तत् ॥
शब्ददक्षिणामात्रेण नाभयं त्ये निमुच्यते । श्रोत्रियं ब्रह्मनिष्ठं च गुरुं यावादिनि श्रुतेः ॥ भोगमुक्त्यस्य पतिते देहे
मुक्तिः मुनिवचिता । तत्राप्याशीरतो मा ब्रूहिदशार्थेव सा ततः ॥ उभया दक्षिणप्राशीरपक्षमा तु नमस्त्रिया ।
स्वप्नमिषुषोर्दानं दित्याद्यप्यनिवृत्तये ॥ दक्षिणा त्रिविधाप्येषा व्यावहारिकरद्विष्टः । वस्तुदृष्ट्या तु नैवास्ति
दक्षिणा न प्रतिग्रहः” ॥ इति ।

स्थितो यथेष्टं मां राज्यं च प्रतिपद्यस्वेत्यर्थः ॥ ४ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणे चतुर्थाध्यायस्य
द्वितीयं ब्राह्मणम् ॥२॥

अथ चतुर्थाध्यायस्य तृतीयं ब्राह्मणम् ।

जनकं ह वेदेहं याज्ञवल्क्यो जगामेत्यस्याभिसंबन्धः । विज्ञानमय आत्मा साक्षा-
त्परोक्षाद्ब्रह्म सर्वान्तरः पर एव । नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा नान्यदेतोऽस्ति द्रष्टृत्यादि-
श्रुतिभ्यः । 'स एव ब्रह्म प्रविष्टो ब्रह्मनादिलिङ्गोऽस्ति व्यतिरिक्त इति मधुकाण्डेऽज्ञात-
शत्रुसंवादे प्राणादिकर्तृत्वभोयतृत्वप्रत्याख्यानेनाधिगतोऽपि सन्पुनः प्राणनादिलिङ्गमुपन्य-
स्योपस्ते प्रश्ने प्राणनादिलिङ्गो यः सामान्येनाधिगतः प्राणेन प्राणितीत्यादिना दृष्टेर्द्रष्टे-

पूर्वस्मिन्ब्राह्मणे जामरादिद्वारा 'तत्त्वं निर्धारितं संप्रति ब्राह्मणान्तरमद्यतार्यं तस्य पूर्वेण
संबन्धं प्रतिजानीते—जनकमिति । तमेव संबन्धं यस्तु 'तृतीये वृत्तं कीर्तयति—विज्ञानमय इति । यद्ब्रह्म
साक्षात्परोक्षास्तर्जान्तर आत्मा स 'पर एव 'विज्ञानमय आत्मेत्यत्र हेतुमात्र—नान्य इति । विज्ञानमय
पर एवेत्यत्र वाक्यान्तरं पठति—स एव इति । 'यद्व्यामित्यादायुक्तमनुवदति—ब्रह्मनादीति । तार्तीय-
मर्थमनूय 'चातुर्यिकमर्थमनुवदति—प्रस्तीति । यदि मधुकाण्डे आर्ग्यकाश्यसंवादे प्राणादीनां कर्तृत्वा-
दिनिराकरणेन तेभ्यो व्यतिरिक्तोऽस्ति विज्ञानात्मेति 'मोऽधिगतस्तर्हि किमिति 'पञ्चमे 'तत्सद्ब्रह्मयो
भ्युत्पाद्यते तत्राऽऽह—पुनरिति । यद्यपि विज्ञानमयमब्रह्मब्रह्मचतुर्थं स्थितस्तथापि पुनरीयस्ते प्रश्ने यः

राज्य व्यापका ही है, इसे यथेष्ट उपभोग करें; अर्थात् भोग्यत्वरूप से राज्य को एवं दास्यभाव से मुक्त
को स्वीकार करें ॥ ४ ॥

इस प्रकार बृहदारण्यकोपनिषत् चतुर्थाध्याय द्वितीय ब्राह्मण के शाङ्कुरभाष्य
का हिन्दीभाषानुवाद सम्पन्न हुआ ॥ २ ॥

"जनकं ह वेदेहं याज्ञवल्क्यो जगाम" इस श्रुति का प्रतिज्ञान ब्राह्मण से संबन्ध है ।
विज्ञानमय आत्मा साक्षात् अपरोक्ष सर्वान्तर परब्रह्म ही है । "इमं त्वंपदार्थं मे भिन्न कोई द्रष्टा
नहीं है, और इमं तत्पदार्थ से भिन्न कोई द्रष्टृ नहीं है" इत्यादि श्रुतियाँ इममे प्रमाण है । "वह यह
व्याकर्ता पुरुष इमं वर्तमान देह मे (नख मे शिखापर्यन्त) प्रवेश किये हुए है, ब्रह्मनादिलिङ्ग वाला है,
प्राणादि से व्यतिरिक्त है", इस प्रकार प्राणादि के कर्तृत्वभोक्तृत्व के निराकरण द्वारा मधुकाण्ड अज्ञात-
शत्रुसंवाद मे ज्ञात होने पर भी पुनः उपस्त के प्रश्न में 'जो प्राण से प्राणन करता है' इत्यादि श्रुति-
नाशय द्वारा प्राणनादि लिङ्ग को प्रस्तुत करने सामान्य रूप से प्राणनादि लिङ्ग वाला जाना गया है ।

१. प्रतिपद्यस्व—स्वीकृत राज्य आश्रयन मां च यत्प्रत्येत्य । २. प्रतिज्ञानन ब्राह्मणेन । ३. अपरोक्षम् ।
४. इह तत्पदार्थोपक्रमविश्राज्यम् । ५. इह तत्पदार्थोपक्रमविश्राज्यम् । ६. वृत्तं उ० १।४।७ । ७. प्राणादिव्यतिरिक्त । ८. तृतीय वस्तु । ९. उपनिषत्क्रमेण तृतीयाध्यायः । १०. तत्पदार्थ एव । ११. त्वंपदार्थः । १२. वृत्तं उ० १।४।७ । १३. ब्रह्मदारण्यकक्रमेण । १४. विज्ञानात्मा । १५. तत्पदार्थ-
नान्ये । १६. उपनिषत्क्रमेण तृतीये । १७. विज्ञानात्मा ।

त्यादिनाऽलुप्त'शक्तिस्वभावोऽधिगतः ।

तस्य च परोपाधिनिमित्तः संसारो यथा रज्जूपरशुक्तिकागगनादिषु सर्पोदकरज-
ततलमलिनत्वादि परा'ध्यारोपणनिमित्तमेव न स्यतस्तथा निरुपाधिको निरुपाख्यो
नेति नेतीति व्यपदेश्यः साक्षादपरोक्षात्सर्वान्तर आत्मा ब्रह्माक्षरमन्तर्धामी प्रशास्ती-
पनिषदः पुरुषो विज्ञानमानन्दं ब्रह्मेत्यधिगतम् ।

तदेव पुनरिन्धसंज्ञः प्रविदिक्ताहारस्ततोऽन्तर्हृदये लिङ्गात्मा प्रविदिक्ताहारतर

'प्राग्नेन प्राणिनीत्यादिना प्राणनादिलिङ्गमुपगम्य तल्लिङ्गमस्यः 'सामान्येनाधिगतः स हृष्टेन्द्रिये-
दिना 'कूटस्थहृष्टिस्वभावो विशेषतो निश्चिनमस्तथा' च पञ्चमेऽपि तद्व्युत्पादनमुचितमित्यर्थः ।

आत्मा कूटस्थहृष्टिस्वभावश्चेत्यर्थं तस्य संसारस्तत्राऽऽह—तस्य चेति । 'ब्रह्मानं तत्कार्यं
चान्त'करणादि परोपाधिज्ञेयार्थः । संसारस्याऽऽत्मन्यौपाधिकत्वे दृष्टान्तमाह—यथेति । 'बाष्पान्ति-
कस्यानेकरूपत्वादेनेकदृष्टः'न्तापादानमित्यभिप्रेत्य दाढ न्तिकमाह—तथेति । यथोक्तदृष्टान्तानुसारेण-
ऽऽत्मन्यपि परोपाधिः संसार इति यावत् । सोपाधिकस्याऽऽत्मनः संसारित्वमुक्त्वा निरुपाधिकस्य
नित्यमुक्तं ब्रह्माह—निरुपाधिक इति । निरुपात्तत्वे वाचां मनसां चागोचरत्वम् । कथं 'तहि तत्राऽऽत्म-
प्रामाण्यं तत्राऽऽह—नेति नेतीति 'व्यपदेश्य इति । कहोलप्रश्नोक्तमनुब्रूयति—साक्षादिति । अक्षरब्राह्म-
णोक्तं स्मारयति—अक्षरमिति । अन्तर्यामिब्राह्मणोक्तं स्मारयति—अन्तर्यामीति । शाकल्यब्राह्मणोक्त-
मनुसंदधाति—ग्रीपनिषद इति ।

पाञ्चमिकमर्थमित्यमनुयासीते" ब्राह्मणद्वये वृत्तमनुभाषते—तदेवेति । यत्साक्षादपरोक्षात्स-
र्वान्तरं ब्रह्म तदेवाधिगतमो'पायविशेषोपदेशनपुरः'रं पुनरधिगतमिति संबन्धः । यद्वाचार्यब्राह्मणार्थं
संक्षिप्य कूर्चब्राह्मणार्थं संक्षिपति—इन्ध इत्यादिना । इन्धस्य विशेषणं प्रविदिक्ताहार इति । हृदये-
ऽन्तर्यो' 'लिङ्गात्मा स ततो वैश्वानरादिन्धात्प्रविदिक्ताहारतर इति योजना । विद्यतं जसावुक्ती

"वही दृष्टि का द्रष्टा है" इत्यादि वाक्य से अलुप्त दृष्टि स्वभाव वाला जाना गया है ।

उन्ने प्रज्ञान और उसके कार्य अन्त करणादिरूप परोपाधि के कारण संसार प्राप्त होता है,
जिम प्रकार रज्जु, ऊमर, शुक्ति और आकाशादि में सर्प, जल, रजत और तलमलिनता आदि की
प्रतीति प्रज्ञानप्रयुक्त अध्यारोप के कारण होती है, स्वतः नहीं, इसी प्रकार निरुपाधिक, निरुपाख्य,
'नेति नेति' इस श्रुतिवाक्य से निदिष्ट, साक्षात्, अपरोक्ष, सर्वान्तर, आत्मा ब्रह्म, अक्षर,
अन्तर्यामी, प्रशास्ता, ग्रीपनिषद पुरुष, विज्ञान आनन्दरूप ब्रह्म है—ऐसा जान लिया गया ।

वही फिर सूक्ष्म आहार करने वाला इन्धसञ्ज्ञक वैश्वानर, फिर उससे भी सूक्ष्मतर आहार

१. दृष्टिरित्यर्थः । २. अज्ञानप्रयुक्ताध्यारोपण निमित्तमेव । ३. प्राणोऽपि येन सचेष्टः । ४. प्राणनादि-
प्रयोजकतया चेतनत्वेनेति यावत् । ५. निश्चिनमस्तत्वरूपः । ६. पञ्चमस्य तस्मिन् विशेषतो निरुपाय-
कत्वे । ७. ज्ञानस्वरूपो ह्यार्या तस्माच्च पर भिन्नमज्ञानमेव भवतीत्यभिप्रेत्य परब्रह्माद्यन्तर्माह—ब्रह्मानमिति ।
८. संसारस्य । ९. तस्य निरुपाख्यत्वे । १०. तथा च निषेधमुद्येनेध तमागमा वाप्यन्ति न विधिनेत्यदोष
इति भावः । ११. प्रकृताप्यायते यद्वाचार्यकूर्चसंज्ञके । १२. उपायविशेषो वाणादिदेवतासु ब्रह्मदृष्टपात्यः ।
१३. संज्ञः ।

स्ततः परेण जगदात्मा प्राणोपाधिस्ततोऽपि प्रविलाप्य जगदात्मानमुपाधिभूतं रज्ज्वादा-
विव सर्पादिकं विद्यया स एष नेति नेतीति साक्षात्सर्वान्तर ब्रह्माधिगतम् । एवमभयं
परिप्रापितो जनको याज्ञवल्क्येनाऽऽप्यमत संक्षेपत । 'अर च 'जाप्रस्त्वप्नसुपुस्तुरीयाण्यु-
प्यवस्तान्यन्यप्रसङ्गेने'न्य' प्रविविक्ताहारतरः 'सर्वे प्राणाः 'स एष नेति नेतीति ।

इदानीं जाप्रस्त्वप्नादिद्वारेणैव महता तर्केण विस्तरतोऽधिगमः कर्तव्यः । 'अभयं

प्राप्तुरीये प्रदशयति—तत् परणेति । ततस्तस्माद्विश्वासंजसाञ्च "परेण व्यवस्थितो यो जगदात्मा
"प्राणोपाधिरव्याकृताश्च प्राज्ञस्ततोऽपि "तमप्युपाधिभूतं जगदात्मानं केवले प्रतीचि विद्यया प्रविलाप्य
स एष नेति नेतीति यत्तुरीय ब्रह्म तदधिगतमिति सबन्ध । विद्ययोपाधिबिलापने दृष्टान्तमाह—
रज्ज्वादाविति । अभयं च जनकेत्यादायुक्तमनुब्रूयति—एवमिति । कूर्चब्राह्मणोक्तमर्थमनुभाषित
साक्षिण्याऽऽह—अत्र चति । अन्यप्रसङ्गेनोपासनानां "ज्ञानमुक्तिफलत्वप्रदर्शनप्रसङ्गे"नेति यावत् । तेषा-
मुपन्यासमेव"भिनयति—इन्ध इत्यादिना ।

धृतमनूद्योत्तराहारणस्य तात्पर्यमाह—इदानीमिति । अविशब्द सुपुस्तितुरीयसंग्रहार्थः ।
कृतकस्य महत्त्व "चतुर्विधोपराहित्येनावाधितत्वम् । अधिगमस्तत्सर्वं प्रस्तुतस्य ब्रह्मण इति शेषः ।
कर्तव्य इदोदमिदानीमारभ्यत इति सबन्ध । किमिदं ब्रह्मणोऽधिगमस्य कर्मव्यत्व नाम तदाह—

करने वाला हृदयस्थ लिङ्गात्मा और पुन उससे भी सूक्ष्म प्राणापाधिक जगदात्मा जाना गया ।
फिर रज्जु भादि म सर्पादि के समान उपाधिभूत जगदात्मा का भी ज्ञान द्वारा लय करके 'स एष
नेति नेति' इस श्रुतिवाक्य द्वारा माक्षात् सर्वान्तर ब्रह्म जाना गया । इस प्रकार सक्षपत शास्त्र द्वारा
याज्ञवल्क्य से जनक अज्ञानरहित ब्रह्म को प्राप्त कराया गया है, तक के द्वारा नहीं । यहाँ अन्य
प्रसङ्ग से इन्ध, विश्व प्रविविक्ताहारतर से तैजस "सर्वे प्राणा " स प्राज्ञ, "स एष नेति नेति"
से तुरीय इत्यादि रूप से जाग्रत, स्वप्न, सुषुप्ति और तुरीय का व्याख्यान किया गया है ।

अब जाग्रत स्वप्नादि के द्वारा ही महान तक से उसका विस्तारपूर्वक निश्चय कराना है ।

१ न तु मुक्तिः । २ टीकोक्तार्थम् । ३ बिम्बवैजयन्तासुरीयाणि । ४ इन्द्रो विश्वः । ५
प्रविविक्ताहारतरस्तैजसः । ६ सर्वे प्राणा प्राज्ञः । ७ स एष नेति नेतीति तुरीयः । ८ निश्चयः । ९
अभयम्—अभयत्वविचाररहित ब्रह्म । १० भिन्नत्वं । ११ प्राणापाधिरिति—प्राणज्वालावुपाधिवेति स
तदा प्राणकारणात्प्राणं प्रतीचिबोपाधिरव्याकृताश्च आनन्दमयनामधम इत्यर्थः । १२ तत् इत्येतत्सर्व-
विभक्तिकस्यन्तमित्यभिप्रेत्य तदर्थमाह—तमिति । १३ बिम्बादिप्राप्तिवन्नेषः । १४ स्पष्टयति । १५
चतुर्विधोपेक्षादि । व्याभिचाराज्ञात्वाख्यामिद्विधाधानामभावेनावधितत्वमुपलब्धत्वमित्यर्थः इत्याह । वस्तुतस्तु
हेत्वाभासचतुष्टयराहित्येन बाधाव्यपञ्चमेनापि तत्र राहित्यमित्यर्थः ।

क्रेम्याप्यारोपेण व्याप्यारोपस्तक । यथा यदि घृभो बह्निव्याभिचारी स्यात्तर्हि बह्निजव्यो न स्यादिति ।
चतुर्विधोपराहितो हि तर्क साधुसर्वति । ते च दोषा प्रददय ते—आपादः सत्त्वग्रहः, आपाद्यस्तत्त्वग्रहः,
मासाद्यादः कपोल्यभिचारः अप्रयोजकस्य चेति । तत्त्व च कायकारणभावादित्युक्तत्वाभावात् । प्रकृते च तर्कान्तर-
व्यस्तमोर्गिर दोषस्तथाहि आपादः सत्त्व बह्निव्याभिचारिण्यस्य घृभे सत्त्वग्रहभावादापाद्यस्य बह्निजव्यत्वाभावात्
सत्त्वनिश्चयभावादापाद्यापादकबोह्निव्याभिचारिण्यस्य यत्त्वाभावादापाद्याभिचारपाद्यादह्निप्रमथो आपाद-
व्यस्तमोर्गिर दोषस्तथाहि आपादः सत्त्व बह्निव्याभिचारिण्यस्य घृभे सत्त्वग्रहभावादापाद्यस्य बह्निजव्यत्वाभावात्

प्रापयितव्यम् । सद्भावश्चाऽऽत्मनो विप्रनिपत्याशङ्कानिराकरणद्वारेण । व्यतिरिक्तत्वं शुद्धत्व स्वयंज्योतिष्ट्वमलुप्तशक्तिस्वरूपत्वं निरतिशयानन्दस्वाभाव्यमद्वैतत्वं चाधिगन्तव्यमिति दमारभ्यते ।

आख्यायिका तु विद्यासंप्रदानग्रहणविधिप्रकाशनार्था । विद्यास्तुतये च 'विशेषतः' वरदानादिसूचनात् ।

अभयमिति । अधिगन्तव्यमर्थान्तरमाह—सद्भावश्चेति । 'प्रापयि सद्भावस्तस्याधिगतस्तत्किमर्थं पुनस्तादर्थ्येन प्रयत्यते तत्राऽऽह—विप्रतिपत्ताति । 'ब्राह्मणा' 'विप्रतिपत्त्या' 'नास्तिस्वशङ्काया तस्मिन्नासद्वाराऽऽत्मन सद्भावोऽधिगमनस्य इत्यर्थः । आत्मनोऽस्तित्वेऽपि केचिद्देहादौ तदन्तर्भावमभ्युपगम्य तांश्रप्रत्याह—व्यतिरिक्तं भवति । देहादिभ्योनिरिक्तोऽप्यात्मा कर्ता भोक्ता चेत्येके भोक्तृत्व केवलमि'यपरे' तांश्रप्रत्युक्तम्—शुद्धत्वमिति । "तस्य जडत्वपक्ष प्रत्याघटे—स्वयंज्योतिष्ट्वमिति । "तत्र कूटस्थहृष्टिस्वभावत्वं हेतुमाह—अनुत्प्रेति । "एतेन विज्ञानस्य गुणत्वपक्षोऽपि प्रत्युक्तो वेदितव्यः । ये त्वानन्दमात्मगुणमाहुस्तांश्रप्रत्याह—निरतिशयेन । आत्मन संप्रपञ्चत्वपक्ष प्रत्याविशति—अद्वैतत्व चेति ।

ब्राह्मणतात्पर्यमभिधायाऽऽख्यायिकातात्पर्यमाह—आख्यायिका इति । विद्याया संप्रदानं शिष्यस्तस्य" ग्रहणविधि श्रद्धावि'प्रकाशनस्य प्रकाशनार्थमाख्यायिकेति यावत् । प्रयोजनान्तर तस्या दशमति—विद्येति । कथं कमस्यो विशेषतो विद्याया स्तुनिरत्र लक्ष्यते तत्राऽऽह—वरति । कामप्रदान-स्यस्य वरस्य याज्ञवल्क्येन रामे "वत्तत्वात्तेन "बावसरे ब्रह्मज्ञानस्यंषं पृष्ट्वावनेन "विधिना विद्यास्तुते

अभय (भयहेतुक अविचारहित ब्रह्म) पद को प्राप्ति कराना है । तथा विपरीत ज्ञान की शङ्का को निराकरण द्वारा आत्मा के अस्तित्व को जानना चाहिये । देहादि से व्यतिरिक्तत्व, शुद्धत्व, स्वयंप्रकाशत्व, अलुप्तदृष्टिस्वरूपत्व, निरतिशयानन्दस्वाभाव्य और अद्वैतत्व का भी बोध कराना है, इसलिए अग्रिम ज्योतिर्ब्राह्मण ग्रन्थ का प्रारम्भ किया जाता है ।

आख्यायिका तो विद्या के दान और ग्रहण की विधि प्रकाशित करने के लिए तथा कर्मों से श्रृष्ट होने के कारण विद्या की प्रशंसा करने के लिए है । विद्यादान का आदि कारण वरदान होने की सूचना से यही बात पुष्ट होता है ।

- १ ज्योतिर्ब्राह्मणम् । २ विशेषतः—कर्मस्योर्ध्वकर्माति यावत् । ३ वरदानादीति—आदिना विद्या-प्रदानाद्यास्तांश्र विद्यास्तुते सूचनादित्यर्थः । अथवा वरदानम् आदि कारणस्य विद्याप्रदानस्य तनेति पूर्ववत् ।
- ४ तृतीयचतुर्थपञ्चमेषु । ५ आत्ममद्भावाधिगमामिति यावत् । ६ वेदनास्तित्वानाम् । ७ विवादेन ।
- ८ आत्मन । ९ काणादादयः । १० सांख्यादयः । ११ आत्मन । १२ स्वयंज्योतिष्ट्वे । १३ नित्यज्ञानस्वरूपत्वकथनेन । १४ तत्त्वतुल्यग्रहणेत्यर्थः । १५ आदिना आमादि । १६ पुराणिहोत्रसंवादे । १७ इदानीम् । १८ प्रकारेण ।

भावमूलभवेनोक्ता प्रयोजकत्वस्याभावाच्चेति । एतदुपलक्ष्य यदि बहुविध्यमभिव्यक्तिरित्याहं बहुविधतानाधिकरणो न स्यादत्र अनुगमिष्य दायाणां सत्त्वात् सत्तत्त्वं तथाहि आपादनस्य बहुविध्यमभिव्यक्तिरित्यस्यैतदुपलक्ष्यं सत्त्वनियमा-दायादस्य बहुविधतानाधिकरणस्याभावबोधोर्ध्वमभिधायाद्वह्मपेतद्वययोः कार्यकारणभावाद्यभावेनोत्ताप्रयोजकत्वस्य सत्त्वाच्चेति ।

‘जनकः ह वैदेहं याज्ञवल्क्यो जगाम’ स मने न
 वदिष्य इत्ययं’ ह यज्जनकश्च वैदेहो याज्ञवल्क्य-
 श्चाग्निहोत्रे समूदाते तस्मै ह याज्ञवल्क्यो वरं ददौ
 स ह कामप्रश्नमेव वद्रे तः हास्मै ददौ तः ह
 सम्राडेव पूर्वं पप्रच्छ ॥ १ ॥

एक बार याज्ञवल्क्य विदेहाधिपति जनक के पास गये । उन्होंने ऐसा निदधय किया था कि राजा
 में कुछ भी नहीं बोझूँगा । पर पहले ही कभी विदेहराज जनक और याज्ञवल्क्य ने अग्निहोत्र के विषय
 में संवाद किया था । उसी समय याज्ञवल्क्य ने जनक को वरदान दिया था और जनक की इच्छानुसार
 प्रश्न करना ही उस वरदान के रूप में माँगा था । यह वरदान याज्ञवल्क्य ने उस दे भी दिया था ।
 अतएव याज्ञवल्क्य से जनक ने आज्ञा लेने के पूर्व ही प्रश्न करना प्रारम्भ कर दिया ॥ १ ॥

जनकं ह वैदेहं याज्ञवल्क्यो जगाम । स च गच्छन्नेवं मेने चिन्तितवाघ्न वदिष्ये
 किञ्चिदपि राज्ञे । गमनप्रयोजनं तु योगक्षेमार्थम् । न वदिष्य इत्येवंसंकल्पोऽपि
 याज्ञवल्क्यो यद्यज्जनकः पृष्ट्वास्तत्तत्प्रतिपेदे तत्र को हेतुः ‘संकल्पितस्याग्न्याकरण

‘सूचनात्साऽप्यत्र’ विवक्षितेत्यर्थः ।

‘तात्पर्यमेवमुक्त्वा व्याख्यामसाराणामारभते—जनकमित्यादिना । संवादं न करोमीति व्रतं
 धेत्किमिति गच्छतीत्याशङ्कते—गमनेति । उत्तरमाह—योगेति । अथ हेत्याद्यवतारयति—नेत्यादिना ।

वैदेह जनक के पास याज्ञवल्क्य गये । उन्होंने जाते हुए ऐसा “मेने” भर्षान् सोचा कि मैं राजा
 को कुछ शिक्षा नहीं दूँगा । जनक के पास जाने का प्रयोजन तो योगक्षेम के लिए था । “शिक्षा नहीं
 दूँगा” ऐसा संकल्प करने पर भी जनक ने जो-जा पूछा, उसे याज्ञवल्क्य ने बतलाया, मन में प्रतिज्ञात
 में धन्य करने में यहाँ हेतु क्या था, इस विषय में श्रुति आख्यायिका बतलाती है । इससे पहले कभी

१ जनक इति—“तृतीये ब्राह्मणे स्वप्नसुषुप्त्योरतिवस्तुतिः । क्रियते तौ हि सृष्टान्तो परलोकविमोक्षयोः ॥
 देहादिभ्यनिरिक्तस्य स्वप्नसत्यमसंगता । स्वप्नप्रसङ्गतस्येतन्नयमत्र प्रपञ्च्यते ॥ अद्वैतस्य दृष्टधलोप आनन्दक-
 स्वभावना । इदं नयं सुषुप्तस्य प्रसङ्गो नोपपाद्यते ॥ इति भा० शा० ॥ २ स मेने न वदिष्य इति—एतेन
 राजा सदाह सर्वदिष्ये इत्याद्यवधान्याज्ञवल्क्यो वैदेह जनक जगामेति वातिकोक्त व्याख्यान्तरम् । ३. सर्वदिष्ये
 राज्ञेति संकल्प स भवतानिस्वयं वरदानमेव हेतुरित्याशयन कर्मकाण्डवृत्तामाल्यायिका स्मारयति—अथ ह
 वदित्यादिना । ४. तु शङ्कामो किमित्यर्थः । ५ उक्तवान् । ६ मनसि प्रतिज्ञातस्य । ७. सूचनादिति
 —विद्यायाः कर्माद्यपेक्षया व्येष्ट्याभावे कर्मादिविषयमेव प्रश्न कुर्यादिति भावः । ८ आख्यायिकायाम् । ९.
 अस्तुतब्राह्मणस्य ।

इत्यत्राऽऽख्यायिकामाचष्टे । पूर्वत्र किल जनकयाज्ञवल्क्ययोः संवाद आसीदग्निहोत्रे
निमित्ते तत्र जनकस्याग्निहोत्रविषयं विज्ञानमुपलभ्य परितुष्टो याज्ञवल्क्यस्तस्मै जन-
काय ह किल वरं ददौ । स च जनको ह 'कामप्रश्नमेव वरं वरं' वृत्तवास्तं च वरं
हास्मै ददौ याज्ञवल्क्य' । तेन 'वरप्रदानसामर्थ्येनाव्याचिख्यासुमपि याज्ञवल्क्य तूष्णीं
स्थितमपि सभ्राडेव जनकः पूर्वं पप्रच्छ । तत्रैवानुक्तिर्ब्रह्मविद्यायाः कर्मणा विरुद्धत्वात् ।
विद्यायाश्च स्वातन्त्र्यात् । स्वतन्त्रा हि ब्रह्मविद्या सहकारिसाधनान्तरनिरपेक्षा 'पुरुषार्थ-

अश्रो'त्तरत्वेनेति शेषः । पूर्वत्रेति कर्मकाण्डोक्तिः । नन्वाग्निहोत्रप्रकरणे कामप्रश्नो वरः दत्तश्चेत्किमिति
'तत्रैवाऽऽख्यायिकायास्तस्यप्रश्नप्रतिबन्धने नासुधियाताः तत्राऽऽह—तत्रैवेति । कर्मनिरपेक्षाया ब्रह्मविद्याया
मोक्षहेतुत्वावपि कर्मप्रकरणे तदनुक्तिरित्याह—विद्यावाच्येति । 'सर्वपेक्षाधिकरणन्यायाच्च तस्याः
स्वातन्त्र्यमित्याशङ्क्याऽऽह—स्वतन्त्रा इति । ता हि स्वोत्पत्तौ 'त्यक्ते वा कर्माभ्यपेक्षते ।
नाऽऽद्योऽन्मुपगमाद् । न द्वितीयः । "अत एव ज्ञानीन्धनाद्यानपेक्षेतिन्यायविरोधादित्यभिप्रेत्याऽऽह

जनकः शौर याज्ञवल्क्य मे अग्निहोत्रविषयकः संवाद हुआ था, तब अग्निहोत्र के विषय में जनक का ज्ञान
अधिक देखकर प्रसन्न याज्ञवल्क्य ने उस जनक को वर दिया था । उस समय जनक ने याज्ञवल्क्य से वर
मांगा था कि "मैं जो चाहूँ, वही प्रश्न आप से करूँ ।" याज्ञवल्क्य ने उसे यही वर दे दिया । उसी
वरप्रदान के सामर्थ्य से कुछ कहने की इच्छा न होने पर भी अब चुपचाप बैठे रहने पर भी पहले राजा
जनक ने ही प्रश्न किया । ब्रह्मविद्या का कर्म से विराध हान के कारण उसका कर्मकाण्ड प्रसङ्ग में
वर्णन नहीं किया क्योंकि ब्रह्मविद्या स्वतन्त्र है । सहकारी साधननिरपेक्ष होने के कारण स्वतन्त्र ब्रह्मविद्या

१ आख्यायिकामाचष्ट इति—वरदानमेव तत्र हेतुरित्याभिधातुमिति भावः । २ तदुद्दिश्य—तद्विषयक इति ।
यावत् । ३ विज्ञानातिशयम् । ४ कामप्रश्नेनेति—यद्यष्टमहं वरते प्रश्नं करवाणीत्यवधिं वरमित्यर्थः ।
५ नामर्थेनेति—तवाच कामप्रश्नाख्यं वरं प्राप्य पृष्टवति राजनि दत्तवरस्य भुनेत्तूष्णीं भावो नाहूति
मिथ्यावादिस्वापत्तेरलोच्य संकल्पितस्यान्यथाकरणमपि न गणयति मत्तत्र रक्षणाय च्छतापमिति श्रुतेरिति
भावः । प्रतिज्ञातं सत्यं परिणामयितुमिच्छति । निदिष्टं श्रुतिमादाय । अथ च वादिकोत्तराख्यैर्वादोक्त्या ।
तदुक्तम्—“राजैश्च पूर्वं पप्रच्छेत्येतास्मादगम्यते शुभा । लिङ्गाद्व्याख्यायतेन पूर्वं न साध्वीरप्रमाणात् ॥ न
वदित्येष्टमित्यत्र वनं हेतुर्न वीर्यते । यतोऽस्ततोऽप्यतस्तस्माद्वृत्ता व्याख्यायतेन शुभा” ॥ १३ । १४ ॥ इति ।
लिङ्गादिति । अनेन कामप्रश्नवरतामो विज्ञायत इति भावः । उत्तर—वदितोच्छः । पूर्वं—वाच्योक्तः ।
प्रमाणाभावः साधयति—नेति । न हि राज्ञि कामप्रश्नं दत्तव्यं न वदिष्य तमेति सकल्पोऽवकल्पतज्जातात्वापत्तिरिति
भावः । ६ उत्तरनिरपेक्षा सती पुष्पायंस्य प्रत्यवात्मतमोष्यते (मोक्षस्य) साधना—साधिकेत्यर्थः ।
समाधानतया । ७ अग्निहोत्रप्रकरणे एव । ८ न्यायादिति—युक्तेरित्यर्थः । सर्वाह—“सर्वपेक्षा च
यज्ञादिभूतेरस्त्ववत् ३।४।२६ । विद्याया स्वोत्पत्तौ सर्वोपपत्त्यमकर्मणामपलाऽस्ति कृता यज्ञादिभूतः । “विप्रवि-
वन्ति यज्ञेन यज्ञेन (यादिना यज्ञादिकमथा विविदिषाद्वारा ज्ञानसाधनविषयमादित्यर्थः । ननु वरम्परा ज्ञानोत्पत्तौ
कर्मपेक्षाधर्मोऽप्यस्तु तदपेक्षेति तत्राऽऽह—अथवदिति । यथाश्रवो योग्यताबलद्वयबलायां विनिर्मुक्तं न
माङ्गल्यारूपेण तया कर्मणा मोक्षयोग्यतामात्राभाप्यत्वम् । १० अविद्यावन्तः । ११ अत एवादि
४० सू० ३।४।२५ । स्वतन्त्रपुरुषार्थत्वादेव ब्रह्मविद्याया न ज्ञानीन्धनाद्यनपेक्षाति । ज्ञानीन्धनाद्यनपेक्षाति स्वत्वाधर्म-
विहितानि कर्मणि सत्यन्ते तथा च विद्याकले मोक्षे नास्ति कर्मपेक्षा रजतादिधर्मनिवृत्तौ शुक्तिरहितानामप्यर्थः ।

याज्ञवल्क्य 'किज्योतिरयं पुरुष इति । आदित्य-
ज्योतिः सञ्जाडिति होवाचाऽऽदित्येनैवायं ज्योति-
षाऽऽस्ते पत्ययते कर्म कुरुते विपत्येतीत्येवमेवैतद्या-
ज्ञवल्क्य ॥ २ ॥

हे याज्ञवल्क्य ! यह पुरुष किम ज्योति वाला है ? याज्ञवल्क्य ने कहा—हे सभाट ! यह पुरुष
आदित्य ज्योति वाला है क्योंकि यह आदित्यरूप ज्योति से बँटना है, सभी प्रार जाता है, कर्म करता
है और कर्म करके नियत स्थान पर लौट आता है । जनक ने कहा—हे याज्ञवल्क्य ! यह ऐसा ही है ॥ २ ॥

साधनेति च ॥ १ ॥

हे याज्ञवल्क्येत्येव संबोध्याभिमुखीकरणाय किज्योतिरयं पुरुष इति किमस्य
पुरुषस्य ज्योतिर्येन ज्योतिषा 'व्यवहरति सोऽयं किज्योतिरयं प्राकृतः कार्यकरणसघात-
रूपः शिरःपाण्यादिमान्पुरुषः पृच्छ्यते । किमयं 'स्वावयवसंघातवाह्येन ज्योतिरन्तरेण
व्यवहरत्यहोस्विस्स्वावयवसंघातमध्यपातिना ज्योतिषा ज्योतिष्कार्यमयं पुरुषो निर्वर्त-
यतीत्येतदभिप्रेत्य पृच्छति । किंचातो' यदि व्यतिरिक्तेन यदि वाऽव्यतिरिक्तेन ज्योतिषा

—सहकारीति । 'इत्यस्माच्च हेतोस्तर्थावबुक्तिरिति संबन्ध ॥ १ ॥

याज्ञवल्क्येति 'अतः' हेनुमुख्या जनकस्य प्रश्नमुत्तरायति—हे याज्ञवल्क्येति । अक्षराद्यनुवत्त्वा
प्रश्नवाक्ये विवक्षितमर्थमाह—किमयमित्यादिना । स्वशब्दो यद्योक्तपुरुषविषय । ज्योतिष्कार्यमित्या-
सनादिव्यवहारोक्तिः । इत्येतदिति कल्पद्वय परामृश्यते । पक्षद्वयेऽपि फल पृच्छति—किंचात इति ।

मोक्षरूप पुरुषार्थ की साधिका ॥ १ ॥

जनक द्वारा 'हे याज्ञवल्क्य' यह संबोधन अभिमुख करने के लिए है । 'किज्योतिरयं पुरुष'
अर्थात् यह पुरुष किम ज्योति वाला है, जिसमें अनुग्रहीत आसनादि व्यवहार करता है । यह प्राकृत
स्थूलसूक्ष्मशरीरसंघातरूप शिर और हाथ आदि अवयवों वाला पुरुष किस ज्योतिवाला है—ऐसे पूछा
जाता है । क्या यह कार्यकरणसंघात अपने अवयवों में बाहर रहने वाली किसी अन्य ज्योति में व्यवहार
करता है अथवा कार्यकरणसंघात अपने अवयवों के बीच में रहने वाली ज्योति से ज्योति का कार्य
पूरा करता है । इस आशय ही से जनक पूछता है । इन पक्षद्वय में बाहर रहने वाली अथवा भीतर
रहने वाली किसी भी ज्योति से ज्योति का कार्य निष्पन्न होता है, इसका क्या कारण है ? इसमें
जो कारण है उसे सुनो । यदि बाहर रहने वाली व्यतिरिक्त ज्योति से ज्योति का कार्य निष्पन्न

१ 'किज्योतिरिति । देह स्वता न व्यवहारक्षमोऽचेतनत्वान्मुपिण्डवत् । किंचाय पराधीनव्यवहारवान्
जहन्वाद्यादिवर्तिनि भावः । २ अनुग्रहीत । ३ वासनादिव्यवहारं करोति । ४ स्वेति । कार्यकरण-
संघातात् । तदवयवस्य तेषां समुदायाच्च बाह्यं तं रसं स्पृष्टमसहितं तत्तत्तत्तत् इत्याहुः । ५ अतः—
अथ पक्षद्वयं विपक्षनिरूप्यते । ६ स्वातन्त्र्यात्मकात् । ७ 'राज्ञा न वदित्य' इति वतमङ्गः । ८, काम-
प्रसन्नवदनात्सम्भूः ।

ज्योतिष्कार्यं निर्वर्तयति । शृणु तत्र कारणम् । यदि व्यतिरिक्तेनैव ज्योतिषा ज्योति-
ष्कार्यं निर्वर्तकत्वमस्य 'स्वभावो निर्धारितो भवति' ततोऽदृष्टज्योतिः कार्यविषयेऽप्यनुमा-
स्यामहे' व्यतिरिक्तज्योतिर्निमित्तमेवेदं कार्यमिति ।

'अथाव्यतिरिक्तेनैव स्वात्मना ज्योतिषा व्यवहरति' ततोऽप्रत्यक्षेऽपि ज्योतिषि
ज्योतिष्कार्यदर्शनेऽप्यतिरिक्तमेव ज्योतिरनुमेयम् । अनियम एव व्यतिरिक्तमव्यतिरिक्तं
वा ज्योतिः पुरुषस्य व्यवहारहेतुस्ततोऽनध्यवसाय एव 'ज्योतिर्विषय इत्येवं मन्वानः

सम्प्रत्ययै तसिः । उत्तरमाह—शुण्विति । तत्रेति पक्षद्वयोक्तिः । कारणं फलमिति यावत् । प्रथमपक्षमनूय
स्वपक्षसिद्धिफलमाह—यद्येत्यादिना । "पटो पुरुषमधिकरोति । यत्र कारणभूतं ज्योतिर्न हृदये तत्कार्यं
त्वात्तानाद्युपलभ्यते तत्रापि विषये स्वप्नादादिति यावत् । अनुमानमेवाभिनयति—व्यतिरिक्तेति ।
"विमतमतिरिक्तज्योतिरधोमं व्यवहारत्वात्संमतवदित्यर्थः ।

पक्षान्तरमनूय लोकायतपक्ष"सिद्धिफलमाह—अयेत्यादिना । अप्रत्यक्षेऽपीत्यव्यतिरिक्तमिति
च्छेदः । "कल्पांतरमाह—अयेति । अनियमं व्याकरोति—व्यतिरिक्तमिति । तस्मिन्पक्षे व्यवहारहेतो
ज्योतिष्य"निश्चयात्तद्विकारो व्यवहारोऽपि "न स्वर्ग्यमासम्बेदेत्याह—तत इति । व्याख्यातं प्रश्नमुप-

होना इसका स्वभाव व्याप्तिग्रह के समय में निश्चित किया जाय तो जहाँ कारणभूत ज्योति नहीं देखी
जाती, उस कार्य के विषय में भी हम अनुमान करेंगे कि यह कार्य किसी व्यतिरिक्त ज्योति से सम्पन्न
हुआ है (इसलिए सिद्धान्त की सिद्धि हो जाती है) ।

और यदि यह अपने से अद्वितीय ज्योति द्वारा ही व्यवहार करता है, तो ज्योति का प्रत्यक्ष
न होने पर भी ज्योति का कार्य देखने पर अव्यतिरिक्त ज्योति का ही अनुमान करना होगा । यदि
कहो कि पुरुष के व्यवहार के लिए बाह्य और मध्यस्थ ज्योति है तो इसका नियम ही नहीं है, इससे तो

१. शीतम् । २. व्याप्तिग्रहसमय निश्चितः । ३. उक्तनिर्धारणात् । ४. बृहदेत्यादि । अदृष्ट कारणभूत
ज्योतिर्यस्य तथाभूत कार्यं यस्मिन्मन्त्रे विषय इति विग्रहः । न वा "बभूवना, मामध्वे" इति धारु शङ्क्यं तत्र
व्यपेक्षाकृतसामर्थ्यमेव व्याख्यानव्याप्रापि "नित्यं समाप्तानुत्तरपदस्यस्य"ति धारु प्राप्नोत्युत्तरपदस्यत्वादुक्तं
हि—अनुत्तरपदस्यस्यति किम् । परमसपि, नुज्जिकेति इति व्ययम् । ५. अतो रादान्तरनिर्धारिते शेषः । ६.
अयेति । व्याप्तिग्रहकाले व्यवहर्तुरव्यतिरिक्तेनैव ज्योतिषाऽनुग्रहो गृह्यते चेत्तदा स्वप्नादौ व्यवहारतिष्ठाना-
व्यतिरिक्तमेव ज्योतिरनुमेयं ततः सिद्धान्तयतिद्वन्द्वदेरमात्मस्यप्राप्तेरित्यर्थः । ७. व्यवहर्तृस्वरूपेण । ८.
निश्चितव्यवहारात् । ९. अवतरणपरायणम् । १०. अनव्यवसाय इति बहुव्रीहिः । ११. ज्योतिर्विषय इति
च वच्छेदित्युक्त्यः प्रथमान्तं पदम् । अथवा ज्योतिषो विषये व्यवहारोऽनव्यवसायोऽप्यवसायाभाव इत्येव वारम् ।
१२. अयेति पठ्यते । १३. विमतमिति—आप्तत्वाग्नीनातिरिक्तमासनादिकार्यमित्यर्थः । स्वप्नादिनात्मीनं तदिति
यावत् । १४. सिद्धिरूपं फलम् । १५. तृतीयम् । १६. अनिश्चितज्योतिःसामर्थ्यः । १७. न स्वर्गमा-
सम्बेदेति—व्यतिरिक्तज्योतिःसामर्थ्येण व्यवहारोऽव्यतिरिक्तज्योतिःसामर्थ्ये वाऽप्यमित्यन्तरनिश्चयो न स्यात्तदा
च सारवदनिर्वर्त्येऽपि कर्माणि निवादनमे तमपि प्रवृत्तिर्न स्यादनिश्चयाद्वा न चाचिद्वात् ज्योतिरनुशास्येव
प्रवर्तमाना वाग्देवैव गतौ नित्यतन् कष्टकादौ दित्यप्यस्मिन् व्यवहारो विन्यवेतेत्यर्थः ।

पृच्छति जनको याज्ञवल्क्यं किञ्च्योतिरयं पुरुष इति ।

नन्वेवमनुमानकोशलं जनकस्य किं प्रदनेन स्वयमेव कस्मात्प्र प्रतिपद्यत इति । सत्यमेतत् । तथाऽपि 'लिङ्गलिङ्गिसंबन्धविशेषाणामत्यन्तसौहृद्याद्दूरवबोध्यतां' मन्यते बहूनामपि पण्डितानां किमुतंकस्य । अत एव हि सूक्ष्मधर्मनिर्णये परिपद्व्यापार इष्यते । पुरुषविशेषश्चापेक्ष्यते । दशावरा परिपत्त्रयो वंको वेति ।

संहरति—इत्येवमिति ।

प्रदनेनाक्षिपति—नन्विति । व्यतिरिक्तज्योतिर्व्यभुक्तया प्रदत्तो भविष्यतीति चेत्तत्राऽऽह—स्वयमेवेति । राज्ञोऽनुमानकोशलमङ्गी करोति—मर्यामिति । किमिति तर्हि पृच्छतीत्याशङ्क्याऽऽह—तथाऽप्येति । व्याप्यव्यापकयोस्तत्संबन्धस्य चा'तिसूक्ष्मत्वादेकेन दुर्ज्ञानत्वात्तज्ज्ञाने याज्ञवल्क्योऽप्यपेक्षित इत्यर्थः । कथं तेषामतिमूक्ष्मत्वं तत्राऽऽह—बहूनामप्येति । लिङ्गादिष्वनेकेषामपि विवेकिनां दुर्योधताऽस्त किमुतंकस्य' तेषु दुर्योधता वाच्येत्यर्थः । तेषामत्यन्तसौहृदये मानवीं स्मृतिं प्रमाणयति—अत एवेति । कुशलस्यापि सूक्ष्मार्थनिर्णये पुरुषाग्नरापेक्षायाः सत्त्वादेवेति यावत् । पुरुषविशेषो वेदविद्व्यात्म-विदित्यादिः । 'तत्र स्मृत्यर्थं संक्षिपति—दशेति । उक्तं 'हि—

'धर्मेणाधिगतो यस्तु वेद' सपरिवृंहणः ।

ते शिष्टा ब्राह्मणा श्रेया' श्रुतिप्रत्यक्षहेतवः ॥

ज्योति के विषय मे कोई निश्चय ही नहीं होगा । ऐसी मन मे चिन्ता करता हुआ जनक याज्ञवल्क्य से पूछता है—वह पुरुष किस ज्योति वाला है ।

(इस पर दृष्टा होती है—) किन्तु अनुमानकुशल राजा जनक को प्रदत्त करना क्यों अनिवार्य था, उन्होंने स्वयं ही क्यों नहीं इसे जान लिया । (समाधान मे कहते हैं—) यह ठीक है, तो भी हेतु साध्य-संबन्धविशेषों की अत्यन्त सूक्ष्मता के कारण राजा उन्हें बहुत से विद्वान् पण्डितों के लिए भ्रम्य मानता है, एक पण्डित की तो बात ही क्या है । इसी से धर्म जैसे सूक्ष्म सत्त्व के निर्णय के लिए सगोष्ठी आयोजन की आवश्यकता होती है तथा अध्यात्मनस्त्ववेत्ता विशिष्ट पुरुष की भी आवश्यकता होती है । (वेद के जानने वाले) दस पुरुषों, (आचारानिष्ठ) तीन पुरुषों अथवा (तत्त्व-निष्ठ) एक पुरुष की परिपद् होना भी सम्भव है ।

१. हेतुमाध्यव्याप्तीनामित्यर्थः । २. राजा । ३. व्याप्ते । ४. श्रुतिसूक्ष्मत्वादिति—पक्षतादिविचारणां गहनत्वादिति भावः । ५. जनकस्य । ६. कुशलस्यापि तत्र तत्सत्त्वे । ७. मनु० १२।१०६ । ८. धर्मेणेत्यादि । धर्मो ब्रह्मचर्यादि । यदङ्गमीमांसा धर्मशास्त्रपुराणाद्युपबृंहणम् । श्रुतिप्रत्यक्षहेतव इति किं-विधास्ते स्वयं श्रुतितदवप्रत्यक्षीकरणे समर्था श्रुति पठित्वा तदर्थमुपदिशन्ति चान्येभ्य इत्यर्थः । दशावरेति—यदि बहव मनोऽज्ञाहिता न मभवन्ति तदा दश अवरा न्यूना यद्यमानलक्षणा यस्यां सा परिपद् सप्ता तदभावे षडप वा सदाचारः य धर्मो निश्चिनुयात्त धर्मत्वेन स्वीकुर्वन्ति विशवददित्यर्थः ॥ त्रैविध्य इति । वेदत्रयसंबन्धि-शास्त्रात्रयाश्चेत्तद्व्यपनयः । हेतुकः श्रुतिस्मृत्यविरुद्ध न्यायशास्त्रज्ञः । तर्की भीमांसात्मकतर्कविद् । नैरुक्तो निरुक्ता-रूपवेदाङ्गज्ञः । धर्मपाठक मानवादिधर्मशास्त्रवेत्ता । त्रयश्चेति ब्रह्मचारी गृहस्थो वानप्रस्थश्चेत्येता दशावरा परिपत्स्यादित्यर्थः ।

तस्माद्यद्यप्यनुमानकौशल राजस्तथाऽपि तु युक्तो याज्ञवल्क्यः प्रष्टुम् । विज्ञान-
कौशलतारतम्योपपत्ते पुरुषाणाम् । अथवा श्रुति स्वयमेवाऽऽख्यायिकाव्याजेनानुमान-
मार्गमुपन्यस्यास्मान्बोधयति 'पुरुषमतिमनुसरन्ती ।

याज्ञवल्क्योऽपि जनकामिप्रायाभिज्ञतया व्यतिरिक्तमात्मज्योतिर्बोधयिष्यन्नकं
व्यतिरिक्तप्रतिपादकमेव लिङ्गं प्रतिपेदे यथा प्रसिद्धमादित्यज्योतिः सन्नाडिति होवाच ।

दशावरा वा परिपद्य धर्मं परिकल्पयेत् ।
अथवा वाऽपि वृत्तस्या ऽ धर्मं न विचारयेत् ॥
त्रैविध्यो हेतुकस्तर्को नैरुक्तो धर्मपाठक ।
त्रयश्चाऽऽधमिष पूर्व पदं देवा दशावरा ॥
'ऋग्वेदविद्यजुर्विष्णु सामवेदविदेव च ।
अथवा परिपज्ज्ञेया धमसंज्ञयनिर्ये' इति ॥

'एको वेत्यध्यात्मविबुध्यते ।

कुशलस्यापि राज्ञो याज्ञवल्क्य प्रति प्रश्नोपपत्तिमुपसहरति—सस्मादिति । सूक्ष्मार्थनिर्याये
पुरुषान्तरापेक्षया बुद्धसमत्त्वादिति यावत् । 'तत्रैव हेत्वन्तरमाह—विज्ञानेति । राज्ञो याज्ञवल्क्या-
पेक्षामुपपाद्य पक्षान्तरमाह—अथवेति । 'तथा चात्र राज्ञो मुनेर्वा विवक्षितत्वाभावात्किमिति राजा
मुनिमनुसरतीति चोद्य निरवकाशमिति शेषः ।

प्रश्नोपपत्तौ प्रतिवचनमुपपन्नमेवेति मन्वान'स्तदुत्थापयति—याज्ञवल्क्योऽपीति । व्यतिरिक्ते
ज्योतिरपि प्रष्टुं राज्ञोऽभिप्रायस्तदभिज्ञतया तथाविध ज्योती राजान बोधयिष्यम्याऽतिरिक्तज्योतिरा-
वेदक वक्ष्यमाण लिङ्गं गृहीतव्याप्तिक प्रसिद्ध भवति तथा 'तद्व्याप्तिग्रहणस्थलमादित्यज्योतिरित्यादिना

इसलिए राजा यद्यपि अनुमान करने में कुशल है, तो भी याज्ञवल्क्य से पूछना उचित ही है
क्योंकि पुरुषों के विज्ञान और कौशल का तारतम्य होना संभव है । अथवा पुरुष की बुद्धि का
अनुसरण करने वाली श्रुति स्वयं आख्यायिका द्वारा याज्ञवल्क्य के बहाने अनुमानमार्ग को प्रस्तुत
करके हमें ज्योतिरपदाय का बोध करा रही है ।

जनक के अभिप्राय को जान लेने पर याज्ञवल्क्य ने भी सधात से व्यतिरिक्त आत्मज्योति
का बोध कराने के लिए जनक को व्यतिरिक्त ज्योति का प्रतिपादक लिङ्ग ही बतसाया । यथा—हे

१ याज्ञवल्क्यादिरूपेणेति यावत् । २ ज्योतिरपदायम् । ३ पुरुषमतिमनुसरन्तीति—पुरुषमतिर्हि सदित्यर्थ
मादकपक्षे सगुह्यतातीत्यभिप्रेक्षयानेत्यर्थः । ४ सधातति यावत् । ५ ऋग्वेदविदिति—ऋग्वेदु सामवेद-
शाखानां वेदेष्वेतरस्तद्वेदज्ञाश्च त्रयं सा धमसदेहनिराधार्यं अथवा परिपद्योपेत्यर्थः । ६ एको वेति ।
तदुक्तं—'एकोऽपि वेदविदो यं व्यत्यस्यो द्विजोत्तमः । विजयं परो धर्मो नाम्नात्मानुदितोऽनुतैरिति ॥ मनु-
१२।१।३ । तदभावे एकोऽप्यध्यात्मविधं धर्मं निरिष्यनुयात् स प्रष्टुं धर्मो विज्ञेयो न वेदरहत्यानिमिषां
दधमि सहस्रं रप्नुत इत्यर्थः । ७ मन्वादिसमतत्वादिति । ८ कुशलस्यापि राज्ञो मुनिं प्रतिप्रश्ने । ९
तथा च—'युक्तिकृत् कस्वयज्यातिष्ट्वबोधनस्य प्रकृतवाक्ये विवक्षितत्वे च । १० प्रतिवचनम् । ११
व्यतिरिक्तज्योतिर्यवहारयोर्व्याप्तिग्रहभूमिम् ।

कथम्, आदित्येनेव ॐ स्वावयवसंघातव्यतिरिक्तेन चक्षुषोऽनुप्राहकेण ज्योतिषाऽयं प्राकृतः
पुरुष आस्त उपविशति पत्ययते १ पर्यति क्षेत्रमरण्यं वा तत्र गत्वा कर्म कुरुते विपत्येति

मुनिरपि १ प्रतिपन्नवानित्यर्थः । व्याप्तिं बुभुक्षमानः २ पृच्छति—कथमिति । ३ यो व्यवहारः सोऽतिरिक्त-
ज्योतिरघोनो यथा सद्विप्रघोनो जायद्व्यवहार इति व्याप्तिं व्याकरोति—आदित्येनेति । एवकारं
व्याचष्टे—स्वावयवेति । आदित्यापेक्षामन्तरेण चक्षुर्वंशादेवायं ४ व्यवहारः सेत्स्यतीत्याशङ्क्याऽऽह—
चक्षुष इति । आसनाद्युपगतमध्यापारं ५ व्यवपदेशो व्याप्तिसिद्धेर्बुधा विशेषणवद्भवमित्याशङ्क्याऽऽह—

सम्राट् । वह प्रसिद्ध आदित्य ज्योति वाला है—ऐसा उन्होंने कहा । ऐसा किम प्रकार है ? यह
प्राकृत पुरुष आदित्य से ही अपने देहावयवसंघात से भिन्न नैवेन्द्रिय के अनुप्राहक ज्योति के द्वारा
'मास्ते' मानी बैठता है, 'पत्ययते' अर्थात् क्षेत्र या अरण्य में पर्यटन करता है, यहाँ जाकर कर्म

१ स्व देह । २ पर्यटति । ३ उक्तवान् । ४ राजा । ५ यो व्यवहार इति—जाग्रदव्यवहारातिरिक्त-
व्यवहारो व्यवहारकर्त्तारतिरिक्तज्योति साध्यो व्यवहारत्वात् जाग्रदव्यवहारवदिरपुक्त मनुमानमनुसंधेयम् । ६
आसनादिः । ७ व्यवपदेश उपग्यासः ।

ॐ स्वावयवसंघातव्यतिरिक्तेनेति । अत्राहुर्वातिकाध्यास्तथाहि—“देहावयवसंघातज्जातिसम्माननिरिक्त्या-देशाद्य-
त्पन्नमपि प्रकृतद्विषक्षणमास्तेरहव प्रतिष्ठैकभान्वाव्यज्योतिरेव पुमानयम् । आस्ते पत्ययत कर्म कृत्वा भूयो
निवर्त्ते” ॥ १५ ॥ १६ ॥ देहवचनसंघातव्यतिरिक्तेन संपातवचनं देहवत्ता जातिवचनं स्थानं च तस्यैव क्रिया च देशकालौ
च तस्योपगम्यमानं तद्विषयं प्रकृतप्रकाशमप्यतन्त्रं प्रकाशान्तरानपेक्षं यद्भूतानुक्षणं ज्योतिस्तेनेति योजना ॥
चैतन्यस्य बिम्ब प्रतिबिम्ब तदवस्थास्ति इति स तथा चैतन्याप्राप्तसमन्वित इत्यर्थः । “बिम्ब तु प्रतिबिम्बे
स्यामण्डले बिम्बिकाकम् इति हेम । “मध्ये जहस्वभावोऽयं ज्योतिर्बोर्वर्तते पुमान् । बुद्धपादिविषयानो हि
प्रत्यक्षचैतन्यबिम्बितः” ॥ १६ ॥ यथोक्तद्विरव्यज्योतिर्वंशादेव देहादिव्यवहारादलयात्मज्योतिरेत्याशङ्क्याऽऽह—
मध्ये इति । जहस्वभावो पुमाश्च जहजहज्योतिर्हृदयमध्यस्थं विशिनष्टि—बुद्धपादौति । चैतन्याभासानुरज्जन
विना बुद्धपादिविषयानुपपत्तिर्द्योतको द्विष्यः ॥ “प्रत्ययेकस्त्वयज्योति स्मिरामहतनिरिक्तम-सद्विषय-रसोन्मादि-
ण्योतिर्बोर्वर्ततेपुनः ॥ मातृमानमप्येताया कर्तृसाधनवायवान् । अग्रमापादिसाराधमापायागमात्मकः”
॥ १७ ॥ १८ ॥ के त ज्योतिषो तज्ज्योतिः—प्रत्ययगति । सर्वान्तरस्य सर्वभेदपरिहृतस्य चिदेकतानस्यासङ्गोदासीनस्य
प्रतीति, स्थिरवचनौटस्य तज हेतुनिरिक्त्येति तद्विषयं ततो यथोक्तज्योतिषो विपरीत परतन्त्रमनेक पराधीनप्रकाश
प्रकाशसमुच्च परिणामीत्यर्थः । मध्ये वर्तते इति पूर्वैव तन्त्रम् । पुरुषमन्वितबुद्धपादेरादित्यादिज्योति-
रतिरिक्तज्योतिरस्यैव को हेतुर्दिहात इत्यपेक्षायामुक्तं पुरुषं विशिनष्टि—मोहति । आत्माज्ञानजो बुद्धपादि-
मातृमानमेकनृत् कर्मकार्यभोक्तृभोगभोग्यात्मा जगन्नाशानजहज्योतिरपक्षत स्वतोभानायादित्यर्थः ॥
“तद्विषयमनेनैव ज्योतिषोहीतिषेक्षणं । आदित्येन सर्वैवाऽऽस्त यास्यायाति करोति च” ॥ १९ ॥ अजहज्योतिरेव
तहि बुद्धपादिव्यवहाराद्यमिदं तन्त्रमित्येवाशङ्क्यं दृष्टस्वागम्यमित्याह—तद्विषयः । बुद्धपादिसंघातादप्यवहर्तु-
विपरीतं यदादित्यात्मा ज्योतिस्तेनात्पादितपरिणामविशेषो बुद्धपादिव्यवहारतीत्यर्थः ॥ “आदित्यात्परमेतति
नाऽद्विरव्यवहारोऽपि । पिबन्प्राणादिव्यमंशो बंधन्यावमुतो भवः” ॥ ४० ॥ आदित्येनैवावमित्यादित्यात्परस्ता-
देवकारभूतेपरमार्थदेहेतुवत् सत्यावयवे तज्ज्योतिरव्यवहारज्योतिरतिरिक्तानुपादकज्योतिः सिद्धिरित्याशङ्क्याऽऽह—
आदित्यास्ति ॥ तहि किमेवकारेण किम् तदाह—पिबेति । अनुपादादनुपादक ज्योतिरतिरिक्तविलक्षणमिति

अस्तमिति आदित्ये याज्ञवल्क्य किञ्चोतिरेवायं पुरुष

हे याज्ञवल्क्य ! पर यह तो बतलावें कि सूर्य अस्त हो जाने पर वह पुरुष किस ज्योति वाला

विपर्येति' च यथागतम् । अत्यन्तव्यतिरिक्तज्योतिष्ट्वप्रसिद्धताप्रदर्शनार्थमनेकविशेषणम् ।
'वाह्यानेकज्योतिःप्रदर्शनं च लिङ्गस्याव्यभिचारित्वप्रदर्शनार्थम् । 'एवमेवंतद्याज्ञवल्क्य
॥ २॥

अत्यन्तेति । आसनादीनामेकैकव्यभिचारे देहस्यान्यथाभावेऽपि नानुप्राहकं ज्योतिरन्यथा भवति ।
'अतस्तदनुप्राह्यादित्यसंबिलक्षणमिति विवक्षित्वा व्यापारचतुष्टयमुपदिष्टमित्यर्थः । 'तथाऽपि किमर्थ-
मादित्याद्यनेकपर्यायोपादानमेकेनेव व्याप्तिग्रहसंभवादित्याशङ्क्याऽह—वाह्येति । देहेन्द्रियमनोव्यापार-
रूपं 'कर्म लिङ्गं' तस्य व्यतिरिक्त'ज्योतिरव्यभिचारसाधनार्थमनेकपर्यायोपगमासो बहवो हि दृष्टान्ता
व्याप्तिं द्रष्टव्यतोत्यर्थः ॥ २ ॥

करता है, "विपत्येति" अर्थात् पृथिवी में जैसे गया था, वैसे ही वापिस आ जाता है । पुरुष अत्यन्त
व्यतिरिक्त ज्योतिष्ट्व को प्रसिद्धि द्योतन के लिए यहाँ अनेक विशेषण दिए हैं । और संघात से बाह्य
अनेक ज्योतियों का प्रदर्शन लिङ्ग का अव्यभिचारित्व प्रदर्शित करने के लिए है । जनक बोले—
याज्ञवल्क्य ! (देहादि से व्यतिरिक्त ज्योति) यह ऐसी ही है ॥ २ ॥

तथा हे याज्ञवल्क्य ! आदित्य के अस्त होने पर यह पुरुष किस ज्योति वाला होता है ।

१. भूयस्ततो निवर्तते । २. संघाताद् । ३. उक्तं देहादिव्यतिरिक्तं ज्योतिरङ्गी करोति—एवमेवेति । ४. एकैकेति—एकैकस्यान्यतमस्याभावे सतीत्यर्थः । ५. अन्यथाभावेऽपि—विशिष्टस्य विशेषथाभावादभावेऽपि । तत्तद्विशेषणवतो बिलक्षणत्वेऽपीति यावत् । ६. अव्यथा भवति—विलक्षणं भवति । ७. अतः—ज्योतिवो-
ज्जन्यथाभावाद् । ८. ज्योतिः । ९. तत्तद्विषया व्यापारचतुष्टयोरपेक्षस्य सार्वक्येऽपि । १०. श्रिया ।
११ ज्योतिषा सह व्यभिचाराभावः ।

निर्णयमितुमेवकारो नाऽऽदित्यमवधारयितुमित्यर्थः ॥ "आदित्यावपुतिवचेत्स्थानेन्द्रादेः स्यादनुग्रहः ।
तस्मात्स्थितादिर्बैधर्म्यमेवेतीहावधार्यते" ॥ ४१ ॥ विपक्षे दोषमाह—आदित्येति । विवक्षितधेवकारार्थं निपण्यति
—तस्मादिति ॥ "नृपस्त्वेवेति संनेपादादित्यस्यावधारणम् । अवाऽस्तमित इत्येवं मुहुर्विप्रमचूचुदत्" ॥ ४२ ॥
न चेदादित्यमवधारयितुमेवकारस्ताहि तस्मिन्पुनरुपेति ज्योतिरन्तरेणाऽऽश्ननादिसिद्धेस्तरप्रश्नानुपपत्तिरित्या-
शङ्क्याऽह—नृपस्त्विति ॥ आन्तिप्रयुक्ता समनन्तरप्रवृत्तिरिति भावः ॥ "आत्मैव ज्योतिरपवा-
रविमोमान्गुपाधिगम् । अर्वाग्रयत एवेति तमेव इति च श्रुतेः" ॥ ४३ ॥ एवकारस्य पयश्चतुष्टयमिष्ट-
स्याप्यन्तिरमाह—आत्मैवेति । आत्मज्योतिषः सर्वावभासकत्वात्तदेवाऽऽदित्यादिकेष्वेवापि भासक मान्यदित्यत्र
'तमेव आन्तमनुभाति सर्वमिति' श्रुति संवादयति—तमिति ॥ "रवीन्द्रादिवदार्थेभ्यो ह्यनुभासकवर्तमाना । स्वार्थं
विज्ञापयिष्यामि विप्रज्यातः परा श्रुतिः" ॥ ४४ ॥ आदित्याद्यात्मनाऽऽत्मज्योतिरेव सर्वावभासक भेत्पूर्व-
पर्यायैरेव प्रत्यग्व्योतिः सिद्धेरारम्भायेत्यादिश्रुतिरन्यिकेत्याशङ्क्याऽह—रवीति । आदित्यादिभ्यो विप्रज-
स्वतन्त्रमात्मज्योतिर्ज्ञापयिष्यामीति मुनिमन्यतेऽतः श्रुतिरामेत्याद्या परा प्रवृत्तेति योजना ॥

इति चन्द्रमा एवास्य ज्योतिर्भवतीति चन्द्रमसैवायं
ज्योतिषाऽऽस्ते पत्ययते कर्म कुरुते विपत्येतीत्येवमे-
वैतद्याज्ञवल्क्य ॥३॥

अस्तमित आदित्ये याज्ञवल्क्य चन्द्रमस्यस्तमिते किज्यो-
तिरेवायं पुरुष इत्यग्निरेवास्य ज्योतिर्भवतीत्यग्निरनवायं
ज्योतिषाऽऽस्ते पत्ययते कर्म कुरुते विपत्येतीत्येव-
मेवैतद्याज्ञवल्क्य ॥४॥

अस्तमित आदित्ये याज्ञवल्क्य चन्द्रमस्यस्तमिते शान्ते-
ऽनौ किज्योतिरेवायं पुरुष इति वागेवास्य ज्योतिर्भ-

है अर्थात् किस ज्योति से उक्त व्यवहार करता है ? याज्ञवल्क्य ने कहा—हे सम्राट ! उस समय यह पुरुष चन्द्ररूप ज्योति वाला होता है क्योंकि वह चन्द्र ज्योति से बैठता है, सभी भोर जाता है, कर्म करता है एवं कर्म करके नियत स्थान पर लौट आता है । इस पर जनक ने कहा—हे याज्ञवल्क्य ! यह ऐसा ही है ॥ ३ ॥

हे याज्ञवल्क्य ! सूर्य के अस्त हो जाने पर तथा चन्द्रमा के अस्त हो जाने पर यह पुरुष किस ज्योति वाला होता है ? याज्ञवल्क्य ने कहा—हे सम्राट ! उस समय यह पुरुष अग्निरूप ज्योति वाला हो पूर्वोक्त व्यवहार करता है क्योंकि वह अग्निरूप ज्योति से बैठता है, सभी भोर जाता है, कर्म करता है और कर्म करके फिर नियत स्थान पर लौट आता है । इस पर जनक ने कहा—हे याज्ञवल्क्य ! यह ऐसा ही है ॥ ४ ॥

हे याज्ञवल्क्य ! सूर्य के अस्त हो जाने पर, चन्द्रमा के अस्त हो जाने पर तथा अग्नि के भी शान्त हो जाने पर यह पुरुष किस ज्योति वाला हो उक्त व्यवहार करता है ? याज्ञवल्क्य ने कहा—

तयाऽस्तमित आदित्ये याज्ञवल्क्य किज्योतिरेवायं पुरुष इति चन्द्रमा एवास्य
ज्योतिः, ॥ ३ ॥

अस्तमित आदित्ये चन्द्रमस्यस्तमितेऽग्निज्योतिः ॥ ४ ॥

शान्तेऽनौ वाग्ज्योतिः । वागिति शब्दः परिगृह्यते । शब्देन विपद्येण श्रीत्र-

इन्द्रिय व्यावर्तयति—वागिति । शब्दस्य ज्योतिष्ट्व स्पष्टयितुं पातनिका करोति—

(याज्ञवल्क्य बोले—) चन्द्रमा ही इसकी ज्योति होता है ॥३॥

आदित्य के अस्त होने पर और चन्द्रमा के अस्त होने पर अग्नि ज्योति वाला होता है ॥ ४ ॥

शान्त अग्नि में वाक् ज्योति है । “वाक्” इस पद से वाक् शब्द वा परिग्रहण होता है । शब्द-
रूप विषय से आत्र इन्द्रिय मे संस्कार होता है । आत्रन्द्रिय के समिष्ट्व होने पर मन मे विषयाकार से

वतीति वाचैवायं ज्योतिषाऽऽस्ते पत्ययते कर्म कुरुते
विपत्येतीति तस्माद्वै सभ्राडपि यत्र स्वः पाणिर्न विनि-
र्जायतेऽथ यत्र वागुच्चरत्युपैव तत्र न्येतीत्येवमेवैतद्या-
ज्ञवल्क्य ॥५॥

हे सभ्राट् । यद्गुरुषु वाणीरूपं ज्योतिर्वासा है क्यार्कि (वर्षाकालीन निविड भन्वकारयुक्त रात्रि मे भ्रान्त गुरुषु वाणीरूपं ज्योतिर्से वैठना है, समी मोर जाता है तथा कर्म करके पुन नियत स्थान पर लौट आता है । मत हे सभ्राट् । जहाँ पर अपना हाथ भी नहीं दीखता किन्तु वाणी उच्चारण की जाती है, वहाँ अघरे मे भी गुरुषु उस वाणी के सहारे चला जाता है । इस पर राजा ने कहा—हे याज्ञवल्क्य ! यह ऐसा ही है ॥ ५ ॥

मिन्द्रियं 'दीप्यते । श्रोत्रेन्द्रिये 'संप्रदीप्यते मनसि 'विवेक उपजायते । तेन मनसा 'बाह्यां चेष्टा' प्रतिपद्यते । 'मनसा ह्येव पश्यति मनसा शृणोतीति ब्राह्मणम् । कथं पुनर्वर्ण-
ज्योतिरिति वाचो ज्योतिष्टमप्रसिद्धमित्यत आह—तस्माद्वै सभ्राड्यस्माद्वाचा ज्योति-
षाऽनुगृहीतोऽयं पुरुषो व्यवहरति तस्मात्प्रसिद्धमेतद्वाचो ज्योतिष्टम् । कथमपि यत्र यस्मिन्-
काले "प्रावृषि प्रायेण मेघान्धकारे सर्वज्योतिःप्रत्यस्तमये "स्वोऽपि पाणिर्हस्तो न विस्पष्टं

शब्देवेति । "तद्दीपनकार्यमाह—श्रोत्रेति । मनसि विषयाकारपरिणामे सति किं स्यात्तदाह—तेनेति ।
"तत्र प्रमाणमाह—मनसा हीति । एव पातनिका कृत्वा वाचो ज्योतिष्ट्वमाधनायं पृच्छति—कथ-
मिति । का पुनरत्रा "नुपपत्तिस्तत्राऽऽह—वाच इति । "तत्रानन्तरवाक्यमुत्तरस्वेनेत्याप्य ध्याकरोति—
अत आह—त्यादिना । प्रतिदिमेवाऽऽकाङ्क्षापूर्वकं स्फुटयति—कथमित्यादिना । उपेक्षेत्यादि व्याघट्टे—

परिणाम पैदा होता है, विषयाकारपरिणत मन से बाह्य शब्दादिविषया श्रवणादिलक्षणा चेष्टा होती है । प्रथम अध्याय के पञ्चम ब्राह्मण मे बहा है—'मन से देखता है, मन से सुनता है' तो फिर वाक् ज्योति किम प्रकार है ? वाक् का ज्योतिष्ट्व होना प्रसिद्ध नहीं है—इसलिये श्रुति कहती है । हे सभ्राट् । क्योंकि यह गुरुषु शब्दात्मिका वाणीरूप ज्योति मे अनुग्रहीत होकर व्यवहार करता है, इसलिये इस वाणी का ज्योतिष्ट्व होना सर्वानुभवसिद्ध है । वह कैसे ? "यत्र" अर्थात् जिस समय वर्षाकालीन रात्रियों मे मेघ के अन्धकार मे प्रायः समस्त ज्योतियों के अस्त होने पर अपना हाथ भी स्पष्टतया

- १ दीप्यते—सन्निवृत्ते सन्निवृत्त्यत इति यावत् । २ संप्रदीप्यते—सन्निवृत्ते । ३ निवेष्टा विषयाकारेण परिणाम । ४ विषयाकारपरिणतेन । ५ ब्राह्मणशब्दादिविषयाम् । ६ श्रवणादिमार्गा करोति । ७ मू० उ० १।५।३ । ८ शब्दात्मिका । ९ सर्वानुभवसिद्धम् । १० प्रावृक्षाभ्यासो । ११ स्वकीय । १२ विषयप्रवृत्तेन्द्रियदीपनकार्यमिति यावत् । १३ एतम् । १४ उक्तचेष्टायामुक्तपदस्य प्रयोगकारो । १५ वाचो ज्योतिष्ट्वे । १६ उक्ता प्रतिदिबोधे ।

'अस्तमित आदित्ये याज्ञवल्क्य चन्द्रमस्यस्नमिते शान्ते-

ऽग्नौ शान्तायां वाचि किञ्ज्योतिरवायं पुरुष इत्यात्म-

हे याज्ञवल्क्य ! सूर्य के अस्त हो जाने पर, चन्द्रमा के अस्त हो जाने पर, अग्नि के बुझ जाने पर और वाणी के भी शान्त हो जाने पर यह पुरुष किम ज्योति बाना हो उठ व्यवहार करता है ?

निर्ज्ञायते । अथ तस्मिन्काले सर्ववेष्टानिरोधे प्राप्ते बाह्यज्योतिषोऽभावाद्यत्र बागुच्चरति 'श्वा वा भपति गर्दभो वा रौत्युपेय तत्र न्येति 'तेन शब्देन ज्योतिषा' श्रोत्रमनसोर्नरन्तर्यं भवति तेन ज्योतिष्कार्यत्वं धावप्रतिपद्यते 'तेन वाचा ज्योतिषोपन्येत्येषोपगच्छत्येव 'तत्र संनिहितो 'भवतीत्यर्थः । तत्र च कर्म कुरुते विपत्येति । तत्र बागज्योतिषो ग्रहणं गन्धादीनामुपलक्षणार्थम् । 'गन्धादिभिरपि हि घ्राणादिष्वनुगृहीतेषु प्रवृत्तिनिवृत्त्यादयो भवन्ति । 'तेन संरूप्यनुग्रहो भवति कार्यकरणसंघातस्य । 'एवमेवंतद्याज्ञवल्क्य ॥५॥

तेन शब्देनेति । ज्योतिष्कार्यत्वं 'तज्जन्यव्यपाररूपकार्यवत्त्वमिति यावत् । तत्र बागज्योतिष इत्यत्र चतुर्थपर्यायः सप्तम्यर्थः । किमिति गन्धादयः शब्देनोपलक्ष्यन्ते तत्राऽऽह—गन्धादिभिरिति । प्रश्नान्तर-
मुत्थापयति—एवमेवेति । "तथाऽपि "स्वप्नादौ "तस्य प्रवृत्तिवर्दाना"तत्कारणीभूतं ज्योति-
वंस्तव्यमिति शेषः ॥५॥

दृष्टिगोचर नहीं होता । उस समय समस्त चेत्यामो का निरोध प्राप्त होने पर बाह्य ज्योतिषों के अभाव होने पर जहाँ वाक् का उच्चारण होता है (जिस प्रदेश में पशु आदि में वाक् उत्पन्न होती है) कुत्ता भौकता है अथवा गधा रेंकता है, उसी प्रदेश मार्ग गृह को चला जाता है; इवानादि की उस शब्दात्मिका ज्योति से श्रोत्र और मन का निरन्तर सन्निवर्ष होता है, इससे ज्योतिष्कायत्व को वाक् प्राप्त हो जाती है । भावार्थ यह है कि उस वाणीरूप ज्योति से पुरुष समीप चला जाता है, उस प्रदेश में मार्ग या घर के निकटवर्ती हो जाता है । वहाँ वह कर्म करता है और पुन लौट जाता है । वहाँ गन्ध आदि के उपलक्षण के लिए वाक् रूप ज्योति का ग्रहण है । गन्ध (स्पर्श) आदि के द्वारा घ्राणादि के अनुगृहीत होने पर प्रवृत्ति और निवृत्ति आदि होते हैं । इसलिए उनसे भी स्पूलसूक्ष्मशरीर सघात का अनुग्रह होता है, (जनक ने कहा—) हे याज्ञवल्क्य ! यह बात ऐसी ही है ॥५॥

१. एतावता यो व्यवहारः स व्यवहृतृदेहिन्द्रियावतिरिति ज्योतिः साध्यो यथाऽऽदित्वादिसाध्यो वा ग्रहणवद्वाप्यस्मि व्याप्तौ सिद्धाय स्वप्नादावपि बहुसमयमनादिकार्यदर्शनाद्भवितव्यं तथाप्यतिगिक्तेन केनचिज्ज्योतिर्वि-
ष्यनुमानतो ज्योतिर्मानेऽवबुद्धेऽपि उपन्यस्तानां तत्रानुपमन्विनापितत्वात् किं तदिति विरोध पृच्छति—अस्तमित इति । २. तस्मिन्देशे पश्चादेवागुद्भवति तदाह—न्येति । ३. ववादेः । ४. छह । ५. उत्पिकर्षाः ।
६. शुनो गर्दभस्य वा । ७. तस्मिन्देशे । ८. मार्गं गृहं वा प्रतिपद्यते । ९. आदिना स्पर्शादिः । १०. गन्धादीनामपि प्रवृत्त्यादिप्रयोजकत्वेन । ११. उच्यते देहाद्यतिरिक्तं ज्योतिरङ्गी करोत्येवमिति । १२. तद-
—ज्यातिः । १३. तथापि—देहाद्यतिरिक्ते ज्योतिषि सिद्धेर्ग । १४. स्वप्नादाविति—आदिना
ध्यानसमुत्पन्नव्यापयो गृह्यन्ते । १५. तस्य—कार्यकरणसंघातस्य । १६. प्रवृत्तिः ।

वास्य ज्योतिर्भवतीत्यात्मनवायं ज्योतिषाऽऽस्त पत्य-
यते कर्म कुरुते विपत्येतीति ॥६॥

पात्रवत्क्य ने उत्तर दिया—हे सम्राट् । उस समय इस पुरुष की ज्योति आत्मा ही रहता है, क्योंकि यह
पात्रात्मा ज्योति से बैठता है और सभी प्रार जाता है, कर्म करता है तथा कर्म करके नियत स्थान पर
लौट आता है ॥ ६ ॥

शान्तायां पुनर्वाचि गन्धादिष्वपि च शान्तेषु बाह्येष्वनुप्राहकेषु सर्वप्रवृत्ति-
निरोधः प्राप्तोऽस्य पुरुषस्य । एतदुक्तं भवति । जाग्रद्विषये हि 'बहिर्मुखानि करणानि
चक्षुरादीन्पादित्यादियज्योतिर्भरनुगृह्यमाणानि' यदा तदा स्फुटतरः संव्यवहारोऽस्य

'कर्म पुनरेव पुच्छ्यते ज्योतिरन्तरमिदमाशुच्य प्रष्टुरभिप्रायमाह—एतदुक्तं भवतीति ।

बाणी के शान्त हो जाने पर तथा गन्धादि बाह्य अनुप्राहको के भी निवृत्त हो जाने पर इस पुरुष को
सम्पूर्ण प्रवृत्तियों का निरोध होता है । यहाँ श्रुति यह कहती है । जिस समय जाग्रत्कालीन यदादि
विषय में आदित्यादि ज्योतियों अनुगृहीत होने वाली वस्तु आदि इन्द्रियां बाह्यार्थग्रवण होती हैं, उस

१. किज्योतिरेवाय पुरुष इति सत्यम् । २. जाग्रत्कालीनचन्द्रादिविषये । ३. बाह्यार्थग्रवणानि । ४.
भवति । ५. केवाभिप्रायेण । ६. पच्छ्यमगच्छति ।

सर्वप्रवृत्तिनिरोधः प्राप्तोऽस्य पुरुषस्येति । अथाहुराजिकावायस्तथाहि—“सर्ववेष्टानिरोधोऽस्य पुत्रा
प्राप्तस्तदाभसति । यद्योक्तज्योतिषि ततो न स्पृशेष्टा वयोदिता” ॥ १४ ॥ प्रसिद्धज्योतिरूपे किमिति
ज्योतिरन्तरं पुच्छ्यते वेष्टा तु पुनः स्वतो भजिष्यति नेत्याह—सर्वेति । आग्रदवस्थायां सत्यसंज्ञे ज्योतिष्या-
सनाद्यभावे पुनः सिद्धस्तत् स्वप्नादावादिष्यादि ज्योतिरूपरतो अत्यन्तज्योतिरूपसति यद्योक्तावनादिवेष्टायोगात्-
तेतुवेन प्रष्टव्यं प्रत्यक्षज्योतिरित्यर्थः ॥ “स्मृतिस्वप्नममात्रेण पुरुषस्य सवीक्ष्यते । वेष्टाऽऽः पूर्ववत्तत्त्व
ज्योतिस्तत्रानुमीयते” ॥ १५ ॥ प्रसिद्धज्योतिरभावे प्रवृत्तिरेव भवति नातस्तादेतुवेन ज्योतिरन्तरं प्रत्यक्षमहंती-
त्याशङ्क्याऽऽह—स्मृतीति । वेष्टादृष्टिपराधर्माभिः ज्ञानः । पूर्ववत्तत्त्वादिदत् । स्वप्नादी प्रसिद्धज्योतिरभावेऽपि
पुरुषवेष्टाया इष्टवत्तत्तदेतुवेन ज्योतिरनुमाय पुच्छ्यते इत्याशङ्क्याऽऽह—तस्येति ॥ “बोद्धुं कर्तुं च पुनोऽस्य
प्रवृत्तिर्मेव कावच । यद्योक्तज्योतिर्विच्छेदो नास्ति दृष्टा यदावच” ॥ १६ ॥ अनुमातुमादौ व्याप्तिमाह—बोद्धुरिति ।
वी व्यवहारः सोऽसहजज्योतिर्निमित्तो यथाऽऽदित्याद्यधीनवर्षादिव्यवहार इत्यर्थः ॥ “भावाद्युद्दीपिताद्या
सम्प्रमाणादिः प्रसिध्यति । तत् कर्मादित्यदिद्विः प्रमाकर्मकल तत्” ॥ १७ ॥ व्याप्तिभूमिं प्रपञ्चयति—प्रान्तादिति ।
नादित्याद्यनुगृहीतेन्द्रियस्तर्थाह्वानमनोवर्षिष्ठम् । सम्प्रमाता तत्तत्त्व कारकाप्रयोगवदे सति तत्प्रयोगानुमा कर्मा
प्रमातृसिद्धौ प्रमातरकलयोः कर्तृ सिद्धौ किवातकलयोश्च सिद्धिरतो मेतस्य ज्ञानवत्यादिव्यवहारोऽप्रतिरिक्तज्योति-
निमित्त इत्यर्थः । प्रत्येव्यारदिरादिद्वन्द्वयोर्वचः ॥ “कूटस्वानित्ययोर्धोषोर्मेध्यवर्ती पुमानयम् । बाह्यमन कायकर्मणि
सर्वदेव प्रपद्यते” ॥ १८ ॥ या प्रवृत्तिः सा बाह्यज्योतिर्निमित्ता यथा जाग्रत्प्रवृत्तिरिति विपरीतव्याप्तिमात्रपुत्र
किं सा तन्निमित्तैव किं वा तन्निमित्तासीति विकल्पाऽऽस्ते बाध्यवैकल्यमाह—कूटस्येति । द्वितीये व्यभिचार्य
स्वप्नादिब्यवहारे तददृष्टेयसिद्धि इत्यर्थः ॥ “ज्वालादिविषयान्योर्धो अद्वयवाचाऽऽस्यसिद्धिः ॥ जाग्रज्योतिर-
भावेऽतो मामावमपि किदिति” ॥ १९ ॥ किञ्च भावाभावव्यवहारानुपपत्त्या प्रत्यक्षज्योति सिद्धेरप्यपत्तिविरोध

पुरुषस्य भवतीति । एवं तावज्जागरिते स्वावयवसंघातव्यतिरिक्तेनैव ज्योतिषा ज्योति-
ष्कार्यसिद्धिरस्य पुरुषस्य दृष्टा । 'तस्मात्ते' वयं मन्यामहे सर्ववाह्यज्योति प्रत्यस्तमधेऽपि
स्वप्नसुषुप्तकाले जागरिते च तादृगवस्थायां स्वावयवसंघातव्यतिरिक्तेनैव ज्योतिषा

यो व्यवहारः सोऽतिरिक्तज्योतिनिमित्तो यथाऽऽदित्यादिनिमित्तो जाग्रदव्यवहार इति व्याप्तिमुक्ता
निगमयति—एव तावदिति । व्याप्तिज्ञानकार्यमनुमानमाह—तस्मादिति । तादृगवस्थायां सर्वज्योतिः-
प्रत्यस्तमयवशायांमिति यावत् । 'विमतो व्यवहारोऽतिरिक्तज्योतिरधीनो व्यवहारत्वात्संप्रतिपक्षव-

समय इमं पुरुष का व्यवहार स्पष्टतर होता है इस प्रकार जाग्रत् अवस्था में तो इस पुरुष के अपने देहाव-
यवसंघात से व्यतिरिक्त ज्योति के द्वारा ही देखो गयी है, उक्त व्याप्तिग्रह के यत्न से व्याप्तिज्ञान वाले
हम यह समझते हैं कि स्वप्न और सुषुप्तिकाल में सम्पूर्ण बाह्य ज्योतियों के भस्त हो जाने पर तथा
जाग्रत्काल में भी ऐसी अवस्था माने पर अपने देहावयवसंघात व्यतिरिक्त ज्योति के द्वारा इस पुरुष

१. उक्तव्याप्तिग्रहवशात् । २. व्याप्तिज्ञानवन्तः । ३. विमत — जाग्रदव्यवहारातिरिक्तः स्वप्नसोषुप्त-
सामाधिक इत्यर्थः । ४. जाग्रदव्यवहारेत्यर्थः ।

इत्याद्ये दोषान्तरमाह—आत्मादीति । अतो जहत्वादिति सवन्धः । कैमुतिकन्यायाद्यर्थोऽपिवाच्यः ॥ “आत्ममाया-
विज्योतिर्भिर्भाषमनिबन्धना । सर्गति पुरुषस्वात्म निर्हेतु प्रत्ययात्मना” ॥ १० ॥ नन्वादित्यादिज्योतिषो
पुरुषप्रवृत्तिहेतुस्य युक्त प्रवर्त्यसव्याप्याऽऽग्रमज्योतिषस्तदभावात्तत्राऽऽह—आगमेति ॥ ‘कुम्भस्य विपत्ता
यद्वानिर्हेतु सर्गति सदा । विमलवरो सहेतुस्य जसक्षीरादिवयति” ॥ ११ ॥ बुद्ध्यादेरजहत्प्रकाशसर्वतः
स्वाभाविकीत्यत्र दृष्टान्तमाह—कुम्भस्येति । तस्य जहत्प्रकाशसवन्ध सहेतुरित्यत्र दृष्टान्तो विमलवरीति ॥
“अपेक्षासहस्रान्येव भावादीनि प्रकुर्वते । अनुग्राह्येण पुमेह सर्वदाप्नुयह मुहु” ॥ १२ ॥ विवक्षितज्योतिष-
स्वाभाविके कायकारणसवन्धे तद्धमता स्यात्तद्वत्स्वाभाविकविषयाशङ्क्याऽऽह—यथेति । इहेति व्यवहारभूमिरुक्ता ।
इह प्रवर्त्य पुमीत्यर्थः । अनहृतानि प्रवर्त्यधर्मस्वरहितानीत्यर्थः । गृहुरिति क्रियापदेन सर्वदेयसहस्रतानीत्यनेन
सङ्ख्यते । तद्वदवज्ज्योतिरपीति शेषः । विमतो नानुग्राह्यधर्मस्यसृष्टातिरिक्तत्वे सत्त्वग्राहकत्वादित्यादिवचनं च
स्वाभाविके तस्य सघातसङ्घेऽभ्युक्तताहेतिरविद्या तदङ्गीकारादिति भावः ॥ ‘अकारकात्मकान्येव पुनः
कारकरूपिण । नाकृता नानि कुर्वन्ति प्रकाशयतिवद्यत” ॥ १३ ॥ प्रत्यज्ज्योतिर्नानुग्राहक सक्तिवत्त्वापत्तेरिति
विरोध्यातिद्विमाशङ्क्याऽऽह—अकारकेति । व्यञ्जकान्येवाऽऽदित्यादीः अकृत्वा क्रियामप्राप्य पुरुषस्य प्रकाश-
क्यमनुग्रह कुर्वन्ति न तु तिष्ठन्तो विकारद्वारा यतिवदेतान्यनुग्राहकाण्यतो विवक्षितज्योतिष्यनुग्राहकत्वमपि न
सन्निपतेत्यर्थः ॥ “व्यञ्जकानां हि सर्वेषां न स्वरूपातिरेकतः । व्यञ्जयेष्विदंशो दृष्टस्तिष्ठतो नु गतिर्बन्धा”
॥ १४ ॥ वैधर्म्यदृष्टान्त स्पष्टयन्मुक्त प्रपञ्चयति—व्यञ्जकानामिति । तिष्ठतो हि जन्तो स्वरूपातिरेकेणाति-
सममेतस्य गतिर्दृष्टा नैकमभिन्नं क्लृप्तवर्तिभ्यस्त्विदंशव्यञ्जकसन्निधानातिरिक्त विचारमपेक्षत तत्सन्निधिसत्तामानेन
तदभिभ्यस्तियवशनादित्यत्र ॥ “आत्मज्योतिस्तथैवेद सदानस्तमितोऽदितश्च । विचारमपेक्षत तत्सन्निधिसत्तामानेन
दितम्” ॥ १५ ॥ दार्ष्टान्तिक निगमयति—आमेति । किञ्चाऽऽदित्यादिवशाऽऽग्रमज्योतिष सक्तिवत्त्व तत्रापि
तदभिदेतार्यस्य ज्योतिरवयवस्य तेष्वपि प्रत्यज्ज्योतिष एव आसक्तत्वेनावस्थानोक्तेरित्याह—आत्मादिविधिः ॥
“पुरुषादतिरिच्य भिन्नं यतोऽहज्योतिषो भवेत् । सर्वत्राप्यभिचारित्वान्नशा स्वप्नादिभूमिषु” ॥ १६ ॥ पुण्या-
चारस्यातिरिक्तज्योतिषा व्याप्ति विपरीतव्याप्तिनिरासेनोक्त्वा व्याप्तिपक्षमाह—पुरुषवृत्तिरिति । सर्वत्र देशे

ज्योतिष्कार्यसिद्धिरस्येति । दृश्यते च स्वप्ने ज्योतिष्कार्यसिद्धिर्बन्धुसङ्गमनवियोगदर्शनं देशान्तरगमनादि च । सुषुप्ताञ्चोत्थानं सुखमहमस्वाप्सं न किञ्चिदवेदियमिति । तस्मादस्ति व्यतिरिक्तं किमपि ज्योतिः । क्विं पुनस्तच्छान्तायां वाचि ज्योतिर्भवतीति ।

दिश्यतां देवानुमानमार्येदतमिति भावः । हेनोराश्रयासिद्धिमाशङ्क्य परिहरति—दृश्यते चेति । आदिशब्देन देशान्तरादौ कर्मकरणं गृह्यते । आश्रयंकदेशासिद्धिमाशङ्क्याऽऽह—सुषुप्ताच्चैति । ध्यान-वशायामिष्टदेवतादर्शनं चकारार्थः । अनुमानफलं निगमयति—तस्मादिति । यथोक्तानुमानाज्ज्योतिः सिद्धं चेति प्रश्नेनेत्याशङ्क्याऽऽह—किं पुनरिति । सर्वज्योतिरूपज्ञे दृश्यमानस्य व्यवहारस्य कारणतयाऽनुमानतो ज्योतिर्मात्रसिद्धावपि तद्विशेषबुभुक्षायां प्रश्नोपपत्तिरित्यर्थः ।

के ज्योतिसम्बन्धी कार्यं को सिद्धिं होनी है, स्वप्न में बन्धुओं के संयोग-वियोग दिखायी देने और देशान्तर में जाने आदि ज्योति के कार्यों की सिद्धि देखी ही जाती है, इसी प्रकार सुषुप्ति से उठना और “मैं सुख से सोया, उस समय कुछ भी नहीं जाना ।” (व्याप्त के हेतु का पक्षधर्मता बल से) इसलिये इससे व्यतिरिक्त कोई ज्योति है । किन्तु उस वाणी के शान्त होने पर कौन ज्योति होती है ।

१. उत्थानमिति—सुषुप्तिकालीन (उत्थानप्राक्कृपावच्छिन्न) उत्थाकानुकूलप्रवृत्तात्पो व्यापार इत्यर्थः । २. सुखमित्यादि—एतत्स्मरणमृत्तमृतोपुत्तोऽनुभव इति भावः । ३. तस्मात्—व्याप्तस्य हेतुः पक्षधर्मतावन्माह । ४. पक्षासिद्धिम् । ५. आश्रयस्य स्थानतोपुत्तत्वाधिक्यव्यवहारस्य पक्षोभूतस्यैकदेशः सोपुत्तामित्रात्पो व्यवहार—तत्कालीना तत्त्वप्रधाना सुखाकारा भूतिरिति शब्दतस्यासिद्धिमित्यर्थः । ६. वसहसम् । ७. चादित्यादिरस्य वाक्यमेतज्ज्योतिः ।

काले पुमि चेत्यर्थः । व्याप्तस्य लिङ्गस्य पक्षधर्मतामाह—तथेति । पुम्ब्रवतिद्वेति शेषः ॥ “जाग्रत्काले नरस्यास्य भग्न्यादिज्योतिषा यदा । चक्षुराद्यनुगृह्यते स्फुटा व्यवहृतिस्तदा” ॥ ६७ ॥ उक्ता व्याप्ति जाग्रद्विषये हीत्यादिभाष्यार्थतया स्फुटयति—जाग्रदिति ॥ “एव जाग्रति तावदादित्याद्युत्तसङ्गम् । विमित्रासहज्योति-मुपहृत्पुरःसरः । पुष्पापार सदसोत्थप्रमाणप्रमित स्फुट” ॥ ६८ ॥ व्याप्तिमुपसहृति—एवमिति । उक्तसङ्ग-त्वमेव स्फुटयति—विभिन्नेत्यादिना । सदक्षेति निर्दुष्टकरणज्यतया यत्प्रमाणं ज्ञान तेन प्रमितत्वादितस्फुटो-ऽयमुक्तत्पो व्यापार इत्यर्थः ॥

क्विकं पुनस्तच्छान्तायां वाचि ज्योतिर्भवतीति । अत्राहुर्वीतिकावास्तयाहि—“सर्वज्योतिरूपतो भूरिव्या-पारकारणम् । स्वयज्योतिष्कमपि त राजा पश्यन् मोहत्” ॥ ७३ ॥ आत्मनः स्वप्रकाशत्वेन स्वतः स्फुरन्नात्र तस्मिन्प्रानो न हि म ज्ञाते युक्तस्तद्विधान्तेरित्याशङ्क्याऽऽह—मर्वेति ॥ “यत्प्रसादादविद्यां सिध्यतीव दिवानिधम् । तमप्यहं तज्जिज्ञासाज्ञानस्यास्ति दुष्करम्” ॥ ७४ ॥ अज्ञानादपि स्वप्रकाशे न प्रश्नस्तस्यैव स्वसाधके प्रती-सिद्धिरित्याशङ्क्याऽऽह—यत्प्रसादादिति । ‘नुर्यमेरावमुपधियमणी मेरुधिय स्या । सर्वत्राप्रति-धात्येव प्रत्यगत्रो महेश्वर’ ॥ १ ३ ३१३ ॥ इत्यादौ ज्ञानानस्य निरङ्कुशलत्वमादाशतमिति भावः ॥ नुर्यादिति अष्टमानघटनपटीयस्वेन प्रसिद्ध मायादिगन्धितमज्ञं तस्य सामास्यं न क्वचिदपि प्रतिहृतिरित्यर्थः । प्रत्यगत्रो महेश्वर इति निर्देशस्त्वज्ञानमुपसर्जनीकृत्य विदारमप्राधान्येन निर्देशस्तदस्वातन्त्र्यज्ञापनार्थमित्यर्थः ॥ “स्वतो बुद्ध स्वतः पुद्ग स्वतो मुक्त निरात्मिका । अविचारितसिद्धिरविद्या लिङ्गते वयम्” ॥ ७१ ॥ तस्य पुष्करं नास्ति चेतप्रतीति स्वतन्त्रमपि वास्तव प्राप्येदित्याशङ्क्याऽऽह—स्वत इति ॥ “नि सङ्गस्य सपङ्गेन कृत्स्नस्य

उच्यते—'आत्मेवास्य ज्योतिर्भवतीति । 'आत्मेति 'कार्यकरणस्वावयवसंघातव्य-
तिरिक्तं कार्यकरणावभासकमादित्यादिबाह्यज्योतिर्वैतस्वयमन्येनानवभास्यमानमभिधीयते
ज्योतिरन्तःस्थ 'च तत्पारिशेष्यात् । कार्यकरणव्यतिरिक्तं 'तदिति तावत्सिद्धम् । यच्च
कार्यकरणव्यतिरिक्तं कार्यकरणसंघातानुग्राहकं च 'ज्योतिस्तद्बाह्यं श्रक्षुरादिकरणरूप-
म्यमानं दृष्टं न तु तथा 'तत्क्षुरादिभिरुपलभ्यत आदित्यादिज्योतिः पुरतेषु । 'कार्यं तु
ज्योतिषो दृश्यते यस्मात्तस्मादश्रमनेवायं 'ज्योतिषाऽऽस्ते पश्ययते कर्म कुरुते विपत्येतीति ।
'तस्मान्मनन्तःस्थ ज्योतिरित्यवगम्यते । किंचाऽऽदित्यादिज्योतिर्विलक्षण 'तदभौतिकं च

प्रतिषेधमवबलाय व्याकरोति—उच्यत इत्यादिना । अवभासकत्वे दृष्टान्तमाह—आदित्या-
दीति । "तत्र व्यतिरिक्तत्वं साधयति—कार्येति । अनुग्राहकत्वादादित्यादिवदिति शेषः । तच्चान्तं स्थ
पारिशेष्यादित्युक्तमुपपादयति—यच्चेति । उपरतेष्व्वात्मज्योतिरिति शेषः । "तदेव "तर्हि मा भूदिति
चेन्नेत्याह—कार्यं विवति । स्वप्नादौ दृश्यमानं व्यवहारं हेतुकृत्य फलितमाह—यस्मादित्यादिना ।
विमतमनं स्वमतीन्द्रियत्वादादित्यादिवदिति व्यतिरेकीत्यर्थः । व्यतिरेकान्तरमाह— किंचेति ।

इमं परं श्रुतिं कहती है—वह आत्मा ही इसकी ज्योति होती है, आत्मा का द्वादश यह है कि
यह स्थूल सूक्ष्म शरीररूप अपने अवयवसंघात से व्यतिरिक्त स्थूल और सूक्ष्म शरीर का अवभासक
तथा आदित्य आदि बाह्य ज्योतियों के समान स्वयं किसी ग्रन्थ से न भासित होने वाली ज्योति कहा
जाता है । परिणेत वह ज्योति भन्तं स्थ है, काम और करण से व्यतिरिक्त वह आत्मज्योति है, ऐसा तो
वैसे सिद्ध हो चुका है, और जो आदित्यरूप ज्योति स्थूल और सूक्ष्म शरीर से व्यतिरिक्त तथा स्थूल
और सूक्ष्म शरीर संघात की उपकारक होती है, वह चक्षु आदि बाह्य इन्द्रियों से उपलब्ध होते हुए
देखी जाती है किन्तु आदित्यादि ज्योतियों के निवृत्त हो जाने पर यह आत्मज्योति उनकी तरह चक्षु
आदि से उपलब्ध नहीं होती । किन्तु तब भी क्योंकि ज्योति का स्वप्न व्यवहारारम्भक कार्य देखा
जाता है, इसलिए यह संघात आत्मज्योति से ही बैठता, उधर-उधर जाता कर्म करता और फिर वापिस
आ जाता है । इसलिए (सफल होने और अतीन्द्रिय होने से) निदधय ही यह आत्मज्योति भन्तं स्थ है,
ऐसा जाना जाता है । इसके प्रतिरिक्त वह आदित्यादिरूप ज्योति से विलक्षण और (अतीन्द्रिय होने

१ आत्मेवास्यति—स्वप्नादौ वासनारूपा धीरात्मज्योतिषा दीपिता एव व्यापार करोतीति भावः । कोऽपि
व्यापारो बुद्धेरित्यागच्छेत् स्वप्नादिशक्तिं समुत्पिच्छादिवत्सर्वं इत्यादिना समाहितं वार्तिके । २
आत्मज्ञानमाह—आत्मेति । अयं ज्योतिरभिधीयत इत्यनेन संबन्धः । ३ ज्योतिर्विविक्तमिन्द्रियं—कार्यकरणेति ।
४ तच्चैतन्मन्यं । ५ आत्मज्योतिः । ६ आदित्यादिरूपम् । ७ आत्मज्योतिः । ८ स्वाप्नाव्यवहार-
भक्तम् । ९ संघातः । १० सकलस्य सत्यधीन्द्रियत्वम् । ११ तदभौतिकं चेति । आत्मज्योतिरभिधीयत
अतीन्द्रियमादित्यादिवदिति व्यतिरेकमुपमानान्तरम् । आदित्यादिज्योतिर्विलक्षणमित्यभौतिकस्वरूपान्ताव्याप्तम्
अभौतिकं चेति अत्रानेन निरुक्तव्यतिरेकसमुच्चयार्थः । १२ तन्नेति—व्यतिरिक्तत्वात् स्याद्ययोर्मध्य इत्यप्य
इत्याह । आत्मज्योतिर्वीक्ष्यो वा । १३ तदेव—आत्मज्योतिरेव । १४ तर्हि—नेषोपलभ्यते चेदित्यर्थः ।

विवारिणा । पूजस्थानादवना मोमो वास्तवो नोपपद्यते ॥ ७६ ॥ अविद्यमानोवांस्तथासंघ-पूवोक्ता मुक्ति
स्मारयति—निःसङ्गस्येति ॥

स एव हेतुर्बुच्चक्षुराद्यग्राह्यत्वमादित्यादिवत् ।

'न, समानजातीयेनैवोपकारदर्शनात् । यदादित्यादिविलक्षणं ज्योतिरान्तरं सिद्धमित्येतदसत् । कस्मात् । उपक्रियमाणसमानजातीयेनैवाऽऽदित्यादिज्योतिषा कार्यकरणसंघातस्य भौतिकस्य भौतिकेनैवोपकारः क्रियमाणो दृश्यते । यथादृष्टं 'चेदमनुमेयम् । यदि नाम कार्यकरणादर्थान्तरं तदुपकारकमादित्यादिवज्ज्योतिस्तथाऽपि कार्यकरणसंघातसमानजातीयमेवा'नुमेय कार्यकरणसंघातोपकारकत्वादादित्यादिज्योतिर्वत् । 'यत्पुनरन्त स्थत्वादिप्रत्यक्षत्वाच्च विलक्षण्यमुच्यते 'तच्चक्षुरादिज्योतिर्भिरनंकान्तिकम् ।

"न प्रति 'लोकायतश्चोदयति—नेत्यादिना । 'तत्र नञ्प्रत्ययश्चाचष्ट—यदिति । 'उक्तं हेतुं प्रश्नपूर्वकं विभजते—कस्मादित्यादिना । यद्यपि देहादेरुपकारकमादित्यादिसमानजातीय इष्टं तथाऽपि नाऽऽत्मज्योतिरुपकार्यसमानाद्यनुमेयमित्याशङ्क्याऽऽह—यथादृष्टं चेति । 'तदेव स्पष्टयति—यदि नानेति । विमतमन्त स्थगतिरिव च आतीन्द्रियत्वादादित्यवदिति 'परोक्तं अतिरेक्यनुमानमनूद्य मे) अभौतिक भी है, यही कारण है कि वह आत्मज्याति आदित्यादिज्याति की तरह चक्षुरादि इन्द्रियो से ग्रहण नहीं की जा सकती ।

इस पर पूर्ववादी कहता है—ऐसा कहना ठीक नहीं है क्योंकि लोकव्यवहार में उपकार तो समानजाति वाले से ही देखा जाता है । आदित्यादि से विलक्षण जो अन्त ज्योति सिद्ध की गयी है, वह मिथ्या है । क्यों मिथ्या है ? क्योंकि उपक्रियमाण भौतिक स्थूलसूक्ष्मशरीरसंघात का अपने समानजाति वाले भौतिक आदित्यादि ज्योति से ही उपकार होते देखा जाता है । एव जैसा देखा गया है, वैसा ही आत्मज्योति का अनुमान भी करना चाहिये । यदि कार्यकरणसंघात की उपकारक ज्योति आदित्यादि के समान उनसे कोई भिन्न है, तो भी उसे कार्यकरणसंघात (स्थूल-सूक्ष्मशरीरसंघात) के समानजाति वाली ही अनुमान करना चाहिये, क्योंकि आदित्यादि ज्योतियों के समान वह कार्यकरणसंघात का उपकार करने वाली है । इसके अतिरिक्त अन्त स्थ और अतीन्द्रिय होने के कारण जो उसकी (देहादि से) विलक्षणता बतलायी जाती है । वह विरुद्ध होने से नेत्रादि

१. नति — आत्मज्योतिरन्त स्थगतिरिव भौतिक न भवितुमर्हतीत्यर्थः । तत्र हेतुमाह—समानेति । २. मिथ्या । ३. आत्मज्यातिः । ४. संघातोपकारकम् । ५. ज्योतिरिति । विमतो व्यवहारोऽतिरिक्तज्योतिर-भीनो व्यवहारवज्जाग्रत्कालीनव्यवहारवदिति पूर्वोक्तानुमानेन सिद्धमिति शेषः । ६. अनुमेयमिति—आत्मज्योतिर्देहादिसमानाद्यनुमेयमित्यन्वयमुक्त्वा अतिरेकमाहुर्वार्तिके—“शब्दादिभिर्हि घ्राणादेर्नोपकार समीक्ष्यते । कारकं तदुपकार्यसमातीयमित्यन्वयमुक्त्वा अतिरेकमाहुर्वार्तिके—“शब्दादिभिर्हि घ्राणादेर्नोपकार समीक्ष्यते । विजातीयेरतो ज्योतिर्नूतजातीयमित्यप्यतमिति” ॥ १३८ ॥ ८. यत्पुनरिति । अतीन्द्रियत्वमिदं नामज्योति-रन्त स्थत्वा प्रत्याप्य तर्जयि हेतु कृत्वा विमत देहादिविलक्षणमन्त स्थत्वादीन्द्रियत्वाच्च अतिरेकेणादित्यवदिति यत्तस्य देहादिवैलक्षण्यमुच्यते तस्यर्थः । ९. विरुद्धतया हेतुद्वय निरस्यति—तदिति । हेतुद्वय साध्याभाववद्बु-त्तित्वेन साधारणानंकान्तिकमित्यर्थः । १०. सप्रतीति—आत्मवत्तस्य ज्योतिर्मन्वतीत्यभारमा देहाद्यतिरिक्ता स्वयज्योतिरिदोषवर्तुत्वादित्युक्तं ब्रह्मैवेत्युक्ते इत्यादिः । ११. देहात्मवादी । १२. प्रतिज्ञाहेत्वोन्मये । १३. समानेत्यादितोक्तम् । १४. इष्टानुरोध्यनुमानमेव । १५. सिद्धान्त्युक्तम् ।

यतोऽप्रत्यक्षतन्त्रतः स्याति च चक्षुराविज्योतीति 'भौतिकान्येव । तस्मात्तव मनोरथमात्रं विलक्षणमात्मज्योतिः सिद्धमिति ।

कार्यकरणसंघातभावभावित्वाच्च संघातधर्मत्वमनुमीयते ज्योतिषः । 'सामान्यतो दृष्टस्य चानुमानस्य व्यभिचारित्वावप्रामाण्यम् । सामान्यतो दृष्टबलेन हि भवानादित्यादिवद्व्यतिरिक्तं ज्योतिः साधयति कार्यकरणस्यः । न च प्रत्यक्षमनुमानेन वाधितुं शक्यते ।

व्यवर्तित—यत्पुनरित्यादिना । अनेकान्तिकत्वं व्यनक्ति—यत इति । अन्तःस्थान्यव्यतिरिक्तानि च संघातादिति द्रष्टव्यम् । व्यभिचारकचमाह—तस्मादिति । विलक्षणमन्तःस्थं चेति 'मन्तव्यम् ।

किञ्च चैतन्यं शरीरधर्मस्तद्भावभावित्वाद्भावित्वाह—कार्यकरणेति । विमतं संघातादिवृत्तं तद्भासकत्वादावित्यवित्यनुमानात् संघातधर्मत्वं चैतन्यस्येत्याशङ्क्याऽऽह—सामान्यतो दृष्टस्येति । लोकायतस्य हि देहावभासकमपि चक्षस्ततो न भिद्यते तथा च व्यभिचारात् एवमुमानप्रामाण्यमित्यर्थः । मनुष्योऽहं जानामोति प्रत्यक्षविरोधाच्च एवमुमानममानमित्याह—सामान्यतो दृष्टेति । ननु 'तेन प्रत्यक्षमुत्सायंतामिति चेन्नेत्याह—न चेति । इतश्च देहस्यैव चैतन्यमित्याह—अयमेवेति ।

ज्योतिषां के द्वारा व्यभिचरित है क्योंकि (गोनक से विलक्षण होने के कारण) प्रतीन्द्रिय शरीर अन्तःस्थ होने पर भी नेत्रादि ज्योतिषां देह सजातीय (भौतिक) ही हैं । अतः (उमके साधक हेतु के अनैकान्तिक होने के कारण) "आत्मज्योति इनसे विलक्षण है" ऐसा कहना तुम्हारा मनोरथमात्र है ।

इसके प्रतिरिक्त देहेन्द्रियसंघात होने पर ही रहता है, इसलिये यह चैतन्यज्योति संघातधर्मरूप है—ऐसा अनुमान किया जाता है । (नित्य प्रतीन्द्रिय अर्थानुमापकरूप) सामान्यरूप से दृष्ट-प्रकारक अनुमान भी व्यभिचारी होने में अप्रामाण्य है । सामान्यतः दृष्ट अनुमान के बल से आप आदित्यादि के समान ज्योति को स्थूल और सूक्ष्म शरीरों से भिन्न सिद्ध करते हैं । किन्तु अनुमान के द्वारा प्रत्यक्ष का वाध नहीं हो सकता, यह कार्यकरणसंघात ही तो प्रत्यक्ष देखता, सुनता और मनन

१ गोनकवैलक्षण्योपगमात्तेषाम् । आत्मज्योति दृष्टान्तोऽत्र द्रष्टव्यः । २. देहसजातीयान्येव । ३. तस्माच्च हेतुतरेणानिर्वाहत्वात् । ४. सामान्यतो दृष्टस्येति । विशेषतो दृष्ट सामान्यतो दृष्टमिति च द्विविधमनुमानमवति । तत्र प्रत्यक्षयोग्यानुमापक विशेषतो दृष्ट यथा धूमादिरिति । नित्यातीन्द्रियाद्यनुमापक सामान्यतो दृष्ट यथा चक्षुराद्यनुमापकत्वादिज्ञानमिति तदुक्तमावायवरकराजप्रणीतायां तात्त्विकरक्षायां । दृष्ट सामान्यतो दृष्टमिति आरब्ध विधाद्वयम् । पूर्वं प्रत्यक्षयोग्यार्थं तदयोग्यार्थमुत्तरमिति । सामान्यतो दृष्ट कार्यकारणभिन्नसिद्धक यथा पृथिवीबलेन द्रव्यत्वानुमानमिति चेत् । सामान्यतो दृष्टमन्वव्यतिरेकि यथा वज्रानुमादित्यादीत्यपरे । ३. विमतमन्तःस्थमित्यादिटीकोक्तानुमानेज्जन्तःस्थत्वं कार्यकरणसंघातादिवृत्तत्वं विवक्षितमात्रे स्वन्तःस्थत्वसामान्यमेव हेतुकृतं तत्र चेन्द्रियाणां करणतया तदन्तर्गतत्वरूपमेवातः स्थत्वमादाव्यभिचार्यदर्शनम् । टीकोक्तानुमाने त्विन्द्रियाणामविच्छानत्वाभावादेव स्फुटो व्यभिचार इत्यभिप्रेत्याह—अन्तःस्थान्यव्यतिरिक्तानि चेति । अव्यतिरिक्तानि अविलक्षणानीत्यर्थः । १. मन्तव्यमिति । विमतं देहादितजनीयं व्यञ्जकत्वात्प्रदीपवत् अन्तःस्थत्वादतीन्द्रियाणां च चक्षुरादिवदिति प्रत्यनुमानं च द्रष्टव्यम् । ३. तथा चेति १. देहादिवभासकस्यापि चक्षुषो देहप्रतियोगिकमेवराहित्ये चेत्त्वत्वं । ८. निश्चिदानुमानेन । ९. वाच्यताम् ।

अयमेव तु कार्यकरणसंघातः प्रत्यक्षं पश्यति शृणोति मनुते विजानाति च । यदि नाम ज्योतिरन्तरमस्योपकारकं स्यादादित्यादिवन्न तदाऽऽत्मा स्याज्ज्योतिरन्तरमादित्यादिवदेव । य एव तु प्रत्यक्षं दर्शनादिक्रियां करोति स एवाऽऽत्मा स्यात्कार्यकरणसंघातो नान्यः । प्रत्यक्षविरोधेऽनुमानस्याप्रामाण्यात् ।

नन्वयमेव चेदृशनादिक्रियाकर्ताऽऽत्मा संघातः कथमविकलस्यैवास्य दर्शनादिक्रियाकर्तृत्वं कदाचिद्भवति 'कदाचिन्नेति । नैष दोषो 'दृष्टत्वात् । 'न हि दृष्टेऽनुपपन्नं नाम । न हि खद्योते' प्रकाशाप्रकाशत्वेन दृश्यमाने 'कारणान्तरमनुमेयम् । अनुमेयत्वे च 'केन-

ज्योतिषो देहव्यतिरेकमङ्गीकृत्यापि दूषयति—यदि नामेति । विमतं ज्योतिरनात्मा देहोपकारकत्वादादित्यवदित्यर्थः । आत्मत्वं 'तर्हि कस्येत्याशङ्क्याऽऽह—य एव द्विविधः । अनुमानादन्तरो देहव्यतिरिक्तत्वमुक्तमित्याशङ्क्याऽऽह—प्रत्यक्षेति । नान्य आत्मेति पूर्वेण संख्यः ।

देहस्याऽऽत्मत्वे कादाचित्क द्रष्टृत्वश्रोतृत्वाद्यपुक्तमिति शङ्कते—नन्वेति । 'स्वभाववादी परिहरति—नैष दोष इति । कादाचित्के दर्शनादर्शने सभवतो देहत्वाभावादिद्वयं दृष्टान्तमाह—न हीति । "विमतं कारणान्तरपूर्वकं कादाचित्कत्वाद्यप्यदित्यनुमानं दृष्टान्ते भविष्यतीत्याशङ्क्याभिरुक्ते "इतिबहुष्णमुदकमित्यपि द्रष्टृत्वादिनाऽनुमीयेत्यतिप्रसङ्गमाह—अनुमेयत्वे चेति । ननु "यद्भवति

करता और जानता है । यदि आदित्यादि के समान इसका उपकार करने वाली कोई अन्य ज्योति होगी, तो वह आत्मज्योति नहीं हो सकती, अपितु आदित्यादि के समान ही कोई अन्य ज्योति होगी । जो भी प्रत्यक्ष दर्शनादि कर्म करना है, वही आत्मा स्थूलसूक्ष्मशरीरसंघातरूप हाना चाहिये, दूसरा नहीं क्योंकि प्रत्यक्ष प्रमाण के विरोध होने पर अनुमान प्रमाण की प्रामाणिकता नहीं हो सकती ।

(इस पर मिश्रान्ती कहता है—) किन्तु यदि यह संघात ही दर्शनादि क्रियाओं का करने वाला आत्मा है, तो यह क्यों हाता है कि त्रिकारिहिन इसमें कभी तो दर्शनादिक्रिया का कर्तृत्व रहता है और कभी नहीं रहता । (इस पर पूर्ववादी कहता है—) इसमें प्रत्यक्ष होने से कोई दोष नहीं है, क्योंकि कादाचित्कदर्शन और अदर्शन की देह में प्रत्यक्ष प्रमाण होता है । जुगनु को कालभेद में प्रकाशक और अप्रकाशकरूप से देखने के लिए किसी कारणान्तर का अनुमान नहीं करना चाहिये । किसी से समानता होने के कारण स्वभावातिरिक्त हेतु में अनुमेय होने पर ता सब जगह सभी विषयों

१. यत्तु दहो नारमा भौतिकत्वालुम्भवत् तथा देह स्वव्यतिरिक्तद्रष्टृका दृष्टत्वादप्यदिति तत्राऽह—व्यतिरिक्तमिति ।
२. प्रत्यक्षमिति—तथा चाह-बहुष्णानुमानवदव्यतिरिक्तोपादेहाऽन्तरात्मत्वानुमानाऽनुमानमिति भावः ।
३. कदाचिन्निति—स्वापमुष्णस्यैवव्यतिरिक्तत्वार्थः । तथा च देहो नारमा अंतन्यव्यभिचारिवाद्यप्यदिति भावः ।
४. दृष्टत्वादिता । कादाचित्कदर्शनादर्शनयादेहे प्रत्यक्षप्रमाणत्वादित्यर्थः ।
५. दृष्टमपि स्वाविरोधे स्यादभिमित्याशङ्क्याऽऽह—न हीति । न हि दृष्ट समुल्लङ्घ्य ततोऽप्यद्वलवगममित्यर्थः ।
६. कालभेदः ।
७. कारणान्तरमनुमेयमिति । खद्योतस्यापि भासुरादिदेहेत्यन्तरकृत कादाचित्कत्वादप्यदित्यपि न सम्यक् प्रत्यक्षविरोधादेवैत भावः ।
८. कर्त्तृत्वसामान्यादिति । कादाचित्कत्वेन सामर्थ्यात् स्वभावातिरिक्त हेतवानुमेयत्वोत्पत्त्यर्थः ।
९. ज्योतिषोऽन्तरमत्वे । १०. सोऽयमर्तकदेशी । ११. खद्योतभासुरादिकम् । १२. व्यतिरिक्तत्वार्थः । १३. कार्यमुपपद्यते ।

चित्तामान्यास्तस्य सर्वत्रानुमेयं स्यात् । तच्चानिष्टम् । न च पदार्थस्वभावो नास्ति न ह्यनेरुण्यस्वाभाव्यमन्यनिमित्तमुदकस्य वा शंत्यम् । प्राणिधर्माधर्माद्यपेक्षमिति चेत् । 'धर्माधर्मादेर्निमित्तान्तरापेक्षस्वभाववत्प्रसङ्गः । अस्त्विति चेन्न तदनवस्थाप्रसङ्गः । स चानिष्टः ।

न । स्वप्नस्मृत्योर्दृष्टस्यैव दर्शनात् । यदुक्तं 'स्वभाववादिना देहस्यैव दर्शनादिक्रिया न व्यतिरिक्तस्येति तत्र । यदि हि देहस्यैव दर्शनादिक्रिया स्वप्ने दृष्टस्यैव दर्शनं न

तस्मिन्निमित्तमेव न स्वभावाद्भवतिचिदस्माकं 'प्रतिद्व' तत्राऽऽह—न चेति । धामैरीरुण्यमुदकस्य शैत्यमित्याद्यपि न निनिमित्तं किंतु प्राण्यदृष्टापेक्षमिति शङ्कते—प्राणीति । आदिशब्देनेश्वरादि गृह्यते । गूढाभिसंधिः स्वभाववादाह—धर्मेति । प्रसङ्गस्येष्टत्वं शङ्कित्वा स्वामिप्रापमाह—अस्त्वित्यादिना ।

सिद्धांती इत्यनेन "दिसिद्धयुत्पत्त्या देहातिरिक्तमात्मानमभ्युपगमयन्नुत्तरमाह—नेत्यादिना । "तत्र नश्यं विभजते—यदुक्तमिति । स्वप्ने दृष्टस्यैव दर्शनादिति हेतुभागे व्यतिरेकद्वारा विधुणोति—यदि हीति । आपद्देहस्य "द्रष्टुः स्वप्ने नष्टत्वात्"तोनिरूप्य संस्कारस्य चाभिप्रेत्याह "न्यदृष्टे चाप्यस्य स्वप्नायोगात् स्वप्ने दृष्टस्यैव दर्शनं देहात्मभावे संभवतीत्यर्थः । मा भूयदृष्टस्यैव स्वप्ने दृष्टिरन्यस्यापि स्वप्नदृष्टेरित्याशङ्क्याऽऽह—अन्य इति । अपिशब्दोऽप्याहर्तव्यः । पूर्वदृष्टस्यैव स्वप्ने दृष्टत्वेऽपि कुतो

के लिए अनुमान हो करना होगा, ऐसा हमें इष्ट नहीं है क्योंकि पदार्थ का कुछ प्रपत्ता स्वभाव होता ही है; धर्म का उष्ण स्वभाव तथा जल का पीत स्वभाव होवा किसी अन्य कारण से नहीं है । यदि कहो कि यह स्वभाव प्राणियों के धर्माधर्म साक्षेप है, तो धर्माधर्मादि का भी अन्य निमित्त की अपेक्षा रखने वाला स्वभाव मानने का प्रसङ्ग आ जायेगा । यदि कहो उसमें कोई हानि नहीं है तो ऐसा कहना ठीक नहीं है । इससे अनवस्था दोष का प्रसङ्ग आ जायगा और ऐसा मानना हमें इष्ट नहीं है ।

१. सर्वं सर्वत्रेति । बहिरनुष्णो बरतुत्वाज्जलमदित्यपि स्यात्प्रत्यक्षविरोधस्य तुल्यत्वादित्यतिप्रसङ्गो दोषान्तरमिति भावः । २. न च बहिरनुष्णत्वे युक्तं नमितपदार्थव्यवस्था दौःस्वप्नप्रसङ्गादित्याह—तच्चेति । ३. धर्मदोषोपपादित हेतुत्व स्वभावो न वा स्वभावश्चेदन्त्यादेरेव शोऽस्तु साध्यात् बन्धमावश्चेत्तत्राऽऽह—धर्मेति । धर्मादावपि धर्मान्तरापेक्षत्वं प्रसक्तोर्ध्वारत्वाद्भुक्तोऽन्यभाववाद इत्यर्थः । ४. धर्मदिरन्यादिष्वोपपादितस्या-दनद्वारा फलदातृत्वे धर्मान्तरापेक्षत्वेऽपि न क्षतिरिति शङ्कते—अस्त्विति । तत्र दोषमाह—तदिति । तत्र धर्मदिर्येधर्मान्तरापेक्षत्वेऽन्यत्रेति धर्मान्तरेऽपि प्रथमधर्मादाविव सापेक्षत्वसाम्यात् सत्यां ज्ञानवस्थायां त्वदभिमत-स्यान्योपपादितद्वारा सुसादेधर्मादितृप्तत्वात्तद्विरिति किंचन हि धर्मादिप्रत्यक्ष स्वयानभ्युपगमात् नापि प्रमाणान्तरमन्यमस्माकमेतदभावात् । अतो धर्मस्यैवाभावे धर्मान्तरापेक्षत्वं दूरनिरस्तमिति गूढाभिसन्धिः । ५. नेति प्रतिज्ञा शिष्टो हेतुः । ६. देहात्मवादिना । ७. स्यात्तद्वि । ८. न स्वादिति । अवति तु तत्र दृष्टस्यैव दर्शनम् । तथा च वार्तिकम्—"बाह्यादित्यादिरिद्धे करणव्यापृति विना । जाग्रद्विषये स्वप्ने दृष्टपूर्वं यतो नत्" । २६४ । इति । स्वप्ने दृष्टपशुपत्तिदेहाद्यतिरिक्तस्य द्रष्टृत्वादि कल्पयतीति भावः । ९. प्रतिद्वमिति—तथा च पदार्थानां स्वभावो नाम नास्ति तत्कथं कादाचित्कदर्शनादेः स्वभावोति भावः । १०. आदिना स्मृतिः । ११. प्रतिज्ञाहेत्योर्मध्ये । १२. ध्यानाधिकरणे षष्ठ्यो । १३. अतोऽनिरूप्य—अप्रत्यक्षस्य । १४. प्रत्यक्षकथनस्य देहात्मवादिनः ।

स्यात् । अन्धः स्वप्नं पश्यन् दृष्टपूर्वमेव पश्यति न शाकद्वीपादिगतमदृष्टपूर्वम् । 'ततश्चेतत्सिद्धं
नवति यः स्वप्ने पश्यति दृष्टपूर्वं वस्तु स एव 'पूर्वं विद्यमाने चक्षुष्यद्राक्षोन्न देह इति ।
देहश्चेद्द्रष्टा' स येनाद्राक्षोत्तस्मिन्नुद्घृते चक्षुषि स्वप्ने तदेव दृष्टपूर्वं न पश्येत् । अस्ति च
लोके प्रसिद्धिः पूर्वं दृष्टं मया हिमवतः शृङ्गमद्याहं स्वप्ने द्वाक्षमित्युद्घृतचक्षुषामग्नानामपि ।
'तस्मादनुद्घृतेऽपि चक्षुषि यः स्वप्नदृश्य एव द्रष्टा न देह इत्यवगम्यते ।

तथा स्मृतौ ब्रह्मस्मर्रिकत्वे सति य एव द्रष्टा स एव स्मर्ता । यदा 'ध्वं तदा
निमीलिताभोऽपि स्मरन् दृष्टपूर्वं यद्रूपं तद्दृष्टवदेव 'पश्यतीति । तस्माद्यन्निमीलितं तन्न ब्रह्म

देहव्यतिरिक्तो द्रष्टा सिध्यतीत्याशङ्क्याऽऽह—तद्वचेति । अथो'अथत्र देहस्यैव ब्रह्मत्वे का हानिरिति
चेदस आह—देहश्चेदिति । 'तत्र सहकारिचक्षुरभावाच्चक्षुस्तत्तस्य चोत्पत्तौ देहान्तरस्यापि समुत्पत्ति-
संभवादनृष्टदेहस्य न स्वप्नः स्यादित्यर्थः । मा भूत्पूर्वदृष्टे स्वप्नो हेत्वभावादित्याशङ्क्याऽऽह—
अस्ति चेति । कथं ते जात्यन्यानामोद्भवजनमिति चेज्जन्मान्तरानुभववशादिति शूनः । अग्नस्य
देहस्याब्रह्मत्वेऽपि चक्षुष्यतस्तस्य स्यादेव ब्रह्मत्वमित्याशङ्क्याऽऽह—तस्मादिति ।

स्वप्ने दृष्टस्यैव दर्शनादिति हेतुं व्याख्याय स्मृतौ दृष्टस्यैव दर्शनादिति हेतुं व्याचष्टे—तथेति ।
ब्रह्मस्मर्रिकत्वेऽपि कुतो देहातिरिक्तो ब्रह्मत्वादाशङ्क्याऽऽह—यदा चेति । देहातिरिक्तस्य स्मर्तृत्वेऽपि कुतो
ब्रह्मत्वमित्याशङ्क्याऽऽह—तस्मादिति । ब्रह्मस्मर्रिकत्वस्योक्तत्वाद्देहातिरिक्तः स्मर्ता चेन्न द्रष्टाऽपि

(इस पर सिद्धान्ती कहता है—) यह प्रतिज्ञा शिष्टसम्मत नहीं है क्योंकि स्वप्न और स्मृति में
देखे हुए का ही दर्शन होता है । देहात्मवादी द्वारा जो यह कहा गया है कि दर्शनादिक्रिया देह की होती
है, उससे भिन्न किसी की नहीं होती; ऐसा कहना भी नहीं बनता । यदि देह की ही दर्शनक्रिया हो,
तो स्वप्न में देखे हुए का दर्शन ही नहीं होता । नेत्रविहीन व्यक्ति भी स्वप्न देखने के समय पूर्वदृष्ट
पदार्थों को ही देखता है, शाकद्वीप आदि पूर्व अदृष्ट पदार्थों को नहीं देखता । इससे यह सिद्ध होता है,
जो स्वप्न में पूर्वदृष्ट वस्तु देखता है उसीने जागरित में उन पदार्थों को चक्षु के
विद्यमान रहते हुए देखा था; देह ने नहीं । यदि देह को द्रष्टा मानो, तो जिन नेत्रों से उसने पहले
था, उन नेत्रों से दृष्ट हो जाने पर उसी पूर्वदृष्ट को स्वप्न में कभी न देखता । चक्षुविहीन अन्धों के
विषय में भी लोक प्रसिद्ध है कि "आज स्वप्न में मैंने पूर्वदृष्ट हिमालय का शिखर देखा" । इसलिए
स्वप्नद्रष्टा नेत्रों के विनष्ट न होने पर भी द्रष्टा है, देह द्रष्टा नहीं है, ऐसा जाना जाता है ।

इसी प्रकार स्मृति में भी समझना चाहिये । द्रष्टा और स्मर्ता की एकता होने पर जो द्रष्टा
होता है; वही स्मर्ता होता है । जब इस प्रकार स्वीकार कर लिया जाता है, तभी तो प्राज्ञ मूढ कर
स्मरण करने में वाला भी पूर्वदृष्ट रूप को उसी प्रकार देखे हुए के समान स्मरण करता है । अतः जिन्हें

१. स्वप्ने दृष्टस्यैव दर्शनादेव । २. जागरिते । ३. स्यात् । ४. नष्टे । ५. प्रसिद्धिः—स्वप्ने दृष्टस्यैव
दर्शनमिति प्रसिद्धिः । ६. तस्मादिति—उद्घृते चक्षुषि देहादिरिक्तस्य ब्रह्मत्वानुपमात् अग्नस्य देहस्य
तदननुपमाद्वेत्त्यर्थः । ७. एवं ब्रह्मस्मर्रिकत्वं वदाऽभ्युपेयते तदा । ८. स्मरति । ९. आपत्स्वप्नावस्योः ।

१०. स्वप्ने द्रष्टुः सहकारि ।

'यस्मिन्मोलिते चक्षुषि स्मरद्रूपं पश्यति तदेवानिमोलितेऽपि चक्षुषि द्रष्टासीदित्यवगम्यते ।
'मृते च देहे'ऽविकलसंयं च रूपादिदर्शनाभावात् । देहसंयं द्रष्टृत्वे मृतेऽपि दर्शनादिक्रिया
स्यात् । 'तस्माद्यदपाये देहे दर्शनं न भवति यद्भावे च भवति तद्दर्शनादिक्रियाकर्तुं न देह
इत्यवगम्यते ।

अक्षरादीन्येव दर्शनादिक्रियाकर्तृणीति चेत् । न । यदहमद्राक्ष तत्स्पृशामीति
निष्कर्तृ कर्तृत्वे प्रतिसंधानानुपपत्तेः । मनस्तर्हीति चेत् । न । मनसोऽपि विषयत्वाद्व्यापि-

तया सिध्यतीति शयः । देहस्याद्रष्टृत्वे हेत्वन्तरमाह—मृते चेति । न तस्य द्रष्टृतेति शेषः । 'तदेवोप-
पादयति—देहस्यैवेति । देहव्यतिरिक्तमात्मानमुपपादितमुपसहरति—तस्मादिति । चेतन्यं यत्तदोरथः ।

या मूढेहस्याऽऽस्तवमित्रियाणां तु स्यादिति शङ्कते—चक्षुरादीनीति । अन्यदृष्टस्येतरणा-
प्रत्यभिज्ञानादिति न्यायेन परिहरति—नेत्यादिना । 'आत्मप्रतिपत्तिहेतुना मनसि संभवादिति न्यायेन
शङ्कते—मन इति । 'ज्ञानुक्तानसाधनोपपत्तेः संज्ञाभेदमात्रमिति न्यायेन परिहरति—न मनसोऽपीति ।

मूढ रत्ना है । वह नत्र द्रष्टा नहीं है, जो चेतन्य नेत्रा के मूढ लेन पर भी स्मरण किये जाने वाले रूप को
देखता है, वही नेत्रो के न मूढने पर भी द्रष्टा था, ऐसा जान पड़ता है । प्राणशून्य शरीर में देह के
अविकृत होने पर भी रूपानि के दर्शन का अभाव हो जाता है । यदि देह ही द्रष्टा होता तो प्राणशून्य
होने पर उसमें दर्शनादिक्रिया होती । इसलिए जिसके देह से चले जाने पर दर्शन नहीं होता, जिसके
रहने में होता है, वही दर्शनादिक्रिया का कर्ता है, देह ऐसी सामर्थ्य वाला नहीं है—ऐसा सिद्ध हो
जाता है ।

यदि कद्दो, नेत्रादि इन्द्रियां ही दर्शनादिक्रिया की कर्ता हैं, तो ऐसा कहना भी नहीं बनता ।

१. चेतन्यम् । २. प्राणशून्ये । ३. अविकृतस्यैव देहस्य । ४. मृतदेहस्य दर्शनादिक्रियाऽभावात् । ५.
तर्हि—आत्मेति शेषः । ६. ज्ञातुरित्यादिसूत्रस्य ज्ञातुर्ज्ञानसाधनानुपपत्तेः चक्षुषा पश्यति प्राप्तेन जिज्ञप्ति
त्वचा स्पृशति एव अन्तु सर्वविषयस्य मतिमात्रमनन्तं करणभूत सर्वविषय विद्यत येनाज्य मन्यत इत्येव सति
ज्ञातरि आत्मसत्ता न मुच्यते त्वया मनसज्ञाऽभ्यनुज्ञावत् मनसि च मनसज्ञा नाभ्युपगम्यत मतिमात्रम
अभ्यनुभाष्यते (स्वीकृत्यते) तदिव सज्ञाप्रदेवात्र कार्ये विवाद इत्येतमर्थमभिप्रेत्याह—विषयत्वादिति । कथं
तथातुर्वाति—“अन्तरिक्षादिति साक्षात्स्मृतिस्वप्नगतं मनः । कुम्भग्रहोत्पत्तेर्यस्याप्राग्य आत्मा मनोऽपि न ”
॥ २७ ॥ इति । ७. देहमाद्रष्टृत्वमेव । ८. इति न्यायेनिति । न्यायप्रपाद्यम्—“सबद्धदृष्टस्येतरण
प्रत्यभिज्ञानादिति” न्यायप्रदाने ३।१।७ भूतको बोधव्य । उत्पन्नमाध्य यथा—सन्धेन सलु चक्षुषा दृष्टमर्थ-
मितरेणापि चक्षुषा दृष्ट्वा प्रत्यभिज्ञानाति यमद्राक्ष तथैवेति पदार्थापि इति । इन्द्रियचेतन्ये च साम्यदृष्टमन्य-
प्रत्यभिज्ञानातीति प्रत्यभिज्ञानानुपपत्तिरिति । अन्यदृष्टस्येत्यादिरूपेण सबद्धदृष्टस्येत्यादिनिवृत्तसूत्रमेव टीकास्थ-
मिषाद्यि बहन्ति । ९. “आत्मप्रतिपत्तिहेतुना मनसि संभवादिति” न्यायप्रदाने ३-१-१६ नञ्बर्जं पठति आत्मेति ।
न देहादिव्यतिरिक्त आत्मा कुत आत्मेति । दर्शनस्यार्थान्मात्रमेकाकारंशङ्का (द्रष्टृत्वप्रदृष्टत्वधोरिकाधिकरणत्व-
निवचना) दित्येवभादीनामात्मप्रतिपादकानां हेतुना मनसि संभवात् । अनस एवत्वात्पुनर्ननुभोत्वसंस्काराप्रत्य-
भिज्ञोपपत्तेरिति सलुत्रार्थः । १०. न्यायः सू० ३।१।१७ ।

वद्ब्रह्मत्वाद्यनुपपत्तिः । तस्मादन्तःस्थं व्यतिरिक्तमादित्यादिवदिति सिद्धम् ।

‘यदुक्तं कार्यकरणसंघातसमानजातीयमेव ज्योतिरन्तरमनुमेयम् । आदित्यादि-
भिस्तत्समानजातीयैरेवोपक्रियमाणत्वादिति । तदसत् । उपकार्योपकारकभावस्यानियम-
दर्शनात् । कथं, पार्थिवैरिन्धनैः पार्थिवत्वसमानजातीयैस्तृणोपादिभिर्ऋग्नेः प्रज्वलनोप-
कारः क्रियमाणो दृश्यते । न च तावता तत्समानजातीयैरेवाग्नेः प्रज्वलनोपकारः
सर्वत्रानुमेयः स्यात् । येनोदकेनापि प्रज्वलनोपकारो भिन्नजातीयेन वंच्युतस्याग्नेर्जाठरस्य
च क्रियमाणो दृश्यते ।

‘तस्मादुपकार्योपकारकभावे समानजातीयासमानजातीयनियमो नास्ति । कदा-

देहादेरनात्मत्वे कलितमाह—तस्मादिति । आत्मज्योतिः संघातादिति शेषः ।

परोक्तमनुपपत्ति—यदुक्तमिति । अनुग्राह्यसजातीयमनुग्राहकमित्यत्र हेतुमाह—आदित्यादि-
भिरिति । उपकार्योपकारकत्वसाजात्यनियमं वृषयति—तदसदिति । अनियमदर्शनमाकाङ्क्षापूर्वक-
मुदाहरति—कथं पार्थिवैरिति । उत्तरं बालतृणम् । पार्थिवत्वंवाग्निं प्रत्युपकारकत्वनियमं वारयति—
न चेति । तावता पार्थिवेनाग्नेरुपक्रियमाणत्वंदर्शनेनेति यावत् । तत्समानजातीयैरिति तच्छब्दः
पार्थिवत्वविषयः । तत्र हेतुमाह—येनेति ।

‘दर्शनफलं निगमयति—तस्मादिति । उपकार्योपकारकभावे साजात्यनियमवदुपकार्योपकारक-

क्योकि दर्शनं गौर स्पर्शं भिन्नकर्तृक होने के कारण “जिसे मैंने देखा था, उसका स्पर्श करता हूँ” ऐसा
अनुभव होना प्रसम्भव हो जाता । यदि कहीं मन ही द्रष्टा है तो ऐसा कहना भी ठीक नहीं क्योंकि
रूपादि की तरह विषय होने के कारण मन का द्रष्टा होना भी सिद्ध नहीं होता । इसलिये यह सिद्ध
हुआ कि चैतन्यज्योति अन्तःस्थ है, आदित्यादि के समान देह से पृथक् है ।

जो यह कहा गया कि शरीरेन्द्रियसंघात की समानजातीय ही किसी अन्य ज्योति का स्मरण
करना चाहिये क्योंकि आदित्यादि एव उससे अनुग्राह्य समानजातीय ज्योतिषो से ही संघात का उपकार
होता है । ऐसा कहना मिथ्या है क्योंकि उपकार्य-उपकारकभाव का कोई (सार्वत्रिक) नियम हो—ऐसा
नहीं देखा जाता । ऐसा किस प्रकार कहते हो ? (इसे स्पष्ट करते हैं—) पार्थिव इन्धन एव पार्थिवत्व
समानजातीय तृण और घास आदि से पार्थिव अग्नि का प्रज्वलनरूप उपकार होते देखा जाता है ।
किन्तु यह सार्वत्रिक अनुमान नहीं सम्भव लेना चाहिये कि समानजातीय पदार्थों से ही अग्नि का प्रज्व-
लनात्मक उपकार होगा, क्योंकि भिन्नजातीय जल से भी विद्युत् रूप अग्नि का तथा उदरस्थ अग्नि
का प्रज्वलनरूप उपकार होते देखा गया है ।

इसलिए उपकार्य-उपकारकभाव में समानजातीय पथवा असमानजातीय होने का नियम

१. देहादेरनात्मत्वात् । २. ६६।१पृष्ठभाष्ये । ३. अनुग्राह्येति भावः । ४. शोभस्याग्नेः । ५.
पार्थिवोपेक्षया भिन्नेत्यर्थः । ६. शोभस्य जाठरस्य दिव्यग्न्येव पावकस्य काष्ठैर्द्विषोपशारदर्शनात् । ७.
उपकारकोपकार्यत्वयोः साजात्यव्यापत्तयम् । ८. अनियमदर्शनात् ।

चित्समानजातीय मनुष्या मनुष्यैरेवोपक्रियन्ते कदाचित्स्याथरपञ्चादिभिश्च भिन्न-
जातीयः । तस्मादहेतुः कार्यकरणसंघातसमानजातीयैरेवाऽऽदित्यादिज्योतिर्भिरुपक्रिय-
माणत्वादिति ।

यत्पुनरित्य चक्षुरादिभिरेवादित्यादिज्योतिरवदंष्ट्रस्यत्वादित्ययं हेतुर्ज्योतिरन्तर-
स्यान्तःस्थत्वं चैलक्षण्यं च न साधयति *चक्षुरादिभिरनैकान्तिकत्वादिति । तदसत् ।

भावेऽपि वैजात्यनियमो नास्तीत्यर्थः । 'तत्रोपकार्योपकारकत्वे साजात्यनियमाभावमुदाहरणान्तरेण
वर्णयति—कदाचिदिति । 'अम्भसा'ऽग्निना वाऽग्नेरुपशान्त्युपलम्भादुपकार्योपकारकत्वे वैजात्यनियमोऽपि
नास्तीति मत्वोपसंहरति—तस्मादिति । उक्तानियमदर्शनं तच्छब्दार्थः । अहेतुरात्मज्योतिषः संघातेन
समानजातीयतायामिति शेषः ।

अनुप्राहकमनुप्राहसजातीयमनुप्राहकत्वादित्ययदित्यपास्तम् । संप्रत्यतीन्द्रियत्वहेतोरनैकान्त्यं
परोक्तमनुभाष्य द्रूपयति—यत्पुनरित्यादिना । यिमत्तं 'ज्योतिः संघातयमंस्तद्भावभावित्वाद्विप-
रि-
त-
न-
ही-
है-
।-
क-
मो-
स-
मा-
न-
जा-
ती-
य-
म-
नु-
ष-
य-
म-
नु-
ष्यो-
से-
उ-
प-
कृत-
हो-
ते-
हैं-
; क-
मो-
भि-
न्न-
जा-
ती-
य-
स-
था-
वर-
ए-
वं-
प-
शु-
भा-
दि-
से-
उ-
प-
कृत-
हो-
ते-
हैं । अतः देहेन्द्रियसंघात के समानजातीय आदित्यादि ज्योतियों से उपकृत
होने के कारण ही आत्मज्योति संघात के समानजातीय ही होनी चाहिये—ऐसा कोई नियम नहीं है ।
और जो तुम (पूर्वादी) ने कहा था कि आदित्यादि ज्योति के समान चक्षुरादि इन्द्रियो से
आत्मज्योति अदृश्य होने के कारण (व्यतिरेकी दृष्टान्त है) यह हेतु तो चक्षु प्रादि में व्यभिचरित
होने के कारण उस आत्मज्योति का अन्तःस्थ और विसर्जन होना सिद्ध नहीं करता । यह कहना भी

१ ६६१ पृष्ठभाष्ये । २. व्यतिरेकिदृष्टान्तः । ३. जात्यज्योतिषः । ४. आत्मरूपस्य । ५. वैजात्य-
नियमो नास्तीति । वैद्यतोऽग्निर्भो माग्निर्गंपकौदुपशान्त्यतीति प्रसिद्धम् । औमन्वाग्निर्ऋक्षरूपशान्त्यनुपसम्यते ।
तथा च भार्तिके—“अग्न्यान्नुभिश्च यमश्च तथाऽग्नेरेव द्रव्यत इति” । ६. उपकार्योपकार्यो साजात्यवैजात्य
नियमाभावयोः । ७. औमान्नेरम्भसा । ८. दिव्याग्नेर्भो माग्निः । ९. आत्मा ।

चक्षुरादिभिरनैकान्तिकत्वादिति । अत्राहुर्वातिका भार्यास्तथाहि—“यथाप्यहोरेकैकान्त्यं हेतोरभिहितं पुरा ।
तथाप्यसत्त्वस्याऽभावि भवित्वेन परिग्रहात् । सेन्द्रियस्यास्य देहस्य पुरुषोक्त्या परिग्रहात् । न ह्येव देश साध्यस्य
दृष्टान्तत्वात् कल्पने” । २३३ २३८ ॥ इति । आत्मज्योतिरनुप्राहसजातीयमिति निरस्तमिदानीमतीन्द्रिय-
त्वादन्तर्भावमुक्तं वाऽभीष्टकत्वे हेतुव्यवसन्त्यत्त्वानीन्द्रियत्वाव्यभासज्योतिषो विवक्षितं चक्षुरादिभिरनैकान्त-
िकत्वात्तन्मनुवदति—यच्चेति । न तावदन्तर्स्थत्वे मागे चक्षुरादिभिरतीन्द्रियत्वमनैकान्तं किज्योतिरयं पुरुष इत्ययं
पुरुषशब्देन कार्यकरणसंघातं 'मृहीत्वाऽऽत्मज्योतिषस्तदन्तर्स्थत्वोक्तो सन्द्रियस्य देहस्य चमित्वेन तदन्तर्स्थत्वरूप-
विशिष्टसाध्यकोटिनिविष्टत्वेनेष्टत्वादित्याह—तच्चेति । साध्यकोटिनिविष्टोऽपि साध्यस्य विना हेतुसत्त्वे कथं
न विद्वद्वेत्त्याद्यक्षुषाऽह—न हीति । साध्यैकदेशो न व्यभिचारोदाहरणं सस्य पक्षमिदमित्यस्य विपक्षत्वात्पुनरुपसर्जनं
जातीन्द्रिये परमाश्लाघावन्नस्य विद्वद्वत्तादावस्य ज्योतिष्ट्वेन हेतुविशेषणादित्यर्थः । यदाऽऽत्मज्योतिषोऽन्त-
र्स्थत्वातीन्द्रियत्वहेतुम्यामभीष्टकत्वे साध्ये चक्षुरादिभिरनैकान्त्यमिति तत्रापि नान्तर्स्थत्वमनैकान्तिकत्वादित्याह—
तच्चेति । अनुप्राहान्तर्स्थत्वं हि हेतुस्तथा च चक्षुरादेरनुप्राहत्वव्यभिचारेन स्वीकारात्ततोऽन्तर्स्थत्वाभावात् तत्र
व्यभिचार इत्याह—यमित्येनेति । रूपमनुप्राहत्वव्यभिचारे चक्षुरादेरेव पुरुषस्य तथात्वमुक्तेरित्याद्यक्षुषाऽह

चक्षुरादिकरणम्योऽन्यत्वे सतीति हेतोर्विशेषणत्वोपपत्तेः । कार्यकरणसंघातधर्मत्वं ज्योतिष इति यदुक्तं तन्न । अनुमानविरोधात् । आदित्यादिज्योतिर्वत्कार्यकरणसंघातादर्थान्तरं ज्योतिरिति 'ह्यनुमानमुक्तं' तेन विरुध्यत इय प्रतिज्ञा कार्यकरणसंघातधर्मत्वं ज्योतिष इति । तद्भावमावित्व त्वसिद्धं मृते देहे ज्योतिषोऽवशं नात् ।

'सामान्यतो दृष्टस्यानुमानस्याप्रामाण्ये सति 'पानभोजनादिसर्वव्यवहारलोपप्रसङ्गः ।

यदित्युक्तमनूय निराकरोति—कार्येति । अनुमानविरोधमेव साधयति—आदित्यादीति । कालात्ययापदेशमुपस्था हेत्वनिर्दिष्ट दोषान्तरमाह—तदभावेति । अवशं नादिति ध्येयः ।

अन्यतुनविशेषेऽनुगमाभावः सामान्ये सिद्धसाध्यतेरनुमानद्वयणमभिप्रेत्य सामान्यतो दृष्टस्य चेत्याद्युक्तं तद्भूयति—सामान्यतो दृष्टस्येति । "विशेषतो दृष्टस्येत्यपि "द्रष्टव्यम् । "किमित्यनुमाना-

मिथ्या है । 'चक्षुरादि इन्द्रिया से भिन्न होते हुए' ऐसा विशेषण लगा देने पर वह सिद्ध हो जाता है । इसके अतिरिक्त जो उम ज्योति को देहेन्द्रियसंघातधर्म बतलाया, वह भी कहना ठीक नहीं है क्योंकि हमारे अनुमान से उसमे विरोध आ जाता है । आदित्यादि ज्योति की भांति यह ज्योति देहेन्द्रियसंघात से व्यतिरिक्त पदार्थ है—ऐसा अनुमान पहले कहा जा चुका है । उस अनुमान से 'यह

१. ६६२ पृष्ठभाष्ये । २. अस्मदनुमानेन तदनुमानबाधिति यावत् । ३. तत्रैव टीकायाम् । ४. अनुमानमुक्तमिति । विमत स्यातामिदं तद्भूतकारवादिस्वादिस्त्वानुमानमुक्तमित्यर्थः । तथा च तेन बाधितोऽयं न हेतुरिति भावः । ५. तद्भावस्यादि । अयं कार्यकरणसंघातमात्राविरण बाधित मृते करणविगमास्तथापि देहात्मवादे करणविगमात्तदभावात्तदवयवमिति ध्येयम् । ६. सामान्यतो दृष्टस्त्व—निष्पातीन्द्रियार्थानुमापकस्य रूपादिज्ञानस्येत्यर्थः । ७. विशेषतो दृष्टस्यानुमानस्याप्रामाण्ये दोषमाह—पानभोजनेति । यद्वा भगवद्व्यतिरेक्यनुमानमपि सामान्यतो दृष्टमित्यनुपपन्नमेतत् तथा च तदभावात्ते दोष वन्ति—यानेति । ८. बाधम् । ९. अनुमानमुक्तपक्षेऽस्मिन्निमित्तमादिदन्तिन इत्युत्तरार्थम् । विशेषेज्जुबनेति यन्तीयादिबलविशेषे साध्ये महान्ते तदभावाद्दृष्टान्त साध्यविकलता बहिष्माने (सामान्ये) साध्ये तस्य कस्यपि सिद्धतया सिद्धताप्यता (तथा बाधयानिर्दिष्ट) इत्यर्थः । तथा च नानुमान मानमिति भावः । १०. ६६२ पृष्ठभाष्ये । ११. विशेषतो दृष्टस्य—प्रत्यक्षयोग्यादनुमापकस्य धृमादेः द्विविधस्यापि तस्याप्रामाण्ये सतीत्यर्थः । १२. दृष्टमिति भाष्योक्तसामान्यतो दृष्टस्य इत्यस्योपलक्षणत्वादिति भावः । १३. कथम् ।

—सेन्द्रियस्येति । विशिष्टातीन्द्रियत्वहेतोर्व्यभिचार परिहरति—न हीति । कार्यकरणसंघाताद्वैलक्षण्ये साध्ये तदेकदेशचक्षुरादिनं व्यभिचारीदोषहरणं न हि यस्य विपक्षतेत्युक्तं च स सार्वतकदेशस्य सदस्तस्यत्वमास्यात् शक्यमतीन्द्रियत्वेन चाप्राप्तत्वस्य निवर्धितत्वात् विरुद्धतेति भावः । यद्वा मानस्यत्वे साध्येऽतीन्द्रियत्वमसौष्वर्नकान्तं तेषां प्राप्तात्त्वमिदमेतत्त्वादाप्राप्तत्वस्य चातीन्द्रियत्वादित्याह—यमित्येति । कुतस्तेषां प्राप्तात्त्वमत आह—सेन्द्रियस्येति । पुरुषो हि प्रकाशत्वेन प्रकृतस्तदन्तर्भूतान्ब्रह्मादीन्विष्य तथा तन्न सैव विरुद्धतेत्यर्थः । एतेनाभौतिकत्वे साध्येऽप्यतीन्द्रियत्वस्य विरुद्धतोद्बुधा यत् तस्मिन्नाप्यस्तस्यैव विरुद्धमिति तत्राऽह—न हीति । प्रत्यक्षज्योतिरभौतिकमिति यथा साध्यशक्यार्थः । तस्यान्तरात्मकेकदेशस्तद्धि कार्यकरणसाधित्वेन तत्प्रत्ययत्वं न च तादृशो हेतुरसौ व्यभिचारीदोषहरणत्वात् योग्यस्तेषां तत्साक्षित्वाभावादित्यर्थः ॥

अन्यतुनविशेषेऽनुगमाभाव इत्यादि । "विशेषेज्जुगमाभावा सामान्ये सिद्धसाध्यता । इत्यादियदुपपत्त्याद्य च

स चानिष्टः । पानभोजनादिषु हि क्षुत्पिपासादिनिवृत्तिमुपलब्धवतस्तत्सामान्यात्पान-
भोजनाद्युपादानं दृश्यमानं लोके न प्राप्नोति । दृश्यन्ते ह्युपाद्व्यपानभोजनाः सामान्यतः
पुनः पानभोजनान्तरेः क्षुत्पिपासादिनिवृत्तिर्ननुमिन्वन्तस्तादर्थ्येन प्रवर्तमानाः ।

‘यदुक्तमयमेव तु देहो दर्शनादिक्रियाकर्तेति तत्प्रथममेव परिहृतं स्वप्नस्मृत्यो-
र्देहादर्थान्तरभूतो द्रष्टेति । अनेनैव ज्योतिरन्तरस्यानात्मत्वमपि प्रत्युक्तम् । यत्पुनः
सद्योतादेः कादाचित्क प्रकाशाप्रकाशात्मकत्वं तदसत् । पञ्चाद्यवयवसंकोचविकासनिमित्त-

प्रामाण्ये सर्वव्यवहारहानिरित्याज्जुपाऽह—पानेति । तत्सामान्यात्पानरवभोजनरवादितादृश्यादिति
यावत् । पानभोजनाद्युपादानं दृश्यमानमित्युक्तं विशदयति—दृश्यन्ते हीति । तादर्थ्येन क्षुत्पिपासादि-
निवृत्तियुपायभोजनपानाद्यर्थत्वेनेति यावत् ।

देहस्यैव द्रष्टृत्वमित्युक्तमनूय पूर्वोक्तं परिहार स्मारयति—यदुक्तमित्यादिना । ज्योतिरन्तर-
मादित्यादिवचनास्मर्युक्तं प्रत्याह—अनेनेति । सघातादेर्द्रष्टृत्वनिराकरणेनेति यावत् । ‘देहस्य
कादाचित्कं दर्शनादिमत्त्वं स्वाभाविकमित्यत्र’ परोक्तं दृष्टान्तमनुभाष्य निराचष्टे—यत्पुनरित्यादिना ।

ज्योति देहेन्द्रियसघातधर्मी है” इस प्रपञ्चा का विरोध ग्रा जाता है । ‘देह के रहने पर चैतन्यज्योति
रहती है’ यह हेतु तो प्रमिद्ध है क्योंकि मृत देह में उम ज्योति का दर्शन नहीं होता ।

सामान्यतः द्रष्टृप्रकारक अनुमान की प्रामाणिकता मानने पर तो भोजन और जलपानादि
सभी व्यवहारों का लोप प्रसङ्ग ग्रा जायगा और वह हमें द्रष्ट नहीं है । क्योंकि ऐसा होने पर तो
जलपान और भोजनादि करने से भूल और प्यास की निवृत्ति होने पर क्षुधा-पिपामानिवृत्ति देखने
वाले को उस की समानता से लोकव्यवहार में जलपान और भोजन ग्रहण करते दिखाई देना नहीं
बनता, किन्तु जलपान भोजन किए हुए लोग फिर भी जलपान भोजन करने से क्षुधा-पिपासादि की
निवृत्ति का अनुमान करके उसके लिये प्रवृत्त होते दिखाई देते हैं ।

और जो यह कहा या कि देह दर्शनादिक्रिया का कर्ता है, उसका तो स्वप्न और स्मृति का
देह से व्यतिरिक्त द्रष्टा है’ ऐसा कहकर पहले ही परिहार किया जा चुका है । इसी से उस दूसरी

१. घटवे । २. अनुमिन्वन्त इति । इमे पानभोजने तृप्तक्षुत्पिपासके पानभोजनत्वात्पानभोजनवर्तित्यनु-
मित्वात्मा । ३. ६६३पृष्ठभाष्ये । ४. ६६४पृष्ठभाष्ये । ५. पञ्चादीनि । सद्योतादेः पक्षिण-
पञ्चाद्यवयवा-देवां संकोचविकाशौ, तथा च तत्प्रकाशाप्रकाशवोरपि नैमित्तिकत्वेन स्वाभाविकत्वाभावात्तद् द्रष्टा-
स्तेति भावः । ६. ६६३पृष्ठटीकापाम् । ७. द्रष्टृत्वमिति—अनुमानप्राप्त्या प्रसाध्य तदवतारत्वात् ज्योतिषो
देहाद्यतिरेक उक्तं सप्रतीत्यादिः । ८. व्यतिरिक्तचैतन्यान्वयीनम् । ९. ६६३ पृष्ठटीकापाम् ।

नोऽनुमिति प्रमा” ॥ १४४ ॥ किञ्चानुमानप्राप्त्यामुपेत्योक्तं यस्तुतस्तु न तत्प्रमाणमित्याह—विशेष इति ।
पर्वतनितम्बवर्तिनि बह्वि-विशेषे साध्यं महान्तरे सदभावाद्वृष्टान्तस्य साध्यविकल्पा बह्विभाषे माध्य तस्य
वशापि निदृश्या निदृश्यात्वादावप्यासिद्धिपूर्वविशेषे च हतो साधनवैकल्यमसिद्धिर्वेति दोषदुष्टत्वाप्रानुमान
मानमित्यर्थः । अत्रोक्तं व्याप्तिर्जात्यादां तदाकान्तविशेषयोर्विधुमन्वत्बह्विपत्त्वयोर्वा नाऽह्य सर्वविशेषादिति
द्वितीयस्तथो स्वरूपभेदादितिभेदाच्च न तृतीय उक्तदोषाच्च चतुर्थ औपाधिकमस्य स्वरूपातिरिक्तस्यानिरूपपादि-
त्वादित्यन्वयः ॥

कतम आत्मेति योऽय विज्ञानमयः प्राणेषु हृद्यन्त-
ज्योतिः पुरुषः 'स समानः सन्नुभौ लोकावनुसंचरति

जनक ने पूछा—आत्मा कौन है ? याज्ञवल्क्य ने कहा—जो प्राणो में बुद्धिवृत्तियों के भीतर स्थित विज्ञानमय ज्योतिस्वरूप पुरुष है (वही आत्मा है) । वह बुद्धिवृत्तियों के समान होता हुआ इस

स्वात्प्रकाशप्रकाशकत्वस्य । यत्पुनरुक्तं धर्माधर्मयोर्वक्ष्य फलदातृत्वं स्वभावोऽभ्युपगन्तव्य इति । तदभ्युपगमे भवतः सिद्धान्तहानात् । एतेनानवस्थादोषः प्रत्युक्तः । तस्मादस्ति व्यतिरिक्तं चान्तःस्थं ज्योतिरात्मेति ॥ ६ ॥

यद्यपि व्यतिरिक्तत्वादि 'सिद्धं' तथाऽपि समानजातीयानुग्राहकत्वदर्शननिमित्त-

सिद्धान्तिनाऽपि स्वभाववादस्य क्वाचवेष्टव्यत्वमुपनिष्टमनूय ज्ञापयति—यत्पुनरिति । धर्माधर्मवि हेतुवन्तराधीनं फलदातृत्वं तदा हेतुवन्तरस्यापि हेतुवन्तराधीनं फलदातृत्वमित्यमवस्थेत्पुनरिति प्रत्याह— एतेनेति । सिद्धान्तविरोधप्रसङ्गनेनेति । लोकायतमतसंभवे स्वपक्षमुपसहरति—तस्मादिति ॥६॥

नन्वात्मज्योतिः संघाताव्यतिरिक्तमन्तःस्थं चेति साधितं तथा च कथं कतम आत्मेति पृच्छ्यते तत्राऽह—यद्यपि । अनुग्राह्येण देहादिना समानजातीयस्याऽऽदिष्टादेरनुग्राहकत्वदर्शनाभिनिमित्ता-
दनुग्राहकत्वाविशेषात्मज्योनिरपि समानजातीयं देहादिनेति भ्रान्तिर्भवति तथेति यावत् । अविद्येकतो

ज्योति के अनात्मत्व का भी खण्डन कर दिया गया है । इसी प्रकार जुगनु का जो कभी प्रकाशकत्व और कभी अप्रकाशकत्व बतलाया, वह भी मिथ्या है क्योंकि वे प्रकाशकत्व और अप्रकाशकत्व तो पक्ष प्रादि अवयवों के सकोच और विकास के कारण है । इसवे अतिरिक्त जो यह (पूर्ववादी ने) कहा कि धर्म और अधर्म का अवश्यफलदातृत्व स्वभाव ही स्वीकार कर लेना चाहिये—सो ऐसा मान लेने पर प्राप देहान्तवादी के सिद्धान्त में विरोध आएगा । इसी से तुम्हारे द्वारा पूर्वोक्तित मनवस्था दोष का भी खण्डन कर दिया गया । इसलिये (अतीन्द्रिय होने से) संघात से पृथक् और अपने भीतर सुव्यवस्थित आत्मज्योति है—यह सिद्ध हुआ ॥६॥

यद्यपि आत्मा का देहादि से व्यतिरिक्त होना अनुमानादि द्वारा निर्णीत हो चुका है तथापि

१. पूर्वोक्तरीत्या देहादतिरिक्तस्य नित्यमुक्तस्यात्मनोऽविधया बुद्धधर्म्यासादेव ससर्गसमिति प्रदर्शयितुमाह—स समान इति । स हृद्यन्तज्योतिरात्मा समानः सन् बुद्ध्या सहस्रं सन्नज्योत्यवर्गभ्यासे सति तथ्याय पिब्वत्ता-
दात्म्यापन्नः सन्नं उभौ लोको प्रतिपन्नप्रतिपत्तव्यानिहोक्तपरलोकावनुक्रमेणोपासदेहं परित्यजन् अन्यथापाददत्तं सधरतीत्यर्थः । २. अवयवमिति । न च स्तुत्यादिक्रियैव सुखादिफलदाने धर्मादिनाप्रेक्ष्यतां विनापि दर्शनात् । न च धर्माद्यन्तरमपेक्षमनवस्थानात्तथा च धर्मदिः फलदानवर्ण्यत्वं देहस्वभाव इति भावः । ३. सद्युपगमे—धर्माद्यभ्युपगमे । न च सिद्धादभ्युपगमाभ्युपगम इति शक्यं वक्तुं सद्देवेतराभ्युपगमापातादिति भावः । ४. देहान्तवादिनः । ५. तस्मात्—पूर्वोक्तरीत्याऽनुमानमानवत्वस्य सिद्धत्वेनातीन्द्रियत्वादिहेतोः स्रष्टात्वात् । हेतुद्वय आत्मज्योतिः संघातातिरिक्तमनुग्राहकत्वात् सूर्यत्वात् । उक्तं ज्योतिरन्तःस्थमतीन्द्रियत्वादिधर्मादिहेतुके सद्देवित्यादुक्त एव । १. अनुमानेनिर्णीतम् । ७. भौतिकत्व साधारणम् ।

ध्यायतीव लेलायतीव 'स हि स्वप्नो भूत्वेमं लोक-

मतिक्रामति मृत्यो रूपाणि ॥ ७ ॥

लोक परलोक दोनों में संचरण करता है। वही बुद्धिवृत्ति के अनुसार चिन्तन करता हुआ मा ग्रीर प्राणवृत्ति के अनुसार चेष्टा करता हुआ सा खान पड़ता है। वही स्वप्न होकर देहेन्द्रियसंघातरूप इस लोक का लघन कर जाता है एवं देहेन्द्रियरूप मृत्यु के रूपों को भी पार कर जाता है ॥७॥

भ्रान्त्या करणानामेवान्यतमो व्यतिरिक्तो वेत्यर्थविधेकतः पृच्छति—कतम इति ।
न्यायसूक्ष्मताया दुर्विज्ञेयत्वादुपपद्यते भ्रान्तिः । अथवा शरीरव्यतिरिक्तं 'सिद्धे'ऽपि

निष्कृष्ट'हृष्टप्रभावादित्यर्थः । व्यतिरेकसाधकस्य न्यायस्य दर्शितव्यात्कुनो भ्रान्तिरित्याशङ्क्याऽह—
न्यायेति । भ्रान्तिनिमित्ताद्विवेककृतं प्रश्नमुक्त्वा प्रकारान्तरेण प्रश्नमुत्थापयति—अथवेति । प्रश्नाक्षराणि

आदित्यादि समानजातीय पदार्थों का ही अनुपाह्वरत्र देखने के कारण उत्पन्न भ्रान्ति से "आत्मा इन्द्रियों में से ही कोई एक है अथवा उनसे भिन्न है" इसका ज्ञान न होने से विदेहराज जनक 'कतमो' इस मन्त्र से पूछता है। तत्त्व के सूक्ष्म होने से दुर्विज्ञेय होने के कारण उसमें भ्रान्ति होनी सम्भव है। अथवा आत्मज्योति शरीर से व्यतिरिक्त सिद्ध होने पर भी इन्द्रियाँ चेतनस्वभाव वाली जान पड़ती हैं,

१ आत्मानि भ्यान्लेलायतीव वदधुपाधिक न स्वाभाविकमित्यत्र हेतुमाह—स हीति । हि यस्मात् स आत्मा स्वप्नो भूत्वा स्वप्नकारपरिणतबुद्धिब्रह्मवासकत्वेन तदाकारो भूत्वेमं लोकं कार्यकरणसंघातलक्षणम् अतिक्रामति तबमिमानं त्यजतीति यावत् । तथा मृत्यो रूपाणि जातिकायति मृत्युरन्तर्गते कल्पते निष्कृष्टे देहहकारादिभिर्जायते तानि मृत्यो रूपाणि । अतः सत्त्वादिनात्मन स्वाभाविक स्वभावस्य बह्वृत्तत्वात्स्वयैव स्वसङ्कादे सारवतिक्रमायोगादित्यर्थः । २. आत्मज्योतिषि । ३ सत्ताव्यतिरेकव्यतिरिक्तं यावत् ।

क्षेत्रविवेकतः पृच्छति कतम इति । अत्र जाति के प्रकारान्तरेण प्रश्नभावव्युत्पापन तथाहि—“आत्मानां स्थैर्यव्युत्पाप्य पूर्वोत्तरविच्छेदात् । आत्मकूप जनकोप्राप्तोदात्ताभ्य कतमो निश्चि ॥ देहादिसंहतावस्थामात्मेति ह्यभिधाविषी । सुखसिद्धे जगत्सत्त्वित्वायोगात्पदबाधपरिच्छेदम् ॥ पुण्यापारस्य सबन्धो देहादिव्यतिरेकिना । ज्योतिषाज्जात्मना पूर्व निज्ज्ञेन प्रतिपादित ॥ आत्मेवास्येति वचनान्पूर्वोत्तरविरोधतः । सजातसत्त्वो राजा यावत्स्वल्पमप्युच्छति ॥ अर्थात्तर चेदेहादेशरामज्योतिर्विगतसम् । पूर्वोत्तरविरोधोऽयं तथा नैवेदं द्योते ॥ आत्मसत्त्वस्य लोकोऽस्मिन् प्रसिद्धोऽनेकवस्तुषु । साक्षिबुद्धिशीरान्तेऽप्यात्मबुद्धिसमन्वयात् ॥ इतमप्रत्यक्षवस्तुत्पादवत्त्वयस्यात्र हाभवात् । कतमो भवताऽस्मेति ज्योतिष्ट्वेन विवक्षितः । इति पृष्ठोऽनुमानेनाविच्छेद प्रत्यपीयत् । आत्मज्योति, सुखित्पष्ट राजानं योऽयमित्यतः” ॥ २७६-२८३ ॥ इति । प्रवृत्त दृष्टयन्त्रणनमुत्थापयति—आत्मेति । अथ पूर्वोत्तरविच्छेदं स्वाङ्का यन्मूला प्रश्नवृत्तिरित्याशङ्क्य तदर्थं प्रथम प्रसिद्धि दर्शयति—देहावेति । उक्तप्रसिद्धेरविषयतत्त्वार्थो हिमाद्यः ॥ तथापि कथं पूर्वोत्तरविच्छेदतेत्वाद्यङ्क्य पूर्वोक्तमनुव्रवति—पुण्यापारस्येति ॥ अथ विरोधमुद्भावय-अप्रश्नोपपत्तिमाह—आत्मेति । आत्मत्वेन वसिद्ध देहं हिस्वाज्जात्मना ज्योतिरन्तरेण पुण्यापारः स्यादित्यादित्यज्योतिः प्रादित्यादी सबन्ध उक्त । सप्रश्नार्थवत्स्य ज्योतिरित्याद्युक्त्याऽप्रमना तस्य सबन्ध कल्पते तदा पूर्वोत्तराक्षय-

करणानि सर्वाणि 'विज्ञानवन्तीव' विवेकत आत्मनोऽनुपसन्धत्वात् । अतोऽहं पृच्छामि कतम आत्मेति । कतमोऽसौ देहेन्द्रियप्राणमनःसु यस्त्वयोक्त आत्मा । येन ज्योतिषाऽऽस्तं इत्पुक्तम् ।

अथवा योऽयमात्मा त्वयाऽभिप्रेतो विज्ञानमयः । तर्था इमे 'प्राणा विज्ञानमया इवेषु प्राणेषु कतमः । यथा 'समुदितेषु ब्राह्मणेषु सर्वे इमे तेजस्विनः कतम एषु षडङ्ग-विदिति । पूर्वस्मिन्व्याख्याने कतम आत्मेत्येतावदेव प्रश्नवाक्यं योऽयं विज्ञानमय इति प्रतिवचनम् । द्वितीये तु व्याख्याने प्राणेष्वित्येवमन्त प्रश्नवाक्यम् । अथवा सर्वमेव प्रश्न-वाक्यं विज्ञानमयो ह्यन्तर्ज्योतिः पुरुषः कतम इत्येतदन्तम् । योऽयं विज्ञानमय इत्येतस्य

व्याचष्टे—वनमोऽयमिति । ननु ज्योतिर्निमित्तो व्ययहारो यद्योक्तो न त्वात्मेत्यानङ्गुषाऽऽह—येनेति । आत्मनेवायं ज्योतिर्येषु कृत्वादातनादिनिमित्तं ज्योतिरात्मेत्यर्थः ।

प्रकारान्तरेण प्रश्नं व्याकरोति—अथवेति । सप्तम्यर्थं कथयति—सर्वं इति । योऽयं त्वयाऽ-भिप्रेतो विज्ञानमयः स प्राणेषु मध्ये कतमः व्याचष्टेति हि 'विज्ञानमया इव भाव्योति योजना । उक्त-मर्थं दृष्टान्तेन बुद्ध्याधारोपयति—यथेति । व्याख्यानयोस्त्वान्तरविभागमाह—पूर्वस्मिन्निर्वादिना । हृदीत्यादि प्रतिवचनमिति शेषः । पक्षान्तरमाह—अथवेति । सर्वस्य प्रश्नत्वे वाक्यं योजयति—विज्ञानेति

व्योक्ति उनसे पृथक् आत्मा की प्राप्ति नहीं होती । इसलिये मैं पूछता हूँ—वह आत्मा कौन सा है । जिसका प्रतिपादन आपने किया है, वह आत्मा बरार, इन्द्रिय, प्राण और मन इनमें से कौन सा है, जिस ज्योति के द्वारा पुरुष बैठता है—एसा कहा गया है ।

अथवा जो यह आत्मा आपको विज्ञानमयरूप स मधीष्ट है, सो ये बक्षुरादि सभी प्राण विज्ञान-मय के समान है, इन प्राणों में वह कौनसा है ? जिस प्रकार सधोभूत ब्राह्मणों में ये सभी तेजस्वी हैं; वेदों के छ मन्त्रों को जानने वाला कौन है (ऐसा प्रश्न किया जाय) । पूर्व व्याख्यान में "कौनसा आत्मा है" इतना ही प्रश्नवाक्य है, "जो विज्ञानमय है" यह इसका उत्तर है । दूसरे व्याख्यान में 'प्राणेषु' से "ह्यन्तर्ज्योति" यहाँ तक प्रश्नवाक्य है । अथवा "विज्ञानमय हृदयस्थ ज्योति वाला पुरुष कौनसा है" यहाँ तक ही प्रश्नवाक्य है । "जा यह विज्ञानमय है" इस शब्द का निश्चिततमर्थ शरीररस्य तथा 'यह

१. चेतनान्तीव । २. भाव्योति योजना । ३. बक्षुरादयः । ४. सधोभूतसु । ५. विज्ञानरूपाः ।

विरोधोदात्तमन्युपसन्नयो राजा तन्निधिरविषया पृच्छतीत्यर्थः ॥ विरोधशङ्कया सगयात्प्रश्नमुक्तमाश्रयति—अर्थान्तरमिति । आत्मैवास्तव्यादावारमन्वेन देहप्रदे पूर्वोक्तविरोधः शङ्कनीयो देहातिरिक्तज्योतिषा पूर्वपुष्पापारम्यापुना च देहेन सबन्धोक्तेरात्मन्येनार्थान्तरप्रदे स्वविरोधस्तस्माद्विरोधशङ्काधीनसंशयमूलप्रश्ना-तिद्विरित्यर्थः ॥ समाधत्ते—आत्मशब्दस्येति । प्रस्नानुत्थानशङ्कावश्यायं वचकारः । प्रसिद्धिस्तुतन्निधिरिति—साक्षीति । तस्मादात्मशब्देनैवार्थसम्बन्धस्य 'द्वहृत्तन्निधिरस्य निर्वारणेऽप्येति कतम इति उक्तमन्वयोऽस्मिन्नुक्तमाह—उत्तरमिति । आत्मशब्दमन्येनेकेषु प्रयोगे दृष्ट्वा मथयान्, पृच्छतीति फलितमाह—कतम इति । यो भवता ज्योतिर्देवाऽऽत्मा विवक्षितः स कतम इति प्रश्ना ॥ उत्तरमाह—इति पृष्ट इति । पूर्वोक्तानुमानाविद-आत्मज्योतिर्विषयमित्यादिना मुनी राजान प्रति स्पष्टमुक्तवानिति योजना ॥

शब्दस्य 'निर्धारितार्थविशेषविषयत्वं' कतम आत्मेति चेतिशब्दस्य प्रश्नवाक्यपरिसमा-
प्त्यर्थत्वं 'एवमित्यसंबन्धमन्तरेण' युक्तमिति कृत्वा कतम आत्मेत्येवमन्तमेव प्रश्नवाक्यं
योऽयमित्यादि परं सर्वमेव प्रतिवचनमिति निश्चीयते ।

योऽयमित्यात्मनः प्रत्यक्षत्वान्निर्देशः । विज्ञानमयो 'विज्ञानप्रायो' 'बुद्धिविज्ञानो-
पाधिसंपर्काविवेकाद्विज्ञानमय इत्युच्यते । 'बुद्धिविज्ञानसंपृक्त एव हि यस्मादुपलभ्यते
राहुरिव चन्द्रादित्यसंपृक्तः । बुद्धिर्हि 'सर्वार्थकरण तमसीव प्रदीपः पुरोवस्थितः । मनसा
तमसीव ह्येव पश्यति मनसा जृणोतीति' ह्युक्तम् । बुद्धिविज्ञानालोकविशिष्टमेव हि सर्वं
विषयजातमुपलभ्यते पुरोवस्थितप्रदीपासोकाविशिष्टमिव तमसि । द्वाग्मात्राणि त्वन्यानि

त समान, सन्नित्यादि प्रतिवचनमिति शेषः ।

द्वितीयतयापक्षयोरर्थाच्च सूचयन्नाथ' पक्षमङ्गी करोति—योऽयमिति । 'यस्तव्या पृष्ठः
सोऽयमित्यात्मनश्चिद्वृत्त्येव प्रत्यक्षत्वादयमिति निर्देश इति पदद्वयस्यार्थः । वेदग्रन्थच्छेदार्थं विज्ञानं
—विज्ञानमय इति । विज्ञानशब्दार्थमाचक्षानस्तत्प्रायत्वं प्रकटयति—बुद्धीति । बुद्धिरेव विज्ञानं
विज्ञायतेऽनेनेति ध्युत्पत्तस्तेनोपाधिना संपर्कं 'एवाविवेकस्तस्मादिति यावत् । तत्संपर्कं 'प्रमाणमाह—
बुद्धिविज्ञानेति । तस्माद्विज्ञानमय इति शेषः । 'ननु चक्षुर्मय, श्रोत्रमय इत्यादि हित्वा विज्ञानमय
इत्येव कस्मादुपलभ्यते तन्नऽह—बुद्धिर्हीति । 'तस्याः साधारणकरणत्वे प्रमाणमाह—मनसा हीति ।
मनसः सर्वार्थत्वं समर्थयते—बुद्धीति । किमर्थानि तर्हि चक्षुरादीनि करणानोत्पाद्युपाह—द्वाग्मा-

त्रात्मा कौन सा है" इसमें इतिशब्द का प्रश्नवाक्य परिमप्राप्ति के लिये होना किसी भिन्नक्रम के बिना
ही होना सम्भव है । ऐसा जान कर "वह आत्मा कौनमा है" इसके इतिशब्दपर्यन्त ही प्रश्नवाक्य है;
('योऽयम्') "यह वह है" इत्यादि भाषे का सारा वाक्य उत्तरवाक्य है, ऐसा निश्चय होता है ।

आत्मा के प्रत्यक्ष होने के कारण "जो यह विज्ञानमय है" ऐसा निर्देश किया गया है । "विज्ञान
मयः" अर्थात् बुद्धिसदृश बुद्ध्युपहित बुद्धिरूप विज्ञान उपाधि के सम्पर्क का विवेक न होने के कारण
विज्ञानमय कहा जाता है । बुद्धिरूप विज्ञान के सम्पर्क से है क्योंकि तन्मयता उपलब्धि होती है, राहु
चन्द्र और सूर्य के सम्पर्क में आकर ही उपलब्ध होता है । बुद्धि सर्व विषयों के प्रति साधारण होकर
अनुभव प्रकाश में आती है, जिस प्रकार अन्धकार में मानने रमे हुए दीपक से विषयोपलब्धि होती है ।
"मन ही से देखा है, मन ही से सुना है" ऐसा श्रुति वृत्ता चुकी है । जिस प्रकार अन्धकार में समस्त
पदार्थ सम्मुखस्थित दीपक के प्रकाश से युक्त होकर उपलब्ध होते हैं, उसी प्रकार सारे पदार्थ धीरूप

- १ निश्चितारम्भकार्यपरत्वं यच्छब्देददृष्टव्यत्वादिनि भावः । २ विषयमस्त्वन्तरेण । ३ बुद्धिमदृशो
बुद्ध्युपहित इति यावत् । ४. धीरूपविज्ञानोपाधिरिति यावत् । ५ बुद्धिविज्ञानसंपृक्त इति । असङ्गोदा-
मीनस्य प्रतीचो यत्पुनस्तदसंबन्धोऽपि सकलकल्प(कर्तृत्वादि)प्रतीतिरसत्सम्बन्धिवेति तन्मयताऽनो यथोक्तस्य
तस्य बुद्धयसंबन्धाच्च विज्ञानमयवेत्युक्तमप्यास्तम् । ६ सर्वेति—सर्वविषय प्रति साधारणमित्यर्थः । ७. वृ०
उ० १।५।३ । ८. योऽयमित्यात्मन इत्यादिभाष्यपटुक्तेरर्थमाह—यस्त्विति । ९. तादात्म्यम् । १०.
वर्णयतिरूपम् । ११. नन्विति—आत्मनो बुद्धयेव चक्षुरादिरिति संपृक्तत्वाविवेकादिति भावः । १२.
दृष्टेः ।

करणानि 'बुद्धेः । तस्मात्तेनैव विशेष्यते विज्ञानमय इति ।

येषां 'परमात्मविज्ञानविकार इति व्याख्यानं तेषां विज्ञानमयो मनोमय इत्यादौ विज्ञानमयशब्दस्य न्यायदर्शनादेः श्रोतार्यंताऽवसीयते । संदिग्धश्च पदार्थोऽन्यत्र निश्चित-प्रयोगदर्शान्निर्धारितुं शक्यो वाक्यशेषात् । 'निश्चितन्यायवलाद्वा । 'सधीरिति चोत्तरञ्च

त्राणोनि । बुद्धेः सति प्राधान्ये कलितमाह—तस्मादिति ।

विज्ञानं परं ब्रह्म तत्प्रकृतिको जीवो विज्ञानमय इति भर्तृप्रपञ्चैकमनुददति—येषामिति । 'विज्ञानमयादिष्वप्ये मयटो न विकाराय्येति तरेवोच्यते तत्र मनःसमभिव्याहाराद्विज्ञानं बुद्धिर्न चाऽऽत्मा तद्विकारस्तस्मादस्मिन्प्रयोगे मयटो विकारार्थत्वं वदतां स्थोक्तिविरोधः स्यादिति दूषयति—तेषामिति । कथं विज्ञानमयपदार्थनिर्णयार्थं प्रयोगान्तरमनुश्रूयते तत्राऽह—संदिग्धश्चेति । यथा पुरोडाशं चतुर्धा कृत्वा 'बहिषद करोतीति पुरोडाशमात्रचतुर्धाकरणवाक्य'मेकार्यसंबन्धिना शास्त्रान्तरीयेणाऽऽनेयं चतुर्धा करोतीत्यनेन विशेषविषयतया निश्चितार्थेनाऽऽनेय एव पुरोडाशे व्यवहृत्यप्येत यथा चाक्ताः शर्करा "उपदधातीत्यत्र केनाक्तत्वेत्यपेक्षया तेजो वं घृतमिति वाक्यशेषान्निर्णयस्तयेहापीत्यर्थः । आत्मनो विकारत्वे "मोक्षानुपपत्त्याद्यज्ञाद्यन्यायाद्वा विज्ञानमयपदार्थनिश्चय इत्याह—निश्चितेति । यदुक्तं निर्णयो वाक्यशेषादिति तदेष व्यनक्ति—सधीरिति चेति ।

विज्ञान के आलोक से विशिष्ट होकर उपलब्ध होते हैं । अन्य इन्द्रियो बुद्धिवृत्ति की द्वारमात्र हैं । इसलिये (इन्द्रियो मे बुद्धि की प्रधानता होने के कारण) बुद्धि के द्वारा ही आत्मा को विज्ञानमय विशेषण से युक्त किया जाता है ।

जिन (भर्तृप्रपञ्च आदि) के मत मे 'परमात्मरूप विज्ञान का कार्य है' ऐसा व्याख्यान किया जाता है, इनका यह अर्थ "विज्ञानमय है, मनोमय है" इत्यादि तैत्तिरीय उपनिषत् ने विज्ञानमय शब्द का 'प्रायः' अर्थ देखे जाने के कारण श्रुतिविरुद्ध सिद्ध होता है । जहाँ किसी पदार्थ के बारे मे सद्दह हो, वहाँ अन्यत्र निश्चित प्रयोग देखकर उसके अनुसार ही निश्चय किया जाता है । इसके अतिरिक्त वाक्यशेष अथवा निश्चितन्याय के बल से भी अर्थनिर्धारण किया जा सकता है । इसके सिवा मन्त्र ने आगे "स हि" (वह आत्मा स्वप्न होकर इस लोक को अतिक्रमण करता है) ऐसा पाठ है । 'ह्यन्तः'

१. पीवृत्तेः । २. तस्मात्—करणेषु बुद्धेः प्राधान्यात् । ३. परमात्मरूपविज्ञानस्य विकारो कार्यम् । ४. प्रायार्थदत्तानादिति भावः । ५. तेषां तद्व्याख्यानस्य वा । ६. न्यायेति । तदुक्तं ब्रह्मसंहिता—“अर्वाद्वा कल्पवृक्षदेशत्वादिति” मी० सू० । छुवेणावधति स्वचितिना (कुठारेण) अवधति हस्तनावधतीत्यत्र छुवाधीनो सर्वावदानेषु विनियोगादनियमो वा सामर्थ्यालोचनया छुवस्वचितिहस्ताना यथाकम् इवमाससगतद्रव्यावदानेषु नियमो वेति सदेहे विनियोगाविशेषाद् नियमे प्राप्ते विनियोगस्यानुष्ठानार्थत्वात्तस्य च सामर्थ्याधीनत्वात्तदनु-गोचेन व्यवस्थायाः (वा) शास्त्रप्रामाण्यमिति स्थितम् सूत्रे वा शब्दोऽनियमव्यासिधार्थः । अर्वात्—सामर्थ्यात्—योग्यतावशाद् एकैकस्य छुवादेः एकैकस्मिन्ब्रह्मदेवे सङ्ग्राहत्वात् नियम इत्यक्षरार्थः । तथेहाप्यना-त्मनो ब्रह्मविकारत्वमात्मनस्तु तन्मात्रत्वं शास्त्रप्रामाण्यादिति व्यवस्थेति भावः । ७. माध्यंदिनशालीयोऽय पाठः । अत्र तु सहीत्यादिर्वदयते । ८. वृ० उ० ४।४।१ । ९. बर्हिषि स्थितम् । १०. पुरोडाशात्मकेकार्यप्रतिपादना । ११. अग्निदेवताके । १२. देवतासन्निधौ सत्याग्रे स्थापयतीति भावः । १३. विकारस्य विनाशित्वादिति भावः ।

पाठात् । ह्यन्तरिति च वचनाद्युक्तं विज्ञानप्राप्त्यमेव ।

प्राणेष्विति 'व्यतिरेकप्रदर्शनार्थं सप्तमी । यथा वृक्षेषु 'पापाण इति सामीप्य-
लक्षणा' । प्राणेषु हि व्यतिरेकाव्यतिरेकना संविद्यन् आत्मनः । प्राणेषु प्राणेश्वो
'व्यतिरिक्त इत्यर्थः । 'यो हि' येषु भवति स तद्व्यतिरिक्तो भवेत्येव यथा पापाणेषु वृक्षः ।

हृदि तेनैतत्समाप्ताप्राणेषु प्राणजातीयं बुद्धिः स्यादित्यत आह—ह्यन्तरिति ।
हृदयवदेन पुण्डरीकाकारो मांसपिण्डस्तात्पर्यादबुद्धिर्ह्येतस्या हृदि बुद्धी । अन्तरिति
बुद्धिवृत्तिर्व्यतिरेकप्रदर्शनार्थम् । *ज्योतिर'वभासात्मकत्वादात्मोच्यते । तेन ह्यवभासा-

भाषाराधार्थं सप्तमी हृत्ता सा कथं व्यतिरेकप्रदर्शनार्थं प्राणेषु प्राणेषु—यथेति । भवत्वप्रापि
सामीप्यलक्षणा सप्तमी तथाऽपि "कथं व्यतिरेकप्रदर्शनमित्याशङ्क्याऽऽह—प्राणेषु होति । फलितं सप्तम्य-
चनभिनयनि—प्राणेष्विति । "तेषु सप्तम्येषोऽपि कथं तेभ्यो व्यतिरिच्यते तत्राऽऽह—यो हीति ।

विशेषणान्तरमादाय व्यावर्त्योऽशङ्कामुक्त्वा पुनरवतार्य व्याकरोति—हृदात्यादिना । विशेष-
णान्तरस्य तात्पर्यमाह—अन्तरिति । ज्योतिर'वभासार्थमाह—ज्योतिरिति । "तस्य ज्योतिष्ट्वं

वचनं भी उमकी बुद्धिः सदृशं बुद्ध्यापहितत्वं सिद्धिं होती है ।

मन्त्र मे "प्राणीं मे" यह सप्तमी भिन्नत्वप्रदर्शन करने के लिए है । जिन प्रकार (वृक्षेषु
पापाण) वृक्ष के समीप पत्थर है, यहाँ सप्तमी सामीप्य अर्थ की खोजना है । प्राणी मे ही आत्मा की
भिन्नता या अभिन्नता के विषय मे मन्त्रे होता है । "प्राणेषु" अर्थात् प्राणी मे भिन्न है । जो जिनमे होता
है, वह उनसे भिन्न ही होता है, जिस प्रकार पत्थर मे होने वाला वृक्ष पत्थर मे भिन्न होता है ।

"हृदि" अर्थात् वहाँ हृदय के समीप मे यह रहता है । (प्राणसमीपस्था बुद्धि ही आत्मा है)
प्राणी मे प्राणजातीया ही बुद्धि रहेगी, इसलिये श्रुति कहती है—हृदयस्य (ज्योतिरिति) है । 'हृदय' शब्द से
कमल के धाकार वाला मांसपिण्ड उममे रहने मे बुद्धि ही हृत् है, उम हृदय मे बुद्धि अनुगत प्रतीत होती है ।
"अन्तर" यह शब्द बुद्धिवृत्ति से उसकी भिन्नताप्रदर्शन करने के लिए है । प्रकाशकतत्त्व होने के कारण

१ विज्ञानमयस्य व्यावर्त्य प्राणेष्वित्येकं विनिश्चितमथमाह—व्यतिरेकेति । तदुक्तं वार्तिके—“हृदिदेवेद्वे-
ष्योऽपि श्रुत्यापन (विषयवा)पिकीर्यया । प्राणेष्विति श्रुतिर्ब्रूति प्राणा पञ्चदशोदिता ” ॥ ३२४ ॥ इति ।

२ वदे पाव दैरत इत्यादावपि । ३ सप्तमी । ४ व्यतिरिक्त इति—प्राणेषु तत्साम्यत्वेन योऽर्थोऽनुगतः
स आत्मेति यावत् ॥ हि दीपवत्स्वरूपे व्यावर्त्यस्य भावनेति भावः । ५ सप्तमीप । ६ तनेति । प्राणेष्विति
सामीप्यसम्बन्धमुपगमे । एतत्—वदवभाष्यं स्याच्छब्दितमित्यर्थः । ७ प्राणेषु—प्राणसमीपस्था बुद्धिरेवात्मा
स्यादित्यर्थः । ८ अनुगतो भागीति विशेषः । ९ व्यतिरेकेति । अत्र वार्तिके यथा—“हृदीत्याचारनिर्देशा-
द्वीरया आत्मेति शङ्क्यते । वृण्वोऽपि निवृत्त्यर्थं न श्रियुपदिश्यते ” ॥ ३२६ ॥ परापर्याप्तिसारण्यो यतो
योवृत्त्युत्पन्नः । विशेषणान्तरिति व्यावर्त्यतेति पराकृत्यतः ” ॥ ३२४ ॥ इति । पराकृत्यतः प्रतीक इति
शेषः । १० प्रकाशकत्वात् । ११ किमर्थमिति यावत् । १२ सप्तमीपयोऽपि । १३ आत्मनः ।

अज्योतिरवभासात्मकत्वादात्मोच्यते । तथाहुर्वार्तिकपात्रास्तथाऽह—“आरभ्य तद्दि बुद्ध्यादेरात्मैतन्न प्रदर्शयते ।
कार्यस्यान्तर्गतो हृत् सर्वत्र च वारणम् ॥ आरभ्य चाऽऽज्यत इच्छति वणमृद्वतमोचिनः । तेषां विप्रतिषेधार्थं
ज्योतिरित्यभिधीयते ॥ योऽप्यमित्यादिना यदा यथाऽऽज्यत इच्छति वणमृद्वतमोचिनः । प्रवृत्तज्योतिरसर्वो ज्योतिरित्य-

केनाऽऽत्मना ज्योतिषाऽऽस्ते पत्ययते कर्म कुरुते चेतनावानिव' ह्ययं कार्यकरणपिण्डो यथाऽऽदित्यप्रकाशस्यो घटो यथा वा मरकतादिर्मणिः क्षीरादिद्रव्ये प्रक्षिप्तः परोक्षस्याया-
'ऽऽत्मच्छायामेव तत्क्षीरादिद्रव्यं करोति' तादृगेतदात्मज्योतिर्वृद्धेरपि' हृदयात्सूक्ष्मत्वाद्धृ-

स्पष्टयति—तेनेति । आत्मज्योतिषा द्याप्तस्य कार्यकरणसंघातस्य व्यवहारसमये दृष्टान्तमाह—यथेति ।
चेतनावानिवेत्युक्तं दृष्टान्तेनापवादयति—यथा यनि । हृदयं बुद्धिस्ततोऽपि सूक्ष्मत्वादात्मज्योतिस्त-
दन्तं स्यमपि हृदयादिकं संघातं च सर्वमकोट्युत्पन्नं स्वच्छायं करोतीति कृत्वा ययोक्तमणितादृश्यमुचितं-

ज्योतिर्हीनारामा बह्वर्था गताः । उक्तप्रकाशक आत्मज्योतिर्सेचनन्यवान् सा प्रतीतः होता है । यह देहेन्द्रियसंघ न मूल्यं क प्रकाश मे स्थित घट की तरह रहता है, इधर-उधर जाता है और कर्म करता है । अथवा जिस प्रकार परोक्ष के लिए दुग्धादि द्रव्य में डाली हुई मरकतादि मणि उक्त दुग्धादि द्रव्य को स्वामाम की तरह कर्म देती है, उसी प्रकार (मरकत मणि के सदृश) यह आत्मज्योतिर् हृदयशब्दवाच्य

१. प्रतीयते । २. आत्मज्योतिषा यनेति स्वाभावमित्यर्थः । ३. मरकतसदृक् । ४. हृदयशब्दवाच्यया बुद्धेरिति सामानाधिकरण्यात् । ५. स्वामाममुक्तम् ।

निधीयते ॥ उपादानं हि बुद्ध्यादेरात्मनिधितिं भण्यते । सङ्घट्टितात् विस्मान् ज्योतिरित्युपदिश्यते ॥ वस्तुवृत्तेन प्रवृत्तनिर्वाणानामात्मनः । ज्योतीं रूपमिदं भास्वरप्रत्यङ्मानसतत्त्वकम् ॥ ज्योतिर्निश्चिति प्रत्यङ्मात्मैति ध्वपदिश्यते । स्वार्थं यत्प्रयते नित्यं जाग्रदवस्थासुपुतिषु ॥ बुद्ध्यादिषु परार्थेषु ह्यायमापायिवस्तुषु । स्वयं रूपेण यो भानि स्वास्तु स्वार्थं स भण्यते ॥ ज्योतिरित्यस्य बुद्ध्यादेरात्मपायविरुद्धिः । स्वयमातृक एवायमात्मत्वादेव कारणात् ॥ अनन्यं यथोक्तेन ज्योतिषा सकलं जगत् । यदभावविक्रियमिति निर्विकारेण भास्वता ॥ अचेतनोऽपि बुद्ध्यादिचेतनावानिविद्येयते । देहेन्द्रियमनोबुद्धिसंघातो बायुमि' सह ॥ यथा प्रकाशप्रत्येकं ह्यन्यं लोकमिदं रविः । क्षेत्रे क्षेत्रो तथा वृत्तं व्यनक्तीति स्मृतं च ॥ आत्मच्छाया पश्योऽप्येयं यथा मरकतो मणिः । परोक्षाय प्रक्षिप्तं कुर्यादितरा तथैव च ॥ बुद्ध्यादिदेहसर्वं तत्प्रत्यक्षानहेतुकम् । जडत्वमात्रकं नित्यमवभासयति स्वयम् ॥ बुद्ध्यादिष्वपि सूक्ष्मेषु अस्मूक्तमनुभव्यते । बुद्ध्यादिद्वाराणं नित्यमात्मनिधितिं भण्यते ॥ अपि कूटस्थवपुषु प्रतीकं सङ्गवारेणम् । तत्प्रत्यक्षादिवाक्योत्पत्त्यावधारणं च गच्छति ॥ यस्मिन्मिदं च साक्षित्वं कारणतया तथा-
ऽऽत्मनः । सर्वकार्यविनाशोऽपि यस्मिन्ममवधिष्यते ॥ तदात्मज्योतिष्यत्वं साक्षित्वेनैव विच्छेदे । उपपत्तिस्थिति-
भङ्गानां न वेद्योति च साधित ॥ कूटस्थ एव साक्षरं स्वभावात्मातहेतुवत् । यदिचारितं सतिदि ततोऽनुभव-
संशयात् ॥ नि मास्ति चे न वेद्योति ॥ यच्चचित्प्रक्षिप्यति । तथा कूटस्थसत्त्वित्ये नितरां नैतदिष्यते ॥ ऐश्वर्यं कारणतया च साक्षित्वमपि चाऽऽत्मनः । सदेजितव्यकार्यसंसाध्यावर्जनस्य सगतः ॥ आत्माज्ञानमयः प्रत्यक्चेतन्या-
मानवरमदा । आत्मनः करणत्वादे प्रयोजकमिहेष्यते ॥ चेतन्यामात्मवत्प्रत्यङ्माहोन्तान्तरप्रत्यमात्मनः । बुद्ध्यादे-
विषयान्तरसिद्धिं स्यात्साक्षिणस्ततः' ॥ ३३२ ३३३ ॥ इति ज्योतिर्विशेषणव्याख्यानं माह—कारणमिति ।
अत्र सर्वत्रेति संबन्धः ॥ बुद्ध्यादेर्जागृजगज्जन्मेव किञ्चित्कारणं मुक्तं कथमात्मना तथेति वाच्यमाह—चादय-
चेति । विशेषणमवतारयन्—तेषामिति ॥ ननु प्रागेव निष्पन्नं व्याकुर्वता जादयस्याऽऽत्मनो व्यावर्तितत्वात् तद-
निरपमर्शज्योतिर्विशेषणमित्याशङ्क्य तस्य तात्पर्यान्तरमाह—योज्यमित्यादितेति । प्रस्तुतवाक्योक्तारमवस्तुनः
प्रकृत्याऽऽत्मनैवायं ज्योतिरेत्यादावुक्तेन ज्योतिषा तत्र वा वाच्यतेन विशेषणमित्यर्थः ॥ यत्तु बुद्ध्यादिकारण-
जडमात्मनस्तत्त्वतश्चिद्येषां विशेषणमिति सङ्ख्यशब्द-बुद्ध्यादिकारणरूपमाह—उपादानमिति । बुद्ध्यादेः

छन्नः स्यमपि हृदयादिकं कार्यं करणसंघातं चैकीकृत्याऽऽत्मज्योतिरिच्छार्थं करोति । पारम्पर्येण सूक्ष्मस्यूततारतम्यात्सर्वान्तरतमत्वात् ।

मिति दाष्टान्तिके योजना । कथमिदमात्मज्योतिः सर्वमात्मच्छार्थं करोति तत्राऽऽह—पारम्पर्येणेति । विषयादिषु प्रत्यगात्मान्तेषूत्तरोत्तरं सूक्ष्मतातारतम्यात्तेष्वेवाऽऽत्मादिविषयान्तेषु स्यूततातारतम्यात् प्रतीचः सर्वस्मादन्तरतमत्वात्तत्र 'तत्र स्वाकारहेतुत्वमस्तोत्यर्थः ।

बुद्धिं से सूक्ष्म होने के कारण हृदयपिण्ड में स्थित हृदयादिक और देहेन्द्रियसंघात को भी एक करके आत्मज्योति की कान्ति से युक्त कर देता है क्योंकि परम्परा से सूक्ष्मस्यूततारतम्य से यह सबकी प्रवेक्षा अन्तरतम है ।

१ "हृदिष्येभ्यः परा ह्येषा" इति सूर्यनुत्पत्त्यानेनाह—विषयादिष्विति । २ विषयादिषु ।

विद्यायाश्च जडत्वेन साकृन्मादुर्बिणमुपादानोपादेयत्वमित्युक्तार्थो विचारः । तत्र विद्वत्प्रमिद्धि प्रमाणयति— इति सध्यत इति आत्मनि प्रयुक्तज्योति शब्दादेस्तद्व्यावर्तनसामर्थ्यमाह—सकृदिति ॥ अत्रोऽहमिति ज्ञायमानस्य प्रतीचो यथोपदिष्टज्योतिष्टब्धमविलिप्तमिति चेत्तत्राऽऽह—यस्तुवृत्तंनेति । आत्मनो रूपमित्युक्तं भेदमाशङ्क्याऽऽह—मात्मदिति ॥ ज्योतिः सादस्याम्यज हृदेनाऽऽत्मविषयनेत्यासङ्क्य ज्योतिर्द्वयं नास्ति । यथादेनाऽऽह—ज्योतिरिति । बुद्धेशब्दाद्यनुगृहीतप्रकरणात्प्रकृतज्योतिषोऽङ्कृष्णाऽऽत्मज्येवाय ज्ञानो विद्यमन्व इति भावः । आत्मनो ज्योतिर्यदेवे बुद्धयस्तस्माह—स्वार्थमिति । ज्ञानरसायनेऽपि सर्वत्र जडे जन्मनामसति यदनपेक्ष मया भाति तज्ज्योतिरित्यर्थः ॥ आत्मसादेनाऽऽत्मज्योतिषः स्वार्थत्वमनात्मनश्चानात्मसादेव परार्थत्वमिति वक्तुं हि शक्यः । कथं पुनराद्यैव हृदयेतरमना स्वार्थत्वं तत्राऽऽह—स्वयमिति । स्वयं ज्योतिरिति हृदय य स्वरूपेण भाति स एवास्तु स्वार्थत्वेन यो ज्ञाना । विशिष्टस्य पारार्थ्यं नात्यस्येति भावः ॥ तत्र स्वप्रकाशत्वं साधयति—अस्तेति ॥ कार्यं एतन्मुनराद्य द्वितीय समर्थयते—जनेनेति ॥ आत्मज्योतिर्मास्ति सर्वमिरवयव समकमाह—प्रवेगनोऽपीति । बुद्ध्यादिशब्दाथं विवदयति—इहेति । अनेनैव ज्योतिर्द्वयत इति पूर्वेण सङ्गः ॥ आत्मज्योतिष्य सर्वविभासकत्वे भगवद्वाक्यं प्रमाणयति—यथेति ॥ तस्य सर्वविभासकत्वं हृष्टात्मेन स्पष्टयति—आत्मच्छायमिति ॥ बुद्ध्यादेर्भासकपेक्षत्वे हेतुमाह—अहेति ॥ जडत्वाथं प्रत्यगज्ञानहेतुकमित्युक्तं किं तत्प्रत्यगज्ञानमित्युक्तं तस्य विज्ञेयक रूपमाह—बुद्ध्यादिविधिः । आत्मज्योतिर्मास्ति सर्वं विधिर्नष्टि—बुद्ध्यादीति । कारणशक्तिद्वयं तत्प्रत्यभिज्ञानादित्युक्तम् ॥ तस्यैवाऽऽत्मच्छादकं रूपमाह—अपीति । समग्रकवे तस्मिन्साक्षीयज्ञानस्यायवत्त्वानुपपत्ति प्रमाणयति—तत्त्वमिति ॥ आत्मन साक्षित्वाद्यनुपपत्तिरपि तदाक्षेपितेत्याह—यद्विस्मितामिति । प्रत्यवादे लीनस्य कार्यस्य पुनस्तत्त्वानुपपत्तिरपि साक्षित्वेनेत्याह—सर्वेति । यद्बोद्धव्यमिति स्थिति मङ्गलामिति सङ्गः ॥ तस्य स्वातन्त्र्यं व्यावर्तयति—सदात्मेति । अनुभवसिद्धत्वाच्च सायकान्तरापेक्षेत्याह—नेति । साक्षित्वाच्चानुभववाद्भासीति शेषः ॥ साक्षित्वस्य अस्तुत्साक्षमिति च साक्षित्वमिति कथमुक्तं तत्राऽऽह—कूटस्थ इति । यद्वा परिणामितः साक्षित्वाच्च तत्राज्ञानापेक्षेत्यासङ्क्याऽऽह—कूटस्थ इति । अत्र परिणामिबुद्ध्यादाविति यावत् । तस्य साक्षित्वे हेतुमाह—स्वमोक्षेति । मोक्षस्य अस्तुत्वाच्च तत्कृतमपि तथेत्यासङ्क्याऽऽह—अविचारितेति । प्रामानिकस्य कुतोऽविचारितस्य तत्राऽऽह—अनुपपत्तेति । अनुभवसादेव तम सिद्धि साधयति—नि साक्षिक इति । तमपि साक्षयनपेक्षं न वेद्योति न तद्भावं न हि मानादेवं ज्ञान तस्य स्वनिवर्त्यासाधनत्वादित्यर्थः । आत्मा चेदज्ञानसाक्षी तर्हि यथा स्वरूपेण च तत्साक्षी तत्राऽऽह—स्वार्थत्वाच्चानुपपत्ति—यथेति । यथा साक्षिणोऽप्यावे तमसोऽसिद्धि-

❖ बुद्धिस्तावत्स्वच्छत्वादा'नन्तर्याज्ञाऽऽत्मचैतन्यज्योतिः' प्रतिच्छाया भवति ।
'तेन हि विवेकिनामपि तत्राऽऽत्माभिमानबुद्धिः प्रथमा । 'ततोऽप्या'नन्तर्यान्मनसि
चैतन्यावभासता 'बुद्धिसंपर्कात् । तत इन्द्रियेषु । मनःसंयोगात् । ततोऽनन्तर शरीरे ।
इन्द्रियसंपर्कात् एव पारम्पर्येण कृत्स्नं कार्यं करणसंघातमात्मा चैतन्यस्वरूपज्योतिषाऽव-

बुद्धेः गतमच्छायात्वं समर्थयते—बुद्धिस्तावदिति । 'लौकिक'परीक्षकाणां बुद्ध्यावात्माभिमान-
भ्रान्तिमुपयते'इयं प्रमाणयति—तेन हीति । बुद्धेः पश्चात्मानस्यपि चिच्छायातेत्यत्र हेतुमाह—बुद्धीति ।
प्रात्मनः सर्वाविभासकत्वमुक्तमुपसंहरति—एवमिति । आत्मनः सर्वाविभासकत्वे किमिति 'कस्यचि'त्स्व-

बुद्धि प्रथम तो स्वच्छ एष आनन्तर्य होने से आत्मचैतन्यज्योति की अवभासक होती है ।
इसलिये (बुद्धि के विद्याभासकत्व होने से) विद्वान् और अविद्वान् को भी बुद्धि में प्रथम आत्माभिमानो
बुद्धि हो जाती है । पुनः बुद्धि के पारचात्य होने से बुद्धि द्वारा आत्मा-मन के सवन्ध से मन में चैतन्या-
वभास होता है । मन का सम्पर्क होने के कारण मन से इन्द्रियो में, फिर इन्द्रियो का शरीर से सवन्ध होने
के कारण उनसे शरीर में चैतन्यावभास होता है, इस प्रकार परम्परा से समग्र कार्यकरणसंघात को

१. प्रथमम् । २ आनन्तर्यादिति—(स्वकारणाज्ञानमात्रमवहितत्वेऽपि) इन्द्रियाद्यपेक्षया बुद्धेः प्राप्ताऽऽनन्तर्या-
दित्यर्थः । ३ आत्मचैतन्याभासकती । ४ तेन—बुद्धेः पश्चात्मानसवत्त्वेन । सादृश्याभिमाने हर्षादिसादृशोत्पत्तय
हि शब्द । अविद्वत्सप्रवृत्तौऽपि शब्दः । ५ बुद्धी । ६ बुद्धेः । ७ पारचात्यात् । ८. बुद्धिसंपर्का—
बुद्धिद्वाराऽऽत्मनो भगता सवचात् । ९ आत्मासकृतविषयो लौकिकाः । १०. प्रमाणत्वं विचारका
परीक्षकाः । ११ बुद्धेः पश्चात्मानसवत्त्वेऽपि । १२ न तु सर्वस्य पुनः । १३ इन्द्रियाद्यन्यतमे एव ।

स्तथा निविकारचिद्वेषे तमोनेषे साक्षात्ति सुखरामेतभी न सिध्यति । 'स्वयं तेऽधुनसामर्थ्या' (साधनान्तरादान् ।)
बाधकस्य च सङ्काशात्तमसा साक्षिता चित्ते ॥ स्वपरनिर्वाहकस्य च तत्त्वोक्तमिति भावः ॥ साक्षित्वादेवाविद्य-
त्वमुपसंहरति—एवमिति । न हि सापेक्ष स्वरूप स्वाभाविकमस्वाभाविक याऽऽविद्य रजतवदित्यर्थः । ते तु
केविदेवैवमनारापितमाश्रयन्ते ते पुनरेवैव कारणस्य वैराद्यादिवातिकार्ये याऽऽनोचयन्ते ॥ स्वाज्ञान साक्षि-
त्वादिनिर्वाहकमनुवदति—आमेति । आत्मनोऽमङ्गलसाक्षिरात् शब्दार्थः । इहेति न्यायपुष्टिः ॥ साक्षात्पराविद्य-
मुक्त्वा तत सर्वबुद्ध्यादिनिर्वाहिरप्युक्तं नियमयति—चैतन्येति । अवचैतन्याभासवान्प्रत्यक्षमोहस्तदन्तः साक्षी
तस्माच्च प्रतीको बुद्धपादे विद्विर्तिव यावत् ।

❖ बुद्धिस्तावदित्यादि मन्त्रवचं इत्यन्तर्माध्ये वातिकास्तथाहि—'स्वकारणाभिज्ञसवन्वाचैतन्याभासता धिया ।
आयतेऽनोऽनमानोऽस्यां जायते बहुतामपि ॥ कारणान्तरस्वाचं तथा स्वच्छस्वभावतः । चैतन्याभासवत्येषा
धी पूर्वमभिजायते ॥ तस्मादात्माभिमानो हि बुद्धो जनिमर्षो सद्यः । जायते सर्वभूतानामपि सवदिशमिह ॥
चिदासाक्षीत्य मनसि बुद्धपानन्तर्यकारणात् । मन सवन्धतश्चैवमिन्द्रियेष्वभिजायते ॥ मन कारणसन्धाद्देहेऽप्य-
स्योपजायते । एवमाभासवत्येतदा कृत्स्नं कार्यं सकारणम् ॥ सोऽहमस्य तारतम्येन स्थितस्य नियमावधि ।
आत्माभिमानधी पुनो जायते निवृत्ता ततः ॥ नित्योऽनित्यानामिति च येन सूर्यस्तथा पर । न तत्र सुषो
भतीति मन्त्रात्मानो ह्यनेकश ॥ ३१७-३१३ ॥ आत्मज्योतिरधीन सर्वं सिध्यति चैतन्यसवन्वाविशेषात्किमि-
त्यादौ सर्वेषां बुद्धादेवाऽऽत्मवीर्याद्यच्छायाऽऽह—स्वकारणेति । योहेतवज्ज्ञाने चैतन्याभाससङ्घातान्तरमव्यव-
धानं तस्यां चतयाभासता जायते तदस्यामादावात्मधीः । उक्तं हि—बहुमिति तावदव्यवधानेऽप्याह इति । तत्र

भासयति । तेन हि सर्वस्य लोकस्य कार्यकरणसंघाते 'तद्वृत्तिषु चानियतात्माभिमान-
बुद्धिर्या'विवेकं जायते । तथा च भगवतोक्तं गीतासु—

“यथा प्रकाशयत्येकः कृत्स्नं लोकमिमं रविः ।

क्षेत्र क्षेत्री तथा कृत्स्नं प्रकाशयति भारत” ॥

“यदादित्यगतं तेजः” इत्यादि च ।

“नित्योऽनित्यानां चेतनश्चेतनानाम्” इति च काठके । “तमेव भान्तमनुभाति

चिदेवाऽऽत्मधीरित्याशङ्क्याऽऽह—तेन हीति । बुद्ध्यादेरुक्तक्रमेणाऽऽत्मच्छायात्वं तच्छब्दार्थः । घात-
ज्योतिषः सर्वावभासकत्वे लोकप्रतिद्विरेव न प्रभास्य किंतु भगवद्वाच्यमपीत्याहुः—तथा चेति । नाशाना-
मयमनाशी चेतनाश्चेत्यितारो ब्रह्मादयस्तेषामयमेव चेतनो यथोक्तदीनामनानीनामग्निनिमित्त
दाहकत्वं तथाऽऽत्मचैतन्यनिमित्तमेव चेतयितृत्वम् येयामित्याहुः—नित्य इति । ‘अनुगमनवदनुमानं स्व-
गतया भासा स्यादिति शङ्कां प्रत्याह—तस्येति । येनेति । ‘तत्र नावेद्विन्मनुते तं बृहत्तमित्युत्तरत्र

चैतन्यस्वरूप ज्योति से प्रकाशित कर देता है । इसलिये सभी लोगों की कार्यकरणसंघात और इन्द्रिया-
द्यन्यतम वृत्तियों में अपने-अपने विवेक (या अविवेक) के अनुसार प्रनियत आत्माभिमान बुद्धि उत्पन्न
हो जाती है । इसी को भगवान् श्रीकृष्ण श्रीमद्भगवद्गीता में कहते हैं—

‘हे भरतकुलोत्पन्न धर्जुन ! जिस प्रकार एक सूर्य इस सम्पूर्ण संसार को प्रकाशित करता है,
उसी प्रकार क्षेत्रज्ञ सम्पूर्ण क्षेत्र को प्रकाशित करता है’ ।

और भी कहते हैं—“जो आदित्य में तेज है; वह मेरा रूप है (इससे सिद्ध है, सूर्य में प्रकाशन-
सामर्थ्य नहीं है)” इत्यादि ।

कठापनिषद् में कहा है—“जो अनित्य पदार्थों में नित्य, ब्रह्मादि चेतन प्राणियों का भी चेतन

१. इन्द्रियाद्यन्यमे इति वाच्यम् । २. अविवेकमित्यपि चिद्वदन्ति । ३. य तद्वि र्यं प्रकाशयति नेत्याह—
यदादिष्येति । ४. अनुगमनवदनुमानमिति । यथा गच्छन्त्यनुगच्छतीत्यनुगच्छतोऽपि गतिस्तादस्तथास्त्वं
एव भान्तमनुमानोऽप्यनुमानं स्वगतरेव भासा जयेदित्यर्थः । ५. अग्ने ।

बिद्ब्रह्मान्वरपि तावन्वित्यर्थः ॥ उक्तेश्च बुद्धिनाशदित्यादित्यादिवाच्यं ब्रह्मवद्वे—कारणेति ॥ तस्यापि-
वामासत्वे भासितं प्रमाणयति—तस्यादिति । तादृशप्रमाणाने सर्वावभासकत्वोक्तमर्थो हिरावद ॥ अविबुधाभी-
हमिमानो न विबुधामिराशङ्क्यामाह—चिदिति । तत्र हेतु—बुद्धीति । इन्द्रियेषु कथं तद्विगिति तत्राऽह
—मन इति । एव चैत-वामासद्वारेणाहवीरित्यर्थः ॥ देहे तद्विद्यमुपपादयति—मनःकरणेति । मनसा करणं
ब्रह्मादयाऽऽत्मन स्युने देहे चिदाभासात्तद्वीरित्यर्थः । उक्तं निगमयति—एवमित्यति ॥ तत्र हेतु—सोऽहमस्येति ।
बुद्ध्यादेर्विषयान्ततया स्थितस्य यत्सोऽहमस्य तस्य तत्तत्त्वहेतुर्नेति वाक्यम् । ततो बुद्ध्यादिषु पूर्वोक्तक्रमदि-
शेत्त ॥ आत्मज्योतिषः सर्वावभासकत्वे कठभूति प्रमाणयति—नित्य इति । नाशानामयमनाशी चेतना-
श्चेत्यितारो ब्रह्मादयस्तेषामयमेव चेतनो यथोक्तदीनामनानीनामग्निनिमित्त दाहकत्वं तथा चैतन्यनिमित्तमेव
चेतयितृत्वमेवेयमित्यर्थः । तत्रैव येन सूर्यस्तपति तेजसेद इत्यादिमन्त्रं कठिति—येनेति । नावेद्विन्मनुते त
बृहन्मित्युत्तरत्र भगवत् । तत्रैव श्रुत्यन्तरमाह—न तनेति । तत्रैति विषयमन्तरी प्रहृत ज्योतिषां ज्योतिर्ब्रह्मा-
विकरोति । आत्मज्योतिषः सर्वावभासकत्वे यथा प्रकाशयतीत्याद्या स्मृतिरप्यस्तादेव दक्षिणेति हिरावदार्थः ॥

सर्वं तस्य भासा सर्वमिदं विभाति' इति च । "येन सूर्यस्तपति तेजसेदः" इति च मन्त्रवर्णः । तेनायं हृद्यन्तर्ज्योतिः ।

४३ पुरुष आकाशवत्सर्वगतत्वात्पूर्ण इति पुरुषः । निरतिशयं चास्य स्वयंज्योतिष्ट्वं सर्वावभासकत्वात्स्वयमन्यानवभास्यत्वाच्च । स एष पुरुषः स्वयमेव ज्योतिःस्वभावो यं त्वं पृच्छसि कतम आत्मेति । बाह्यानां ज्योतिषां सर्वकरणानुग्राहकार्णां प्रत्यस्तमयेज्ज्योतिःकरणद्वारेण हृद्यन्तर्ज्योतिः पुरुष आत्माऽग्राहकः करणानामित्युक्तम् ।

संबन्धः । ज्योतिःशब्दव्याख्यानमुपसंहरति—तेनेति ।

हृद्यन्तर्ज्योतिःस्वभावात्मा 'सर्वावभासकत्वेन ज्योतिर्भवतीति योजना । पदान्तरमादाय व्याचष्टे—पुरुष इति । आदित्यादिज्योतिषः सकाशादात्मज्योतिषि विशेषमाह—निरतिशय चेति ॥ प्रतिबचनवाक्यार्थमुपसंहरति—न एष इति । स समानः सन्निष्पाद्यवत्तारयितुं 'यत् कौतयति—बाह्यानामिति ।

है" । "उसके प्रकाशित होने पर ही सब कुछ प्रकाशित होता है तथा उसके प्रकाश से ही सब भासता है" इत्यादि । मन्त्र भी है—"जिसके तेज से दीप्त होकर सूर्य तपता है (उस महान् ब्रह्म को वेदों को न जानने वाला नहीं समझ सकता)" । इसलिये यह आत्मा हृदयान्तर्गत ज्योति है ।

"पुरुषः" अर्थात् आकाश के समान सर्वत्र होने से पूर्ण होने से यह पुरुष है । सबका प्रकाशक एवं स्वयं दूसरो से अप्रकाश्य होने के कारण इसकी स्वयंप्रकाशता निरतिशय है । जिसको तुम 'वह आत्मा कौन सा है' ऐसा पूछ रहे हो, वह यह पुरुष स्वयं ही ज्योतिस्वभाव है । समस्त इन्द्रियों की अनुग्राहक आदित्यादि बाह्य ज्योतिषों के अस्त होने पर हृदय के भीतर अन्तःज्योति स्वरूप पुरुष आत्मा अन्तःकरण द्वारा इन्द्रियों का अनुग्राहक है—ऐसा कहा जा चुका है ।

१. येन तेजसा इदः सूर्यस्तपतिरन्वयः । अस्वैव शेषप्रीकायां नादेविविति । २. आदित्यादीनाम् । ३. आत्मत्वेनेत्यस्यावयवः । ४. उक्तमात्रज्योतिरनुग्रहः ।

४४ पुरुष आकाशवत्सर्वगतत्वात्पूर्ण इति पुरुषः । अत्र वातिकार्याः—"आत्मत्वेन प्रसुप्तेऽस्मिन्ज्योतिषि भ्रान्तानामतः । सर्वस्य बाऽऽश्रमायाऽप्यादात्मा पुरुष उच्यते । आत्माज्ञानसमुच्छ्रितो तज्जस्य न हि वस्तुनः । प्रत्ययप्राप्त्युपपन्नं समाख्यं केनचित्सर्वविधं ॥ अज्ञानसमुच्छ्रितो न जगन्मन्यत, सज्ज" । रूप समाख्यतेऽहोदेव-भारमस्वरूपतः ॥ न कार्यं कारणे चापि सदभावेऽववाञ्मत्त । प्रत्ययप्राप्त्येकवाचात्मात्मात्वं सत्प्राप्यतेऽप्यपि ॥ अम्यावृत्ताननुगत इत्यहमात्रावशेषतः । पूर्णत्वात्पुरुषो ज्योतिरस्यैवंकोऽभिधीयते" ॥ ३१४-३१८ ॥ इति । ज्योतिःशब्दं व्याख्याय पुरुषशब्दार्थमाह—अप्रमत्तोति । एवमुक्तमुक्तिस्मृतिन्यायैरिति यावत् ॥ ज्ञानादज्ञानव्यतिरेकि-व्यतीज्यस्तेन पूर्णत्वेन पुरुषतेत्यावाक्याऽऽह—आत्मेति । तद्वद्व्याख्येन स्पष्टयति—अपि । आत्मस्वरूपतो-ऽन्वयः इति संबन्धः ॥ ततोऽन्यत्राणामानस्यापि कार्वाकस्वरस्याश्रयत्वे हेतुमाह—प्रत्ययिति । पुरुषशब्दाद्यमुप-संहरति—अभ्यावृत्तेति । एषान्विषयज्योतिरिति संबन्धः । तस्य पुरुषत्वे हेतुः—प्रत्ययनामेति । ज्योतिषो यथोक्तस्वरूपेऽपि किमात्मनः स्वातदाह—आत्मेति ॥

यदाऽपि बाह्यकरणानुप्राहकाणामादित्यादिज्योतिषां 'सद्भावस्तदाऽप्यादित्यादि-
ज्योतिषां' परार्थत्वात्कार्यकरणसंघातस्यार्चतन्येन 'स्वार्थानुपपत्तेः' 'स्वार्थज्योतिष
आत्मनोऽनुग्रहमावेष्ट्यं' कार्यकरणसंघातो न व्यवहाराय कल्पते । आत्मज्योतिरनुग्रहेणैव
हि सर्वदा सधः सव्यवहारः । "यदेतद्धृदयं मनश्चेतस्संज्ञानम्" इत्यादिश्रुत्यन्तरात् ।
सामिमानो हि सर्वः प्राणिस्त्वव्यवहारः । अभिमानहेतुं च मरकतमणिदृष्टान्तेनावोचाम ।

'यद्यप्येवमेतत्तथाऽपि जाग्रद्विषये सर्वकरणागोचरत्वादात्मज्योतिषो 'बुद्ध्यादि-

'तहि बाह्यज्योति सद्भाववस्थायामाकिञ्चित्करमात्मज्योतिरित्याशङ्क्याऽऽह—यदाऽपीति ।
व्यतिरेकमुखेनो(णो)त्तरमर्थमन्वयधुत्तेन कथयति—आत्मज्योतिरिति । आत्मज्योतिषः सर्वानुप्राह-
कत्वे "प्रमाणमाह—यदेतदिति । सर्वम" इति करणादि "प्रज्ञानेन प्रमित्यंशरेष्वेः ध्वरणाद्युक्तमात्मज्योतिषः
सर्वानुप्राहकत्वमित्यर्थः । किञ्चाचेतनानां कार्यकरणानां चेतनत्वप्रसिद्धधनुषपस्या सदा चिदात्मन्य-
तिरेक्येष्टस्याह—सामिमानो होति । कथमसङ्गस्य प्रतीचः सर्वत्र बुद्ध्यादावहमान इत्याशङ्क्याऽऽह—
यमिमानेति ।

बुत्तमनुद्योत्तरवाक्यमवतारयति—यद्यपीति । "यद्योक्तमपि प्रत्यग्ज्योतिर्जागरिते दर्शयितुम-
शक्यमिति श्रुतिः स्वप्नं प्रसूतीत्यर्थः" । अशक्यत्वे हेतुद्वयमाह—सर्वेति । स्वप्ने "निरकृष्टं ज्योतिरिति

जिस समय बाह्य इन्द्रियो की अनुप्राहक आदित्यादि ज्योतिषो का सद्भाव रहता है, उस समय भी
आदित्यादि ज्योतिषां अन्वयेषत्व और कार्यकारणसंघात अचेतन से भावप्रधान स्वार्थ असंभव होने से
अनन्यशेष स्वार्थज्योति आत्मा के अनुग्रह के बिना यह कार्यकरणसंघात व्यवहार प्रवृत्ति के लिये
समर्थ नहीं होता क्योंकि समस्त सव्यवहार सर्वदा आत्मज्योति के अनुग्रह से ही होता है । "जो यह
प्रसिद्ध निश्चयात्मिका बुद्धि और सकल्पात्मक मन है; वह अन्तःकरण वृत्तिविशेष सज्ञान है" ऐसा
अन्य श्रुति मे भी प्रतिपादित किया है । प्राणियों का यह सब व्यवहार अभिमानपूर्वक होता है ।
मरकतमणि के दृष्टान्त से हम कह आये हैं कि आत्मा का चिदाभासत्व सर्वत्र अभिमान का हेतु है ।

यद्यपि प्रत्यक्ज्याति सर्वाविभासरूप से व्याख्यात है; तथापि जाग्रदवस्था मे आत्मज्योति
समस्त इन्द्रियो की अधिपय तथा बुद्धि आदि बाह्य और आन्तरिक शरीर एवं इन्द्रिय के व्यापार

१. सद्भाव इति आमेरे भावादा सत्त्वेऽपि आदायादवहज्योतिरज्योति स्वसत्त्वावापि सत्तात् तूरे प्रकाशयितुमिति
भावः । २. अन्वयेषत्वात् । ३. भावप्रधान । ४. अनन्यशेष इति भावः । ५. यदेतदिति । यदेतदप्रसिद्ध
हृदय निश्चयात्मिका बुद्धि मनश्च सकल्पात्मात्मक सद्भावमन्तःकरण तस्य वृत्तिविशेषां संज्ञानादयः । एतदुक्त-
मज्ञानमन्तःकरण बुत्तरूपेण परिणतं सत् सज्ञानविज्ञानमित्यादिभ्यश्चिह्नयत इत्यर्थः । ६. अभिमानहेतुम्—
आत्मनिश्चयात्मिका सर्वत्राभिमानहेतुम् । ७. एवमेतदिति । एतत्प्रत्यक्ज्योतिः । एवम्—सर्वाविभासरूपत्वेन
प्रकाशम् । श्रुतिस्मृतिप्रमितमिति भावः । ८. बुद्ध्यापीति—आदिना शरीरमनश्चक्षुरादयो विषया मोहा-
दयश्च गृह्यन्ते तद्व्यापारवाक्यव्यापारत्वादित्यर्थः । ९. बाह्यज्योतिषां प्रत्यस्तमेव आत्मज्योतिषः करणानु-
पाह्यत्वाद्यनुपपत्तेः । १०. धृत्यन्तरसंवाद्यम् । ११. अन्तःकरणं—आदिना तन्मोहं हिरण्यमर्मादि स्यात्वादात्
व्यवहारः गृह्यते । १२. प्रज्ञा ब्रह्म नेत्र सत्ताप्रापक इत्येव उदित्यर्थः । १३. सर्वाविभासरूपमपि । १४.
बुद्ध्यासक्तकीयम् ।

बाह्याभ्यन्तरकार्यकरणव्यापारसंनिपातव्याकुलत्वात् शक्यते तज्ज्योतिरात्माख्यं मुञ्जेयी-
कावन्निष्कृष्य दर्शयितुमित्यतः स्वप्ने दिदर्शयिषुः प्रक्रमते—स समानः सन्नुमो लोकावनु-
संचरति । यः पुरुषः स्वयमेव ज्योतिरात्मा स समानः सदृशः सत् । केन । 'प्रकृतत्वा-
त्संनिहितत्वाच्च हृदयेन । हृदीति हृच्छब्दवाच्या बुद्धिः प्रकृता संनिहिता च । 'तस्मात्त-
पेयं सामान्यम् ।

किं पुनः सामान्यम'श्वमहिषवद्विवेकतो'ऽनुपलब्धिः । अथमास्या बुद्धिरवभासकं

क्षेपः । महद्वाः सधनुसंचरतीति संबन्धः । सादृश्यस्य प्रतियोगिसापेक्षत्वमपेक्ष्य पृच्छति—केनेति ।
उत्तरम्—प्रकृतत्वादिति । प्राधानामपि तुल्यं 'तविति चेत्त्राऽऽह—संनिहितत्वाच्चेति । हेतुवत्त्वं
साधयति—हृदीत्यादिना । प्रकृतत्वादिकलमाह—तस्मादिति ।

सामान्यं प्रद्वनपूर्वकं विशदयति—किं पुनरित्यादिना । विवेकतोऽनुपलब्धिं व्यक्ती कर्तुं

समूह से व्याकुल होने के कारण वह धारमसंज्ञकज्योति मूँज से लोक के समान निकालकर पृथक्
नहीं की जा सकती । इसलिये उसे स्वप्न में दिखाने की इच्छा से श्रुति कहती है—वह पुरुष समान रूप
से दोनों लोकों में संचार करता है अर्थात् वह पुरुष स्वयंज्योतिस्वरूप धारमा है, वह "समानः" अर्थात्
सदा रहकर संचरण करता है । किसके साथ रहकर ? प्रकरणस्य समीपवर्ती होने के कारण हृदय के
सदृश रहकर । 'हृदि' इस शब्द से 'हृदय' शब्दवाच्य बुद्धि ही प्रकरणस्य है, वही समीप में रहती है ।
प्रतः उक्त हेतुद्वय से उसका बुद्धि से सादृश्य है ।

वह सादृश्य किस प्रकार का है ? अथ ग्रीर भेदे के समान उनका अलग-अलग अनुभव न होना

१. प्रकरणं प्रमाणमिति—प्रेति । संनिधिं तत्साधयति—प्रमिति । सचीरितिश्रुति समुच्चेतु यः । २. तस्माद्-
हेतुद्वयात् । तथा बुद्ध्या । सामान्यं—सादृश्यम् । ३. उत्तरमाह—अस्वेति । ४. अननुभवः भाविर्
सादात्ममिति भावः । ५. तत्—प्रकृतत्वम् ।

किं पुनरित्यादि सर्वत्रय इति ज्ञात एव बहवतीत्यन्तर्भावे नातिकार्यास्तथाहि—“किं पुनः स्यात्समानत्व-
मारम्भबुद्ध्यादिवस्तुनोः । विवेकतोऽनुपमयो वयद्वोरगवत्तयोः ॥ यत्तत्तयोः समानत्वं रज्जुसर्पादिवन्मतम् ।
आत्माविद्यैव सत्यवस्तत्सादात्मन इष्यते ॥ अकारकस्वभावस्य परमात्मत्वमस्तुतः । अविद्याकल्पितं स्यात्सगतिः
चेऽसितादिवत् । कूटस्थात्मचिदाग्नेय्यं प्रत्यग्भावे हि समूहैः । विषयान्तेर्बन्धेद्भाविः सामानाधिकरण्यात् ॥
विकारिणः प्रकाशस्य भीरक्तादिवत्तयोः । भीनादिविक्रिया युक्ता परिणामस्य न स्वधो ॥ परिणामो हि
मोहादेष्टिदाभासः सदेव्यते । परिणामान्तरप्राप्तिस्तत्साम्योति न युज्यते ॥ सुक्षिप्तचित्तत्वात्सत्त्वं नु स्थितं
स्यात्तथा सति । सुषाधनुगमात्तस्य व्यतिरेकः सुदुर्लभः । नत्वे स्याद्विक्रियां दृष्टी साक्षिता का विकारिणः ।
वीविक्रियासहस्राणां सादृशतोऽभिविक्रियाः ॥ परिणाम्यात्मनोऽप्येव कूटस्थावत्तेरिव । न युक्तः परिणामोऽयं
लोकिकस्यापि नोप्यते ॥ भीत्यान्तेर्द्वयसंघाते चिदाभासकवर्त्येन । सर्वत्रैकस्व स्यात् आत्माविद्यावशादतः”
॥ ३८२-३८८ ॥ इति । कार्यकारणाम्याम्यमवयवमात्मनः समानतेरत्युक्तं तयोस्तत्त्वं य आदृश्यादृश्याम्यो विरोधा-
दिति मत्वाऽह—किमिति ॥ अथमहिषवदित्यादिभाष्येणोत्तरमाह—विवेक इति ॥ उक्तसमानत्वस्य मिथ्या-
त्वमाह—एतदिति । मिथ्यात्वे कलितमाह—आत्येति । अनात्मनेति क्षेपः । कल्पिता तयोः सवतिरित्येत-
ददृष्टान्तेन साधयति—अकारकेति ॥ तस्यास्तयात्वेऽपि प्रतीचो बुद्ध्यादिसमानत्वं कथं कल्पितं दृष्टाऽह

तवात्मज्योतिरालोकयत् । अवभास्यावभासकयोर्विवेकतोऽनुपलब्धिः प्रसिद्धा । विशुद्धत्वाद्वधालोकोऽवभास्येन सहशो भवति । यथा रक्तमवभासयन् रक्तसहशो रक्ताकारो भवति । यथा 'हरितं नीलं लोहितं चावभासयन्नालोकस्तत्समानो भवति । तथा बुद्धिमवभासयन्बुद्धिद्वारेण कृत्स्नं क्षेत्रमवभासयतीत्युक्तं मरकतमणिनिर्वाणेन । तेन सर्वेण समानो बुद्धिसामान्यद्वारेण । सर्वमय इति चात एव वक्ष्यति ।

बुद्धिज्योतिषो स्वरूपमाह—अवभास्येति । अवभासकत्वे हृष्टान्तमाह—आलोकयदिति । 'तथाऽपि कथं विवेकतोऽनुपलब्धस्तत्राऽह—अवभास्येति । प्रसिद्धिमेव प्रकटयति—विशुद्धत्वादीति । 'उक्तमयं हृष्टान्तेन बुद्धाधारोपयति—यथेत्यादिना । हृष्टान्तगतमयं बाष्पान्तिके योजयति—त्येति । पुनरुक्तिं परिहरति—इत्युक्तमिति । सर्वावभासकत्वे कथं बुद्धयं साम्प्रमित्याशङ्क्याऽह—तेनेति । सर्वावभासकत्वं तच्छब्दायः । किमयं 'तहि बुद्ध्या सामान्यमुक्तमित्याशङ्क्य द्वारस्थेनेत्याह—बुद्धीति । आत्मन सर्वेण समानत्वे सावयदोपमनुकूलयति—सर्वमय इति चेति ।

बुद्धिप्रकाश्य है और प्रकाश के समान आत्मज्योति प्रकाशक है, प्रकाश्य और प्रकाशक का अलग अलग अनुभव न होना प्रसिद्ध ही है, विशुद्ध हान के कारण क्योंकि आलोक प्रकाश्य के समान हो जाता है, जिस प्रकार रक्त वस्तु को प्रकाशित करते समय वह रक्तवर्ण के समान रक्ताकार हो जाता है । एव हरे, नीले और लोहित पदार्थों को प्रकाशित करते समय वह आलोक उन्ही रंग के समान हो जाता है । इसी प्रकार बुद्धि को प्रकाशित करते समय वह बुद्धि के द्वारा सम्पूर्ण क्षेत्र को प्रकाशित करता है; ऐसा

१. हरितमित्यादि । अत्रापि उच्यते । तथा च त्रितयमवभासव-पुनर्परिचितयाचरो भवतीति न लोहितमप्युक्तं । २ उक्तस्मरणे न पुनर्गतिरिति भावः । ३ सादृश्यद्वारणिति भावः । ४ सर्वसमत्वादेव । ५ बु० उ० ४।४।५ । ६ लघोरवभासावभासकावर्ज्यः । ७ आलोकस्यावभाससादृश्यम् । ८ तहि—सर्वावभासकत्वेन आत्मसमत्वे ।

—कूटस्थिति । स्वाग्नेः सामाने निमित्तं प्रतीचस्तत्कार्यमनुष्णोऽहमित्यादिसामानाधिकरण्यात्तादात्म्यभातिस्तदुक्ता समानत्वस्य निष्पातस्य ॥ आदित्याद्यालोकस्य गीर्वादिग्नेः तत्तदाकारविकारबदात्मज्योतिषोर्वापि बुद्ध्यादिविवेके विकारित्वं ज्योतिषतत्वाविवेकादित्याशङ्क्याऽह—विकारिण इति । कथमपरिणामस्वभावरूपत्वात्सर्वपरिणामविशेषप्राप्तिरमुक्ता साक्षिण साध्यत्वानुपपत्तस्तदसौ कूटस्थ एवेत्यर्थः ॥ रूपप्रकाशकस्यापि सवितु रूपरवकापरिणामसाक्षिणोऽपि परिणामित्वमित्याशङ्क्याऽह—सुसीति । दौस्थ्ये हेतु—त्येति । दुर्मित्यादौ सति तत्सत्कार्यादामन साध्यादनुसारेणैवो दुर्जनो न चैकत्वे तद्वद्विरोधादहृष्टान्तस्तु त्रयसाधारद-विशदो न चात्र विक्रियावत्त्वे मानं तदुक्तमविक्रियत्वमित्यर्थः ॥ अविक्रियत्वेऽपि कुतो न दुस्सादित्वं तत्राऽह—नेति । विक्रियावत्त्वे दोषमाह—साक्षितेति । साक्षी चेनेत्यादि श्रुतिमाधित्यं क्लृप्तमाह—धीविक्रियेति । मातृवदात्मन सक्रियत्वमाशङ्क्याऽह—परिणामीति । इत्यन्त्यालयेव माता परिणामीत्यनुमात्रात्कुत साम्य-रूपस्य तत्राऽह—लौकिकत्वेति । न हि तत्राभूतस्य परिणामस्तत्राभावविरोधाद्व्याप्यमूलस्थानवस्थितेस्तत्रा-य लौकिकादिपरिणामीर्वापि प्राप्तापिको न भवतीति भावः ॥ समानत्वं नियमयति—धीत्वातेति । अस्तुत समानत्वायोगोऽत आद्यार्थः ॥

तेनासौ' कुतश्चित्प्रविभज्य मुञ्जेषीकावत्स्वेन ज्योतीरूपेण दर्शयितुं न शक्यत इति' सर्वव्यापारं तत्राध्यारोप्य नामरूपगतं ज्योतिर्धर्मं च नामरूपयोर्नामरूपे चाऽऽत्म-ज्योतिरपि सर्वो लोको मोमुह्यतेऽयमात्मा नायमात्मैवंधर्मा नैवंधर्मा कर्ताऽकर्ता शुद्धोऽशुद्धो चद्धो मुक्तः स्थितो गत आगतोऽस्ति नास्तीत्यादिविकल्पः । अतः समानः सन्तुभौ लोको प्रतिपन्नप्रतिपत्तव्याविहलोकपरलोकां धुपात्तदेहेन्द्रियादिसंघातत्यागान्योपादानसंतानप्रबन्ध-शतसंनिपातैरनुक्रमेण संचरति । घोसादृश्यमेवोभयलोकसंचरणहेतुर्न स्वत इति ।

अतः नामरूपोपाधिसादृश्यं भ्रान्तिनिमित्तं यत्तदेव 'हेतुर्न स्वत' इत्ये'तदुच्यते ।

वाक्यशेषमिदंऽयं लोकभ्रान्तिर्नमकत्वमाह—तेनेति । सर्वमयत्वेनेति यावत् । आत्मानात्मनो-विवेकदर्शनस्याशयस्ये' परस्परार्थ्यासत्तदभाध्यासश्च स्या'ततश्च लोकानां मोहो भवेदित्याह—इति सर्वेति । धर्मविवरणं 'मोहमभिनयति—अयमिति । धर्मविवरणं मोहं दर्शयति—एवंधर्मेति । 'तदेव स्फुटयति—कर्तृत्यादिना । विकल्पः सर्वो लोको मोमुह्यत इति संबन्धः । स समानः सन्नित्यस्यायंमुक्तवा-ऽवशिष्टं भागं व्याकरोति—अत इत्यादिना ।

आत्मनः स्वाभाविकमुभयलोकसंचरणमित्याशङ्क्यानन्तरवाक्यमादत्ते—तत्रेति । आत्मा

अमरकृत मणि के च्छटान्त द्वारा पहले ही कह चुके हैं । इसलिए बुद्धि के सादृश्य के द्वारा यह सबके समान हो जाता है । सर्वसादृश्य होने से यह सर्वमय हो जाता है—ऐसा श्रुति आगे कहेगी ।

इसलिये आत्मा को मूँज से सीक के समान बुद्धि आदि किसी भी अनात्मवस्तु से अलग करके अपने ज्योतिःस्वरूप से नहीं दिखनाया जा सकता । इस कारण से नामरूप के सारे व्यापारों का; नामरूपगत ज्योतिर्धर्म का तथा आत्मज्योति में नामरूप का अध्यास करके सम्पूर्ण लोक "यह आत्मा है, यह आत्मा नहीं है; आत्मा ऐसे धर्म वाला है, आत्मा ऐसे धर्म वाला नहीं है; कर्ता है, अकर्ता है; शुद्ध है, अशुद्ध है; बद्ध है, मुक्त है; स्थित है, गत है, आगत है, सत् है और असद्रूप है" इत्यादि विकल्पों से पुनः पुनः प्रतिशय मोहित हो रहा है । इसलिये (अविद्याजनित भ्रान्ति से) यह समान रहकर प्राप्त ब्रह्मलोक और अप्राप्त परलोक, इन दोनों लोकों में (सनिपात और पतन द्वारा) प्राप्त देहेन्द्रियसंघात के ग्रहण की परम्परा से निरन्तर सैकड़ों संनिपातों के क्रम से संचरण करता रहता है । आभास द्वारा बुद्धितादात्म्य ही उसके दोनों लोकों में संचरण का हेतु है, संचरण के प्रति स्वयं हेतु नहीं है ।

यहाँ जो भ्रान्तिजनित नामरूपोपाधि की सदृशता है, वही संचरण के हेतु है, स्वतः संचरण नहीं करता, ऐसा ('ध्यायतीव' आदि श्रुतिवाक्यों से) कहा जाता है । क्योंकि वह समान रहकर क्रमशः

१. आत्मा । २. बुद्ध्याद्यनात्मस्यः । ३. हेतोः । ४. आत्मज्योतिरित्यात्मनात्मनोरपिचिति चार्थः । ५.

अतः—आविद्यकभ्रान्तिवशात् । ६. प्राप्तप्राप्तव्यौ । ७. क्रमसंचरणमेव प्रपञ्चयति—उपात्तेत्यादिना ।

अनेषु संनिपाताः पतनानि तैः । ८. आभासद्वारा पीतादात्म्यमेव । ९. स्वतःसंचरणं प्रवीच इति शेषः ।

१०. संचरणे । ११. संचरणम् । १२. उच्यत इति—ध्यायतीवेत्यादिवाक्येनेति शेषः । १३. घटि ।

१४. उभयाभ्यासात् । १५. अदेहमिति यावत् । १६. उक्तमोद् ।

अतः नामरूपोपाधिसादृश्यमित्यादि न पु परपार्थतद्वचनधर्मकं सदात्मज्योतिरित्यन्तर्भाष्ये आदिकापार्श्वतयाहि-
"असंचरः स्वतो यस्मात्तदबोधोपाच्च संबन्धः । क्रियाकारकस्य तस्माच्छ्रुत्याभिधीयते ॥ श्रियाकारकस्य

'यस्मात्स समानः सन्नुभौ लोकावनुक्रमेण संचरति 'तदेतत्प्रत्यक्षमित्ये'तद्दर्शयति—यतो
ध्यायतीव ध्यानव्यापारं करोतीव चिन्तयतीव ध्यानव्यापारवर्ती बुद्धिः स 'तत्स्थेन
चित्स्वभावज्योतीरूपेणावभासयस्तत्सदृशस्तत्समानः सन्ध्यायतीवाऽऽलोकवदेव । 'अतो

सम्प्रत्ययः । यतःशब्दो यस्याभाषातःशब्देन संबध्यते । अक्षरोत्थमयंमुगत्वा यावद्यायंमाह—ध्यानेति ।
ध्यानवर्ती बुद्धिः स्यात्तद्विदात्मा ध्यायतीवेत्यत्र दृष्टान्तमाह—भालोकवदिति । यथा खत्वालोको
मीलं पीलं वा विषयं व्यग्रनुमानस्तदाकारो हृदयते तथाऽयमपि ध्यानवर्ती बुद्धिः भासयन्ध्यानवानिब
भवतीत्यर्थः । यथोक्तबुद्धयवभासकत्वमुक्तं हेतुमग्नौ फलितमाह—भूत इति । इवशब्दार्थं कथयति—

दोनों लोकों में संचरण करता है, यह अस्वभाविक संचरण प्रत्यक्ष ही है, उसी को श्रुतिवाक्य द्वारा
दिखाया जाता है—क्योंकि "ध्यायतीव" ध्यात् मानो ध्यान व्यापार करता है, यानी चिन्तन करता हुआ
सा है । वह भालोक के समान ही अपने चित्स्वभाव ज्योतिरूप से अवभासित करता हुआ उसीके सदृश
यह समान होकर बुद्धि को ध्यानव्यापारवती करके उससे स्यात् होकर मानो ध्यान करता है । इसी

१ अनेनैवमुच्यत इति कुनस्तत्राऽह—अस्मादिति । यस्मादेवदृश्यतीत्यन्वयः । २ तत्—समानवाक्योक्तम् ।
एतद्—अस्वभाविकं संचरणम् । ३ वाक्यम् । ४ तद्व्याप्तेन । ५ यथोक्तबुद्धयवभासकत्वात् ।

मिथ्यात्वं प्रत्यगात्मनि । ध्यायतीवादिवाक्येन प्रत्यक्षोदस्थितये । ध्यायतीव स कोटिध्यातया लेखावतीव
व । ध्यानादिवारिखाक्षिप्राभाऽऽमा ध्यानादिकार्यवान् ॥ नि.शेषबुद्धिबुत्तीनां ध्यानं स्यादुपसक्षणम् । लेखायनं
क्रियाणां च सर्वासांमुपसक्षणम् ॥ व्यासः ध्यानं तथा ध्येयं च स्वार्थकसाक्षिकम् । करणं कर्म कर्ता च नातो
ध्यानादिसाक्षिनि । बोद्धुः कर्तुं च संबन्धो ज्ञानेन क्रियया यथा । कूटस्थसाक्षिबन्धो बोद्धुमर्थास्तथैव च ॥
सर्वस्य प्रत्यगात्मत्वात्कूटस्थैकविदात्मनः । अतोऽध्यामभिसंबन्धः सर्वप्रत्यक्षहेतुतः । एकनीलत्वहेतूया साक्षि
साक्ष्यमिति । न तु मोहोत्पत्तिद्विबन्धहेतुबुलभ्येताया । कूटस्थार्थकहेतूत्पत्तिद्विबन्धो मोहगन्तु यः । स्वापादा-
नानुरोचिरात्लेखविज्ञास्य संगतिः ॥ विदाभासाययात्राणांकार्यसंगतिहेतुतः । स्वाभासान्तः परोऽध्यामा
ध्यायतीवेति वीक्ष्यते ॥ प्रत्यक्षमोहैकमात्रेण ध्यानलेखायादिवम् । तस्मिन्ध्याप्रतिपत्त्यर्थमिवेति ध्यपदिश्यते ॥
अध्यायनं यथाऽज्ञानाच्छरणमृष्यत्वमेव ॥ क्रियाकारकबुद्धिः तथा तत्साक्षिनीति ॥ धर्मधर्म्यभिसंबन्धव्याख्या
मोहैकश्रयाद् । अस्तुषन्नपि भीमं खमिति संभावयेत्तथा ॥ आत्मप्रत्ययगन्धेऽर्थे निष्क्रियेऽकारकेऽकले ।
क्रियाकारकवद्वस्तु संभावयति तज्जडः ॥ तस्मात्संभावनामानः ससारः इत्ययमात्मनि । अनेनैव संशयश्चेत्स्या-
त्प्रत्यक्षेऽध्यायः समोदयताम् ॥ आत्ममात्रावसायित्वाज्ञानात्मावैस्पृहीयते । आत्मधीरात्मसम्बन्धो नातोऽज्ञानम
ईक्यते ॥ ४०७-४२३ ॥ ध्यायतीवेत्यादिवाक्यमादत्ते—असंशय इति ॥ तस्मिन्ध्यात्वोक्तहेतुवैयर्थ्यमाह—
प्रत्यगिति ॥ अवतारितवाक्यस्यालराणि व्याचष्टे—ध्यायतीवेति । साक्षादेवार्थस्य ध्यानादिमत्त्वं किं न स्यात्तत्राऽह
—कोटिध्यादिति । तत्रैव हेत्वन्तरमाह—ध्यानादीति ॥ अस्तु ध्यानमात्रमन्योपाधिकं तत्राऽपि दर्शनादि स्वा-
भाविकं पञ्चमे दृष्ट्यादिसंवाक्यस्योपदिष्टत्वादत्त माह—नि र्वातेति । अंतस्वमात्रमन्येव स्वाभाव्यं तत्रोक्तमिति
भावः ॥ असनस्योपाधिकत्वेऽपि वचनादीनानोपाधिकत्वं वदन्नागित्यादिश्रुतेरित्याशङ्क्याऽऽह—लेखायनमिति ।
न हि तत्र तत्तत्क्रियास्वाभाव्यमभिमत्तं तत्तत्साक्षिनेन वागादित्योपचारादिति भावः ॥ तत्राऽपि ध्यायत्वार्थे
वस्तुतोऽस्तोयमात्राऽऽह—ध्यातेति । चकारेण स्वार्थकसाक्षिकमित्यनुबध्यते । तत्साक्षिनेन तादस्थमत्-
पदार्थः ॥ ध्यानादेनं साक्षिवैयर्थ्यं तत्संबन्धतद्वत्त्वत्तिद्विबन्धवैयर्थ्यादुच्यते—बोद्धुमिति । अदीर्घादिति ।

भवति चिन्तयतीति भ्रान्तिलोकस्य । न तु परमार्थतो ध्यायति । तथा लेलायतीवात्यर्थं चलतीव । तेष्वेव करणेषु बुद्ध्यादिषु वायुषु च चलत्सु तदवभासकत्वात्तत्सदृशं तदिति 'लेलायतीव । न तु परमार्थतश्चलनधर्मकं तद्वैतमज्योतिः ।

कथं पुनरेतदवगम्यते 'तत्समानत्वभ्रान्तिरेवोभयलोकसंचरणादिहेतुर्न स्वतः

न त्विति । बुद्धिधर्माणामात्मन्योपाधिकत्वेन मिथ्यात्वमुक्त्वा प्राणधर्माणामपि तत्र स्यात्त्व कथयति—तथेति । आत्मनि चलनस्योपाधिकत्वं साधयति—तेष्विति । इवशब्दसामर्थ्येन सिद्धमयमाह—न त्विति ।

स होत्याद्यन्तरपावयमाकाङ्क्षाद्वारोत्यापयति—कथमित्यादिना । तच्छब्दे बुद्धिबोधः ।

से (बुद्धि के प्रवभासक होने के कारण) लोकव्यवहार में ऐसी भ्रान्ति होती है कि वह चिन्तन करता है । तत्त्वतः वह नि शेषधीवृत्ति से अधिक ध्यान नहीं करता । इसी तरह "लेलायतीव" प्रयात् अधिक चलता हुआ मा है, उन बुद्धि आदि इन्द्रियों के और वायु आदि के चलने पर उनका प्रकाशक होने के कारण वह आत्मज्योति के समान जान पड़ता है, इसी से अधिक चमत्ता है । तत्त्वतः वह आत्मज्योति चलनरूप धर्म वाली नहीं है ।

किन्तु ऐसा कैसे जाना जाता है कि बीतादारम्य अध्यस ही आत्मा के दोनों लोको में संचरण

१ ध्यायतीति । ध्यानमत्र नि शेषधीवृत्तीनामुपलक्षणम् । सन वधानाद्यपि न तत्र तत्त्वत इति बोध्यम् । २ आत्मज्योतिः । ३ लेलायतीवेति—लेलायन च सर्वाणि विधानाण्युपलक्षणं तेन वदनाद्यपि तत्रोपचारिकमेवेति ज्ञेयम् । ४ बीतादारम्याध्यास एव ।

साक्षिणा कश्चित्सबन्धात्तद्व्यतिरेक्यर्थः ॥ ध्यानादे साक्षिणा सर्वथे तस्यापि स तन स्यात् न तस्य कल्पितत्वे हेतुरित्यासाङ्क्याऽऽह—सर्वथेति । यद्यपि कृतस्थोऽहमस्मिन्निष्ठात्मा सर्वप्रत्ययारमा स्यादपि किमिदमस्य न सबन्धस्तथाऽह—सर्वेति । सबन्धस्य द्विष्टत्वादेकत्रायोगादिति भावः ॥ वास्तवसबन्धाभावे कथं साक्षित्वं तत्राऽह—एकेति । एकस्मिन्कृतस्थैतन्ये स्थितस्वयज्ञानादिवाक्यस्याऽऽभासस्य चरितं तदन्तर्बध साक्षी तस्मादेकाग्रमत्वात् सप्ततर्मुक्ता साक्षितेत्यर्थः । विचारतरेण सबन्धं पुनीत—न त्विति । ब्रह्मलवृत्तिरिचिदाभासस्तस्य हेतुश्चैतन्यं तत्स्वरूपापेक्षया न साक्षित्वं निरविवक्षात्तज्जबोद्धेत्यन्याभासानुबुध्येत्यर्थः ॥ किंचाऽऽभासस्यापि वस्तुनो न केनचिद्योगि किमु चैतन्यस्यातोऽपिद्योत्यस्यतरेण साक्षितेत्याह—कृतस्थेति । स्वोपादानं कृतस्थमसंज्ञमात्मवस्तु तदनुबोधित्वादिति यावत् ॥ ध्यातृत्वादे, साक्षिणि वस्तुतोऽसत्त्वमुक्त्वा ध्यायतिवाक्यार्थमनुबदति—विदामासेति । तदाश्रयादज्ञानाकार्यप्रपञ्चेन साक्षेण सबन्धात्स्वोऽन्यात्मा स्वाभासविशिष्टो ध्यायतीव लेलायतीवेति प्रतीतो भवतीत्यर्थः ॥ इवशब्दार्थमाह—प्रत्यङ्मिति । इवशब्दज्योतिरिति तन्मिथ्यात्वं हृष्टान्तेन स्पष्टयति—अन्नेति । अज्ञानादिति च्छेदः ॥ अन्तर्मह स्वतोऽपि वदति सन्नयति प्रतीचो नैवमिति मन्वानो हृष्टान्तरमाह—धर्मेति । दार्ष्टान्तिकमाह—तथेति ॥ इवशब्दार्थमुपलक्ष्यति—तस्यादिति । वस्तुतः सत्त्वरसस्पर्शासंभवतत्त्वछादयः । तत्र विद्वदनुभव प्रमाणयति—उक्त इति ॥ ननु प्रत्यङ्मदृष्टिरपि सत्त्वर प्रतीचि बोधयति पुनश्च दुःखद्विभक्तिं प्रतीतस्तत्कुनोऽप्यसाक्षित्वं तत्राऽह—आसेति । ननु साऽऽप्रयमात्रमवगाह्यानाऽपि तसिष्टं सुखादि नास्त्येव कारवेनावगाहते पटहृष्टिरिव तसिष्टविष्ट रूपं तत्राऽह—आत्मवदव्य इति । न हि केवलमात्रमानं स्पृशन्ती धीरर्वांतर स्पर्शमोष्टे तद्वीर्यव्यापातात् आऽऽत्मनि दुःखादियोगे केवलं पटदृष्टिस्तु विशिष्टमेव विषयो करोतीति वैधर्म्यमिति भावः ॥

‘इत्यस्यार्थस्य प्रदर्शनाय हेतुरुपदिश्यते—’स आत्मा हि यस्मात्स्वप्नो भूत्वा । स यथा धिया ‘संभोतः सा धी’यं च द्रवति तत्तदसावपि भवतीव तस्माच्छास्त्री स्वप्नो भवति स्वापवृत्तिं प्रतिपद्यते धीस्तदा सोऽपि स्वप्नवृत्तिं प्रतिपद्यते । यदा धीर्न जागरिष्यति तदाऽसावप्यत आह—स्वप्नो भूत्वा स्वप्नप्रवृत्तिमवभांसयन्धियः स्वापवृत्त्याकारो भूत्वेन लोकं जागरितव्यवहारलक्षण कार्यकरणसंघातात्मकं लौकिकशास्त्रीयव्यवहारारूपदमतिप्राम-त्यतीत्य ‘कामति’ विविधतेन स्वप्नाऽऽप्तमज्योतिषा स्वप्नात्मिकां धीवृत्तिम् ‘वभांसयन्धियः’ तिष्ठते ‘यस्मात्तस्मात्स्वयज्योतिःस्वभाव एवासी विशुद्धः सत्कर्तृ क्रियाकारकफलशून्यः परमार्थतो ‘धीसाहृदयेव तूभयलोकसंचारादिसंध्यवहारभ्रान्तिहेतुः । मृत्यो रूपानि

संचरणादीत्यादिशब्दो घणानां दिव्यापारसप्रकाशं । स्वप्नो भूत्वा लोकमतिक्रामतीति संबन्धः । कथमारमा स्वप्नो भवति तत्राऽह—स यथेति । उक्तेऽर्थे धावमयतायं व्याकरोति—प्रत आहति । इति हेतुमन्त्र फलितमाह—यस्मादित्यादिना । कार्यकरणातीतरात्प्रत्ययान्वितो न इवतः संसारित्व-

का हेतु है, तत्कार्यसाक्षी होने से वह स्वतः नहीं करता । हम प्रथम के प्रतिपादन के लिये कारण बतसाया जाता है । जिसको अनुमानों के द्वारा स्वयज्योति देखा गया है, वह आत्मा ही स्वप्न होकर, जिस बुद्धि से सादारण्य को प्राप्त है, वह बुद्धि जिस-जिस रूप वाली होती है, वह मानो वही-वही हो जाता है । इसलिये जिस समय वह बुद्धि स्वप्नमय होती है यानी स्वप्नवृत्ति को प्राप्त करती है, तो वह भी स्वप्न-वृत्ति को प्राप्त करता है । जब बुद्धि जागने की इच्छा करती है, तो वह भी जागने की इच्छा करता है । इसलिये श्रुति कहती है—“स्वप्नो भूत्वा” यानी बुद्धि की स्वप्नवृत्ति को प्रकाशित करता हुआ स्वापवृत्त्याकार होकर “इम लोक” यानी जाग्रतव्यवहारलक्षण कार्यकरणसंघातात्मक लौकिक-शास्त्रीय व्यवहार के स्थान को “मतिप्रामति” यानी पार करके चला जाता है (उम अभिमान को छोड़ देता है) । क्योंकि उस समय यह अपने संघातव्यतिरिक्त आत्मज्योति से स्वप्नात्मिका बुद्धिवृत्ति को साक्षी करके अवस्थित रहता है, इसलिये वह स्वयज्योतिस्वभाव वासा ही है । वह विमुक्त होकर कर्तृ, क्रिया, कारक एवं फल से रहित है । तत्त्वतः उसके दोनों लोकों में संचरणादि व्यवहाररूप भ्रान्ति की हेतु बुद्धिसाध्य ही है । “मृत्यो रूपानि” यहाँ मृत्यु से काम, वसं धीर प्रविद्यादि समझना चाहिये । इसक सिवा उसका स्वतः कोई रूप नहीं है । कार्य धीर करण ही इसके रूप हैं । इसलिये कर्म धीर फल के आश्रयभूत उन मृत्यु के रूपों को यह पार कर जाता है ।

१. तत्कार्यसाक्षित्वात् । २. धीनुमाने. स्वप्नज्योतिरदिष्टि । ३. सादारण्यमात्रम् । ४. यद्यद्रवतीति—यद्यनूप विमर्शित्वम् । ५. द्रवति—“बुद्धिजागरणे आश्वासनार्थमित्यदिगम्यते । बुद्धिस्वापेऽपि तदाश्वासत्स्वप्नो भूत्वेति बोद्धव्यीति” ॥ ५०. ४४८ ॥ साध्य—साक्षित्वम् । मोहोदात्मज स्वप्नधीरिति फलितमाह—स्वप्न इति । ६. तदभिमान इति । ७. संपातव्यतिरिक्तेन । ८. व्ययमेव बोधो धराधारित्वमिति नाशुद्धिः । ९. यस्मादिति—“जाग्रतलोके यतो हित्वा स्वप्नलोकं प्रवर्तते । तस्मात्स्वप्नोक्त्या च स्वयज्योतिरित्येवमिदम्” ॥ ४४१ ॥ इति भाषिते । १०. योसाद्व्ययमेवेति । स्वतः साक्षारिणे जाग्रतव्यतिरिक्तेन । स्वभावस्य इत्याया-योगात् तत्स्वप्नोऽसंसारित्वमिति भावः । १०. आदिना दर्शनादिवाह्यात् ।

ॐ मृत्युः कामकर्माविद्यादिर्न तस्मान्यद्रूपं स्वतः कार्यकरणान्येवास्य रूपाणि । अतस्तानि मृत्यो रूपाण्यतिक्रामति क्रियाफलाध्यायिणि ।

ननु नास्त्येव धिया समानमन्यद्विद्योऽवभासकमात्मण्योतिः । धीव्यतिरेकेण

नित्याह—मृत्योरिति । रूपाण्यतिक्रामतीति पूर्वस्य संवन्धः । क्रियास्तत्फलानि चाऽऽश्रयो येषां यानि वा क्रियाणां तत्फलानां चाऽऽश्रयस्तानोति यावत् ।

बुद्धयवभासकं ज्योतिरात्मैत्युक्तं भूत्वा शाक्यः शङ्कते—नन्विति । प्रमाणादतिरिक्तात्मोपल-

(इस पर पूर्ववादी शङ्का करता है—) किन्तु बुद्धि के समान बुद्धिप्रकाशिका तो कोई अन्य ज्योति है नहीं क्योंकि प्रत्यक्ष और अनुमान से भी बुद्धि से भिन्न उसकी प्राप्ति नहीं होती । जिस प्रकार

१ न तस्येति । "न हि प्रमाणतो मृत्युः शक्यो दध्यंति तु ततः । रूपाणि मृत्योस्तेन स्युः कार्याणि करणानि च" ॥ ४।३।७ ॥ इति । प्रमाणनिरस्त्यायं ततः शङ्कायं । मृत्योर्मानसम्यक्त्वाद्ये तद्वत्तत्त्वेन कर्णोपपन्न इति कथितमाह—रूपाणीति । २. यतो बाह्योत्पत्त्यादेरे ताभ्यतिक्रामति—अतः (तस्मात्) बृहदशो निर्मलश्च श्रयाधातुरिति भावः । ३. आत्मा कृत्स्नत्वविरूपः सिद्धश्चेद् किमुत्तरप्रयेनेत्याद्युक्तं समाहितं वातिके—“अति सुदो घृण्यवाऽस्मा स येन इति अतिस्थम् । अत्यन्तार्थस्य शब्दार्थं पूर्वेपक्ष उदीयते” ॥ ४६० ॥ इति पूर्वपक्षं कृत्वा उभिरपि योक्तोऽर्थो ददो भवति उदुत्तरे धर्मोऽर्थवर्तिन्यर्थः । पूर्वपक्षमुदाहरति—नन्विति । ४. बोद्धः ।

क्षेमदुः कामेत्यादि क्रियाफलाध्यायीरन्तर्गतमात्रे आतिकाकार्योत्पत्त्याह—“आत्मनिर्धेय मृत्युः कर्णान्यस्यापि मृत्योस्ततः । मृत्युर्न तम इत्याह धृतिरप्यत्मनिहृत्वात् ॥ स्वतोभूतस्य मरणं नविद्यातो यतोऽभ्यतः । अविद्या-मात्मनो मृत्युं तस्मादाहुर्विशिष्टतः ॥ प्राणोत्क्रान्तिनिवेशोक्तिर्मेत आत्माशब्दोक्तः । सम्प्रज्ञातस्य बाध्यो-त्पत्तस्तस्मान्मृत्युरित्येति ॥ कथ्यते अस्मिन् मृत्युः कार्याणि करणानि च । तानि कर्माणि अण्यन्ते मृत्योस्तस्य परात्मनः ॥ विषमत्वं यतः सर्वं प्राक्काल्यतिक्रामन् । तुवाप्रमादमपि हि मृत्युः सर्वमिदं ततः ॥ मोक्षं ब्राह्मणमविद्या स्वाध्विदमुदात्मवस्तुना । ज्ञानात्मनि च तद्दृष्टं तेन मृत्युर्दृष्टं भवति ॥ न हि प्रमाणतो मृत्युः शक्यो दध्यंति तु ततः । रूपाणि मृत्योस्तेन स्युः कार्याणि करणानि च ॥ अतिक्रामति ताभ्यात्मा आपस्त्यामाशब्दा-भ्यतः । क्रियाफलाध्याय्येव तस्माच्छ्रुतो द्रष्टव्यः सः” ॥ ४३२-४३६ ॥ इति । मृत्यो रूपाण्येव मृत्युमादा-र्दमाह—आत्मेति । तत्र हेतुमाह—नित्यस्येति । मृत्योस्तदभिमाणादिति व्यक्तम् । अविद्याया मृत्युशब्देन धृतिमाह—मृत्युरिति । योतेऽर्थं युक्तिमुक्तं स्मारयति—आत्मेति । तत्र धर्मिणाऽपि च नित्यसिद्धमप्यवस्थानं गृह्यते प्रमाणं ब्रह्मवाहस्य परमात्मैव विप्रतीति न्यायास्तोऽतो मृत्युरित्यर्थः ॥ आत्मो मृतिहेतु मृत्युमन्येऽपि तमःशब्दो गुणविशेषवाचीत्याशङ्क्याऽऽह—एवम् इति । तत्रैव विद्वद्विशिष्टमाह—अविद्यामिति । आत्मनिर्धेय मृत्युरित्येव हेत्यन्तरमाह—प्राणेति । ॥ तस्य प्राणा दत्तात्मनीति विदुषो मरणं विधिष्यते । न च सम्प्रज्ञानमज्ञानादन्य-ध्वितेयमायतन्तद्विषयं मृत्युरज्ञानमेवेत्यर्थः ॥ अशब्दार्थमाह—कथ्यते इति । परात्मनस्तदुपायोः ज्ञानाध्या-ज्ञानस्येति यावत् ॥ आत्मविद्या मृत्युस्तस्य रूपाणि कार्यकरणानोरुपाया सर्वमन्वात्तवार्त्तं मृत्युरिति प्रकारान्तर-माह—विषमत्वंमिति । कथञ्चिदपि स्वतोऽर्थमवयव विषयस्य समर्थस्याप्येवोत्पत्त्यादेर्न तित्तेत्युक्तमनुभव-विदमिति हिशब्दार्थः ॥ तत्र हेत्यन्तरमाह—मोक्षमिति । ज्ञानं हि मोक्षवाप्यवयवि मृत्युरित्युक्तं मोक्षं जानात्मन्यपि स्वकपलवा दृश्यते तेन शोऽपि मृत्युरित्यर्थः ॥ किमित्येव रूपस्य मृत्यो कर्माणि कार्यकरणान्युच्यन्ते

प्रत्यक्षेण वाऽनुमानेन वाऽनुपलम्भात् । 'ययाऽन्या तत्काल एव द्वितीया धीः । यस्त्व-
भास्यावभासकयो'रन्यत्वेऽपि 'विवेकानुपलम्भात्सादृश्यमिति' घटाद्यालोकयोः । 'तत्र भवत्व-
न्यत्वेनाऽऽलोकस्यो'पलम्भाद् घटादेः संश्लिष्टयोः 'सादृश्यं भिन्नयोरेव न च तथेह' घटादेरिव
धिपोऽवभासक ज्योतिरन्तरं प्रत्यक्षेण वाऽनुमानेन धोपलभामहे । धीरेव "हि" चित्स्वरूपा-
वभासकत्वेन "स्वाकारा" विषयाकारा च । 'तस्मान्नानुमानतो नापि प्रत्यक्षतो धिपोऽव-
भासकं ज्योतिः शक्यते प्रतिपादयितुं' व्यतिरिक्तम् ।

यदपि दृष्टान्तरूपमभिहितमवभास्यावभासकयोर्भिन्नयोरेव घटाद्यालोकयोः

विधिरित्याशङ्क्य प्रत्यक्षमनुमानं चेति प्रमाणद्विविध्यनियममभिप्रेत्य ताभ्यामतिरिक्ताभ्यानुपलम्भाभ्या-
सावसीत्याहु—घोध्यतिरेकेणेति । 'तत्र दृष्टान्तमाह—यथेति । घटादिरालोकश्चेत्तु भयोभिधः संसृष्ट-
योविवेकेनानुपलम्भवदवभास्यावभासकयोर्बुद्धधारमनोर्भेदेऽपि पृथगनुपलम्भादवयवमवभासते दारुतुहस्तु
तयोरेवत्यत्वेनेति शाङ्ख्यामनुवदति—यत्त्विति । येष्वयं प्रदर्शनेनोत्तरमाह—तत्रेति । दृष्टान्तः सप्तम्यर्थः ।
घटादेरन्यत्वेनेति संवन्धः । ज्योतिरन्तरं नास्ति चैरकुतो "ग्राह्यग्राह्यसंविस्तिरित्याशङ्क्याऽह—
धीरेवेति । बाह्यार्थवादिनोः सौत्रान्तिकवैभाषिकयोरेभिप्रायमुपसंहरति—तस्मान्नेति ।

इदानीं विज्ञानवादी बाह्यार्थवादिभ्यामभ्युपगमं "दृष्टान्तमनुवदति—यदपीति । बाह्यार्थवाद-

की प्रत्या बुद्धि है, उसी काल में दूसरी बुद्धि की प्राप्ति नहीं होती । और जो प्रकाश्य घटादि और प्रकाशक
मालोक का भेद होने पर भी सघातव्यतिरिक्त न हो सकने के कारण तादात्म्य है, सो वहाँ मालोक का
भिन्नरूप से प्रत्यक्ष होने के कारण उन दोनों के भिन्न होने पर भी घटादि के साथ मिलने पर तादात्म्य
हो जाता है, किन्तु यहाँ दार्ष्टान्तिक घट के समान प्रत्यक्ष या अनुमान प्रमाण से भी बुद्धि की प्रकाशक
कोई ज्योति हमें अनुभव नहीं होती, बुद्धि ही अपने विदात्मकरूप से प्रकाशक होने से ग्राहकाकार और
और प्रकाश्यरूप से ग्राह्याकार हो जाती है । इसलिये बुद्धि की प्रकाशक उससे भिन्न कोई दूसरी ज्योति
न ही अनुमान और न ही प्रत्यक्ष से प्रतिपादित की जा सकती है ।

१. यथेत्यादि—यथैव स्मिन् संज्ञाने पूर्वज्ञानातिरेकेण ज्ञानान्तरं तत्पुन्यकालं च प्रत्यक्षं तथाऽऽन्मापि वीज्यतिरिक्तो
न प्रत्यक्ष इत्यर्थः । २. मिथो विप्रत्यक्षयोरेवैवैः । ३. भिन्नत्वेनापि विज्ञानादेव भ्रान्तिहेतोः । ४. तादा-
त्म्यम् । ५. इतीति—अनुमानमिति शेषः । उक्त्या बुद्धधारमानो मिथो मिथो भास्यभासकत्वाद्यघटाऽऽनोका-
विधेति । ६. उक्तानुमानावयवे दृष्टान्ते । ७. प्रात्यक्ष्यात् । ८. पञ्चमीयम् । ९. तादात्म्यम् । १०.
दार्ष्टान्तिके । ११. विस्वरूपा धीरेवावभासकत्वेन स्वीकारेऽन्यथः । १२. चिदात्मक दत्तपत्य रूपं
तदवभासकत्वेनेति यावत् । १३. ग्राहकाकारा । १४. अवभास्यत्वेन विषयाकारा ग्राह्याकारा च प्रत्यक्ष इति
शेषः । १५. च अनुमेयबाह्यार्थवादाभिप्रायेण नेयम् । १६. तस्मात्—बुद्धेरेव दिश्यामानात् । १७. तत्र—
प्रत्यक्षानुमानयोर्मध्ये वीज्यतिरिक्ततत्त्वावसायकस्य प्रत्यक्षस्याभावे अनुमानाभावे चेत्त्यपि न गम्यम् । १८.
बुद्धधारमनोर्भास्यभासकयोर्भावमिदमर्थः । १९. सिद्धान्तितोत्तरम् ।

तत्राऽह—न हीति । प्रमाणनिरस्तत्वं तत्तादृशार्थः । मुख्योपनिगम्यत्वाद्योमे तदवभासकत्वेन रूपोपन्यास इति
फलितमाह—रूपानीति । प्रकृतं भाववार्थानुपसंहरति—व्यतिष्कामतीति । अतः शक्यो यस्मादर्थः । आपरात्स्व-
भावेऽपि यस्मात्सात्त्विकतामिति तस्मात्कट्टस्वी निर्मलवत् प्रत्यक्ष्यादुरित्यर्थः ।

संयुक्तयोः 'सादृश्यमिति । तत्राम्युपगममात्रमस्माभिरवतं न तु तत्र घटाद्यवभास्यावभासको भिन्नो । परमार्थतस्तु घटादिरेवावभासात्मकः 'सालोकः । 'अन्योऽन्यो हि घटादिरूपयते । विज्ञानमात्रमेव सालोकघटादिविषयाकारमवभासते । यदर्थं तदा न बाह्यो दृष्टान्तोऽस्ति 'विज्ञानलक्षणमात्रत्वात्सर्वस्य । 'एवं 'तस्यैव विज्ञानस्य ग्राह्यग्राहकाकारतामलं परिकल्प्य 'तस्यैव पुन' विशुद्धिं परिकल्पयन्ति । 'तद्ग्राह्यग्राहकविनिर्मुक्तं विज्ञानं स्वच्छोभूतं 'क्षणिकं अपवतिष्ठत इति 'केचित् । 'तस्यापि 'शान्तिं केचिदिच्छन्ति । तदपि विज्ञानं 'सावृतं ग्राह्य-

प्रक्रिया न सुगताभिप्रेतेति दूययति—तत्रेति । "उभयत्र दृष्टान्तस्वरूपं सप्तम्यर्थः । ननु घटादेरवभास्यादालोकोऽवभासको भिन्नो सत्यते नेत्याह—परमार्थतस्त्विति । "तस्य स्यादित्थं व्यावर्तयति—अन्योऽन्य इति । प्रतीते "विषयग्राह्यान्वयं व्यावर्तयन्मुक्तमेव व्यनक्ति—विज्ञानमात्रमिति । विज्ञानवादे यथोक्तदृष्टान्तराहित्यं फलतीत्याह—यदेति । शिष्यबुद्धयनुसारेण त्रिविधं बुद्धाभिप्रायमुपसंहरति—एवमित्यादिना । परिकल्प्येत्यन्तेन बाह्याख्यावमुपसंहृत्य तस्यैवेत्यादिना विज्ञानवादमुपसंजहार । "तत्र विज्ञानवादोपसंहारं विवृणोति—तद्ग्राह्येति । शून्यवादिमतमाह—तस्यापीति । "तदेव स्फुटयति—तदपीति ।

इसके प्रतिरिक्त व्यतिरिक्त और परस्पर संयुक्त प्रकाश्य घटादि और प्रकाशक ब्रालोक का जो दृष्टान्तरूप से तात्पर्य प्रतिपादन किया है, उसे भी हमने स्वीकार मान करना कहा है । किन्तु वहाँ घट-ब्रालोक का प्रकाश्य और प्रकाशक भिन्न नहीं है । सत्त्वतः तो ब्रालोक के सहित घटादि ही अवभासरूप हैं क्योंकि प्रतिक्षण अन्य-अन्य घट उत्पन्न होता रहता है । केवल विज्ञानमात्र ही ब्रालोकसहित घटादिरूप विषयाकार में भासित होता रहता है । जब सब कुछ विज्ञानमात्र ही है, तो वस्तुतः बाह्य दृष्टान्त नहीं है क्योंकि सब कुछ विज्ञानमात्र स्वरूप वाला है । (इस पर सिद्धांती कहता है—) सबके विज्ञानमात्र होने पर सर्वाधिष्ठान उभ विज्ञान की ही ग्राह्य-ग्राह्याकारता मल की कल्पना करके सर्वाभिन्न उसीकी पुन, विशुद्धि की कल्पना करते हैं । कुछ विज्ञानवादी ऐसा कहते हैं कि विज्ञानग्राह्य-

१. सादृश्यम्—तादात्म्यम् । २. आदिनाऽऽवोकग्रहः । ३. सालोक इति—तन्ब्रालोकसमृष्टस्यापि घटस्य कथमवभासात्मकत्वमिति चेच्छृणु यतः सालोको घटः क्षणमात्रमेवावतिष्ठतेऽस्तथोर्मेदस्य दुर्गद्वैतादभेद एवेति । ४. प्रतिक्षणम् । ननु सालोको घटः क्षणमात्रवृत्तिरप्येति हि कस्य स्यादित्यधीरिति उवाच—अन्योऽन्यो ह्येति । अतः स्यादित्यधीरान्तिरूपा तथा च दृष्टान्ते साऽवविकलतेति शेषः । ५. एवं—विज्ञानमात्रमेव सत्त्वम् । ६. विज्ञानमात्रस्वरूपत्वात् । ७. एवं—सर्वस्य विज्ञानमात्रत्वे सति । ८. तस्यैव—सर्वाधिष्ठानस्यैव । ९. सर्वाभिप्रायम् । १०. विशुद्धिमिति कल्पितस्य ग्राह्यग्राहकलक्षणमलस्य विज्ञानमात्रत्वमिति यावत् । अत्र बोद्धव्यमेव यातिकोषं तथाहि—"अभिप्रायं हि बुद्ध्यात्मना विपर्ययितवुद्धिभिः । ग्राह्यग्राहकसंविद्धिभेदवानिव सत्यत इति" ॥ ४७१ ॥ इति । तस्माच्च वस्तुतो ग्राह्यग्राहकभेदोऽस्तीति शेषः । ११. विज्ञानमिति सवन्धः । १२. सिद्धान्ताद्विषयमाह—क्षणिकमिति । १३. विज्ञानं क्वादिना । १४. बुद्ध्यापि विज्ञानं क्वादिना । १५. अभावम् । १६. संवृतिरविद्यातत्कार्यं सांवृतप्राविद्यम् । १७. तत्रेति शब्दद्वये । १८. सालोकस्य घटादे । १९. सालोक इत्युक्त्वा प्रतीयमानब्रालोकविशेषणघटादिग्राह्यान्वयित्वर्थः । २०. परमार्थतस्त्वित्यादिना अज्ञानान्तरेण पारमार्थिकं वस्तुविज्ञानमात्रमेवेत्युक्तमेवेत्यर्थः । २१. तत्र—बाह्यार्थविज्ञानवादोपसंहारयोर्मध्ये । २२. शून्यवादिमतम् ।

प्राहकांशविनिर्मुक्तं शून्यमेव घटादिबाह्यवस्तुवदित्यपरे' माध्यमिका आशङ्कते ।

सर्वा एताः कल्पना बुद्धिविज्ञानावभासकस्य' व्यतिरिक्तस्याऽऽत्मज्योतिषोऽपह्नवा-
धस्य श्रेयोमार्गस्य प्रतिपक्षमृता 'वैदिकस्य । 'तत्र येषां बाह्योऽर्थोऽस्ति तां प्रत्युच्यते तावत् ।
न 'स्वात्मनोऽवभासकत्वाद्' घटादेः । तमस्यवस्थितो घटादिस्तावन्न घटादिदपि स्वात्म-
नाऽवभास्यते । प्रदीपाद्यालोकसंयोगेन तु नियमेनैवावभास्यमानो दृष्टः सालोको घट
इति । संश्लिष्टयोरपि घटाद्यलोकयोरन्यत्वमेव पुनः पुनः 'सश्लेषे' विदलेषे च 'विशेष-
दर्शनाद्वस्तुघटयोरिव । अन्यत्वे च व्यतिरिक्तावभासकत्वं' न स्वमात्मनैव स्वमात्मनोऽव-
भासयति ।

पक्षत्रयेऽपि दोषं संभावयति—सर्वा इति । कथमनूयां कल्पनानां रूपमभिरुच्यते प्रथमं
बाह्यार्थवादिनं प्रत्याह—तत्रैति । निर्धारणे सप्तमी । यस्तु धीरेव यभासकत्वेन स्वाकारेति तत्राऽऽह—
नेति । यदवभास्यं 'तत्स्वातिरिक्तावभास्यमवभास्यत्वाद्यया घटादि । अवभास्या चैवं बुद्धिरित्यनुमा-
नाद्बुद्धिरित्यतिरिक्त साक्षी सिध्यतीत्यर्थः । दृष्टान्तं साधयति—तमसीति । "तत्स्वावभासकपक्षां दर्शयितुं
विशेषणम्—सालोको घट इति । "सश्लेषावयवमाश्रयति घटस्य व्यतिरिक्तावभास्यत्वमित्याशङ्क्याऽह—
संश्लिष्टयोरपीति । भवत्यन्यस्य किं तावत्स्वाशङ्क्याऽह—अन्यत्वे चेति । व्यतिरिक्तावभासकत्वं
साहचर्यावभासक'साहित्यमिति यावत् । अवभासयति घटादिरिति शेषः ।

प्राहकविनिर्मुक्तं विज्ञानं स्वच्छीभूतं गौर शणिकं रहता है । शुद्ध विज्ञान का भी कुछ (शून्यवादी)
प्रभाव चाहते हैं । दूसरे माध्यमिक बौद्ध कहते हैं—वह विज्ञान भी अविद्या का कार्य है, घटादि बाह्य
वस्तुओं के समान प्राह्य और प्राह्यकाश से वजित शून्य ही है ।

ये सभी कल्पनाएँ बुद्धिरूप विज्ञान के प्रकाशक सघातव्यतिरिक्त आत्मज्योति का
परिप्राण करने वाली होने से इस वेदप्रतिपादित मोक्षमार्ग की विघ्नरूपा हैं । उन (सौत्रान्तिक, वैभाषिक,
योगाचार और माध्यमिकों) के मध्य जो घटादि बाह्यपदार्थों की सत्ता को मानते हैं, उनके प्रति
कहा जाता है । घटादि स्वयं ही अपने प्रकाशक तो हो नहीं सकते । अन्वकार में रहे हुए घटादि कभी
भी अपने आप प्रकाशित नहीं होते, प्रदीपादिक के प्रकाश के संयोग होने पर 'यह घट प्रकाशयुक्त है'
इस प्रकार उनका नियम से प्रकाशित होना देखा जाता है । संयोग को प्राप्त घट और प्रकाश भी एक
दूसरे से भिन्न ही हैं क्योंकि रस्सी और घट के समान पुनः-पुनः संयोग और वियोग होने पर उनमें माना-
मानात्मक भेद देखा जाता है । अन्यत्व होने पर भिन्नप्रकाशकत्व सिद्ध है । वे स्वयं ही अपने आप की

- १ अर्थात्तु कथं ज्ञान ज्ञायतेऽर्थोऽनेनेति श्रुत्युत्तेरिति वदन्त । २. सघातव्यतिरिक्तत्वेति यावत् । ३.
वैदिकस्य—वेदश्रोतव्य श्रेयोमार्गस्य मोक्षमार्गस्येष्ट्यन्वय । ४ तत्र—धीर्वात्तत्वेभाषिकयोगाचारमाध्य-
मिकानां मध्ये यो बाह्यार्थवद्विज्ञानावासी सो प्रति दोषोक्तिस्तावत् विवक्षित इति योजना । ५. धीरेव वित्त्वरूपेयं
प्रयते प्राहकात्मनेति यदुक्तं तन्नेति प्रतिज्ञायाम् हेतुमाह—स्वात्मेति । ६. सालोक्यस्य घटादेरालोकव्याप्तत्वे-
त्यर्थः । ७ संयोगे । ८ वियोगे । ९ विशेषो यानामानात्मक इत्याहुः वस्तुनो भेदोऽन विशेषार्थः ।
१० सिद्धमिति शेषः । ११ स्वातिरिक्तावभास्यमिति । अत्र सर्वं वाक्य साध्वर्गमिति व्यापारः । स्वाति-
रिक्तेनैवावभास्यत्वं साध्यं बोध्यं एतच्चानुपदमेव स्फुटिष्यति । १२ घटस्य । १३ सालोको घट इति
सश्लेषदर्शनं नालं सश्लेषस्तादात्म्यम् । १४ साहित्यमिति—न साहचर्यमिति हृदयम् ।

ननु प्रदीपः स्वात्मानमेवावभासयन्मुष्ट इति । न हि घटादिवत्प्रदीपदर्शनाय प्रकाशान्तरमुपाददते लौकिकाः । तस्मात्प्रदीपः स्वात्मानं प्रकाशयति । न । अथ भास्य-
त्वाविशेषात् । यद्यपि प्रदीपोऽन्यस्यावभासकः स्वयमवभासात्मकत्वात्तथाऽपि व्यतिरिक्त-
चैतन्यावभास्यत्वं न व्यभिचरति घटादिवदेव । यदा 'चैवं' तदा व्यतिरिक्तावभास्यत्वं
ज्ञातवश्यंभावि । ननु यथा घटश्चैतन्यावभास्यत्वेऽपि व्यतिरिक्तमालोकान्तरमपेक्षते
नत्वेवं प्रदीपोऽन्यमालोकान्तरमपेक्षते । तस्मात्प्रदीपोऽन्यावभास्योऽपि सप्तात्मानं घटं
भावभासयति ।

न, 'स्वतः' परतो वा विशेषामावात् । यथा चैतन्यावभास्यत्वं घटस्य तथा

दृष्टान्तस्य साध्यविकलत्वे परिहृते व्यभिचारमाशङ्कते—नन्विति । 'तदेव व्यतिरेकमुखेना-
(एषा)ऽह—न हीति । अनंकास्तिकत्वं—निगमयति—तस्मादिति । प्रदीपस्य पलतुल्यत्वाच्च व्यभिचारो-
ऽस्तीति परिहरति—नावभास्यत्वेति । अयान्यावभासकत्वात्—सत्यं नाव्यावभासकत्वमिति चेत्तत्राऽह
—यद्यपीति । अवभास्यत्वहेतोरव्यभिचारे फलितमाह—यदा चेति । व्यतिरिक्तावभासकत्वमुद्धेरिति
शेषः । अवभासकत्वे सत्यपि प्रदीपे स्वातिरिक्तेनैवावभास्यत्वमितिनियमासिद्धेर्भ्यं व्यभिचारतावश्यकमिति
आङ्कते—नन्विति ।

यदि प्रदीपस्य स्वावभासनात्पूर्वमसंश्लेषः "तमनन्तरकाले स्यात्तदा स्वात्मानं भासयतीति
यत्तुं युक्तं न च "तोऽस्तीति हूययति—नेत्यादिना । "तदेव विवृणोति—यथेति । "अवभास्यत्वाविशेषा-

प्रकाशित नही करते ।

(इस पर पूर्वपक्षी कहता है —) किन्तु प्रदीप तो स्वयं ही अपने आप को प्रकाशित करता
हुआ देखा जाता है । लोकम्यबह्वार में भी घटादि के समान दीपक को देखने के लिये किसी अन्य
दीपक की आवश्यकता नहीं है । इसलिये (प्रकाश के तुल्य होने से) दीपक स्वयं ही अपने को प्रकाशित

१. समत्वात् प्रकाशस्य प्रकाशान्तरानपेक्षत्वात् । २. घटादिवदेति—यो भास्यः स स्वैतरभास्यो यथा घटादि-
भास्यस्य प्रदीप इति व्याप्तिरिदं वाच्यमुक्तं युक्तमिति भावः । ३. एवम्—उक्तहेतोरव्यभिचरित्वम् ।
४. समत्वेन प्रकाशस्य प्रकाशान्तरानपेक्षत्वात् । ५. चैतन्यावभास्योऽपि । ६. स्वपरब्रह्मः । ७. स्वतः
परतो वा विशेषामावादिति । स्वापेक्षया परापेक्षया वा वैलक्षण्यमावादिष्यः । यथाऽवभासककाले घटत्वादिना
घटान्तरतुल्योऽपि पूर्वं समोवृत्तस्वरूपोऽपि स्वभावस्वरूप इति भवति स्वतो वैलक्षण्यमावात् । यथा वा
प्रकाशेऽवस्थितमोर्घटयोरेकस्य दृष्टादिच्छायाऽऽवृत्तत्वे सत्यपरस्य स्वतोऽविवेकेऽपि भवति पञ्चावयुतापरतो
विवेकेऽपि च विवेको प्रदीपादिकृताविति प्रदीपादि भास्यो भवति घटः नैवमवभासककाले प्रदीपस्य स्वपरवत्त-
लक्षणमित्यर्थः । ८. यथा चैतन्यावभास्यत्वमित्यादि । प्रदीपो यद्यवभासनात्प्रवर्तित स तद् चैतन्यावभास्य
एवावभास्योऽस्तीत्येव न स्याद्वृत्तमपि स तपेथेति स्वतो विवेकामावः । यदि नास्ति तदा क्व विशेषोऽस्य कर्त्तव्यं
स्यात् । नापि परतो घटादितो वैलक्ष्यं चैतन्यावभास्यत्वतोऽव्यादिष्यः । ९. स्वावभासनात्परत्वमेव । १०.
उपसंहारः । ११. दीपस्य । १२. अविद्यमानस्तमोऽप्यसादिकः । १३. स्वावभासनात्परत्वमेव । १४.
सः—स्वतः परतो वा स्वावभास्यत्वोपयोगी विवेकः । १५. विवेकासत्यमेव । १६. अविशिष्टत्वे हेतुं
युज्यति—अवभास्येति ।

प्रदीपस्यापि चैतन्यावमास्यत्वमविशिष्टम् । यत्तूच्यते प्रदीप आत्मानं घटं धावनामयतीति तदसत् । कस्मात् । 'यदाऽऽत्मानं नावभासयति तदा 'कीदृशः स्यात् । न हि 'तदा प्रदीपस्य स्वतो या परतो वा 'विशेषः कश्चिदुपलभ्यते । स ह्यवभास्यो नवति यस्यावभासक'संनिधावसंनिधौ च विशेष उपलभ्यते । न हि प्रदीपस्य स्वात्मसंनिधिरसंनिधिर्या शक्यः

द्वित्यर्थः । 'प्रदीपे परोक्षतः 'विशेषमनुभाष्य रूपयति—यत्स्वित्यादिना । यदा दीपो न स्वात्मानं भासयति तदाऽनवभासमानः स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—न हीति । विशेषाभावेऽपि दीपस्य स्वेनैवावभास्यत्वं किं न स्यादिति चेत्तत्राऽऽह—स हीति । दीपस्य विशेषान्तराभावेऽपि स्वात्मसंनिध्यसंनिधौ विशेषा-

करता है। (सिद्धान्ती इस शङ्का का परिहार करता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं है—क्योंकि प्रकाश्यत्व में दीपक घटादि से समानता है । यद्यपि प्रदीप स्वयंप्रकाश होने के कारण दूसरों का प्रकाशक है तथापि घटादि के समान ही वह अपने से व्यतिरिक्त चैतन्य द्वारा प्रकाशित होने की योग्यता का त्याग नहीं करता । यदि ऐसा है, तो दीपक का अपने से भिन्न से प्रकाशित होना आवश्यक है । (इस पर पुनः पूर्ववादी कहता है—) किन्तु जैसे चैतन्य से प्रकाश्य घट को अपने से पृथक् भालोक की आवश्यकता होती है, उसी प्रकार दीपक को तो किसी अन्य प्रकाश की अपेक्षा नहीं होती । इसलिये प्रदीप अन्य चैतन्य से प्रकाश्य होने पर भी अपने भीर घट को प्रकाशित करता है ।

(इस पर सिद्धान्ती कहता है—) उसमें स्वप्रयुक्त भीर परप्रयुक्त ऐसी कोई विशेषता नहीं । जिस प्रकार घट चैतन्य से प्रकाशित होता है, उसी प्रकार प्रदीप भी चैतन्य से प्रकाशित होता है, इसलिये स्वप्रकाश्यत्वरूप विशिष्टता प्रदीप में नहीं है । एवं यह जो कहा जाता है कि प्रदीप अपने भीर घट को प्रकाशित करता है, यह भी मिथ्या है । ऐसा क्यों कहते हो? जब प्रदीप अपने को प्रकाशित नहीं करता, तो वह (भासमान या अभिभासमान) कैसा है? अपने को प्रकाशित न करने की दशा में तो दीपक का अपने या अन्य से (तमो ध्वनिगच्छिरूप) कोई विशेष अन्तर नहीं देखा जाता; वही प्रकाश्य होता है, जिसमें प्रकाशक का संयोग भीर वियोग होने पर कोई विशिष्टता देखी जाय । प्रदीप की तो अपने से सयुक्त भीर वियुक्त होने की कल्पना नहीं की जा सकती । इसलिये कभी-कभी होने वाले (घट

१ तस्मान्न स्वप्रकाश्यता प्रदीपस्येति शेषः । २ यदात्मानमित्यादि कश्चिदुपलभ्यत इत्यन्तम् । उक्तो विशेषो यदि भासनात्प्राज्ञनाशोभानुत्तर्हि (स्वरूपस्यान्येन स्वरूपिणाऽऽत्मातुमशक्यत्वादिति भावः) दीप इति क्वाशो विशेषोऽस्तवतिष्ठति । यद्यभूपुरस्तात् कुतस्तर्हि तस्यावभासनवालीनत्यमेव । अथ विशेषाभावेऽपि दीपोऽस्त भासनात्प्राज्ञः तर्हि चैतन्यावभास्यत्वमेव सर्वसममित्यर्थः । (अवभासनातन्मात्रमात्रावस्थे स्वात्मन परस्मिन् घटादौ तुल्यमित्यर्थः) । वस्तुतस्तुविशेषाभावे दीपसत्तत्वं न समवति । अनु विशेषाभावेऽपि दीपोऽतीति परोक्षवभासनेऽसम्भवमात्रे च सन् विशेषः प्रदीपः स्वात्मानं घटं च नासयतीति त्रुतिनियामकः स्यादेवेत्य- द्वाऽऽह—यत्तुतिरिति । तथा च क्व विशेषोऽस्तिरिति एव दोष इति भावः । ३. भासनामोऽनाममानो वा । ४. स्वात्मानमवभास्यत्वं यस्याऽऽह । ५. तमोऽध्वनिगच्छिरूपः । ६. यथा दीपास्तन्यावसन् कुम्भस्य सत्त्वनिधौ च सन् विशेषस्तमोऽध्वनिगच्छिरूपः । ७. प्रदीपे परोक्षतः विशेषमिति—स्वपरमात्मस्वरूपव्यवभासनकाले स्वपरविशेषमित्यर्थः । ८. विशेषम्—घटपेक्षया चैतन्यम् ।

'कल्पयितुम् । असति च कादाचित्के 'विशेष आत्मानं प्रदीपः प्रकाशयतीति मृपं बोध्यते ।
चैतन्यग्राह्यत्वं तु घटादिभिरविशिष्टं प्रदीपस्य । 'तस्माद्विज्ञानस्य'ऽऽत्मग्राह्य-
ग्राहकत्वे न प्रदीपो दृष्टान्तः । 'चैतन्यग्राह्यत्वं च विज्ञानस्य बाह्यविषयैरविशिष्टम् ।
चैतन्यग्राह्यत्वे च' विज्ञानस्य किं ग्राह्यविज्ञानग्राह्यतैव किं वा ग्राहकविज्ञानग्राह्यतेति
तत्र संदिह्यमाने वस्तुनि योऽन्यत्र दृष्टौ ग्यायः स कल्पयितुं युक्तो न तु दृष्टविपरीतः ।
"तथा च सति यथा व्यतिरिक्तेनैव ग्राहकेण ग्राह्यानां प्रदीपानां ग्राह्यत्वं दृष्टं तथा
विज्ञानस्यापि चैतन्यग्राह्यत्वात्प्रकाशत्वे सत्यपि प्रदीपवद्व्यतिरिक्तचैतन्यग्राह्यत्वं युक्तं
कल्पयितुं न 'त्वन्नन्यग्राह्यत्वम् । पश्चान्यो विज्ञानस्य ग्रहीता 'स आत्मा ज्योतिरन्तरं

विज्ञानग्राह्यत्वाऽऽह—न हीति । दीपस्य स्वैकान्त्येन या स्वस्मिन्विशेषाभावे फलितमाह—प्रमत्तोति ।
व्यभिचारनिरासपूर्वकं भास्यत्वानुमानमुपपाद्यानुमानान्तरमाह—चैतन्यति । यद्वायञ्जकं
तत्त्वविज्ञातोपपद्यञ्च यथा सूर्यादि व्यञ्जकं च "विज्ञानं तस्माद्विज्ञानव्यातिरिक्तश्चिदात्मा तिष्ठ्यती-
त्यर्थः । प्रदीपस्य न स्वाभावभास्यत्वं किं तु विज्ञातोपचैतन्यावभास्यत्वमिति स्थिते फलितमाह—
तस्मादिदं । यद्वाग्राह्यं तद्वाग्राह्यमान्तरग्राह्यं यथा दीपो ग्राह्यं चेदं विज्ञाननिर्भयमानान्तरमाह—
चैतन्येति । "तथाऽपि कथं स्वाविष्टग्राहकसिद्धिरिति शाङ्ख्य विमृशति—चैतन्यग्राह्यत्वे चेति । कथं "तहि
निर्यस्येत्तत्राऽह—इति तत्र संदिह्यमान इति । अस्तु लोकानुमारी निश्चयो लोकस्तु कथमित्या-
शङ्क्याऽह—तथा चेति । "तथाऽपि कुतो विवक्षितात्मज्योतिरिति—तत्राऽह—यद्वेति ।

की प्रपेक्षा से) वैलक्षण्य न होने पर "प्रदीप अपने को प्रकाशित करता है" ऐसा निम्न्या ही कहा
जाता है ।

प्रदीप का चैतन्यग्राह्य होना घटादि के सदृश ही है, अतः (प्रदीप के स्वयंप्रकाशक न होने
से) विज्ञान के स्वयंग्राह्य और ग्राहक होने में प्रदीप का दृष्टान्त नहीं बनता । विज्ञान का ज्ञानग्राह्य
होना तो प्रदीपादि बाह्य विषयों के समान ही है । विज्ञान के ज्ञानग्राह्य सिद्ध हान पर क्या ग्राह्यविज्ञान
की ग्राह्यता है अथवा ग्राहकविज्ञान की इस पर वस्तु में सदेह होने पर जो निश्चय लोकव्यवहार में देखा
जाता है । उसकी यहाँ भी कल्पना करनी चाहिये । दृष्टनिश्चय से अन्य कल्पना करना उचित नहीं है ।
ऐसा होने पर जिस प्रकार व्यतिरिक्त ग्राहक द्वारा बाह्य प्रदीप की ग्राह्यता देखी जाती है, उसी प्रकार

१. कल्पयितुमिति—सनिष्कसमिधोर्मेदपटितत्वादिति भावः । २. विशेषम्—घटापेक्षया वैलक्षण्यम् । ३. प्रदीपस्य स्वभास्यत्वाभावात् । ४. स्वयमेव ग्राह्यं ग्राहकं च तत्त्वं । ५. ज्ञानग्राह्यत्वम् । ६. प्रदीपादिभिः । ७. अवगृहे सति । ८. लोके । ९. निश्चयः । १०. तथा च सति निश्चयस्य आकानुसारित्वे यतोत्यर्थः । ११. स्वग्राह्यत्वम् । १२. स बाधेति यातिके यथा—"ग्राहकग्राह्यग्राह्यताभावविभागादिति । प्रह्लादवच यो मित्रः ॥ बाधेति यवम्यताम्" ॥ १३८ ॥ १३. विज्ञानमिति यातिके—"विज्ञानमपि तद्विषयजातिविद्-ग्राह्यमिष्यताम् । व्यञ्जकत्वाविशेषत्वाद्वाचिचैतन्यप्रदीपवति" ॥ १३९ ॥ १४. अनुमानान्तरमिति । न च १०२३पृष्ठोक्तपदवशात्स्वमित्यादि भास्यत्वानुमानेन पुनर्वाच्यताव्यवहारस्य हेतुत्वात् प्रकाशत्वमात्रं तु भास्यतेति भावः । १५. विज्ञानस्य ग्राह्यत्वमिति । १६. दृष्टि—वस्तुनि सदेहे सति । १७. विज्ञानस्य स्वायचैतन्यग्राह्यत्वमिति । १८. सिध्यति ।

विज्ञानात् ।

तदाऽनवस्थेति चेत् । न । ग्राह्यत्वभात्रं हि तद्ग्राहकस्य 'वस्तुवन्तरत्वे लिङ्गमुक्तं न्यायतः । न त्वेकान्ततो ग्राहकत्वे तद्ग्राहकान्तरास्तित्वे वा कदाचिदपि 'लिङ्ग' सम्भवति । तस्मान्न तदनवस्थाप्रसङ्गः ।

विज्ञानस्य व्यतिरिक्तग्राह्यत्वे करणान्तरापेक्षायामनवस्थेति चेत् । न ।

विज्ञानस्य ग्राहकान्तरग्राह्यत्वे तस्यापि ग्राहकान्तरापेक्षायामनवस्थाप्रसक्तिरिति शङ्कते— तदाऽनवस्थेति चेदिति । कूटस्थबोधस्य विज्ञानसाक्षिणोऽविद्यवत्याग्नानवस्थेति परिहरति— नेति । यद्ग्राह्यं तत्स्वातिरिक्तग्राह्यं यथा घटादिति "ग्राह्यत्वमात्रं बुद्धिग्राहकस्य" ततो वस्तुवन्तरत्वे प्रदीपस्य "स्वानवभासपरव्यायेन" लिङ्गमुक्तं न च बुद्धिसाक्षिणो ग्राह्यत्वमस्ति कूटस्थबुद्धिस्वाभाव्यास्तत्कृतोऽनवस्थेत्युपपादयति— ग्राह्यत्वमात्रं हीति । साक्षी स्वातिरिक्तग्राह्यो ग्राह्यत्वाद्बुद्धिर्वादिताशङ्क्याऽह— न त्विति । ग्राहकत्वं हि ग्रहणकर्तृत्वं वा "तत्प्राप्तित्वं वा । आद्ये बुद्धिसाक्षिणो "मुख्यबुद्ध्या ग्रहणकर्तृत्वे न किञ्चि" लिङ्गं सम्भवति । द्वितीये "तस्य ग्राहकान्तरास्तित्वे न कदाचिदपि प्रमाणमस्ति तत्कृतोऽनवस्थेत्यर्थः ।

"ग्राहकानवस्था परिहरत्य" "करणानवस्थामाशङ्कते—विज्ञानस्येति । "तस्य हि ग्राह्यत्वे चक्षुरादित्याद्येन करणेन भवितव्यं" तस्यापि ग्राह्यत्वेऽन्यकरणमित्यनवस्थां वृत्तयति—न नियमाभा-

विज्ञान की भी चैतन्यग्राह्यता होने के कारण प्रकाशक होने पर भी दीपक के समान अपने से भिन्न चैतन्य द्वारा ही ग्राह्यता कल्पना करनी चाहिये । उसकी स्वग्राह्यता मानना उचित नहीं है । इस प्रकार जो विज्ञान का ग्रहीता है, वह भारतमा विज्ञान से भिन्न ज्योति है ।

यदि कहो—उस (विज्ञान के ग्राहकान्तर ग्राह्यत्व) दशा में अनवस्था दोष भा जायगा—तो ऐसा कहना ठीक नहीं है । ग्राह्यत्वमात्र में बुद्धिविज्ञान साक्षी के बुद्धिविज्ञान भिन्न होने में न्यायत लिङ्ग (शापक) कहा गया है, किन्तु उस ग्रन्थभिरित लिङ्ग के साक्षी होने पर भयवा किसी ग्रन्थ साक्षी

- १ विज्ञानस्य ग्राहकान्तरग्राह्यत्वमात्रम् । २ बुद्धिविज्ञानसाक्षिणः । ३ बुद्धिविज्ञानमित्यर्थः । ४. एकात्मनो लिङ्गमित्यर्थः—अन्वयमिति लिङ्गमित्यर्थः । ५ ग्राह्यत्वे साक्षिण इति शेषः । ६. प्रमाणम् । ७ तस्यात्—स्वप्रकाशस्य साक्षिणो ग्राहकान्तरानपेक्षयात् । ८. ग्राह्यत्वप्रमुक्तानवस्था । ९. बुद्धेः । १० अग्राह्यत्वात् । ११ अप्यथा । १२ ग्राह्यबुद्धिः । १३ स्थेतिवादि । स्वानवभासपरव-साधकपुलित्वायेन यदाऽऽज्ञानमित्यादि न प्रदीपो दृष्टान्त इत्यन्तर्ग्राह्यप्रदक्षिणेनोक्तमित्यन्वयः । १४. लिङ्गमुक्तमिति—तत्तच्च बुद्धिविज्ञान स्वातिरिक्तग्राह्यं ग्राह्यत्वादघटादिवदिति । १५. ग्रहणसाक्षित्वम् । १६ परमार्थत इति यावत् । १७ प्रमाणम् । १८ बुद्धिसाक्षिणः । १९ ग्राहकद्वारा । २०. करणद्वारा-भवस्याम् । २१. चक्षुरादिकरणक ज्ञानमन्वेन ज्ञेय चेत् तस्य ज्ञानविषयकज्ञानस्य करणान्तर वाच्य विषयविषयिणोभिरुपकरणत्वस्यैव दृष्टावत् । तस्यापि ज्ञानस्यान्यज्ञेयत्वेऽप्युक्तं करण वस्तुस्य ग्राह्यग्राहकान्या-मर्थान्तरस्य करणस्यावश्यकत्वात् । न च विद्याभासाः (द्वितीयज्ञानरूप) करणानपेक्षान्तस्याऽवश्यकत्वेन (बनिराखेव) तदपेक्षा शोभ्यादित्यनवस्था परमद्वारिका मुख्यमिति ग्राह्य—तस्येति । अक्षरादिकरणकविज्ञान-रूपेत्यर्थः । २२ तस्यापि—ज्ञानविषयकज्ञानस्यापि ।

रिक्तमात्मज्योतिरन्तरमिति ।

ननु नास्त्येय बाह्याऽर्थो घटादिः प्रदीपो वा विज्ञानं व्यतिरिक्तः । 'यद्वि यद्व्यतिरेकेण नोपलभ्यते तत्तावन्मात्रं वस्तु दृष्टम् । यथा स्वप्नविज्ञानग्राह्यं घटपटादिवस्तु 'स्वप्नविज्ञान-
नव्यतिरेकेणानुपलम्भात्स्वप्नघटप्रदीपादेः स्वप्नविज्ञानमात्रताऽवगम्यते, 'तथा जागरितेऽपि
घटप्रदीपादेर्जाग्रद्विज्ञानव्यतिरेकेणानुपलम्भाज्जाग्रद्विज्ञानमात्रतय युक्ता भवितुम् । 'तस्मान्ना-
स्ति बाह्योऽर्थो घटप्रदीपादिविज्ञानमात्रमेव तु सर्वम् । तत्र 'यद्वत्' विज्ञानस्य व्यति-
रिक्तावमास्यत्वाद्विज्ञानव्यतिरिक्तमस्ति ज्योतिरन्तरं घटादेरित्येति तन्मिथ्या । सर्वस्य
विज्ञानमात्रत्वे 'दृष्टान्ताभावात् ।

❖ "न । "यावत्तावदभ्युपगमात् । न तु बाह्योऽर्थो भवतकान्तेनैव "नाभ्युपगम्यते ।

बाह्यार्थवाचिनि ध्यस्ते विज्ञानवादी बोधयति—नन्विति । बाह्यार्थो विज्ञानातिरिक्तो नास्ती-
त्यत्र "प्रमाणमाह—यदोति । नोपलभ्यते च जाग्रद्वस्तु जाग्रद्विज्ञानव्यतिरेकेणेति शेषः । दृष्टान्तं
समर्थयते—स्वप्नेति । दृष्टान्तिकं विवृणोति—तथेति । उक्तमनुमानमुपसंहरति—तस्मादिति । सर्वं
विज्ञानमात्रमिति स्थिते फलितमाह—तथेति । किमिति "तस्य मिथ्यात्वं तत्राऽऽह—सर्वस्येति ।

"बाह्यार्थपलापवाचिनि दूषयति—नेत्यादिना । हेतुं विशदयति—नन्विति । विज्ञानमात्रवादित्वादेकान्तेन

द्वारा घोर न ही ग्राहकत्वं द्वारा ही भवन्त्या दोष का प्रतिपादन संभव है । इससे सिद्ध होता है कि
विज्ञान से पृथक् आत्मज्योतिः अन्य हो है ।

(इस पर विज्ञानवादी कहता है—) परन्तु घटादि भयवा प्रदीपादि कोई बाह्य पदार्थ
(मानाभाव से) विज्ञान से व्यतिरिक्त तो है नहीं । (अभिप्राय मे भी तो कोई प्रमाण नहीं है, इस पर
कहते हैं) जो वस्तु जिससे व्यतिरिक्त अनुभव नहीं होती, वह वस्तु तत्स्वरूप ही देखी गई है । जिस
प्रकार स्वप्न विज्ञान से गृहीत होने वाली घट पटादि वस्तु स्वप्नविज्ञान से व्यतिरिक्त अनुभव न होने से
स्वप्नघट घट-प्रदीपादि की स्वप्नविज्ञानमात्रता जानी जाती है, इसी प्रकार जागरित अवस्था में घट
घोर प्रदीपादि की जाग्रद्विज्ञान से भिन्न अनुभव न होने से जाग्रद्विज्ञानमात्रता ही होनी उचित है ।

१. व्यतिरिक्त इति—मात्रमात्रादिति हेतुकहाः । २. नव्यव्यतिरेकेण न मानमित्याशङ्क्याऽह—यदोति ।

३. दृष्टान्ते साध्यवैकल्यमाशङ्क्याऽह—स्वप्नेति । ४. अनुमानं नियमयति—तथेति । ५. तस्मात्—

जाग्रद्विज्ञानव्यतिरेकेणानुपलम्भात् उक्तानुमानाद्वा । ६. यदुक्तमिति—विज्ञानं स्वव्यतिरिक्तावमास्यभव-

मास्यत्वादपटादिवदिति यदुक्तमित्यर्थः । ७. क्षणिकस्य । ८. एति । ९. दृष्टान्ताभावादिति । अत्र

वाचिकं यथा—"बाह्यं ज्योतिरिति चैव प्रदीपादेरित्यत्राह । दृष्टान्तो भवतः कः स्यात्कामितार्थसिद्धये" । ११. ३०॥

कामितोऽर्थो विज्ञानातिरिक्तं प्रत्यक्षमात्रा तदुच्यते । १०. सर्वस्य विज्ञानमात्रत्वं नेत्यर्थः । ११. यावत्ता-

वदिति—विज्ञानव्यतिरिक्तं वस्तु शक्तिश्च स्वभाष्यभ्युपगम्यत इत्यर्थः । १२. नाभ्युपगम्यत इति—सर्वव्यव-

हारलोपप्रसक्तिसमादिति शेषः । १३. जाग्रद्वस्तुजाग्रद्विज्ञानमात्रं तदपत्तिरेकेणानुपलम्भात् स्वप्नवस्तुवदित्येवम्

—अनुमानात्मकम् । १४. तस्य—यदुक्तानुमानवचनस्य । १५. विज्ञानवादिनश्च ।

❖ न यावत्तावदभ्युपगमादिति । अत्र वाचिकाचार्यास्तथाहि—"यस्यन्तराभ्युपगमात्प्रमाणो ज्ञानवदवय ।

ननु मया नाम्युपगम्यत एव । न । विज्ञानं घटः प्रदीप इति च 'शब्दार्थ'पृथक्त्वाद्यावत्ता-

बाह्यार्थान्म्युपगतिरिति शङ्कते—नन्विति । बाह्यार्थं 'हठादङ्गीकारयति—नेत्यादिना । अन्यममुखेनोक्त-

प्रतः घट एवं प्रदीपादि बाह्य पदार्थों की सत्ता ही नहीं है, विज्ञानमात्र ही सब कुछ है । एवं जो यह कहा गया कि घटादि के समान क्षणिकविज्ञान भी अपने से व्यतिरिक्त साक्षी द्वारा प्रकाश्य है, उससे भिन्न कोई अन्य ज्योति है, सो यह कहना मिथ्या है क्योंकि सभी कुछ विज्ञानमात्र होने पर (प्रदीपादि के असंभव होने से) दृष्टान्त का ही प्रभाव हो जाता है ।

(इस पर सिद्धान्ती कहता है—) (विज्ञानवादी का) उक्त कथन ठीक नहीं है क्योंकि विज्ञान से व्यतिरिक्त जो कुछ भी वस्तु है, उसको तुमने स्वीकारा है । तुम बाह्यार्थ की सर्वथा ही नहीं मानते हो — ऐसी बात तो नहीं है । (इस पर विज्ञानवादी कहता है—) मैं तो प्रमाणाभाव होने से ऐसा स्वीकार नहीं करता । (सिद्धान्ती कहता है—) ऐसा कथन ठीक नहीं है । क्योंकि विज्ञान, घट

१. मानानावादिनि बाह्यः । २. इति च शब्देत्यादि । इत्येवमादिशब्दानामर्थस्य भिन्नात्वात् शब्दानामर्थानां च भिन्नो विग्रहवादिनि बाह्यः । ३. पृथक्त्वादिति—अन्यथा यद्वानपेक्ष्यते यदव्याप्यते तद्विग्रहायुक्तं च नुल्लङ्घ्येति भावः । ४. वस्तु ।

दृष्टान्तीत्येव नो भूराक्ष चेन्न दृश्योऽयमर्थः ॥ धीमानाज्ञानमेवेवमभ्युपेक्ष्य सतीत्यर्थम् । बाह्यस्त्वनाधिक वस्तु तन्मिष्येति निविध्यते ॥ भावो वा यदि बाह्यभावो ज्ञानवन्माननिविद्यतः । नास्तीति ब्रुवती सज्जा बाह्यत्वादेव न जायते ॥ अवि ज्ञानातिरेकेण बाह्योऽर्थोऽभ्युपगम्यते । दीपकुम्भादिको दृष्टेर्ध्वं ह्यारभ्यद्वय ॥ सर्वस्य ज्ञानमात्रत्वाच्च नान्म्युपगम्यते । मया ज्ञानातिरेकेण तस्मान्नास्यवाचि ॥ ज्ञान घटो दीप इति शब्दार्थशब्दभित्तये ॥ अवयवमभ्युपेयोऽत्र भेदो मानप्रयेगयोः ॥ प्रमाचं भवता वाच्य भेदाभेदात्सिद्धये । नाऽऽवधोक्तिप्रमावोधं यतः सगच्छते सुधीः ॥ अभ्येयस्य तत्त्वनिश्चयमभ्युपगम्यतया । कार्यं ऐक्ये यतोऽस्मीदो व्यवहारे न सिध्यति ॥ उपादिस्तन्ति मानानि ह्यज्ञातार्थोपवचनये । अतोऽभ्युपेयोऽज्ञातार्थः प्रमाणावप्रसिद्धये ॥ न च प्रबाधतः सिद्धिरज्ञातस्य ज्ञायते । अन्योऽन्यथातोयः सत्येवं प्रवेष्टतः ॥ प्रमाणाच्च न तत्सिद्धिस्तस्य मानविरोधता । मानैवेदविरोधः स्यात्कुतोऽज्ञातत्वनित्यति ॥ न स्वक्येऽप्यत्र स्वादे मानमेव त्वसंभवः । सर्वदासिद्धिमात्राबाधो बाधबाधतिरेकतः ॥ प्रमाणं यदि विज्ञानं भिन्ना नीलादिरूपता । निवसत्योऽपेक्षा का यत् चर्चं प्रसिध्यति ॥ भाकारतद्गतोऽर्थो यदि नामाभ्युपेयते । अस्तु कामं प्रमातेयसंगतिरप्येते कुतः ॥ कार्यं ग्राह्य-निवसत्त्वमात्रमेव त्वसंगतिः । अन्यैव तु निविद्यात्मा वस्तुतोऽन्येययोः ॥ यानां चोऽन्य मेयः स्याम्येयां च वा भवेत्प्रमा । सदाभाववत्तस्य मानमेयो न सिध्यति ॥ मानमेयत्वयो रूप वस्तुमानैवेह भव्यते । मानमेयत्व-सिद्धिर्नास्तत्त्वोपपद्यते ॥ ३३८-३३९ ॥ इति । तावदुद्गाथ्यमेव सिद्धान्तयति—वस्तुत्वेति । यथा स्वया बाह्यार्थातिरिक्तं ज्ञानमिष्टं तथा ज्ञानातिरिक्तस्य घटदीपादेरन्यभ्युपगमादस्याकर्मतिरिक्ततामसाभेदे दृष्टान्तः सुलभोऽस्त्येव ज्ञानादन्तोऽर्थस्त्वया नेष्यते चेज्ज्ञानमात्र सर्वं स्वप्नवदिति भवतोऽपि न सिध्यति दृष्टान्ताभावा-दित्यर्थः ॥ कथं विज्ञानवादिना वस्तवन्तरिमिष्टं तनाऽऽह—धीमानादिति । ततो ज्ञानादन्तुद्गासमान जागरादिक वस्तु यथा मानमुपेत्य धीरुपात्मानाज्ज्ञानमेवेद वस्तुवति प्रसाध्य बहिर्भासमान मिष्येति भवता बाह्यं वस्तु निविध्यते । वनं हि—'तस्यां श्रद्धयमात्राति बाह्यमेकमिवान्यतः । व्यावृत्तमिव निवसत् परीक्षानुमात्रात्' इति । न हि ज्ञानमेव तस्मान्नाच्च मिथ्यात्व वा साध्यत सिद्धताप्यत्वाद्वाधत्वात् तदस्य मिथ्यात्व तदस्यतिरिक्त-मिथ्यत्वं ॥ बाह्यान्तस्य मिथ्यात्वमसत्त्वमयो न तदस्तितेत्याद्युपाऽऽह—भावो वेति । ज्ञानवज्ज्ञानविषयता तद्गासमानो पददीपादिभविभावो वाऽस्तु च त्रयस्य नास्तीति ब्रुवधारणो निर्वर्जन्तं श्रुत्यति ज्ञानस्यापि

वदपि याह्यम'र्थान्तरमवश्यमभ्युपगन्तव्यम् । विज्ञानादर्थान्तरं यस्तु न चेदभ्युपगम्यते

मयं ध्यतिरेकमुखेन (ण) विशदयति—विज्ञानादिति । ज्ञानज्ञेयधोरंशये दोषान्तरमाह—तथेति । अनर्थकं

प्रदोष इत्यादि शब्द और इनके अर्थ पृथक् होने से जब तक ऐसा है, तब तक विज्ञान से व्यतिरिक्त बाह्य अर्थान्तर ध्वन्य मानना पड़ेगा। यदि विज्ञान से भिन्न कोई अन्य पदार्थ नहीं मानते हो; तो विज्ञान, घट-पटादि शब्दों का एक विज्ञानमात्र अर्थ मानने पर इनका पर्याय शब्द प्राप्त हो जायेगा। इस

१ विजयनगरमिरिस्सु ।

नातिष्ठन्नसञ्ज्ञात् । यथाऽऽहुः—‘यमेवमित्यवस्थान भेदोभेदश्च यादव । अन्मोक्षितस्त्वाद्यो यथा लोके प्रतीयते’ इति । तत्र बाह्यार्थपक्ष इत्यर्थः ॥ इत्येव न तदपक्षप इत्याहुः—अपीति । युद्धेऽपीति तदर्थः ॥ अन्तुगममाक्षिपति—सर्वेभ्योऽपि । इहेति मानभूमिबद्धा । उच्यते हि—‘ज्ञानादव्यतिरिक्तं च कश्चमर्थात्तरं व्रजेत् । तस्याग्निध्याविकल्पोऽयमर्थस्त्वेवामताग्रहः’ इति । दूषयति—ज्ञानमिति । अनेति व्यवहारस्योक्तिः । अन्वया बाह्यार्थभेदाभावात्तन्मोक्षोऽव्यवहारस्यैव सत्त्वो दक्षणादिष्वेवाह्वये देहदाह्यादि स्यादिति भावः ॥ इत्येव भेदस्तयोरेति वक्तुं भूमिकामाहुः—प्रमाणमिति । ज्ञानार्थयोर्भेदं वदता सिद्धान्तिना तत्र मानं वाच्यं नञ्ज्ञात्पि तवभेदादिना तत्र तदर्थेनैवार्थः । तत्र हेतुः—ताऽऽह्येति । अनेदे मन्नावाच्यं अन्वयो भेदे तदाहुः—मानमेवेति । मानमेवयोस्तद्विषयविषयिण्युक्तफलस्य मानुष्य मित्यो भेदस्त्वयैवत्यस्तेयार्थस्यैव सत्यसन्निधौ व्यहारातिष्ठेति तदनुपपत्तिस्तदभेदे मानम् । यथाऽऽहुः—‘तत्तथैव समानस्य साध्यसाधनसंस्थितिः । परमाध्यायिताराय विद्वद्भिरव्य- कल्प्यते’ इति । तदुपेयो भेदस्तेषामित्यर्थः ॥ तत्र हेतुस्तद वक्तुं समतम्यमाहुः—उपादिसन्तोति । तदेतद्बहुषो दक्षितमिति द्विशब्दार्थः । समतम्यस्या विमल इत्युपपन्नमिति—अत इति । अनातिष्ठेति मानप्रवृत्तिरुक्तशब्दार्थः । ज्ञात इति शब्देः ॥ तस्य भेदस्त्वमाद्युपाऽऽहुः—न वेति । अनातित्वस्य भेदत्वे सति मानचक्षुःस्थित्यज्ञातत्वमादौ ज्ञातस्य तज्ज्ञानं च मानादिति दुरुत्तरमितरेतराशयव्यतिर्याह—अन्योऽनेति ॥ तस्यामेव हेतुस्तदमाहुः—प्रमाणादिति । मानविरोध व्यतिरेकद्वारा साधयति—मानैवेति ॥ मानमेवभेदं साधयता कूटस्थोऽनुभवोऽज्ञात-त्वादिसाधकोऽनुपेय इत्युच्यते तत्र न मानमेवभेद एकस्मिन्नेव ज्ञाने तदर्थे वा मानमेवत्यवगोचरिति बाह्यार्थप- क्षपक्षयो मन्वते त प्रत्याहुः—नेत्यादिना । बाह्यप्रतिज्ञावो हेतुमाहुः—सर्वेदेति । द्वितीयस्या युक्तिमाहुः—दोषाच्चेति । अद्योऽज्ञानादेवो भेदो वा ताऽऽह्यो मानमेवव्यवस्थाविदेन द्वितीयस्तदभेदावतिरित्यर्थः ॥ मानमेवव्यवस्थापमाद्युक्ते—प्रमाणमिति । तद्धि तयोरेकस्यैवभेदाकाङ्क्षाभावाद्भेदाकाङ्क्षायावत् सत्त्वास्त्वुक्त-मैव न सिध्यतीत्याहुः—मिथ इति । व्यवहारावस्थापार्थो लोभापाकारस्योऽकारिज्ञानस्य च भेदोपपत्तिमाद्युक्ते—कारणेति । व्यवर्तत तत्र तदभेदमिच्छामो न परमावस्थया तदा तयोरेवाज्ञातस्योपपत्तिरित्यनुमानाति— चास्तिवति । व्यावहारिके भेदे स्वीकृते कथमिच्छावर्तितिरतयाऽऽहुः—अनेति । नीलतटिद्योर्मानमेवत्यसंगतिरिति न सा स्वदेष्टा ज्ञानमात्राभावाभावापि स्वाज्ञानविद्धा तस्य स्वमानविषयत्वात्पि ज्ञानात्तरासिद्धा ज्ञानस्यापि विशेषणत्वेन तद्विषयत्वे स्वस्वदेवतद्ज्ञानासर्गचित्तत्वेत्यानामप्या सुदेनं स्वसंवेदनमित्यनुगममात्तमात्तसावकूट-स्थदोषोपपत्तिरिति भावः ॥ नीलतटिद्योराकाराकारस्य कार्यकारणत्वव्यतिरिक्तं वा मानमेवत्यसंगतिनिमि ता च ज्ञानाभेदेन सेतव्यति कृत तदपक्षत्वेन साक्षिनेत्याद्युपाऽऽहुः—कार्येति । युद्धपटवोस्तनुपटयोर्विपतदर्थयोश्च मानमेवव्याप्यतस्तन्मोक्षितस्त्वात्तस्यावसाधिसाक्षिणा भाव्यमित्यर्थः । किञ्च मानमेवत्यसंगतेऽत्यन्तमत्वेऽपि तदपक्षत्वेन भाव्य न हि ज्ञानाभेदेन तस्मिन्निष्ठस्यास्त-मानस्याभावविद्याह—विभिन्नेति । संगतिरभेदेति सदन् ॥ मानमेवत्यसंगत्यावसाधिसाक्षिणा भाव्यता ज्ञानातिरिक्तो बाह्यो व्यावहारिकपक्षः । इदानीं मानमेवभेदे

विज्ञानं घटः पट इत्येवमादीनां शब्दानामेकार्थत्वे पर्यायशब्दत्वं 'प्राप्नोति । तथा साधनानां फलस्य 'चैकत्वे साध्यसाधन'भेदोपदेशाज्ञानान्वयक्यप्रसङ्गः । तत्कर्तुरज्ञानप्रसङ्गो वा ।

किंचान्यत् । विज्ञानव्यतिरेकेण चादिप्रतिवादिवाददोषाम्युपगमात् । 'न ह्यात्मविज्ञान-

शास्त्रमुपदिशतो बुद्धस्य सयंजायं न स्यादित्याह—तत्कतुरिति । वाशब्दश्चाप्यः ।

इतश्च सर्वस्य नास्ति विज्ञानमात्रवद्विज्ञानाह—विज्ञान्यदिति । न केवलं पूर्वोक्तोपपत्तियन्मादेव
ग्राह्यार्थोऽन्युपेयः किन्तु 'तत्रैवान्यदपि कारणमुच्यत इति यावत् । 'तदेव स्फुटयति—विज्ञानेति ।

साधन और कर्म की एकता होने से साध्य-साधनरूप भेद का उपदेश करने वाली श्रुतियाँ व्यर्थ हो प्रकार जाएँगी तथा उनके रचयिता मन्त्रद्रष्टाओं पर भी भ्रमज्ञान का प्रसङ्ग था जायगा।

हमके प्रतिरिक्त एक और बात यह भी है कि खादो-प्रतिवादी के बाद और दोष, ये विज्ञान से

१. प्राप्नोतीति—तथा च घटशब्दस्थाने घटनादेशेऽपि प्रयुज्येन । २. एकत्व इति—तदभिन्नाभिन्नस्य तदभिन्नत्वनिश्चयमादिति भावः । ३. भेदोद्देशेति—द्वन्द्वस्य साधनं नेनदस्य कथमित्येवम् । धानार्थकम्—निश्चितार्थकम् । तथा च योगिसंशयस्य प्रकम्प एतच्च सर्वं भवति निवृत्तिमूलं सर्वैर्भवद्विद्वधर्मभासाकारित्वादिशब्दादि यदुक्तं तदभ्यस्तमौतम् स्यादित्यर्थः । ४. अधिकविज्ञानरूपात्मनाम् । ५. बाह्यार्थाभ्युपगम एव । ६. कारणान्तरमेव ।

हेतुस्तत्माह—मानेति । तयोरेभेदे आनीश एव मेघो मेघांश एव मानमियुतं स्यात्तदा मानमेयत्वाविधिकेक्षा-
संवाधादौघाशिनीरेकगतस्मादुभेदस्तोर्विरथः ॥ यस्य तदभेदस्तस्य कथं भेद एकश्च तद्भावाभावानुपपत्तेरित्या-
शङ्क्योक्तं स्पष्टयति—मानमेयत्वोक्तिरिति । एतन्मोक्षो ज्ञानं गृह्यते ॥

‘न । यावत्तादितय’प्रत्यकार्तिकपनस्थबोद्धकारिः । “तस्माद् बहुपयाभाति बाह्यमेकमिवाम्यतः । श्यावतमिव निस्तस्थं परीक्षानुक्लभात्.” ॥ १ ॥ इति । तस्माद् धियि बद्धाह्णं रूपं जायरादिवस्तु गम्यत इव विज्ञाना-

द्विप्रमिष भय च व्यापृतमिष मिथो विप्रमिषाऽऽवति तमिस्तत्त्वं मिथ्याविज्ञानमेव । वेक तत्त्वम् । कुतः
परीक्षानुभवावतः, विचारे क्रियमाणे जागरदेति स्वरूपनिवृत्त्यादिति शब्दः । प्रमाणाविषयादिति वा ॥

“वर्मधर्मिभ्यश्च स्यात् भेदोऽभेदश्च सादृशः । असमीक्षितस्त्वाद्यो यथातोको प्रतीयते” ॥ ३ ॥ असमीक्षितं तत्त्वं पश्य तोषो घटदोषादिनाघट इति भेदा भावरूपोऽभेदोऽभावरूपो वा बाह्योऽभ्युपगम्यते तौके वर्मधर्मिभ्यश्च स्यात्

विषयविषयिभावादिष्ववस्था च भोस्तु परममथा प्रतीयते यथा प्रतीयते न तथा प्रत्यक्षो मास्तोत्ययः । अथवा प्रतीयते यथा साहचर्याभ्यपन्नमस्तु परमसमीक्षितस्तत्त्वतोऽर्थः स्वहर्षं यात्य स तथाऽप्रत्यक्ष इति यावत् ॥

“ज्ञानादव्यतिरिक्तं च कथमर्थान्तरं व्रजेत् । तस्मान्मिध्याविबत्पोऽयमर्थेष्वेकान्यताग्रहः” ॥ ३ ॥ पकारस्त-
दव्यतिरेकेणानुपलभ्यमयिक्तं चोत्तमं व्यतिरेकमयधारयति । ध्वनिर्न व्यतिरिक्तमव्यं । पावप्रधानो वा प्रयोगः ।

एकात्मता या सप्रह इति प्लेद्यम् । केवमार्यात्पकरवप्रहो वार्यः । ज्ञानस्याज्ञानत्वाक्षेपवस्तच्छन्दार्यः । तथाच
ज्ञानस्थितिरेशानपलम्भान्ज्ञानरूपस्य घटादेस्ततो भेत्तमहववेरेतज येवमर्थमाप्रत्यमतिः सा भ्रान्तिरिति

जन्मव्यातिक्रमणानुपलम्भमिहानिर्दिष्टस्य परावृत्तस्य प्रसङ्गानुवृत्तस्य चैवैवयवमन्वित्तनात् सा प्रमाणात्सत्त्वमुद्दितायाम् ॥ “तत्तयैव प्रमाथित्य साध्यहावनसंश्रितिः । परमापवितापय विद्वद्भिरवकल्प्यते” ॥ ४ ॥

प्रमाणेनापि प्रमा प्रतीतिभिस्तत्वेनाभ्यपदम्यानेनानुमानादिमानेनैतच्छ्रव्यादि तत्त्वात्मकमेवभोजर । प्रमा प्रमातरि

[illegible]

इत्यर्थः ।

मात्रमेव वादिप्रतिवादिवादस्तद्दोषो वाऽभ्युपगम्यते निराकर्तव्यत्वात्प्रतिवाद्यादीनाम् । न ह्यात्मीयं विज्ञानं निराकर्तव्यमभ्युपगम्यते स्वयं वाऽऽत्मा कस्यचित् । तथा च सति सर्वसंव्यवहारलोपप्रसङ्गः । न च प्रतिवाद्यादयः 'स्वात्मनैव गृह्यन्ते इत्यभ्युपगमः । व्यतिरिक्तप्राह्यं हि तेऽभ्युपगम्यन्ते । 'तस्मात्तद्वत्संभवेव व्यतिरिक्तप्राह्यं वस्तु जाग्रद्विषयत्वाज्जाग्रद्वस्तु प्रतिवाद्यादिवदिति सुलभो दृष्टान्तः । 'संतत्यन्तरव'द्विज्ञानान्तर-

'यद्प्राह्यं तत्स्वव्यतिरिक्तप्राह्यं यथा प्रतिवाद्यादि जाग्रद्वस्तु चेव प्राह्यमित्यनुमानात् प्राह्यार्थपक्ष-
पक्षिद्विरत्यर्थः । दृष्टान्ते विप्रतिपत्ति प्रत्याह—न हीति । निराकर्तव्यत्वेऽपि "तेषां ज्ञानमात्रत्वं किं
न स्यादित्यशङ्क्याऽऽऽत्मीयज्ञानत्वमात्मज्ञानत्वं वा तेषामिति विरुध्य क्रमेण दूषयति—न हीत्यादिना ।
स्वकीयनिषेधे स्वनिषेधे चापि पक्षिद्विरत्यर्थः—तथा चेति । त्वदङ्गीकारात्सोपनायामपि प्रतिवाद्या-
दीनां विज्ञानातिरेकः सेत्स्यतीत्याह—न चेति । "अथवा विद्यादाभावापातादिति भावः । कथं "तर्हि
तेषामङ्गीकारस्तत्राऽह—व्यतिरिक्तेति । सिद्धे दृष्टान्ते "कलितमनुमानं निगमयति—तस्मादिति ।
किंच "वैश्वसंतानेन भैरवसंतानो ध्वजहारानुमोयते सर्वज्ञज्ञानेन चामर्वज्ञज्ञानानि ज्ञायन्ते "तत्र
भेदस्य तेषां सिद्धेस्तद् "दृष्टान्तात्प्रोवादेस्तद्विषयश्च भेदः अथो"ऽनुमातुमित्याह—सतस्यभयरवदिति ।

व्यतिरिक्त ही स्वीकार किये जाते हैं; वादी और प्रतिवादी के वाद और दोष क्षणिक विज्ञानरूप आत्म-
मात्र ही नहीं स्वीकार किये जाते; क्योंकि प्रतिवादी आदि के लिये इनका निराकरण करना आवश्यक
हुमा करता है । किसी सुमूढ के लिये भी प्रपना विज्ञान अथवा स्वयं आत्मा ही निराकरण के योग्य
नहीं होता; यदि ऐसा हो तो सभी सव्यवहारो का लोप हो जाय । 'प्रतिवादी आदि स्वयंप्रकाशरूप
प्रपनी आत्मा से ग्रहण किये जाते हैं'—ऐसा विज्ञानवादी को भी स्वीकार नहीं है । वे प्रपने से व्यतिरिक्त
वादी आदि के द्वारा ग्रहण किये जाते हैं—ऐसा उन्हें अभिमत है । अतः उन्हीं के समान सब वस्तुएँ
प्रपने से व्यतिरिक्त ग्राहक द्वारा ग्राह्य हैं । क्योंकि वे जाग्रत् के विषय हैं, जाग्रत्काल की वस्तु

१. भवद्विरस्मानिदम् । २. सुमुहस्यापि । ३. स्वयंप्रकाशतया स्वेनैवेत्यर्थः । ४. तस्मात्
—प्रतिवाद्यादीनां स्वव्यतिरिक्तप्राह्यत्वात् । ५. तद्वत्—प्रतिवाद्यादिवत् । ६. तद्वदित्यस्य व्याख्या । ७.
सतस्यभयरवदिति । नीलादीनादिक विज्ञानव्यतिरिक्तं विज्ञानविषयवशाद्भेदसत्तावत् । ८. विज्ञानान्तरवदिति ।
नीलादिषु विज्ञानव्यतिरिक्तं विज्ञानविषयवशात् । यथा सर्वज्ञज्ञानविषयवत्सर्वज्ञज्ञानं सर्वज्ञज्ञानाद्व्यतिरिक्तं
तद्वत् । ९. ज्ञानार्थोर्भेद भेदतः सिद्धान्तितो एव मानसवत्त्वं वाच्यं भवतापि तदभेदवादिना तत्र तदवश्यं
वाच्यमित्यभिप्रेत्य अनेके मतानामर्थं मन्यमानो भेदे मानमाह—यद्वाह्यमिति । १०. वाद्यादीनाम् । ११.
तेषां स्वप्राह्यत्वे । १२. अन्वयविवादाभावापातादिति । किमत्यक्ता इति तत्त्वत्वे स्वप्राह्यत्वात् । स्वेतरप्राह्य
येति तदधिको वा यो विवादस्तदभावप्रसङ्गादित्यर्थं इत्याहुः यदा स्वव्यतिदान्तोपपादकमुक्तिप्रत्युत्पन्नमूढन-
विशिष्टानां वाद्यादीनां स्वयं प्राह्यत्वेऽनवबदनव्यापारेणेति योन्युचितैव स्यादबोद्धव्येत्यर्थः । स्वप्राह्यत्वे वा सर्वो
एवमेव विज्ञानमेव सत्त्वमिति विज्ञातुमिति इत विवादेनेति । १३. स्वप्राह्यत्वानभ्युपगमे । १४.
उपक्रान्तमिति भावत् । १५. चैवेत्यादि—चैवसत्तावेनेति कर्तृपदम् । संज्ञानां क्षणिकविज्ञानधारा । अनुधीयत
इति मेना संज्ञानवर्तमानवदनादिष्ववहाराम्नादिति । १६. तत्र—अनुमाननुमेयसंज्ञानादौ । १७. चैवमेव-
संज्ञानव्यतिरिक्तत्वात् । १८. अनुमातुमिति—नीलादिद्विषयो मिथो मिन्ने विषयविषयित्वाच्चैवमेवसंज्ञान-
वदिति ।

वच्चेति । 'तस्माद्विज्ञानवादिनाऽपि न शक्यं विज्ञानव्यतिरिक्तं ज्योतिरन्तरं निराकर्तुम् ।

स्वप्ने विज्ञानव्यतिरेकाभावादयुक्तमिति चेत् । न । अभावादपि भावस्य वस्तुस्वरूपोपपत्तेः । भवतैव तावत्स्वप्ने घटादिविज्ञानस्य भावभूतत्वमभ्युपगतम् । 'तदभ्युपगम्य 'तद्व्यतिरेकेण घटाद्यभाव उच्यते । स विज्ञानविषयो घटादियंघभावो यदि वा भावः स्यादुभयथाऽपि घटादिविज्ञानस्य भावभूतत्वमभ्युपगतमेव । न तु 'तन्निवर्तयितुं' शक्यते । तन्निवर्तकं न्यायाभावात् । एतेन सर्वस्य शून्यता प्रत्युक्तः ।

इति न बाह्यापत्तिरपिमिदिरिति शेषः । तवपलापामभवे कलितमाह—तस्मादिति ।

'विज्ञानादयं भेदोक्त्या प्रत्यगात्मा विज्ञानातिरिक्त उक्तः । संप्रति 'विमतं ज्ञानभिन्नं प्राहृत्वा-
'रूप्येनप्राहृत्ववितुक्तमनुवदति—स्वप्न इति । अपुस्तं विज्ञानातिरिक्तत्वमयंस्थेति शेषः । दृष्टान्तस्य साध्यविकलतामभिप्रेत्य परिहरति—नाभावादपीति । संप्रहृत्वायं विवृणोति—अवतैवेति । बाह्याप-
वादिभ्यो विधेयमाह—तदभ्युपगम्येति । 'तथाऽपि कथं दृष्टान्तस्य साध्यविकलतेरप्यप्राहृत्वाऽह—
म इति । घटादिविज्ञानस्य भावभूतस्याभ्युपगतस्य घटादेर्भावादभावाद्वा सिध्यदयान्तरत्वाद्यस्य 'कस्य-
चिद्बाह्यापत्त्यो रगामादृष्टान्तस्य क्लृप्त्याप्यविकलता सुप्रसिद्धेऽर्थः । साध्यविकलतम'सिद्देशेन निरा-
करोति—एतेनेति । ज्ञानज्ञेययोर्निराकर्तृमशयत्ययमेनेति यावत् । आत्मनो प्राहृत्याहमिति प्रत्य-

प्रतिवादी आदि के ममान यह दृष्टान्त सुगम है; तथा अन्यसन्तति तथा अन्यविज्ञान के महश भी वे वस्तुएं करने से भिन्नप्राहक द्वारा ग्रहण करने योग्य हैं । इसलिए (ज्ञानार्थभेद के प्रामाणिक होने से बाह्यार्थ उपलप्य प्रसभव होने के कारण) विज्ञान से व्यतिरिक्त अन्यज्योति का निराकरण करना विज्ञानवादी द्वारा भी सम्व नही है ।

यदि कहो स्वप्न मे तो विज्ञान के बिना दूसरी वस्तु का अभाव है, तो ऐसा कथन ठीक नही क्योंकि प्रभाव से भी भाव का वस्तुस्वरूप हाना सिद्ध है । घटादिविज्ञान का भावस्वरूपत्व स्वप्न मे होना है—ऐसा तो आप भी स्वीकार करते हो । ऐसा स्वीकार कर उससे भिन्न घटाभाव कहा जाता है । घटादि का प्रभाव उस विज्ञान का विषय हो अथवा भाव, दोनों तरह स घटादिविज्ञान की भावरूपता तो स्वीकार कर ली गयी, घटादिविज्ञानभाव का निराकरण करना सम्व नही है क्योंकि उसका निराकरण होने मे मुक्ति का प्रभाव है । इससे सबकी शून्यता का निरास हो गया । तथा मात्मा

१ तस्मात्—ज्ञानार्थभेदस्य प्रामाणिकत्वेन बाह्यापत्तिरप्युपलप्यताम् । २ तत्—तच्च तत्त्वं भावभूतत्वम् ।

३. घटादिविज्ञानव्यतिरेकेण । ४ घटादिविज्ञानभावम् । ५ अथवाभावात् । ६ भावान्नेयमेवेत्येवा ।

७ जाग्रदवस्तु । ८. दृष्टेनेति । न हि स्वायिवर्तनोऽपि जाग्रदवस्तुषु (स्वार्थि) स्वस्वरूपस्थिति । तथा च द्रव्य

तस्य ज्ञानमानवत्तद्दृष्टान्ताज्जाग्रदवस्तुषु नातिरेकस्थिति न दृष्टान्तस्यवतिर्यक्त भावा । ९ तर्थापि—

स्वप्ने घटादिविज्ञानस्य भावरूपत्वमभ्युपगम्य तद्व्यतिरेकेण घटाद्यभावे स्वीकृतेऽपि । १०. भावस्याप्रा-
प्त्येव वा । ११. अतिदेतेनेति—निष्पन्नहेतुस्मरणेनेत्यर्थः ।

क्षुद्राध्यविवर्ततेति । अत्रादूर्वातिकारणद्वारत्वाद्—'विभाग सभते ज्ञानाज्जाग्रदवस्तुषु चेत् । स्वमहि-
म्नैव तसिद्धे कथं नास्तीति अशङ्केते । ज्ञानमर्थेऽप्यवस्तु तद्व्यतिरेकेण प्रकल्प्यते । परमायं सतोऽसत्य किमानमिति
पश्यताम् ॥ विज्ञानव्यतिरेकेण नोत्तादिविषयो यदि । बायो वा स्यादभावो वा सोऽस्त्येवेति विनिश्चितः ॥ स्व-

प्रत्यगात्मग्राह्यता चाऽऽत्मनोऽहमिति भीमांसकपक्षः 'प्रत्युक्तः ।

यत्कृतं सालोकोऽन्यश्चान्यश्च घटो जायत इति तदसत् । क्षणान्तरेऽपि स एवायं घट इति प्रत्यभिज्ञानात् । 'सादृश्यात्प्रत्यभिज्ञानं' कृतोत्थितकेशनसादिष्वेति चेत् ।

गातमनेव प्राप्नुनेनि मोषावकमतमपि प्रयुक्तमेकस्यैव ग्राह्यग्राहकताया निरस्तत्वादित्याह—
प्रत्यगात्मेति ।

प्रत्ययगात्मात् ।
 भरणभक्षणविनोक्तमनूय प्रत्यभिज्ञाविरोधेन निराकरोति—यतुस्तमित्यादिना । स्वपक्षेऽपि
 प्रत्यभिज्ञोपपत्तिः शक्यः जङ्गले—मादृश्यादिति । दृष्टान्तविघटयन्मुत्तरमाह—न तथापीति । तथाऽपि

'मह' प्रत्यगात्माप्राप्त है—ऐसा भीमात्मको के मत का भी निराम हो गया ।

और जो यह कहा गया था कि 'आत्मोक्तमहितं धन्यं-धन्यं घट उरुपन्नं होता है'—ऐसा कहना भी सम्भव नहीं है। क्योंकि क्षणान्तर में भी यह वही घट है—ऐसी प्रत्यभिज्ञा होती है। यदि कहो कि काटने पर पुनः बड़े हुए केश और नखादि के समान उन घटों में समानता होने के कारण घटसादृश्य

१ प्रत्युक्त इति—ननु य टटा हि द्वयबोध्यरूपवादनव्यपञ्चरो द्वयान्तस्य प्राप्ताद बोधोक्तस्य प्राद्वक्तव्यमिति
 व्यवस्थापयन् तदेकस्मिन्नात्मनि प्राप्ताद्वक्तव्यत्वावधारितिरिति चेन्न तावदात्मन्यशास्त्रस्य निरसत्तत्पुत्रेस्तत्पुत्रेऽपि
 नैकत्र प्राप्ताद्वक्तव्यत्वे तस्य द्वयोर्व्यवस्थितत्वात् तयोस्तत्पुत्रेऽपि तदेकस्मिन्नेव तत्पुत्रे एकत्र प्राप्ताद्वक्तव्यत्वात्
 तदोक्तं स्मादपि य तत्पुत्रे साधुः ॥ तथा च वार्तिकम्—“अथोक्तव्येऽपि नैव स्यात्पुत्रोक्तत्वेन काना-
 दिति” ॥ १११ ॥ २ १०३१पुत्रमात्रे । ३ सादृश्यादित्यादि । कोऽयं वट इति प्रथमिना सादृश्यनि-
 यतना प्रथमिनात्वात् कृतोत्पत्तिकेनसादृश्यमिहावदिति प्रयोक्तव्यं सूत्रते । ४ विहायलोकात्मन्यपि ।
 ५ साधयैकत्वेन द्वयम् । ६ तथाऽपि खणिकत्वात्सादृश्येऽपि ।

प्रादौ भवतीत्यत्र जाग्रदवस्तुमुच्यते । धटादिज्ञानविषय स कश्च नेष्यते इत्यादि ॥ यद्वस्त्वनुभवश्चास्ति तत्त्वज्ञानास्तीति
प्रथमे । ज्ञानेति स्वयन्नामसात्तस्यानुभवविहितः ॥ ज्ञानादित्ययो यद्विज्ञानास्तीति त्वयि वच्मि । यतोऽयं
ज्ञानमुच्यते सप्राप्तोति कश्चमुच्यते ॥ तत्त्वकालासहृष्टेति चेदमुच्यते । ज्ञानात्तरे ज्ञानासहृष्टेति चेत् न प्रसज्यते ॥
हेमनेऽनुभवश्चाद्यादौ प्रथमवर्गमिच्छति । प्रविज्ञानमज्ञानस्य स्यात्तथा ध्वन्यस्त्वमात्रम् ॥ देशकालादिन वस्त्व-
निर्देशाक्षिप्तम् ॥ अस्तु सिद्धं अत्यस्मिन्स्त्वमुच्यते कश्चम् । विज्ञानव्यतिरेकेण यतो नास्तीति अस्त्व-
मात्रवर्गोऽपि कश्च कीदेवत्यर्थविरहादिह ॥ अत्यर्थव्यतिरेकेण ज्ञानादित्येत्येकं विना सता । यथाऽस्ति तत्र विज्ञानमेव
कुत्राप्युच्यते ॥ अत्यर्थव्यतिरेके हि न किंचिदपि सिध्यति । अत्यर्थव्यतिरेकेण विज्ञानादि यदीष्यते ।
अज्ञानादित्यस्यैवत्येवैति निश्चितम् ॥ १६७-१७३ ॥ इति । स्वप्नवस्तु ज्ञानादभेदेन इत्येते न वेति
विस्त्याऽऽद्यानाद्यं दूषयति—विभावमिति । जेवाज्ञानदेवजज्ञानाज्येदेन स्वप्ने इत्येते चेत्स्वदृष्ट्या
स्वाप्नस्य ज्ञानादित्येति । सिद्धेऽप्यसत्तायापोषादृष्टान्तस्य साम्यविनलतेत्यर्थः । द्वितीयमनूप दूषयति—
ज्ञानयेति । स्वप्न वस्तु ज्ञानादभेदेन न इत्येते किमु समानमेवेत्यत्र ॥ तद्व्यप्यसत्तस्य ज्ञानाभिस्त्याज्ञानवर्गो
आपदस्तुनोऽपि स्वप्नवस्तुनो नास्तीत्यर्थः । न स्वप्नजाग्रदवस्तुनो स्वस्वव्येवयसत्तामस्तु ज्ञानादित्येक
तस्मादस्तुनाभ्युपगम्यताम् ॥ १७३—विज्ञानेति । अवस्थाद्वयेऽपि यथाऽस्तीति आद्यार्था प्राप्तेऽन्यथा
प्रयागवर्गादित्यत्र ॥ आत्मे ज्ञानार्थाभेदेऽपि न स्वप्ने तद्व्येदस्तद्व्याहकचक्षुराद्यभावादिवाहकद्वयाऽह—
स्वप्नादाविति । आदिपदेन स्मृतिसमाधानाद्युक्तिः । तत्र चक्षुराद्यभावेऽपि मनोऽस्ति तच्च समानत्वायमोऽन्यदेति

न । 'तत्रापि क्षणिकत्वस्या'सिद्धत्वात् । जात्येकत्वाच्च । कृत्तेषु पुनरुत्थितेषु च केश-
नखादिषु केशनखत्वजातेरेकत्वात्केशनखत्वप्रत्ययस्तन्निमित्तोऽभ्रान्त एव । 'न हि
दृश्यमानलूनोत्थितकेशनखादिषु व्यक्तिनिमित्तः स एवेति प्रत्ययो भवति । 'कस्यचिद्दीर्घ-

कथं'तत्र प्रत्यभिज्ञेत्याशङ्क्याऽऽह—जातीति । तन्निमित्ता तेषु प्रत्यभिज्ञेति शेषः । 'तदेव प्रपञ्चयति
—कृत्तेष्विति । अभ्रान्त इति शब्देः । किमिति जातिनिमित्तं वा योर्ध्वं किं निमित्तं किं न स्यादत आह—
न हीति । ननु सादृश्यवशाद्भ्यक्तिमेव विषयोऽकृत्य प्रत्यभिज्ञानं केशादिषु किं न स्यात्तत्राऽह—

के कारण ऐसी प्रत्यभिज्ञा होती है, तो ऐसा कहना ठीक नहीं है क्योंकि वहाँ भी उनका क्षणिकत्व
सिद्ध नहीं किया जा सकता । समानजातीय होने से भी ऐसा नहीं हो सकता । कटे हुए घोर बड़े हुए
केश घोर नखादि को केशत्व घोर नखत्वरूप से समानजाति होने से तन्निमित्तक केशत्व घोर नखत्व
की प्रतीति भ्रान्तिमूलक ही है । साक्षात् कटे घोर बड़े हुए केश घोर नखादि मे—'यह वही है'— ऐसी
प्रतीति व्यक्तिनिमित्तक नहीं होती । किसी-किसी को दीर्घकाल के पश्चात् देखे हुए तुल्यपरिमाण

१ तत्रापि—कृत्तादिषु केशादिष्वपि । २ अनिद्धत्वादिनि—तथा च सादृश्यत्वात् च केशादो स एकाग्रि-
तीक्ष्णमिति भावः । ३ न हीत्यादि । केशादिप्रतीतिनामनेकत्वस्य भ्रामाधिक्यात्तद्विरोधाच्च तत्र व्यक्ति-
कृता प्रत्यभिज्ञेः शेषः । ४ किं च भ्रान्तस्य सादृश्यवशाद्व्यभिज्ञानभ्रान्तस्य चेति विकल्पाद्यङ्गीकृत्य द्वितीयं
निराकरोति—कस्यचिदिति । ५ तत्र—केशादौ । ६ तदेव—जातिनिमित्तकत्वप्रतिपादनम् ।

बिभ्रान्तमिति भावः ॥ द्वयोरवस्थयोऽनुपमाद्व्याप्तिर्वास्तव्यमुक्त्वा विपक्षे शेषमाह—यदतिरिचति ॥ ज्ञानार्थमेवे
युक्त्यन्तरमाह—ज्ञानाविति । यथा व्यवहारदशायां ज्ञानादभ्यो नास्त्यर्थस्तथावास्तव्योऽनुभूयमानत्वावशोऽवस्थयो-
ऽभ्यो नास्तीति युक्त्यन्तरमिदमर्थः । अतिशयशब्दोऽयमिदमर्थः ॥ अवस्थस्य घटादेर्नविकल्प एवोपलम्भात्कालान्तरे
वाऽनुपलम्भादवस्थानिद्विगति शङ्कते—तदर्थेति । अतिप्रसङ्गेन दूययति—क्षणांतर इति । अतिरिक्तस्त्यर्थस्तत्त्व
कालान्तरे स्वकाले वा नाऽऽप्यनुपपन्नमानेतरः स्वक्षणे सत्त्वेन घटस्य कालान्तरेऽनुपलम्भात्स्वक्षणेऽप्यवस्थ
तेऽपि क्षणशब्दोक्तज्ञानस्य ज्ञानान्तरक्षणेऽदृष्टेः स्वक्षणेऽप्यवस्थत्वात्तेः सर्वदूययतां स्यादित्यर्थः ॥ स्वकाले
घटोऽप्यवाऽनुपलम्भात्कालान्तरेऽवस्थमिति प्रतिज्ञा न निर्वहतीत्यत्र ह्यवस्थमाह—इमन्त इति । प्रीप्ते सत्त्वेन
दृष्टानामोक्त्यादीनां हेमन्तेऽदृष्टेर्गोचरेऽप्यनुपलम्भेति स्यात्वा च प्रतिज्ञादुपपन्नया दृष्टिविरोधात्तथा सति स्वकाले
सर्वस्य यथाऽतीति सत्त्वमेवेत्यर्थः । अशून्यत्वमिति शब्देः । अथवा दृष्टिमनादेवावस्थप्रतिज्ञायां सर्वदूययतां
स्यादिति विपक्षे दोषमाह—तत्रेति । इत्यत्र ब्राह्मणार्थाशून्यतेत्याह—देयेति । विपक्षे विभाषणीयविरुद्धेतित्यर्थः ॥
ब्राह्मणार्थपर्यायिनो यथावातापतेत्यत्र तत्त्वतापत्तिरित्याह—विज्ञानेति । यथावातापतेत्यत्राह—विज्ञानेति ।
कृतो व्याहृतिर्वाऽऽस्त्यर्थो नास्त्यर्थानिपेक्षते सिध्यति तथा सोऽप्यस्त्यर्थानिपेक्षा सेऽस्त्यतोऽस्याहङ्क्याऽह—
अस्त्यर्थमिति । यथापामकलमाह—यथेति । अस्त्यर्थमङ्गीकारे विप्रतियोगिको नास्त्यर्थो न सिध्येत्तदङ्गीकारे
मर्वाहङ्क्यापारिणामिद्विस्तज्ज्ञानवशोऽवस्थायि सरवमित्यर्थः ॥ अस्त्यर्थो नास्त्यर्थो वा चेष्टामो विज्ञानमेव तु
स्वरसम्पदगुरवनिर्वाणमिदमिति तत्र किंचिदनुपपन्नमित्याहङ्क्याऽह—अस्त्यर्थेति ॥ एवं तदयमेव
मर्वासिद्विज्ञानवशादवस्थविरुद्धत्वेन सिद्धेरित्याहङ्क्याऽह—अस्त्यर्थमङ्गीकारेति । न हि ब्राह्मणारम्भस्य
ब्राह्मणादिमावस्तथा घटोऽप्यस्त्य न सतीत्यर्थः ॥

कालव्यवहितदृष्टेषु च तत्त्वपरिमाणेषु तत्कालीनवालादितुल्या इमे केशनखाद्या इति प्रत्ययो भवति न तु त एवेति । घटादिषु पुनर्भवति स एवेति प्रत्ययः । 'तस्मान्न समो दृष्टान्तः ।

प्रत्यक्षेण हि प्रत्यभिज्ञायमाने वस्तुनि तदेवेदमिति न चान्यत्त्वमनुमातुं युषत् 'प्रत्यक्षविरोधे निङ्गस्याऽऽभासत्वोपपत्तेः । सादृश्यप्रत्ययानुपपत्तेश्च । 'ज्ञानस्य क्षणिकत्वात् । एकस्य हि वस्तुदर्शिनो वस्तुवन्तरदर्शने सादृश्यप्रत्ययः स्यात् । न तु वस्तुवदर्थको वस्तुवन्तरदर्शनाय क्षणान्तरमवतिष्ठते । विज्ञानस्य क्षणिकत्वात्सकृद्वस्तुदर्शनेनैव क्षयोपपत्तेः । तेनैवं सदृशमिति हि सादृश्यप्रत्ययो भवति । तेनेति दृष्टस्मरणमिवमिति

वस्यचिदिति । अभ्रान्तस्येति यावत् । दार्ष्टान्तिके बंधन्यमाह—घटादिवृत्ति । बंधन्यमुपसहरति—तस्मादिति ।

यसत्तत्क्षणिक यथा प्रदीपादि सन्तश्चामी भावा इत्यनुमानविरोधाद्भ्रान्तं प्रत्यभिज्ञानमित्याशङ्क्याऽऽह—प्रत्यक्षेणेति । अनुपपत्तानुमानवत्प्रत्यक्षविरोधे क्षणिकज्ञानुमानं मोक्षेयं बाधितवियपरवस्याप्यनुमित्यङ्गरवादिति भावः । इतश्च प्रत्यभिज्ञानं सादृश्यनियमधनो भ्रमो न भवतीत्याह—सादृश्येति । तबनुपपत्तौ हेतुमाह—ज्ञानस्येति । तस्य क्षणिकत्वेऽपि किमिति सादृश्यप्रत्ययो न सिध्यतीत्याशङ्क्याऽऽह—एकस्येति । अस्तु तर्हि वस्तुदृष्टदर्शित्वमेकस्येति चेत्तेत्याह—न त्विति । उक्तमेवायं प्रपञ्चयति—तेनेत्यादिना । भवतु किं तावतीति तत्राऽह—तेनेति दृष्टमिति । अतिरिक्तं

वाले केश नखादि मे तो ये केश घोर नखादि उस समय के केशनखादि के समान है—ऐसा प्रत्यय होता है, परन्तु यह वही है—ऐसा प्रत्यय नहीं होता । किन्तु घटादि मे तो 'यह वही है' ऐसा प्रत्यय होता है । इसलिये यह दृष्टान्त विषम है ।

जिस वस्तु मे प्रत्यक्ष प्रत्यभिज्ञा होती है कि 'यह वही है', तो उसका अन्यत्वं अनुमान करना ठीक नहीं है क्योंकि प्रत्यक्षबाध होने पर लिङ्ग का आभासत्व सिद्ध होगा और ज्ञान के क्षणिक होने से उसमे सादृश्यभान होना भी सम्भव नहीं है । एक ही वस्तुदशक को वस्तुवन्तरदर्शन मे सादृश्यभान हो सकता है । तथा एक वस्तुदशक दूसरी वस्तु को देखन के लिये अगले क्षण मे रहता नहीं है क्योंकि विज्ञान के क्षणिक होने से उसका एक बार वस्तुदर्शन से ही क्षय होना सिद्ध है । 'यह उसके सत्त्वा है' ऐसा सादृश्यभान हुआ करता है । तेन' (उसके) यह पद दृष्ट का स्मरणक है, 'इद' (यह) इस पद से वर्तमान की प्रतीति होती है । यदि 'तन' इस पद से पूर्वदृष्ट को स्मरण करके देखन वाला 'इद' इस

१. न तु त एवेति—केशादिष्वभ्रान्तस्य प्रत्यभिज्ञा दृश्यमाना त्वेकजातिनिमित्ता नापहूयत इत्युक्तमिति व विस्मृत्यम् । "अभ्रान्तस्य केशादी यथा सादृश्यधीस्तथा । पुष्पान्तेरिव वासा. सदृशा इति आद्यते" । वा ६६८॥

२. तस्मात्—दृष्टोत्पिठकेवादिषु प्रत्यभिज्ञानाभावात् घटादिषु च तत्त्व प्रत्यक्षसिद्धत्वादित्यर्थः ।

३. प्रत्यक्षेण—निङ्गस्यानुमाने तथा दृष्टत्वाद्यानुमाने न प्रत्यक्षबाध इति भावः । ४. ज्ञानस्येति—प्रत्यभिज्ञाव्यवस्थामनुगतज्ञानस्येत्यर्थः । ५. अबाधितसाध्यकत्वस्यानुमितेः प्रमातृप्रयोजकत्वादित्यर्थः ।

वर्तमानप्रत्ययः । तेनेति दृष्टं स्मृत्वा यावदिदमिति वर्तमानक्षणकालमवतिष्ठेत । ततः क्षणिकवादहानिः ।

अथ तेनेत्येवोपक्षीणः 'स्मार्तः प्रत्यय इदमिति चान्य एव 'वार्तमानिकः प्रत्ययः क्षीयते 'ततः सादृश्यप्रत्ययानुपपत्तिस्तेनेदं सदृशमिति । अनेकदर्शिन एकस्याभावात् । व्यपदेशानुपपत्तिश्च 'द्रष्टव्यदर्शनेनैवोपक्षयाद्विज्ञानस्येदं पश्याम्यदोऽद्वाक्षमिति व्यपदेशानुपपत्तिर्दृष्टवतो व्यपदेशक्षणानवस्थानात् । 'अथावतिष्ठेत' क्षणिकवादहानिः । अथादृष्टवतो व्यपदेशः सादृश्यप्रत्ययश्च 'तदानीं "जात्यन्धस्येव रूपविशेषव्यपदेशं स्तत्सादृश्यप्रत्ययश्च सर्वमन्धपरम्परेति "प्रसज्येत सर्वज्ञास्त्रप्रणयनादि न चेतदिष्यते । अकृताभ्यागमकृत-

यतीति शेषः ।

क्षणिकत्वहानिपरिहारं शङ्कित्वा परिहरति—अथेत्यादिना । "तत्र हेतुमाह—अनेकेति । परपक्षे बोधान्तरमाह—व्यपदेशेति तदेव विवृणीति—इदमिति । व्यपदेशक्षणेऽनवस्थानातिद्वि शङ्कित्वा दूषयति—अथेत्यादिना । प्रत्यो द्रष्टाऽन्यश्च व्यपदेष्टेत्याशङ्क्य परिहरति—अथेत्यादिना । शास्त्रप्रणयनादीत्यादिशब्देन शास्त्रोपमाप्यसाधनादि गृह्यते । क्षणिकत्वपक्षे दूषणान्तरमाह—

जन्तिपर्यन्तं वर्तमान क्षण (काल) तक रहेगा, तो क्षणिकवाद सिद्धान्त की प्रसंगति हो जायगी ।

यदि 'तेन' इतना बहूने से स्मृतिज्ञान क्षीण हो गया और इदम् यह अन्य ही वर्तमानिक ज्ञान क्षीण होता है, तो ऐसी प्रवस्था में 'यह उमर समान है'—यह सादृश्यज्ञान होना सम्भव नहीं है क्योंकि अनेक वस्तुओं को देखने वाला कोई एक नहीं हो सकता । उपदेश की भी सिद्धि नहीं होगी क्योंकि द्रष्टा का विज्ञान तो द्रष्टव्य वस्तु को प्रथम बार देखकर ही क्षीण हो जाता है । "यह देखता है, यह देखा" ऐसा कथन सम्भव नहीं है क्योंकि विज्ञान का कथनक्षण में रहना सम्भव नहीं है । यदि विज्ञान रहता है—ऐसा मानें तो क्षणिकवाद का लोप हो जायगा । यदि कहो, वह कथन अद्रष्टा का है और उसी को सादृश्यप्रत्यय होता है, तो उस प्रवस्था में वह जन्मान्ध के समान रूपविशेष कथन और उसी पूर्वदृष्ट का 'यह उसी के सदृश है' ऐसा सादृश्यज्ञान होगा; तब तो प्रमाणाभाव होने से सर्वज्ञ, शास्त्र-प्रणयनादि सर्वत्र अन्धपरम्परा की प्रसंगति होगी । किन्तु यह इष्ट नहीं है । इस क्षणिकवाद में "विना

१. स्मार्त इति—द्रष्टव्यविषयकस्मृतिविकरणीभूतः तत्तावन्मात्रो योप इति यावत् । उपक्षीण इत्यर्थं यद्योक्त-स्मृत्याधारात् सन्नेह सत्य इत्यर्थः । २. वार्तमानिक—वर्तमानकालिकेदस्तावन्मात्रो योपरिचेदं सामयगाहमान एव नश्यतीत्यर्थः । तथा च न क्षणिकवादसतिरिति । ३. तेनेत्येवोपक्षीण स्मार्तज्ञानमिदमित्येवोपक्षीण च वार्तमानिक ज्ञानमस्त्येवेदं सादृश्यमित्येकं ज्ञानं नास्ति चेत्तदा सादृश्यसाधकत्वयोरसिद्धिरित्यभिप्रेत्याह— तत इति । सादृश्येत्यादि क्षणिकत्वस्याप्युपलक्षणं तथा च धात्विकम्—"स्वरूपमात्रस्योपि नाऽऽश्रयः सति" इति । सादृश्यसाधकत्वयोरसिद्धिरिति प्रतिपद्यतः" ॥ १७११ दयोः । ज्ञानं प्रथमविज्ञानाति चक्षित्वाप्रापि वापरम् ॥ सादृश्यसाधकत्वे द्वे त्वदिष्टे न प्रतिपद्यतः" ॥ १७११ ॥ ४. प्रथमदर्शनेन । ५. दृष्टः । ६. विज्ञानस्य । ७. पूर्वा-वर्तिविज्ञानं भविष्यददर्शनावधानम् । ८. तर्हि । ९. तदानीमिति—द्रष्टरेव व्यपदेशत्वातीति नियमा-भावे । १०. जात्यन्धस्येति । अथ धात्विके—"बाह्यव्यवहारे चादृष्ट्वा कश्चिद्व्यवहारेति । सादृश्य-विषयां चेह न कश्चित्कतुर्गर्हति" ॥ १८५ ॥ ११—व्यवहारवशात्त्याम् । कश्चिद्—प्राचीनदर्शनशून्यः । १२. पूर्वदृष्टेन सदृशमिति । १३. प्रमाणाभावादिति यावत् । १४. सादृश्यानुपपत्तौ ।

न च दाडिमादेरिव विरुद्धानेकांशवत्त्वं विज्ञानस्य । 'स्वच्छावभासस्वामाव्यात् । अनित्यदुःखादीनां विज्ञानांशत्वे च सत्यनुभूयमानत्वादव्यतिरिक्तविषयत्वप्रसङ्गः । 'अथानित्यदुःखाद्यात्मकत्वमेव विज्ञानस्य तदा तद्वियोगा'द्विशुद्धिकल्पनानुपपत्तिः । सयोगि-मलविषोगाद्धि विशुद्धिर्भवति । यथाऽऽज्ञं प्रभूतीनाम् । न तु स्वाभाविकेन धर्मेण कल्पचिद्वियोगो दृष्टः । न ह्यग्नेः स्वाभाविकेन प्रकाशेनोष्ण्येन वा वियोगो दृष्टः । यदपि पुष्पगुणानां 'रक्तत्वादीनां द्रव्यान्तरयोगेन (स) 'वियोजनं दृश्यते तत्रापि संयोगपूर्वत्वमनु-

ज्ञानस्य शुद्धबोधैकस्वाभाव्यमसिद्धं दाडिमाविवक्षानाविधदुःखार्थशयस्वाश्रयणादित्याशङ्क्याऽऽह—न चेति । 'तत्रैव हेत्वन्तरमाह—अनित्येति । 'तेषां 'तद्धर्मत्वे सत्यनुभूयमानत्वात्ततो'दति-रिक्तत्वं स्याद्वर्माणां धर्ममाश्रयाभावान्मेयानां च मानावयन्तिरत्वावदतो यमेयं न तज्ज्ञानाशो यथा घटादि मेयं च दुःखादीत्यर्थः । ज्ञानस्य तु खादि धर्मो न भवति किंतु स्वह्ममेवेति शङ्कामनुभाष्य बोधयमाह—अथेत्यादिना । अनुपपत्तिमेव प्रकटयति—सयोगीत्यादिना । 'स्वाभाविकस्यापि वियोगोऽस्ति पुष्परक्तत्वादीनां तथोपलम्भादित्याशङ्क्याऽऽह—यदपीति । ॥ द्रव्यान्तरशब्देन 'पुष्पसंबन्धिनोऽवयवास्त-द्वन्त 'रक्तत्वाद्याचारम्भका विवक्षिताः । "विभक्तं संयोगपूर्वकं विभागवत्त्वा"न्मेयाविवक्षित्यनुमानात्

स्वरूपमात्र मानने परविज्ञान मे किंसा ग्रन्थ दुःखादिसमग्रद्रष्टा की उपस्थिति स्वीकार नहीं की जायगी, तो उसमे अनित्यत्व दुःखत्व, क्षुण्यत्व और अनात्मत्वादि अनेक कल्पनार्थ उत्पन्न हो जाएंगी । अनात्मत्वादि फल के समान विज्ञान अनेक विरुद्धांशों से युक्त हो, ऐसी बात भी नहीं है क्योंकि विज्ञान का स्वच्छ और प्रकाशक स्वभाव तो तुम भी मानते हो । यदि अनित्य और दुःखाद्यात्मक को विज्ञान का अंश माना जाय तो अनुभूयमान होने के कारण उन्हें किसी दूसरे का विषय मानने का प्रसङ्ग आ जायगा और यदि विज्ञान को अनित्य और दुःखादिरूप माना जाय तो दुःखदि की वियुक्ति द्वारा विज्ञान की विशुद्धि की कल्पना करनी संभव नहीं है । लगे हुए मल को हटा देने से विशुद्धि होती है, जिस प्रकार दण्डादि के मल को दूर किया जाता है । किन्तु अपने सहज धर्म से किसी का वियोग होते

१. स्वयं वत्तमात्रमुपगमात् । २. दुःखादिवियोगात् । ३. विज्ञातस्य । ४. दुःखत्वादीनामित्यर्थः ।
५. विभागः । ६. तस्य विरुद्धानेकांशवत्त्वासंभवे एव । ७. अनित्यदुःखादीनाम् । ८. विज्ञानधर्मत्वे ।
९. विज्ञानतः । १०. पुष्पस्य स्वाभाविकोऽपि धर्मस्यादिरत्तत्वादिरत्तावदविकृते पुष्पबीजेऽपगच्छति रागादि- (रक्तादि) बधोरप्यते तथा विज्ञानस्यापि अतुल्यमात्राप्रभावाद् दुःखादिस्वाभाविकत्वमेव विमुच्यते शुद्धिबोधोपपत्तेरित्यभिप्रेत्यावधारयति—स्वाभाविकस्यापीति । ११. रक्तत्वादिवियोजनाय पुष्पेण सत्त्व्य लम्बिताः अवयवा द्रव्यान्तरस्येव । १२. द्रव्यान्तरवत्त्वत्वेति योजना । १३. विभक्तम्—वियुक्तं रक्तत्वादि । १४. मेयाविवक्षितं—वियुक्तं वियुक्तं युज्यमानं हृदवादिविवक्षितम् ।

॥ द्रव्यान्तरशब्देन पुष्पसंबन्धिनोऽवयवास्तद्वन्तरक्तत्वाद्याचारम्भका विवक्षिता इति । द्रव्यान्तरशब्देन तद्वन्त-रक्तत्वाद्याचारम्भका द्रव्यान्तरे रक्तत्वादिविज्ञानका. पुष्पसंबन्धिनः पुष्पीयरक्तत्वादिवियोजनाय पुष्पेण सत्त्व्य लम्बिता अवयवा ॥ द्रव्यान्तरस्यैव विवक्षिता इत्यर्थः । यद्वा पुष्पसंबन्धिन इति यही । तथा च पुष्पस्य रक्तत्वा-दिवियोजनाय पुष्पेण संबन्धवतो द्रव्यान्तरस्य येऽवयवा द्रव्यान्तरे जनिष्यमाणरक्तत्वाद्याचारम्भकास्ते द्रव्यान्तरशब्देन विवक्षिता इति । ननु द्राविदप्रमाणमाशङ्क्य । न । वियोजनं दृश्यते इति आप्यस्य तथोपलम्भादिति स्वोक्तस्य

मीयते । 'बीजभावनाया पुष्पफलादीनां गुणान्तरोत्पत्तिदर्शनात् । 'अतो विज्ञानस्य विशुद्धिकल्पनानुपपत्तिः ।

'विषयविषयमासत्वं च यन्मलं परिकल्प्यते विज्ञानस्य तदप्यन्यसंसर्गाभावाद्-
नुपपन्नम् । 'न ह्यविद्यमानेन' विद्यमानस्य संसर्गः स्यात् । 'असति चान्यसंसर्गो यो धर्मो
यस्य दृष्टः स तत्त्वभावत्वाच्च तेन वियोगमहंति । यथाऽग्नेरोष्णं सवितुर्वा प्रभा ।

'स्वाभाविकस्य सति वस्तुनि नाशोऽस्तीत्यर्थः । अनुमानानुगुणं प्रत्यक्षं वक्ष्यति—योजेति । कार्पासादि-
बीजे 'द्रव्यविशेषसंपर्काद्' रक्तादियासनया "तत्पुष्पादीनां रक्तादिगुणोदयोपलम्भा" तत्संयोगिद्रव्यापग-
मादेव "तत्पुष्पादिविपु रक्तस्याद्यपगतित्थित्यर्थः । विशुद्धधनुपपत्तिमुपसंहरति—अत इति ।

कल्पनान्तरमनूय दूयति—विषयविषयोति । कथं पुनर्ज्ञानस्यान्येन सन्निभावास्तस्य विषयेण
संसर्गादित्याशङ्क्याऽऽह— न हीति । अथान्यसंसर्गमन्तरेणापि ज्ञानस्य विषयविषयभावात्त्वमलं

नही देखा जाता । अग्नि अपने स्वाभाविक धर्म प्रकाश और उष्णता का परित्याग करते कभी
नही देखी जाती । जो पुष्प के लालिमादि गुणों का अन्य द्रव्य के संयोग से वियोग होने देखा जाता
है, वही भी उनकी संयोगपूर्वता का अनुमान किया जाता है । क्योंकि बीज की यामना के द्वारा पुष्प और
फलादि में अन्य गुणों की उत्पत्ति होती देखी जाती है । इसलिये (स्वाभाविक वियोग के न होने से)
विज्ञान के विशुद्ध होने की कल्पना अयुक्त है ।

विज्ञान के ग्राह्य और ग्राहकरूप से धार्यासित जिस मल की कल्पना की जाती है, अन्य विज्ञान
से संसर्ग न होने में उसकी भी सिद्धि नहीं होती । पश्चिमान विज्ञानातिरिक्त पदार्थ का विद्यमान
विज्ञान से संसर्ग नहीं हो सकता । अन्य संसर्ग न होने से जिनका जो धर्म देखा गया है, वह उसी

१. वासनया । २. स्वभावविशेषाभावात् । ३. ग्राह्यग्राहकरूपत्वम् । ४. अन्यस्य विज्ञानेन संसर्गा-
भावात् । ५. न हीत्यादि । अवगाहयः—अन्यसंपर्कादित्यस्य असाध्यप्रतिद्वेसवशतो च ज्ञानाद्यन्यस्यातिद्वे-
शसमयुक्ततया सन तदयोगादिति । ६. विज्ञानातिरिक्तेन । ७. विज्ञानस्य । ८. स्वभाविकस्येति—
वस्तु वा पुष्पस्य स्वाभाविकः पुष्पवत्त्वादिगुणस्तथापि नाशो स्वाभाविकविषयो ह्यन्तः स्वभाववृत्तिकाकारात् ।
—"द्रव्यान्तराच्छादनान्न सहस्रस्याप्यनोपपन्नम् । तद्द्रव्यसदस्ये अस्मात् पूर्ववत्सद्वैतमिति" । ७०६ ।।
पुष्पधनुपपत्तयः स्वाभाविकस्यापि द्रव्यान्तरेव कृच्छ्रत्वाददृष्टिर्नास्तिरवादिष्यते इत्युमाह—तद्द्रव्येति । दूयते
हि वस्तुनो हिरितादिरागावयवे अथापूर्वं धुनस्तर्हिमिति भावः ।। ६ जनकादिद्रव्यमिति भावः ।
१० रक्तादियासनेति—रक्तवाद्याधकीभूतसूक्ष्मावयवसंपर्कजोतिर्यावत् । ११ कार्पासम् । १२. भर्तृ-
योगीति—बीजादिपरिष्कृत्य पुष्पादिसंयोगिद्रव्य रक्तवाद्याधकीभूतसूक्ष्मावयवस्य द्रव्यान्तरसंयोगेन तदपग-
मादेवेत्यर्थः । १४ यथोक्तकार्पासादिवि ।

बोधाभावात् । विभोजनं हि विभागस्तस्य तेन वा दर्शनमेकतो विमुक्त्वापरत्र ह्येते स्वादन्वया नाशो
विभागः कित्वा विनाश इति स्वादन्तस्तदनुगुणत्वादेस्तस्येति । यथाश्रुते तु द्रव्यान्तरयोगेनेति भाष्ये द्रव्यान्तरस्य
रक्तवादिविशेषद्रव्यविशेषेण योगेनेत्यर्थसंभवस्य नात्र द्रव्यान्तरादेः संज्ञकमिति । अत्र रक्तवारम्भकः
पुष्पसमन्वितिरवयवयोगेन पुष्परक्तत्वविभोजनं प्रतीयमानमनुपपत्तिविधि प्रतिपादित । अरक्तवादीति पाठे तु
नानुपपत्तिमवच्छेदयति । तदप्यत्र रक्तवाद्याधकीभूतसूक्ष्मावयवस्य द्रव्यान्तरसंयोगेन तदपग-
मादेवेत्यर्थः । द्रव्यान्तरसंयोगेन तदप्यत्र रक्तवाद्याधकीभूतसूक्ष्मावयवस्य द्रव्यान्तरसंयोगेन तदपग-
मादेवेत्यर्थः ।

‘तस्मादन्यसंसर्गेण मलिनत्वं तद्विशुद्धिश्च विज्ञानस्येतीयं कल्पनाऽन्धपरम्परैव प्रमाणशून्ये-
त्यवगम्यते ।

‘यदपि तस्य विज्ञानस्य निर्वाणं पुरुषार्थं कल्पयन्ति ‘तत्रापि ‘फलाश्रयानुपपत्तिः ।
‘कण्टकविद्धस्य हि कण्टकवेधजनितदुःखनिवृत्तिः फलं न तु कण्टकविद्धस्य मरणे
‘तद्दुःखनिवृत्तिफलस्याऽऽश्रय उपपद्यते । ‘तद्वत्सर्वनिर्वाणेऽसति च फलाश्रये पुरुषार्थ-
कल्पना व्यर्थं । यस्य हि ‘पुरुषशब्दवाच्यस्य ‘स्त्वंस्याऽऽत्मनो विज्ञानस्य ‘कार्यः
परिकल्प्यते तस्य पुनः पुरुषस्य ‘निर्वाणे ‘कस्यार्थः पुरुषार्थ इति स्यात् । यस्य पुनरस्त्य-
‘नेकार्थदर्शी विज्ञानव्यतिरिक्त आत्मा तस्य दृष्टस्मरणदुःखसंयोगवियोगादि सर्वभेषोप-

स्यादिति चेत्तत्राऽऽह—असति चेति । कल्पनाद्वयमप्रमाणमनादेयमिदमुसंहरति—तस्मादिति ।

कल्पनान्तरमुत्थापयति—यदपीति । “उपशान्तिनिर्वाणशब्दार्थः । दूषयति—तत्रापीति । फल-
भावेऽपि फलं स्यादिति चेन्नेत्याह—कण्टकेति । दाष्टान्तिकं विवृणोति—यस्य हीति । ननु स्वप्ननेऽपि
‘वस्तुनोऽद्वयत्वात्तस्यासङ्गस्य केनचिदपि संयोगवियोगयोरयोमात्फलत्वासंभवे मोक्षासंभवादि तुल्य-
मित्याशङ्क्याऽऽह—यस्य पुनरिति । यद्यपि पूर्वं “वस्तु वस्तुनोऽसङ्गमङ्गी क्रियते तथाऽपि क्रियाकारक-
फलभेदस्याविद्यामात्रकृतत्वावस्थान्मते सर्वव्यवहारसंभवान्न साम्यमिति भावः । ननु बाह्यायंवाहो

श्रीर सूर्य की प्रभा उससे पृथक् नहीं हो सकती । इसीलिए “अनित्य वस्तुओं के ससर्ग से विज्ञान की
मलिनता और फिर शुद्धि होती है” ऐसी कल्पना करना अन्धपरम्परा है तथा प्रामाणिक है; यह
सिद्ध होता है ।

जो ‘उस विज्ञान का निर्वाण ही पुरुषार्थ है’—ऐसी कल्पना करते हैं, उक्त कल्पना में फलाश्रय
की सिद्धि नहीं होती । जो कंठ से बिधा हुआ है, उसी को कण्टकवेधजनित दुःखनिवृत्ति का फल
मिलना सम्भव है, यदि कण्टकविद्ध प्राणशून्य हो जाय, तो कण्टकवेधजनित दुःखनिवृत्तिरूप फल
को कैसे जानेगा । उसी प्रकार सबसे निवृत्त हो जाने पर फलाश्रय के न होने पर पुरुषार्थकल्पना
ही व्यर्थ सिद्ध हो जायगी क्योंकि जिस ‘पुरुष’शब्दवाच्य वस्तु का आत्मा और विज्ञान ऐसा
अर्थ किया जाता है, उसी पुरुष के नाश हो जाने पर पुरुषार्थ किसके लिए होगा । जिनके मत में
अनेकार्थदर्शी विज्ञान से व्यतिरिक्त आत्मा है उसके अनुसार देखे हुए का स्मरण, दुःख के संयोग-
वियोगादि, अन्य संयोगनिमित्तक मलिनता और उसके वियोग से होने वाली शुद्धि—इन सबकी सिद्धि

- १ मलकल्पनाया अनुपपत्त्यात् । २ बन्धनकल्पना निराकृत्य नि शेषकल्पना निराकरोति—यदपीति ।
३ उक्तकल्पनायामपि । ४ फलाश्रयस्य विज्ञानस्याभावः । ५ कण्टकविद्धस्येति पाठान्तरम् ।
६ कण्टकवेधजनितेत्यर्थः । ७ दाष्टान्तिकमाह—तद्वदिति । सर्वनिर्वाणे सर्वस्य निवृत्ती । ८
पुरुषशब्देति—पुरुषशब्दवाच्यकपुरुषशब्देत्यर्थः । ९ वस्तुन । १० अर्थं फलं च स्त्वर्थो कार्यं इति
पाठान्तरम् । ११ नाशे । १२ निर्वाणे इति । तथा च वास्तिके—“न स्योमो वियोगो वा यस्य
केनचिदप्यते । विनाशत स्वतस्तस्य बोद्धी फलसगतिरिति” ॥ ७१३ ॥ १३ अनेकेति—भूतमविव्य-
दाद्यर्थेत्यर्थः । १४ निवृत्ति । १५ आत्मनः । १६ आत्मा ।

‘स वा अयं पुरुषो जायमानः शरीरमभिसंपद्यमानः

पाप्मभिः सः सृज्यते स उत्क्रामन्मियमाणः’ पाप्मनो

‘विजहाति ॥८॥

यह यह प्रकृत आत्मा जन्म धारण करते समय शरीर में आत्मभाव करता हुआ देहेन्द्रियादिरूप पापो से युक्त हो जाता है और मरते समय उन पापो को त्याग देता है ॥८॥

पञ्चमभ्यसंयोगनिमित्तं कानुष्ठय तद्वियोगनिमित्ता च विशुद्धिरिति । शून्यवादिपक्षस्तु सध्वं प्रमाणविप्रतिषिद्ध इति तन्निराकरणाय नाऽऽवरः क्रियते ॥ ७ ॥

यथैवेहैकस्मिन् देहे ‘स्वप्नो मूर्त्वा मृत्यो रूपणि ‘कार्यकरणा’ न्यतिक्रम्य ‘स्वप्ने

विज्ञानवाद्देह निराकृतो शून्यवादो निराकृतोऽपि तस्माच्च निराक्रियते तथाऽऽह—शून्यवादीति । समस्तस्य धस्तुन सत्येन भानान्मानानां च सर्वेषां सटिप्पयत्वाच्छून्यस्य ‘वाविपयतया ‘प्राप्त्यभावेन निराकरणानर्हत्वा ‘तद्वियोगत्वे च शून्यवादिनैव ‘विषयनिराकरणोक्त्या शून्यस्यापह्नवत्वात्तस्य च ‘स्फुरणास्फुरणयो सर्वशून्यत्वायोगात्तद्वादिनश्च सत्त्वासत्त्वयो ‘स्त्वदनुपपत्तेः संबुतेश्चा ‘ऽऽश्रयाभावात्संभवा ‘तत्वाध्ययत्वे च शून्यस्य ‘स्वरूपहानाप्रतिषेधत्वे ‘चा ‘संबुतित्वात्तात्माभिस्तद्वादिनिरासायाऽऽवरः क्रियते ‘तत्सिद्ध बुद्ध्याद्यतिरिक्त नित्यसिद्धमत्यन्तशुद्धं कूटस्थमद्वयमात्मज्योतिरिति भावः ॥७॥

प्रसङ्गागतं ‘परपक्ष ‘निराकृत्य श्रुतिव्याख्यानमेवानुवर्तयन्तुत्तरवाक्यतात्पर्यमाह—यथेति ।

हो सकती है । किन्तु शून्यवादी का मत तो सभी प्रमाणों के विरुद्ध है । इसलिए उसके खण्डन के लिए अधिक भावदर नहीं दिया जाता ॥७॥

जिस प्रकार यहाँ एक देह में स्वप्नरूप से स्थित होकर आत्मा प्रज्ञान के जापक मृत्युरूप देह

१ शीघ्र प्रकृत पुरुष । जायमानो न घटादिवदुत्पद्यते स्वरूपतः किन्तु शरीरमभिसम्पद्यमानस्तत्रात्मभाव-
गच्छन्नेव सन् पाप्मभिरसंलसुया धर्माधर्माश्रयै कार्यकारणै । २ सपृज्यते । ३ एव पुनर्देहात्मनश्चर्मक्षये सति
व्याख्या शरीरात्तर प्रति ह उच्यते इति । ३ व्याख्येयम् । ४ कार्यकरणाख्यात् । ५ अभिमानस्याग-
दपेक्ष । ६ स्थितं सत्यम् । ७ स्वप्न स्वप्नाकारपरिणतस्वोपाधिभूतृत्ववभासकत्वेन तदाकार ।
८ प्रज्ञानस्य जापकानि । ९ अभिमानतो गृहीतानि । १० वस्तुत आसङ्गाभावात् । ११ आत्मा ।
१२ प्रमाणाविषयतया । १३ उपस्थित्यभावेन । १४ तद्वियोगत्वे चेति—शून्यस्य प्रमाणविषयत्वे
स्वीकृते सतीत्यर्थः । १५ विषयनिराकरणोक्तेति—यत् प्रमाणविषयस्तच्छून्यमित्युक्त्वा शून्यस्य प्रमाण-
विषयत्वं शून्यरथापि शून्यत्वलाभात्तन्निराकरणमिति भावः । १६ स्फुरणेत्यादिभावे भानमेव शून्याति-
रिक्तमभाने च तदिति न भवशून्यतेत्यर्थः । १७ सर्वशून्यानुपपत्तेः । १८ प्रविद्याया । १९ शून्यस्या
विद्याश्रयत्वे । २० स्वरूपहानादिति—आध्ययत्वधर्मव्यतिरिक्तस्य निर्विशेषत्वस्वरूपहानापत्तेरित्यर्थः । २१
प्रविद्याया । २२ असंबुतित्वादिति—प्रविद्याया साध्यवर्तेनैव गर्वानुभवमिदं तत्त्वाद् न जानामीत्यादि-
रीत्येव तस्य अनुभूयमानत्वात्तिति भावः । २३ तत्—तस्मात् विगतो व्यवहारोऽसहजज्योतिरिति नित्यो
व्यवहारत्वादादित्यादिकृतव्यवहारवदित्यनुमानादिति यावत् । २४ बौद्धरादान्तम् । २५ प्रत्याख्याय ।

स्व आत्मज्योतिष्यास्त एवं स वै प्रकृतः पुरुषोऽयं जायमानः । 'कथं जायमान इत्युच्यते—शरीरं देहेन्द्रियसंघातमभिसंघटमानः शरीर आत्मभावभाष्यमानः' इत्यर्थः । पाप्मभिः 'पाप्मसमवायिभिर्धर्मधर्मभिर्यैः कार्यकरणैरित्यर्थः संसृज्यते । 'संयुज्यते' अस् एवोत्क्रामञ्छरीरान्तरमूर्ध्वं कामगच्छन्म्रियमाण इत्येतस्य व्याख्यानमुत्क्रामन्निति । तानेव सश्लुष्टान्पाप्मरूपान्कार्यकरणलक्षणान्विजहाति तैर्वियुज्यते तांस्परित्यजति ।

एवमात्मा देहभेदेऽपि वर्तमानं 'जन्म त्यज्जन्मान्तरं' चोपादानः कार्यकरणान्यतिक्रामतीति शेषः । अतः स्वप्नजागरितसंघाराद्देहाद्यतिरेकविहलोकपरलोकसंघारोपस्याऽपि तदतिरेक'स्तस्योच्यतेऽजन्त-रवाक्येने(रो) स्यर्थः । संप्रत्युत्तरं वाक्यं गृहीत्वा व्याकरोति—न वा इत्यादिना । अस्मात्पाप्मशब्दस्य लक्षणया 'तत्कार्येणविषयत्वं दर्शयति—पाप्मसमवायिभिरिति । पाप्मशब्दस्य 'पापघातिशेषेऽपि 'कार्य-सान्म्याद्धर्मोऽपि दृष्टिं सूचयति—धर्माधर्मोति । 'उक्तमर्थं दृष्टान्तरत्वेनानुवदति—यथेति । अथस्थाद्वय-

प्रौर इन्द्रियो को (आसक्ति अभाव से) अतिक्रमण करके स्वप्न मे अपने आत्मज्योतिरूप मे स्थित रहता है—इसी प्रकार "त वा अय पुरुषो जायमान" . यह जायमान पुरुष है इत्यादि । किस प्रकार जायमान है ? इस पर श्रुति कहती है—"शरीरम्" यानी देहेन्द्रियसंघातरूप शरीर को 'अभि-संघटमान" अर्थात् आत्मभाव से प्राप्त होता हुआ "पाप्मभिः" अर्थात् पापहेतुक समवायी कारण धर्म प्रौर अर्थम के आश्रय देह प्रौर इन्द्रियो से "संसृज्यते" यानी संयुक्त हो जाता है (उन्ही को आत्मरूप से मानता है) । तथा वही फिर 'उत्क्रामन् म्रियमाण' शरीरान्तरप्राप्ति के लिए ऊपर जाता हुआ, श्रुति मे व्याख्येय म्रियमाण' पद की व्याख्या 'उत्क्रामन्' पद से की गयी है । उन सश्लुष्ट देहेन्द्रिय-

१ सोऽयं प्रकृत जायमान एव पाप्मभिरिति सवन्ध । २ घटादिवबात्मन स्वरूपतो जन्म देहसप्त्या वेति पृच्छति—कथमिति । उत्तरकल्पमादायोत्तरमाह—उच्यते इति । ३ एव । ४ पाप्महेतुकं । ५ तत्कार्यं । ६ संयुज्यते—तान्देवात्मत्वेनाभिमन्यते । ७ प्रति । ८ परित्यजतीति—यदा देहा-रम्भक कर्म भोगेन क्षीयते वर्तमानदेहपातश्च तदा पाप्मशब्देन लक्षितलक्षणया गृहीतानि कार्यकरणानि सर्वविज्ञियाधून्य सन्नात्मा परित्यज्याभिमानत्यागमात्रेणेत्यर्थः । ९ शरीरम् । १० आत्मन । ११ सघातवीधित्वम् । १२ अघर्षवाचनत्वेऽपि । १३ द्वयोरपि कार्यं देह एतेति तत्साम्यम् । १४ उक्तमर्थमिति—त वा इत्यादिप्रकृतकण्डिका व्याख्यानोपक्रमं यथैवेहेत्यादिना आस्त इत्यन्तेन भाष्ये-णाश्रितम् ।

अस् एवेत्यादि परित्यजतीत्यन्तर्भाष्ये वातिकद्वयम्—'देहकमक्षये देहपातश्चास्य यदा तदा । पाप्मन कर्महा-यणि विजहात्यमृतोऽभव्य ॥ जहाति मृत्यो रूपाणि मृतिस्वप्नादिभूमिषु । न तु मृत्युमृते ज्ञानाज्जहात्यत्मा निज तम" ॥ ८१६ ८२० ॥ इति । स उत्क्रामन्तित्यादेरर्थमाह—देहेति । यदा देहारम्भक कर्म भोगेन क्षीयते वर्तमानदेहपातश्च तदा पाप्मशब्देन समितलक्षणया गृहीतानि कार्यकरणानि सर्वविज्ञियाधून्य सन्नात्मा त्यजती-त्यर्थः ॥ ननु मृत्युकार्यं देहादि ज्ञान विना त्यजति चेन्मृत्युमपि तथा त्यजति तथाच ज्ञानवैधर्ष्याच्छास्त्रारम्भो वृथा स्यादित्यावाङ्मयाऽह—जहातीति । नैसर्गिकमज्ञान मृत्युस्तस्य ज्ञान विना न त्यागो विरोध्यन्त-राभावादित्यर्थः ॥

अस्मात्पाप्मशब्दस्येति । अत्राहुर्वातिकानागरितयाहि—'पाप्मेति देहसंबन्धहेतुमात्रमिहोच्यते । आ विरिञ्चातथा-

यथाऽयं स्वप्नजाग्रद्व्योर्बतमान एवैकस्मिन्देहे पाप्मरूपकार्यकरणोपादानपरित्यागाभ्या-
मनवरतं संचरति धिया सपानः सन्, तथा सोऽयं पुरुष उमाविहलोकपरलोको जन्म-
मरणाभ्यां कार्यकरणोपादानपरित्यागावनवरतं प्रतिपद्यमान आ संसारमोक्षार्त्तसंचरति ।
'तस्मात्सिद्धमस्याऽऽत्मन्योतिथोऽन्यत्वं कार्यकरणरूपेभ्यः संयोगवियोगाभ्याम् । न हि
तद्वन्त्वे सति तैरेव संयोगो वियोगो वा युक्तः ॥ ८ ॥

'संचारस्य लोकोद्वयसंचारं द्वाव्यान्तिकमाह—तथेति । इहलोकपरलोकावनवरतं संचरतीति संबन्धः ।
संचरणप्रकारं प्रकटयति—जन्मेति । जन्मना कार्यकरणोपादान मरणेन च तमोस्स्यागमविच्छेदेन
सममानो मोक्षदर्वानवरतं संचरन्नुत्तो भवतीत्यर्थः । स वा इत्यादिवाक्यतात्पर्यमुपसंहरति—तस्मा-
दिति । तच्छब्दायमेव श्कटयति—सयोगेति । कथमेतावता तस्योऽन्यत्वं तत्राऽह—न हीति । स्वा-

लक्षणात्मक पापरूपो को "विजहाति" अर्थात् छोड़-देता है, उनका अभिमान परित्याग कर देता है ।
जिस प्रकार यह जीव एक वर्तमान शरीर में ही बुद्धि की सदृशता को प्राप्त होकर स्वप्न और जाग्रत
वृत्तियों में पापरूप देहन्द्रिय का ग्रहण और त्याग करता हुआ निरन्तर संचरण करता रहता है, उसी
प्रकार यह पुरुष जन्म-मरण द्वारा देहन्द्रिय का निरन्तर ग्रहण और परित्याग करता हुआ, इस लोक
और परलोक में तब तक संचार करता रहता है, जब तक संसार से मोक्ष प्राप्त नहीं कर लेता । इसलिए
इन सपाग और वियोग के कारण इस आत्मन्योति का देहन्द्रियरूप पापों से ग्रन्थत्व सिद्ध होता है ।
स्वामाधिक धर्म होने पर उनका धर्मी से संयोग-वियोग होना सिद्ध नहीं होता ॥८॥

१ तस्मात्सिद्धमिति—देहादिनात्मस्वभावतद्वर्मा वा तत्त्वयोरित्वादिभेदोपित्वाच्च सगादिवदिति भावः । ननु
स्थूलदेहादेरात्मरवाद्यभावेऽपि सूक्ष्मस्यान्यभिचारित्वात्तत्त्वादिति चेन्न यथा चैवसिद्धत्वात् एकत्वेन हस्तादिना
सद्वात्मनीनि नात्मानमभिमन्यते तथाऽवगच्छेत्तदपि नात्मन अबन्धस्त्वैकतयत्तत्त्वस्यापि देहस्य विदोपलब्धा-
विशेषादत मूर्धोऽपि देहो नात्मा तदीयो वा तदुपहित्वात्स्थूलवदिति । २ इत्यान्तभूतस्य । ३ एता-
वता—ताभ्यां संयोगवियोगमात्रेण ।

ऽस्यागो सर्वं कर्मात् उच्यते ॥ ब्रह्मादीनां शरीराणि श्रमूकरशरीरवत् । यतो जिहासिनाग्नेव तस्माद्वर्मेऽपि
पाप्मणी ॥ दुक्त्वाभाव सदेहस्य नैवास्तीति श्रुतेर्वच । तस्मादेवोऽन्यतयं स्यादेहो नागाच्च सर्वदा ॥ कर्म नाऽऽर-
भते यावद्दुःखादिफलाभाजन । असत्सम भवेतावतदधुवाला न्यतम् ॥ शरीर पाप्मना कार्य धर्माधर्मतमनमित्यम् ।
तस्मिन्नात्माभिमानो य सा संपत्तिरविद्याया ॥ ८१४-८१८ ॥ इति । पाप्मप्रतिपदिकार्थमाह—पाप्मेतीति ।
आ मिरिच्छादा च स्यागोर्देहसन्ध्ये हेतुर्धर्मादिस्तन्मात्रमत्र वाक्ये पाप्मप्रतिपादिकार्यं । तत्परत्वात् कर्ममान
पाप्मगच्छितमित्यर्थः ॥ उत्पद्येतोर्धर्मस्य पाप्मसन्धेन ग्रहो धर्मकार्याणां ब्रह्मादिदेहानां सत्त्वपृथगीयत्वादित्य-
त्यानदुष्पाऽह—ब्रह्मादीनामिति ॥ धर्मपक्षस्यापि देहस्य जिहासिन्धे हेतुपाह—दु सेति । न ह वै सगतीत्ये-
स्यादियुतेर्ब्रह्मादिदेहस्यापि दुःखायतनत्वन दृष्टेजिहासित्वमित्यर्थः । तत्रैव हेतुवन्तरमाह—नागाच्चेति ।
सर्वदेह्यनर्धपदेन संबध्यते ॥ पाप्मशब्दस्य धर्ममात्रविषयत्वमपि कथं देहमन्वहेतुविषयत्वं कर्मणस्तद्वेतुता-
सिद्धेर्गोवासनायास्तथावावदित्यानदुष्पाऽह—कर्मति । ननु भोगार्थं कर्म तदनारम्भे मानाभावादिति मूक्षमस्य
तस्यासत्त्वप्रसङ्गान्न च देहं विना भोगस्तस्माददेहस्य देहमन्वहेतुविराजि सवामन कर्मत्वम् ॥ पाप्ममिरित्यत्र
प्रतिपदिकार्थमुक्त्वा विप्रकथयं सपातकतृत्वात् कथयति—शरीरमिति । ससर्गशब्दार्थमाह—तस्मिन्निति ॥

ॐ ननु न स्तोऽस्योमी लोको यी जन्ममरणाम्यामनुक्रमेण संचरति स्वप्नजागरिते इव । स्वप्नजागरिते तु प्रत्यक्षमवगम्येते न 'त्वह्लोकपरलोको' केनचित्प्रमाणेन । 'तस्मादेते एव स्वप्नजागरिते इहलोकपरलोकाविति । उच्यते—

भाविकस्य हि घर्षस्य सति 'स्वभावे कृतः संयोगवियोगो बह्वचोष्ण्यादिध्ववर्शनात्कार्यकरणधोश्च संयोगविभागवशादस्वाभाविकत्वे सिद्धमात्मनस्तदन्यत्वमित्यर्थः ॥८॥

तस्येत्यादिवाक्यस्य व्याख्यां शङ्कराचार्यः—नन्विति 'अवस्थाद्वयवलोकाद्वयसिद्धिरित्याशङ्क्याऽह—स्वप्नेति । कथं 'तर्हि लोकद्वयप्रतिद्विरत आह—तस्मादिति । 'तत्रोत्तरवेनोत्तरं' वाक्य

किन्तु स्वप्न और जाग्रत् के समान यह पुरुष जन्म और मरण के द्वारा क्रमशः जिनमे संचरण करता है, वे दोनों लोक तो नहीं हैं । स्वप्न और जाग्रत् तो प्रत्यक्ष जाने जाते हैं, इहलोक और परलोक तो किसी भी प्रमाण से नहीं जाने जाते । इसलिए ये स्वप्न और जागरित ही इहलोक

१ 'यद्यपीह लोच' प्रत्यक्षोपागम्यत एव तथापि तस्य जागरित एवान्तर्भावान्न तद्व्यतिरेकेण परलोकसम-
कक्षोद्भोकेऽपि मानमिति भावः । २ तयोऽप्रमाणकत्वात् । ३ धर्मिणि । ४ जाग्रत्स्वप्ना-
वस्थाद्वयेति भावः । ५ तर्हि—इहलोकपरलोकयोऽप्रमाणकत्वे । ६ उक्तशङ्कायां

ॐ नन्वित्यादि उच्यत इत्यतः प्राक्तन भाष्यं तत्र सप्त वार्तिकानि—“प्रात्यक्ष्यादस्य लोकस्य नास्त्यशङ्काऽस्ति
हा प्रति । परलोकेऽपि नाऽऽशङ्का तस्तिद्वेरावमात्सदा ॥ प्रत्यक्षविप्रभाणुत्व परलोकेह्लोकयो । स्वप्नवन्मा-
न्यमानत्वमित्यस्तित्वं विवक्षितम् ॥ इत्याशङ्क्योत्तरो ब्रह्मन्तस्य वा इति भण्यते । इत्येव तावत्सबन्धस्तथाऽन्यो-
ऽप्यभिधीयते ॥ आत्मा ज्योतिरिति ह्येकं समान इति चापर । पाप्मनो विजहातीति पदार्थां सूत्रितात्प्रथम ॥
स्वप्नेन निर्णयो वाच्य एतेषामित्यतोऽप्युना । तस्येति वर्ण्यतेऽप्येदं विचिन्वा येन तच्छ्रुत्वा ॥ अथ चाप्यमिसबन्ध-
स्तथा चाप्योऽपि वर्ण्यते । स्वप्नज्योतिर्यं आत्मोक्तस्तस्याविद्याक्रियोद्भूता ॥ कर्वावभोगसिद्धयर्थं वर्ण्यते
भूतयोऽपुना । इव जगत् परं चैव स्वप्नस्तन्मध्यगस्तथा” ॥ ८२८-८३४ ॥ इति ॥ भाष्योक्तानां शङ्कामनूद्या-
ऽऽक्षिपति—प्रात्यक्ष्यादिति । इहलोकस्य प्रत्यक्षत्वादस्तिता निश्चिता परलोकस्य स्वर्गकामादिवाक्यसिद्धत्वात्
तत्रापि नास्तिस्वाशङ्का तेन तन्निरासार्थं वोत्तरग्रन्थारम्भ इत्यर्थः ॥ शङ्कासमर्थनपूर्वकं समाधत्ते—प्रत्यगिति ।
प्रतीचं अविस्त्वानुभवारय प्रत्यक्ष तत्प्रमाणकत्वं यथा स्वप्नजागरितयोस्तत्तेह्लोकयोरेपि प्रत्यक्षप्रमाणक-
मस्तिस्त्व वाच्यं ताऽऽगमादिमानान्तरागम्यं तदस्तित्वमिति विवक्षितं न च परलोकास्तित्वं प्रत्यक्ष तस्मात्परलोको
नास्तीत्याशङ्क्य प्रत्यक्षेणैव तत्समर्थनार्थमुत्तरो ग्रन्थ इत्यर्थः ॥ भाष्योक्तं सबन्धं निगमयति—इत्येव इति ।
भूतं प्रपञ्चोक्तं सबन्धमुत्पादयति—तथेति ॥ तं वक्तुं वृत्तं कीर्तयति—आत्मेति । यथाऽऽस्तुतायेतानि भेदं
वस्तुन्युपन्यस्तातीति । तयोदाहृततदीयभाष्यावद्योती हिंस्रव्य ॥ तस्येत्यादिरेष्ट सबन्धमाह—स्वप्नेनेति ।
आत्मज्योतिरादीनां त्रयाणां स्वप्नव्यष्टान्तेन निर्णयो वाच्य इत्यतो हेतोस्तस्येति वाक्यं प्रवृत्तमित्यर्थः । कथमत्र
त्रयाणां निर्णयस्तत्राऽह—वर्ण्यते इति । उक्तचोदाहृतनार्थोऽन्यथा ॥ इदं त्रयं येन विचिन्वा तस्यविवाक्ये
वर्ण्यते तर्हि धानमुच्यमानं शृण्वति योजना । तस्यव्याख्यानं त्रयाणां निर्णयो व्यक्तो भवतीति भावः ॥
उक्तं सबन्धमनुज्ञाप्रति—अथ चेति । भाष्योक्तं सबन्धं व्यष्टान्तियुगपिशब्दः । स्वादीष्टं सबन्धान्तरमाह—
तथाचेति । तदेव स्फुटयति—स्वयमिति ॥ इदं चत्यादिवाक्यमादाय योगभूमिरेव दर्शयति—इदमिति ।
नकारसूचितमर्थमाह—स्वप्न इति ॥

‘तस्य वा एतस्य पुरुषस्य द्वे एव स्थाने भवत इदं
च परलोकस्थानं च सध्यं तृतीयं^७ स्वप्नस्थानं
तस्मिन्सध्यं स्थाने तिष्ठन्नेते उभे स्थाने पश्यतीदं
च परलोकस्थानं च ।’ अथ यथाक्रमोऽयं परलोक-
स्थाने भवति तमाक्रममाक्रम्योभयान्पाप्मन आनन्दा-

उम इस आत्मपुरुष के यह लोक और परलोकसंबन्धी दो ही स्थान हैं, तीसरा स्वप्नस्थान तो सध्यस्थान है । उस सध्यस्थान में रहता हुआ यह पुरुष इस लोकरूप स्थान और परलोकरूप स्थान इन दोनों को देखता है । यह पुरुष परलोकस्थान के लिये जैसे साधनो से युक्त होता है, वैसे साधनो का आश्रय लेकर यह पाप के फलरूप दुःख और पुण्य कर्म के फलरूप सुख दोनों ही को देखता है । जिस

तस्यैतस्य पुरुषस्य च द्वे एव स्थाने भवतो न तृतीयं चतुर्थं वा । के ते । इदं च
यत्प्रतिपन्नं वर्तमानं जन्म शरीरेन्द्रियविषयवेदनाविशिष्टं स्थानं प्रत्यक्षतोऽनुभूयमानम् ।
परलोक एव स्थानं परलोकस्थानम् । तच्च शरीरादिविद्योगोत्तरकाला^१नुमाध्यम् । ननु

मुत्थाप्य व्याकरोति—उच्यत इति । स्थानद्वयप्रसिद्धिद्योतनार्थो ब्रह्मद्वयः । प्रवधारणं दिव्युपोति—नेति ।
वेदना सुखदुःखादिलक्षणा । “आगमस्य परलोकसाधकत्वमभिप्रेत्याऽह—तच्चेति ।” प्रवधारणमा-

और परलोक है । इसी को श्रुति कहती है—

उस इस पुरुष के दो ही स्थान हैं, तीसरा या चौथा नहीं है । वे कौन से दो स्थान हैं ?
“इदं च” अर्थात् शरीर, इन्द्रिय, विषय और वेदनाविशिष्ट यह जो प्राप्त वर्तमान जन्म प्रत्यक्ष
अनुभूयमान है, (दूसरा) “परलोकस्थानम्” यानी परलोक ही जो स्थान है, वह शरीर आदि के

१ एवमागमत् परलोकास्तित्वे सिद्धेऽपि तत्र प्रत्यक्ष बाध्यमतस्तद्वक्तुं यद्वाऽऽत्मज्योति । समानं सन्
पाप्मनो विजहाति । इत्येतान् सूत्रितास्थोन्यदार्थान् स्वप्नावष्टम्भेन निर्णेतुमाह—तस्येति । २ प्रतिद्वयम् ।
३ प्रकृतस्य । ४ न न्यूनं नात्यधिकम् । ५ इदं—प्रत्यक्षतोऽनुभूयमानं वर्तमानं जन्मैकम् । द्वितीय-
माह—परेति । ६ भाविजन्म । ७ उवतोभयो सौधी भवम् । ८ वर्तमानम् । ९ वर्तमान-
भाविजन्मनी । १० लोकाद्वयस्य ब्राह्मत्वाविशेषे कस्मादिहलोकं त्यक्त्वा परलोको व्युत्पाद्यत इत्याशङ्क्य
प्रमेयादेस्तात्पर्यमाह—वर्तमानेति—“सुखेन दर्शनं तावदेहिकस्येह जन्मन । यथा नु परलोकस्य तथाऽप्येत्यभिधीयते” ॥
८५५ ॥ इति । ११ ब्राह्मण इत्यादि—ब्राह्मणमत्यनेनेत्याश्रय आश्रय विचारकपूर्वप्रज्ञानक्षणोऽवष्टम्भः स
यास्तोत्रस्य सोऽयं यथाऽऽश्रयं पुरय परलोकरूपाने प्रतिपत्तव्ये निमित्ते तत्प्राप्त्यर्थमिति यावत् । आशेना-
द्वेण युक्तो भवति तमाश्रय बीजभूतमात्रस्यावष्टम्भ उभयान् पाप्मन आनन्दाश्च पापफलानि दुःखानि धर्म-
पदभूतान्पुण्यविशेषाश्च पर्याय एवमेव प्रवारेण धर्मादेवताप्रसादाद्वा धन्ते अथपि यदिहाश्रमाध्यमानं स्वप्ने
पर्यायि तत्परात्मीयिकमेवेत्यर्थः । १२ अनुभवनीयं भोक्तव्यमिति यावत् । १३ प्रत्यक्षस्य तन्मूल-
साधकत्वम् । १४ सध्यमित्यादिना व्याख्यां प्राङ्कामादर्शयन् ।

‘इच्च पश्यति’ स यत्र प्रस्वपित्यस्य लोकस्य सर्वावतो
मात्रामपादाय स्वयं विहृत्य स्वयं निर्माय स्वेन भासा
स्वेन ज्योतिषा प्रस्वपित्यत्रायं पुरुषः स्वयं ज्योति-
र्भवति । ६॥

समय यह सो जाता है उस समय इस सम्पूर्ण लोको की मात्रा अर्थात् एक देश को लेकर अपने आप ही इस स्थूल शरीर को चेतनाशून्य करके तथा स्वयं अपने ही वासनामय स्वाप्न शरीर को रचकर अपने आत्मज्योतिरूप प्रकाश से शायन करता है। अतः इस अवस्था में यह पुरुष स्वयंज्योतिस्वरूप होता है ॥६॥

स्वप्नोऽपि परलोकस्तथा च सति द्वे एवेत्यवधारणमयुक्तम् । न । कथं तर्हि । सध्य
‘तत्’ । ‘इहलोकपरलोकयोः संघिस्तस्मिन्भव संध्यं यत्तृतीयं तत्स्वप्नस्थानम् । तेन
स्थानद्वित्वावधारणम् । न हि ग्रामयोः सघिस्तावेव ग्रामावपेक्ष्य तृतीयव्यपारिगण-

तिपति—नन्विमि । ‘तस्य स्थानान्तरस्यं’ दूषयति—नेति । स्वप्नस्य लोकद्वयातिरिक्तस्थानत्वाभावे
कथं तृतीयव्यपारिगणनाह—कथमिति । ‘तस्य सध्यत्वात् स्थानान्तरत्वमित्युत्तरमाह—सध्य तदिति ।
सध्यत्वं व्युत्पादयति—इहेति । यस्वप्नस्थानं तृतीयं मन्यसे तदिहलोकपरलोकयोः संध्यमिति संध्यं ।
अस्य सध्यत्वे फलितमाह—न हीति । पूरणप्रत्ययभूत्या स्थानान्तरत्वमेव स्वप्नस्य किं न स्वादित्या-
शङ्क्य प्रथमधृतसंध्यशब्दविरोधा—नन्वेवमित्याह—न हीति । परलोकास्तित्वे “ग्रामाणांन्तरजिज्ञासया-

प्राणशून्य हो जाने पर भोगने योग्य है। (इस पर शङ्का होती है—) किन्तु स्वप्न भी तो परलोक है
ऐसा होने पर ‘दो ही’ यह निश्चयपूर्वक कहना ठीक नहीं है। (इस पर सिद्धान्ती कहता है—) ऐसी
बात नहीं है। तो फिर क्या बात है? स्वप्नस्थान सन्ध्य है। ऐहिक और ग्रामुन्मिक देह की जो
सन्धि है, उसमें होने से जो ‘सन्ध्य’ है, वह तीसरा स्वप्नस्थान है। उसके सन्ध्य होने से दो ही स्थानों
का निर्णय किया गया है। दो ग्रामों की सधि को उन्ही दो ग्रामों की अपेक्षा से किया जाता है,
तृतीय ग्राम की गणना नहीं की जाती। किन्तु उस परलोकस्थान का अस्तित्व कैसे जाना जाता है,

१ स खल्व्वात्मा ब्राह्मर्ज्योतिर्भिरतस्त्वुष्ट स्वयमेव यथा ज्योतिर्भवति तथेदं स्वयं ज्योतिरिदं साक्षात्स्वप्ना-
वष्टम्भेनाह—स इति । स प्रकृत आत्मा यत्र काले प्रपञ्चं स्वप्नमनुभवति तदा विमोक्षय केन प्रचारेण
स्वप्न प्रतिपद्यत इत्याकाङ्क्षायां माह—अस्येति । २ स्वप्नस्थानम् । ३ ऐहिकग्रामुन्मिकदेहयोः ।
४ तस्य सध्यत्वेन । ५ न हीति—अत्र आप्यादिरुद्धार्थो वातिवे—सध्य तृतीयमित्युक्तं पूरण-
प्रत्ययभूतं । न स्थानान्तरनिर्द्ध्यं यत्तुल्यमवधारणम् ॥ तदयामन्यवच्छिद्ये नान्ययोगव्यपेक्षया । तस्मिन्
नाश्व इतीदं च तथा मति समञ्जसमिति ॥ ८३७ ८३८ ॥ ६ स्वप्नस्य । ७ दूषयति—देहद्वयातिरिक्त
स्वप्नदेहोऽपि पृथोऽस्तीति अवधारणानुपपत्तिरिति चोद्य निरस्यतीत्यर्थः । ८ स्वप्नस्य । ९ विराधादिति
—एवकारविरोधादित्यप्यवधारणम् । १० नैवमिति—तथा च पूरणप्रत्ययभूतिर्ह्येति भावः । ११ ग्राममा-
न्यग्रामाणिति बोध्यम् ।

नमर्हति । कथं पुनस्तस्य परलोकस्थानस्या'स्तिस्वमवगम्यते यदपेक्ष्य स्वप्नस्थानं संध्यं भवेत् । यतस्तस्मिन्संध्ये स्वप्नस्थाने तिष्ठन्मवगम्यतमान' एते उभे स्थाने पश्यति । के ते उभे । इदं च परलोकस्थानं च । 'तस्मात्ततः स्वप्नजागरितव्यतिरेकेणोभौ लोको यौ 'धिया समानः सन्ननुसंचरति जन्ममरण'सतानप्रवन्धेन ।

कथं पुनः स्वप्ने स्थितः सन्नुभौ लोको पश्यति । किमाश्रयः केन 'विधिनेति । उच्यते—अयं कथं पश्यतीति । शृणु । यथाक्रम आक्रामत्यनेनेत्याक्रम आश्रयोऽवष्टम्भ इत्यर्थः । 'यादृश आक्रमोऽस्य सोऽयं यथाक्रमः । अयं पुरुषः परलोकस्थाने 'प्रतिपत्तध्ये 'निमित्ते यथाक्रमो भवति यादृशेन परलोकप्रतिपत्तिसाधनेन विद्याकर्मपूर्वप्रज्ञालक्षणेन युक्तो भवतीत्यर्थः । तमाक्रमं परलोकस्थानाद्योन्मुखीभूतं प्राप्ताङ्कुरीभावमिव बीजं

पृच्छति—कथमिति । "प्रत्यक्षं प्रमाणमुत्तरमाह—यत इत्यादिना ।

स्वप्नप्रत्यक्षं परलोकास्तिस्वे प्रमाणमित्युक्तं तदेवोत्तरवाक्येन (ण) 'एकदयितुं' पृच्छति—कथमिति । कथंशब्दार्थमेव प्रकटयति—किमित्यादिना । उत्तरवाक्यमुत्तरस्वेनेत्यापद्यति—उच्यते इति । "तत्राप्यशब्दमुक्तप्रश्नार्थतया व्याकरोति—अथेति । उत्तरभागमुत्तरस्वेन व्याचष्टे—शृण्विति । यदुक्तं किमाश्रय इति तत्राऽऽह—यथाक्रम इति । यदुक्तं केन विधिनेति तत्राऽऽह—तमाक्रममिति ।

जिसकी अपेक्षा से स्वप्नस्थान सन्ध्यस्थान होता है क्योंकि उस सन्ध्य स्वप्नस्थान में "तिष्ठन्" यानी विद्यमान रहते हुए विद्या-कर्म-वासना से संस्कृत आत्मा इन दोनों स्थानों को देखता है । वे दोनों स्थान कौन से हैं ? यह श्रीर परलोक स्थान है । इसलिए स्वप्न श्रीर जागरित से व्यतिरिक्त दोनों लोक हैं, जिनमें बुद्धि से तादात्म्यभाव को प्राप्त पुरुष जन्म-मरण पङ्क्तिपरम्परा के द्वारा निरन्तर संचरण करता रहता है ।

किन्तु वह स्वप्न में स्थित हुआ दोनों लोकों को किस प्रकार देखता है, किस आश्रय श्रीर कौन सी विधि द्वारा देखता है ? 'वह कैसे देखता है' यह कहा जाता है । सुनो । "यथाक्रम." अर्थात् जिससे जीव आक्रमण करता है, वह 'आक्रम' यानी आश्रय या आधार है । इस जन्म में परलोक के निमित्त, अर्थात्, ज्ञानादिसाधनकलाप, आक्रम, चैत्य, दूरका, है, उसे 'यथाक्रम' कहा जाता है । यह पुरुष सन्ध्य परलोकस्थानरूप उद्देश्य में जैसे आक्रम वाला होता है अर्थात् विद्या, कर्म श्रीर पूर्व-प्रज्ञारूप जिस प्रकार के परलोकप्राप्ति के साधन से युक्त होता है । "तमाक्रमम्" यानी अङ्कुरभाव को

- १ अस्तित्वमिति । तथा च वातिके—'स्वप्नेहलीवयोस्तावत्तत्त्वं प्रत्यक्षोत्तरम् । परलोकरयं सद्भावे किं प्रमाणमितीर्तता' मिति ॥ ८३६ ॥ २ विद्याकर्मवासनासंस्कृत आत्मा । ३ परलोकसद्भावे स्वप्न-प्रत्यक्षस्य मानत्वात् । ४ योसद्वत् — तत्तादात्म्यापन्न । ५ पङ्क्तिपरम्परा । ६ प्रकरेण । ७ यादृश आक्रम इति इह जन्मनि परलोकार्थमाजितज्ञानादिसाधनकलाप आक्रम शब्दार्थः । ८ प्रति-पत्तये सन्ध्यो भाविदेहे । ९ उद्देश्ये सति । १० स्वप्नप्रत्यक्ष परलोकसद्भावे प्रमाणम् । ११ यादृशपदकम् ।

'तत्कथमवगम्यते परलोकस्थानसंबन्धिपाप्मानन्ददर्शनं स्वप्न इति । उच्यते—
यस्मादिह जन्मन्यननुमाद्यमपि पश्यति बह्व । न च स्वप्नो नामापूर्वं दर्शनम् । पूर्व-
दृष्टस्मृतिरिह स्वप्नः प्रायेण । तेन स्वप्नजागरितस्थानव्यतिरेकेण स्त उभौ लोको ।

यदादित्यादियाह्यज्योतिषामभावेऽयं कार्यकरणसंघातः पुरुषो येन व्यतिरिक्तेना-

हेहिकवामनायगादेहिकानामेव पाप्मानमानन्दानां च स्वप्ने दर्शनसंभवात् स्वप्नप्रत्यक्ष
परलोकसाधकमिति शङ्कते—तत्कथमिति । परिहरति—उच्यत इति । यद्यपि स्वप्ने मनुष्याणा-
मिन्द्रादि'भावोऽननुभूतोऽपि भाति तथ्यऽपि 'तदपूर्वमेव दर्शनमित्याशङ्क्याऽह—न चेति । स्वप्नधिया
'भाविजन्मभाविनोऽपि स्वप्ने दर्शनात्प्रायेणोक्तम् । 'न च 'तदपूर्वदर्शनमपि सम्प्रज्ञानमुत्थानप्रत्यक्ष-
वापात् । 'न च' स्वप्नधिया भाविजन्मासिद्धि'यंयाज्ञानमर्थाङ्गीकारादिति भावः । प्रमाणफलमुपसं-
रति—तेनेति ।

स यत्रेश्वाविवाक्यस्य ॐ 'व्यवहितेन संबन्धं वक्तुं श्रुतमनुशाऽऽक्षिपति—यदित्यादिना ।
बाह्यज्योतिरभावे सत्यं पुरुषः कार्यकरणसंघातो येन सघातातिरिक्तेनाऽऽत्मज्योतिषा समनागमनादि

जन्म के अधिकरण धर्म और अधर्मों के क्षुद्र फल हैं, उन्हें भी धर्माधर्म से प्रेरित होकर अथवा देवता
के अनुग्रह से देखता है ।

“स्वप्न में जो दुःख और सुख का दर्शन है, वह परलोकस्थानसंबन्धी है”—ऐसा किस
प्रकार जाना जाता है । इस पर कहा जाता है क्योंकि इस जन्म में अननुभूत भी बहुत सी बातों को
देखता है । स्वप्न तदपूर्वदर्शन को कहते हो—ऐसी बात नहीं है । प्रायः पूर्वदृष्ट स्मृति का नाम
स्वप्न है । अतः दोनों लोक स्वप्न और जागरित स्थानों से भिन्न हैं ।

जिन आदित्यादि बाह्य ज्योतिषों के अभाव में यह देहेन्द्रियसंघातरूप पुरुष जिन अपने से

- १ तत्कथमिति स्वप्ने यत्पाप्मानन्ददर्शनं तत्परलोकस्थानसंबन्धीति कथमवगम्यत इति योजना । २ अननु-
भूतमिति यावत् । ३ तेन—परलोकसद्भावे स्वप्नप्रत्यक्षस्य मानत्वेन । ४ भाव पदार्थ इत्यप्याह ।
५ तदपूर्वमेवेति—न भूतजागर नापि भाविगोचर तथा च न भूत भावि वा जन्मस्वप्नदर्शनेन सद्बुद्धमहंतीति
भावः । ६ भाविजन्मनि भविष्यतो वस्तुन । ७ ननु स्वप्नस्य स्मृतिरूपत्वे तत्तत्पार्यानां प्रत्यक्षोप-
लब्धिर्न स्यादित्यत आह—न च तदपूर्वमेति । तथा च शुक्तिरप्यादिज्ञानवदपूर्वत्वेऽपि सत्कारजग्यदवानुगमात्स्मृति-
बुद्ध्याभाविप्रायेण स्मृतिरुत्वाभिधानमिति भावः । ८ तदपूर्वदर्शनमसीति—वस्तु वा स्वप्नदर्शनमपूर्वं तथापि
न तत्प्रा तत्र हेतु—उत्थानेत्यादि । आन्तेऽत्र सत्कारजग्यत्वनिवृत्त्यात् सिद्धं भूतजन्मेति भावः । ९ स्वप्न-
दर्शनस्य भिद्यत्वे । १० यथाज्ञानमर्थाङ्गीकारादिति । तथा च स्वप्ने ज्ञानवदर्थस्य भिद्यत्वेऽपि तत्सूचितस्य
सम्पत्त्वेन सिध्यत्येव भावि जन्मति भावः । उक्तं हि—“सूचनञ्च हि श्रुतेराचक्षते च नदिद ” । ३ २ ४ इति ।
११ च सू ४ ३ ५ आप्येण 'आत्मनैवाय ज्योतिषाऽऽजत' इत्यादिना सह—आरोपसंभवात् वक्तुमित्यर्थः ।

* व्यवहितेन संबन्धं वक्तुमित्यादि । अत्राहुर्वातिकारपादास्तथाहि—'यदुक्तं विरुद्धेष्वसूयादिज्योतिषामयम् ।
पुमान्यवहृत्यात्मज्योतिषैवेति लिङ्गतः ॥ आन्वादिसर्वज्योतिष्यां निविकृतोऽयं पुमानिति । क्व सिद्ध इति
वक्तव्यं यथोक्तायप्रसिद्धये ॥ स्वयज्योतिः प्रसिद्धिर्वा पूर्वमुक्ताऽनुमानतः । साक्षादव्यवधानेन तत्प्रसिद्धिरथो-
च्यते ॥ स स्वयज्योतिरात्मैव बाह्यज्योतिर्निवर्जितः । यथा भवति साद्याञ्च तथेदमभिधीयते" ॥ ८५५-

ऽऽत्मना ज्योतिषा व्यवहरतीत्युक्तम् । तदेव नास्ति । यदादित्यादिज्योतिषामभावगमनं यत्रेदं विविक्तं स्वयंज्योतिरूपलभ्येत । येन सर्वदेवायं कार्यकरणसंघातः संसृष्ट एवोपलभ्येत । तस्मादसत्समोऽसन्नेव वा स्वेन विविक्तस्वभावेन ज्योतीरूपेणाऽऽत्मेति ।

अथ 'क्वचिद्विविक्तः स्वेन ज्योतीरूपेणोपलभ्येत' बाह्याध्यात्मिकभूतभौतिक-संसर्गशून्यस्ततो यथोक्त सर्वं भविष्यतीत्येतदर्थमाह—स यः प्रकृत आत्मा यत्र पश्मिन्काले प्रस्वपिति प्रकर्षेण स्वापमनुभवति तदा किमुपादानः केन विधिना स्वपिति संघं स्थानं

निर्यस्यति तदात्मज्योतिरस्तीति यदुक्तमित्यनुवादार्थः । 'विशिष्टस्थानाभावं कर्तुं' विशेषणाभावं तावद्दर्शयति—तदेवेति । आदित्यादिज्योतिरभावविशिष्टस्थानं यत्रेत्युक्तं तद्वै स्थानं नास्ति विशेष-णाभावादिति शेषः । यथोक्तस्थानाभावे हेतुमाह—येनेति । संसृष्टो बाह्यज्योतिर्भिरिति शेषः । व्यवहारानुमी बाह्यज्योतिरभावाभावे कलितमाह—तस्मादिति ।

उत्तरग्रन्थमुत्तरत्वेनावतारयति—अथेत्यादिना । यथोक्तं सर्वं ज्योतिरिक्तं स्वयंज्योतिरूपं निवृत्तिरिति आत्मज्योति के द्वारा व्यवहार करता है—ऐसा कहा गया है । जो उन आदित्यादि ज्योतिषो के अभाव को प्राप्ति होनी है, जहाँ कि इस विषुद्ध स्वयंज्योति आत्मा की अनुभूति होती है—वह स्थान ही नहीं है । क्योंकि वह कार्यकारणसंघात सदैव संसृष्ट ही अनुभूत होता है, अतः अपने विषुद्ध स्वभाव ज्योतिरूप से यह आत्मा असत् के समान है अर्थात् असत् ही है ।

यदि यह किसी स्थान में बाह्य भूत तथा आध्यात्मिक भौतिक पदार्थों संसर्ग से शून्य मपने विषुद्ध ज्योतिरूप से उपलब्ध होता तो (बाह्यादि से असंसृष्ट होने में) उपरोक्त सब कुछ हो सकता था, इसलिए श्रुति कहती है—“स” अर्थात् वह यह प्रकरणस्थ आत्मा “यत्र” यानी जिस समय में “प्रस्वपिति” अर्थात् प्रवर्णरूप से स्वप्नावस्था का अनुभव करता है, तब वह किस उपादान वाला

- १ वृ उ ४ २ ६ । २ तदेवेति—तत्रेत्यादि । ३ अवतरणोक्तार्थकम् । ४ क्वचिच्छाने । ५ विविक्तं इत्युक्तं विवृणोति—बाह्येति । बाह्याध्यात्मिकं भूतभौतिकविशेषणम् । ६ तत—बाह्यादि-भिरसंसृष्टत्वात् । ७ स्वापमनुभवतीति । जाग्रदवस्थस्मृणुवेहाभिमानं त्यजतीत्यर्थः । तदभिमानशून्यतया स्वप्रधानो भवति तत्पारतन्त्र्यरहितो भवतीति यावत् । तदुक्तं यातिके—“जाग्रत्कर्मक्षपादात्मा बाह्यवेहा-भिमानन । व्युत्पाद्य स्वप्रधान सत्त्वप्रमाया समीक्षते” ॥ ८६० ॥ इति । ८ किमुपादान इति उपादीयत इत्युपादानं साधनबलाप विनामयीकं सन्नित्यर्थः । ९ बाह्यज्योतिरभावविशिष्टस्वप्नप्रधानमिति भावः । १० बाह्यज्योतिरभाववत्कविशेषणमित्यर्थः । ११ नास्तीत्यन्तस्यात्रायुपपन्नशेषोपात्तर्यतमेव वेदम् । १२ विनियोगाभावात्मिकमेवोक्तं हेतुमुपादयतीत्यर्थः । १३ यथोक्तासेपसमाधानत्वेन ।

८५८ ॥ इति । स यत्रेत्याद्यवतारयितुं व्यवहितं कृतं कीर्तयति—यदुक्तमिति । लिङ्गत इत्यादित्यादिज्यो-तिरभावेऽपि सृष्टस्वप्नाविद्यतवासनादिव्यवहारवशादित्यर्थः । तत्र चोत्तमुत्समतीति शेषः ॥ अनन्तगवाक्षय-माकाङ्क्षापूर्वकं सक्षिप्त्वाऽहं भान्वादीति । आदित्यादिज्योतिरसंसृष्टश्चिदात्मा कुत्र सिद्ध इति पृष्टे जिज्ञासितं स्थानं यस्माद्बाह्यं तस्माद्बाह्यज्योतीरहितस्य स्थानस्य यथोक्तार्थस्य प्रदर्शनार्थं स यत्रेत्यादिवाक्यमिति योजना ॥ सर्वान्तरमाह—स्वयमिति । आत्मैवास्वेत्यादौ व्यवहारलिङ्गानुमानत स्वप्रकाशश्चिदात्मोक्तः । अथापरोक्षानुभवतत्त्वमाभावेन तत्तद्विद्वान्भ्येत्युत्तरं वाच्यमित्यर्थः । उक्तं

प्रतिपद्यत इत्युच्यते । अस्य 'दृष्टस्य' लोकस्य 'जागरितलक्षणस्य' सर्वावतः 'सर्वमव-
तीति सर्वावानय लोकः कार्यकरणसंधातो 'विषयवेदनासंयुक्तः । सर्वावत्वमस्य व्याख्यात-
मन्नत्रयप्रकरणेऽयो' अयं वा आत्मेत्यादिना । सर्वा वा भूतभौतिकमात्रा 'अस्य संतर्ग-
कारणभूता विद्यन्ते इति 'सर्ववान्सर्ववानेव' 'सर्वावास्तस्य सर्वावतो मात्रामे' 'कदेशमव-
यवमवादायापच्छिद्याऽऽदाय गृहीत्वा' ❀ 'दृष्टजन्मवासनावसितः सन्निधयः । "स्वय-

स्यादि । आह स्वप्नं प्रस्तौतीति यावत् । उपादानशब्दः परिग्रहविषयः । कथं'मस्य सर्वावत्वं तदाह—
सर्वावत्वमिति । संतर्गकारणभूताः सहाध्यात्मादिविभागेनेति शेषः । किमुपादान इत्यस्योत्तरमुक्त्वा

होकर किस विधि से सोता है यानी सध्य स्थान को प्राप्त करता है । इस जाग्रद्देहलक्षण प्रत्यक्ष लोक
को "सर्वावत" अर्थात् सबका पालक यह लोक विषय से उत्पन्न मुखदुःखानुभवयुक्त देहेन्द्रियसंघात
है । इसका "सर्वावत्व" "यही वह आत्मा है"—इत्यादि श्रुतिवाक्य द्वारा अन्नत्रय के प्रवर्णन में कह
दिया गया है । अथवा सम्पूर्ण भूत भौतिक संस्कार इस पुरुष के ससर्ग के कारणभूत हैं—इसलिए
सर्ववान् है । सर्ववान् को ही सर्वावान् कहा गया है, उस सर्वावान् के संस्कार एकदेश जाग्रद्वासना वा

१ प्रत्यक्षस्य । २ लोकस्येति—'प्रवृत्त फलदानाय यदि जन्म वर्तते । अस्मिन्लोककालेन तदेतदभिधीयते"
॥ वा ८६२ ॥ इति । ३ जाग्रद्देहस्य । ४ सर्वमवतीति । तथा च वातिके—'जुहोत्यादिव्रियाद्वारा
यस्मात्सर्वमवश्यम् । सर्वावानिति तेनायमात्मा वेहान्त उच्यते" ॥ ८६२ ॥ इति । अथ बुद्ध्यादिब्रह्मन्तर्गता
मघात पुरुषो यागादिद्वारा सर्वं देवादि यतो रक्षति तेनायं लोक्यमान सर्वावानित्युच्यते इत्यर्थः । अत्र यद्यपि
भाष्यवातिकटीकासु सर्वावानित्यत्र पाठ सर्वपुस्तकेषु सम्मते तथापि सर्वमवतीति अत्युत्तरयन्तुमारेण सर्वावन्निति-
रात्रन्तपक्षपात एव समीचीनो भाति सर्वावन्निति तु मुमुक्षा ममास । ५ विषयोत्पत्तिसुखदुःखानुभवयुक्त । ६
वृ उ १ ४ १६ । ७ मस्कारा । ८ पुंस । ९ सर्वावानिति—सर्वान्मनो वृत्तिमात्रे पुनर्भाव ।
१० सर्वावानिति छान्दस दैर्घ्यम् । ११ जाग्रद्वासनामित्यर्थः । १२ जाग्रद्वासनावुत् । १३ स्वयमिति
—प्राप्तमनो वेहयते कर्तृत्व देवतानामिति शङ्कानिरासार्थमत्र स्वयमिति विशेषण बोध्यम् । १४ मघातस्य ।

सव्यग्रहयमेकीकृत्य सुखप्रतिपत्त्यर्थं सगृह्णाति—स इति । स तत्त्वत्वात्मा बाह्यैर्गोतिभिर्नस्पृष्ट स्वयमेव यथा
ज्योतिर्भवति तथेदं स्वयं'योतिष्व साक्षादनुभवयोग्य स्वप्नरूपान्तोन्मोच्यते । उक्तं हि—स्वयंज्योतिरित्युपपन्न-
स्तमात्मज्योतिरित्यनन्ताभिधानान्तरेण तत्रिण्यार्थं स्वप्नरूपान्त उपादीयत इति । सर्वथाऽपि स्वप्रकाशात्म-
निरुपायंभुत्तर वाक्यमित्यर्थः ॥

❀दृष्टजन्मवासनावसितः सन्निधयः । तथाच वातिके—'सर्वावतोऽयं देहस्य स्वप्नभोगप्रसिद्धये । आदाय
वासनामात्रा स्वप्नमाया तनोत्ययम् ॥ अध्यात्मादिविभागेन मात्रा जागरिते यथा । भोगेनेहापचीयन्ते
प्रचीयते च कर्मणि ॥ स्वप्नभूमावपि तथा कर्मणेत्यादिता इमा । क्षयवृद्धिप्रवन्धेन मात्रा स्तुर्वा-
सनात्मिका ॥ धिया धियेति च तथा प्रागेतदुपपादितम् । ह्रासवृद्धिप्रवन्धेन यथेदं वर्तते जगत्" । ८६५-
८६८ ॥ इति । मात्रात्मित्वादित्याचष्टे—सर्वावत इति । अस्य देहस्य सर्वावत्वेनोक्तस्य वासनारूपा
मात्रामादाय स्वप्नाख्या माया तदभोगाधमय पुरुषस्तनोतीति सवन्धः । वासनाना स्वप्नभोगेन क्षयादन्तर्-
व्योपपत्तेः सुप्तस्य मुक्तिर स्यादित्याशङ्क्य दृष्टान्तमाह—अध्यात्मावतीति ॥ दाष्टान्तिकमाह—स्वप्नेति ॥
उक्तार्थापेक्षितत्वेन सप्तान्त्राह्येणोक्त स्मारयति—धियेति ॥

मात्मनैव विहृत्य 'देहं पातयित्वा' निःसंशोधमापाद्य । जागरिते ह्यादित्यादीनां चक्षुरा-
दिष्व नुग्रहो 'देहव्यवहारार्थः' । देहव्यवहारश्चाऽऽत्मनो धर्माधर्मफलोपभोगप्रयुक्तस्त-
द्धर्माधर्मफलोपभोगोपरमणमस्मिन्देह आत्मकमोपरमकृतमित्यात्माऽस्य विहन्तेत्युच्यते ।
'स्वयं निर्माय निर्माणं कृत्वा ॐ वासनामयं स्वप्नदेहं मायामयमिव । निर्माणमपि तत्क-

केन विधिनैतस्योत्तरमाह—स्वयमित्यादिना । आपाद्य प्रवृत्तिस्तुत्तरत्र संबन्धः । कथं पुनरात्मनो देह-
विहन्तृत्वं जाग्रद्वेतुकर्मफलोपभोगोपरमणाद्वि स 'विहन्त्यते तत्राऽह—जागरिते हीत्यादिना । निर्माण-
विषयं वर्णयति—वासनामयमिति । यथा मायावी मायामयं देह निर्मिमीते तद्वदित्याह—मायामयमि-
वेति । कथं पुनरात्मनो "यथोक्तदेहनिर्माणकर्तृत्वं" कर्मकृतत्वात्तन्निर्माणस्येत्याशङ्क्याऽह—निर्माण-

"आदाय" अपच्छेदनं कर, आदानं या ग्रहणं करके मर्थात् दष्ट जन्मरूप जाग्रद्वसना से युक्त होकर,
"स्वयं विहृत्य" यानी अपने आप ही देह को चेतनाशून्य कर, जागरित अवस्था में ही देहचेष्टाफलक
के लिए चक्षु आदि इन्द्रियो में आदित्यादि का उपकार होता है और देहचेष्टा आत्मा के धर्माधर्म के
फलोपभोग का कारण होती है तथा इस देह में उस भोग के धर्माधर्म फलोपभोग की उपरति
आत्मकर्म की उपरति के कारण है, इस प्रकार परम्परा से आत्मा इसका हननकर्ता कहा जाता है ।
"स्वयं निर्माय" मर्थात् मायामय सदा वासनामय स्वप्न देह को स्वयं निर्माण करके (क्षयन करता है) ।

१ जाग्रद्देहम् । २ निद्रेचेष्ट कृत्वा । ३ देहचेष्टाफलक । ४ तस्य भोगस्य । ५ आत्मकर्म-
परमकृतमिति । अत्र वातिके—"स्वात्मवासर्पणादेहं नि सभोगं करोति य । शुशुप्सु कर्मणा ध्वस्ता विहृत्स्वे-
त्युच्यते तत्" ॥ ८७० ॥ इति । ६ एव परम्परया । ७ इदमपि विशेषण पूर्ववत् । ८ भोगोप-
शान्ते । ९ विहति प्राप्ति । १० स्वप्नदेहेत्यर्थ । ११ कर्मकार्यत्वात् ।

ॐ धनुग्रह इति । धनुग्रहप्रयुक्त आत्मनो रूपादिबोध इति यावत्तथा च वातिकम्—"माग्राद्यनुग्रहादबोध-
भारमनश्चरुतिषु । देहस्य व्यवहारार्थं देहव्यवहृतिस्तथा" ॥ ८७१ ॥ आत्मनो हि कर्णेषु देवतानुग्रहादेह-
चेष्टायां रूपादिबोधो जागरिते जायते तथा सति देहचेष्टा दृष्टेत्यर्थः ॥ देहव्यवहारोऽपि केन प्रयुज्यते किमर्थो
वेत्याशङ्क्याऽह—"प्रायवर्गं प्रयुक्तेव धर्मादिकलमुक्तये । कर्मण फलभोगान्ते देहो यस्यात्यतस्त्वयम्" ॥ ८७२ ॥
तथाऽपि चमत्तमनस्तद्विहितं तृतेत्याशङ्क्याऽह—कर्मण इति । तस्मात्परम्परया देहपाते हेतुरात्मेति शेषः ॥
ॐ वासनामयमिति । अस्य विशेषणस्य तात्पर्यं महूर्वातिवाचायस्तथाहि—'प्रपास्ताशेषकरणाद्वैतस्यापि
चाऽऽत्मन । क्रियाकारवसिद्धधर्मा भावनैवास्व कारणम् ॥ निमित्तव्योञ्ज भोक्तव्यो यो लोकोऽमूर्तिरिहऽऽत्मन ।
तेन तेन स्वरूपेण भावना व्यवतिष्ठते ॥ अपेतकारकत्वोऽपि कर्मोत्पापितभावन । भावनाकारकेतिवादात्मक
कारकायते ॥ तर्हि क्रियाकारवमात्रसिद्धधर्मा भावनाऽस्तु न सा सर्वस्वव्यतिर्माणे हेतुर्नित्याह—निमित्तव्य
इति । अयदादस्तयास्तदपर्याय । इहेति जागरोति ॥ विहृत्य नियमिति च ननु त्वमात्मनो न पुनर न हि
मूढस्याद्वयस्य कर्तृवेत्ताशङ्क्याऽह—अपेतेति । एकविशेषणानुपारिष्टादप्यपि दृष्टव्य ॥ किमर्थं भास स्वेनेति
विशेषणमित्याशङ्क्य समादधुर्वातिके—"बुद्ध्यादिकरणोत्थाया व्यावृत्त्यर्थं विशेषणम् । स्वेनेति भास प्रत्यक्-
चिदभिन्नव्यक्तिकृतोऽभिधा ॥ स्वशब्दादिह विज्ञेयावातमीमांसापर्यावाचिनी । भाज्योतिरनुरोधेन सामप्यदिव
वारणात् ॥ परार्था भावना यत्प्रत्यक्षार्थं व्योतिश्चिदात्मन । उक्तार्थवाचिनी तस्मात्त्वशब्दो समुदाहृतो ॥
स्वयज्योतिरिति श्रोत्रो निष्क्रियोऽकारवोऽप्येव । य स एव स्वयज्योतिर्योति शब्देन श्रूयते ॥ नि शेषलोको-

‘मपेक्षत्वात्स्वयं कृतं मुच्यते । स्वेनाऽऽत्मीयेन भासा मात्रोपादानलक्षणो भासा दीप्त्या प्रकाशेन सर्ववासनात्मकेनान्तःकरणवृत्तिप्रकाशेनेत्यर्थः । ‘सा हि तत्र विषयभूता सर्ववासनामयी प्रकाशते । सा तत्र स्वयं मा उच्यते । तेन स्वेन भासा विषयभूतेन स्वेन च ज्योतिषा, तद्विषयिणा विविक्तरूपेणालुप्तदृक्स्वभावेन तद्वाह्यं वासनात्मकं विषयीकुर्वन्प्रस्वपिति । “यदेवं वर्तनं तत्प्रस्वपितीत्युच्यते । अत्र तस्याभवस्थायामेतस्मिन्कालेऽयं पुरुष आत्मा स्वयमेव विविक्तज्योतिर्भवति ॐ बाह्याध्यात्मिकभूतभौतिक-

मपीति । स्वेन भासेत्यत्रेव भावे “तृतीया । करणे तृतीया ध्यायतंयति—सा हीति । तत्रेति स्वप्नोक्तिः । यथोक्तान्तःकरणवृत्तिविषयत्वेन प्रकाशमानत्वेऽपि “स्वभासो भवतु करणत्वमित्याशङ्क्याऽऽह—“सा तत्रति । स्वेन ज्योतिषेति कर्तरि तृतीया । स्वशब्दोऽत्राऽऽत्मविषयः । कोऽयं प्रस्वापो नाम तत्राऽऽह—यदेवमिति । विविक्तविशेषणं विवृणोति—बाह्येति ।

निर्माणं भी आत्मकमपेक्ष हीने से वह आत्मकतक कहा गया है । “स्वेन भासा” अर्थात् आत्मीय मात्रोपादानरूप दीप्ति या प्रकाश से; अर्थात् सर्वदेहसंबन्धी वासनात्मक अन्तःकरणवृत्तिरूप प्रकाशन से (शायन करता है) क्योंकि सर्ववासनामयी अन्तःकरणवृत्ति ही वहाँ विषयभूता होकर प्रकाशित होती है । उस स्वप्नावस्था में वह स्वयंप्रकाश कही जाती है । उस अपने विषयभूत प्रकाश से यथोक्तवृत्ति साक्षी सघात से विविक्त अलुप्त दृक् स्वभावार्त्मिका आत्मज्योति तै उस अपने वासनात्मक अन्तःकरणवृत्तिरूप को विषय करता हुआ तत्साक्षीरूप से अवस्थित रहता है । यथोक्त साक्षीरूप से रहना ही “प्रस्वपिति” ऐसा कहा जाता है । यहाँ इस अवस्था में इस काल में वह पुरुष यानी आत्मा स्वयं विशुद्ध ज्योतिस्वरूप होता है, ‘बाह्य’ आध्यात्मिक भूत एव भौतिक

१ आत्मकम् । २ अतीतवर्तमानसर्वदेहमन्वितासनात्मकेन । ३ वृत्तिरूपप्रकाशेन । ४ अन्तःकरणवृत्ति । ५ स्वप्ने । ६ यथोक्तवृत्तिमाश्रिता । ७ सघाताद्विविक्तरूपेण । ८ आत्मीयमथोक्तान्तःकरणवृत्तिस्वरूपम् । ९ तत्साक्षित्वेनावतिष्ठते । १० यथोक्तसाक्षित्वेन । ११—बाह्याध्यात्मिकमपि प्राध्यात्मिकं वृत्त्यादि । १२ तथा च तदुल्लिखित इत्यर्थः । तदात्मनेत्येके । १३ यद्यपि स्वेन भासेत्यत्रत्यवशब्द एवात्मीयपरतया यथोक्तान्तःकरणवृत्तिस्वेन व्याख्यातस्तथापि तस्य तत्राप्रतिष्ठायां तदबुद्धयैव दातृते—स्वभासो भवतु करणत्वमिति । १४ सा तत्रेतीति—यथोक्तान्तःकरणवृत्तिपर एव स्वशब्द इति भाव इति शेषः ।

वृत्तिसाक्षीत्वाविवारिण । प्रतीत ईदृशेति वृत्ति स्वपितीत्यभिधीयते” ॥ ८७-८८२ ॥ इति । स्वेनेत्याभिधास्य विशेषणं प्रत्यक्षेन्यामिष्यतिहेतोर्भावेन स्वप्नावस्थायतायां बुद्ध्याद्विद्वान् प्रवृत्तायां बूटस्थबोधोपज्योतिष्येन प्रस्तुताद्व्यावृत्त्यर्थं भवति हि भावनामयी भा स्वप्नस्था प्रत्यक्षमिष्यतिवरी तत्साक्षित्वेन तत्स्वयंज्योतिष्यसाधनादित्यर्थः ॥ नच स्वप्नस्थेन बूटस्थज्योतिषो भासो व्यावृत्ति स्वेन ज्योतिषेति ज्योतिषोऽपि विशेषणादित्यादाद्वय स्वप्नस्थज्योतिषोऽप्यवसादर्थं भेदाद्वा विशेषणोनाऽऽत्मज्योतिषस्तद्व्यावृत्तं युक्तमित्याह—स्वप्नस्थाविति । इहेति प्रवृत्तयोजोक्तिः । नच तदनुसारेण स्वप्नस्थज्योतिषमप्यवस्थेत्याशङ्क्याऽह—सामर्थ्यादिति ॥ नच तयो सामर्थ्यं तत्राऽह—परार्थेति ॥ स्वेन ज्योतिषेत्यत्र ज्योति शब्दार्थमाह—स्वयमिति ॥ प्रस्वपितीत्यस्यार्थमाह—निशेपेति ॥

ॐ बाह्याध्यात्मिकभूतभौतिकसमंरहित ज्योतिर्भवतीति । अत्र वानिने—“भान्वादिबाह्यज्योतिर्भि सवीर्णं

संसर्गरहितं ज्योतिर्भवति ।

नन्वस्य लोकस्य मात्रोपादानं कृतं कथं तस्मिन्सत्यत्रायं पुरुषः स्वयंज्योतिर्भवतीत्युच्यते । नैव दोषः । विषयभूतमेव हि 'तत्' । तेनैव चात्रायं पुरुषः स्वयं ज्योतिर्दशयितुं शक्यः । न 'स्वन्याऽऽसति विषये कस्मिंश्चित्सुपुप्तकाल इव । 'यदा पुनः सा मा वासनात्मिका विषयभूतोपलभ्यमाना भवति तदाऽसिः कोशादिव निष्कृष्टः सर्वसंसर्गरहितं

स्वप्ने स्वयं ज्योतिरात्मेत्युक्तमाक्षिपति—नन्वस्येति । 'वासनापरिग्रहस्य मनोवृत्तिरूपस्य विषयतया विषयित्वाभावादविरुद्धमात्मनः स्वप्ने स्वयंज्योतिर्गुणिति समाधत्ते—नैव दोष इति । कुतो वासनोपादानस्य विषयत्वमित्याशङ्क्य 'स्वयंज्योतिष्ट्वभृतिसामर्थ्यादित्याह—तेनेति । मात्रादात्मस्य विषयत्वेनेति यावत् । 'तदेव व्यतिरेकमुखेनाऽऽ (याऽऽ)ह—न त्विति । यथा सुषुप्तिकाले भक्तस्य विषयस्याभावे स्वयं ज्योतिरात्मा दशयितुं न शक्यते तथा स्वप्नेऽपि 'तस्मात्तत्र स्वयंज्योतिष्ट्वभृत्या मात्रादानस्य विषयत्वं प्रकाशितमित्यर्थः । भवतु स्वप्ने वासनादानस्य विषयत्वं तथाऽपि कथं स्वयं ज्योतिरात्मा शक्यते विविच्य दशयितुमित्याशङ्क्याऽह—यदा पुनरिति । अवभासयद्वभास्यं

ससर्गं से रहित ज्योति होता है ।

(इम पर शङ्का होती है—) किन्तु इसने तो इस लोक के सत्कार को ग्रहण किया है; फिर वासनात्मक मात्रा दक्षिण वस्तु के रहते हुए पुरुष स्वयं ज्योति किस प्रकार होता है । (सिद्धान्ती उत्तर देता है—) इसमें कोई दोष नहीं है । क्योंकि वासना उपादान तो विषयभूत ही होता है । इसलिए उस पुरुष को यहाँ स्वयंज्योतिरूप से दिखाना संभव है । नहीं तो सुषुप्ति अवस्था के समान विषयशून्य होने पर इस स्वयंज्योति को दिखाया नहीं जा सकता । स्वप्नकाल में जब कि वासनात्मिका ज्योति विषयभूत होकर अनुमय को जाती है, उस समय म्यान से निकाली गई तलवार के समान सर्व-

- १ वासनात्मके मात्रामावृत्ते वस्तुनि । २ उच्यत इति—जाग्रद्वसनावभादेवात्मसिद्धरूपपत्तेर्न तस्य स्वयंज्योतिष्ट्वमिद्विरिति भावः । ३ वासनोपादानम् । ४ न त्वस्येति—न हि स्मृतोपापिस्वरूपे जागरितवत् श्रोतोपाध्यसत्त्वे च सुषुप्तवदात्मा स्वयंज्योति शक्यो दर्शयितुं तथा च स्वप्ने कृत निध्याभूत-वासनाऽदानमार्गस्वयंज्योतिष्ट्वसाधनोपयुक्तमित्यर्थः । ५ स्वप्रकाले । ६ वासनारूपपरिग्रहस्य । ७ स्वयंज्योतिष्ट्वभृतिसामर्थ्यादिति—स्वयंज्योतिष्ट्वभृत्यस्यावाप्तुपत्तेरित्यर्थः । मात्राऽदानस्य विषय-वादिप्रवेदे विषयाभावात्स्वयंज्योतिष्ट्वभृतिरुपपत्तेरिति भावः । ८ वासनाऽदानस्य विषयत्वमेव । ९ तस्मात्—वासनाऽदानस्य विषयत्वमन्तरेण स्वयंज्योतिष्ट्वस्य दर्शयितुमशक्यत्वात् ।

प्रागभूदयम् । अन्यस्य ज्योतिषोऽभावात्स्वयंज्योति पुमानयम् ॥ नान्यत्र कारणाद्वृत्ति कारणा जागरेऽपि हि । कारणे च तमस्थायामा नात स्वप्ने मनस्थिति ॥ ८६१ ८६६ ॥ इति । प्राजाग्रति सप्रति स्वप्नावस्थया मिति नेप ॥ ज्योतिरुत्तराभाव स्वप्ने नास्ति मनसो ज्योतिरप्यतत्र सत्त्वात्मन्या सुषुप्तादिविषयप्रमत्तादतो न तत्र स्वयंज्योतिष्ट्वमित्याशङ्क्य समतमर्थमाह—नान्यत्रेति । अवस्थान्तरेऽपीत्येपर्यं । कारणा स्वातन्त्र्येण दुर्निवृत्तत्वादिति हेत्वर्थो हि शब्दः । अस्त्वेव प्रस्तुते वि जात तदाह—कारण चेति । अज्ञातो हि प्रत्यगात्मा जगदेष्टुस्तथाच कार्यस्य भनत स्वकारणाधीनत्वात्र स्वप्ने स्यत्तन्त्रतया स्थिति स चाऽऽत्मा तत्सापको नाऽऽत्म-साधक तद्युक्त पराधीनत्वेन सपञ्चब्रह्मादित्यर्थः ॥

चक्षुरादिकार्यकरणव्यावृत्तस्वरूपमलुप्तदृगात्मज्योतिः स्वेन रूपेणावभासयद्गृह्यते । तेनात्राय पुरुषः स्वयं ज्योतिर्भवतीति सिद्धम् ॥ ६ ॥

नन्वत्र कथं पुरुषः स्वयं ज्योतिर्येन जागरित इव ग्राह्यग्राहकादिलक्षणः सर्वो व्यवहारो दृश्यते । चक्षुराद्यनुग्राहकाश्चाऽऽदित्याद्या लोकास्तथैव दृश्यन्ते यथा जागरिते । 'तत्र कथं विशेषावधारणं क्रियतेऽत्रायं पुरुषः स्वयं ज्योतिर्भवतीति । उच्यते—'बल-क्षण्यात्स्वप्नदर्शनस्य । जागरिते हीन्द्रियबुद्धिमनश्चालोकादिव्यापारसंकीर्णमात्मज्योतिः । इह तु स्वप्न इन्द्रियाभावात्तदनुग्राहकादित्याद्यालोकामावाञ्च विविधतं केवलं भवति । 'तस्माद्विलक्षणम् । ननु तथैव विषया उपलभ्यन्ते स्वप्नेऽपि यथा जागरिते 'तत्र कथमिन्द्रियामावाटैलक्षणमुच्यत इति । शृणु—

भासनात्मकमग्न करणमिति शेषः । स्वप्नावस्थायामात्मनोऽवभासकान्तराभावे फलितमाह—
तेनेति ॥६॥

यद्युक्तं स्वप्ने स्वयं ज्योतिरिति तत्प्रकारान्तरेणाऽऽक्षिपति—नन्विति । अवस्थाद्वये विशेषाभावकृतं 'बोध' दूषयति—उच्यत इति । बलक्षणं स्फुटयति—जागरिते इति । मनस्तु स्वप्ने सर्वविषयत्वात् स्वयंज्योतिर्विधातीति भावः । उक्तं बलक्षणं प्रतीतिमाभित्याऽऽक्षिपति—नन्विति । न तत्प्रत्याविवाक्यं व्याकुर्वन्तुस्तरमाह—शृण्विति । 'प्रतीतिं घटयति—अथेति ।

ससर्गरहित, चक्षु प्रादि कार्यकरण से व्यावृत्त स्वरूप, अलुप्तस्वभाव यह आत्मज्योति अपने स्वरूप में प्रकाशित करती हुई स्वयं गृहीत होती है । अतः यह सिद्ध हुआ कि यहाँ यह पुरुष स्वयंज्योति स्वरूप होता है ॥६॥

(इस पर शङ्का होती है—) किन्तु स्वप्नावस्था में पुरुष स्वयंज्योति कैसे हो सकता है क्योंकि जागरित के समान ग्राह्य-ग्राहकादिलक्षण सर्वव्यवहार देखा जाता है । चक्षु प्रादि इन्द्रियो के अनुग्राहक प्रादित्यादि लोक भी उसी तरह देखे जाते हैं, जैसे जाग्रदवस्था में थे । दोनों अवस्थाओं में कोई भेद न होने से यह विशेष निर्णय किस लिए किया जाता है कि यहाँ यह पुरुष स्वयंज्योति होता है ? (इस पर सिद्धान्ती कहता है—) इसे बतलाया जाता है । क्योंकि स्वप्नदर्शन की जागरित में विशेषता है । जागरित अवस्था आत्मज्योति इन्द्रिय, बुद्धि, मन और आलोकादि व्यापार से व्याप्त रहती है, किन्तु यहाँ स्वप्न में तो इन्द्रियों के अभाव तथा उनके अनुग्राहक प्रादित्यादि के प्रकाश के अभाव के कारण यह विशुद्ध केवल रहती है; इसलिए विलक्षण है । (पुन शङ्का होती है—) किन्तु जिस प्रकार जाग्रदवस्था में विषयानुभूति होती है, उसी प्रकार स्वप्न में भी विषयो की उपलब्धि होती है, फिर इन्द्रिय के अभाव के कारण ही उन प्रतीयमानों की विलक्षणता क्यों कही जाती है । (समाधान में कहते हैं—) सुनो ।

१ अवतरणोक्तार्थम् । २ स्वप्ने । ३ अवस्थाद्वये सत्यविशेषे । ४ बलक्षण्यादिति—
देहादे स्वप्रवृत्तायसमवेन स्वप्नस्य जागरितबलक्षण्यादित्यर्थः । ५ तस्याद्विलक्षणमिति—एकत्रेन्द्रियादीना
भावादप्यत्र चाऽभावाज्जागरितज्ञानात्स्वप्नदर्शनं विलक्षणमित्यर्थः । ६ प्रतीयमानेषु सेतु । ७ पञ्च-
मीयम् । ८ स्वप्ने रपादीना जायमाना प्रतीतिमुपपादयतीत्यर्थः ।

भवन्त्यथः

रथान्तरयोगान्पथः

सृजते

वहाँ तो वह रथ, रथ में जोते गये घोड़े और रथ के मार्गों की सृष्टि स्वयं ही वामना द्वारा पुरप कर

'लोकस्य वासना मात्रा तामपादाय' रथादिवासनारूपान्तःकरणवृत्तिस्तदुपलब्धिनिमि-

दिता । तदुपलब्धिर्वास्तनोपलब्धिस्तत्र यत्कर्म निमित्त तेन चोदिता योऽहं ताऽन्तःकरणवृत्तिर्ग्राहका-

रचना किस प्रकार करता है । (सिद्धान्तो कहता है—) इस पर बतलाया जाता है—“इस सर्वावान् लोक की मात्रा को लेकर अपने को चैतन्यमय कर तथा स्वयं अपने को रचकर” ऐसा पहले श्रुति निगम कर चुकी है । सो अन्तःकरण की वृत्ति ही इस जाग्रद्देह (लोक) की वासना की मात्रा है उसे लेकर

१. जाग्रद्देहस्य । २ निर्माणपदार्थमाह—रथादीति । रथादीनां सत्काररूपा याऽन्तःकरणस्य वृत्ति परिणति माहस्यत्वनं व्यक्तित्वेन इति सवन्धः । ३ बीज्यो सेत्याकाङ्क्षायामाह—तदिति ॥ तस्या वृत्तेर्वा रथादिरूपणोपलब्धिस्तत्र निमित्तं कर्मणा बाधमाना रथादिपरिणामोन्मुखीक्रियमाणा ह्ययत्नेन रथाद्यात्मना व्यक्तित्वेन पुर स्थिता भवति विषयी भवतीति यावत् । तद्—उक्तरूपेणावस्थानं स्वयं निमित्तमित्येतद्घटन-निमित्तमोच्यते इत्यर्थः । ४ वास्तनोपलब्धि—रथाद्यात्मना वासनाया उपलब्धिः । ५ अननोद्भूतेति पद व्याख्यातम् ।

अथ रथा न रथयोगान्तरं मुजत इत्यादिभूतितात्पर्यं वातिके यथा—“ता भावना उपादाय प्रत्यहं स्वप्ने रिरतया । करोत्येव रथाद्यं स्वप्नभोगप्रसिद्धये ॥ करणं कर्म कर्ता च कर्मतत्कारकात्मकम् ॥ प्रत्यहं मोहं कनिष्ठं सच्चिदाभवास्तदात्मनि ॥ कार्यं करणरूपेण कर्मतत्प्रयत्ने जगत् ॥ आत्मन्येतत्सबध्यस्तमात्माविद्यैव हेतुत् ॥ सर्वस्य कर्मणोऽन्यन्तमारमाज्जर्ता विलक्षणः ॥ तत्सहृत् स्वयं स्वात्माज्जर्ता निर्गुणः शुचिः ॥ अविद्याया स्वमात्मानममुषं मन्यते यदा । जाग्रत्स्वप्नमुषुतानि तर्दतानि प्रपद्यते ॥ रथा दार्ढ्यमद्वावात्र सन्ति स्वप्नदर्शने । न सत्यंश्चादयस्त-द्वययोगाः सवर्त्मकाः ॥ रथादीन्मृजतेऽद्यात्र जाग्रत्कर्मादिहेतुवान् । अविद्याकामकर्मणि मृष्टिवीजमिदं ह्ये ॥ कर्मणो गमनस्येह साधनाभावहेतुना । स्वप्ने मृषात्वमाहेव गमनादे श्रुतिः स्वयम्” ॥६०६-६१६ ॥ इति । अथ रथानित्यादेस्तात्पर्यमाह—ता इति । आत्मा स्वप्ने रथादि करोति चेदमुषुपाद्यपि करिष्यति तथाच स्वकृतबुद्धपादिप्रकाश्यतया न स्वयम्योतिष्टवमित्यानाङ्क्याह—स्वप्ननि । करणादिस्वरूप वासनात्मक सर्व प्रतीच स्वप्नभोगार्थं कर्मत्वेन प्रयत्ने तेन न तत्प्रत्यक्षप्रकाशमित्यथ कथं तर्हि बुद्धपादेरात्माविषयत्वप्रतीति-स्तत्राह—प्रत्ययिति । तद्धि बुद्धपादि साक्षात्तान्ते वन्ति चिदाभासवत्त्वाद्भावेन सहाऽऽत्मनि कल्प्यते तेन तद्धिपगतधीरित्यर्थः ॥ करणं कर्मैव त्रोटमनूय प्रत्यहं मोहेत्यादिनोक्तमर्थं साधयति—कार्येति । कर्मविषयभूत-मिति यावत् ॥ अविद्यायाऽऽत्मन्यप्यस्तं जगदित्यत्र फलितमाह—सर्वस्यति । कर्मणो जगतो विषयस्येति यावत् । अत्यन्तं विलक्षण इति भगवन् । अकर्तृतत्त्वेद् । अविद्यामज्जसब-धादात्मनात्र समुल्लादव्याप्तिमाणाङ्क्या-ह—तदिति ॥ आत्मा बुद्धस्वेत्कम तस्यावस्थावत्त्वप्रत्येत्य आह—अविद्ययति ॥ न तत्रेत्यादेः स हि कर्तृत्व-न्तरप तत्तत्पमुक्ताः नेत्यादेशस्तरायमाह—रथा इति । अनेन स्वप्नाति । दार्ढ्यादित्वभावे कथं रथादिमृष्टि-रित्याह—अनेति ॥ तत्रास्तरम्—जाग्रदिति । कमादि रथादिमृष्टिहेतुत्वं कथमात्मा स्रष्टोच्यते तत्राह—अविद्येति ॥ रथादि मृज्यते चेत्तत्र स्वप्न तदाभावोक्तिरित्यानाङ्क्याह—कर्मण इति । गमनास्यकर्महेतुरथादि-निरासनं स्वप्ने गमनार्थेन यात्र स्वयमेव श्रुतिद्वयस्यैव सर्वस्यापि स्वप्नस्य मिथ्यात्वमत्र विवक्षितं मायामात्र

ॐ न तत्राऽऽनन्दा मुदः प्रमुदो भवन्त्यथाऽऽनन्दान्मुदः

लेता है । उस समय वह आनन्द, मोद और प्रमोदरूप वृत्ति भी नहीं है किन्तु वह स्वप्नद्रष्टा आनन्द,

त्तेन कर्मणा चोद्यमाना दृश्यत्वेन व्यवतिष्ठते तदुच्यते स्वयं निर्मायेति । 'तदेवाऽहं

वस्या तदाभयं तदतमक तद्वासनारूपं दृश्यत इति योजना । 'तथाऽपि कथमात्मज्योतिः स्वप्ने केवलं

रथादि की वामनारूपी जो प्रसन्न करण की वृत्ति है, वह उसकी उपलब्धि के निमित्त भूत कर्म से प्रेरित होकर दृश्यरूप से स्थित रहती है । उसी को "स्वयं निर्माय" यानी स्वयं रचकर कहा जाता है—

१ स्वयं निर्माणमेव विशेषरूपेणाह । २ रथादीनां तत्र वासनामात्रत्वेऽपि ।

स्विति न्यायादित्यर्थः ॥

स्वप्नमधिकृत्य बृहदारण्यके श्रूयते न तत्र रथा इत्यादि । तत्र किं स्वप्नसृष्टिर्षटादिवदव्यावहारिकी ग्राहो-
स्विच्छुक्तिरजतादिवन्मायामयीति सदेहे पूर्वपक्षी ब्रूते—'मय्ये सृष्टिराह हि' (ब्र सू ३ २ १) इति । जागरित-
सुषुप्तयो सन्धीभवे स्वप्ने सृष्टिर्व्यावहारिकी हि यतः । यद्य रथान् रथयोनानिति श्रुतिरेवमाह—'निर्मातारं वैके
पुत्रादयश्च' (ब्र सू ३ २ २) । इदमपि पूर्वपक्षसूत्रम् । एके शास्त्रिनः स्वप्ने कामाना निर्मातारं जीवमिव परमे-
श्वरमामनन्ति य एष सुप्तेषु जागर्ति कामं कामं पुरषो निर्माण इति । ननु श्रुतौ कामानां बुद्धिवृत्तिविशेषाणां
निर्माता परमेश्वर इति श्रूयते नार्थनिमित्तत्याशङ्क्याऽहं—पुत्रादयश्चेति काम्यन्त इति व्युत्पत्त्या पुत्रादय एव
कामा इति परमेश्वरस्यैवार्थनिर्मातृत्वमेव च स्वप्नसृष्टिर्व्यावहारिकसत्त्वा परमेश्वरकर्तृत्वात्तिजत्यादिवदित्यनेन
पूर्वेण सूचितमतं श्रुत्यनुमानाभ्यां स्वप्नसृष्टिर्व्यावहारिकसत्त्वेति पूर्वपक्षे प्राप्ते प्राधान्यं—मायामात्रं तु पूर्व-
पक्षानिरासीतु शुक्तिरजतवत्स्वप्नसृष्टिर्मायामात्रं कृतं कास्त्वेन उचितदेशकान्वादिसपर्यावाधाभावेन चानभि-
व्यक्तस्वरूपत्वात् न हि रथानामुचितो देश स्वप्ने सम्भवति । देहान्तर्नाडीप्रविष्टमनाज्वल्यन्तसाक्षिनिष्ठत्वाद्यु-
चितं बालोऽस्ति घटिकामात्रवर्तिनि स्वप्ने प्रचुरवत्सरसाध्यसररणस्य दृष्टेस्ततो देशादिसपर्यावाधिरूपवस्तुधर्मसा-
ननिव्यक्तस्वरूपत्वात् प्रातिभासिक एव स्वप्नप्रपञ्चं यदुक्तमथ रथानिति श्रुतिरेवेश्वरकर्तृका सृष्टिमाहेति सृष्टे
सत्त्वत्वमिति तच्छ्रद्धैव न तत्र रथा इत्यादिकया स्वप्ने रथाश्चाभावबोधिव्या परिहृतम् । प्रनुमाने चोचितदेश-
विजयत्वेमुपाधिर्हेतुसिद्धिश्च सुगते स हि कर्तेति स्वयं निर्मायेत्यादिश्रुत्यन्तरे च स्वप्नसृष्टेर्जीवकर्तृत्वश्रवणा-
त्तथा च काम काममिति श्रुतावपि जीव एव निर्माता विज्ञेयोऽतः स्वप्नसृष्टिमिष्येति सिद्धम् । स्वयं निहृत्य
पूर्वदेहं निश्चेष्टं कृत्वा, स्वयं निर्माय—अपूर्वं स्वाप्यं देहं संपाद्य स्वेन भासा स्वीयान्तं वरणावृत्त्या स्वेन
ज्योतिषा स्वरूपचैतन्येन च प्रवर्षति बुद्धिस्ववासना साक्षित्वेनावतिष्ठत इति श्रुत्यर्थः ॥

ॐ न तत्राऽऽनन्दा इत्यादि स हि कर्तेत्यन्तम् । अथ वार्तिके — न कर्मफलमप्यत्र स्वप्ने तद्वैतसम्भवात् ।
नाऽऽनन्दा अपि तत्रेति सत श्रुतिरभाषत ॥ आह्लादा स्युरिहाऽऽनन्दा हर्षश्चात्र मुदस्तथा । प्रकर्षेणुणसवन्था
प्रमुदो मुद एव तु ॥ पत्त्वतास्तिवह वेक्षन्ता प्रतिद्वार्यं तथोत्तरम् । इत्येवमसतामेव स्रष्टाऽऽज्या स्वात्मनायया ॥
चिदाभकारकोद्भूतवासनाकर्महेतुकं । स्वयं निर्मायं सुजत इत्यकर्मणि मण्यते ॥ अविचारितसिद्धि क्रियाकारक-
लक्षणम् । जाग्रद्भावमपि मतं विमृश्य स्वप्नकनीडगम् ॥ रथादिवासनानीदृजितवृत्तिसमुद्भव-कर्महेतुत्वतः कर्ता-
कर्ताभ्यामात्मनिधीयते ॥ अकर्तृरपि कर्तृत्वं स्वात्माज्ञानकहेतुतः । तदन्यस्येह कावत्वात्कर्ताऽऽज्यैव तमोवधि ॥
स्वप्नवृत्तावुपादानं साधनं वा न विद्यते । रथादेरसतस्तस्माददृष्ट्वाऽऽज्या न वारक ॥ अस्ति यत्राप्युपादानं

प्रमोदः सृजते न तत्र वेशान्ताः पुष्करिण्यः स्रवन्त्यो
भवन्त्यथ वेशान्तान्पुष्करिणीः स्रवन्तीः सृजते स
हि कर्ता ॥१०॥

मोद एव प्रमोद को भी सृष्टि कर लेता है । उस समय छोटे-छोटे जलाशय, तालाब और नदियाँ भी नहीं हैं । उन जलाशयो, तालाबो और नदियो को सृष्टि भी वह पुरुष कर लेता है । अतः उनका कर्ता स्वयं स्वप्नद्रष्टा पुरुष ही माना जाता है ॥१०॥

रथादीःसृजत इति । ननु तत्र करणं वा करणानुग्राहकाणि वाऽऽदित्यादिज्योतींषि तदवमास्या वा रथादयो विषया विद्यन्ते । तद्वासनामात्रं तु केवल तदुपलब्धिकर्म-निमित्तबोधितोद्भूतान्तःकरणवत्स्थाश्रयं दृश्यते । तद्यस्य ज्योतिषो 'दृश्यतेऽनुसृष्टशस्त-दात्मज्योतिरत्र केवलमसिरिध कोशाद्विबुक्तम् ।

सिध्यति तत्राऽऽह—तद्यस्मेति । यथा कोशादसिधिविबुक्तो भवति तथा दृश्यावा, बुद्धेर्विबुक्तमात्मज्यो-तिरिति केवलं साधयति—अतिरिखेति ।

स्वयं निर्माण का विशिष्ट रूप बना जाता है कि रथादि की रचना करता है । उस अवस्था में इन्द्रिय, इन्द्रियो के अनुग्राहक प्रादित्यादि प्रकाश अथवा उनमें प्रकाश्य रथादि विषय भी नहीं हैं । उनकी अनुभूति हेतुभूत जो कर्म हैं ; उन कर्मरूप निमित्त में प्रेरित अन्तःकरण की उद्भूतवृत्ति के प्राप्ति केवल उनकी वासनामात्र देखी जाती है । वह जिस अलुप्त दक स्वभाव ज्योति को दिखाई देती है ; वह प्रात्मज्योति इस अवस्था में म्यान में निकाली हुई तलवार की तरह शुद्ध होती है ।

१ उद्भूतस्य कार्यजननक्षमस्य स्वप्रदर्शनानुबलत्वात् । २ दृश्य भवति ।

साधन बाजस्य जागरे । तत्राप्यात्मविदाभाममनोबुद्धपादिकारकं ॥ रथादिवासनानोडभीवृत्त्युद्भवकारणम् । कर्म निर्वर्त्यते तेन स हि कर्तेति अभ्यते ॥ आन्वादेरिव कर्तृत्वं कर्माद्यर्थविभासनात् । बुद्धपादिकर्तृ साक्षित्वात्कर्तृत्वा-धारमनो भवेत् ॥ त्रियाकर्तृत्वमेवावस्य हेतुर्बुद्ध्यादिसम्यो । यथावस्तुपरिज्ञानाद्वेति हेतावत पदम् ॥ ११७-१२८ ॥ इति । न तत्राऽऽनन्दा इत्यदेस्तात्पर्यमाह—न कर्मेति । स्वप्ने कर्माभावात्तत्कलाभाव इत्यत्र प्रुतिमवस्थान्यति—नेति । हेत्वभावे कलाभाव हिशब्दोपात्तमत्र शब्देनानुवदति ॥ आनन्दादिवदानामपुनरुक्तमर्थ-माह—आह्लादा स्थिरिति । इहेत्यत्रेति च प्रवृत्तवाक्योक्तिः । आनन्दा मुखसामान्यानि । मुदं पुन्यादिनिमित्ता हर्षा प्रमुदस्तु हर्षा एव प्रवर्षविशिष्टा इति भेदः ॥ पञ्चन्या धृष्टाणि सराति । उत्तर स हीत्यरमाग्राक्तन वाक्यम् । न तत्रेत्यादिवाक्यायंमुषमहरति—इत्येवमिति ॥ आत्मनो मायया स्रष्टृत्वे मुक्तिमाह—चिदामेति । चैतन्या-भासव्याप्तबुद्धपादिकारकाद्रेणानिव्यक्तवात्मनाप्रयोजकस्वप्रभोगहेतुकर्मस्वविद्यया हेतुत्वाद्बुद्धुतो निर्वाणारो-ज्यात्मा तत्र कर्तृच्यते । तत्र ब्रूटस्वस्य वायिकमव स्रष्टृत्वमित्यर्थः ॥ स्वप्नमृष्टमायामप्येव कर्मवृत्तिव्यापमाह—अविचारितेति ॥ स हि कर्तृत्वस्थाप्यमाह—रथादीति । जाग्रदृष्टरथावाकावरासनाश्रयचित्तदृश्यप्रकाशरूप-परिणामव्यञ्जनमहेतुत्वाद्बुद्ध्याऽऽकृतोऽप्यात्मा कर्तृत्वच्यते न तस्य स्रष्टृत्वादित्यर्थः ॥ अकर्ता चेदात्मा न वमहेतुविरोपादित्यास्तच्छ्रुत्याह—अनर्तुरिति । आत्मन कर्तृत्वमज्ञानवृत्त चेदन्यो वस्तुतोऽस्तु कर्तृत्वास्तच्छ्रुत्या-

'तथा न तत्राऽऽनन्दाः सुखविशेषाः सुखो हर्षाः पुत्रादिलामनिमिताः 'प्रमुदस्त एव प्रकर्षोपेताः । 'अथ चाऽऽनन्दादीन्सृजने । तथा न तत्र वेशान्ताः पत्यलाः पुष्करिण्यस्तडागाः स्रवन्त्यो नद्यो भवन्ति । 'यथ वेशान्तादीन्सृजते वासनामात्ररूपान् । यस्मात्स हि कर्ता । तद्वामनाश्रयचित्तवृत्त्युद्भवनिमित्तकर्महेतुत्वेनेत्यवोचाम' तस्य कर्तृत्वं न तु साक्षादेव तत्र क्रिया संभवति साधनाभावात् । न हि कारकमन्तरेण क्रिया संभवति । न च तत्र हस्तपादादीनि क्रियाकारकाणि संभवन्ति । यत्र तु तानि विद्यन्ते जागरिते

तथा रयाद्यभाववदिति यावत् । मुखान्येव 'विशिष्यन्त इति विशेषाः सुखसामान्यानीत्यर्थः । तयेत्यानन्दाद्यभावो दृष्टान्तितः । अस्पीयांसि सरांसि पत्यलशब्देनोच्यन्ते । स हि कर्तेत्यत्र हिंसाद्वार्यो यस्मादित्युक्तस्तस्मात्सृजतीति शेषः । कुतोऽस्य कर्तृत्वं 'सहकार्यभावादित्याशङ्क्याऽऽह—तद्वासनेति । तच्छ्रवणेन 'वेशान्तादिग्रहणम् । तदीयवासनाधारश्चित्तपरिणामस्तेनोद्भवति यत्कर्म तस्य सृज्यमान'निदानत्वेनेति यावत् । मुख्यं कर्तृत्वं वारयति—नन्विति । तत्रेति स्वप्नोक्तिः । साधनाभावेऽपि स्वप्ने क्रिया किं न स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—न हीति । तर्हि स्वप्ने कारकाण्यपि भविष्यन्ति नेत्याह—न चेति । 'तर्हि 'पूर्वोक्तमपि कर्तृत्वं कथमिति चेत्तत्राऽऽह—यत्र त्विति । 'उषनेऽयं वायवोऽक्षम-

(स्वप्नावस्था मे कर्माभाव होने से फलाभाव होता है—) इस प्रकार वहाँ 'भ्रानन्दा.' यानी सुखविशेष 'मुदः' अर्थात् पुत्रादिलामनिमित्तक हर्ष; 'प्रमुद.' यानी प्रकर्ष को प्राप्त हुए वे हर्ष भी नहीं है । किन्तु यह भ्रानन्दादि का स्रष्टा है । इसी प्रकार वहाँ न 'वेशान्ताः' यानी छोटे तालाब हैं, 'पुष्करिण्यः' यानी न तालाब हैं और न ही 'स्रवन्ती.' अर्थात् नदियाँ हैं । किन्तु यह उन वासना-मात्रात्मक छोटे तालाब आदि को रच लेता है क्योंकि वह कर्ता है । उन विषयो की वासनाश्रय चित्तवृत्ति के परिणामी जो कर्म हैं, उनके कारण ही उसका कर्तृत्व बतलाया जा चुका है; साधन के अभाव से साक्षात् उसमे कोई क्रिया होना संभव नहीं है क्योंकि कारक के बिना क्रिया नहीं हुआ करती और वहाँ क्रिया के वारक हाथ, पाँव आदि भी संभव नहीं है । अब जहाँ जाग्रदवस्था में

- १ स्वप्ने कर्माभावात्फलाभाव इत्यत्र श्रुतिप्रवृत्ताविति—तथेति । २ हर्ष एव । ३ कथं तर्हि तत्र तेषां प्रतीतिरित्याशङ्क्य प्रतीतिमुपपादयति—अथेति । ४ तत्प्रतीतिमुपपादयति—अथेति । ५ पृ १०५७ आध्या । ६ अतिरिच्यन्ते सर्वाभिलाषविषयतया दुःखादिभ्य उच्छ्रियन्ते इत्यर्थः । ७ आत्मन वृत्तत्वात् । ८ दावादि । ९ आह्वेति—कर्मैव सहकार्यमित्यर्थः । १० जागरितशृङ्गादिग्रहणम् । ११. वायोन्मुखीभवति । तेनोद्भवति—तद्वामना फनोन्मुखी भवतीति यावत् । १२ सहजागृतया । १३. कारकाभावे । १४ स हि वर्तेति । १५ आत्मनिग्रीष्णकारिककर्तृत्वस्येति ।

ऽह—तदन्यस्येति । शमश्रोयो व्यवहार समर्थः ॥ आत्मनोऽपि कथमाविद्य रयादिकर्तृत्वं स्वप्ने तदुदादानस्य दावदिस्तदुपकरणस्य पराधदेव्याहत्वादिद्याशङ्क्याऽह स्वप्नेति ॥ स्वप्ने रयादेरात्मा साक्षी नेत्यथ कर्तेत्युक्तिरित्याशङ्क्याज्ञानत स्वप्नेहेतुकर्मनिर्बन्तत्वादित्याह—अस्तीति ॥ अथेति रयादिनिर्देशः ॥ एवमात्मा कर्ता चेद्वदन्तं न कारक इति वयमुक्तं तत्राऽह—भान्वादेरिति । वर्तावर्थावभासात्मत्वादादित्यादेरवभावकर्तृत्वमयोपचर्यते तस्याऽऽत्मनोऽपि बुद्ध्यादिकारकसाक्षित्वात्कर्तृत्वाद्युपचरितमित्यर्थः ॥ स हीत्यत्र हिंसाद्वार्यमाह—न्येति । प्रत्यगज्ञानादुद्बुद्धादिसंख्याधीन यदात्मनो धर्मादिकर्तृत्वं जाग्रति जातं तदेवायं स्वप्ने रयादिनिर्माण हेतुरिति हेतो हीति पद तस्माच्चुक्तमात्मनो मायिक स्वप्ने स्रष्टृत्वमित्यर्थः ॥

तदेते श्लोका भवन्ति । स्वप्नेन शारीरमभिप्रहृत्या-^१

सुप्तः सुप्तानभिचाकशीति । 'शुक्रमादाय पुनरंति

इस विषय मे ये मन्त्र हैं । यह आत्मा स्वप्न के द्वारा देह को चेष्टा रहित कर स्वयं न मोता हुआ सोये हुए समस्त पदार्थों को सभी ओर से प्रवाशित करता है । वह शुद्ध इन्द्रिय मात्रारूप को लेकर पुन

तत्राऽऽत्मज्योतिरवभासितः कार्यकरणे रथादिवासनाश्रयान्तःकरणवृत्त्युद्भवनिमित्तं कर्म निर्वर्त्यते तेनोच्यते स हि कर्तेति । तदुक्तमात्मनैवायं ज्योतिषाऽऽस्ते पल्ययते कर्म कुरुत इति । तत्रापि न परमार्थतः स्यतः कर्तृत्वं चैतन्यज्योतिषाऽवभासकत्वव्यतिरेकेण । यच्चैतन्मात्मज्योतिषाऽन्तःकरणद्वारेणावभासयति कार्यकरणानि यववभासितानि कर्मसु ध्याप्रियन्ते कार्यकरणानि तत्र कर्तृत्वमुपचयंत आत्मनः । यदुक्तं ध्यायतीव्रं तेषामपीति तदेवानुच्यते स हि कर्तेतीह हेत्वर्थम् ॥ १० ॥

तदेत एतस्मिन्नुक्तेऽर्थे एते श्लोका मन्त्रा भवन्ति स्वप्नेन स्वप्नभावेन शारीरं

मनुकूलयति—तदुक्तमिति । उपक्रमे मुख्यं कर्तृत्वमिह स्वीपचारिकमिति विशेषमाशङ्क्याऽऽह—तत्रापीति । परमार्थतश्चैतन्यज्योतिषो ध्यापारवदुपाध्यवभासकत्वव्यतिरेकेण स्वतो न कर्तृत्वं वाच्योपक्रमेऽपि विवक्षितमित्यर्थः । आत्मनो वाच्योपक्रमे कर्तृत्वमोपचारिकमित्युपसंहरति—यदिति । स हि कर्तृत्वोपचारिक कर्तृत्वमित्युच्यते चैतन्य ध्यायतीवेत्यादिनोक्तत्वात्पुनरुक्तिरित्याशङ्क्याऽऽह—यदुक्तमिति । अनुवाचे प्रयोजनमाह—हेत्वर्थमिति । स्वप्ने रथादिसृष्टाविति शेषः ॥ १० ॥

तदेते श्लोका भवन्तीत्येतत्प्रतीकं गृहीत्वा श्याचष्टे—तदेत इति । उक्तोऽर्थः स्वयंज्योति-

वे रहते हैं, वहाँ आत्मज्योति से प्रकाशित कार्य और करण द्वारा रथादिवासना को आश्रयभूता भन्त करण की वृत्ति से उत्थित होने वाला कर्म निष्पन्न हो सकता है, इसी से कहा जाता है कि वह कर्ता है । भूत श्रुति कहती है कि 'वह आत्मज्याति से ही बँठता है, इधर-उधर जाता है और कर्म करता है, फिर वापिस आ जाता है' । वहाँ भी प्रकाशक होने के अतिरिक्त इस चैतन्यज्योति का तत्त्वतः कोई कर्तृत्व नहीं है । क्योंकि आत्मा भन्त करण द्वारा चैतन्यज्योति से देह और इन्द्रियों को अवभासित करता है और उससे अवभासित हुई देह और इन्द्रियाँ कर्म में प्रवृत्त होती हैं, इसी से देह इन्द्रिय व्यापार में आत्मा के कर्तृत्व का उपचार किया जाता है । और जो यह कहा गया है "मानो ध्यान करता है, प्राणवृत्ति के अनुसार मानो चेष्टा करता हुआ सा जान पड़ता है", उसी का कर्तृत्व मे हेतु दिखाने के लिये यहाँ 'वही कर्ता है' इस प्रकार अनुवाद किया गया है ॥ १० ॥

"तदेते" अर्थात् उक्त अर्थ में "श्लोका." यानी मन्त्र है । आत्मा "स्वप्नेन" अर्थात् वासनामात्र

१ अत्र 'शुक्रमादायामिचाकशीति'त्यपि योजयन्ति । २ स्वप्नरथादिप्रयोजककर्मनिर्वर्तकत्वेन । ३ उपक्रमेऽपि । ४ कार्यकरणव्यापारे । ५ हेत्वर्थमिति—स्वाज्ञानादुद्भासितव्याधीन यदात्मनो धर्मादिकर्तृत्वं जायति जात तदेवायं स्वप्ने रथादिनिर्माणहेतुरित्येतदनुवाद्यप्रयोजनं जायन्म् । तस्मादुक्तमात्मनो मायिक स्वप्ने सृष्टृत्वमिति । ६ वासनामात्रोपब्रहेण । ७ आसनादिव्यापारविशिष्टसंपादित्वर्थः ।

स्थान^७ हिरण्मयः पुरुष एकहंसः ॥ ११ ॥

प्राणेन रक्षन्नवरं 'कुलायं बहिष्कुलायादमृत-

श्चरित्वा । स ईयतेऽमृतो यत्र 'काम^७ हिरण्मयः पुरुष

जाग्रदवस्था में आता है । अतः वह स्वयज्योतिस्वरूप दोनों अवस्थाओं में तथा इहलोक और परलोकादि में अकेला ही जाने वाला है ॥ ११ ॥

इस निकृष्ट देह की रक्षा प्राण द्वारा करता है (अन्यथा निद्राकाल में मृत्यु की भ्रान्ति हो सकती है) । वह भविनाशी आत्मा शरीर से बाहर बिचरता है, वह अकेला घूमने वाला हिरण्मय

शरीरमभिग्रह्य 'निद्वेष्टमापाद्यासुप्तः स्वयमसुप्तस्यादिशक्तिस्वभावात्सुप्तान्वासना-
कारोद्भूतान्तःकरणवृत्त्याध्याग्न्यात्मिकान्तर्बन्धिव 'भावास्त्वेन' रूपेण प्रत्यस्त-
मितान्सुप्तानभिचाकशीत्य'सुप्तमाऽऽत्महृष्ट्या पश्यत्यवभासयतीत्यर्थः । शुक्लं शुद्ध 'ज्योति-
ष्मदिन्द्रियमात्रारूपमादाय गृहीत्वा पुनः कर्मणे जागरितस्थानमंत्यागच्छति हिरण्मयो
हिरण्मय इव चैतन्यज्योतिःस्वभावः 'पुरुष एकहंस एक एव हन्तीत्येकहंसः । एको
जाग्रत्स्वप्नेहलोकपरलोकबीजगच्छतीत्येकहंसः ॥ ११ ॥

'तथा प्राणेन पञ्चवृत्तिना रक्षन्परिपालयन्न'न्यथा मृतभ्रान्तिः स्यादवरं निकृष्ट-

त्वादि" । शरीरमिति स्वार्थे वृद्धिः । स्वयमसुप्तस्य हेतुमाह—अनुप्तेति । व्याख्येय पदमादाय व्या-
ख्ये—सुप्तमित्यादिना । उक्तमनूय पदान्तरम्—वतार्य व्याकरोति—सुप्तानभिचाकशीतीति ॥ ११ ॥

तथाशब्दः स्वप्नगतविशेषसमुच्चयार्थः । किमिति स्वप्ने प्राणेन शरीरमात्मा पालयति

स्वप्नभाव से "शरीरमभिग्रह्य" अर्थात् शरीर को निद्वेष्ट बनाकर "आसुप्त सुप्तानभिचाकशीति"
अर्थात् स्वयं अनुप्तस्यादिशक्तिस्वरूप होने से आसुप्त रहकर वासनारूप से उद्भूत भ्रन्त करण वृत्ति
के आश्रित बाह्य और आध्यात्मिक सभी पदार्थों को जो अपने व्यावहारिक रूप से सोये रहते हैं, उन्हें
प्रकाशित करता है अर्थात् उन्हें अपने अनुप्त आत्मज्योति से देखता है यानी प्रकाशित करता है ।
वह "शुक्लम्" अर्थात् दीप्तिमान् इन्द्रिय मात्रा के शुद्धरूप को "आदाय" यानी ग्रहणकर "पुनः"
अर्थात् फिर जागरितस्थानरूप कर्म में 'एति' अर्थात् चला जाता है । "हिरण्मय" अर्थात् हिरण्मय
के समान चैतन्य ज्योतिस्वभाव वाला पुरुष "एकहंस" अर्थात् अकेला ही विचरण करता है । वह एकाकी
ही जाग्रत, स्वप्न तथा इहलोक-परलोकादि में जाता है, इसलिये वह एकहंस है ॥ ११ ॥

इसी प्रकार "प्राणेन" अर्थात् प्राणापानादि पाँच वृत्त्यात्मक प्राणों से "रक्षन्" अर्थात् परि-

- १ की पृथिव्या लीयते शरीरम् । २ काम्येने इति व्युत्पत्त्या शरीरादि । ३ जाग्रत्कर्मक्षयात्स्वप्न-
कर्मोद्भवम् च । ४ पदार्थान् । ५ व्यावहारिकेण । ६ कूटस्थया । ७ दीप्तिमत्त्वात् ।
८. कार्यकरणवि सर्वं पुरयति-पूर्वोऽपरिच्छिन्नश्च स्वयम् । ९ तथेति—यथा स्वप्नेन शरीरमित्यादि
पूर्वमन्त्रपूर्वाद्धे स्वप्नगतो विशेष प्रदर्शितस्तथा प्राणेनेत्यादिपञ्चदशे पुनरपि स्वप्नगतो विशेष एव प्रदर्श्यत
इत्यर्थः । १० यदि पर स्वप्ने प्राणेन देह न रक्षेतदा । ११ आदिना बुद्ध्यावतिरिक्तम् । १२ आदाय ।

एकह^{१३}सः ॥ १२ ॥

स्वप्नान्त उच्चावचमीयमानो रूपाणि देवः कुरुते
वह्नि । उतेव शोभिः सह मोदमानो जक्षदुतेवापि
भयानि पश्यन् ॥ १३ ॥

अमर पुरुष वहाँ चला जाता है; जहाँ की वासना उसे होती है ॥ १२ ॥

इसके प्रतिरिक्त स्वप्नावस्था में यह आत्मदेव ऊँच-नीच भावों को प्राप्त होता हुआ अनेक
वासनामय रूप बना लेता है । वैसे ही वह स्त्रियों के साथ प्रसन्न होता हुआ, मित्रों के साथ हँसता
हुआ शीर कभी व्याघ्रादि भयकर जन्तुओं से भय का अनुभव करता हुआ-सा विचरता रहता है ॥ १३ ॥

मनेकाशुचिसंघातत्वावत्यन्तधीमत्सं कुलायं नीडं शरीरं स्वयं तु बहिस्तस्मात्कुलाया-
ञ्जरित्वा । यद्यपि शरीरस्य एव स्वप्नं पश्यति तथाऽपि 'तत्संघन्याभावात्तत्स्य' इवा-
ऽऽकाशो 'बहिश्चरित्वेत्युच्यते । 'अमृतः स्वयममरणधर्मेयते गच्छति यत्र कामं यत्र
कामो विषयेषूद्भूतवृत्तिर्भवति तं तं 'कामं वासनारूपेणोद्भूतं गच्छति ॥ १२ ॥

किंच स्वप्नान्ते स्वप्नस्थान उच्चावचमुच्यं देवादिभावमवचं तिर्यगादिभावं

तत्राऽऽह—अन्यथेति । बहिश्चरित्वेत्युक्तं शरीरस्यस्य स्वप्नोपलम्भादित्याशङ्क्याऽऽह—यद्यपीति ।
तत्संघन्याभावाद्बहिश्चरित्वेत्युच्यते इति संघः । देहस्यस्यैव तत्संघे दृष्टान्तमाह—
तत्स्य इति ॥ १२ ॥

स्वप्नस्य विशेषान्तरमाह—किंचेति । उच्चावचं 'विषयीकृत्य' तेन तेनाऽऽत्मना स्वेनैव

पालन करता हुआ (यदि आत्मा स्वप्न में प्राण से देह की रक्षा न करे) अन्यथा मृतभ्रान्ति हो
जायगी । "अमरम्" अर्थात् अनेक अविविक्त वस्तुओं का संघात होने से निकृष्ट अत्यन्त बीभत्स 'कुलायम्'
अर्थात् नीड या शरीर की रक्षा करता हुआ, स्वयं उस शरीर से बाहर विचर कर; यद्यपि यह शरीर में
रहकर स्वप्न देखता है तो भी शरीर से मिथ्याभिमान आत्मसंघन्याभाव होने से देहस्थ आकाश के
समान मानो बाहर विचर कर ऐसा कहा जाता है । 'अमृतः' अर्थात् स्वयं अमरणधर्मा होता हुआ भी
'ईयते' अर्थात् वहाँ जाता है । 'यत्र कामम्' अर्थात् जहाँ-जहाँ कामनाओं में उद्भूतवृत्ति रहती है,
वासनारूप से उद्भूत उन-उन काम्यमान शरीरादि कामनाविषय को प्राप्त करता है ॥ १२ ॥

इसके प्रतिरिक्त "स्वप्नान्ते" अर्थात् स्वप्नस्थान में "उच्चावचमीयमानः" अर्थात् देवादि

१. घृणास्पदम् । २. शरीरेण सह मिथ्याभिमानात्मसंघन्याभावादिति भावः । ३. देहस्यः । ४.
बहिश्चरित्वेत्येवमुपादित्वाति के—'नाडीत्यक्त्वा यत् स्वप्ने जाग्रदभोगप्रदाः पुमान् । स्वप्नभोगप्रदा याति
बहिर्हीनस्तत्तदा' ॥ १४० ॥ इति । ५. हृद्यन्तेति हि यमनागमनवत्त्वाभावात्तत्स्यभागी स्यादित्या-
शङ्क्याऽऽह—अमृत इति । ६. काम्यमान शरीरादि । ७. प्राप्नोति । ८. आत्मन्यध्यस्य प्रकाशयन् ।
९. तत्तद्वेण ।

‘आराममस्य पश्यन्ति न तं पश्यति कश्चनेति । तं नाऽऽयतं बोधयेदित्याहुः । दुर्भिक्षज्य^७ हास्मै भवति यमेव न प्रतिपद्यते । ‘अथो’ खत्वाहुर्जागरितदेश

सभी लोग उस आत्मा की क्रीडासामग्री को तो देखते हैं, उस आत्मा को कोई देखता नहीं । उस सुपुत्र पुरुष को सहसा कोई न जगावे, ऐसा (बैद्य लोग) कहते हैं । जिस इन्द्रियप्रदेश में यह सोता रहता है, सहसा जगाने पर उस प्रदेश में प्राप्त न होने के कारण उसका शरीर दुश्चिकित्स्य हो जाता है । इसीलिए नि सन्देह कोई-कोई ऐसा कहते हैं, यह स्वप्नस्थान इस पुरुष का जाग्रत् देश ही

निकृष्टं तदुच्चावचमीयमानो गम्यमानः प्राप्नुवन्रूपाणि देवो द्योतनाद्यान्कुरुते निर्वर्तयति वासनारूपाणि बहुभ्यसंस्थेयानि । उतापि स्त्रीभिः सह भोदमान इव जक्षदिव हसन्निव ध्यस्यैः । उतेवापि भयानि बिभेत्स्थेभ्य इति भयानि सिंहव्याघ्रादीनि पश्यन्निव ॥ १३ ॥

‘आराममारमणम्’ क्रीडामनेन^१ निर्मितो “वासनारूपामस्याऽऽत्मनः पश्यन्ति सर्वे जनाः । ग्रामं नगरं स्त्रियम्^२ आद्यभिर्यादिव्वासनानिर्मितमाक्रीडनरूपम् । न तं पश्यति “तं न पश्यति कश्चन । कष्टं भो वर्ततेऽभ्यन्^३ विविक्षं^४ दृष्टिगोचरापन्नमप्यहो भाग्य-

स्वयं गम्यमान इति यावत् ॥ १३ ॥

आरामं विवृणोति—ग्राममित्यादिना । न तमित्यादेस्तात्पर्यमाह—कष्टमिति । दृष्टिगोचरापन्न-

उत्कृष्ट भाव और तिर्यगादि निकृष्टभाव इस प्रकार ऊँच-नीच भावों को प्राप्त होता हुआ वह द्योतनवान् देव बहुत से वासनात्मक शरीरों को बना देता है । वह स्त्रियों के साथ क्रीडा करता हुआ सा, “जक्षदिव” अर्थात् अपने मित्रों के साथ हँसता हुआ सा और भय के स्थान सिंह व्याघ्रादि को देखता हुआ सा रहता है ॥ १३ ॥

सभी लोग इस आत्मा के “आरामम्” अर्थात् स्वप्ननिर्माणलक्षणा क्रीडा को यानी मायावी आत्मा द्वारा निर्मित वासनामय भायिकरूप को देखते हैं । वे ग्राम, नगर, स्त्री, भक्षण करने योग्य अन्न इत्यादि वासनानिर्मित क्रीडा के रूपों को देखते हैं । “न त पश्यति कश्चन” अर्थात् उस विशुद्ध

- १ प्रदर्शित स्वप्नप्रयोजन स्वयज्योतिष्टुमित्याभिप्रेत्याह—आराममिति । २ अपि—अन्ये । ३ स्वयज्योतिष्टुविधातकमन्यदीय मत दुष्टमिति बोधयितुमुपन्यस्यति—अथो इत्यादि नेतीत्यनेन । अन्ये प्राहु विष् । एष प्रसिद्धो जागरितदेश एव अस्य स्वप्नस्थ विषयो न तु स्वप्नोऽतिरिक्त इति । ४ प्रकाशमान । ५ वासनारूपानि शरीराणि । ६ क्रीडन्निव । ७ सिंहव्याघ्रादीनीति—आविष्करोतीति ध्येयम् । ननु स्वप्ने व्याघ्रादिकृत भय कथमाविष्कमिति चेच्छृणु—अविद्यया भय भेह स्वप्ने तद्धेतुसम्भवादि^८ ति ॥ वा १४३ । अविद्येतत्ख्याद्याद्यवाचात्कृतमेव तत्र भयमिति तदयं । = पश्यन्निवेदीयशब्देन तस्य निश्चयत्वं द्योत्यते । ९ भवति । १० स्वप्ननिर्माणलक्षणम् । ११ आत्मना मायादिना । १२ भायिकाम् । १३ अदनाहं सिद्धमित्यर्थः । १४ विविक्षन्नूपमपि प्रत्यञ्चम् । १५ अध्यात्मादिपदार्थेभ्यः । १६ दर्शनयोग्यतापन्नम् । १७ प्रतीयमान ।

एवास्यैव इति 'यानि ह्येव जाग्रत्पश्यति तानि सुप्त
इत्यत्रायं पुरुषः स्वयं ज्योतिर्भवति 'सोऽहं' भगवते
'सहस्रं' ददाम्यत ऊर्ध्वं विमोक्षाय ब्रूहीति ॥१४॥

हे भर्ता! जिन पदार्थों को यह जागने पर देखता है, सोकर भी उन्हीं को देखता है। (—किन्तु ऐसा कहना ठीक नहीं—) क्योंकि इस अवस्था में यह पुरुष स्वयंज्योति होता है। राजा जनक ने पूछा—वह मैं जनक आप आचार्यश्री को एक सहस्र गोएँ देता है। भतः अब इसके धामे मोक्ष के लिये यथार्थ उपदेश करें ॥१४॥

हीनता लोकस्य 'यच्छब्ददर्शनमप्यात्मानं न पश्यतीति लोकं 'प्रत्यनुकोशं' दर्शयति
श्रुतिः। अत्यन्तविचित्रः स्वयं ज्योतिरात्मा स्वप्ने भवतीत्यभिप्रायः।

तं नाऽऽपत्तं बोधयेदित्याहुः। 'प्रसिद्धिरपि लोके विद्यते स्वप्न आत्मज्योतिषो
'व्यतिरिक्तत्वे। काऽसौ। तमात्मानं सुप्तमापत्तं सहसा भूशं न बोधयेदित्याहुरेव कथयन्ति
नच न पश्यतीति संयम्यः। कष्टमित्यादिनोक्तं प्रपञ्चयति—ग्रहो इति। श्लोकानां तात्पर्यमुपसंहरति
—अत्यन्तेति।

वाक्यान्तरमावाय तात्पर्यमुक्त्वाऽऽकाङ्क्षापूर्वकमक्षराणि व्याकरोति—त नेत्यादिना।

इत्थं प्रत्यगात्मा को कोई नहीं देखता। यह बड़े दुःख की बात है, जो अध्यात्मादि पदार्थ से अत्यन्त विशुद्ध दर्शनयोग्यता को प्राप्त भी, स्वात्मादेह में स्थित दर्शन के लिए शक्य होने पर भी इस आत्मा को कोई नहीं देखता। ग्रहो! ससारी जीवों का कैसा दुर्भाग्य है। इस प्रकार श्रुति करुणापूर्ण संवेदना प्रकट करती है। भाव यह है कि स्वप्नावस्था में यह स्वयंज्योति आत्मा अत्यन्त ससर्गदुःख हो जाता है ॥ १४ ॥

'उस सोए हुए आत्मा को सहसा न जगावे'। ऐसा लोग कहते हैं। स्वप्न में आत्मज्योति के सघात से व्यतिरिक्त होने की लोकव्यवहार में प्रसिद्धि भी है। वह प्रसिद्धि क्या है? उस सोए हुए आत्मा को 'ग्रामत' यानी सहसा-एकदम न जगावे—ऐसा विकिरसवादि लोकव्यवहार में कहा

- १ एतदुपपाद्यन्ति—यानीत्यादि नेतीत्यन्तेन। हि यस्माच्चानि हस्त्यादीनि वस्तूनि जागरितदेशे पराति ताव्येन स्वप्नेऽपि पश्यति इति। तथा च जाग्रद्वस्वप्नेऽपि न स्वयंज्योतिष्टम्। तदेतदसारं (वृ ४-३-८) स वा भयमित्यादिना। स्वप्नस्य जागरितमिग्रत्वेनोक्तत्वादित्यभिप्रायेण श्रुति स्वप्ने निरूपित स्वयंज्योतिष्टमुपसंहरति—ग्रामाय पुरुष इति। तथा चायं पूर्वपक्षस्तेस्मात्सिद्धान्तश्चन्यात्प्रायेव बोध्यः। २ स्वप्नेऽयं पुरुष स्वयंज्याति-भवतीति मुनिवृत्तौपसंहारं श्रुत्वा राजाऽहं—सोऽहमिति। देहेन्द्रियादिविलक्षण स्वरूपं यद्यप्युक्तं तथापि भयादिहेतुकामकर्माद्यतीतं तु तत्रोक्तं न पृच्छति—अत इति। स्वयंज्योतिष्ट्वरूपो मुक्त्येकदेश एव निर्णीतोऽतः कारणात् (स्वयंज्योतिष्ट्वरूपः) ऊर्ध्वमनन्तरं विशेषेण मोक्षो भवत्यनेन विमोक्षो सम्पन्नान् तदर्थं ब्रूहि—यथा मोहत्रासादिजनक कर्मास्त्यो भूत्वुरात्मन स्वभावो न भवति तथोपदिशेत्यर्थः। ३ तुभ्यम्। ४ गमाम्। ५ स्वात्मनि (देहे) स्थितत्वात्। ६ अनुकोश दर्शयतीति। नयं शिरस्ताडमात्रन्दतीत्यर्थः। ७ बुद्ध्यादिव्यतिरिक्तत्वं स्वयंज्योतिष्ट्वभाष्यमादात्मन प्रतिपाद्याय लोकतोऽपि विभाव्यते—प्रसिद्धिरिति। ८ सपातात्।

चिकित्सकादयो जना लोके । नूनं ते पश्यन्ति जाग्रद्देहादिन्द्रियद्वारतोऽप्यसृत्प 'केवलो बहिर्वर्तत इति यत् आहुस्तं नाऽऽयतं बोधयेदिति । तत्र च दोषं पश्यन्ति 'भृशं ह्यसौ बोध्यमानस्तानीन्द्रियद्वाराणि सहसा प्रतिबोध्यमानो न प्रतिपद्यत इति । 'तदेतदाह— दुर्मिषज्यं हास्मं भवति यमेप न प्रतिपद्यते यमिन्द्रियद्वारदेशं 'यस्माद्देशाच्छ्रुक्रमादायापमृतस्तमिन्द्रियदेशमेव' आत्मा पुनरं प्रतिपद्यते । कदाचिद् 'व्यत्यासेनेन्द्रियमात्राः प्रवेशयति । 'तत् आन्ध्यव्याधिर्यादिवोषप्राप्तौ दुर्मिषज्यं दुःखमिषवर्कसता 'हास्मं देहाय भवति दुःखेन चिकित्सनीयोऽसौ देहो भवतीत्यर्थः । 'तस्मात्प्रसिद्धाऽपि स्वप्ने स्थयं-ज्योतिष्वं 'वेहादिव्यतिरिक्तत्वमस्य गम्यते ।

"तेषामभिप्रायमाह—नूनमिति । इन्द्रियाण्येव द्वाराण्यस्येतीन्द्रियद्वारो जाग्रद्देहस्तस्मादिति यावत् । "तथाऽपि सहसाऽसौ बोध्यता का हानिरित्याशङ्क्याऽऽह—तनेति । सहसा बोध्यमानत्वं सप्तम्यर्थः । किमत्र" प्रमाणमित्याशङ्क्यभानन्तरवाक्यमवधार्य व्याचष्टे—तदेतदाहेत्यादिना । पुनरप्रतिपत्तौ दोषप्रसङ्गं दर्शयति—कदाचिदिति । व्यत्यासप्रवेशस्य कार्यं दर्शयन्तुभिषयमिरयादि व्याचष्टे— तत् इति । उक्ता प्रसिद्धिमुपसंहरति—तस्मादिति ।

करते हैं । इसमें कोई सन्देह नहीं कि वे देखते हैं कि आत्मा जाग्रद्देह से उसके इन्द्रियरूप द्वार से निकलकर अकेली बाहर रह जाती है, इसलिये उसे सहसा न जगावे—ऐसा कहते हैं । इसमें वे यह भी दोष देखते हैं कि भटिति जगाये जाने पर वह एकाएक जगाया हुआ उन इन्द्रियगोलकों को प्राप्त नहीं हो सकता । उक्त रूपण को उत्तरवाक्य में स्पष्ट करते हैं—'जिस इन्द्रिय प्रदेश में यह सोता रहता है—सहसा जगाने पर उस प्रदेश में प्राप्त न होने के कारण उसका शरीर चिकित्सा करने योग्य नहीं रहता' । "यम्" अर्थात् जिस इन्द्रियद्वाररूप प्रदेश से अर्थग्रहण सामर्थ्याख्य इन्द्रिय मात्रा-रूप छूक लेकर हट गया है, उसी इन्द्रिय देश को (सहसा जगाने पर) फिर प्राप्त नहीं करता । तथा यदि कभी विपरीतरूप से इन्द्रियमात्रा को प्रविष्ट करा देता है तो अन्धत्व-बधिरत्व आदि दोष की प्राप्ति होने पर "दुर्मिषज्य" यानी इसकी चिकित्सा होनी कठिन हो जाती है । अर्थात् स्पष्टतया इसका शरीर दुःख से चिकित्स्य हो जाता है । अतः प्रसिद्धि से श्री स्वप्न में इसका स्वयंज्योतिस्वरूप जाना जाता है ।

१ अपमृत्येति । तदुक्तं वातिके—“प्रबोधनाडीस्त्यक्त्वाऽऽश्मा स्वप्ननाडीरय मत् । इति लोचप्रसिद्धत्वात्-स्मिंल्लोकोऽगुणास्ति तत्” ॥ ६७ ॥ इति । तस्मिन्—गुप्ते पुमि । तस्मादिति पाठान्तरम् । तत् तप्रायतं बोधयेदित्येतत् । २ एवम् आत्मा । ३ भटिति । ४ इन्द्रिानि । ५ गोलानि । ६ उक्त रूपणम् । उत्तर वाक्य स्पष्ट श्रुते । ७ इन्द्रियद्वारप्रदेशात् । ८ अर्थग्रहणसामर्थ्याख्यमिन्द्रियमात्रारूपम् । ९ सहसा प्रतिबोध्यमान । १० विपरीत्येन । ११ व्यत्यासगते । १२ स्पृष्टम् । १३ सहसा प्रतिबोधप्रतिषेधात् अप्रिना कथ्यग्राहणग्रह । १४ प्रवेष्टा हि प्रवेष्टादतिरिक्तो दृष्ट । १५ चिकित्सा-वादीनम् । १६ नाड्यन्तरप्रवेशप्रसिद्धावपि । १७ यथास्थानमप्रतिपत्तौ ।

स्वप्नो भूत्वाऽतिक्रान्तो मृत्यो रूपाणोति' तस्मात्स्वप्ने स्वयं ज्योतिरात्मा ।
 ॐ अथो अपि खल्वन्य आहुर्जागरितदेश एवास्मै यः स्वप्नः । न संधं स्थानान्तर-
 मिहलोकपरलोकाभ्यां व्यतिरिक्तं किं तर्हि हलोक एव जागरितदेशः । यद्येव, विं चातः,
 शृण्वतो यद्भवति, यदा जागरितदेश एवायं स्वप्नस्तदाऽयमात्मा कार्यकरणेभ्यो न व्यावृ-

वृत्तमनूय मतान्तरमुत्थापयति—स्वप्नो भूत्वेत्यादिना । इति शब्दो यस्मादर्थः । तदेव
 मतान्तरं स्फोरयति—नेत्यादिना । उक्तमङ्गीकृत्य फलं पृच्छति—यद्यवमिति । स्वप्नो
 जागरितदेश इत्येवं यदोक्तमत्र किं स्वाविति प्रश्नायं । फलं प्रतिज्ञाय प्रकटयति—शृण्वति ।

“यह स्वप्न होकर मृत्यु प्रादि रूपों को पार कर जाता है” इसी से स्वप्न में आत्मा स्वयंज्योति
 है । इस पर कुछ विचारक ऐसा भी कहते हैं—जो यह स्वप्न है; यह आत्मा का जागरित देश है ।
 इहलोक और परलोक से पृथक् कोई सन्ध्यस्थान नहीं है । ऐसा मानने से क्या निष्कर्ष निकला ?

१ वृ ४ ३ ७ । २ स्वप्न ।

ॐ अथो अपीत्यादि भवत्येवेत्येते वातिक्वात्पादास्तथाहि—“स्वयंज्योतिष्प्रसारण्य यच्छ्रुत्योक्तमिहामनि ।
 उच्यते पूर्वपक्षोऽयं तस्य सिद्धान्तरूपिण ॥ स यनेति ह्यस्य पूर्वं पूर्वपक्षवहेतुत । अथो खत्वाहुर्ज्यादि
 ग्रन्थ पश्येत्तथा क्रमात् ॥ स्वप्नस्य जाग्रत्स्थानत्वमथो खल्विति वाक्यत । यानि ह्येवेति हेतुक्तिं प्रतिज्ञा-
 तार्थसिद्धये ॥ जाग्रत्स्थानेन यासु पुंसो नाक्षीपु तास्विवम् । स्वप्नेषणं विज्ञानीयाग्रान्यत्रेति विनिश्चयः ।
 स्वप्ने तमेव चाऽऽत्मानं मुनोऽयमभिमान्यते । समनस्तप्रवायस्थ न ततोऽन्यं वदाचन ॥ जाग्रद्व्युपरागप-
 श्चारात्मादिलक्षणम् । स्वप्ने प्रत्यभिजानाति तानेव न ततोऽपरम् । अपूर्वमेव सपश्येत्स्वप्नराजाग्रतो यदि ।
 उक्तमत्रो भवेदन्वो यथा पूर्वगततथा ॥ इत्येवमाहु वेचित् न नु तमुक्तिमद्वयः । अमुक्तिमद्यथा पितृतत्पूर्वं
 प्रतिपादितम् ॥ अत्रायमित्यनेनात्र पूर्वपक्षनिराश्रया । न्यायेनोक्तेन पूर्वेण वक्ष्यमाणेन च ध्रुवम् । न जाग्र-
 देवाग स्वप्नो जाग्रत्सामग्र्यभावत आध्यात्मार्थविरहे यत स्वप्नप्रपद्यति” ॥ ६५४-६६३ ॥ अथो
 खल्वित्यादिवाक्यस्य पूर्वपक्षमतिमाधुषाऽह—स्वयंज्योतिष्टुतिर्मात । ॥ यत्र प्रवर्पितीत्याद्या धृति ॥
 उच्यते स्वयंज्योत्स्व प्रत्यस्य पूर्वपक्षत्वे कथमत्र प्रातिरिक्त्याधुषाऽह—स यनेति । पूर्वपक्षत्वेऽपि कथमयं
 क्रमस्तत्र हिसाद्वयवृत्तिमर्थमाह—तथेति । पूर्वपक्षानन्तरभावी सिद्धान्त इति त्रमस्योचितवादर्शत्रमेण पाठत्रम-
 स्याग्निहोत्रमवागूपावबद्धादित्यर्थः ॥ क्रम दर्शयित्वा पूर्वपक्षं विनश्यते—स्वप्नस्येति । वाक्यतः प्रतिज्ञायत
 इति शेषः ॥ हेतुक्तिं व्याचष्टे—जाग्रदिति ॥ जाग्रत्स्वप्नयोरेकस्थानत्वमुक्त्वा द्रष्टृत्वे हेतुमाह—स्वप्न इति ॥
 तयोर्विषयैक्यमाह—जाग्रदिति ॥ अधिकरणद्रष्टृविषयैक्यास्योरेक्यमुक्तं व्यतिरेकद्वारा ध्यानंति—अपूर्वमिति ।
 यथा देशादेशान्तरं गतोऽपूजं करमादि पश्यति तथा यदि स्वप्नराजागरितादपूर्वं पश्येत्तदा स्वप्नरततोऽन्यो युज्येत
 न चैव पश्यत्यतो जाग्रदेव स्वप्न इत्यर्थः । समुपसर्गो भवेदित्यनेन संबध्यते ॥ पूर्वपक्षमुपसहरति—इत्येवमिति ।
 यदा जाग्रदेव स्वप्नस्तदा तत्र स्वयंज्योतिष्ट्वं दुर्बलं चेतुल्यं स्वप्नेऽपि दुर्बलत्वमिति तेषामाशयः । तदसदिति
 प्रतिजानीते—न त्विति । तदेव प्रकटयति अमुक्तिमदिति । न तत्र तथा इत्यादावित्यर्थः ॥ श्रुतेर्वैहिरैव
 परिहृत्यात्रेत्यादिवाक्यमवतार्यं तात्पर्यमाह—अथेति । समनन्तरधृतो प्राप्तस्य पूर्वपक्षस्थानेन वाक्येनोक्तवदय-
 मानन्यायानुसारिणा ध्रुव निराश्रयेति योजना ॥ उक्तवक्ष्यमाणन्याय सश्रिय स्मारयति—नेत्यादिना । तत्र
 हेतु साधयति—आध्यात्मादीति ॥

तत्तर्तैर्विधीभूतः । अनो न स्वय ज्योतिरात्मेत्यतः स्वयंज्योतिष्टुं बाधनायान्य आहु-
र्जागरितदेश एवास्यैव इति । 'तत्र च हेतुमाचक्षते' जागरितदेशत्वे यानि हि यस्माद्ध-
स्त्यादीनि पदार्थजातानि जाग्रज्जागरितदेशे पश्यति लौकिकस्तान्येव सुप्तोऽपि पश्यतीति ।
तदसत् । इन्द्रियोपरमात् । उपरतेषु होन्द्रियेषु स्वप्नाऽपश्यति । 'तस्मान्नान्यस्य ज्योति-
पस्तत्र सम्भवोऽस्ति । तदुक्तं न तत्र रथा न रथयोगा इत्यादि । 'तस्मादत्राय पुरुषः स्वय
ज्योतिर्भवत्येष ।

ॐ स्वय ज्योतिरात्माऽस्तीति स्वप्नानदशनेन प्रदर्शितम् । अतिक्रामति मृत्यो

मतान्तरोपगमास्य स्वप्नविरोधित्वमाह—इत्यत इति । स्वप्नस्य जाग्रद्देशत्वं दूषयन्—तदसदिति ।
'तस्य जाग्रद्देशाभावे कलितमाह—तस्मादिति । स्वप्ने बाह्यज्योतिष्य सम्भवो नास्तीत्यत्र
प्रमाणमाह—तदुक्तमिति । बाह्यज्योतिरभावेऽपि स्वप्ने अवयवहारदर्शनात्तत्र स्वयज्योतिष्ट्वमाक्षेप्तुम-
शक्यमित्युपसहरति—तस्मादिति ।

कथं पुनर्विद्यायामनुक्ताया सहस्रदानधत्तनमित्याशङ्क्य वृत्तं कीर्तयति—स्वय ज्योतिरिति ।
मृत्यो रूपाण्यतिक्रामतीत्यत्र च कार्यकरणव्यतिरिक्तत्वमात्मनो दर्शितमिदमाह—अतिक्रामतीति ।

इससे जो होता है, वह सुनो । यदि यह स्वप्न (आत्मा का) जागरित देश ही है, उस समय यह
आत्मा देह और इन्द्रियो से पृथक् नहीं होता उनसे मिला ही रहता है । अत आत्मा स्वयज्याति
नहीं है, इसी कारण उसके स्वयज्योतिष्ट्व को बाध करने के लिए कोई कोई विचारक कहते हैं कि
यह इसका जागरित देश है । स्वप्न के जागरितदेशत्व में वे हेतु बतलाते हैं—“यानि” अर्थात् जिन
हस्ती आदि पदार्थों को लौकिक पुरुष 'जाग्रत्' अर्थात् जागरित देश में देखता है, उन्हीं को स्वप्ना-
वस्था में भी देखता है । यह कहना मिथ्या है क्योंकि वहाँ तो इन्द्रियां उपराम हा जाती हैं । इन्द्रियो
की उपरामावस्था में ही पुरुष स्वप्न देखता है । इसलिए उस अवस्था में किसी अन्य ज्योति का होना
सम्भव नहीं है । इसी से कहा है—“न वहाँ रथ है, न रथ योग (अश्वादि) है” इत्यादि । इसलिए
यहाँ वह पुरुष स्वयज्योतिस्वरूप होता ही है ।

आत्मा स्वयज्योति है—यह बात स्वप्नदृष्टान्त से प्रदर्शित कर दी गयी । मृत्यु रूपो का

१ बाधनायेति—जागरस्वप्नबोर्द्वयाज्जागरे च ज्योतिरन्तरसंस्कारादिति । २ तत्र जागरितदेशत्व इति
समानाधिकरणे सम्यग् । ३ स्वप्नस्य । ४ पश्यतीति—न खलु जागरे नदुरगोऽभ्युपगन्तुं शक्यो-
ऽभ्युपगम्यते वेति भावः । ५ अवतरणोक्तार्थम् । ६ अवतरणोक्तम् । ७ स्वप्नस्य । ८ प्रति-
पद्यम् ।

ॐ स्वयज्योतिरात्माऽस्तीतीत्यादि तदिदं विधाय प्रवृत्ते इत्यन्तर्भावे वातिकाचार्यस्तवाहि—स्वयज्योति-
मस्योत् स्वप्ने चाकारकावता । मृत्युरूपालययश्चैव प्रतीच पूर्ववाक्यतः ॥ वामादय स्वभावोऽप्य मृत्यवोऽप्य
न वा भवेत् । इत्यादिद्वय नूपो दोष याज्ञवल्क्यमपृच्छत ॥ पृष्ट वस्तु मुनिर्णीतं मयेतिप्रवृत्तोक्ति ।
निर्वृत्तु नूपो विप्रं नृपोऽपृच्छद्विमुक्त्ये ॥ स्वयज्योतिष्टुमदित मुक्तेरङ्गममन्यत ॥ न चाङ्गनिर्णयोक्त्यैव
निर्णयं मन्यतेऽङ्गन । यतोऽतो मोक्षमुद्दिश्य याज्ञवल्क्यमपृच्छत ॥ आसङ्गप्रविवेकार्यं न वा इत्यादि

रूपाणीति च । क्रमेण संचरन्निहलोकपरलोकौ निहलोकपरलोकादिव्यतिरिक्तः । तथा जाग्रत्स्वप्नकुलायाश्चां व्यतिरिक्तः । तत्र च क्रमसंचाराच्चित्त्यश्चेत्येतत्प्रतिपादितं याज्ञ-
वल्क्येन । अतो विद्यानिष्कर्मार्थं सहस्रं वदामीत्याह जनकः । सोऽहमेवं बोधितस्त्वया

लोकद्वयसंचारवशादुक्तमर्थमनुदधति—क्रमेणेति । आदिशब्दस्तत्तद्देहादिनिययः । स्थानद्वयसंचार-
वशादुक्तमनुभाषते—तथेति । इहलोकपरलोकाभ्यामिवेति यावत् । लोकद्वये स्थानद्वये च क्रमसंचार-
प्रयुक्तमर्थान्तरमाह—तत्र चति । आत्मनः स्वयंज्योतिषो देहादिव्यतिरिक्तस्य नित्यस्य ज्ञापितत्वादि-

प्रतिक्रमणं करोतीति—इस प्रकार कार्यकरणपृथक्त्व आत्मस्वरूप दिखाया गया । आत्मा क्रम से इस लोक और परलोक में संचरण करता हुआ भी इहलोक और परलोक से व्यतिरिक्त है, तथा जाग्रत् और स्वप्नशरीरो से पृथक् है । स्थानद्वय और लोकद्वय में क्रम से संचरण करने के कारण नित्य भी है—ऐसा याज्ञवल्क्य ने प्रतिपादन किया । इसलिए जनक बोले—मैं तुमको विद्यादान के

१ इति च कार्यकरणव्यतिरिक्तत्वमात्मनो दर्शितमिति शेष । २ आत्मेति च दधितम् । ३ आत्मे-
त्यदर्शितम् । ४ स्थानद्वये लोकद्वये च ।

अप्यते । नामादिप्रब्रिवेके हि मोक्षयोग्यत्वमात्मन ॥ काषाद्यात्मगुणश्चेत्स्यादनिर्गोचः प्रसज्यते । न हि
गुणव्यतिशेनेन तद्गुणस्य निराकृतिः ॥ इषाण्येवायमात्माऽत्र मृत्यो स्वप्नेतिवर्तते । न तु मृत्यु यत्
स्वप्ने मोक्षसाक्षि इत्यते । मोक्षसाक्षिको मृत्यु स्वभावो न यथाऽऽत्मन । तथाऽत्र कर्त्तुं प्रबुद्धि भगवन्मे
विमुक्तये ॥ सहस्रदानं तु तस्य स्वयंज्योतिषवस्तुन । निर्णयापाटविज्ञाप्यं नाशेषप्रश्ननिर्णायत् ॥ ६६-
६७ ॥ इति । अत ऊर्ध्वं नित्याद्यवतारविभु वृत्त कीर्तयति—स्वमिति । मन्त्राय पुरुष स्वयंज्योतिर्न तत्र रथा
प्रतिज्ञामिति मृत्यो इषाणीत्यादिवक्त्यादित्यर्थः ॥ उत्तरवाक्यमादाने—कामादय इति । मृत्यो रूपाण्यतिक्रामती-
त्युक्तत्वात्कामवर्मादिभृगुरात्मन स्वभावो न वेत्याशङ्क्याऽऽद्यं मोक्षयोग्यं यन्वानो राजाऽद्वितीयनिश्चयार्थं नत
इत्यादिना मुनिमपृच्छदित्यर्थः । कतम आत्मेति प्रष्टार राजानं प्रति निर्णेतुं प्रवृत्तो मुनिर्न । विना निवर्तते
तत्कथं राजा सभामध्ये निवृज्यते तत्राऽह—पृष्टमिति । यदि राजा पृष्टमात्मवस्तु तद्यथावदेव योग्यनित्यादि-
वचनवशाद्विपरिचितमिति बुद्ध्या प्रत्युत्तितो निवृत्त्युन्मुख मुनिमुपलभ्य पुनरपि मोक्षार्थं राजा पृष्टवानित्यर्थः ।
बुद्ध्याद्यतिरिक्तस्याऽऽत्मन स्वयंज्योतिषोत्तेरेव मुक्तिमिच्छेत्तदर्थो न प्रश्नो युक्तिमानित्याशङ्क्याऽह—स्वयमिति ।
तर्हि मोक्षाद्भूस्वयंज्योतिषनिर्णयार्थं मोक्षानिर्णयसिद्धेरन तदर्थं प्रश्नेनेत्याशङ्क्याऽह—न वेति । अङ्गिनि
हि वशातो निर्णयि प्राहकश्चहणसामर्थ्यादिदमर्थेनाङ्गानि निर्णयित्वा श्रुत्यादीनि तु ह्यपार्थक्येन एवङ्गनिर्णया-
देवाङ्गिनिर्णयो न्यायाभावादिति भावः ॥ प्रश्नसात्पर्यंयुक्त्वा प्रत्युत्तितत्पर्यमाह—प्राप्तङ्गिति । किमिति
तत्प्रब्रिवेको मोक्ष एवापेक्षितो व्याख्यायतामित्याशङ्क्याऽह—नामादीति । अतस्तत्प्रब्रिवेको युक्त इति शेषः ॥
उक्तमर्थं व्यतिरेकद्वारा स्पृष्टमिति—नामेति । वक्ष्येतावन्ना मोक्षासिद्धिरात्मगुणस्यापि तस्य निरासेन तत्सिद्धे-
रित्याशङ्क्याऽह—न हीति । सत्यात्मनि तदीयवास्तवगुणस्य सर्वात्मना ध्वसानुपपत्ते सहाऽऽत्मना ध्वसे च
परमभावादमुक्तिरित्यर्थः ॥ कामादेरात्मस्वभावत्वाभावेऽपि तत्प्रब्रिवेकार्थं नीतार काव्यमतिक्रामति मृत्यो
रूपाणीत्यर्थैव सिद्धत्वादित्याशङ्क्याऽह—रूपाणीति ॥ अथप्रतिवचनयोस्तात्पर्यंयुक्त्वा प्रश्नं योजयति—
मोक्षेति । अत स्वयंज्योतिषनिर्णयादिति यावत् । अथमोक्षोऽप्यतिष्ठत्वेत्यर्थः सहस्रदानं तत्राऽह—सहस्रेति ।
निर्णयापाटो निर्दिष्टेऽर्थे स्वीयनिर्णयस्य रज्ज्वा तज्ज्ञापनायेति यावत् । अथमोक्षोऽप्यतिष्ठत्वेत्यर्थः सहस्रदानं किं न
स्मादित्याशङ्क्य पुनः प्रश्नार्थान्वयमित्याह—नाशेषेति ॥

मगवते तुभ्यं सहस्रं वदामि । 'विमोक्षश्च कामप्रश्नो मयाऽभिप्रेतः । 'तदुपयोग्यं' ताद-
र्थ्यत्तदेकदेश एव । अतस्त्वां 'नियोक्ष्यामि ममस्तकामप्रश्ननिर्णय'श्रवणेन 'विमोक्षायात
ऊर्ध्वं ब्रूहीति । येन संसाराद्विप्रमुच्येयम्, त्वत्प्रसादात् । विमोक्षपदार्थं 'कवेशनिर्णयहेतोः
सहस्रदानम् ॥ १४ ॥

यत्प्रस्तुतमात्मनेवायं ज्योतिषाऽऽस्त इति तत्प्रत्यक्षतः प्रतिपादितमत्रायं पुरुषः स्वयं
ज्योतिर्भवतीति स्वप्ने । यत्कृतं स्वप्नो भूत्वेन लोकमतिक्रामति 'मृत्यो' 'रूपाणीति

त्यतःशब्दाद्यं । "कामप्रश्नस्य निर्णोतत्वाग्निराकाङ्क्षत्वमिति ज्ञानं वारयति—विमोक्षश्चेति ।
सम्यग्बोध"स्तद्धेतुरिति यावत् । ननु "स एव प्रागुक्तो नासौ वक्तव्योऽस्ति तत्राऽऽह—तदुपयोगीति ।
अयमित्युक्तस्तत्प्रत्ययोक्तिः । तादर्थ्यात्पदार्थज्ञानस्य वाक्यार्थज्ञानशेषत्वादिति यावत् । पदार्थस्य
वाक्यार्थबहिर्भावं "हृषयति—तदेकदेश एवेति । कामप्रश्नो नाद्यापि निर्णोत इत्यत्रोत्तरवाक्यं
गमकमित्याह—अत इति । कामप्रश्नस्यानिर्णोतत्वादिति यावत् । "तेनापेक्षितेन हेतुनेत्यर्थः ।
विमोक्षशब्दस्य सम्यग्ज्ञानविषयत्व सूचयति—येनति । सम्यग्ज्ञानप्राप्तीं गुह्यप्रसादस्य प्राधान्यं
दर्शयति—त्वत्प्रसादादिति । ननु विमोक्ष"पदार्थो निर्णोतोऽन्यथा सहस्रदानस्या"ऽऽकस्मिन्कालप्रसङ्गात्त
आह—विमोक्षेति ॥१४॥

उत्तरकण्डिकामवतारयितुं वृत्तं कीर्तयन्—यत्प्रस्तुतमिति । आत्मनेवेत्यादिना यदात्मनः
स्वयंज्योतिष्ट्वं ब्राह्मणादौ प्रस्तुत तदत्रायमित्यादिना प्रत्यक्षतः स्वप्ने प्रतिपादितमिति सन्धः ।
वृत्तमर्थान्तरमनूय चोद्यमुत्थापयति—यत्तूतमिति । मृत्युं नातिक्रामतीत्यत्र हेतुमाह—प्रत्यक्ष हीति ।

बदले एक सहस्र गोएँ देता हूँ यानी इस प्रकार ज्ञान प्राप्त कर आप आवश्यक के लिए मैं एक सहस्र
गोएँ देता हूँ । अब मुझ अपने मनोनुकूल अभीष्ट सम्यग्बोध मोक्षरूप प्रश्न पूछना है । यह आत्मज्ञान
वाक्यार्थबोध हेतु होने व वाक्यार्थ बोधशेषत्व होने से वाक्यार्थबोध का एकदेश ही है । इसलिए मैं
मम्पूर्ण अभीष्टित प्रश्ननिर्णय को श्रवण करने की इच्छा से आपसे प्रार्थना करता हूँ । अब प्रागे
मुझे सम्यग् बोधरूप मोक्ष का उपदेश कीजिये, जिससे आपकी कृपा से संसार से छूट जाऊँ । यह
सहस्र गोदान तो मोक्षपदार्थ के ज्योतिष्ट्वस्वरूप एकदेश का जो निर्णय कि ग है, उसके लिये है ॥१४॥

"यह पुरुष अपनी आत्मज्योति से प्रकाशित होता है" इस प्रकार जिते प्रस्तुत किया था,
उसका स्वप्न मे "यहाँ वह पुरुष स्वयज्योति होता है" इस व्युत्तिवाक्य से प्रत्यक्ष प्रतिपादन किया ।
किन्तु जो यह कहा गया कि "स्वप्न होकर इस लोक को अतिक्रमण कर जाता है । कर्माख्य मृत्यु के

१ सम्यग्बोधश्च । २ तदुपयोग्यमिति—अथ पूर्वोक्तपदार्थबोध वाक्यार्थबोधहेतु । ३ तादर्थ्यात्—
वाक्यार्थबोधशेषत्वात् वाक्यार्थबोधैकदेश एवेत्यर्थः । ४ प्राप्यामि । ५ श्रवणेच्छया । ६ विरोधेण
मोक्षो भवति अनेनेति विमोक्ष सम्यग्ज्ञानम् । ७ अत ऊर्ध्वम्—आत्मन स्वयज्योतिष्ट्वदेहायतिरित् न-
नित्यत्वनिर्णयानन्तरम् । ८ एकदेश—स्वयज्योतिष्ट्वादिति । ९ वाक्येन । १० कर्माख्यस्य ।
११ ह्यप्राणि कार्यवस्थानि । १२ यथेच्छ प्रत्यक्ष । १३ तच्छब्दो युक्तिपरः । १४ सम्यग्बोध
एव । १५ निषेधति । १६ अत ऊर्ध्वमित्यादि पुन प्रभातमन्त्रम् । १७ श्रवणात्मनेन । १८
ज्याया । १९ सम्यग्ज्ञानम् । २० निनिमित्तवत्प्रसङ्गात् ।

‘स वा एष एतस्मिन्संप्रसादे रत्वा चरित्वा दृष्ट्वं च
पुण्यं च पापं च । पुनः प्रतिन्यायं प्रतियोन्याद्रवति

वह यह स्वयंज्योति आत्मा इस सुषुप्तिबाल मे रमण और विहार कर पुण्य तथा पाप को देख कर ही पुनः स्वप्नस्थान को वहाँ ही वापस आ जाता है, जहाँ से आया था और जेमे आया था ।

तत्रेतदाशङ्क्यते मृत्यो रूपाण्येवातिक्रामति न मृत्युम् । प्रत्यक्षं ह्येतस्वप्ने कार्यकरण-
व्यावृत्तस्यापि मोदत्रासादिदृशं नम् । तस्मान्मूनं नैवायं मृत्युमतिक्रामति । कर्मणो हि
मृत्योः कार्यं मोदत्रासादि दृश्यते । यवि च मृत्युना यद्ध एवायं स्वभावतस्ततो विमोक्षो
नोपपद्यते । न हि स्वभावात्कश्चिद्विमुच्यते । अथ स्वभावो न भवति मृत्युस्ततस्तस्मा-
न्मोक्ष उपपत्स्यते । यथाऽसौ मृत्युरात्मनो यो धर्मो न भवति तथा प्रदर्शनायात ऊर्ध्वं

इच्छन्नेवादिरादिशब्दार्थः । ‘तथाऽपि कुनो मृत्युं नातिक्रामति तत्राऽऽह—तस्मादिति । कार्यस्य
कारणादन्यत्र ‘प्रवृत्त्ययोगादिति यावत् । उक्तमुपशब्दयति—कर्मणो हीति । अतः स्वप्नं गतो
मृत्युं कर्मस्य नातिक्रामतीति शेषः । मा तर्हि मृत्योरतिक्रमो मृत्यो बोधस्तत्राऽऽह—यदि चेति ।
स्वभावादापि मृत्योरियमुक्तिमाशङ्क्याऽऽह—न हीति । उक्तं हि—

“न हि स्वभावो भावानां व्यावर्तितोरप्यवश्यैः” इति ॥

कथं “तर्हि मोक्षोपपत्तिरित्याशङ्क्याऽऽह—अथेति । एषा च शङ्का “प्रागेव राजा कृतंति

कार्यकरणात्मक रूपो को पार कर जाता है” । यहाँ यह शङ्का होती है कि मृत्यु के रूपो को पार
करता है, मृत्यु को तो पार करता नहीं । यह बात भी प्रत्यक्ष ही है कि स्वप्न मे देह और इन्द्रियो से
व्यावृत्त हुए पुरुष को भी आनन्द और भय का दर्शन होता है । इससे सिद्ध होता है कि पुरुष मृत्यु का
अतिक्रमण नहीं करता । आनन्द और भयादि कर्मरूप मृत्यु के ही कार्य देखे जाते हैं, यदि यह जीव
स्वभावत ही मृत्यु से बद्ध है तो इसका मोक्ष असंभव है क्योंकि स्वभाव से कोई भी छूट नहीं सकता ।
यदि आत्मा का स्वभाव मृत्युरूप नहीं होता है, तभी उससे मोक्ष होना सिद्ध होगा । जिस प्रकार यह मृत्यु
आत्मा का स्वभाव नहीं है, यह प्रदर्शन करने के लिए अब आगे मोक्ष का उपदेश दीजिए’ इस प्रकार

- १ यथा मोहनामादिजननं कर्मण्यो मृत्युरात्मन स्वभावो न भवति तद्योपदिशेत्येव राजा निपुक्तो
मुनिरवस्थाभयेऽपि तथोपदेष्टुमवस्थानय कण्डिकाभयेणाह—स वा इति । नेन ज्ञेयेन संप्रसीदीत्यावाङ्माया-
माह—एवेति । स्वप्ने एव रमणादि कृतेत्यर्थः । यदा संप्रसादे एव रमणादि कृत्वा तत्र रमणं स्वरूपानन्दा-
भव । आनन्दभुगिति श्रुते । चरणभीञ्चरात्मसम्पत्तिं सता सौम्येति श्रुते । पुण्यदर्शनमानन्दानुभव तस्य
तत्फलत्वाद् मुक्तमस्वाप्तमित्यनुभवात् । पापदर्शनमज्ञानानुभव तस्य तत्फलत्वात्प्रावेदित्यमित्यनुभवात् ।
२ सुषुप्त्यवस्थायाम् । ३ भवस्यम् । ४ यदि । ५ आत्मन । ६ स्वभाव । ७ प्रदर्शनात्मकस्य
विमोक्षादित्यन्वयः । ८ तत्र मोदत्रासादिदर्शने प्रत्यक्षे सत्यपि । ९ उत्पत्तिरिति भावः । १० ‘आत्मा कर्त्रादि-
रूपत्वेनमा वाङ्गीरताहि मुक्ततामि”ति पूर्वदर्शनम् । ११ मृत्योरात्मस्वरूपत्वे माथो नोपपद्यते चेत्तर्हि ।
१२ प्रागेव—समनन्तरकण्डिकावसानेऽत्र ऊर्ध्वं विमोक्षाय ब्रूहीत्यस्मिन्नेव वाक्ये ।

स्वप्नायैव 'स' यत्तत्र किञ्चित्पश्यत्यनन्वागतस्तेन
भवत्यसङ्गो ह्ययं पुरुष इत्येवमेवैतद्याज्ञवल्क्य सोऽहं
भगवते सहस्रं ददाम्यत ऊर्ध्वं विमोक्षायैव
ब्रूहीति ॥ १५ ॥

वहाँ यह जो कुछ देखता है, उससे बँधता नहीं क्योंकि यह पुरुष असंग है । जनक ने कहा—हे
याज्ञवल्क्य ! यह बात ऐसी ही है । मैं श्रीमान् को सहस्र गोएँ देता हूँ । अतः इसके भागे, मोक्ष के लिए
ही यथार्थतत्त्व का उपदेश करें ॥ १५ ॥

विमोक्षाय ब्रूहीत्येवं जनकेन 'पर्यनुयुक्तो याज्ञवल्क्यस्तद्द्विदशं विषया प्रववृते—

स 'वं' प्रकृतः स्वयं ज्योतिः पुरुषः । एष यः स्वप्ने प्रदर्शित एतस्मिन्संप्रसादे
सम्यक्प्रसीदत्यस्मिन्निति 'संप्रसादः । 'जागरिते देहेन्द्रियव्यापारशतसंनिपातजं हित्वा
कालुष्यं तेभ्यो विप्रमुक्तः "ईयत्प्रसीदति स्वप्ने । इह तु सुषुप्ते सम्यक्प्रसीदतीत्यतः
सुषुप्तं संप्रसाद उच्यते । "तीर्णो हि "तदा सर्वाञ्छोकान्सलिल" एको ब्रूहेति हि "वक्ष्यति

वशं यन्मृत्तरमुत्थापयति—यथेत्यादिना । तद्द्विदशं विषयेत्यत्र तच्छब्देन "मृत्योरतिक्रमणं गृह्यते ।

वंशब्दस्य "प्रसिद्धार्थस्वमुपेत्य सञ्ज्ञार्थमाह—प्रकृत इति । एषशब्दमनूय व्याकरोति—एष
इति । संप्रसादे स्थित्वा मृत्युमतिक्रमतीति शेषः । सुषुप्तस्य संप्रसादत्वं साधयति—जागरित
इत्यादिना । "तत्र वाद्यशेषमनुकूलयति—तीर्णो हीति । अस्तु संप्रसादः सुषुप्तं स्थानं तथाऽपि

जनक द्वारा प्रार्थना किये जाने पर याज्ञवल्क्य जी उन्हें दिखाने की इच्छा से कहने लगे ।

वह यह स्वप्न में रहने वाला आत्मा स्वयंज्योतिः है । जिसे पहले स्वप्नावस्था में बतसाया
जा चुका है । "एतस्मिन्संप्रसादे" अर्थात् जिसमें भली प्रकार स्वच्छ होता है; उसे सम्प्रसाद कहते हैं,
जागरित प्रवस्था में जो देहेन्द्रिय सेकड़ों व्यापारों के ससर्ग से बलेश था, उसे छोड़कर उन देह प्रौर
इन्द्रियों से मुक्त होने के कारण संस्कार शेष हो स्वप्न में थोड़ा प्रसन्न होता है । यहाँ सुषुप्ति में
प्रतिशय प्रसन्न होता है, इसलिए सुषुप्ति अवस्था को सम्प्रसाद कहते हैं । श्रुतिर्था भी सुषुप्तस्य आत्मा
के सबन्ध में कहती है—“सुषुप्ति काले मे वह सम्पूर्ण शोको से पार हो जाता है”, “सलिल के समान

- १ स आत्मा तत्र स्वप्ने यत्किमपि पुण्यपापपन पश्यति तेन शृटेनानन्वागतोऽस्तवदो भवति हि यस्मादयं
पुरुषोऽसङ्गः तस्मादसंबद्ध इत्युक्तमङ्गीकरोति राजा एवमेवैतद्याज्ञवल्क्येति । वातिके तु "असङ्गोऽयं पुरुषः" इति
प्रतिज्ञा हि यतोऽनन्वागतस्तेन भवतीति हेतुक्तिरिति प्रकारान्तरमप्युक्तमिति तत्रैव वशं इत्यं निरीक्षयितव्यम् ।
- २ पृष्ठं प्रापितो वा । ३ प्रसिद्धः । ४ स्वप्नावस्था । ५ आत्मा । ६ स्वच्छो भवति ।
- ७ संप्रसाद इति सुषुप्तं स्थानमिति शेषः । ८ संप्रसादशब्दे उपसर्गमिष्टमाह—जागरित इत्यादिना ।
- ९ ससर्गः । १० संस्कारशेषः प्रसीदति । ११ वृ उ ४ ३ २२ । १२ सुषुप्तिवाक्ये । १३
सलिलवत्स्वच्छो विजातीयभेदरहित एक सजातीयो भेदगूढ बृट्स्यज्योतिः । १४ वृ उ ४ ३ २२, ४ ३
३२ । १५ कर्माव्यत्ययः । १६ सिद्धवत्त्वः । १७ सुषुप्तस्य संप्रसादत्वं ।

सुषुप्तस्थमात्मानम् । ॥ स वा एष एतस्मिन्संप्रसादे 'कमेण संप्रसन्नः समुपुप्ते स्थितः ।
'कथं संप्रसन्नः । स्वप्नात्सुषुप्तं प्रविशितः स्वप्नावस्य एव 'रत्वा रतिमनुभूय मित्रबन्धु-
जनदर्शनादिना चरित्वा 'विहृत्यानेकधा चरणफलं धर्ममुपलभ्येत्यर्थः । दृष्ट्वैव न
'कृतेत्यर्थः । 'पुण्यं च पुण्यफलं पापं च पापफलम् । न तु पुण्यपापयोः साक्षाद्दर्शनमस्ती-

किमापातमित्यत आह—न वा इति । 'पूर्वोक्तेन क्रमेण संप्रसादे सुषुप्ते स्थित्वा संप्रसन्नः समुपुप्तेति-
कामतोत्यर्थः । उक्तमप्येवमुपावर्धितुमाकाङ्क्षामाह—यमिति । रत्नेत्यादि इषाण्यं चरित्वा-
स्वप्नादिति । पुण्यपापसादृशयोऽप्याधुतायेत्यमार्गद्वयाऽह—न त्विति । प्रबोचामीमयाप्यात्मन

वह स्वच्छ, विजातीयभेदरहित, सर्वभेदधन्य, बृहत्स्थगोति, द्रष्टा है" । वह स्वयज्गोतिद्वय मात्मा
इस सम्प्रसाद मे मन मे सम्पत् प्रसन्न हुआ सुषुप्तावस्था मे स्थित रहकर जिस प्रकार प्रसन्न हुआ ?
स्वप्न मे सुषुप्तावस्था मे प्रवेश करने की इच्छा वाला, स्वप्नावस्था मे "रत्वा" यानी स्त्री-पुत्रादि-
सौपेक्ष मन, वाणी धीर धरी की चेष्टा करके, 'चरित्वा' अर्थात् मित्र-बन्धुजन के दर्शनादि के लिए
इधर-उधर जाकर तथा संवरण मे अमरूप फल को प्राप्ति कर "दृष्ट्वैव" अर्थात् यथाश्रुत को देखकर
'पुण्यं च पापं च" पुण्य और पापफल को, पुण्यपापफल का साक्षात् दर्शन नहीं होता—ऐसा हम पहले

- १ य स्वयं गोतिद्वय प्रतिपादित आत्मा । २ स्वप्न रसशुद्धिमेव । ३ न न ज्ञानेति यावत् ।
- ४ स्त्री पुत्रादिसापेक्षा मनोवाक्यचक्षुः इत्यादि । ५ इतस्तत्ता यमन इत्यादि । ६ यथाश्रुतामिमांशे-
दम् । ७ गोमि श्रीमते अस्तरमितिकुपचारात् । ८ स्वप्नावस्था मग्नमादे इति । ९ आकाङ्क्षाम् ।

॥ स वा एष एतस्मिन्संप्रसादे इत्यादि । अत्र वार्तिने—“सुषुप्तं नन्वमवाप्तावत्वादि वक्ष्यमभ्युते । न त्वयि
तथा शक्यं न बाह्यं चेति वक्ष्यति ॥ स्वप्ने रत्वाद्यं यत नैवमप्युपपद्यते । प्रत्यक्षादपि नुप्यस्त्वान्तरित्वे
तत्कृतम् ॥ यथा ज्ञातं कृतं यमं वर्तमानमुपपद्यति । जाग्रत्स्थे स्वप्नवर्षे स्वप्ने नमधिगच्छति ॥ इत्येव
चादिते कैचित्परिहार प्रचक्षते । पदभेदेन कुसला अस्तित्वेवमादिना ॥ म यत नैवमज्ञानेनैवमप्युत्तरं भवत् ।
दृष्टं तत्रापि चोद्यस्य परिहार प्रचक्षते ॥ अस्ति भोव सुषुप्तेऽपि तथाचाऽऽनन्दमुदमत । गृह्यतो वाऽन
भीयोऽस्ति सर्वस्थानाभिमानत ॥ बाधेभूमिगतो ज्ञातमा सुषुप्तं प्रथमीदयत् । तस्मै च कारणव्याप्तेन
सुषुप्तपरोक्षता ॥ यदि वा स्वप्न एवास्तु रत्वादि बहुरीक्षितम् । स्वप्नप्ररोधित प्राप्तावनवापगतताज्यत ॥
निष्ठा निष्ठा वा कल्पता रत्वादेवस्थित्योपपत्ता । जाग्रत्स्वप्नसमुपमाणा जाग्रत्स्वप्नसमुपमत्ता ॥ यावद्विचार्यति
यत्तादात्म्यमाणात्र सतीति । जाग्रत्जागृति तादृक्स्वप्नो न्युपेक्ष्यताम् ॥ बाधोदिविषयामर्तने निबिद्धि-
विनक्ति यत् । जाग्रत्सुषुप्त तादृक्याजिविवेकस्वभावत ॥ सुषुप्तेऽपि कर्म कुरुते नर स्वप्ने प्रलोचयत् । स्वप्न
जाग्रत्भावेन स्वप्न स्वप्नप्रत्यक्षोऽन यत् । दृष्टाऽपि यत्समाध्यातु प्रबुद्धा नैव शक्नुयात् । तादृक्स्वप्नसुषुप्ते
स्यात्सुषुप्तं च विधोष्यते ॥ सुषुप्तजाग्रदभूद स्यान्त्यान्तोऽपि स्वप्न उच्यते । ऐक्यमप्युपमावोध सुषुप्त प्राग
उच्यते ॥ निविषत्वात्सुषुप्तस्य सर्वं रत्वादि युज्यते । दृष्टान्त मग्नमादे वा स्वप्नजाग्रदवस्थयोः । यथा रत्वाद्य-
समान्य संप्रसादे तर्जय च । इतरत्रापि विज्ञेय तत्र यत्स्वयमीक्ष्यताम् ॥ यत एवमत्र वक्ष्यमाणोऽस्तिविवक्षित ।
पुरुषोऽयं स्वत मिदो यथोक्तैव वक्ष्यताम् ॥ १०४६ १०६२ ॥ इति । संप्रसादे रत्नेत्यादि यथाश्रुतपाधित्य
शङ्कते—सुषुप्त इति । असतोधातुनादिद्वितीयवस्त्वष्टेरिति यावत् । वक्ष्य तत्र द्वितीयादिति मिदोत्यर्थः ॥ स्वप्नासुषुप्त प्रविशितु
स्वप्नावस्य एव रत्वावनुभूय संप्रसादे प्रमीद्वीत्युपमाणाश्रुतातिरिति न युते—स्वप्न इति । पूर्ववाचाह—

त्यवोचाम । 'तस्मान्न पुण्यपापाम्यामनुबद्धः । यो हि करोति पुण्यपापे स ताम्यामनुब-
ध्यते । न हि दर्शनमात्रेण तदनुबद्धः स्यात् । 'तस्मात्स्वप्नो मृत्वा 'मृत्युर्मतिक्रामत्येव न
'मृत्युरूपाण्येव केवलम् ।

प्रानन्दाश्च 'पश्यतोत्यत्रेति शेषः । पुण्यपापयोर्दर्शनमेव न करणमित्यत्र फलितमाह—तस्मादिति ।
'तद्दृष्ट्वोरपि तदनुबद्धः स्यादित्याशङ्क्यातिप्रसङ्गान्मवमित्याह—यो होत्यादिना । पुण्यपापाम्या-
मात्मनोऽसत्पक्षं फलितमाह—तस्मादिति ।

ही कह चुके हैं । इसलिए वह भक्तार्हा होने ने पुण्य पाप से साक्षात् सबद्ध नहीं है । जो पुरुष पुण्य-पाप
करता है, वही उनसे सबद्ध होता है । दर्शनमान से ही वह सबद्ध नहीं होता । इसलिए (सबन्धभावा
होने से) स्वप्न होकर कर्माख्य मृत्यु को पार कर जाता है, कार्यकरणरूप केवल मृत्युरूपो को ही पार
नहीं करता ।

१ पु १०४६ भाष्ये । २ तदकतृत्वात् । ३ सबद्ध । ४ तत्सबद्धाभावात् । ५ कर्माख्य
मृत्युमपि । ६ कार्यकरणानि । ७ मृ उ ४ ३ १ । ८ पुण्यपापयो ।

नैवमिति । स्वप्ने रत्यादि दृष्ट भेत्स यत्तत्रैत्यादि विरुध्येत तत्र कृतस्य तद्वद्भूयामित्वाविरत्यर्थः ॥ यथा स्वप्न-
। कृतमवस्थान्तरस्य नानुगच्छत्यथ स्वप्नस्थमपि द्रष्टार नानुगच्छेदित्याशङ्क्याऽऽह—यथेति ॥ उक्तं चोद्यमनूय
स्वयूयसमाधिमुत्पापयति—इतिवैवमिति । सप्रसादेऽस्त्वाऽचरित्वाऽद्वैतेति नबन्धवपदच्छेदेन बाधये व्याख्या-
यमाने नावच्छमित्यर्थः ॥ बाधयशेषानुपपत्त्या दूषयति—न यदिति । न च स्वप्नार्थवेतिप्रस्तुतस्वप्नस्य तत्रेति
परामर्शपरिचरोध शेषरथेति बाध्य तच्छब्दस्य प्रवृत्तिप्रकृष्टपरामर्शित्वादन्वयोत्तरत्र स्वप्नोपन्याससंभारम्प्राञ्च
जाग्रत्यसङ्गतप्रतिपादनायस्तदुपन्यासस्तथा सति बुद्धान्तोपन्यासानवस्थान्न च तच्छब्देन सप्रसादपरामर्शतत्र
पश्यतेरयोगात्तत्परिशेषाद्वावशेषान्तराप इति भावः । अन्येऽपि स्वप्नरतु तेषां दृष्टाचारोप्य नमन्वय विनैव
पद छिद्रत स यत्तत्रेति मुनिपरामर्शव्यवशेष बोधपन्न मन्वाना परिहरन्तीत्याह—इष्टमिति ॥ स्वप्ने
रत्याचारोपे सत्फलोगमविधनिमित्तमित्याह—प्रस्ताति । तत्र भोगास्तित्वे भावमाह—तथावेति । प्रानन्दमुक्त्या
प्राप्त इति वृद्धेरशुक्लदन्ति मुनी मुखभोग इत्यर्थः । तत्र रत्याचारोपे निमित्तान्तरमाह—ऐश्वरो वेति । अस्ति
हि तत्र कारणरश्मिरात्मना स्थितस्तु जीवस्य तदीयो भोग एतत्स्वप्नोऽनन्तरस्यैवमुत्तरको रत्याचारोप
इत्यर्थः । उक्तमुपादायति सर्वेति । सर्वकारणत्वादीन्द्राज्वरस्यात्रयथास्मीय मन्यते तेन स्वप्ने तदामना स्थितो
जीवस्तद्भोगभागीत्यर्थः ॥ तत्र दृष्टाचारोपे तस्यावस्थान्तरादविशेषप्रसक्तिरित्याशङ्क्या परिहारास्तरमाह—
कार्येति । मुमुक्षुत्काराभादुक्तित्वे स्वप्ने जागरे वा कार्यभूमी स्थित पुमान्कार्यस्य कारणो व्याप्नोस्तत्र च
स्वप्नादी रत्यादिरष्टैस्तत्त्वज्ञेन कारण मुपुप्त तत्त्वमेवानुमीयते तेन तत्र रत्यादिवाचोपुक्तिरित्यर्थः । प्रनुमाना-
न्मुपुत्तिमिदो परोभवेन तत्सिद्धे स यत्तत्र विचित्रम्यतीतिशेगानुपपत्तिरित्याशङ्क्याऽऽह—नेति । मुपुप्त
नामाऽऽत्माज्ञान बुद्धे कारणरूपनाऽवस्थान्तरादिति स्थितेस्तत्र न विचित्रदेविमिति व्युत्पत्तस्य परामर्शपरिचरोध
तत्र शेषानुपपत्तिरित्यर्थः ॥ मुपुप्ते रत्यादिविनिष्टेऽनुमानादिष्टेऽपि तस्यावस्थान्तरादविशेषापत्तिस्तदवस्थेया-
शङ्क्या सिद्धान्तमाह—यदि वति । स्वप्न रत्याशुच्यते चतत्र कृतशुभादीना तत्त्वस्यानुमेतेनन्वागतवाक्य-
विरोध स्यादिति युक्त तत्राऽह—स्वप्नपरिचित । प्राप्त मुपुप्तिस्थान तस्मात्पूर्वमुर्ध्वं च यो स्वप्नो तयोरेतन्वागतता
सिध्यति स्वप्नानुपुप्त गतस्तत स्वप्न गच्छति न च मुपुप्तस्याभाविस्वप्नस्यवर्णा यथाऽद्वैतस्वप्न गतोऽनु-

‘अतो न मृत्योरात्मस्वभावत्वाशङ्का । मृत्युश्चेत्स्वभावोऽस्य स्वप्नेऽपि ’कुप्यत् । न तु करोति । स्वभावश्चेत्क्रिया स्यादनिर्भोक्तव्यं स्यात् । न तु स्वभावः स्वप्नेऽभावात् । ‘अतो विमोक्षोऽस्योपपद्यते मृत्योः’ पुण्यपापाम्याम् । ननु जागरितेऽस्य स्वभाव एव । न । बुद्ध्याद्युपाधिकृतं हि तत् । तच्च प्रतिपादितं ‘सादृश्याद्व्याप्यतीव लेलाप्यतीवेति’ ।

मृत्योरतिक्रमणे किं स्यादित्याशङ्क्याऽह—अतो नेति । मृत्योरस्वभावत्वमुपपादयति—मृत्युश्चेदिति । इष्टापत्तिमाशङ्क्याऽह—न त्विति । अनन्यागतवाक्यादसङ्गवाक्याच्चेत्यर्थः । मोक्षशास्त्रप्रामाण्यादपि मृत्योरस्वभावत्वमित्याह—स्वभावश्चेदिति । इतश्च मृत्युः स्वभावो न भवतीत्याह—न त्विति । अभावादिति ध्वेदः । तस्याऽस्वभावत्वे लब्धमर्थं कथयति—अत इति । मृत्युमेव ध्याचष्टे—पुण्यपापाभ्यामिति । स्वप्ने मृत्योः स्वभावत्वाभावेऽपि जाग्रदवस्थायां कर्तृत्वमात्मनः स्वभावस्तथा च नियमेन तस्य मृत्योरतिक्रमो न सिध्यतीति शङ्कते—न त्विति । औपाधिकत्वात्कर्तृत्वस्य स्वाभाविकत्वाभावात्मात्मनो मृत्योरतिक्रमः संभवतीति परिहरति—नेति । कथमौपाधिकत्वं कर्तृत्वस्य सिद्धवद्बुध्यते तत्राऽह—तच्चेति । ध्यायतीत्येवाद्यो सादृश्याच्चकादिव-

इसलिए ‘मृत्यु’ आत्मा का स्वभाव है—ऐसी शङ्का करना समय नहीं है । यदि कर्मात्म्य मृत्यु इसका स्वभाव होता, तो यह स्वप्न में भी कर्म करता । किन्तु यह नहीं करता । यदि स्वभाव होता तो उसमें क्रिया भी होती और फिर इससे विमुक्ति ही नहीं हो सकती । किन्तु स्वप्न में क्रिया का अभाव होने के कारण वह इसका स्वभाव नहीं है । इसलिये इसका पापपुण्यरूप मृत्यु से मोक्ष पाना संभव ही है । (इस पर शङ्का होती है—) किन्तु जागरित में तो यह इसका स्वभाव ही है । (इस पर सिद्धान्ती कहता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं है । यह तो बुद्धि आदि उपाधि के कारण ही

१ अवतरणात् । २ कर्मति यावत् । ३ कर्म कुर्यादिति भाव । ४ इन्द्रियादिसाधनाभावादिति भाव । ५ अवतरणात् । ६ सकाशात् । ७ कर्तृत्वम् । ८ कर्तृत्वस्यौपाधिकत्वम् । ९ धीतादात्म्यात् । १० ब्र उ ४ ३ ७ ।

गम्यते न च प्राज्ञात्म्यस्वप्नस्वयं मणा प्राचीनस्वप्नस्यो लिप्यते तथा स्वप्नस्थेन शुभादिना सुषुप्तजागरयोस्तन्वागतत्वमतोऽविद्ययाऽनुगमावनमसि वस्तुनोऽवस्थात्रयेऽपि तदभावादनव्यागतवाक्यमविरुद्धमित्यर्थः ॥ सप्रसादे रत्नादि कथमित्यत्र समाध्यन्तरमाह—त्रिषेति । जाग्रदादीना मध्य त्रयेक जाग्रदादिभेदेन त्रैविध्यरूपत्वात्सुषुप्तस्थनाग्रस्वप्नावपेक्ष्य सुप्तावेव रत्नादेरुपपत्तेरिति स्यादित्यर्थः ॥ कथं त्रयेक त्रैविध्यं तत्र जागरस्य तद्दर्शयति—कार्येति । आदिशब्देन त्रैविध्यस्यैवमाभक्ष्यादि शुचते । तच्छब्देन जाग्रदुच्यते ॥ तस्य सुषुप्तत्वे प्रसिद्धसुषुप्तिसाधर्म्यं हेतुमाह—निर्विकेतेति ॥ स्वप्न त्रेधा विभज्यते—सुषुप्तीति । अत्र स्वप्ने य स्वप्नात्मकोऽनुभवः स्वप्नस्य स्वप्न इत्यर्थः ॥ सुषुप्त त्रैविध्येन योजयति—सुषुप्तं चेति ॥ तत्रैविध्यस्य प्रकृतोपयोगमाह—त्रिविधत्वादिति । सुषुप्तस्योक्तरीत्या त्रैविध्यात्तद्व्यवस्थापेक्षया तत्र रत्नाद्युपपत्तिरित्यर्थः । कार्यकरणनिर्मुक्तस्वप्रकाशात्मन कर्मादिविकार्यं सुमिष्टता सप्रति तदुत्तेस्तात्पर्यात्तरमाह—रजान्त इति ॥ इष्टान्तदाष्टान्तिकत्व स्पष्टयति—यथेति । कथं तर्हि स्वप्नादौ रत्नादिरुद्धिस्तत्राऽह—तत्रेति । तत्त्वपाठे ह्यु तदेव वस्तु तस्याः समीपस्यावस्थाद्वये रत्नादीति योग्यम् ॥ प्रकरणाद्युपमहरति—यत इति । एवमस्यार्थं दर्शयति—यथोच्यते । काम कर्मगुणस्तत्र प्रयोगद्वारा कारकाधितमित्याद्युक्तमार्गेणेति यावत् । यतोऽयं सबदोपरहितोऽत स्वतोऽकर्ता सिद्ध इति योजना ॥

‘तस्मादेकान्तेनैव’ स्वप्ने स्वरूपातिक्रमणान्न स्वाभाविकत्वाशङ्काऽनिर्मोक्षता वा । ततः संप्रसादानुमवोत्तरकालं पुनः ‘प्रतिन्याय यथान्यायं यथागतं निश्चित आयो न्यायः । अयनमाधो निर्गमनं पुनः पूर्वगमनवंपरीत्येन यदागमनं स प्रतिन्यायः । यथागतं पुनरागच्छन्तीत्यर्थः । प्रतियोनि यथास्थानं स्वप्नस्थानाद्धि सुषुप्तं प्रतिपन्नः ‘सन्ध्यास्थानमेव पुनरागच्छति । प्रतियोन्याद्रवति स्वप्नायैव स्वप्नस्थानायैव ।

ननु स्वप्ने न करोति पुण्यपापे तयोः फलमेव पश्यतीति कथमवगम्यते यथा जागरिते तथा करोत्येव स्वप्नेऽपि तुल्यत्वाद्वर्शनस्येति, अत आह स आत्मा यद्विकचित्तत्र

शब्दादौपाधिकत्वं कर्तृत्वस्य प्रागेव दर्शितमित्यर्थं । जागरितेऽपि कर्तृत्वस्य स्वाभाविकत्वाभावे फलितमाह—तस्मादिति । मृत्योः स्वाभाविकत्वाशङ्काभावकृतं फलमाह—अनिर्मोक्षता वेति । वाशब्दो नञ्नुक्त्यर्थः । पुण्यं च पाप चेत्तेतदन्तं वाक्य व्याख्याय पुनरित्यादि व्याचष्टे—तत इति । स्वप्नाद्बुद्ध्याय सुषुप्तिमनुभूयोत्तरकालमिति यावत् । स्थानास्थानान्तरप्राप्ताव ‘भ्यास वस्तु पुन शब्द’ । प्रतिन्यायमित्यस्याययार्थमुक्त्या दिवक्षितमर्थमाह—पुनरिति । संप्रसादाद्ब्रह्ममिति यावत् । जागरितास्वप्न ततः सुषुप्त गच्छतीति पूर्वगमन ततो वपरीत्येन सुषुप्तास्वप्न जागरित वा गच्छतीति यदागमन ॥ प्रतिन्यायः । ‘तमेव संक्षिपति—यथेति । यथास्थानमाद्रवतीत्येतद्विबुधोति—स्वप्नस्थानादिति । उक्तेऽर्थे वाक्य पातयति—प्रतियोनीति । किमर्थं यथास्थानमागमनं तदाह—स्वप्नायेति ।

स यदित्यादिवाक्यस्य व्याख्यामाशङ्कामाह—नन्विति । ‘तत्र वाक्यमुत्तरत्वेनावतार्य व्याकरोति—अत माहेति । अननुबद्ध इत्यस्यार्थं स्फुटयति—नन्वेति । स यदित्यादिवाक्यस्याक्षरार्थ-

कर्तृत्व है । “ध्यान करता हुआ सा, चेष्टा करता हुआ सा” इस श्रुतिवाक्य में धीतादात्म्य से कर्तृत्व का औपाधिकत्व प्रतिपादन किया गया । इसलिये स्वप्नावस्था में मृत्यु के रूपों का नियमत अतिक्रमण करने के कारण उसके स्वाभाविकत्व अर्थात् आत्मा के अनिमोक्ष की शङ्का नहीं हो सकती । फिर सम्प्रसाद के अनुभव के पश्चात् फिर “प्रतिन्यायं” यानी यथान्याय प्रत्यया यथागत निश्चित आय को न्याय कहते हैं । ‘अयन’ आय का नाम है, निर्गमन—पुन पहले जाने के विपरीत जो आगमन हो, वह प्रतिन्याय कहा जाता है । अर्थात् जिस प्रकार गया था, उसी प्रकार पुन वापिस आ जाता है । “प्रतियोनि” अर्थात् यथास्थान, स्वप्नस्थान से सुषुप्तस्थान को प्राप्त कर पुन स्वप्नस्थान को लौट आता है । वह यथास्थान यानी स्वप्नस्थान के लिए (स्वप्नानुभव के लिए) लौट आता है ।

किन्तु यह कैसे जानते हो कि वह स्वप्न में पाप पुण्य नहीं करता, केवल उनके फल को देखना है ? जिस प्रकार जागरित में करता है, उसी प्रकार स्वप्न में भी वर्म करता है क्योंकि आत्मकर्तृत्वदर्शन दोनों अवस्थाओं में समान है । इस पर व्युत्ति बहती है—वह आत्मा जो कुछ भी स्वप्न में पुण्य-पाप वा फल

- १ अत । २ नियमत । ३ प्रातितोम्येन वपरीत्येन न्याय निर्गमनं यथा स्यात्तथा । ४ स्वप्नस्थानम् । ५ स्वप्नानुभवार्थम् । ६ आत्मन कर्तृत्वदर्शनस्य । ७ अभ्यासमिति—अननुबद्धावमित्यर्थः । प्रतिदिन हस्तौ स्थानात्स्थानांतर प्राप्नोतीत्यर्थः । ८ उत्तमेवार्थम् । ९ शङ्कायात् ।

स्वप्ने पश्यति पुण्यपापफलमनन्वागतोऽनुबद्धस्तेन 'दृष्टेन भवति नैवा'नुबद्धो भवति । यदि हि स्वप्ने कृतमेव तेन स्यात्तेनानुबध्येत । स्वप्नादुत्थितोऽपि समन्वागतः स्यात् । न च तल्लोके स्वप्रकृतकर्मणाऽन्वागतत्वं प्रसिद्धिः । न हि स्वप्नकृतेनाऽऽगसाऽऽगस्कारिण-
मात्मानं मन्थते कश्चित् । न च स्वप्नदृशः आगः श्रुत्वा लोकस्तं गर्हति 'परिहरति वा । 'अतोऽनन्वागत एव तेन भवति । 'तस्मात्स्वप्ने' 'कुर्वन्निवोपलभ्यते न तु क्रियाऽस्ति परमार्यतः । उतेव स्त्रीभिः सह मोदमान इति हलोकः 'उक्तः । आहयातारश्च 'स्वप्नस्य सहेवशब्देनाऽऽचक्षते हस्तिनोऽद्य 'घटीकृता घावन्तीव मया दृष्टा इति । 'अतो न 'तस्य कर्तृत्वमिति ।

मुक्त्वा तात्पर्यमाह— यदि हीति । तेनाऽऽत्मनेति यावत् । स्वप्ने कृतं कर्म 'पुनः'स्तेनेत्युक्तम् । अनुबन्धे बोधमाह— स्वप्नादिति । इदं तात्पर्यमाह— न चेति । स्वप्नकृतेन कर्मणा जाग्रदव-
स्थस्य पुरुषस्यान्वागतत्वं प्रसिद्धिरिति यदुच्यते तत्र व्यवहारभ्रमो सप्रतिपन्नमित्यर्थः । स्वप्नदृष्टेन जाग्रदवस्थस्य न सगतिरित्यत्र स्वानुभव इत्यर्थः— न हीति । यथोक्तेऽनुबन्धे लोकस्यापि समति इति
यति—न चेति । 'तत्र फलितमाह— अत इति । कथं 'तर्हि स्वप्ने कर्तृत्वप्रतीतिस्तत्राऽह— तस्मादिति । स्वप्नस्याऽऽभासाद्युक्तं तत्र वस्तुतोऽस्ति क्रियेत्याह— उतेवेति । तदाभासत्वे लोकप्रतिदिग्मनुकूल-
यति— आहयातारश्चेति । स्वप्नस्याऽऽभासत्वे फलितमाह— अत इति ।

देखता है, उस देखे हुए से वह 'अनन्वागत' अर्थात् बिना बँध हुआ सा रहता है अर्थात् उससे सम्बद्ध नहीं होता है । उसने यदि स्वप्न में वैसा किया होता तो उससे वह बँध जाता और स्वप्न से उठने पर भी उससे सम्बद्ध ही रहता किन्तु लोकव्यवहार में स्वप्नकृत कर्म से सम्बद्धता की प्रसिद्धि नहीं है । स्वप्न में किये हुए पाप से कोई पुरुष अपने को पापी नहीं मानता, स्वप्नदृष्टा अनुप्य के पाप सुनकर समाज उसकी निन्दा या बहिष्कार नहीं करता । इसलिये वह स्वप्नदृष्ट कर्म से असम्बद्ध ही रहता है । इसलिए (वहाँ वास्तविक कर्तृत्व का अभाव होने से) स्वप्न में अनुप्य केवल करता हुआ सा दिखाई देता है, वस्तुतः उस समय वहाँ काई क्रिया नहीं होती । इसी से 'स्त्रीसमुदाय से ज़ीड़ा कटा हुआ सा दीखता है' ऐसा श्रुति कहती है । स्वप्न की बात कहने वाले भी उस 'इव' शब्द के साथ

- १ पुण्यपापफलेन । २ संबद्ध । ३ अपराधेन पापन वा । ४ पुनः । ५ बहिष्करोति ।
- ६ अन्वागतताप्रसिद्धे । ७ स्वप्रदकर्मणा । ८ तत्र तस्य वास्तवकर्तृत्वाभावात् । ९ कुर्वन्निवति । अत्र धातिके— वृम स्वप्नेऽप्य संबद्धं श्रुत्परीतं प्रबुध्यते ॥ यस्मादनृतमवेद यत्किञ्चिदेह वीरयते । अथ इहकारकस्तस्मात्स्वप्ने न क्रियाफलं ॥ स्वप्नप्रवृत्तिनिमित्तं तु प्रायश्चित्तं यदुच्यते । सत्येन्द्रियविकारत्वात् तच्चापि न निराश्रयम् । स्वप्नप्रवृत्तिर्यथा स्वप्न तथा बोधोऽपि बीद्यते । आत्मवैतन्यवत्स्मात्प्रायश्चित्तं तदुच्यम् ॥ १०१०-१०१३ ॥ इति । तच्च प्रायश्चित्तमुक्तं स्मृतिकार्येणा— 'स्वप्नं चेन्द्रियदोषत्यास्त्रिषु रक्षा शरेद्यदि । प्रायश्चित्तं तस्याक्तं प्राणायामास्तु योदश' इति । १०. वृ उ ४ ३ १३ । ११ कर्मणोपलब्धं पण्डितम् । १२ सपीडिता वृन्दीवृता । १३ स्वप्नस्य मिथ्यात्वात् । १४ आत्मनः । १५ द्वितीयनः । १६ तेनैति शब्दनत्ययः । १७ नाकगृहाद्यभावः । १८ स्वप्ने चदात्मा न कराति । १९ मिथ्यात्वात् ।

कथं पुनरस्याकर्तृत्वमिति । कार्यं करणं मूर्तः संश्लेषो मूर्तस्य स तु क्रियाहेतुर्दृष्टः । न ह्यमूर्तः कश्चित्क्रियावान्दृश्यतेऽमूर्तश्चाऽऽत्माऽतोऽसङ्गः । यस्माच्च असङ्गोऽयं पुरुषस्तस्माद-
नन्वागतस्तेन स्वप्नदृष्टेन । अत एव न क्रियाकर्तृत्वमस्य कथंचिदुपपद्यते । कार्यकरण-
संश्लेषेण हि कर्तृत्वं स्यान्त च संश्लेषः यद्भोऽस्य नास्ति यतोऽसङ्गो ह्ययं पुरुषः । तस्मा-
दमृतः । एवमेव तद्याजवत्स्य । सोऽहं भगवते सखं ददाम्यत ऊर्ध्वं विमोक्षायैव अहं ।
मोक्षपदार्थकदेशस्य कर्मप्रविवेकस्य सम्प्रदर्शितत्वात् । अत ऊर्ध्वं विमोक्षायैव
ब्रूहीति ॥१५॥

‘अनन्वागतवाक्यं प्रतिज्ञारूपं व्याख्यायासङ्गवाक्यं हेतुरूपमवतारयितुमाकाङ्क्षामाह—
कथमिति । ‘मूर्तस्य मूर्तान्तरेण संयोगे क्रियोपलम्भादमूर्तस्य ‘तदभावादात्मनश्चामूर्तत्वेनासयोगा-
द्विषयाऽयोगदकनृत्वसिद्धिरित्युत्तर हेतुवाक्याथं कथनपूर्वकं कथयति—कार्यकरणे रित्यादिना । आत्म-
नोऽयसङ्गत्वेनाकर्तृत्वमुक्तं समर्थयते—अत एवेति । अत शब्दार्थं विशदयति—कार्येति । क्रियावत्त्वाभावे
जन्ममरणादिराहित्यं कीदृश्यं फलतीत्याह—तस्मादिति । ‘कर्मप्रविवेकमुक्तमङ्गी करोति—एवमिति ।
‘तत्प्रविविक्तात्मज्ञाने दाढ्यं सूचयति—सोऽहमिति । ‘नैराकाङ्क्ष्य व्यावर्तयति—अत इति ।
कथं ‘तर्हि सहस्रदानमित्याशङ्क्याऽहं—मोक्षेति । कामप्रविवेकविषयं ‘नियोगमभिप्रेत्य पुनरनुक्रामति
—अत ऊर्ध्वमिति ॥१५॥

वर्णन करते हैं। जैसे “आज मैंने हाथियो को एकत्रित हुए दौडते हुए से देखा” । इसलिए स्वप्नदृष्टा
आत्मा मे कर्तृत्व नहीं है ।

अच्छा तो इसमे अकर्तृत्व किस प्रकार है ? मूर्त पदार्थों का जो मूर्त देह और इन्द्रिय प्रादि से
सम्बद्ध है, वही क्रिया का हेतु जाना गया है । कोई अमूर्त पदार्थ क्रियावान् नहीं देखा जाता और
आत्मा अमूर्त है । इसलिए असङ्ग है । क्योंकि वह आत्मा असङ्ग है इसलिए उस स्वप्नदृष्ट पुण्य-पाप
से असम्पृक्त है । (असङ्ग होने से) इसलिए इसमे क्रिया वा कर्तृत्व भी सम्भव नहीं है । देह और
इन्द्रिय के ससर्ग से ही कर्तृत्व होता है और इस आत्मा को वह ससर्ग नहीं है क्योंकि यह पुरुष असङ्ग
है । अतः यह अमूर्त है । (जनक बोले—) हे याज्ञवल्क्य ! वह बात ऐसी है ता दृढनिश्चयवाला मैं
आप श्रीमान् को सहस्र गोएँ देता हूँ, इसके पश्चात् मुझे मोक्ष का उपदेश कीजिए । क्योंकि ऊपर
बोले तक मोक्ष पदार्थ के एकदेश कर्मप्रविवेक का अच्छी तक उपदेश कर दिया । इसलिए अब आप
आगे मुझे मोक्ष का ही उपदेश कीजिए ॥१५॥

- १ भवति । २ असङ्गत्वादिव । ३ अवतरणोक्तत्वात् । ४ स्वप्नादौ वर्णसिद्धत्वात् । ५ तत्र
दृढनिश्चयः । ६ कर्मप्रविविक्तात्मस्वरूपप्रदर्शनानन्तरम् । ७ आपादिसमविधुरविमोक्षार्थम् । ८
यातिके तु अनन्वागतवाक्यं हेतुरूपम् असङ्गवास्य च प्रतिज्ञारूपमिति प्रकारान्तरमप्युक्तमिति ध्येयम् ।
९ सावयवस्य । १० संयोगाभावात् । ११ आत्मन नर्गवर्तृत्वम् । १२ वर्णः । १३ ज्ञेये
जनकस्य । १४ नैराकाङ्क्षाभावे । १५ प्रार्थनाम् । १६ नियुक्ते ।

ॐ 'स वा एष एतस्मिन्स्वप्ने रत्वा चरित्वा दृष्ट्वैव
पुण्यं च पापं च पुनः 'प्रतिन्यायं' प्रतिन्याद्रवति
बुद्धान्तायैव स यत्तत्र किञ्चित्पश्यत्यनन्वागतस्तेन

वह यह आत्मा इस स्वप्नकाल में रमण और विहार कर एव पुण्य तथा पाप को देखकर ही पुन उस जाग्रत्स्थान को ही लौट आता है, जहाँ से वह आया था और जैसा आया था । वह वहाँ जो

तत्रासङ्गो ह्ययं पुरुष इत्यसङ्गता'ऽकृतं त्वे हेतुरुक्तः । उक्तं च पूर्वं कर्मवशात्स ईयते यत्र काममिति । कामश्च सङ्गोऽज्ञोऽसिद्धो हेतुरुक्तोऽसङ्गो ह्ययं पुरुष इति । न

'उत्तरकण्डिकाव्याख्या' शाङ्खुमाह—तत्रेति । 'पूर्वकण्डिका सप्रत्ययः । अवश्वक्तृत्वहेतुर-
सङ्गतत्वं किं तावत्तेत्याशङ्क्याऽह—उक्त चेति । पूर्वं इसको 'पन्यासवशाया'मिति यावत् । कर्म-
वशात्स्वप्नहेतुकर्मसामर्थ्यादित्यर्थः । आत्मन स्वप्ने कामकर्मसंबन्धेऽपि किमिति नासङ्गतत्वं तत्राऽह
—कामश्चेति । हेत्वसिद्धिं परिहरति—न त्विति । न चेद्वेतोरसिद्धय तर्हि कथं 'तत्सिद्धिरिति

(यहाँ शाङ्का होती है—) पूर्वमग्न मे "यह आत्मा असङ्ग है" इस श्रुतिवाक्य से असङ्गता ही अन्यागतत्व में हेतु बतलायी है । इससे पूर्व प्रतिपादन किया गया था कि जहाँ इसकी इच्छा होती है, वहाँ यह कर्मवश चला जाता है । काम ही सङ्ग है । इसलिए 'क्योंकि यह पुरुष असङ्ग है' यह तो असिद्ध हेतु ही कहा गया है । (इसका समाधान करते हैं—) यह हेतु असिद्ध नहीं है । तो यह असङ्ग

१ एव स्वप्नवजागरेऽपि स्वतो वस्तुन (आत्मन) कर्मासंबन्धत्वमेवेति वर्णयितुमाह—स वा एष इति । स सप्रसादात्प्राप्यगत प्रकृतो वै प्रसिद्ध एष स्वधन्योति पुरुष एतस्मिन् स्वप्ने रत्वा स्त्रीपुत्रादिभि । शेष पूर्ववत् । प्रतियोगि जागरितस्थान प्रति भाद्रवत्या गच्छति । बुद्धांताय जावरणानुभवाय । २ गमनवैपरी-
त्यन । ३ धनन्वागतत्वे । ४ वृ ज ४ ३ १६ । ५ वृ ज ४ ३ १५ । ६ वृ ज ४ ३ १२ ।
७ इत्यय इति—तथा च स्वप्न प्रतीच कामकर्मसमगविषयमादशगत्वायोगन दूरनिरस्तमकर्तृत्वमिति
मम लब्धमिति भाव इति शेष । ८ हेतुसिद्धिरिति यावत् ।

ॐ स वा एष एतस्मिन्स्वप्ने इत्यादि । अत्र वातिकाचार्यास्तथाहि—'असङ्गत्वादकर्तृत्वे न वसिद्धोऽप्यमुच्यते ।
स्वप्न कामस्य दृष्ट्याद्यत्र काममिति श्रुते ॥ इत्यस्य परिहारार्थं स वा इत्यादिक वच । पुन स्वप्नसमारम्भो
गतत्वाल्लिप्सित्यतः । बुद्धान्तादेर्यथा तद्वन्नात स्यात्पुनरुक्तता ॥ निशाया सप्रवृत्ताया सहतास्य निद्रया । प्रवस्था
संजसी भुक्त्वा स्वापो भवति देहि ॥ स धानन्द परो ज्ञेय मुखमुखविभजित । सतत सर्वभूताना तितृप्येप
पुरीतति ॥ तत्र 'रत्वा यथावाम चित्काल यदच्छया । तामवस्था तिरश्चक्र आधियासुस्ततोऽग्राम् ॥ भावना-
विग्रहो भूत्वा तत्र स्वप्नरिरसया । उवाचवानि वस्तूनि भावनात नराति स ॥ गतो प्राणवियोग स्याद्यथा-
कालस्य चैक्षणम् । तदसमाप्यदे'तादी दर्शनात् मृषात्मता ॥ यावत्स्वप्नेऽस्ति वस्तव्य प्राप्तदुष्कमपेक्षत । तस्मा-
प्राप्तं जगन्धोऽपि स्वप्ने पुरोऽस्य विद्यते ' ॥ १०६३ १०७० ॥ इति । असङ्गो हीत्यसङ्गत्वमनन्वागतत्वे कारण-
मुक्त तदसिद्धिं चोदयति—असङ्गत्वादिति । धनमिति हेतुनिर्देश । तत्र हेतु—स्वप्न इति । स ईयते मृतो यत्र

भवत्यसङ्गो ह्ययं पुरुष इत्येवमेवैतद्याज्ञवल्क्य सोऽहं
भगवते सहस्रं ददाम्यत ऊर्ध्वं विमोक्षायैव ब्रूहीति ॥१६॥

कुछ देखता है, वहाँ उससे बंधता नहीं क्योंकि यह पुरुष असङ्ग है । जनक ने कहा—हे याज्ञवल्क्य ! आप की ये बात यथार्थ ही है । इसके बदले में मैं आपको एक सहस्र गोएँ भेंट करता हूँ । अतः इसके आगे भी आप मोक्ष के विषय में उपदेश करें ॥ १६ ॥

'स्वेतवस्ति । कथं तर्हि । असङ्ग एवेत्येतदुच्यते—स वा एष एतस्मिन्स्वप्ने स व एष
पृच्छति—कथमिति । हेतुसमर्थनार्थमुत्तरग्रन्थमुत्थापयति—असङ्ग इति । प्रतियोग्याद्व्यतीत्ये-

किस प्रकार है, इसे बतलाया जाता है । 'स वा एष एतस्मिन् स्वप्ने' अर्थात् वह यह पुरुष इस स्वप्ना-

१ हेतोरसिद्धत्वम् । २ अवतरणोक्तत्वात् ।

काममिति श्रुते स्वप्ने कामस्य दृष्टत्वात्कामासङ्गयोश्च पर्यायत्वात्तासङ्गतेत्यर्थं । स वा एष एतस्मिन्स्वप्ने
रत्नेत्याद्युत्तरत्वेनाऽऽदत्ते—इत्यस्येति । स हि स्वप्नो भूत्वेत्यादिनाऽस्य स्वप्नोपन्यासस्य पौनरुक्त्यं बाधते—
पुनरिति । अर्थभेदं वदन्परिहरति—बुद्धागतादेरिति । यथा जाग्रत्पुण्यादेर्यथेभेदात्पुन पुनरुक्तिस्तथा स्वप्नस्याप्य-
सङ्गुक्तिरविच्छेदा म हि स्वप्नो भूत्वेत्यत्र कार्यपरगातिरेकार्थमात्मन स्वप्न उक्तं स यत्तत्र प्रवर्षपितृत्वस्य स्वय-
ज्योतिर्वाचं सप्रसादं रत्नेत्यत्र कर्मविवेकार्थमत्र कामविवेकायेत्यर्थभेदात् पौनरुक्त्यमित्यर्थः ॥ स्वप्नात्पुनरिति-
प्राप्तिमुक्तामधिकार्यमनुब्रवीति—नितायामिति । तैजसीभवस्था स्वप्नत्वमिति यावत् । अथाणि सर्वाणी-
न्द्रियाणि । भुक्त्वा स्थितस्येति शेषः । स्वापं सुषुप्तिरित्येतत् ॥ सा च परानन्द इत्यधिकमभिप्रेक्षितमाह—स
इति । तस्य परत्वं स्फोरयति—मुनेति । तन्मावस्थायिशेषयोगादागन्तुत्वमात्रं द्रष्टुं विगिनष्टि—सततमिति ।
तस्य सर्वप्राणिसर्वव्यतिथया व्यापित्वमाह—सर्वेति । प्रत्यक्स्वनारायणत्वमनिहितत्वमाह—एष इति । पुरीतद्बारा
ब्रह्मरूपेण स्थितिमाह—पुरीततीति ॥ यथोक्तं स्वापमात्रं दत्तं हि मुक्तबन्नावस्थान्तरं गच्छेदित्याद्युक्त्वाऽहं—
तत्रेति । रत्ना पुर्वोक्तं परमानन्दं निर्विकल्पेनानुभूयति यावत् । चित्त्वालमवस्थान्तरहेतुवर्मानभिध्यत्तपव-
स्थायामित्यर्थः । यद्यपि यद्विद्यावन्दो विना निवामन् यदानाधिकार्योदयार्थस्तथाऽप्यत्र स्वप्नहेतुभूतमुद्भूतं कर्म
यद्वन्देति द्रष्टव्यम् । तामवस्थामिति सुषुप्तिरुक्ता । अपरातिमिति स्वप्नोक्तिः ॥ स्वप्नं गत्वा चिं करो यामत्यपेक्षा-
यामाह—भावेनेति । स्वप्ने जाग्रद्व्यतिथान्निमित्तं देहं गृहीत्वा तत्र रतीच्छया हस्त्यादिपदायान्भावनायान्निमित्तं
यत्तत् स मिध्येत्यर्थः ॥ तन्मिध्यात्वं युक्त्यन्तरमाह—गताविति । स्वप्ने हि द्रष्टा विप्रवृष्टं पश्यति यदि वेतो
देहाद्गवाऽव्यगच्छेत्तदात्र प्राणवियोगान्मृतिं स्यात्तमुत्त्रायन्तं प्राणोऽनुत्त्रायमतीति श्रुतेन चान्नापि सत्त्वादयो
योग्यबालवतोऽर्थस्य स्वप्ने दृष्टिरिति न च तत्र संयोगो विद्यते म हि क्षणमात्रेण सुप्तोत्थितस्यानेवाहोरात्रविवर्त्या-
वतिष्ठेष्टो योग्यबालसंभावनाऽस्म्यतः स्वप्नो मिध्येत्यर्थः प्राङ्मरीचादिव्यं देशं जाने वा न संभाव्येते तत्र तस्य
स्वप्ने दृष्टेऽत्र तन्मिध्यात्वमित्याह—तदसंभाव्येति ॥ किंच तन्मिध्यात्वं स्वप्नप्रपञ्चं सर्वोऽपि वागनामानमेव
त्यित्यादावुक्तमित्याह—यावदिति । स्वप्नमिध्यात्वे पक्षितमाह—तस्मादिति । वागनामानवोऽपि यामो न
स्वप्नेऽस्तीति यत्तु गन्धपदम् ॥

‘स वा एष एतस्मिन् बुद्धान्ते रत्वा चरित्वा दृष्ट्वैव
पुण्यं च पापं च पुनः प्रतिन्यायं प्रतियोन्याद्ववति

वह यह पुरुष जाग्रतकाल में रमण और विहार करतया पुण्य और पापों को केवल देखकर फिर स्वप्न में उसी मार्ग से लौट जाता है, जिस मार्ग से वह आया था। वह वहाँ जो कुछ देखता है, वहाँ

पुरुषः संप्रसादात्प्रत्यागतः स्वप्ने रत्वा चरित्वा यथाकामं दृष्ट्वैव पुण्यं च पापं चेति सर्वं पूर्ववत् । बुद्धान्तायैव जागरितस्यानाय । तस्मादसङ्ग एवायं पुरुषः । यदि स्वप्ने सङ्गवान्स्यात्कामी ततस्तत्सङ्गजैर्दोषैर्बुद्धान्ताय प्रत्यागतो लिप्येत ॥१६॥

यथाऽसौ स्वप्नेऽसङ्गस्वात्स्वप्नसङ्गजैर्दोषैर्जागरिते प्रत्यागतो न लिप्यत एव जागरितसङ्गजैरपि दोषैर्न लिप्यत एव बुद्धान्ते जागरिते । तदेतदुच्यते—

स वा एष एतस्मिन्बुद्धान्ते जागरिते रत्वा चरित्वेत्यादि पूर्ववत् । स यत्तत्र

तदन्त सर्वमित्युक्तम् । स्वप्ने ‘कर्तृत्वाभावस्तच्छ्रवार्थः । उक्तमसङ्गत्वं व्यतिरेकमुल्लेखेन (ए) विज्ञापयति—यदीति । सङ्गवानित्यस्य व्याख्यानं—कामीति । तत्सङ्गजैस्तत्र स्वप्ने विषयविशेषेषु कामाख्यसङ्गवशादुत्पन्नैरपरार्थैरिति यावत् । न तु लिप्यते ‘प्रापञ्चित्यविधानस्यापि स्वप्नसूचित्वा-शुभाशङ्कानिर्वहणार्थत्वाद्द्वस्तुवृत्तानुसारित्वाभावादिति शेषः ॥१६॥

‘उक्तमर्थं दृष्टान्तोक्तस्य जागरितेऽपि नित्यैवत्वमात्मनो दर्शयति—यथेत्यादिना । “तत्र

वस्था में मुप्ति से लौटकर स्वप्न में नीडा और विहार कर इच्छानुसार पुण्य और पाप को देखकर (जागरितस्यान को लौट जाता है) इत्यादि अर्थ पूर्ववत् समझना चाहिए । “बुद्धान्तायैव” अर्थात् जागरितस्यान के अनुभव के लिए (लौट आता है) । इसलिए यह पुरुष असङ्ग है । यदि यह कामनायुक्त होने के कारण स्वप्न में सङ्गवान् होता तो जागरित अवस्था में लौटने पर उन भासक्तिजन्य दोषों से लिप्त हो जाता ॥१६॥

जिस प्रकार यह स्वप्नावस्था में असङ्ग रहकर स्वप्न में विषयों में कामाख्यसङ्गवशात् उत्पन्न अपराधी से जागरित में लौट आने पर लिप्त नहीं होता, उसी प्रकार जागरित अवस्था में भी जागरितसङ्गजन्य दोषों से लिप्त नहीं होता । यही (जागरित में इसका नित्यैवत्व) बात कही जाती है—

“स वा एष एतस्मिन् बुद्धान्ते” वह यह पुरुष इस जागरितस्यान में नीडा और विहार कर

१ स्वप्नात्प्रत्यागत पुरुष । २ जागर । ३ तदनुभवाय । ४ स्वप्ने विषयेषु कामाख्यसङ्गव-
शादुत्पन्नैरपरार्थैरित्यर्थः । ५ तत्—तत्र जागरित । एतद्—नित्यैवत्वमित्याहुः । ६ दृष्ट्वैवेत्युक्त-
रवृत्त्वमुक्त तच्छ्रवणेन परामर्शाहम् । ७ स्वप्नविषयलिप्तत्वेदात्मा कुतस्तर्हि ‘स्वप्ने चेन्द्रियदीर्घस्या-
तित्रय दृष्ट्वा शरेयदि । प्रापञ्चित्यं तु तस्यानं प्राणायामास्तु फोढयेति प्रापञ्चित्यविधानमित्यासङ्कापह्न-
प्रापञ्चित्येति । तादृशस्वप्नेन सूचितं यद्भाव्येषु तदाशङ्कानिवृत्त्यर्थं तदित्यर्थः । ८ वस्तुवृत्तेति वस्तुन-
पापस्य वृत्त सङ्घः । यदा वस्तुन स्वप्नरसो वृत्तं पापसङ्घित्वं तत्प्रवृत्तत्वाभावादित्यर्थः । ९ स्वप्ने
नित्यैवत्वे । १० जागरे नित्यैवत्वे ।

‘स्वप्नान्तायैव स यत्तत्र किञ्चित्पश्यत्यनन्वागतस्तेन
भवत्यसङ्गो ह्ययं पुरुष इत्येवमेवैतद्याज्ञवल्क्य सोऽहं
भगवते सहस्रं ददाम्यत ऊर्ध्वं विमोक्षायैव ब्रूहीति ॥१७॥

उससे बेधता नहीं क्योंकि यह पुरुष असंग है । जनक ने कहा—हे याज्ञवल्क्य ! आप की ये बात यथार्थ ही है । इसके बदले में मैं आपको एक सहस्र गोएँ भेंट करता हूँ । अतः इसके आगे भी आप मोक्ष के विषय में उपदेश करें ॥ १७ ॥

बुद्धान्ते किञ्चित्पश्यत्यनन्वागतस्तेन भवत्यसङ्गो ह्ययं पुरुष इति । ननु दृष्ट्वंवेति कथमवधारयते करोति च तत्र पुण्यपापे तत्फलं च पश्यति । न । ‘कारकावभासकत्वेन कर्तृत्वोपपत्तेः । आत्मनैवायं ज्योतिषाऽऽस्त इत्यादिनाऽऽत्मज्योतिषाऽवभासितः कार्य-करणसंघातो व्यवहरति तेनास्य कर्तृत्वमुपचर्यते न स्वतः कर्तृत्वम् । तथा चोपतं ध्यायतीव लेलायतीवेति । बुद्ध्याद्यपाधिकृतमेव न स्वतः । इह तु परमावपेक्षयोपाधि-निरपेक्ष उच्यते दृष्ट्वैव पुण्यं च पापं च न कृत्वेति तेन न पूर्वापरव्याघाताशङ्का ।

प्रमाणमाह—तदेतदिति । जाग्रदवस्थायामुक्तमकर्तृत्वमाक्षिपति—नन्विति । तत्र कल्पितं कर्तृत्व-मित्युत्तरमाह—नेत्यादिना । तथैव विवर्णोति—आत्मनैवेति । स्वतोऽकर्तृत्वे वाक्योपक्रमं संवादयति—तथा चेति । ‘वाक्यायं’ ‘संगृह्णाति—बुद्ध्यादीति । कर्तृत्वमिति शेषः । नन्वोपाधिकं कर्तृत्वं—पूर्वमुक्तमिदानीं तन्निराकरणे पूर्वापरविरोधः स्यादित्यत्राऽऽह—इह त्विति । उपाधिनिरपेक्षः कर्तृ-

इत्यादि प्रथं पूर्ववत् समझना चाहिए । वह उस जागरित अवस्था में जो कुछ देखता है, उससे असम्पृक्त रहता है, क्योंकि वह पुरुष असङ्ग है । (इस पर शङ्का होती है—) किन्तु यह कैसे निर्णय किया जाता है कि वह उन्हें देखकर ही लौट आता है । जागरित अवस्था में तो पुण्य-पापों को करता किया जाता है कि वह उन्हें देखकर ही लौट आता है । (सिद्धांती कहता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं क्योंकि भी है और उसके फल को भी अनुभव करना है । (यह पुरुष आत्मज्योति के द्वारा ही रहता बुद्ध्यादि कर्तृ-कारकों के साक्षित्वेन ही इसमें कर्तृत्व है । ‘यह पुरुष आत्मज्योति के द्वारा ही रहता है’ इत्यादि श्रुतिवाक्य के अनुसार आत्मज्योति से प्रकाशित देहेन्द्रियसंघात का व्यवहार करता है । उस अवभासरूप से आत्मा के कर्तृत्व को आरोप किया जाता है, इसमें स्वतःकर्तृत्व नहीं है । श्रुति भी कहती है ‘ध्यान करता हुआ सा, चेष्टा करता हुआ सा’ इत्यादि । इसकी वृत्त्यवुद्धि आदि उपाधि के कारण है; स्वतः नहीं है । इस मन्त्र में उपाधि की अपेक्षा न रखकर परमायतं, ऐका कहा जाता है कि “वह पुण्य पाप का देखकर ही लौट जाता है; रखे नहीं” । इसलिए यहाँ पूर्वापर के

- १ स्वप्नस्थान्तो नयो यत्प्रमथितं सुषुप्तिरतदनुभवाय । स्वप्नानुभवार्थद्वयार्थो वा स्वप्नान्तं च बुद्धान्तं चेति वक्ष्यमाणत्वात् । २ जागरे । ३ अनुभवति । ४ बुद्ध्यादीना वृत्तादिवारणा साक्षित्वेन । ५ तदवभासकत्वेन । ६ आत्मन । ७ वृत्तः ४ ३ । १७ । ८ सद्रूपो जागरे कल्पितं वृत्त-त्वमेव । ९ ध्यायतीवेतिवाक्यार्थम् । १० साक्षिपति । ११ ध्यायतीवेत्यादी ।

यस्माद्निरुपाधिकः परमायंतो न करोति न लिप्यते क्रियाफलेन । तथा च भगवतोक्तम्—

“अनादित्वाग्निर्गुणत्वात्परमात्माऽयं मध्यमः ।

शरीरस्योऽपि कौन्तेय न करोति न लिप्यते” इति ।

तथा सहस्रदानं तु कामप्रविवेकस्य दर्शितत्वात् । तथा स वा एष एतस्मिन्स्वप्ने स वा एष एतस्मिन्बुद्धान्त इत्येताभ्यां कण्डिकाभ्यामसङ्गतं प्रतिपादिता । यस्माद्बुद्धान्ते कृतेन स्वप्नान्त गतः संप्रसन्नोऽसंबद्धो भवति स्तन्यादिकार्यादर्शनात्तस्मात्प्रविवेकस्थानेषु स्वतोऽसङ्ग एवायम् । अतोऽमृतः स्थानत्रयधर्मविलक्षणः प्रतियोग्याव्रवति स्वप्नान्तायैव संप्रसादापेत्यर्थः । दर्शनवृत्तेः स्वप्नस्य स्वप्नशब्देनाभिधानदर्शनादन्तशब्देन

त्वाभाव इति शेषः । तेमैत्युक्तं हेतु स्फुटयति—यस्मादिति । आत्मनो लेपाभावे भगवद्वाक्यमपि प्रमाणमिदं—तथा चेति ।

अवस्थात्रयेऽप्यसङ्गतत्वमनवागतत्वं चाऽऽत्मनः सिद्धं चेद्विमोक्षपदार्थस्य निर्णीतत्वाज्जनकस्य नैराकाङ्क्ष्यमित्याशङ्क्याऽऽह—तथेति । यथा मोक्षकदेशस्य कर्मविवेकस्य दर्शितत्वात्पूर्वत्र सहस्रदानमुक्तं तथा “ऽत्रापि तदेकदेशस्य कामविवेकस्य दर्शितत्वात्तद्वानं न तु “कामप्रदस्य निर्णीतत्वादित्यर्थः । “द्वितीयतृतीयकण्डिकयोस्तात्पर्यं संगृह्णाति—तथेत्यादिना । यथा “प्रथमकण्डिकया कर्मविवेकः प्रतिपादितस्तथेति यावत् । कण्डिकात्रितयार्थं संक्षिप्योपसंहरति—यस्मादिति । अवस्थात्रयेऽप्यसङ्गतत्वे किं सिध्यति तथाह—अत इति । प्रतीकमादाय स्वप्नान्तशब्दार्थमाह—प्रतियोगीति । कथं पुनस्तस्य सुषुप्तविविधत्वमत आह—दर्शनवृत्तेरिति । दर्शनं “वाचनामर्थं” तस्य वृत्तिर्प्रेक्षितमिति स्फुटस्य

व्याकाप की आशङ्का नहीं है क्योंकि निरुपाधिक होकर वह नहीं करता, न ही क्रियाफल से लिपयमान होता है । भगवान् ने भी कहा है—‘हे कुन्तीपुत्र अर्जुन ! गुण से व्युत्पादित वाला (स्वमर्थ) परमात्मा अनादि और स्वरूपत निर्गुण होने से शरीर में रहते हुए भी न करता है, न लिपयमान होता है’ इत्यादि ।

तथा सहस्र गौश्री का दान तो कामप्रविवेक प्रदर्शित किये जाने के लिए है । इस प्रकार “वह यह पुत्र स्वप्नावस्था में”, “वह यह पुरुष जागरित अवस्था में”, इन दोनों मन्त्रों द्वारा कामप्रविवेक भातना असङ्ग है—ऐसा प्रतिपादन किया गया क्योंकि स्वप्नावस्था में जाकर पूर्ण प्रसन्न हुआ यह पुरुष जागरितस्थान में किये गये कर्म से सम्पृक्त नहीं होता । क्योंकि इस समय इसके चौर्यादि कार्य नहीं दखे जाते, इसलिये तीनों स्थानों में यह स्वयं असङ्ग ही है । इसलिये यह अमृत और तीनों स्थानों के धर्मों से विलक्षण है । यह उसी मार्ग से यथास्थान यानी स्वप्नस्थान अर्थात् सुषुप्ति के लिए लौट

- १ त्वमय । २ अनादित्वात्स्वरूपतो निर्गुणत्वाच्च गुणतो व्युत्पादितत्वात् । ३ कामप्रविवेक । ४ कर्मणा । ५ स्वप्नस्थानम् । ६ स्तन्य चौर्यं तद्रूप कार्यं तस्य वा कार्यं फलं तदनुभवादित्यर्थः । ७ अवतरणात् । ८ सुषुप्तयः । ९ वृत्तिः ४ ३ १५ । १० वृत्तिः ४ ३ १६-१७ । ११ यथेष्ट्यभ्यासः । १२ वृत्तिः ४ ३ १६-१७ । १३ वृत्तिः ४ ३ १५ । १४ स्वप्नान्तशब्दस्य । १५ तद्विषयत एव न सत् । १६ वस्तु ।

च विशेषणोपपत्तेः । एतस्मा अन्ताय धावतीति च सुषुप्तं 'दर्शयिष्यति' । यदि पुनरेव मुच्यते 'स्वप्नान्ते रत्वा चरित्वेतावुभावन्तावनुसंचरति स्वप्नान्तं च बुद्धान्तं चेति दर्शनात्स्वप्नान्तायेवेत्यत्रापि दर्शनवृत्तिरेव स्वप्न उच्यत इति तथाऽपि न किञ्चिद्दुष्यत्यसङ्गता हि सिषाधपिषिता सिध्यत्येव । यस्माज्जागरिते दृष्ट्वैव पुण्यं च पापं च रत्वा चरित्वा च स्वप्नान्तमागतो न जागरितदोषेणानुगतो भवति ॥१७॥

एवमयं पुरुष आत्मा स्वयं ज्योतिः कार्यकरणविलक्षणस्तत्प्रयोजकाभ्यां कामकर्मभ्यां विलक्षणो यस्मादसङ्गो ह्ययं पुरुषोऽसङ्गत्वादित्ययमयः न वा एष एतस्मिन्संप्रसाद इत्यद्याभिस्तिष्ठतिः कण्डिकाभिः प्रतिपादितः । तत्रासङ्गत्वाऽऽत्मनः कुतो

स्वप्नो दर्शनवृत्तिस्तस्य स्वप्नशब्देनैव सिद्धत्वावन्तशब्दवैयर्थ्यात्स्वप्नान्तो लभ्यो यस्मिन्निति व्युत्पत्त्या स्वप्नान्तशब्देन सुषुप्तग्रहे सत्यन्तशब्देन स्वप्नस्य व्यावृत्त्युपपत्तेरत्र सुषुप्तस्यानमेव स्वप्नान्तशब्दितमित्यर्थः । 'तत्रैव वाक्यशेषानुगुण्यमाह—एतस्मा इति । स्वप्नान्तशब्दस्य स्वप्ने प्रयोगदर्शनादिहापि तस्यैव तेन ग्रहणमिति पक्षान्तरमुत्पाप्याङ्गी करोति—यदीत्यादिना । सिषाधपिषितायंसिद्धौ हेतुमाह—यस्मादिति ॥१७॥

'कण्डिकाग्रयेण सिद्धमर्थमनुवदति—एवमिति । आत्मन स्थानत्रयसंचारादसिद्धोऽसङ्गत्वहेतुरिति 'शङ्कते—तत्रेति । 'प्रतिज्ञाहेत्वोहेतुनिर्धारण सप्तम्यर्थः । 'संप्रयोजकाहेतुद्वयाद्विलक्षणं तु दूरनिरस्तमित्येवशब्दार्थः । एवं बोधिते हेतुसमर्थनार्थं महामत्स्यवत्त्वमिति 'सगतिमभिप्रेत्य

जाता है । दर्शनवृत्ति स्वप्न का 'स्वप्न' शब्द से अर्थावबोध देखे जाने से एव 'अन्त' शब्द से उसका विशेषण की सिद्धि होती है । इसी को "यह पुरुष इस सुषुप्तस्थान की ओर दौड़ता है" श्रुति कहती है । यहाँ 'अन्ताय' पद से श्रुति सुषुप्ति का ही प्रतिपादन करेगी । और यदि ऐसा कहा जाता है कि "स्वप्नान्त मे रमण और विहार कर", "उसी प्रकार यह पुरुष स्वप्नस्थान और जागरितस्थान इन दोनों ही स्थानों मे क्रमशः संचार करता है" "इन श्रुतिवाक्यों मे ऐसा देखा जाने से "स्वप्नान्तायैव" इस प्रयोग मे भी दर्शनवृत्ति को ही स्वप्न कहा जाता है, तो भी किसी प्रकार का दोष नहीं आता । क्योंकि असङ्गता के की सिद्धि करना हमे इष्ट है और वह सिद्ध हो ही जाती है क्योंकि जागरित अवस्था मे पुण्य और पाप को देखकर ही तथा लौटा और रमण कर वह स्वप्नान्त मे आता है किन्तु जागरित के दोष से सम्पृक्त नहीं होता ।

इस प्रकार यह पुरुष आत्मा स्वयन्त्यागति है, कार्य और करण से विलक्षण है, और कार्य करण के प्रयोजक काम और कर्म से भी विलक्षण है क्योंकि यह पुरुष असङ्ग ही है । असङ्ग होने के कारण ही "वह यह आत्मा सुषुप्ति मे (रमण-विहार कर लौट आता है)" इत्यादि तीन मन्त्रों से इसी अर्थ का प्रतिपादन किया गया । इससे आत्मा की असङ्गता ही सिद्ध

१ वृ उ ४. ३. १६ । २ वृ उ ४. ३. ३४ । ३ वायकरणप्रयोजकभ्याम् । ४ वाक्य ।

५ स्वप्नान्तशब्दस्य सुषुप्तिपरत्वे । ६ वृ उ ४. ३. १५-१७ । ७ स्थानयचाराभ्यामव सगर्ग मन्वमान । ८ विलक्षणत्वासङ्गत्वरूपयो । ९ कामकर्मसंहितात् । १० आनेय वार्थाय वा ।

तद्यथा महामत्स्य उभे कूले अनुसंचरति पूर्वं चापरं
चैवमेवायं पुरुष एतावुभावन्तावनुसंचरति स्वप्नान्तं
च बुद्धान्तं च ॥१८॥

जैसे कोई बड़ा मत्स्य नदी के पर और अपर दोनों तटों पर क्रमशः संचरण करता है अर्थात् जलप्रवाह के वेग से वह विवश नहीं होता, वैसे ही यह पुरुष स्वप्नस्थान और जाग्रतस्थान इन दोनों ही स्थानों में (प्रारब्धकर्म से प्रेरित हुआ) क्रमशः विचरता रहता रहता है ॥१८॥

'यस्माज्जागरितात्स्वप्नं स्वप्नाच्च संप्रसावं संप्रसादाच्च पुनः स्वप्नं क्रमेण बुद्धान्तं जागरितं बुद्धान्ताच्च पुनः स्वप्नान्तमित्येवमनुक्रमसंचारेण स्थानत्रयस्य व्यतिरेकः साधितः । पूर्वमप्युपन्यस्तोऽयमर्थः स्वप्नो भूत्वेन लोकमतिक्रामति भृत्यो रूपाणीति तं विस्तरेण प्रतिपाद्य केवलं दृष्टान्तमात्रमवशिष्टं तद्वक्ष्यामीत्या'रभ्यते—

तत्तत्रैतस्मिन्यथाप्रवक्षितेऽयं 'दृष्टान्तोऽयमुपादीयते यथा लोके महामत्स्यो महाश्रमो मत्स्यश्च 'नादेयेन स्रोतसाऽहायं इत्यर्थः । स्रोतश्च 'विष्टस्मयति स्वच्छन्दचार्यु'ने कूले नद्याः पूर्वं चापरं चानुक्रमेण संचरति । संचरणप्रति कूलद्वयं तन्मध्यवर्तिनोदकस्रोतोवेगेन

'संतत्यन्तरमाह—पूर्वमपीति । यथाप्रवक्षितोऽर्थोऽसङ्गत्वं कार्यकरणविनिर्मुक्तत्वं च । अहार्यत्वमप्रकम्प्यत्वम् । स्वच्छन्दचारित्वं प्रकटयति—सचरणपीति । किं पुनर्दृष्टान्तेन बाधोन्तिके लभ्यते

होती है । वह कैसे ? क्योंकि वह जागरित में स्वप्न को, स्वप्न से सुषुप्ति को, सुषुप्ति से पुनः स्वप्न को तथा क्रमशः 'बुद्धान्त' यानी जागरित को, जागरित से पुनः स्वप्न को इस तरह क्रमिक संचरण से तीनों स्थानों का व्यतिरेक सिद्ध किया गया है । "स्वप्न और मृत्युरूप इस लोक का अतिक्रमण किया" इस श्रुतिवाक्य द्वारा पहले भी इस (असङ्गत्वं कार्यकरण विमुक्तत्वादिरूप) अर्थ का प्रतिपादन किया है । उस का विस्तार से प्रतिपादन कर अब जो दृष्टान्त मात्र बोध रह गया है, उसी को कहेंगे । इसी से अग्रिम दृष्टान्त मन्त्र प्रारम्भ किया जाता है ।

"तत्" अर्थात् यहाँ यथाप्रवक्षित (असङ्ग कार्यकरणविनिर्मुक्त) अर्थ में इस दृष्टान्त का उपपादन किया जाता है । जिस प्रकार लोकव्यवहार में "महामत्स्य" अर्थात् महान् मत्स्य जो नदी के वेग में अप्रकम्प्य हो और जो नदी के वेग को रोक देता हो, वह स्वच्छन्दचारी महामत्स्य "उभे कूले अनुसंचरति" अर्थात् जैसे नदी के पूर्व और अपर दोनों किनारों पर क्रमशः संचरण

- १ तत्रासङ्गतैवेत्यादिभाष्ये यस्मादित्यादि वाक्यं समाधानपरतया निनीयवस्तिवत्वमवतारयन्ति । तथाहि समाधत्ते—परमादिति । परं तथा सति टीकावृत्ताम्बतरणे इति शङ्कत इत्यन्याय्यमापद्यते इत्यादिबोध समाधत्ते—इत्यस्यैवोच्यतात् । तस्माद्वीकाहना सर्वाऽप्येषा पङ्क्तिराङ्गापरैवाभिमतैति प्रतिभाति । तथा च सति व्यतिरेक साधित इत्यस्य स्थाने व्यतिरेक साधित इत्येव पाठ माधीयान् । पूर्वमपीत्यादि भाष्यमेव समाधानपरमिति विवेकव्यमित्यलम् । २ असङ्गत्वकार्यकरणविमुक्तत्वादिरूप । ३ दृष्टान्त कण्डिना वा कर्म । ४ प्रतीको निरामङ्गत्वसिद्धयर्थम् । ५ महत्त्व स्फोरयति—नादेयेनेति । ६ निरणद्धि । ७ दृष्टान्त-रूपम् ।

न परवशी क्रियते । एवमेवायं पुरुष एतावमुग्रान्ता अनुसंचरति । कीं तो । स्वप्नान्तं च बुद्धान्तं च । दृष्टान्तप्रदर्शनफलं तु मृत्युरूपः कार्यकरणसंघातः सह तत्प्रयोजकाभ्यां कामकर्मभ्यामनात्मधर्मोऽयं चाऽऽत्मेतस्माद्विलक्षण इति विस्तरतो व्याख्यातम् ॥१८॥

अत्र च स्थानत्रयानुसंचारेण स्वयंज्योतिष आत्मनः कार्यकरणसंघातव्यतिरिक्तस्य कामकर्मभ्यां विविक्ततोक्ता । स्वतो नाय संसारधर्मवानुपाधिनिमित्तमेव त्वस्य संसारित्व-
'मविद्याधारोपितमित्येव समुदायार्थ उक्तः । 'तत्र च जाग्रत्स्वप्नसुषुप्तस्थानानां
त्रयाणां विप्रकीर्णरूप उक्तो न पुञ्जीकृत्येकत्र दक्षितः । यस्माज्जागरिते ससङ्गः समृत्युः
सकार्यकरणसंघात उपलक्ष्यतेऽविद्याया । स्वप्ने तु कामसंयुक्तो मृत्युरूपविनिर्मुक्त
उपलभ्यते । सुषुप्ते पुनर्बुद्धान्तमंगतो बुद्धान्ताच्च सुषुप्ते संप्रसन्नोऽसङ्गो भवतीत्यसङ्ग-

तवाह—दृष्टान्तेति ॥ १८ ॥

इयेनवायमवतारयितुं वृत्तं कीर्तयति—अत्र चेति । 'पूर्वसंदर्भः सप्तम्यर्थः । वैहृदयेन सप्रयो-
जकेन वस्तुतोऽस्तव्ये फलितमाह—स्वत इति । कथं तर्हि तत्र संसारित्वयोरित्याशङ्क्याऽह—उपाधेति ।
ओपाधिकस्यापि वस्तुत्वमाशङ्क्याऽह—अविद्येति । वृत्तमनुवोत्तरपन्थमवतारयन्ममिकामाह—
तनेति । स्थानत्रयसप्तम्यध्वेन विप्रकीर्णं विभिन्नं रूपमस्येत्यात्मा तथा । पुञ्जीकृत्य विवक्षितं सर्वं
'विशेषणमादाधेति यावत् । एकत्रेति धाव्योक्तिः । 'तत्र हेतुं ववञ्जाग्रहाव्येन विवक्षितात्मोक्ति-
रित्याह—यस्मादिति । सतङ्गाव्येह' इत्यामानरूपस्य निश्चयत्वं सूचयति—अविद्येति । स्वप्नवाक्ये
विवक्षितात्मसिद्धिमाशङ्क्याऽह—स्वप्ने त्विति । 'तर्हि सुषुप्तवाक्ये तत्सिद्धिर्नैयाह—सुषुप्ते पुनरिति ।

वरता है । तथा संचार करता हुआ भी उन दोनों तीरों के मध्यवर्ती जलप्रवाह के वेग से अनियन्त्रित
नहीं होता । इसी तरह यह पुरुष भी इन दोनों स्थानों में संचरण करता है । वे दोनों स्थान कौन से
हैं ? स्वप्नस्थान और जागरितस्थान । दृष्टान्तप्रदर्शन का फल है कि अपने प्रयोजक काम और कर्म-
सहित मृत्युरूप देहेन्द्रियसंघात आत्मधर्मों नहीं है, यह आत्मा इससे विलक्षण है । इस प्रकार विस्तार
से इसका व्याख्यान कर दिया गया ॥१८॥

यहाँ स्थानत्रय के क्रमशः संचरण से देहेन्द्रियसंघात से भिन्न स्वयंप्रकाश आत्मा की काम
और कर्मों से पृथक्ता बतला दी गयी । यह स्वयं संसारधर्मों नहीं है, इसका संसारित्व अविद्या से
आरोपित उपाधि के कारण ही है । इस प्रकार यह समुदायार्थ कहा गया । परन्तु पूर्व सन्दर्भ में जाग्रत्,
स्वप्न और सुषुप्त तीनों स्थानों का पृथक्-पृथक् रूप कहा गया है । सबको एवमित्तर बरके नहीं
दिखाया गया क्योंकि जागरित अवस्था में वह अविद्या द्वारा प्रासक्तिपुक्त, मृत्युपुक्त और कार्यकरण-
संघात से मुक्त प्रतीत होता है । स्वप्नावस्था में कामसंयुक्त, मृत्युरूप विनिर्मुक्त प्रतीत होता है ।
सुषुप्तावस्था में पुनः स्वप्न से जागरित से आता हुआ और जागरित में सुषुप्ति में अतीव प्रसन्न और

- १ स्थाने । २ आत्मधर्मों न भवतीत्यर्थ । ३ अविद्योच्छेदे मुक्तिरित्यवस्तुत्वपन द्रष्टव्यम् ।
४ पूर्वसंदर्भ । ५ प्रतीयते । ६ स्वप्नात् । ७ वृत्त ४ २ ११-१७ । ८ उत्तरपन्थोपादानप्रयो-
जकोक्तिम् । ९ अविद्यावागमनासिद्धित्वरूपम् । १० एवत्र पुञ्जानुत्ती । ११ स्वप्नवाक्ये ना चेत् ।

तद्यथाऽस्मिन्नाकाशे श्येनो वा सुपर्णो वा विपरिपत्यः ।

श्रान्तः सँहृत्य पक्षौ संलयायैव ध्रियत एवमेवायं

जैसे इस भौतिक आकाश में बाज या श्येन पक्षी सभी ओर उड़कर घूम जाने पर पंखों की अच्छी प्रकार फंलाकर अपने घोंसले की ओर हो दीड़ने लगता है। ठीक ऐसे ही जीवात्मा (जाग्रत

साऽपि दृश्यते । एकवाक्यतया तूपसंह्रियमाणं 'फलं' नित्यमुक्तबुद्धशुद्धस्वभावताऽस्य नैकत्र पुञ्जीकृत्य प्रदर्शितेति 'तत्प्रवर्शनाय कण्डिकाऽऽरभ्यते । सुषुप्ते 'ह्येवंरूपताऽस्य वक्ष्यमाणा तद्वा 'अस्यं तद'तिच्छन्वा 'अपहतपाप्माऽभयं' रूपमिति । 'यस्मादेवंरूपं' विलक्षणं 'सुषुप्तं' प्रविबक्षति । "तत्कथमित्याह"—दृष्टान्तेनास्यार्थस्य प्रकटीभावो भवतीति तत्र दृष्टान्त "उपादीयते ।

"तत्राप्यविद्यानिर्माको न प्रतिभातीति भावः । एवं पातनिकां कृत्वा श्येनवाक्यमादत्ते—एकवाक्यतयेति । पूर्ववाक्यानां (णा) मिति शेषः । कुत्र "तर्हि यथोक्तमात्मरूपं पुञ्जीकृत्य प्रवर्शयते तत्राऽह—सुषुप्ते—हीति । "तत्राभयमित्यविद्याराहित्यमुच्यते । "सा च सुषुप्ते स्वरूपेण सत्यपि "नाभिधयक्ता भातीति द्रष्टव्यम् । यस्मात्सुषुप्ते यथोक्तमात्मरूपं वक्ष्यते "तस्मादिति यावत् । एवंरूपमित्येतदेव प्रकटयति—विलक्षणमिति । कार्यकरणविनिर्मुक्तं कामकर्मविधारितमित्यर्थः । स्थानद्वयं हित्वा "कथं सुषुप्तं प्रवेष्टुमिच्छतीति" पृच्छति—तत्कथमिति । स्वप्नादौ दुःखानुभवात्तस्यागेन सुषुप्तं प्राप्नोतीत्याह—आहेति । अयोत्तरा श्रुतिः स्थानान्तरप्राप्तिमिधत्ता तथाऽपि किं दृष्टान्तवचनेनेत्याशङ्क्याऽह—दृष्टान्तेनेति । अस्यार्थस्य सुषुप्तिप्राप्तिरूपस्येत्येतत् । न एवार्थस्तत्रेति सप्तम्यर्थः ।

असङ्ग होता है। इस प्रकार उसकी असङ्गता देखी जाती है। इसलिए एकवाक्यतारूप जो उपसंह्रियमाण विचार है, वह इसका नित्य-शुद्ध-बुद्ध-मुक्तस्वभाव एक स्थान पर सग्रह करके नहीं दिखलाया गया। अतः अब उसे बतलाने के लिए यह मन्त्र प्रारम्भ किया जाता है । इसका ऐसा रूप 'वह इसका कामरहित, पापरहित और अभयरूप है' इस श्रुतिवाक्य द्वारा बतलाया जाने वाला है क्योंकि ऐसे (कामवर्जित) आदि) विलक्षणरूप वाले सुषुप्तस्थान में प्रवेश करने की इच्छा करता है। वह किस तरह? इसे श्रुति कहती है। दृष्टान्त से इसके अर्थ का प्रकाशन होता है, इसके लिए दृष्टान्त का उपादान किया जाता है।

- १ विचारस्य । २ सुतप्रतिपत्त्यर्थत्वात्तत्प्रदर्शनस्येति भावः । ३ नित्यशुद्धस्वभावता । ४ आत्मनः । ५ एतद्रूपमिति संह्रियमाणम् । ६ कामवर्जितम् । ७ धर्मादिशून्यम् । ८ वृत्त ४ ३ २१ । ९ प्रतिच्छन्वावाक्योक्तम् । १० आत्मस्वरूपं सुषुप्तस्थानं प्रवेष्टुमिच्छति । ११. विमर्शम् । १२. उत्तरा श्रुतिः । १३ उपादीयत इति । अत्र सन्न्यधान्तरमाह्वयितेति—“स्वप्नबुद्धान्तयोर्वेह दृष्टान्तं सप्रदर्शितम् । मप्रसादस्य दृष्टान्तं श्येनेनायं धुनोच्यते” ॥ ११५ ॥ इति । पूर्वो दृष्टान्तो महामात्स्यात्स्य । १४ सुषुप्ते । १५ तदर्थम् । कण्डिकारम्भेऽपि । १६ वाक्ये विशेषणेषु वा । १७ अविद्या । १८. कार्याकारो हि ध्यति । १९ यथोक्तमात्मस्वरूपप्रदर्शनाय कण्डिकाऽऽरभ्यत इति पूर्वश्रान्त्यर्थः । २०. विमर्शम् । २१ आत्मा ।

पुरुष एतस्मा अन्ताय धावति यत्र सुप्तो न कञ्चन

‘कामं कामयते न कञ्चन स्वप्नं पश्यति ॥१६॥

तथा स्वप्न में प्रारब्धानुसार कर्म फल को भोग कर थक जाने पर) इस सुषुप्तिस्थान की ओर दौड़ता है। जहाँ सोने पर यह किसी भोग की आकांक्षा नहीं करता और न किसी स्वप्न को ही देखता है ॥१६॥

‘तद्यथाऽस्मिन्नाकाशे भौतिके श्येनो वा सुपर्णो वा । सुपर्णशब्देन क्षिप्रः श्येन उच्यते । यथाऽऽकाशेऽस्मिन्विहृत्य’ विपरिपत्य आन्तो नानापरिपतनलक्षणो न कर्मणा परिलिप्तः संहृत्य पक्षौ ‘संगमस्य संप्रसार्य पक्षौ सम्पत्नीयतेऽस्मिन्निति संलयो नीडो ‘नीडायैव ध्रियते’ स्वात्मनैव धार्यते स्वयमेव । यथाऽयं दृष्टान्त एवमेवायं ‘पुरुष एतस्मा ‘एतस्मै’ अन्ताय ‘धावति । ॐ’ अन्तशब्दवाच्यस्य “विशेषणं यत्र” तस्मिन्नन्ते “सुप्तो न कञ्चन

परमात्माकाशं धावत्यंतं यितुं भौतिकविशेषणम् । महाकायो मन्दवेगः श्येनः सुपर्णस्तु वेगवानल्पविग्रह इति भेदः । धारणे सौकर्यं वक्तुं “स्वयमेवेत्युक्तम् । स्वप्नजागरितयोरवसानमन्तमज्ञातं

जिम प्रकार इस प्रसिद्ध भौतिक आकाश में श्येन अथवा सुपर्ण हो; सुपर्ण तेज उड़ने वाले बाज का नाम है। जिस प्रकार इस आकाश में भक्ष्यार्थ विहार कर चारों ओर उड़कर “आन्त” अर्थात् बार-बार उड़ड़यनरूप कर्म से खिन्न होकर “सहृत्य पक्षौ” यानी पक्षों को सम्पत् फँसाकर “सलयायैव ध्रियत” घोसले के प्रति अपने को धारण करता है। जिसमें सम्पत् प्रकार से लीन होता है, उस घोसले का नाम ‘सलय’ है। जैसे यह दृष्टान्त है उसी प्रकार यह पुरुष भी जागरित आदि से खिन्न होकर “एतस्मा” अर्थात् अपने नीड के प्रति अज्ञात ब्रह्मप्राप्ति के अर्थ अमनिवृत्ति के लिए भागता है। अन्त-शब्दवाच्य अज्ञातब्रह्म के विशेषणद्वय “यत्र” अर्थात् जिस अज्ञातब्रह्म में सम्पन्न एकीभूत न ‘कञ्चन’

१ तत् प्रसिद्ध निदर्शनं यथा । अस्मिन् प्रसिद्धे । २ भक्ष्यार्थम् । ३ स्वनीडायमनाभिमुख्यं पश्यो-
त्पाद्य । ४ नीडप्रवेगार्थम् । ५ स्वात्मनैवेत्यादि—शरीरस्य जडत्वाच्चेतनेनैव ध्रियमाणत्वं न तु
स्वतस्तयापि नीटप्रवेगसमये शरीरधारणे सौकर्यं छातयितुं शून्ये ध्रियत इति कर्मवर्तते प्रयागस्तदित्युच्यते
भाष्ये स्वयमेव स्वात्मना धार्यत इत्युक्तमिति ज्ञेयम् । ६ जागरादी क्षिप्तः । ७ स्वनीडाय । ८
अज्ञातब्रह्मप्राप्त्यर्थम् । ९ तच्छब्दान्वयः । १० अज्ञातब्रह्मणः । ११ विनेपणद्वयम् । १२
अज्ञातब्रह्मणि । १३ सम्पन्न एकीभूतः । १४ शरीरस्य जडत्वेन चतननैव त्रियवाग्वत्तदपि सौकर्यं
छातयितुं स्वयमित्युक्तं स्थाली पचतीतिवत् । कर्मणस्तु नृत्त्वेन विविक्षितत्वाच्चयं बद्धात्वनं यागादिकं पश्यत
धादन इतिवत् ।

* अन्तशब्दवाच्यस्य विशेषणमिति । अत्र वातिने—“अन्ताय धावतीत्युक्तं तस्यान्तस्य विशेषणम् । यत्र मुना
न कञ्चित् । जाग्रत्स्वप्ननिषेधद्वयम् ॥ सुप्तान्तिमृष्यवस्थाम्नां सामान्यं यतस्तत् । विभिन्नप्रकारेण स्वाप यत्र
मुमुगिरा स्फुटम् ॥ न कञ्चेति वाच्यं य स्वप्नजाग्रदवस्थयोः । निषिध्यत मुमुक्षोः तया स्वप्नोऽपि यस्याया ॥
स्वप्न वा कामविरहाद्यथोक्तैर्नैव वर्तमानः । जाग्रत्कार्यानिषेधोऽस्तत्र कामादिमभवान् ॥ सर्वव्यापकव्याप्या
जाग्रत्स्वप्नमुपनिषि । यदि वा विपते भेद कञ्चेति च निरुद्धतः ॥ तत्र धावत्यस्या इति तथा च मुनिगामनम् ।
जाग्रत्स्वप्नमुपनिषां त्रैविध्यप्रतिपादनम् ॥ तत्र त्रयाणां स्थानानां जाग्रत्स्वप्ननिषेधनम् । न कञ्चेति वाच्येन

न कंचिदपि 'कामं' 'कामयते' । तथा न कंचन स्वप्नं पश्यति । 'न कंचन काममिति' स्वप्नबुद्धान्तयोरविशेषेण सर्वः कामः प्रतिपिध्यते 'कंचनेत्यविशेषिताभिधानात् । तथा न कंचन स्वप्नमिति' । जागरितेऽपि यद्दर्शनं तवपि स्वप्नं मन्यते श्रुतिरत आह न कंचन स्वप्नं पश्यतीति । 'तथा च श्रुत्यन्तरम् "तस्य त्रयं प्रावसयास्त्रयः 'स्वप्नाः" इति ।

ब्रह्म । तथा न कंचन स्वप्नमिति 'स्वप्नजागरितयोरविशेषेण सर्वं "दर्शनं निपिध्यत इति शेषः । "स्वप्नविशेषणस्वप्नदर्शननिषेधेऽपि कुतो जाग्रद्दर्शनं निपिध्यते तत्राऽऽह—जागरितेऽपीति । कथमयमभिप्रायः श्रुतेरवगत इत्याशङ्क्य "विशेषणमभिव्यक्तिर्याह—अतः प्राहेति । जागरितस्यापि स्वप्नत्वे

अर्थात् किसी भी काम्य वस्तु की इच्छा नहीं करता । इसी प्रकार न कोई स्वप्न देखता है । "न कञ्चन कामम्" इस विशेषण के द्वारा स्वप्न और जागरित के सभी भोगों का निषेध हो जाता है, क्योंकि 'कचन' यह उक्ति कामत्वावच्छिन्न की है । इसी प्रकार "न कचन स्वप्नम्" इस प्रकार द्वितीय विशेषण के द्वारा भी समझ लेना चाहिये । जागरित में जो कुछ देखा जाता है; उसे श्रुति स्वप्न ही मानती है, इसी से श्रुति कहती है कि कोई स्वप्न नहीं देखता । ऐसी ही एक अन्य श्रुति भी है—"उसके तीन वासस्थान हैं और तीन ही स्वप्न हैं (जागरित में यही नेत्रस्थान वाला है, स्वप्न में यह कण्ठस्थान

१ काम्य विषयम् । २ इच्छति । ३ विशेषणयो इत्यमाह—नेति । ४ विशेषणेन । ५ कचनेति—कामत्वावच्छिन्नस्योक्तेरित्यर्थः । ६ द्वितीयविशेषणेन । ७. तथैव । ८ शरीरस्थात्मन श्रीणि स्थानानि । ९ स्वप्नवृत्त्यानि । १० अविशेषिकाभिधानादिति शेषः । ११ काम्यमानार्थ-शानम् । १२ दर्शने स्वप्नस्य विशेषणतयाऽन्वितत्वात् । १३ स्वप्ने कचनति विशयणा यथाश्रुतपत्तेः ।

तयोरेव ग्रहं श्रुतं ॥ स्वप्नं न कचनत्युक्त्या सर्वस्वप्ननिषेधनम् । इति प्रबोधस्वप्नाभ्यां विविक्तं स्थानमुच्यते ॥ जाग्रत्स्वप्नात्मकौ पक्षौ वितत्याज्जमात्रमोहवान् । भुक्त्वा भोगान्न श्रान्तं पक्षौ सहस्य चाऽऽमनि ॥ अविद्या-मवस्थानं तदुद्भूतस्य वस्तुनः । सहस्यपक्षोपमया धृत्यहं प्रतिपाद्यते । सलयायेति यच्छुद्धं रूपं स्यात्प्रवगात्मनः । प्रत्यकचिदान्न आगत्य मिश्रते प्रत्यगात्मने ॥ बुद्ध्यादिकार्यसहारे प्रत्यक्चैतन्यरूपिणः । चिद्विम्बस्यापि सहाये जलाकंप्रविणापवद्" ॥ ११६३-११७४ ॥ इति ॥ कथमन्तर्गन्धेन ब्रह्मप्रहणमित्याशङ्क्योक्तानुवादपूर्वकं विशेषणं यमावर्ते—धन्तावति । तस्य इत्यं दर्शयति—जाग्रदिति ॥ सुप्तविशेषणैरेव जाग्रद्विभूतेन कचनं काममित्याश्रयं कर्मित्याशङ्क्याऽह—सुप्त इति । प्रत्यममवस्थानां त्रैविध्योक्तं सामान्वनाऽऽमाऽऽस्थानयेऽपि सुप्तो वर्तते तस्माच्च सुप्त इत्युक्तमात्मनः स्वापं न कचनेत्यादिपरा स्पष्टीकृत्य विनिर्णयति योजना ॥ अस्त्वात्मस्वापस्येदं विशेषणं तथाऽपि तेन कामस्यैव निषेधाज्जाग्रत्स्वप्ननिषेधकृतित्युक्तमत आह—नेत्यादिना । अवस्थाद्वयस्थकाम-मात्रस्य स्वापे निषेधादवस्थाद्वयमपि तत्र निपिध्यते चेद्विशेषणान्तरमनर्थकमित्याशङ्क्याऽह—तथेति । स्वप्नं जागरयो स्वप्नं सुपुप्तं द्वितीयं विशेषणैरेव निपिध्यते तेन तदप्याद्यविशेषणवदर्थवदेव पूर्वत्र कामप्राधान्येनावस्थाद्वयनिषेध उत्तरत्र स्वप्नप्राधान्येनेति भावः ॥ आद्यविशेषणस्यार्थान्तरमाह—स्वप्नं वेति । यद्येकेनासाङ्गो हीत्युक्तमार्गोऽस्ति यावत् । अमङ्गलव्यायेन जाग्रत्यपि रागादिराहित्यं तुल्यमित्याशङ्क्याऽह—तथेति । सति मातरि बाधविपुलो जाग्रति कामादि स्वप्ने तु नैवमित्यर्थः ॥ द्वितीयविशेषणस्यार्थान्तरमाह—एकैव स्यामिति । सत्र हेतुमाह—कचनेतीति । न कचन स्वप्नं पश्यतीत्यत्र कंचनेति शेषोक्तिविशेषणानुक्तभेदमिद्वित्यर्थः ॥ अवस्थानां प्रत्येकं त्रैविध्यसाधकं वाक्यान्तरं चास्तीत्याह—त्रयं इति ॥ सिद्धे त्रैविध्ये नि प्रवृत्ते सिध्यति

यया 'दृष्टान्ते पक्षिणः परिपतनजश्रमापनुत्तये स्वनीडोपसर्पणमेवं जाग्रत्स्वप्नयोः कार्य-
'करणसंयोगजक्रियाफलं संयुज्यमानस्य पक्षिणः परिपतनज इव श्रमो भवति तच्छ्रमाप-
नुत्तये स्वात्मनो नीडमायतनं सर्वसंसारधर्मविलक्षणं सर्वाक्रियाकारकफलायासशून्यं स्वमा-
त्मानं प्रविशति" ॥ १६ ॥ -

‘यद्यस्यायं’ स्वभावः सर्वसंसारधर्मशून्यता परोपाधिनिमित्तं चास्य संसार-

भुत्यन्तर संवादयति—तथा नेति । दृष्टान्तराष्ट्रान्तिकयोर्विवक्षितमंशं दर्शयति—यथेत्यादिना । संयुज्य-
मानस्य 'क्षेत्रज्ञस्येति शेषः । सर्वसंसारधर्मविलक्षणमिति विशेषणं व्याचष्टे—सर्वेति ॥ १६ ॥

इयेनवाक्येनाऽऽयमनः सोपुत्तं रूपमुदत्तमिदानीं 'नाडीकण्डव्य' संबन्धं वक्तुं चोदयति—यद्यस्येति ।

वाला है और सुपुति में हृदयस्थान वासा है) ” । जिस प्रकार इयेनदृष्टान्त में उड़ने से उत्पन्न श्रम की
निवृत्ति के लिए पक्षियों की स्वनीडप्राप्ति दिखायी है; इसी प्रकार जाग्रति और स्वप्न में देहेन्द्रिय के
संयोग से होने वाले क्रियाफलो से संयुक्त जीव को, पक्षी के उड़ने से होने वाले श्रम के समान ही श्रम
होता है । इसलिए श्रम से निवृत्त होने के लिए वह अपने नीड या निवासस्थान अर्थात् सम्पूर्ण संसार-
धर्मों से विलक्षण तथा सब प्रकार के क्रिया, कारक और फल के श्रम से रहित अपने आत्मा में
क्षेत्रज्ञ जीव प्रवेश करता है ॥ १६ ॥

यदि इस आत्मा का स्वभाव सर्वसंसारधर्म से विलक्षण है तो इसका संसारधर्मों होना अन्य

१. इयेनदृष्टान्ते । २. स्मृतेति भावः । ३. सूत्रेति यावत् । ४. क्षेत्रज्ञो जीवः । ५. आत्मनः ।
६. जीवात्मनः । ७. अप्रपञ्च अविदानन्दैकतान स्वाभाविक रूपम् । ८. नाडीकण्डितवायमस्य ता वा
इत्यादेः । ९. पूर्वग्रन्थेन सम्बन्धम् ।

तदाह तर्नेति । स्वानाना प्रयाणा प्रत्येक त्रैविध्ये सिद्धे त्रिविधस्य जाग्रत्स्याऽऽयेन त्रिविधस्य च स्वप्नस्य
द्विमीयेन विशेषणो न निषेधः सिध्यतीत्यर्थः । तत्र हेतुः—तयोरिति । कामस्वप्नसंख्याभ्यां तयोरेव जाग्रत्स्वप्नयो
श्रुत्या ब्रह्मात्मयो सर्वप्रकारयोर्निषेधोऽत्र विवक्षित इत्यर्थः ॥ विशेषणद्वयार्थमुपवदति—स्वप्नमिति । काम न
कचनेत्युक्त्या सर्वजाग्रद्विषेधनमित्यपि द्रष्टव्यम् । तथाऽपि प्रवृत्ते नि सिध्यति तदाह—इति प्रयोगेति ॥ विशेष-
णार्थमुक्त्याऽस्यायं धारणीत्यरथायं मुपमहति—जाग्रदिति । अन्तःसंवादवाच्यब्रह्मानीकार्यं पश्यतीति शेषः । आन्त-
स्याऽऽश्रयगमनापेक्षाद्योतनार्थाऽध्यगच्छ ॥ सहस्रपक्षदृष्टान्तेन दार्ष्टान्तिके विविधे तमसमाह—अविद्यायामिति ।
पक्षी सहस्र स्वात्मन्वव भुवृत्ततावयवावापाद्य स्वाश्रये श्रमध्वसार्यं इयेनरितदृतीति दृष्टान्तयुक्ता साभामायाम-
विद्याया जगतोऽवस्थान विवक्षितमित्यर्थः । इहाविद्यायामिति सम्बन्धः ॥ संसयदृष्टान्तेन दार्ष्टान्तिके विवक्षितमाह
—समिति । इयेनो हि सम्यङ्गित्ययमर्थः स्वनीडोपाऽऽत्मानं धारयतीति दृष्टान्तयुक्ता शुद्धबुद्धादि यत्प्रतीचो रूपं
तद्विवक्षितं स्यात्तस्मै प्रत्यगात्मने प्रत्यविचदिव भासमानं ससारी प्रत्यगजाने सामामे श्वोपाधिवुद्धपापुपमंहारे
संगुपहितो हिरण्यवस्थातुमगच्छनुबन्धवस्थानीयायाऽऽप्रत्याऽऽत्मानं दिशतीत्यर्थः ॥ उक्तमर्थं दृष्टान्तेन स्पष्टयति—
बुद्धथादीति । चिद्विम्बस्य चित्रितविम्बस्येति यावत् । जीवस्योपमंहारे भावस्वे सति नागित्वागजगमापि स्यात्तथाव
नाऽऽत्माऽभूतेरित्यधिकरणविरोध इत्यादिदूष्याऽह—जलेति । उपाधिलये सत्युपहितस्यनुपहितमात्मत्वेनावस्था-
नात्त्वयोक्तिर्न वस्तुतः क्षयार्थः ॥

‘यद्यस्यायं’ स्वभाव इत्यादि परावण्डित्वाऽऽरभ्यत इत्यने वासिवाचार्याः—“एतदस्य स्वतो रूपं यदत्रोप-
प्रदक्षितम् । अविद्यानामवर्णादिविविक्तं सत्युपसम्बन्धम् ॥ इतोऽप्यथा तु यदूप जाग्रत्स्वप्नम्बन्धनाम् । तदस्य

धर्मित्वम् । यन्निमित्तं चास्य परोपाधिकृतं संसारधर्मित्वं सा चाविद्या । तस्या अविद्यायाः किं स्वाभाविकत्वमाहोस्वैतकामकर्मदिववागन्तुत्वम् । यदि चाऽऽगन्तुत्वं ततो विमोक्ष

परः सन्नुपाधियुद्धपादिः । असङ्गत्यतः स्वतो बुद्ध्यादिसंबन्धासंभवमुपेत्याऽऽह—यन्निमित्तं चेति । 'सिद्धान्ताभिप्रायमनूद्य पूर्ववादी विकल्पयति—तस्या इति । आगन्तुत्वमस्वाभाविकत्वम् । आद्ये मोक्षानुपपत्तिरिव्यक्तित्वाऽऽह—यदि चेति । अस्तु 'तर्हि द्वितीयो मोक्षोपपत्तेरित्याशङ्क्याऽऽह—

उपाधि के कारण है । जिस कारण से इसका अन्य उपाधि द्वारा कृत्त संसारधर्मित्व है, वह अविद्या है । वह अविद्या क्या (चैतन्य के समान) स्वाभाविकत्व है अथवा कामकर्मदि के समान आगन्तुत्व है । यदि आगन्तुत्व है, तब तो उससे मोक्ष होना संभव है किन्तु उसके (अस्यत्त्व) आगन्तुत्व होने में

१. चैतन्यत्वम् । २. आदिना कर्म कार्यं घटीरादिवत् । ३. सिद्धान्त्यभौर्यपि सम्भवं । ४. यदीत्या-
द्यविद्येत्यन्तेन । ५. स्वाभाविकत्वम् । ६. आद्ये मोक्षानुपपत्तिश्चेत् ।

परतो ज्ञेयमात्रमाज्ञानं न हेतुत्वम् ॥ यदेतुत्वमिदं रूपं साविद्याज्ञयंकारिणी । सा स्वतः, परतो वाऽभ्येति तद्व्या-
धुनां च्यते ॥ न स्वायन्तु रविद्येयमनिर्माक्षप्रसङ्गत । आत्मस्वभावोऽविद्येयं न वेत्येतद्विचार्यते ॥ अविद्याकाम-
कर्मदिप्रविस्तिग्राह्यमन । रूपं पूर्वमुपन्यस्त तस्य साक्षात्कीर्णया ॥ अविद्यायाश्च मत्वायं तच्च वाच्य-
मभ्येयत । इत्यादिबुद्धिसिद्धिर्धर्म परोऽग्र्योऽवतार्यते ॥ नाऽप्यावसा यतोऽविद्याकार्यं दृष्टिरत परम् । नाडीना
स्यानुपन्यासस्ता वा अत्येति वाक्यत ॥ यद्वा मृपात्वसिद्धिर्धर्म नाऽप्यनुपन्यास इत्येते । अत्यन्ततनुतो ह्यन्तर्विद्या-
देरीक्षणं कृत ॥ अविद्याकार्यमेतत्त्वेदविद्याकर्ममुपेत्यते । अतो मृपात्वसिद्धिर्धर्म तनुनादीपरिग्रहः ॥ १२०५-
१२१३ ॥ इत्येनवाक्यनाऽऽश्रम सौपुर्ण्यं एवमुक्तमिदानीं नाडीषण्डस्य संबन्धार्थं कृतं कीर्तयति—एतद्विति । किं
तदात्मन स्वतो विद्यमानं रूपं तदाह—यदिति । किं पुन इत्येनवाक्ये प्रत्ययत्वेनोक्तं रूपं तदाह—अविद्येति ।
आदिपदं तत्कार्यसंग्रहार्थम् । एतदेवाऽऽश्रम स्वाभाविकं रूपं यदप्रपञ्च सच्चिदानन्दैकतानमित्यर्थः ॥ रूपान्तर-
मपि स्वप्रादित्यं कर्तृत्वादिलक्षणमस्य भाति तत्त्वमवधारणमित्याशङ्क्याऽऽह—इतोऽन्येति । तृतीयपदार्थ-
स्फुटयति—आत्मेति ॥ उत्तरवाक्यमभ्युपगम्यविचारविषयमाह—यदेतुत्वमिति । कर्तृत्वादि यद्वत् तत्त्वानर्थ-
हेतु रविद्या प्रस्तुतेत्यर्थः । विचारस्वरूपमाह—सेति । अविद्याः सत्त्वात्मनः स्वभावस्वैतन्यवदस्वभावो वा कर्मादि-
कदिति विचार्यास्वभावत्वमनन्तरप्रत्येन कथ्यत इत्याह—एतदिति ॥ अविद्याऽऽश्रम, स्वभावोऽप्यवभावोऽवेति
नात्र चिन्त्यते किंतु सा सादिरनादिवैतत्प्रतिरूप्यते कामकर्मदिववागन्तुत्वमिति भाष्ये बोधधन्तरांकेरित्या-
शङ्क्याऽऽह—न विवक्षितं । अविद्या चेदागन्तुकी तदा तस्या हेत्वभावे मोक्षेऽपि पुनरुन्मज्जनसंभवादनिर्मा-
सहेतुत्वेऽप्यात्मविरहितहेत्वभावात्तदेतुत्वेन ततो मोक्षेऽप्यविद्योदयसंभवात् एव दोषतस्मादागन्तुत्वाद्ययोगाद-
विद्याया सादिरनादिवैति विचारो न विवक्षित इत्यर्थः । नन्वविद्याया, स्वभावस्वैतन्यं सत्प्रवृत्त्याऽऽश्रमो मुक्तेर-
संभवस्य तुल्यत्वात् स्वदभिमतोऽपि विचारो युज्येतेत्याशङ्क्याऽऽश्रमोऽज्जडत्वमिच्छता मुक्तेरविद्यानिवृत्तेरतिरिक्त-
त्वान्नैवमित्यभिप्रेत्य विवक्षितं विचारं निगमयति—आत्मेति । भाष्येऽप्येवंविधो विचारोऽभिप्रेतः स्वाभाविकत्व-
पक्षमादाय तत्प्रतिपक्षत्वेनाऽऽगन्तुत्वत्वं वदता तच्छब्देनास्वभावस्वैतन्यत्वेत्वादन्यथा तत्र मोक्षप्रतिपादनमुक्त्यायेना-
नवनाशमिति भावः ॥ नन्वविद्याया, सादित्वपक्षेऽपि मोक्षस्याविद्यायादध्वान्तरत्वात्तदा तदुद्धेऽपि नानिर्मा-
प्रसक्तिरित्यस्मद्विचारसिद्धिरित्याशङ्क्याऽऽह—सादित्वे तदेतोरन्येत्वेत्वात्कूटस्थस्याऽऽश्रमो विनाऽविद्याम-
तदेतुत्वापूर्वाविद्यायाभ्युपगम्यविद्यानुपादानत्वात्तदा विद्यात्मनस्तदुपादानत्वात्तदुक्तविचारायोगात्प्राचीनविचारसि-

'ता वा अस्यैता हिता नाम नाड्यो यथा केशः सहस्रधा
भिन्नस्तावताऽणिम्ना तिष्ठन्ति शुक्लस्य नीलस्य
पिङ्गलस्य हरितस्य लोहितस्य पूर्णा अथ यत्रनं धन-

इस (हस्त-पादादि अवयव वाले पुरुष) की वे ये हितानाम की नाडियाँ हैं । जिस प्रकार
सहस्र भागों में केश विभक्त होता है, वैसे ही ये नाडियाँ अत्यन्त सूक्ष्म हैं । वे सफेद, नीले, पीले,
हरे और लाल रङ्ग के रस से भरी हुई हैं । जहाँ पर इस पुरुष की स्वप्नावस्था में प्रतीत होता

उपपद्यते । तस्याश्चाऽऽनुकल्पे कोपपत्तिः कथं वा नाऽऽत्मधर्मोऽविद्येति । सर्वानर्थबी-
जभूताया अविद्यायाः 'सतत्त्वावधारणार्थं परा कण्डिकाऽऽरभ्यते—

'ता वा अस्य शिरःपाण्यादि' लक्षणस्य "पुरुषस्यैता" हिता नाम नाड्यो यथा
तस्याश्चेति । मा सूक्ष्मविद्याऽऽरम्भस्वभावस्तद्वर्त्मस्तु स्याद्वर्त्यन्तराभावादिग्राह—कथं वेति । 'तत्रोत्तर-
स्वेनोत्तरग्रन्थमुत्थापयति—सर्वनिर्णयति । तासां परमसूक्ष्मत्वं दृष्टान्तेन दर्शयति—यथेति । कथमन्यतरस्य
कथा प्रमाण है तथा अविद्या आत्मधर्मों क्यों नहीं है ? इसलिए सम्पूर्ण धर्मों की बीजभूता अविद्या
का स्वरूप निर्धारण करने के लिए अग्रिम मन्त्र प्रारम्भ किया जाता है ।

जो इस शिर एव हाथ आदि लक्षणरूप तादात्म्यापन्न आत्मा पुरुष की ये हिता नाम की

१ शरीरद्वयावस्थाद्वयतद्वर्मादि नानात्मन स्वाभाविक सम्बन्धलेपा स्वकरणे सुपुत्रेऽप्याकृताख्येऽविद्यामात्र-
व्यवहिते (प्रज्ञाते ब्रह्मणि) लीनत्वादित्युक्त सम्प्रत्यविद्यासम्बन्धोऽपि न स्वाभाविक इति दर्शयितुं तस्यास्ता-
वत्स्वकार्यद्वारा प्रत्यक्षत्वमुपोद्घातपूर्वकमाह—ता वा इति । २ प्रसिद्धा । ३ हितफलप्राप्तिनिमित्त-
त्वाद्विता । ४ काले । ५ स्वप्नप्रदक्षम् । ६ शब्दादयः । ७ अस्वरूपत्वे । ८ स्वरूपाव-
धारणार्थम् । ९ बृ उ २ १ १६ । १० तत्तादात्म्यापन्नस्यात्मन इति यावत् । ११ कर्मादि-
कर्तृत्वात्मन उत्तमप्राप्ताभिमानिन संबन्धिन्य । १२ बृ उ ४ २ ३ । १३ यथोक्तचोद्ये सति ।

द्विरिति मत्वा विचारप्रयोजकमाह—अविद्येति । आत्मनो रूपमविद्यादिहीनं सुपुत्रे पूर्वोक्तं तस्य प्रत्यक्षेण
प्रतिपक्षद्वेष्ट्य विद्यागद्वाराऽन्तरात्म्यारम्भ इत्यर्थः । नाडीवाक्यस्याभिप्रायान्तरमाह—अविद्यायाश्चेति ।
यदविद्याकार्यं तदप्येषोपती वाच्यमेव विवेकोपयोगादिति कृत्वा तदाविष्कारणार्थमुत्तरा ग्रन्थ इत्यर्थः । अविद्या-
कार्यं चेद्विदर्शयितुं तदेवोच्यता कृत नाड्युपन्यासेनेत्याशङ्क्याऽह—नाडीति । अविद्योत्पत्त्युत्त्वादिभोर्नाडीकृता
तदभावे स्वापादादिव तदनुपपत्तेश्चतस्तद्वद्विद्युपयोगिनाड्युपन्यासस्तद्वद्विद्युप-
पत्तान्तरमाह—यद्वेति । कुतोऽप्यन्तरात्म्यस्य मिथ्यात्वार्थं नाड्युपन्यासस्तत्राऽह—अत्यन्तेति । नाडीनामति-
सौध्म्यात्तासु महापरिमाणस्य विन्ध्यादेरीक्षणं स्वान्नं मिथ्यैवोचितदेशाभावात्तद्वद्विद्युपन्यासोऽपि मिथ्या-
तेत्यर्थः ॥ पृष्टं मत्वा शङ्कते—अविद्येति । अद्यतमानं घटयत्यविद्येति न्यायादयं सूक्ष्मनाडीष्वतिमहता विन्ध्या-
देर्द्विरविद्योत्येति शङ्क्यार्थः । तर्हि मत्पक्षसिद्धिरित्याह—अविद्यावदिति । अस्वस्थयोर्मिथ्यात्वार्थं नाड्युत्तिरिति
निगमयति—अत इति । कारणस्य मिथ्यात्वे कार्येऽपि तद्वारविनियमादिति यावत् ॥

६ अथेत्यादेरविद्याया मन्यत इत्यन्ते धार्तिके—“अथैतस्मिन्प्रश्नपरिषाये यथोदिनं । प्रायश्चित्तोत्तरं यत्तार्य-
मधुना तत्प्रपञ्च्यते ॥ जगदात्मनि निर्णयं साधिभूतापिदैवतम् । सुतायाद्यातिनाडीसममाया वरपयविद्याया ॥

रसस्य' नीलस्य पिङ्गनस्य हरितस्य लोहितस्य पूर्णां ॐ 'एतैः शुक्लादिभ्यो रसवि-
शेषैः पूर्णा इत्यर्थः । 'एते च 'रसानां वर्णविशेषा वातपित्तश्लेष्मणां मितमेतत् रसयोग-

'पित्ताधिक्ये पिङ्गलो जायते 'श्लेष्मातिशये शुक्लो भवति 'पित्ताल्पत्वे हरित 'साम्ये च 'धातुना
'लोहित' इति 'तेषां मित्य' 'सयोगवैयम्यात्' 'रसाम्याच्च विचित्रा बहवश्चा' 'अरसा भवन्ति तद्व्याप्तानां
नाडीनामपि तादृशो वर्णो जायते ।

यानी सूक्ष्मरूप से वे रहती है । वह इन शुक्ल, नील, पीत, हरित और लाल अन्न रस से पूर्ण है प्रयति
इन शुक्लत्वादिविशिष्ट रसों से पूर्ण है, और ये शुक्लादि अन्नरसों के वर्णविशेष हैं, जो (अन्नरस)
वात, पित्त और कफों के पारस्परिक संयोग की विशेष विषमता के कारण विभिन्न और बहुत प्रकार

१ शुक्लस्यान्नरसस्मैत्येवमुत्तरत्रापि बोध्यम् । २ पृष्ठी सर्वाऽत्र तृतीयायां इत्यभिप्रेत्याह—एतैरिति । ३
शुक्लादयः । ४ अन्नरसानाम् । ५ श्लेष्मवातयोश्चोपसर्जनत्वे । ६ वातपित्तयोश्च मान्द्ये । ७ वात-
श्लेष्माधिक्ये च सति । ८ समप्रधानत्वे । ९ त्रयाणां वातपित्तकफप्राणां । १० रक्त । ११
उत्तरीत्या । १२ वातादीनाम् । १३ गुणप्रधानत्वात् । १४ संयोगसाम्यात् । १५
नाडीत्या ।

स्थितिज्ञस्य जागद्रूपेणावस्थितिं बदनादी नानाकार्योपलब्धोपयोगित्वेन तस्य भूयो भावनाश्रयत्वमाह—तदिति ।
तस्य घटादिवदग्रहे हेतुमाह—सूक्ष्ममिति । वासनाधारत्वे निमित्तमाह—स्वच्छेति । ननु नाडीनामेव नानारस
पूर्णां तत्र नीलपीतादिवानाधारत्वमुचितं न तु लिङ्गस्येत्यादाङ्क्याऽह—नाडीयेति । स्वाच्छये दृष्टान्त-
रूपटिकादिवदिति । तस्यानेकवर्णभावेन वा हेतुमाह—नाडीति । उक्तस्य लिङ्गमनूय तत्र साक्षिप्रत्यक्ष प्रमा-
ण्यति—धर्मदीति । जाग्रद्भोगदादृष्टादिज-रथादिनानाकारोपेतमशितादिपाकोत्पन्नरससहस्रत कामाद्यात्मक लिङ्ग-
मात्मनो विषयत्वेन भातीत्यर्थः । तस्य जडत्वादस्ति साक्ष्यपेक्षेति वक्तुं हिंसाब्दः । तस्य प्रकाशान्तरापेक्षा
वारयति—प्रसृष्टेति । लिङ्गस्य वस्तुत्वं परिहरति—प्रविद्यति । तत्र हेतु—विनश्वरमिति । प्रयेत्यादेस्तास्य
र्यापि प्रतिज्ञाय लिङ्गस्य जाग्रद्रूपेणावस्थानमविद्याकार्यमुक्त्वा तदनुय स्वप्ने तत्प्रपञ्चयितुं वाक्यमित्युक्तं तात्पर्यं
निगमयति—एवमिति ॥

ॐ एतैः शुक्लादिभ्यो रसविशेषैः पूर्णा इति । अत्र वातिषे— तास्वनरसपूर्णानि स आरसादिविद्ययाऽऽत्मनः । रक्त-
पीतादिरूपत्वं मन्यते स्वप्नमध्यगः ॥ रसवर्णानुरोधेन रक्तपीतादिरूपताम् । प्रतीचो भोगनिदृशपूर्णं देवतैः मृगा-
स्मिन्नाम् ॥ बौद्धविज्ञानविशेषसहस्रकरकथनाय तु । चतुर्थे नाड्युपमासो विज्ञानात्मविमुदये ॥ देवतान्तराणां च
ज्ञानाय च पुनर्ग्रहः । पृष्ठादौ सूक्ष्मनाडीनां तद्वद्वाराऽऽत्मावबुदये ॥ भोक्तुं स्वरूपविज्ञपत्या इह नागीपरिग्रहः ।
त्रियते काममर्मादिविवेकस्य विवक्षया ॥ १२१६ १२२० ॥ इति । नाडीनां गुणनीलादिरूपाप्रत्यक्षपूलाद्येऽपि
विभासना जातं तदाह—तास्विति । स स्वप्नमध्ये द्रष्टृत्वं स्थिता नाडीपञ्चनरसपूर्णस्वात्मा तद्वराधि स्वस्यापि
रक्तादिरूपतामविद्याया वल्लयतीत्यर्थः ॥ प्रधाऽऽत्मनो रमयतरक्तादिप्रपञ्चजन केन द्वारेण सपद्यन विमर्शं चेति
तत्राह—रसेति । भुक्तस्यान्नस्य रसो नाडीषु प्रसृतो धातुसंघातनामर्णो भवति तदनुमारेण नाडीस्था देवता
लिङ्गादिवाग्द मित्याभूता रक्तादिरूपता गच्छति तदुपाधिरात्म्याऽपि स्वभोगार्थमुक्तरूपभागभवतीत्यर्थः ॥ ननु
नेय व्यवस्था चतुर्थे पृष्ठादौ च नाडीनामुक्तत्वात् पुनरुक्त्वा तदुपनरेवाभोगादित्यादाङ्क्य 'वागुधिरनाम्पुपाय-
फलमाह—बोद्धेति । ज्ञानस्य धीपरिणामस्य जागपदौ विरासः सुपुत्र सरोचस्तयात्रय चतुर्थे नाड्यु-

वैषम्यविशेषाद्विचित्रा बहवश्च भवन्ति ।

तास्वैवंविधासु नाडीषु सूक्ष्मासु बालाग्रहसहस्रमेदपरिमाणसु शुक्लादिरसपूर्णासु सकलदेहव्यापिनीषु सप्तदशकं लिङ्गं वर्तते । तदाधिताः सर्वा वासना उन्नावचसंसार-धर्मानुभवजनिताः । तल्लिङ्गं वासनाश्रयं सूक्ष्मत्वात्स्वच्छं स्फटिकमणिरूपं नाडीगत-

‘ॐ भ्रूणाः शिरा वातवहा नीलाः पित्तवहाः शिराः ।

प्रसृग्वहास्तु रोहिण्यो गौर्यः श्लेष्मवहाः शिराः’ ॥

इति सौभुते वर्णनादित्यर्थः ।

नाडीस्वरूपं निरूप्य तत्र जागरिते लिङ्गशरीरस्य वृत्तिं वर्णयति—तास्विति । एवंविधास्त्वित्येव विवरणं सूक्ष्मास्त्वित्यादि । पञ्च भूतानि दशेन्द्रियाणि प्राणोऽन्तःकरणमिति सप्तदशकम् । जागरिते लिङ्गशरीरस्य स्थितिमुक्त्वा स्वामीं तस्मिन्स्थिताम्—तल्लिङ्गमिति । विवक्षितां स्वप्नस्थिता-

के होते हैं ।

इस प्रकार शुक्लादि रसों से पूर्ण सम्पूर्ण देह में व्याप्त बालाग्र के सहस्राक्ष परिमाण वाली इन सूक्ष्म नाडीषु में सत्रह तत्त्वों वाला लिङ्गशरीर रहता है । लिङ्गाधित ससार के उत्कृष्ट-निकृष्ट धर्माश्रमधर्मों के अनुभव से जन्म सभी वासनाएँ हैं । वासनाओं का आश्रयभूत वह लिङ्गशरीर सूक्ष्म होने

१ भ्रूणरसा । २ लिङ्गाधिता । ३ उक्त टिप्पण्टानामधर्मानुभवजनिता । ४ भ्रतएव च घटादिवद-प्रत्यक्षम् । ५ भ्रतएव वासनाश्रय । ६ ईषद्रक्तानीलबहुला । ७ ईषश्रीना पीतबहुला । ८ मुधुता-चार्यप्रणीते ग्रन्थविशेष । ९ उक्तरूपासु नाडीषु ।

पण्यासो धीवृत्तिरूपज्ञानसंकोचविकासौ हि द्वारभूता नाडीराकाङ्क्षेते न च तद्विकासोदिवचनमकित्वत्वर स्वमर्थ-शुद्धपक्षवात्तत्त्वमेव हि तत्सालितयाऽऽत्मा शुद्ध स्यादित्यर्थः ॥ कूर्चत्राहणेन नाड्युक्तिफलमाह—देवतेति । पद्मावो भूधमनाडीग्रहो देवताया लिङ्गस्य स्थितिकारणरसस्यातिसूक्ष्मत्वज्ञापनार्थं न च तदफल प्रविविक्षाहारत्वर-तेजससम्बद्धदेवताद्वारा त्वमेव दृष्टयर्थत्वात् हि विश्वादिमानाद्ये स्वमर्थो वाक्यान्वयो शब्दो जातु न च विना नाडीस्तेजसस्य सूक्ष्माभ्ररससंश्लेषस्य निदिस्तच्छुक्तामादी नाडीवचनमित्यर्थः । अत्र नाड्युपण्यासस्य कृपमाह—भाक्कुरिति । स्वमथज्ञापनार्थं कामादिविवेकविषयाऽत्र नाडीग्रहस्तद्गतो लिङ्गात्मा कामादिना नी सस्तुपाधा-वारमन्यारीप्यते-श्वस्तत्र तत्र द्वारभेदेन नाड्युपण्यासस्त्वमथशुद्धयर्थ इत्यर्थभेद इत्यर्थः ॥

ॐ भ्रूणा शिरा वातवहा इत्यादि । यद्यपि ग्रन्थे लभ्यमानमुद्युतग्रन्थे पञ्चमिदमन्यथैव पठ्यते । तद्यथा—‘तत्रास्या वातवहा पूयन्ते वायुना शिरा । पित्तादुप्यात्र नीलाश्च शीता गौर्यः स्वित्रा कफात् ॥ प्रसृग्वहास्तु रोहिण्यः शिरा नात्युष्णशीतला’ ॥ इति । शरीरस्थाने ७-२० ॥ तथापि प्रकृतधृतो गुणस्य नीलस्वयं ह्य-माश्रय नाडीषु प्रदर्शितत्वेन मुद्युतोक्तस्यैवस्यैवादीनां प्रकृतानुपयोगादुपयोग्यत्वं एव मुद्युतपादुद्वेग टीकाङ्कि-रव पद्यात्मना परिणमन्यात्र न्यस्त इति प्रतिभाति । सौधुतपचार्यस्त्वित्यम् । तत्र शिरायां मध्य वातवहा शिरा भ्रूणा ईषच्छाश्रमत्व सति रसा पूयन्ते च वायुना वायुपूरणादुच्छ्रान्नास्ति तिष्ठन्तीति । पित्तवहाश्च ता उष्णा नीलाश्च भवन्ति । नफवहास्तु शीतलस्पर्शा स्वेतरूपा ह्लाश्च भवन्ति । रश्मिरवाहिन्यस्तु रक्तवर्णा अनुप्यामीत रम्यान्वेति ।

रसोपाधि'संसर्गवशाद्धर्मधर्म'प्रेरितो'द्वभूतवृत्तिविशेषं स्त्रीरथहस्त्याद्या'कारविशेषं'वासनाभिः
'प्रत्यवभासते । अथैवं सति यत्र यस्मिन्काले केचन शत्रवोऽन्ये वा तस्करा मामागत्य
घ्नन्तीति मृषैव वासनानिमित्तः प्रत्ययोऽविद्याख्यो जायते 'तदेतदुच्यत एनं
स्वप्नदृशं, घ्नन्तीवेति । तथा जिनन्तीव वशी कुर्वन्तीव । न केचन घ्नन्ति
नापि वशी कुर्वन्ति केवलं 'त्वविद्यावासनोद्भवनिमित्तं भ्रान्तिमात्रम् । तथा हस्तीवेनं
विच्छाद्ययति विच्छादयति विद्रावयति धावयतीवेत्यर्थः । गतमिव पतति गतं जीर्णकूपादिक-
मिव पतन्तमात्मानमुपलक्षयति । तादृशी ह्यस्य' मृषा 'वासनोद्भवत्यत्यन्तनिकृष्टाधर्मो-
'ज्ञासितान्तःकरणवृत्त्याश्रया दुःखरूपत्वात् ।

मुक्त्वा व्युत्पत्तराणि योजयति—अथेत्यादिना । स्वप्ने धर्मादिनिमित्तवशास्मिन्मयैव लिङ्गं नानाकार-
मवभासते तन्मिथ्याज्ञानं लिङ्गानुगतमूलाविद्याकार्यत्वावघटिति स्थिते सतीत्यवशवदार्थमाह—एवं-
सतीति । तस्मिन्काले स्वप्नदृशं विक्षेयमिति शेषः । 'इवशब्दार्थं'माह—नेत्यादिना । उक्तोवाहरणेन
समुच्चित्योवाहरणान्तरमाह—तथेति । गताधिपतनप्रतीतो हेतुमाह—तादृशी हीति । तादृशत्वं
विशदयति—अत्यन्तेति । यथोक्तवासनाप्रभवत्वं कथं गतपतनादेरवगतमित्याशङ्क्याऽऽह—दुःखेति ।

के कारण (घटादि के समान प्रत्यक्ष न होने से) स्वच्छ और स्फटिकमणि के समान है, वह नाडीगत
रस की (नाना वर्ण वाली) उपाधियों के सम्पर्क से धर्मधर्मजनित अभिव्यक्तवृत्तिविशेष वाला तथा
स्त्री, रथ, हाथी आदि आकार वाली विशेष प्रयोजकीभूत वासनाओं से युक्त भासित होता है । "अथ"
अर्थात् ऐसा होने पर "यत्र" यानी जिस काल में "घ्नन्तीव" अर्थात् वासना के कारण "कोई शत्रु
अथवा अन्य चोर आदि आकर मुझे मारते हैं"—ऐसा वृथा ही अविद्याख्य प्रत्यय हो जाता है । उक्त
अभिप्राय से श्रुति कहती है—इस स्वप्नद्रष्टा को मानो मारते हैं; तथा "जिनन्तीव" अर्थात् मानो
वश में करते हैं । उस समय वस्तुतः न कोई मारते हैं और न ही कोई वश में करते हैं; केवल अविद्या-
प्रयुक्त सस्कार के उद्बोधनिमित्तक भ्रान्तिमात्र ही है । उसी प्रकार हाथी के समान कोई इसे
'विच्छाद्ययति' अर्थात् विच्छादित करता है अथवा विद्रावित या पीछा करता है । "गतमिव पतति"
अर्थात् जीर्णादिक कुएँ में गिरते हुआ सा देखता है । इस प्रकार इस स्वप्नद्रष्टा को मिथ्या
वासना उत्पन्न हो जाती है, जो दुःखरूपा होने के कारण अत्यन्त निकृष्ट तथा अन्तःकरण की अधर्म-
जनित वृत्ति के आश्रित है ।

१. अतएव नानावर्णमिव । २. जनितेति यावत् । ३. अभिव्यक्तवृत्तिविशेषम् । ४. एतदात्मना ।
५. प्रयोजकीभूताभिः । ६. प्रत्यवभासते इति—अनेन तत्र साक्षिप्रत्ययं प्रमाणितम् । उक्तं लिङ्गमात्मनो
विषयत्वेन भातीत्यर्थः । तस्य जडत्वेनान्ति सादयपेक्षेति वक्तुं प्रतिगन्ध इत्याहुः । ७. उक्तमधर्ममभिप्रेत्य श्रुत्यो-
च्यते । ८. अविद्याप्रयुक्तसंस्कारोद्बोधनिमित्तम् । ९. स्वप्नदृशः । १०. वासनोद्भवतीति—आप्रद्वीगद
यदाजितं कर्म तस्य यत्फलं तत्र भुवतं तस्य तेषां वासना सा च स्वप्ने व्यग्यत इत्यर्थः । ११. जनितेति
यावत् । १२. इवशब्दार्थमिति—ननु स्वप्नेऽपि आप्रदवम्भायामिव हन्नादि भाति तत्तुतो हननादिधीमृ-
तेत्यागदुषेत्यादि । १३. उक्तज्ञानस्याभासरूपम् ।

किं बहुना यदेव जाग्रद्भूयं पश्यति हस्त्यादित्थं तदेव भयरूपमत्रास्मिन्स्वप्ने
विनैव हस्त्यादिरूपं भयम् ॥ विद्यावासनया मृपैवोद्भूतया भन्यते । ॥ अथ पुनर्यत्रा-

यदेवेत्यादिश्रुतेरयंमाह—किं बहुनेति । भयमित्यस्य भयरूपमिति स्यादयानम् । भयं ह्यप्यते
येन तत्कारणं तथा । हस्त्यावि नास्ति चेत्कथं स्वप्ने भातीत्याशङ्क्याऽऽह—अविद्येति । अथ यत्र
वेव इवेत्यादेस्तात्पर्यमाह—अयेति । "तत्र" तस्याः फलमुच्यत इति शेषः । तात्पर्योक्त्याऽऽशब्दार्थ-

अधिक क्या कहा जाय—जागरित अवस्था में जो यह भय के कारण हस्त्यादि रूप को देखता है,
इस स्वप्नावस्था में भयहेतुव हस्त्यादि रूप के बिना उदबुद्ध हुई अविद्याजनित वानना से उस
भय रूप को, जो मिथ्या ही है, (आकाश में नीलेपन को तरह) सत्य मानने लगता है ।

१ विभेत्तयस्मादिति भयम् । जागरति यद्भयकारण हस्त्यादिरूपं पश्यति । २ अविद्याजनितवासनया ।
३ उदबुद्धया । ४ नभसि नैवैव । ५ अयेति—उत्कृष्टमाणाया अविद्याया कार्यप्रदर्शनानन्तरमित्यर्थ
इत्याहुः । ६ काले । ७ उत्पद्यते । ८ इति । ९ भयरूपम् । १० काले । ११ उत्कृष्टमाणा-
विद्याया ।

॥ अविद्यावासनया मृपैवोद्भूतया भन्यते इति । अत्र वातिकाचार्यास्तथाहि—“जाग्रद्विषय एवार्थं यदैक्षिष्ट
प्राशयसत् । तदत्र स्वप्नेऽस्तभाव्यं भन्यतेऽविद्यैव स । नाविद्या नापि तत्कार्यं यस्मादात्मसमीक्षणं ॥ भय
त्वेकान्ततोऽविद्याकार्यमाहुर्विप्रभित । यतो विज्ञाततत्त्वाना भीतिर्नास्ति कुतश्चन ॥ एतदुक्तं भवत्यत्र पूर्वोपात्तस्य
कर्मणः । फलं प्रबोधे यदुक्तं तच्छेषो भावनीच्यते ॥ यदि नामावसितार्था पलं दत्तेह भावना । पुनोगसमये कर्म
प्रमुञ्चने सा पुनर्नैवम् ॥ उत्पत्तिभोगयोरैव भावना कर्मणः सदा । प्रयोजनी भावनेवाऽऽत्मकतृ भोक्तृत्वयोर्नृपा” ॥
१२५२-१२५६ ॥ इति । यद्व्याधि जाग्रदवस्थाया पुरुषो दृष्टास्ततत्रापि मिथ्यैव वस्तुनोद्भवत्वात्तदेव वानना-
मय स्वप्नेऽस्तभावितमपि स्वविद्यया सभावितं भन्यत तदाविद्यत्वात्स्वप्नो मिथ्येत्यर्थः । जागरे स्वप्ने च हस्त्यादेर-
विद्या विनाऽस्तभावितत्वमुक्तं सभावयति—नाविद्येति । आत्मनः सम्यगीक्षणं बाक्यीयं स्वार्थानिस्वात्मन्तस्वस्ते-
स्तदस्तभावितमप्यर्थः ॥ अवस्थयोरविद्यं भयमित्युक्तेऽर्थं विद्वत्प्रसिद्धिमाह—भयं त्विति । तन्नैवान्वयव्यतिरेका-
बाह—यत इति । आत्मनमजानतामेव भीतिर्न तु जायता हेतुभावादतोऽसावविद्यावृत्तेत्यर्थः ॥ यदेव जाग्रद्भूयं
मिति विशेषणाऽऽप्यस्याऽऽविद्यत्वेऽपि स्वप्ने कर्तृत्वादेर्न तथात्वमित्याशङ्क्य वाक्यस्य विवक्षितमाह—एतदिति ।
जाग्रद्भोगेन यदाजितं कर्म तस्य भूत्वनं तत्र भुवत् तस्य वैशो वानना सा च स्वप्ने व्यन्यत इत्याह—पूर्वेति ॥
जाग्रद्भोगेन कर्मणस्तदा भुक्तत्वात्तद्वानना च स्वप्ने भोगेनावसज्जत्वाद्युत्थानमुख्यतस्यानुष्ठानं च न स्यादेत-
त्वात्तद्विद्यासङ्कपाऽऽह—यदीति । यद्यपि स्वप्ने पुनो भोगकाले जाग्रद्वानना व्यन्यत एव तत्त्वात् सत्तात्स्वभावा-
तथाऽपि पुनर्जागरेऽपरा वासना नूतनं कर्म कारयति न हि सत्यामविद्यायामुत्थानानुपपत्तिर्वासनाना च कासा-
चित्त्वानभोगदत्तमन्यासा जाग्रत्कर्महेतुत्वेत्युत्थानमुख्यतस्यानुष्ठानसिद्धिरित्यर्थः ॥ जागरे स्वप्ने च कर्मोत्पत्ती-
तत्पन्नभोगे च सत्तावासना प्रयोजित्वेयुक्तं निगमयति—उत्पत्तीति । आत्मस्वकर्तृत्वादेरपि कर्मादिद्वारा सैव
प्रयोजित्वेत्याह—सायनेति । प्रयोजनीति सत्त्वम् । सा चेत्तत्र प्रयोजनी प्रयोजिकाऽविद्याम्युपगमभङ्गस्तत्राऽह—
मृपेति ॥

॥ अथ पुनरित्यादि यत्स्वित्यतोऽर्जान्त्रभाष्ये वातिकाचार्यास्तथाहि—“वार्थमेतदविद्याया श्रोद्भूतया प्रदक्षितम् ।
अथाऽऽप्यमाणाया कार्यतं वार्थमुच्यते । देवादिविषयोद्भूतवासनाऽस्य यदा तदा । जाग्रद्भूतावयव स्वप्ने
जायते सैव भावना । देवो राजैव चास्मीति स्वप्रकर्मवशाद्विभो ॥ ध्वस्तात्मभोहस्तत्कार्यं स्यात्प्रबोधे यदा तदा ।

'विद्याऽपकृष्यमाणा विद्या चोत्कृष्यमाणा किविषया किलक्षणा चेत्पुच्यते—अथ पुनर्यत्र यस्मिन्काले देव इव स्वयं भवति । देवताविषया विद्या यदोद्भूता जागरितकाले तदोद्भूतया वामनया देवमिवाऽऽत्मानं मन्यते स्वप्नेऽपि तदुच्यते—देव इव राजेव राज्यस्योऽभिषिक्तः स्वप्नेऽपि राजाऽहमिति मन्यते राजवासनावासितः । एवमत्यन्तप्रक्षीय-

'भुक्त्वा विद्याया विषयस्वरूपे प्रश्नपूर्वकं वदन्यत्रेत्यादेरर्थमाह—किविषयेति । "इदशब्दप्रयोगात्स्वप्न एवोक्त इति शङ्कां वारयति—देवतेति । विद्येत्युपास्तिरुक्ता । अभिषिक्तो राज्यस्यो जाग्रदवस्थाया-मिति शेषः । अहमेवेदमित्याद्यवतारयति—एवमिति । यथाऽविद्यायामपकृष्यमाणायां "कार्यमुक्तं

पुन जिस काल में अविद्या कार्यत प्रक्षीणा और उपासनारूप विद्या उत्कर्ष को प्राप्त होती है, तो वह किविषया और किलक्षणा है? उसे श्रुति कहती है—फिर "यन" अर्थात् जिस समय वह स्वयं देवता के समान हो जाता है, जब जागरित अवस्था में इस द्रष्टा में देवताविषयिणी विद्या उत्पन्न हो जाती है, तब उस उत्पन्न हुई वासना से अपने को देवता के समान मानता है । ऐसा ही स्वप्न में भी कहा जाता है—वह देवता के समान और राजा के समान

१ प्रक्षीणा कार्यत इति शेषः । २ उपासना । ३ उत्कर्ष गता । ४ अस्य द्रष्टृत्वया । ५ सा च मतिर्मध्येव शब्दप्रयोगात् । ६ पूर्वोक्तम् । ७ श्रुत्या । ८ नि शेषप्रक्षीयमाणा । ९ तथा चाविद्या-विद्ययोर्त्कर्षपर्ययोः सतीरित्येवायशब्दार्थ इति बोध्यम् । १० देव इव स्वयं भवतीति भाष्ये । ११. उत्कृष्यमाणाया उपासनाया एव राजादिभावोऽस्वाभाविकत्वात्कार्यम् आत्मभावस्त्वकार्यं स्वाभाविकत्वा-दिति भावः ।

सर्वमस्यहमेवेदमिति स्वप्नेऽभिमान्यते ॥ अहमेवेति चिन्मात्रमात्मनोऽज्ञावधार्यत । इदशब्देन चाविद्याकार्यमत्र विवक्षितम् ॥ अविद्याया समुच्चितावयवमेवमिदं वचः । सर्वं कृत्स्नोऽहमस्मीति तदेतदुपपद्यते ॥ एपोऽस्य परम पूर्णं कृत्स्नो लोकस्तु विद्यया । इतोऽधरे तु ये लोकस्तस्याविद्याप्रवर्त्तिता ॥ देवो राजेव यस्वप्ने दशानं प्रत्यगात्मनः । विद्याभन न तन्मायमिवशब्दन मयते ॥ घनन्तीवाविद्यया यद्वन्मन्यते स्वप्नभूमिगः । देवो राजेव चास्मीति मोहादेव क्रियाफलम् ॥ अहमेवेति न स्वप्न साक्षादनाऽऽभवस्तुनः । बोधेऽविदासहायस्मिह त्वात्मैव निर्दयः " ॥ १२७०-१२७८ ॥ इति । अथ यत्र देव इत्येवादेर्हृत्तानुवादेन तत्संगणः—कार्यमिति । कार्यतोऽपकृष्यमाणाया इति सवन्धः ॥ तात्पर्येत्त्याऽशब्दार्थमुक्त्वा यदेत्यादेरर्थमाह—देवा इति । यदा जागरे देवादिविषया विद्याऽस्य द्रष्टृजाता तदा तदनुसारिणी वासना जायत ततः स्वप्नभोगहेतुकर्मवशादस्य सैव पूर्वोक्तया वासना देवोऽस्मीत्यादिदृष्टिरूपा स्वप्ने सपद्यते सा चेवशब्दान्मिन्येत्यर्थः । जाग्रद्वेतुवर्मसंशयानन्तर्यमय-शब्दार्थः । विभुत्व करणस्वामित्वेन भोक्तृत्वम् ॥ अहमेवेदमित्यादेरर्थमाह—ध्वस्तेति ॥ सगृहीत विवरितु पदत्रयार्थमाह—अहमिति । सप्तम्या प्रकृतवाचयार्त्तिः ॥ वाक्यार्थं पन्तीति पूर्ववत्माह—अविद्याया इति । उक्तरीत्या पदानामर्थं गृहीते समानाधिवृत्तपदत्रयात्मनः वाक्यं चिन्मात्र बोधयदविद्या सवार्थमुच्येतुं शक्त स्यादित्यर्थः । तत्र वाक्यदोषानुग्रहमाह—सर्वं इति । उक्तवाक्यार्थोपगमे सर्वोऽस्मीति पूर्णत्वमुच्यमानमात्मनो युज्यते परिच्छेदकाभावादित्यर्थः ॥ सोऽनेत्यादेरर्थमाह—एपोऽस्यति । परमशब्दार्थमाह—पूर्णं इति । तस्य सापेक्षत्वं व्यावर्तयति—कृत्स्न इति । विद्यया सम्यत इति शेषः । स्वर्गादितोवाना सत्त्वे नृतोऽस्य पूर्णेत्या-दङ्गुपाऽह—इत इति ॥ देवत्वादित्ज्ञानस्य पुनर्यतया विद्याभनत्वात् तस्य पूर्णतेति चेत्तत्राऽह—देव इति ॥

माणाऽविद्योद्भूता च विद्या सर्वात्मविषया यदा तदा स्वप्नेऽपि तद्भावभावितोऽहमेवेदं सर्वोऽस्मीति मन्यते । स यः सर्वात्मभावः सोऽस्याऽऽत्मनः परमो लोकः परम आत्मभावः 'स्वाभाविकः । यत्तु सर्वात्मभावाद'वर्तित्रालाप्रमात्रमप्यन्यत्वेन दृश्यते नाहमस्मीति । तदवस्थाऽविद्या तयाऽविद्यया ये प्रत्युपस्थापिता अनात्मभावा लोकास्तेऽपरमाः स्यावरान्तास्ता'संव्यवहारविषयांलोकानपेक्ष्यायं सर्वात्मभावः समस्तोऽनन्तरोऽबाह्यः सोऽस्य परमो लोकः ।

तद्वित्यर्थः । यदेति जागरितोक्ति । "इदं" "वंसग्यमहमेव" "चिन्मात्रं न तु मदतिरेकेणास्ति" "तस्मादह सर्वः पूर्णोऽस्मीति ज्ञानातीत्यर्थः । सर्वात्मभावस्य परमत्वमुपपादयति—यन्वित्यादिना । "तत्र" "तेनाऽऽकारेणाविद्याऽवस्थितेत्याह—तदवस्थेति । तस्या कार्यमाह—तथेति । समस्तरत्वं पूर्णत्वम् । अनन्तरत्वमेकरसत्वम् । प्रबाह्यत्वं प्रत्यक्षत्वम् । योऽयं योक्त्वो लोकाः सोऽस्याऽऽत्मनो लोकाःपूर्वोक्तानपेक्ष्य परम इति संबन्धः ।

होता है, राज्य मे अभिषेकपूर्वक स्थित हुआ पुरुष स्वप्न मे भी उस राजवासना से वासित होने से "मैं राजा हूँ" ऐसा मानता है । इसी प्रकार जब अविद्या नि शेष क्षीण हो जाती है तब सर्वात्मविषया विद्या प्रकर्ष को प्राप्त होती है । तब उस अविद्या सत्कार से संस्कृत वह स्वप्न मे भी "मैं ही सर्वरूप हूँ", ऐसा मानता है । यह जो सर्वात्मभाव है, वह इस आत्मा का "परमो लोक" अर्थात् (विद्यातिरिक्तसाधन से अनेपेक्ष) स्वाभाविक परम आत्मभाव है । और जो सर्वात्मभाव से प्राक् अपने को बालाप्रमात्र भी 'मैं यह नहीं हूँ' इस प्रकार अत्यगात्मा से अतिरिक्त मन्यत्वेन देखता है, वह अविद्या की अवस्था है । उस अविद्या द्वारा प्रदर्शित (प्रकल्पित) किए हुए अनात्मरूप स्वर्गादिलोक हैं, वे स्यावर पर्यन्त अपरम हैं । उन संख्यबहियमाण लोकों की अपेक्षा यह सर्वात्मभाव सम्पूर्ण, तथा अन्तर-बाह्य^१ शून्य है वह इसका परम लोक है ।

- १ उत्पत्ता प्रकर्ष गता वा । २ यथोक्तविद्यासम्भारसंस्कृत । ३ विद्यातिरिक्तसाधनानपेक्ष्य । ४ प्राक् । ५ नाहमस्मीत्येव मन्यत्वेन प्रत्यगात्मातिरेकेण दृश्यत इत्यन्वय । ६ प्रदर्शिता प्रकल्पिता इति यावद् । ७ अनात्मरूपा । ८ स्वर्गादयः । ९ संख्यबहियमाणान् । १० जगद् । ११ चित्त्वश्यमदभिनमव । १२ तदेव स्फुटयति—विदिति । १३ मदतिरेकेणान्यस्याभावाद् । १४ सर्वात्मभावप्रागवस्थायाम् । १५ तद्वत्स्वाकारेण ।

सर्वस्य चिन्मात्रत्व पृथगेव विद्याफलमिति स्थिते स्वप्ने दृश्यमानदेवत्यादेर्यतिमाह—घनन्तीवेति । यथा स्वप्नद्रष्टा हननादिकर्मफलमविद्याऽनुभवत्येव देवत्याद्यपि तत्फल मोहादेव पश्यत्यतो न तस्य विद्याफलतेत्यर्थः ॥ तर्हि सर्वस्य चिन्मात्रत्वमपि न तत्पत्र स्वप्नद्रष्ट्यात्तद्द्रष्टृहननादिवदित्यामाङ्ग्याऽहमिति । यत्सर्वस्य चिन्मात्रत्वमत्र स्वप्ने भाति न सदितरत्नप्रबन्धमिधेवशब्द विना साधादेव सर्वभावप्रवणतस्य चाऽऽत्मत्वेन वस्तुत्वादित्यर्थः । जाग्रति दृष्टेहात्म ब्रवदनापि दृष्ट सर्वात्मत्व मिथ्यति चेन्नेत्याह—बोध इति । जागरे हेतुभूता विद्यासाहित्य देहात्मत्वस्यास्ति स्वप्ने केवलमात्मैव विद्याफलभूतो वर्तते वासनारूपाविद्याभावेऽपि स्थूलाविद्याया जाग्रददभानादतो नात्र मिथ्यामाङ्ग्येत्यर्थः । यदा जाग्रति बाधकबोधसाहित्य देहात्मत्वादेरस्ति स्वप्ने स्वात्मैव नेवतो बाधकविपुस्तित्तुल्यत स्वाप्न सर्वभावो न मिथ्येत्यर्थः ॥

'तस्मादपकृष्यमाणायाम'विद्यायां विद्यायां च काष्ठां गतायां सर्वात्मभावो मोक्षः । यथा स्वयंज्योतिषत्वं स्वप्ने प्रत्यक्षत उपलभ्यते तद्वद्विद्याफलमुपलभ्यत इत्यर्थः । तथा-
ऽविद्यायामप्युत्कृष्यमाणायाम् तिरोधीयमानायां च विद्यायामविद्यायाः फलं प्रत्यक्षत एवोप-
लभ्यतेऽयं यत्र न घनन्ती च जिनन्तीवेति । ते एते विद्याविद्याकार्ये सर्वात्मभावः परिच्छिन्न-
त्मभावश्च । विद्यया शुद्धया सर्वात्मा भवति । अविद्यया चासर्वो भवति । अन्यतः
कुतश्चित्प्रविभक्तो भवति । यतः प्रविभक्तो भवति तेन विरुध्यते । विरुद्धत्वाद्घन्यते
'जीयते' विच्छाद्यते च । असर्वविषयस्य च भिन्नत्वादेतद्भवति । 'समस्तस्तु सन्कुतो
मिद्यते येन विरुध्येत विरोधभावे केन हन्यते'जीयते विच्छाद्यते च । अत इदमविद्यायाः

वाक्यायमुपसंहरति—तस्मादिति । मोक्षो विद्याफलमित्युत्तरत्र संबन्धः । 'तस्य प्रत्यक्षत्वं
दृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेति । विद्याफलवद्विद्याफलमपि स्वप्ने प्रत्यक्षमित्युक्तमनुवदति—तथेति ।
विद्याफलमविद्याफलं "चेत्युक्तमुपसंहरति—ते एते इति । उक्तं फलद्वयं विभजते—विद्ययेति ।
असर्वो भवतीत्येतत्प्रकटयति—अन्यत इति । अविभागफलमाह—यत इति । विरोधफलं कथयति—
विरुद्धत्वादिति । अविद्याकार्यं निगमयति । असर्वेति । अविद्यायाश्चेत्परिच्छिन्नफलत्वं तदा "तस्य
भिन्नत्वादेव यथोक्तं विरोधादि दुर्वारमित्यर्थः । विद्याफलं निगमयति—समस्तस्त्विति । नन्वविद्यायाः
'सतत्त्वं निरूपयितुमा'रब्धं न च तदद्यापि दर्शितं "तथा च किं "कृतं स्यादत आह—अत इति ।

इसलिए (पर-अपर लोको के विद्या अविद्या के अधीन होने के कारण) अविद्या का तिरोपान
और विद्या की उत्कर्ष सीमा प्राप्त हो जाने पर सर्वात्मभाव ही मोक्ष है । अर्थात् जिस प्रकार स्वप्न में
आत्मा का स्वयंप्रकाशत्व प्रत्यक्ष अनुभव होता है, उसी प्रकार विद्या के फल मोक्ष की प्रत्यक्ष उपलब्धि
होती है । इसी प्रकार अविद्या का उत्कर्ष और विद्या का तिरोभाव होने पर भी "जिस समय मानो
इसे मारते हैं; मानो इसे बहा मे करते हैं" इत्यादि अविद्या का फल प्रत्यक्ष ही अनुभव होता है । वे ये
सर्वात्मभाव और परिच्छिन्नात्मभाव भ्रमशः विद्या और अविद्या के कार्य है । शुद्ध विद्या से सर्वात्मा
हो जाता है । अविद्या से असम्पूर्ण हो जाता है । अपने से अन्य किसी क द्वारा पृथग्भूत हो जाता है ।
जिससे पृथग्भूत रहता है, उससे विरुद्ध रहता है । विरुद्ध रहने के कारण मारा जाता है, वशीकृत
होता है तथा विद्रावित होता है । असम्पूर्ण का विषय रहने पर ही पृथक् होने के कारण यह होता है ।
यदि पूर्ण रूप रहता तो जिससे भिन्न होता, जिससे कि उसका विरोध हो सकता था और विरोध न
होने पर वह किसके द्वारा मारा जाता, वक्ष मे किया जाता और विद्रावित होना । अतः इस अविद्या
का स्वरूप बतलाया जाता है—पुरुष सर्वात्मा होते हुए अपने को असर्वात्मा ग्रहण करता है । आत्मा से

- १ पराअपरलोकोविद्याविद्याधीनत्वात् । २ अपसीयमाणायाम् । ३ तिरोपीनायाम् । ४
उत्कर्षसीमानम् । ५ कार्यत उत्कर्ष गतायाम् । ६ स्वान्यत । ७ पृथग्भूत । ८ परिभूषणे ।
९ विद्राव्यते । १० पूर्णस्तु । ११ वशी क्रियते । १२ विद्याफलमोक्षत्वम् । १३ प्रत्यक्षम् ।
१४ फलस्य अविद्यावतो वा । १५ स्वरूपम् । १६ ता वा इत्यादिकम् । १७ निरूपयितुमारब्ध-
स्यानिरूपणे । १८ निमेषावता भवद्भिः कृतम् ।

सतत्त्वमुपतं भवति । सर्वात्मानं सन्तमंसर्वात्मत्वेन ग्राहयति । आत्मनोऽन्यद्वस्त्वन्तरम-
विद्यमानं प्रत्युपस्थापयति । आत्मानमसर्वमापादयति । ततस्तद्विषयः कामो भवति
यतो मिद्यते । कामतः क्रियामुपादत्ते । ततः फलम् । तदेतदुक्तम् । वक्ष्यमाणं च यत्र
हि द्वैतमिव भवति तदितर इतरं पश्यतीत्यादि । इदमविद्यायाः सतत्त्वं सह कार्येण
प्रदर्शितम् । विद्यायाश्च कार्यं सर्वात्मभावः प्रदर्शितोऽविद्याया विपर्ययेण । सा चाविद्या
नाऽऽत्मनः स्वाभाविको धर्मो यस्माद्विद्यायामुत्कृष्यमाणायाम् स्वयमपचीयमाना सती
काष्ठा गतायां विद्यायां परिनिष्ठिते सर्वात्मभावे सर्वात्मना निवर्तते रज्ज्वामिव
सर्पज्ञानं रज्जुनिश्रये । तज्ज्ञोक्तं यत्र स्वस्य सर्वमात्मवामुत्तकैः कं पश्येदित्यादि ।

"कार्यवशादिति यावत् । इदंशब्दाद्यंमेव स्फुटयति—सर्वात्मानमिति । ग्राहकत्वमेव ध्यानस्थि—आत्मन
इति । वक्ष्यन्तरोपस्थितिकसमाह—सत इति । कामस्य कार्यमाह—कामत इति । क्रियातः फलं
सभते सङ्गोक्तकाले च रागादिना क्रियामादध्यातोऽप्यविकिञ्चन संसारस्तद्व्यावृत्त सव्याज्ञानं तावन्मिध्या-
ज्ञाननिदानमविद्या दुर्विरयाह—सत इति । भेददर्शननिदानमविद्येत्यविद्यासूत्रे वृत्तमित्याह—तदेत-
दिति । तत्रैव व्यापशेषमनुकूलयति—वक्ष्यमाण चेति । अविद्याऽऽत्मनः स्वभावो न वेति विद्यादे
किं निर्याति भवतोऽप्याशङ्क्य वृत्त कीर्तयति—इदमिति । अविद्यायाः परिच्छिन्नफलरवन्ति ततो
वंपरीत्येन विद्यायाः कार्यमुक्तं स च सर्वात्मभावो दर्शित इति योजना । संप्रति निर्णयितमर्थ
व्यापयति—सा चेति । ज्ञाने सत्यविद्यानिवृत्तिरित्यत्र व्यापशेषं प्रमाणयति—सत्त्वेति । अविद्या

पृथक् कोई अन्य वस्तु न होने पर भी उसे प्रदर्शित करता है और आत्मा को असम्पूर्ण प्रतिपादित
करता है । फिर जिससे भेद होता है, उसके विषय में कामना होती है, कामना से कर्मानुष्ठान होता
है । क्रिया से फलप्राप्ति होगी, यह कहा जा चुका है । भाये भी कहा जायगा कि "जहाँ द्वैत सा होना
है, वहीं अन्य, अन्य को देखता है" इत्यदि । अविद्या का यह (अन्यवाग्रहकत्वाख्य) स्वरूप
(अम-वामादि) कार्यसहित प्रदर्शित किया गया । विद्या का सर्वात्मभाव कार्य भी जो अविद्या के
विपरीत है, प्रदर्शित किया गया । वह अविद्या आत्मा का स्वाभाविक घन नहीं है, क्योंकि विद्या का
उत्कर्ष होने पर (रागादि कार्य उत्पन्न करने में असमर्थ होने पर) वह स्वयं क्षीण होने लगती
है । अब जिस समय विद्या का सर्वात्मभाव स्वरूप और कार्य से सुस्थिर पूर्ण प्रतिष्ठा को
प्राप्त होता है, उस समय रज्जु का निश्चय होने पर रज्जु में सर्पज्ञान के समान उसकी अशेषन निवृत्ति

- १ प्रदर्शयति । २ वस्तुन्तरदर्शनानन्तरम् । ३ कर्मानुतिष्ठति । ४ क्रियाते । ५ वृत्त
- १४ १० । ६ वृत्त ४५ १५ । ७ अयथाग्रहकत्वाख्यस्वरूपम् । ८ अमवामादिवार्येण ।
- ९ वंपरीत्येन । १० अग्रामाध्यज्ञानानास्त्वन्दितायाम् । ११ रागादिवार्यजननात्ममर्थेति यावत् ।
- १२ असंभावनादिविपुलायाम् । १३ सुस्थिरः । १४ स्वरूपेण कार्येण च । १५ अज्ञाननिवृत्ति-
रूपज्ञानफलम् । १६ वृत्त २४ १५ । १७ वृत्त ४५ १५ । १८ अविद्याकार्यप्रदर्शन-
द्वारेति यावत् । १९ वर्तमानं हृदि स्थापयति । २० तस्मात् । २१ आन्तिनारणम् । २२
- 'मोक्ष्या देवतामुपास्ते' वृत्त १४ १० इत्यविद्यासूत्रम् अविद्यायाः सशेषतः प्रतिपाद्यवाक्य तस्मिन् ।
- २३ भेददर्शननिदानमविद्येत्युक्तेऽर्थः । २४ अविद्याफलम् । २५ प्रवृत्तवाक्यस्य सादृश्येनिरूपयन्म् ।

‘तद्वा अस्यैतदतिच्छन्दा अपहतपाप्माऽभयं रूपम् ।

‘तद्यथा प्रियया स्त्रिया संपरिष्वक्तो न बाह्यं किञ्चन

वेद नाऽऽन्तरमेवमेवायं पुरुषः प्राज्ञेनाऽऽत्मना

बह इति पुरुष का रूप नि तन्देह कामनाशून्य, पापरहित और अभय स्वरूप है । जैसे ध्ववहार में अपनी प्यारी पत्नी का आलिङ्गन करके पुरुष न कुछ बाह्य वस्तु को और न आभ्यन्तर वस्तु को ही जानता है, ऐसे ही यह पुरुष प्रज्ञात्मा से आलिङ्गित हुआ परमार्थदर्शन काल में न कुछ बाह्य विषय

‘तस्मात्तस्मात्तन्मोक्षोऽविद्या । न हि स्वाभाविकस्योच्छ्रित्तिः कदाचिदप्युपपद्यते सवितुरि-
वोऽप्यप्रकाशयोः । तस्मात्तस्या मोक्ष उपपद्यते ॥ २० ॥

इदानीं योऽसौ सर्वात्मभावो मोक्षो विद्याफलं क्रियाकारकफलशून्यं स प्रत्यक्षतो
निर्दिश्यते यत्राविद्याकामकर्माणि न सन्ति । तदेतत्प्रस्तुतं यत्र सुप्तो न कंचन कामं

नाऽऽत्मनः ‘स्वभावो निवर्त्येत्याद्वज्जुसर्पवदित्याह—तस्मादिति । निवर्त्येत्येऽप्यात्मस्वभावत्वे
का हानिरित्या ‘बाह्याऽह—न हीति” । अविद्यायां स्वाभाविकत्वाभावे फलितमाह—
तस्मादिति ॥ २० ॥

तद्वा अतएतदित्यनन्तरवाक्यसात्पर्यमाह—इदानीमिति । “विद्याविद्ययोस्तत्फलयोश्च प्रदर्शना-
नन्तरमिति यावत् । मोक्षमेव विज्ञिनाष्टि—यत्रति । “पबद्वयस्यान्वय दर्शयन्निवक्षितमयमाह—तदेतदिति ।

हो जाती है । इसीसे श्रुति में कहा है—“जहाँ इसके लिए सब कुछ धारमस्वरूप ही हो जाता है—तब
किससे किमको देखे” इत्यादि । इसलिए अविद्या आत्मधर्मी नहीं है क्योंकि उज्जता और प्रकाश के
समान सूर्य के स्वाभाविक धर्मों का कभी विच्छेद नहीं हो सकता इसलिए उसके प्रकाश से मोक्ष
होना संभव है ॥२०॥

अब जो विद्या का फल क्रिया-कारक-फलशून्य सर्वस्वभाव मोक्ष है, जिसमें अविद्याजनित
काम और कर्मों का अभाव है, उसका प्रत्यक्ष निर्देश किया जाता है । प्रकरणस्य मोक्षार्थ ब्रह्म को

१ सर्वोऽस्मीत्यादिना सृष्टीरुत्पत्तिर्वात्मनाक व्यक्ताऽविद्याहीना सुषुप्त्यवस्थामवलम्ब्य वणिङ्काद्वयन प्रकटीकरोति—
तद्वा इत्यादिना । २ प्रतिद्वम् । अस्य सर्वात्मभावोपपन्नस्य विदुषस्तदतद्रूपमित्यन्वय । प्रतिच्छेदा इत्यादि, रूपस्य
विशेषणत्रयम् । ३ नन्वविद्याकामकर्मोदीनामिवोत्तस्वयम्योतिष्वप्यस्यापि मुमुक्षुभावदर्शनात्तदपि नात्मन स्वाभा-
विकमित्याशङ्क्याया तत्र तद्दर्शने विशेषज्ञानाभाव एव हेतुरिति दृष्टान्तपूर्वकमाह—तद्यथेति । सुषुप्तावेकत्वे सति
विशेषज्ञानाभावेऽप्य दृष्टान्त इत्यर्थः । ४ अविद्यायाऽविद्या स्वाभाविकत्वात्मना । ५ आत्मज्ञानिरूपणात् ।
६ अवतरणोक्तात् । ७ सकाशात् । ८ यागे । ९ प्रवृत्त मोक्षार्थ ब्रह्मेत्यर्थः । १० आत्मज्ञान-
निवर्त्येतात् । १० व्यभिचारमाशङ्क्येत्यर्थः । ११ तथा च हृत्सिद्धिमापातोऽनुवृत्तस्त्वत्तं इति भाव इति
शेषः । १२ ज्ञानानामयो । १३ मोक्षबन्धयोः । १४ तदेतदिति पदस्यस्य ।

संपरिष्वक्तो न बाह्यं किञ्चन वेद नाऽऽन्तरं * तद्वा
अस्यैतदाप्तकाममात्मकाममकाम^१ रूप^२ शोकान्तरम् । २१॥

को जानता है और न आभ्यन्तर को ही । यह इसका प्राप्तकाम, आत्मकाम, अवाम और शोकरहित स्वरूप है ॥२१॥

कामयते न किञ्चन स्वप्नं 'पश्यतीति । तदेतद्वा' अस्य' रूपं यः सर्वात्मभावः सोऽस्य परमो लोक 'इत्युक्त' इति चिच्छन्दा अस्ति चिच्छन्दमित्यर्थः । 'रूपपरत्वात् । छन्दः कामोऽस्ति-

'यत्रेत्यन्तशब्दितं ग्रहोच्यते । व्याख्यातं पदद्वयमनूय वंशवदस्य प्रसिद्धार्थत्वं मन्वानो रूपशब्देन 'पृष्ट्वा' सबन्ध दर्शयति—तदिति । अस्ति चिच्छन्दमिति प्रयोगे हेतुमाह—रूपपरत्वादिति । कथमस्ति चिच्छन्दमित्यात्मरूपं विवक्ष्यते तत्राऽऽह—छन्द इति । छन्द शब्दस्य गायत्र्यादिवच्छादोविषयाय कथं

इस प्रकार "जहाँ सोया हुआ पुरुष कुछ कामना नहीं करता, कोई स्वप्न नहीं देखता" इत्यादि श्रुति-वाक्य से प्रस्तुत कर दिया गया । इस प्रसिद्ध आत्मा का यह रूप जो सर्वात्मभाव है तथा 'यह इसका परम लोक है' इस प्रकार कहा गया, वह आत्मरूप "अस्ति चिच्छन्दा" अर्थात् वामरहित है क्योंकि रूप

१ प्राप्तज्ञानमुक्त्वा प्रवृत्तमस्ति चिच्छन्दवक्तव्योक्तमेव रूप स्पष्टयति—तद्वा इति । अस्य सुषुप्तौ सर्वात्मत्वमात्रप्रत्या-
त्मनस्तदेव प्रवृत्त रूपमात्मकामत्वादिविधोपलक्षकमित्यर्थः । २ इत्यत्र वाक्ये प्रस्तुतमित्यन्वयः । ३ प्रसिद्धम् ।
४ आत्मनः । ५ इति वाक्येन । ६ तदात्मरूपम् । ७ रूपविधोपलब्धत्वात् । ८ यत्रेति पदेन एव-
मवाय पुरुष एतस्मा अन्ताय धावतीति वाक्यस्या तदव्ययेनैव तद्वा मण्यत इत्यर्थः । ९ अन्त्येतस्या ।

ॐ तद्वा अस्यै तदात्मकाममात्मकाममकाम रूप शोकान्तरम् । अत्र वार्तिके—'निरविद्यं तु यद्रूपमनन्यापन्नं सिद्धिकम् । तद्वा अस्यैतदिति तच्छ्रुत्या निर्वर्ण्यतेऽप्युक्ता ॥ सर्वैकान्त्यमिदं यस्मादात्मनो रूपमीदम् । तदावि-
क्रियते तस्मात्करवित्यस्तद्विस्ववत् ॥ आत्मनो यदविद्योत्पन्नं ससारभूमिगम् । अनात्मकाम तत्सर्वमपेक्ष्यद-
मिहोच्यते ॥ आत्मकामादिकं सर्वं वस्तुवृत्तव्यपेक्षया । आत्मासम्बन्धादिहीनत्वादानन्दैकान्त्यवस्तुन ॥ पुनर्यं
कामनाश्चार्थो नान्योऽयं काम्यते यतः । आत्माक्षेपपुनर्योऽयं सर्वसाधननिम्बूहः ॥ सत्यकामादिगन्धेन यदप्यन्यत्र
भाषितम् । एतद्व्याख्यातुरोच्यते व्याख्येयं तदपि स्पष्टम् ॥ आत्ममात्रं समुत्पद्य सत्यस्य नान्यतो यतः । तन्नैव
निरधार्यतश्च नान्यदिति श्रुतं ॥ सुखमविद्धं काम्योऽर्थो बाह्यासाधनसाधन । सविदेव सुखं यस्मादात्म-
काममिदं ततः ॥ कामकामिप्रभेदेन प्रतीचोऽस्याऽऽवगाता । हिरण्यवर्गवत्स्वा निर्भेदस्येह भण्यते ॥ आत्मैव
नामा नि शेषा नाऽऽयं रूपप्रभेदतः । आत्मैवेदं सर्वमिति प्रत्यङ्मात्रावशेषतः । समस्तव्यस्ततासाङ्गानुच्छेत्तुं
चोत्तरं यव । अकाममित्यतो ध्वस्तसमस्तव्यस्तरूपकम् ॥ आत्मनामात्मकामत्ववचसं निराकृता । कामा
मर्षेऽकाममिति तथाऽपि पुनरुच्यते ॥ आत्माध्यायत्वं कामानां केचिद्व्यावृत्तक्षतेऽप्युक्ता । अतस्तत्प्रतिषेधार्थं भूयो-
ऽकाममित्येतरम् ॥ कामादिहेतुकः शोकः कामाद्यज्ञानहेतुकम् । तदभावाद्येकान्त्यं शोकान्तरमिति यते ॥ यदि
वा शोकवद्वस्तु शोकगन्धेन भण्यते । शुण्णत्वाच्छोकशब्दस्य यत्तुपो जुसता भवेत् ॥ शोवाहं वत्पदार्थेभ्यो जात्यन्त-
रमिदं यतः । अहेतुफलरूपत्वाच्छेदोऽन्तरमतो मतम् । शोकेस्य प्रत्यक्षात्मा वा शोकान्तरमिदोच्यते । शोकहेतोरपि
प्रत्यङ्मात्रा स्याच्छोकवान्धम् ॥ असौ नान्तरमिति वा श्रुत्यन्तरमाश्रयात् । असौ नान्तरमोऽशोकोऽशोवान्तर-

गतश्छन्दो यस्माद्रूपात्तदतिच्छन्दं रूपम् । अन्योऽसौ सान्तश्छन्दःशब्दो गायत्र्यादिच्छन्दो-
वाची । 'अथ' तु कामवचनोऽतः स्वरात् एव । 'तथाऽप्यतिच्छन्दा इति पाठः स्वाध्याय-
धर्मो द्रष्टव्यः । अस्ति च लोके 'कामवचनप्रयुक्तश्छन्दः' (२६) शब्दः 'स्वच्छन्दः' परच्छन्द-
इत्यादौ । 'अतोऽतिच्छन्दमित्येव' भुपनेयं कामवर्जितमेतद्रूपमित्यस्मिन्नर्थे ।

कामविषयत्वमित्याशङ्क्याऽऽह—अन्योऽसौति । गायत्र्यादिविषयत्वं त्यक्त्वा 'छन्दः' (न्व) शब्दस्य
कामविषयत्वमतः शब्दार्थः । यथात्मरूपं कामवर्जितमित्येतदत्र विवक्षितं किमिति तर्हि 'अथ' प्रयुज्यते तथाऽऽह—तथाऽपीति । स्वाध्यायधर्मत्वं छान्दसत्वम् । बृहद्व्यवहारमन्त्रेण कामवाचित्वं
छन्दः (२६) शब्दस्य कथमित्याशङ्क्याऽऽह—अस्ति चेत् । तस्य कामवचनस्येति सति सिद्ध पदरूप-
मनूय तस्यायं भुपसंहरति—अत इति ।

विशेषं है । 'छन्द' काम का नाम है । अतः जिस रूप से काम की निवृत्ति हो गयी है । उसे प्रतिच्छन्द रूप
कहते हैं । एक छन्दस् शब्द सान्त भी है, जो गायत्री आदि छन्दों का आपक है । यहाँ 'छन्द' शब्द तो
कामवाची है, स्वरात् ही है । 'स्वरात् होने पर भी "अतिछन्दा" यहाँ दीर्घात् पाठ 'छान्दस' है ।
लोकव्यवहार में "स्वच्छन्द-परच्छन्द" इत्यादि शब्दों में 'छन्द' शब्द का कामरूप अर्थकपन में प्रयोग है ।
इसलिए कामवर्जित इस अर्थ में इस रूप का "अतिच्छन्दम्" इस प्रकार प्रयोग कर लेना चाहिए ।

१ प्रकृतवाक्यपरिचित । २ तस्य स्वरात्तत्वेऽपि । ३ कामरूपार्थक्यनायोचरित । ४ स्वस्य च्छन्द
काम इच्छा । ५ कामार्थम्याजन्तत्वात् । ६ प्रयोज्यम् । ७ वीर्यं सुष्टु । ८ अतिच्छन्दा
इति पदे ।

मितीयेति ॥ शोबायोग्य शुचा हीनोऽशोकशब्देन भण्यते । यद्वाग्मिरयते शोकमानस्यैव स्वभावतः । नैव हुताभ-
वत्तस्माच्छोकान्तरमिदं भवेत् ॥ शोकादेर्जनक यद्वा तच्छोकान्तं भवेत्तम् । तस्यार छिद्रमेतत्तस्माच्छान्दसी
वर्णनिष्कृति ॥ अविद्यानामकर्माणि नि सङ्गस्वभावतः । अतिवर्तत आत्मास्य वस्तुनृतानुरोयत ॥ स्वतो बुद्ध
यतो वस्तु स्वतः शुद्धमतोऽयम् । स्वतो मुक्तमतं मिदमविद्यातज्ज्ञानतः ॥ १३३१-१३४४ । इति । अतिच्छन्द-
वाक्योक्त रूपमागस्तुक्त चैतन्यमिति धाड्वा स्वीवावनेन निरस्यातिच्छन्दवाक्यार्थमवोपस्वतुमासनामादिवानयमा-
श्रुते—निरविज्ञा इति । अतिच्छन्दवाक्यार्थस्य किमित्यासनामवाक्येन स्पष्टीकरणमित्यातद्भाष्य—सर्वति ।
यस्मादिदमात्मरूप सर्वस्य कार्यकरणद्वैतस्य बन्धितस्यानुषचरित स्वरूप परमानन्दतया परमपुरुषार्थमक व
तस्मादात्मनामश्रुत्या प्रत्यक्षयोग्यतया तत्प्रतिपादितमित्यर्थ । ईदृशमिति पुरषार्थोक्ति ॥ आत्मनामश्रुतस्य
विशेषणान्यवतारयति—आत्मन इति । रूप कार्यकारणतममव्याकृतमुदादिनस्यमित्यर्थ । श्रुति मतमर्थ्य ।
तेषां तात्पर्यमाह—वस्तिवति । आनन्दैरूपस्य वस्तुनो वास्तवस्वरूपापेक्षया सारभेदहीनवाद्युक्तमात्रात्मत्वा-
दीत्यर्थ ॥ कामशब्दार्थं सहेतुमाह—पुमर्थ इति । कामशब्दस्योक्तार्थत्वे साजनाऽऽह इति श्रुत्युत्पादयत्येव
तथात्वं स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—आनेति । आत्मतत्वेन नित्यापेक्षारतया पुमर्थतयाऽजान्यत्वात् सर्वानपेक्ष मन्नासत्र
कामदेवेत्यात्मनाम इत्यर्थ ॥ अत्यकाम सत्यमकल्प इत्यादौ छान्दोग्ये कामशब्दस्याऽऽत्ममवस्थितध्यानेने तच्छुद्ध-
रयोक्तार्थेतेत्याशङ्क्याऽऽह—सत्येति । इह तावत्स्वरूपयुग निवृत्तिरिति नदुःख कामशब्दार्थ आत्मनामादिविशो-
पनात्तथावर्तदनुगाराच्छान्दोग्योक्तमपि नेत्या परविषयत्वेन वास्तव्योरव वास्तव्याद्युक्तम् । कामशब्दस्योक्तार्थ-
तेत्यर्थ । एतद्वाक्यानुसारेण च्छान्दोग्यास्याननुवितमेव विषयत्वेनेव वास्तव्यस्य स्पृष्टशोर्नादित हेतुमाह—स्पृष्टमिति ॥

तथाऽपहतपाप्म । पाप्मशब्देन धर्माधर्मवृत्त्येते । 'पाप्ममिः संसृज्यते पाप्मनो विजहातीत्युक्तत्वात् । अपहतपाप्म 'धर्माधर्मवर्जितमित्येतेत् । किञ्च, 'अमयम् । मयं हि नामाविद्याकार्यम् । अविद्यायाः भयं मन्वते इति 'ह्युक्तम् । 'तत्कार्यद्वारेण कारणप्रतिषेधोऽयम् । अमयं रूपमित्यविद्यावर्जितमित्येतेत् । 'येदेतद्विद्याफलं सधर्मभावस्तदेतदति-

- तथा कामवर्जितत्ववदित्येतेत् । मन्वन्त्रायमवर्जितत्वमेव प्रतीयते न धर्मवर्जितत्वं पाप्मशब्द-
स्याधर्ममात्रवचनत्वात् । आह-पाप्मशब्देनेति । 'अपहृतपाप्मसारेण पाप्मशब्दस्योभयविषयत्वे
विशेषणमनूय विवक्षितमर्थं कथयति-अपहृतेति । 'तर्हि कार्यमेवाविद्याया निषिध्यते नेत्याह-
तत्कार्येति । तस्मादर्थं सत्प्रत्यक्षः । 'वाक्यार्थमुपसंहरति-येदेतदिति । कृष्णब्राह्मणान्तेऽपीवं रूपमुक्त-

इसी प्रकार वह पापरहित है । 'पाप' शब्द से धर्माधर्म कहे जाते हैं । जैसा कि "पापो से (वेह और इन्द्रियो से) सश्लिष्ट हो जाता है", "(उत्क्रमण करते समय) पापों को त्याग देता है" इन श्रुतिवाक्यों में कहा गया है । अतः "अपहतपाप्मा" का अर्थ है, धर्माधर्म से वर्जित । इसके प्रतिरिक्त आत्मरूप अमय है । मय तो अविद्या का कार्य है । "अविद्या से मय मानता है" ऐसा पहले कहा जा चुका है । मय अविद्या का कार्य होने से अविद्याकार्य द्वारा कारण का प्रतिषेध किया जाता है । 'अमयरूपम्' अर्थात् जो अविद्या से विवर्जित है, यह मोक्षार्थ्य अपरोक्ष ग्रह्य जो विद्या का फल

१ वृ उ ४ ३ ८ । २ धर्माधर्म-ननु पापोऽह पापकर्मत्यादि भ्रष्टते सोऽह । न । अन्यत्र धर्माधर्मत्रा-
धर्मादिर्यादिश्रुतेस्तस्याविद्यात्वादिति ध्येयम् । ३ तदात्मरूपम् । ४ वृ उ ४ ३ २० । ५ भयस्या-
विद्याकार्यत्वात् । ६ मोक्षार्थ्यमपरोक्षं ब्रह्म । ७ विशेषणं । ८ यद्योक्तोपक्रमवाक्यानुरोधेन । ९
अविद्याकार्यस्य भयस्य निषेधविषयत्वे । १० प्रतिच्छन्दवाक्यार्थम् ।

सत्यकामवाक्ये कामशब्दो यद्योक्तमुक्तवाचीत्यत्र हेत्वन्तरमाह आत्ममात्रमिति । अतो निरतिमयमुत्पत्तितत्त्वं
सत्यकामपदवैदनीयमिति शेष । तदेव कुत सिद्धमित्याशङ्क्य भूमवाक्यादिर्याह-तत्रैवति । छान्दोग्यश्रुतावेक
मत्र नाव्यत्यस्यतीत्यादिश्रुत्या धर्मनादिनिषेधे भूमतक्षणमात्रक्षानया प्रत्यगात्मनो भूम्य सत्यत्वं सुवर्त्तं चेत्येत-
न्निर्धारितमित्यर्थः ॥ श्रुत्यन्तरविरोधमाहुमुमुत्स्याऽसकामत्वमुपसंहरन्नादौ लोकप्रसिद्धिमाह-मुनेति । बाह्यानि
स्रगादीनि साधनानि यस्मोत्पादकानि स काम्योऽयं सुखमासात्कारः प्रसिद्ध इत्यर्थः । तथाऽप्यात्मनि किमायात
सदाह-सविदेवेति । विज्ञानमानन्दमिति श्रुतेरात्मतिरिक्तमुक्ततत्त्वंविदोदभावादात्मरूप कर्मधारयादामकाम-
मित्यर्थः ॥ आत्मकामपदमात्राङ्क्षापूर्वकमादाय व्याकरोति-काममिति । इहेति श्रुतिरुक्ता ॥ आत्मनो भेदन कामा
न सतीत्यत्र हेतुमाह-आत्ममिति । नाऽऽत्मनो हिरण्यगर्भवदात्मकामत्वंभन्वयादिपरिहाण्या सर्वस्याऽऽत्ममात्रता
श्रुतैस्तस्मात्स्य निर्मेदम्येवाऽऽत्मनामतेत्यर्थः ॥ अकाममित्यस्याप्यमाह-समस्तेति । बदयमाणपक्षेण समुच्चयार्थ-
अकारः । विशेषणफलमाह-अत इति । कामादिमर्मेभेदरहितमात्मरूप तस्मिन्सत्यपि स्वापादौ तदभावात्तत्र च
व्यस्ताभावे तदपेक्षामस्तमन्वो-तोऽकामत्वात्तदेकसमिति भावः ॥ पुनरुक्तिं शङ्कते-आप्त्येति । तदनर्थकं
पौनस्व्यादिति शेष । न च समस्तव्यस्तत्वाङ्का समुच्च्येनुमिति वाच्यमात्मकामादिवचनैव तत्सिद्धेरिति भावः ॥
पुनरुक्तिमङ्गीकृत्य सत्या सार्थं बभाह-अतमिति । कामकामिविभागे प्रत्युक्ते वचं कामाध्यत्वमात्मन शमयसाङ्क-
मित्याशङ्क्याऽह-अबुधा इति । मन्दमतीना मतनिरासाथं विशेषणमर्थवदिति फलितमाह-अत इति ॥
लोकान्तरमित्यस्यार्थमाह-कामादीति । तदभावात्समुपगमो व्यक्ताज्ञानाभावादित्येतेत् ॥ श्रुतोऽप्योक्तत्वं तदाश्रय-

च्छन्वा अप्रहृतपाप्माभयं रूपं सर्वसंसारधर्मैर्वाजितमतोऽभयं रूपमेतत् । इदं च पूर्वमेवोपन्यस्त-
मतीतानन्तरब्राह्मणसमाप्तावभयं वै जनकं प्राप्तोऽसीत्यागमतः । इह तु तर्कतः प्रपञ्चितं
दर्शितागमार्थप्रत्ययदाढर्चाय ।

अयमात्मा स्वयं चैतन्यज्योतिःस्वभावः सर्वं स्वेन चैतन्यज्योतिषाऽवभासयति ।
स यत्तत्र किञ्चित्पश्यति रमते चरति जानाति चेत्युक्तम् । स्थितं चैतन्यायतो नित्यं

मित्राह—इह वेति । आगमवशात्तत्रोक्तं चेत्किमित्यत्र पुनरुच्यते तत्राऽह—इह त्विति ।
'सर्विशेषत्वं चेदात्मा'नुपपत्तिरित्यादिशतकः । आगमसिद्धे किं तर्कोपन्यासेनेत्याशङ्क्याऽह—
दर्शितेति ।

'बोधावयवस्य संगतिं धत्तुं वृत्तमनुद्भवति—अयमिति । अन्तर्वागंतव्यावये चाऽऽत्मनश्चेतनस्व-
मुक्तमित्याह—स यदिति । आत्मनः सत्त्वं चैतन्यज्योतिष्ट्वं स्वरूपं न केवलमुक्तावागमावेव सिद्धं

सर्वात्मभाव है वह कामरहित, पुण्य-पापरहित एवं अभयरूप है, यह समस्त सासारिक धर्मों से अतीत
है, इसलिए अभयरूप है । पूर्ववर्ती ब्राह्मण की समाप्ति के अवसर पर 'हे जनक । तुम अभयरूप की
प्राप्त हो गए हो' इस श्रुतिवाक्य द्वारा वर्णन कर दिया है । यहाँ तो पूर्वप्रवर्णित श्रुतिवाक्यार्थ
में यह प्रत्यय करने के लिए तर्क द्वारा समझाया जाता है ।

स्वयं चैतन्य ज्योति स्वरूप यह आत्मा अपनी चैतन्य ज्योति से सबको प्रकाशित करता रहता
है । "वह जो कुछ उस अवस्था में देखता है, शीडा करता है, विचरता है जानता है (उससे असङ्ग
है)" यह कह गया । यह चैतन्य ज्योतिष्ट्व आत्मा का नित्य स्वरूप है—ऐसा युक्ति से सिद्ध होता है ।

१ वृ ज ४ २ ४ । २. द्रष्टुक्तमित्यन्वयः । ३ उक्तात्स्वरूपस्य । ४ वृत्तादिवत् । ५ तद्यद्येत्यादि-
स्वीयदित्वावयवस्य ।

संबन्धादित्याशङ्कामध्यातव्येनानुच्चार्यन्तरं ब्रूयात् शोकशब्दार्थमाह—यदि वेति । अन्तःकरण शोकशब्दित-
मित्यत्र हेतुमाह—गुणत्वादिति । तद्वर्तित्वादिति यावत् । किमिति तर्हि शोकवदिति नोभ्यते तत्राऽह—मनुष्य
इति । सुमता ध्यान्दसीति शेषः ॥ तथाऽपि किं शोकान्तरं तदाह—शोबाहँति । आत्मरूपं हेतुफलविशेषणतया
शोकयोग्यबुद्ध्यादिभ्योऽर्थान्तरत्वात्प्राधान्येन शोकान्तरमधिगतमित्यर्थः ॥ इतःप्रगल्भमात्रादुच्चार्यन्तरमाह—
शोकस्तेति । कथं तर्हि तस्य शोकराहित्यं न हि तदात्मा तद्वहितस्तत्राऽह—शोकेति । अपि शोकसमुच्चयार्थः ।
न हि संप्रत्यं रज्जुं किंवा सत्त्वाभावे सत्त्वास्तद्वत्त्वं वस्तुतोऽस्तीति भावः ॥ अशोकात्तरमितिमाध्यन्दिनपाठमु-
त्पादयति—अशोकेति । तं व्युत्पादयति—अशोकादिति ॥ अशोकशब्दार्थमाह—शोकेति । ईश्वरो मायाव्रित्तिष्ट
सर्वनिपन्ता शोबाभोग्यत्वादशोकः केवलमिन्द्रादितुरविद्यातज्जल्पया बुधा हीनत्वाद्विप्रिष्टादर्थात्तरत्वनशोबान्तर-
मित्यर्थः । यत्तु काण्वपाठे शोकस्य प्रत्यक्षतया शोकान्तरमिति तत्र प्रतीचस्तद्वत्त्वाभावेऽपि तत्त्वापत्तिरित्याशङ्क्या-
र्थात्तरमाह—यद्वेति । आत्मरूपं शोकं तिरयतीत्यत्र हेतुः—आनन्दसिद्धिः । सम्यं तत्तिरस्त्वर्तृत्वे हृष्टान्तः—शैत्यमिति ।
दार्ष्टान्तिकं निगमयति—तन्मादिति ॥ आत्मनः शोकहेतुयोगे मुखत्वेऽपि न सर्वथा तत्तिरस्त्वर्तृत्वेत्याशङ्क्या
धर्तारमाह—शोकादेरिति । तर्हि शोकान्तरमिति स्थानेत्याह—ध्यान्दसीति ॥ कथमात्मनः शोकहेतुराहित्यम
विद्यादिभूतप्रतीतिरित्याशङ्क्याऽह—अविद्वेति । प्रतीतिविरोधं परिक्रुतुं द्वितीयपदार्थं स्फुटयति—वस्तुवति ॥
वस्तुवृत्तमेव दर्शयन्नात्मकामवाक्यार्थमुपसहरति—स्वत इति ॥

स्वरूपं चैतन्यज्योतिश्चमात्मनः । 'स यद्यात्माऽत्राविनष्टः' इवेनैव रूपेण वर्तते । कस्मा-
दपमहेमस्मीत्यात्मानं वा बहिर्वेधानि भूतानीति जाग्रत्स्वप्नयोरिव न जानातीत्यप्रोच्यते ।
शुष्वत्राज्ञानहेतुम् । 'एकत्वमेवाज्ञानहेतुः । तत्कथमिति । उच्यते । दृष्टान्तेन हि प्रत्यक्षी
भवति विवक्षितोऽयं इत्याह—तत्तत्र यथा लोके प्रियेष्टया स्त्रियाः संपरिधत्तः सम्य-

किन्तु 'पूर्वोक्तादनुमानाच्च स्थितमित्याह—स्थितं चेति । वृत्तमनूय संबंधं वक्तुं कामाश्रयोदयति
—सः यदिति । अत्रेति सुषुप्तिरक्ता ॥ १॥ चैतन्यस्वभावस्यैव सुषुप्ते विशेषज्ञानाभावे साध्यमिति
—उच्यते इति । सुषुप्तिः सप्तम्यर्थः । प्रज्ञानं विशेषज्ञानाभावः ॥ कोऽप्यावज्ञानहेतुस्तमाह—
एकत्वमिति । जीवस्य परेणाऽऽत्मना यदैकत्वं तत्कथं सुषुप्ते विशेषज्ञानाभावे कारणं तस्मिन्स-
त्यपि चैतन्यस्वभावानिवृत्तेरिति शङ्कते—तत्कथमिति । तत्र 'स्त्रीव' इत्युत्तरत्वेनोदाहरणमिति—
उच्यते इति । 'तत्र दृष्टान्तभागमाश्रित्य दृष्टान्तेनेति । एकत्वकृतो विशेषज्ञानाभावो विवक्षितोऽयं ।

इस सुषुप्तावस्था मे यदि यह आत्मा अविनष्ट हो अपने स्वरूप में स्थित रहता है तो जाग्रत् और
स्वप्न के समान 'मैं यह हूँ' इस प्रकार अपने को और अपने से बाहर इन भूतों को क्यों नहीं जानता ।
इस पर श्रुति कहती है—उसके प्रज्ञान का जो हेतु है; उसे सुनिश्चय । जीव की परब्रह्म से एकता है, विशेष-
ज्ञानाभाव में हेतु है । ऐसा कैसे कहते हो ? इस पर बतलाया जाता है । दृष्टान्त से प्रमिश्रित अर्थ का
प्रत्यक्ष होता है, इसलिए कहा जाता है । लोकप्रवहण में जिस प्रकार अपने को चाहने वाली "प्रियया"
अर्थात् इष्ट स्त्री से कामुक होकर "सम्परिधत्तः" अर्थात् सम्यक् परिध्वजित होता हुआ पुरुष "बाह्यः"

१. उक्तविशेषण । २ तर्हि । ३ 'तथा शोक्तं चैतन्यैव ज्योतिषु' कामादिवदागन्तुकमिति भावः ।
४ जीवस्य परेण ब्रह्मणा । ५ प्रमिश्रित । ६ वृत्त उ ४ ३. २ । ७ आत्मन स्वयं चैतन्यज्योतिष्त्वे-
ऽपीत्यर्थः । ८ एकत्वे । ९ उक्तचोद्ये । १० स्त्रीपठितवाक्ये ।

१० चैतन्यस्वभावस्यैव सुषुप्ते विशेषज्ञानाभावमिति । तथा चोक्तम्— "नैतदेव यतो भेदज्ञानं मोहोत्पत्तिक-
संययादेव न पुनर्मोहाभावे तदित्येते ॥ यत्र वा अन्यदित्येव भेदज्ञानमभापत । सर्वेव प्रत्यगज्ञाने तस्याज्ञान-
समन्वयात् ॥ यत्र स्वस्येति विवक्षित आत्माज्ञान प्रबोधत । तत्त्वेन कमिति श्रुत्या भेददृष्टिनिषिध्यते" ॥ वा
१३०७-१३०९ ॥ इति । 'स्वदृष्ट्यातिष्ठमुक्तं यदात्मनः प्राक्प्रयत्नतः । तदप्यात्मनः प्रागामि' शङ्क्यते
कामकर्मवत् ॥ यस्मात्सुषुप्त आत्माऽयं नाऽऽत्मानं नाप्यनात्मनः । जाग्रद्वदेति तेनास्य चैतन्यं कामकर्म-
वत् ॥ वा १३०५-१३०६ ॥ इति यथाऽयमुक्तं चोदं परिहरति—नैतदिति । चैतन्यस्याऽऽगन्तुकत्वं वदता
मुनां सत्त्वमिष्टं तत्र हि किं स्वरूपज्ञानं निषिध्यते किंवा विशेषज्ञानं नाऽऽद्यो यं मुक्तं सोऽहमित्युत्थितस्य
प्रतिबन्धानविरोधात्पश्यन् तत्र पश्यतीति यं श्रुतेर्नंतरस्तस्यान्वयव्यतिरेकाभ्यां मोहोत्पत्तिकारकजन्यत्वासुषुप्ते
चागोऽहमित्यव्यक्तज्ञानाभावात्वात्प्रथमस्य न दूरोत्तारितत्वात्तत्र तज्जिघेयस्येष्टत्वादित्यर्थः ॥ यत्राज्ञानं तत्र
विशेषज्ञानमित्यन्वये मानमाह—यत्रेति । तत्र तस्य भेदज्ञानस्येति यावत् ॥ यत्र नाज्ञानं तत्र न विशेषज्ञानमिति
स्थितिरने मानमाह—यत्र इति । यत्र त्वस्येत्युपक्रम्य तत्त्वेन कमिति श्रुत्येति सवन्धः ॥ सुषुप्ते विशेषज्ञाना-
भावे हेतुवन्तरमाह 'एकत्वमिव तेनात्र भेदादर्शनकारणम्' । तेन परेण जीवस्यैकत्वं सुषुप्ते विशेषज्ञानाभावे
हेतुरिति यावत् । ॥ तत्र स्त्रीवाक्यप्रवर्तारयति—'स्त्रीपुष्टान्तवचसा तदेतत्प्रतिपाद्यते' ॥ वा १३१० ॥ तदेतदेकत्वं
विशेषादर्शने कारणमित्यर्थः ॥

वपरिष्वक्तः कामयन्त्या, कामुकः सन्न, बाह्यमात्मनः^१ किंचन किञ्चिदपि वेद मत्तोऽन्य-
द्वस्त्विति न चाऽऽन्तरमयमहमस्मि सुखी दुःखी वेति^२ । अपरिष्वक्तस्तु तथा प्रविमक्तो
जानाति सर्वमेव बाह्यमात्मन्तरं च । परिष्वङ्गोत्तरकालं त्वेकत्वापत्तेन^३ जानाति ।

एवमेव यथा दृष्टान्तोऽयं पुरुषः क्षेत्रज्ञो भूतमात्रासंसर्गतः सन्धवखिल्यवत्प्रवि-
भक्तो जलादौ चन्द्रादिप्रतिबिम्बवत्कार्यकारणं इह प्रविष्टः सोऽयं पुरुषः प्राज्ञेन परमायने
‘स्वाभाविकेन स्वनाऽऽत्मना परेण ज्योतिषा संपरिष्वक्तः’ सम्यक्परिष्वक्त एकोभूतो
‘निरन्तरः’ सर्वात्मा न बाह्यः किंचन वस्त्वन्तरं नाप्यान्तरमात्मन्ययमहमस्मि सुखी

परिष्वङ्गप्रयुक्तसुखाभिनिवेशावज्ञानं^४ किमिति कल्प्यते ‘स्याभाविकमेव तर्कं न स्यादित्याशङ्क्याऽऽह
—‘अपरिष्वक्तस्त्विति ।’ तन्नि परिष्वङ्गजनोऽपि स्वभावविवरितोपासभवाद्द्विषेयज्ञानं स्यादिति
चेन्नेत्याह—‘परिष्वङ्गेति ।’ स्त्रीषु स ‘संक्षणयोर्व्यामिश्रत्वं परिष्वङ्गस्तदुत्तरकालं संभोग’ फलप्राप्ति-
रेकत्वापत्तिस्तद्वाद्द्विषेयाज्ञानमित्यर्थः^५ ।

दार्ढ्यमित्कं व्याकरोति—एवमेवेति । भूतमात्राः शरीरेन्द्रियलक्षणास्ताभिश्चिदात्मनस्तावा-
त्स्वाध्यासात्तरं प्रतिबिम्बो जातस्ततो^६ विभक्तवद्भ्रान्तोऽयं दृष्टान्तमाह—सन्धवेति । ‘तस्य देहादौ
प्रवेशं दृष्टान्तेन दर्शयति—जलादाविति ।’ ‘उपमं सत्तल्लघमयं कथयति—एकोभूत इति ।’ ‘तादात्म्यं
व्यावर्तयितुं निरन्तरं द्रष्टव्यम् । परमात्माभेदप्रयुक्तम्’ न वच्छिन्नवत्माह—सर्वमेवेति । एवं स्त्रीवाक्याक्षराणि

यानी ध्रुपने से बाहर “किंचन” अर्थात् किसी भी वस्तु को नहीं जानता; “मुक्त से अन्य वस्तु है” ऐसा
नहीं जानता; न ही वह भीतर ही “मैं सुखी हूँ, मैं दुःखी हूँ” ऐसा जानता है । उससे अपरिष्वजित तो
उससे भिन्न रहकर बाहर और भन्दर की सब बातों को जानता है । परिष्वजन के पश्चात् एकत्वभाव
होने से वह सब कुछ नहीं जानता ।

जिस प्रकार यह दृष्टान्त है कि क्षेत्रज्ञ पुरुष भूतमात्रा के ससर्ग से लवणखण्ड के समान विभक्त
होकर, जलादि में चन्द्रादि के प्रतिबिम्ब के समान इस देहेन्द्रिय में प्रविष्ट हो रहा है, उसी प्रकार यह
पुरुष “प्राज्ञेन आत्मना” अर्थात् आदिवा साक्षात् स्वाभाविक आत्मा से यानी भगवान्नुक्त पारमार्थिक आत्मा
स्वरूप से, कार्यकारण से असृष्ट ज्योति से “संपरिष्वक्तः” अर्थात् सम्यक् परिष्वजित या एकीभूत
हुआ अव्यवहित, सर्वात्मा बाह्य किसी अन्य वस्तु को नहीं जानता; न आत्मा में ही ‘मैं सुखी हूँ,

१. पञ्चमी । २. न जानातीति—तथा चान्वयव्यतिरेकाभ्यां परिष्वङ्ग एव विषेयज्ञानाभावदेवुरिति भाव
३. सन्धवेति—लवणखण्डो यथा समुद्रात् प्रविभक्त । ४. भगवान्नुक्तेन । ५. स्वरूपेण । ६. वादे-
करणासृष्टेन । ७. अव्यवहितः । ८. आत्मनि न वेदेत्यन्वय इत्याहुः । ९. विषेयज्ञानाभावः । १०.
निनिमित्तम् । ११. अपरिष्वक्तस्य विषेयज्ञानस्वीकारे । १२. भगमेव्यु । १३. मुखसाक्षात्कार
फलम् । १४. अत्र च विषेयज्ञानाभावस्योभयसाधारणत्वेऽपि प्राधान्यात्पुरुषनिष्ठनोतिरिति ध्येयम् । १५.
तामु प्रतिबिम्बो मय्य तथाभूतः । १६. प्रतिबिम्बवत्मात् । १७. विदात्मनः । १८. सम्पत्तिरिति यावत् ।
१९. भेदेन सहाभेदं सपातेन यथा । २०. अपरिच्छिन्नत्वम् ।

दुःखी वेति वेद । तत्र चैतन्यज्योतिःस्वभावत्वे कस्मादिह न जानातीति 'यदप्राक्षीस्तत्र यं हेतुर्मयोक्तं एकत्वं यथा स्त्रीपुंसयोः संपरित्यक्तयोः । 'तत्रार्थाज्ञानात्वं विशेषविज्ञानहेतुरित्युक्तं' भवेति । नानात्वे च कारणभात्मनो वस्तुवन्तरस्य 'प्रत्युपस्थापिकाऽविद्येत्युक्तम् । तत्र चाविद्याया यदा प्रविविक्तो भवति तदा सर्वेषु कत्वमेवास्य भवति । 'ततश्च ज्ञानज्ञेयादिकारकविभागेऽसति कुतो विशेषविज्ञानप्रादुर्भावः कामो वा संभवति 'स्वाभाविके स्वरूपस्य आत्मज्योतिषि ।

यस्मादेवं सर्वैकत्वमेवास्य रूपमतस्तद्वा अस्याऽऽत्मनः स्वयज्योतिः स्वभाववर्धतद्रूपमाप्तकामं यस्मात्समस्तमेतत्तस्मादाप्ताः 'कामा अस्मिन् रूपे सदिदमाप्तकामम् । 'यस्य

व्याख्याय चोद्यपरिहार प्रकटयति—तत्रेति । प्रत्यगात्मनोति यावत् । इहेति सुपुनिरुच्यते । यथा परिध्वक्तयोः खीपस्योरेकत्वं पुं सो विशेषविज्ञानाभावे कारणं तथा परेणाऽऽत्मना सुपुनरे जीवस्यैकत्वं विशेषविज्ञानाभावे "तस्य" तत्र कारणमुक्तमित्यर्थः । स्त्रीवाक्ये "श्रीतमर्थमभिधाया"ऽऽप्येकमर्थमाह—तत्रेति । किं पुनर्नानात्वे कारणमिति तदाह—नानात्वे चेति । उक्तमर्थं योज्यामित्यादावित्यर्थः । "किमेतावता सुपुनरे विशेषविज्ञानाभावस्याऽऽयात् तत्राऽऽह—तत्रेति । विशेषविज्ञाने नानात्वं तत्र चाविद्या कारणमिति स्थिते सतीति यावत् । यदा सदेति सुपुनरिति विवक्षिता । प्रविविक्तत्वं कार्यकारणाविद्याविरहितत्वम् । सर्वेषु परमात्मना सहैक्यं । विज्ञानात्मा यद्युच्यते । एकरवफलमाह—ततश्चेति ।

उक्तमुपजीव्याऽऽप्तकामवाच्यमवतार्य व्याचष्टे—यस्मादिति । आप्तकामस्य समर्थयते—यस्मात्समस्तमिति । 'तदेव व्यतिरेकमुखेन (७) विशदयति—यस्य हीत्यादिना । "विशेषणान्तरमाकाङ्क्षा-

मैं दुःखी हूँ" ऐसा मानता है । इस प्रकार तुमने जो पूछा था कि चैतन्यात्म ज्योतिस्वरूप होने पर भी यह इस अवस्था में क्यों नहीं जानता उसके विशेषज्ञान के अभाव में मैंने एकत्व हेतु बतलाया, जिस प्रकार परस्पर परिष्कृत स्त्री पुरुष का ऐक्य होता है । इससे "नानात्व विशेषविज्ञान में हेतु है" ऐसा स्वतः मिथ्य हो जाता है । नानात्व का कारण आत्मा से वस्तुवन्तर की प्रत्यायिका प्रविद्या है—ऐसा कहा जा चुका है । जिस समय प्रविद्या से पृथक् हो जाता है, उस समय इसकी सबके साथ एकता ही हो जाती है । एकत्व होने से आत्मज्योति के अपने अनागन्तुक स्वरूप में स्थित हो जाने पर ज्ञान-ज्ञेयादि कारक विभाग के न रहने पर विशेषविज्ञान का प्रादुर्भाव तथा कामना कैसे संभव है ?

क्योंकि इस प्रकार सबके साथ एकता ही इसका स्वरूप है, इसलिए इस स्वयं ज्योतिस्वरूप आत्मा का यह रूप आप्तकाम है । क्योंकि यह इसका सर्वात्मकस्वरूप है, इसलिए इस रूप में सुखादि सभी काम प्राप्त रहते हैं, इसीसे यह रूप आप्तकाम है । जिसका विषय अपने से अन्य रूप में विभक्त

- १ विशेषज्ञानाभावे । २ तत्रेति—स्त्रीवाक्ये एतत्त्वस्य विशेषज्ञानाभावेहेतुत्वे सतीति वाऽर्थः । ३ पञ्चमाऽयम् । ४ प्रत्यायिका । ५ एकरवाच । ६ अनागन्तुत्वे । ७ सर्वात्मकम् । ८ आत्मरूपम् । ९ सुखादयः । १० देवत्तादेः । ११ प्रतीच । १२ विशेषज्ञानाभावे । १३ शब्दम् । १४ फलितम् । १५ नृ उ' १४ १० । १६ विशेषविज्ञाने नानात्वं तत्र चाविद्याकारणमित्युक्तिमात्रेण । १७ आप्तकामत्वमेव । १८ आत्मकामविशेषणान्तरम् ।

ह्यन्यत्वेन' प्रविभक्तः 'कामस्तदनाप्तकामं भवति । यथा जागरितावस्थायां देवदत्तादिरूपं न 'त्विदं' तथा कुतश्चित्प्रविभज्यतेऽतस्तदाप्तकामं भवति । 'किमन्यस्माद्वस्त्वन्तरात्र प्रविभज्यत आहोस्विदात्मैव' तद्वस्त्वन्तरमत आह—नान्यदस्त्यात्मनः । कथम् । यत आत्मकाममात्मैव कामा यस्मिन् रूपेऽन्यत्र प्रविभक्ता इवान्यत्वेन काम्यमाना यथा जाग्रत्स्वप्नयोस्तस्याऽऽत्मैवान्यत्वप्रत्युपस्थापकहेतोर' विद्याया अभावादात्मकाममत् एवाकाम-
'मेतद्रूप' "काम्यविषयाभावाच्छोकान्तरं शोकच्छिद्र शोकशून्यमित्येतच्छोकमध्यमिति वा सर्वथाऽप्यशोकमेतद्रूपं शोकवर्जितमित्यर्थः । २१॥

पूर्वकमावाय व्याचष्टे—किमन्यस्मादित्यादिना । सुषुप्तेर'न्यत्राऽऽत्मनः सकाशादन्यत्वेन प्रविभक्ता इव काम्यमाना, सुषुप्तावस्थायैव कामास्'तस्मादात्मकाममात्मरूपमित्येतद्बृहदात्मनेनाऽह—पथेति । अवस्थाद्वये सत्त्वात्मनः सकाशादन्यत्वेन प्रविभक्ता इव कामा काम्यन्त इति कामाः । न चैव सुषुप्त्य-
वस्थायामात्मनस्ते भिद्यते किंतु सुषुप्त्या'ऽऽत्मैव कामा इत्यात्मकाममेतद्रूपमित्यर्थः । "तस्याऽऽत्मैवे-
त्यत्र" हेतुमाह—अन्यत्वेति । यद्यपि सुषुप्तेऽविद्या विद्यते तथाऽपि न "साऽभिध्यक्ताऽस्तीत्यनर्थपरिहारोप-
पत्तिरित्यर्थः । "कामानामात्माभयस्त्वपक्षं प्रतिक्षेप्तुं तृतीय विशेषणम् । शोकमध्य शोकस्वान्तरं
'प्रत्यग्नूतमिति यावत् । "तर्हि शोकवत्त्वं" प्राप्तं नेत्याह—सर्वयेति । पक्षद्वयेऽपि शोकशून्यमात्म-

रहता है, वह अनात्मकाम होता है, जिस प्रकार जागरित अवस्था में देवदत्तादिरूप । किन्तु यह आत्म-
तत्त्व उनको तरह किसी से विभक्त नहीं होता इसलिए आप्तकाम होता है । क्या आत्मा का वस्त्वन्तर
से अभेद है अथवा वस्त्वन्तर का आत्मा से अभेद है । इस पर कहने हैं—वस्त्वन्तर आत्मा नहीं है ।
क्यों नहीं है ? क्योंकि वह रूप आत्मकाम है । जिस प्रकार जाग्रत और स्वप्नावस्था में आत्मा से
अन्यत्र विभक्त के समान और अन्य रूप से कामना किये जाने वाले काम होते हैं उसी प्रकार सुषुप्ति में
भेदप्रत्यायक (व्यक्त) अवधारण्य हेतु का अभाव होने के कारण आत्मा ही उसके काम हैं इसलिए
यह आत्मकाम है । इसीसे सुषुप्तावस्था में काम्यमान विषयो का अभाव होने के कारण सौषुप्त रूप
अकाम है, "शोकान्तरम्" अर्थात् शोकच्छिद्र यानी शोकशून्य है अथवा यह शोकमध्य है । भावार्थ यह
है कि यह रूप सर्वथा ही अशोक है यानी शोकवर्जित है ॥२१॥

१ स्वस्मात् । २ विषय । ३ आत्मरूपम् । ४ आत्मनो वस्त्वन्तरेणाभेद । ५ वस्त्वन्तर-
स्यात्मनाभेद वस्त्वन्तरमात्मरूपमात्मा वा वस्त्वन्तररूप इति द्वयोश्च । ६ भेदप्रत्यायक । ७ व्यक्तायाः ।
८ आत्मकामम् । ९ सौषुप्तम् । १० सुषुप्ते काम्यमानविषयाभावात् । ११ जाग्रत्स्वप्नयोः । १२
तस्मादात्मरूपमात्मकाममित्यन्वयः । १३ स्वरूपदेव । १४ सुषुप्तपुरुष । १५ आत्मैव कामा इत्युक्तञ्च ।
१६ अज्ञाज्ज्ञमिति प्रतीयमाना कार्यमुत्तीति यावत् । १७ कामानामित्यादि । यद्यपि आप्तकाममात्मकाम
मिति विशेषणद्वयस्य यथा भाष्यात्कायकत्वेनात्मनि कामा प्रसज्यन्ते तथापि "यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते कामा
येऽस्य हृदि स्थिता (धृता)" इति श्रुत्यन्तरे । हृदीति विशेषणदात्माश्रया अपि केचित्कामा प्रतीयन्ते कामाना
हृदयमाश्रितत्वं हृदीति विशेषण व्यर्थं स्यादिति तदनुसारेणान्नाप्युक्तविशेषणद्वय विनोदता मन्दधिया मत
निरसितुमत्र"मिति विशेषणमित्यर्थः । १८ शोकस्वाप्यधिष्ठानत्वात् । १९ आत्मन शोक्त्यापि
प्रत्यक्तत्वे । २० प्राप्तमिति—न हि तदात्मा तद्रहितो भवतीति भावः ।

१। अत्र पिताऽपिता भवति माताऽमाता लोका
अलोका देवा अदेवा वेदा अवेदाः । अत्र स्तेनोऽ-

इस सुपुत्रावस्था में पिता अपिता हो जाता है, माता अमाता हो जाती है अर्थात् वहाँ अन्य-जनकभाव सवन्ध नहीं रह जाता । लोक अलोक हो जाने हैं, देव अदेव और वेद अवेद हो जाते हैं अर्थात् सभी साध्य साधन का अभाव हो जाता है । वहाँ पर चार अनौर हो जाता है । अणुहत्या

प्रकृत स्वयज्योतिरात्माऽविद्याकामकर्मविनिर्मुक्त इत्युक्तम् । असङ्गत्वादात्मन
प्रागन्तुकत्वाच्च तेषाम् । तत्र कामकर्मविद्यस्वयज्योतिष्ट्ववस्थाऽऽत्मनो न स्वभाव ।

रूपम् । न हि शोको येनाऽऽत्मनोऽस्तस्य शोकवत्त्व शोकस्याऽऽत्माद्योनसत्तात्फूतरात्मातिरेकेणाभावा
विरूपम् ॥२१॥

अत्र पितृत्यादिवाक्यमवतारयितुं कृतमनुवदति—प्रकृत इति । अविद्यादिनिर्मुक्ति हेतुद्वयमाह—
असङ्गत्वादिति । यद्यपि नाऽऽप्रागन्तुकत्वमविद्यायां युक्त तथाऽप्यभिप्रेयता साऽनपहेतुरागन्तुकीति
द्रष्टव्यम् । स्त्रीवाक्यनिरस्त्यां शङ्कामनुवदति—तत्रेति । कामादिविमोके दर्शयते सतीति यावत् ।

प्रकरणस्य बहु स्वयज्योति प्रात्मा अविद्या काम और कर्म से रहित है—ऐसा कहा गया ।
क्योंकि प्रात्मा का असङ्गत्व रूप है और अविद्यादि का प्रागन्तुकत्व रूप है । यहाँ काम-वर्मादि के
समान, स्वयज्योतिष्ट्व भी इस आत्मा का स्वभाव नहीं है क्योंकि सुपुत्रावस्था में स्वयज्योतिष्ट्व

१ असङ्गत्वादियादि । अत्रोच्यते— निमज्जस्य ससङ्गेन कूटस्थस्य निरात्मना । आत्मनोऽज्ञाना योयो
वास्तवो नोपपद्यते ॥ वा ११७६ । इति । २ अविद्यादीनाम् । ३ न हि गोच इत्यादि—न हि सपस्य
रज्जु विना सत्त्वाभावे सत्त्वास्तद्वत्त्व वस्तुतोऽस्तीति भाव । ४ आत्मना । ५ आत्मरूपस्य । ६
मुक्तमिति—नस्या अनादिबाम्पुनर्मविरोधादिति भाव । ॥ अत्रोऽभिप्रेयमभिप्रेयता । ॥ निरस्तामिति
यावत् ।

अत्र पिताऽपिता भवतीत्यादि । अत्र वार्तिके 'यत एवमिदं वस्तु प्रतिच्छिदादिलक्षणम् । नि गेषत्वात्
सर्वव्यतिक्रान्तिमिदं तत् ॥ जयवारणसर्ववाक्यकारणस्यन । अन्यत्वेतिवृत्तत्वात्पिताऽप्यत्रापिता तत् ॥
अविद्येय यतो हेतु कर्तृत्वस्य न दस्तुत । कर्तृत्वे सति वर्माणि नायथाजतुरात्मन ॥ अविद्यायामतोऽमत्या
नाऽत्मन कर्तृकर्मणि । पितृपुत्रादिसंबन्धा नातोऽप्रीतिह सुपुत्रम् ॥ असङ्गोऽयं स्वतो यस्मादात्त वेनविद्यामन ।
सर्वावस्थामु सर्वथ सर्वधोऽतोऽयं माहृत ॥ १३५५ १३५६ ॥ इति । अत्रत्यादेस्तात्पर्यमाह—यत इति ॥
प्रतिपद व्याधुवन्न पिताऽपितेयस्याथमाह—जयेति । पुत्रस्य कारण धर्मादि तेन सर्वध्यापितापुत्रयो काम
वारणबोधप्राप्तुमो च सत्सर्वध्याभावात्तन्निबन्धनकारणत्वेव्याहृतजगितरादौ पिताऽपि मुमुप्ते भवत्यपिता
पुत्राऽपि तन्ममैतदित्यथ ॥ आत्मन सुपुत्रे धर्मादिसर्वध्याभावात् कर्तृत्वाच्च भावमाह—अविद्यति । व्यतीतिविद्या
कर्तृत्वस्य हेतुन स्वतस्तद्वति मोक्षाभावप्रसङ्गात् य सुतो साधविद्या तद्भावात्तत्र तदा कर्तृतेयम् । तदभावोऽपि
कमसंबन्ध स्यादिति चेनेत्याह—कर्तृत्व इति । अकर्तृरिति प्लेदः । विषये त्वनिर्मुक्तिरिति भाव ॥ सुपुत्री
व्याप्याविद्याभावे पतितमाह—अविद्यायामिति । कर्तृत्वस्यावास्तवत्वमकर्तृत्वमभिभावश्चात गन्दाय । कर्मा
संबन्धे पतितमाह—विज्ञति । सुपुत्रमविद्याप्रापितापुत्रादिसर्वध्यात्तत्रैव न सदे याशङ्क्याऽह—असङ्गात्पतिति ।
सर्वधनुदगतिमाह—सर्वथ इति । वास्तवसंबन्धायोऽप्यत्र गन्दाय ॥

स्तेनो भवति भ्रूणहाऽभ्रूणहा चाण्डालोऽचाण्डालः
पौत्कसोऽपौत्कसः श्रमणोऽश्रमणस्तापसोऽतापसो-
ऽनन्वागतं पुन्येनानन्वागतं पापेन तीर्णो हि तदा
सर्वाञ्छोकान्हृदयस्य भवति ॥ २२ ॥

अभ्रूणहा हो जाता है । चाण्डाल चाण्डाल नहीं रह जाता है । पौत्कस अपौत्कस हो जाता है (शूद्र से ब्राह्मणी में उत्पन्न सत्तान को चाण्डाल कहते हैं, शूद्रा में ब्राह्मण से उत्पन्न सत्तान को निषाद कहते कहते हैं एवं निषाद से क्षत्रिया में उत्पन्न सत्तान को पुत्कस कहते हैं) । परित्राजक अपरित्राजक और वानप्रस्थी अतापस हो जाता है अर्थात् किसी वर्णाश्रम धर्म की या पुण्य-पाप की प्रतीति नहीं होती । उस समय यह पुरप पुण्य से असंबद्ध तथा पाप से भी सबन्धरहित हो जाता है । किंबहुना उस अवस्था में हृदयस्थ समस्त शोको को पार कर जाता है ॥२२॥

यस्मात्संप्रसादे नोपलभ्यत इत्येवमाशङ्कायां प्राप्तायां तन्निराकरणाय स्त्रीपुंसयोर्हृष्टा-
न्तोपादानेन विद्यमानस्यैव स्वयज्योतिष्ट्वस्य सुपुप्तेऽग्रहणमेकीमाघाद्वेतोर्न तु कामकर्मा-
दिविदागन्तुकम् । इत्येतत्प्रासङ्गिकमभिधाय यत्प्रकृतं तदेवानुवर्तयति । अत्र चैतत्प्रकृत-

स्वभावस्यापायो न संभवतीत्यभिप्रेत्य हेतुमाह-यस्मादिति । शङ्कोत्तरत्वेन स्त्रीबाधयमवसायं तत्तात्पर्यं
पूर्वोक्तमनुकीर्तयति-एवमिति । घृतमनुकोत्तरग्रन्थमुत्थापयति-इत्येतदिति । स्वयज्योतिष्ट्वस्य स्वाभा-
विकत्वमेतच्छब्दार्थः । प्रासङ्गिकं कामादेरागन्तुकत्वोक्तिप्रसङ्गादागतमिति यावत् । प्रकृतमेव वर्णयति-
अत्र चेति । 'प्रतिच्छन्दादिबाधयं सप्तम्यर्थः । प्रत्यक्षतः स्वरूपचैतन्यवशाद्ययोक्तात्मरूपस्य सुपुप्ते

की उपलब्धि नहीं होती, इस प्रकार आशङ्का होने पर उसका निराकरण करने के लिए "स्त्री-पुरुष"
हृष्टान्त के उपपादन से एकीभावरूप हेतु के कारण सुपुप्तावस्था में विद्यमान स्वयज्योतिष्ट्व का
ही ग्रहण नहीं होता क्योंकि स्वयज्योतिष्ट्व कामकर्मादि की तरह आगन्तुक नहीं है । इस प्रकार
इस प्रासङ्गिक ज्योतिष्ट्व का प्रतिपादन करके जो प्रकरणस्थ है, उसी का श्रुति अनुगमन करती है ।

१ स्वयंज्योतिष्ट्वम् । २ स्वयज्योतिष्ट्वमित्यतरतदग्रहणम् । ३ आदिनाऽस्य कामादिवाक्यम् । ४ अविद्या-
कामकर्मादिविनिर्मुक्तात्मस्वरूपस्य ।

अनन्वागत पुन्येनानन्वागतं पापनेत्यादि । यत्र वार्तिके—'पुण्यापुण्ये हि निबिन्सबन्धस्यह कारणम् ।
प्राप्तोजनन्वागतस्ताम्या वर्महेत्वमन्वयात् ॥ परं रूपं समापन्नं कर्माविद्यानिमित्तकम् । पितृमात्रादिमन्त्रं
सुपुण्यं मोक्षितवर्तते ॥ जीवन्मृत्युं शरीरस्मिन्तत्त्व एव नय पुनः । सर्वसङ्गव्यतीतोऽयं भवतीत्यभिधीयते ॥
यतोऽनन्वागतं रूपं मुमुक्षुस्याऽऽत्मन स्वतः । उक्तम्या पुण्यपापाम्या नुत्तनदपि चेन्मतम् ॥ हृदयातिशयाद्य-
स्मात्तद्वर्मानिवर्तते । नर्मप्रयोजनान्नामास्तस्यास्तुस्य यथोदितम् । हृदयस्यैव धर्मान्मे शिवकामादयो यतः ।
तीर्णं बुद्धिर्हि तदभास्तस्मादेवोपतिवर्तते ॥ पुण्यपापाभिसंबन्ध स्वप्ने हृदयस्यैव । वागनामात्राया त्वय साऽपि
प्राप्ते निवर्तते ॥ वरणत्वं विहायैह केवलाज्ञानमात्रकम् । स्वप्नं ग्रान्ते मनोरूपं वागनामयविग्रहम् ॥ वागनामय

मविद्याकामकर्मविनिर्मुक्तमेव तद्रूपं यत्सुषुप्त आत्मनो 'गृह्यते' प्रत्यक्षत इति । तदेतद्यथाभूतमेवामिहितं सर्वसंबन्धातीतमेतद्रूपमिति । यस्मादत्र तस्मिन्सुषुप्तस्थानेऽपि पिता जनकः । तस्य च जनयितृवा-
द्यत्पितृत्वं पुत्रं प्रति तत्कर्मनिमित्तं तेन च कर्मणाऽप्यमसंबद्धोऽस्मिन्काले तस्मात्पितापुत्र-

गृह्यमाणत्वमुत्पितस्य 'परामर्शादिवशेणम् । "कामादिसंबन्धवदात्मनः"स्तदहितमपि रूपं कल्पितमेवेत्या-
शङ्क्याऽऽह—तदेतदिति । प्रकृतमयं बुधत्वोत्तरवाक्यस्य "सप्तम्यर्थमाह—एतस्मिन्प्रति । जनकोऽप्यत्रा-
पिता भवतीति संबन्धः । पिताऽप्यत्रापिता भवतीत्युपपादयति—तस्य चेत्यादिना । यथाऽस्मिन्काले पिता

यहाँ प्रकरण यह चल रहा है कि सुषुप्ति में आत्मा जिस स्वप्नकाश रूप से अनुभव की जाती है, वह प्रविद्या, काम और कर्म से रहित ही है । इसलिए यह तथ्य ही कहा गया है कि यह रूप सभी सवर्गों से शरीरित है, क्योंकि यहाँ इस सुषुप्तस्थान में यह अपरोक्ष रूप कामरहित, धर्माधर्मादिगुण, निरविद्यक है इसलिए यहाँ सुषुप्तावस्था में भी 'पिता' अर्थात् जनक अपिता हो जाता है । जन्म देने

- १ अनुभूयते । २ स्वप्नवासतया । ३ तथैव । ४ कामरहितम् । ५ धर्माधर्मादिगुणम् । ६ निरविद्यम् । ७ अपरोक्षम् । ८ जनकस्य । ९ पुत्रीयधर्मादिप्रयुक्तम् । १० पुत्र पितृत्वेन । ११ पुत्रीयसुषुप्तिनाम् । १२ सुषुप्तस्वाप्नम् । १३ कामादीनां सवन्धवत् । १४ बहुव्रीहिणा कामादिसंबन्ध-
विशिष्टाविद्यकस्वरूपवर्धयति धार्य । तद्वह्नि कामादिरहितम् । १५ अत्र पितृत्यादिवाक्यस्यात्र पदार्थम् ।

एवानां भुङ्क्ते रवन् विद्यापनम् । न हि स्वप्नवतो योग स्वप्नेऽप्यनास्ति चेन्नपि ॥ स्वाभासकर्मनैवाऽस्ती
जायतव्रतमुपुत्तिषु । अविद्याकामकर्मणि विभर्ती न तु स्वतः ॥ १३६७-१३७७ ॥ इति । अनन्तागतमित्यादे-
र्यमाह—पुण्येति । इहे भ्रामोति । परन्त्वमेऽप्युक्तमेतदिति हिमवदार्थः । स्वापे पुण्यपापान्मां पुनोऽप्युपवृत्ते
हेतुमाह—कर्मैति । अज्ञानेण चारकं तदेतदुत्तस्य स्वापः प्रवर्धयति यावत् ॥ तत्र हेतुमाह—परमिति ।
कर्माद्यनिबन्धन ब्रह्म यत् स्वापे प्रतिपद्यते 'सता सोम्य तदा सपत्र' इति ध्येयैतस्तद्वत् पित्रादिबन्धहीन
पुरुषा भवतीत्याह—पित्रिति ॥ आत्मानमनन्तागतवाक्यं दाह्युत्तरत्वेन व्याख्यातुं दाह्यति—जीवत्येवेति ।
एतदुत्तरत्वेन वाक्यमावतारयति—अभिधीयत इति ॥ व्याप्ये—यत इति । अतः सर्वसङ्गम्यतीत इति शेषः ।
कर्मासंबन्धनमप्यगिदमिति शङ्कते—नृत् इति । तीर्थो हीत्याद्युत्तरत्वेनाऽप्यते हृदयेति । यद्येति मुनी
कर्मासंबन्धादोपसङ्गभ्रमरहित्यमिति यावत् ॥ हृदयस्य चोक्तान्वितकामादीनामात्म-
धर्मत्वादिति केचित्तान्प्रत्याह हृदयस्येति । चोक्तान्वितस्यैति सम्बन्धस्य हृदि धिना इति हृदयाभितलस्यैतत्सर्वं
मन इति सादाम्बन्धं च श्रवणात् तपोमात्मधर्मता किन्तु मनोधर्मत्वमत्र मूलस्तद्विद्यमानतद्वर्माकाशान्वित-
त्रामतीत्यर्थः । धर्मिभक्त्यामादे तद्वर्मासंबन्धाभाव-
मुत्तरमिति हिशब्दाय ॥ स्वप्नवत्पुनो कामाद्ययोगेऽपि
कर्मयोग किं न रवात्तत्राऽह—पुण्येति ॥ स्वप्ने मनसः सत्त्वात्कस्य वागवामात्रया कर्मयोगस्तत्राऽह—वरण-
त्वमिति ॥ स्वप्ने स्वप्नेण मनो न तिष्ठति चेत्तत्र योगस्तत्राऽह—वासनीति । वासनामयत्वं तत्प्रधानत्वं
वासनाविपर्यय मनसोऽन्वेषेणादित्यत्र नन्दार्थः । आगमरत्तत्त्वेऽपि स्थूलो योग किं न स्यात्तत्राऽह—न हीति ।
स्वप्नप्रदोषोऽस्तुतोऽप्येवायोगेऽपि आपने सोऽज्ञातवासाङ्गुपाऽह—स्वाभयेति । बुद्ध्यादिस्यचित्प्रतीतिमिद्वद्वारा-
ऽऽमा सराविद्यादिना युज्यते न स्वतोऽज्ञातत्वमनरित्यर्थः । आदिशब्देन वातना श्रुते ।

संबन्धनिमित्तात्कर्मणो विनिर्मुक्तत्वात्पिताऽप्यपिता भवति । तथा पुत्रोऽपि पितृपुत्रो भवतीति 'सामर्थ्याद्भवत्येते । 'उभयोर्हि 'संबन्धनिमित्तं कर्म 'तदयमतिक्रान्तो वर्तते । अपहतपाप्मेति ह्युक्तम् ।

तथा 'माताऽमाता लोकाः कर्मणा 'जेतव्या 'जिताश्च 'तत्कर्मसंबन्धामावात्लोका अलोकाः । तथा देवाः 'कर्माङ्गीभूतास्तत्कर्मसंबन्धात्ययाद्देवा अदेवाः । तथा वेदाः साध्य-साधनसंबन्धाभिधायका 'मन्त्रलक्षणाश्चाभिधायकत्वेन कर्माङ्गीभूता अघोता अध्येतव्याश्च कर्मनिमित्तमेव 'संबन्धन्ते पुरुषेण, 'तत्कर्मातिक्रमणादेतस्मिन्काले वेदा अध्यवेदाः संपद्यन्ते ।

पुत्रस्यापिता भवति तद्वदित्याह—तथेति । नाश्वार्यरय" प्रतिपादकः^१ शब्दोऽस्तोत्याशङ्क्याऽह—सामर्थ्यादिति । तत्रैव सामर्थ्यं दर्शयति—उभयोरिति । सुपुप्ते कर्मातिक्रमे प्रमाणमाह—अपहतेति । पुनर्लोकदेवशब्दावनुवादार्थः ।

वाक्यान्तरमादाय व्याचष्टे—तथेत्यादिना । साध्यसाधनसंबन्धाभिधायका "ब्राह्मणलक्षणा इति शेषः । अभिधायकत्वेन "प्रमाणत्वेन प्रमेयत्वेन चेत्यर्थः ।

के कारण जनक का पुत्र के प्रति पिताभाव होता है, वह (पुत्रोपधर्मादिप्रयुक्त) कर्म रूप निमित्त से है, उस कर्म से यह पिता सुपुप्तावस्था में असम्बद्ध रहता है । इसलिए पिता-पुत्र संबन्ध प्रयुक्त कर्म से रहित रहने के कारण पिता भी अपिता हो जाता है । इसी प्रकार पिता का पुत्र भी अपुत्र हो जाता है—ऐसा (सुपुप्ति में कर्मातिक्रमण बलरूप) सामर्थ्य से जाना जाता है क्योंकि पिता-पुत्र को जन्म-जनक-भाव संबन्ध प्रयुक्त कर्म का यह अतिक्रमण कर जाता है, तथा इसे धर्माधर्मादिभूय कहा गया है ।

उसी प्रकार माता अमाना हो जाती है । लोक अलोक हो जाते हैं क्योंकि लोक कर्म से सम्पाद्य तथा सम्पादित है, उस कर्म का संबन्ध न रहने से अलोक हो जाते हैं । इसी प्रकार "देवाः" यानी कर्माङ्गीभूत कर्मों के करले समय आत्मा में सबन्धभाव होने के कारण देवता अदेवता हो जाते हैं । इसी प्रकार "वेदाः" यानी साध्य-साधन संबन्ध के प्रत्यायक, अभिधायकरूप से कर्माङ्गीभूत मन्त्रलक्षणात्मक वेद; अधीत या अध्येतव्य वे कर्म निमित्त ही अध्येय-अध्येतृभाव से पुरुष संबन्धवान् होते हैं । उक्त संबन्ध निवन्धनकर्म के अतिक्रमण होने से इस सुपुप्ति अवस्था में वेद भी अवेद हो जाते हैं ।

१. पुत्रस्य पितृरित्येके । २. सुपुप्ते कर्मातिक्रमणबलात् । ३. पितृपुत्रयोः । ४. जन्मजनकभावसंबन्ध-निमित्तम् । ५. अयं पिता पुत्र इत्येके । ६. मातापुत्रयोर्लोकनोक्तिनोश्च य. संबन्धस्तत्प्रयोजनवर्मेणः सुपुप्तावस्थान्यसंबन्धात् । ७. सपादाः । ८. सपादिताश्च । ९. तत्त्वमेति—अश्वेवार्यो भातेत्यादि पदार्थ-परि न्यस्तो भ्रमात् । १०. अङ्गीभूतकर्मणस्तत्काले आत्मनि संबन्धामावात् । ११. कर्मसमयेतार्थाभिधा-यकाः । १२. अध्येयाध्येतृभावसंबन्धन्तो भवन्ति । १३. निरुक्तमवन्निवन्धनकर्म । १४. "पुत्रोऽप्य-पुत्रो भवती"त्यस्य । १५. श्रुती । १६. स्वर्गकामो यजेनेति ब्राह्मणं यागः स्वर्गसाधनमिति साध्यसाधनयोः संबन्धमभिधायते । १७. प्रमाणत्वेन प्रमेयत्वेनेति—वेदमन्त्रो. प्रमाणप्रमेयभावसंबन्धेनाङ्गाङ्गीभाव इति भावः ।

न केवलं शुभकर्मसंबन्धातीतः किं तर्हि शुभैरप्यत्यन्तघोरैः कर्मभिरसंबद्ध एवायं
वर्तत इत्येतमर्थमाह—अत्र स्तेनो ब्राह्मणमुवर्णहर्ता भ्रूणघ्ना सह पाठादवगम्यते ।
'स तेन घोरेण कर्मणैतस्मिन्काले विनिर्मुक्तो भवति । येनायं कर्मणा महापातको स्तेन
उच्यते । तथा भ्रूणहाड्भ्रूणहा तथा चाण्डालो न केवलं प्रत्युत्पन्नेनैव कर्मणा
विनिर्मुक्तः किं तर्हि सहजेनाप्यत्यन्तनिकृष्टजातिप्रापकेणापि विनिर्मुक्त एवायम् ।
चाण्डालो नाम शूद्रेण ब्राह्मणामुत्पन्नश्चण्डाल एव चाण्डालः । स जातिनिमित्तेन कर्मणा-
ऽसंबद्धत्वाद्वाचाण्डालो भवति । पौलकसः पुलकस एव पौलकसः शूद्रेणैव क्षत्रियायामुत्पन्न-

अत्र स्तेनोऽस्तेनो भवतीत्यादौस्तात्पर्यमाह—न केवलमिति । स्तेनशब्दोऽत्र चोरमात्रे भाति
कथं 'विशेषणमित्याहुः पाऽह—भ्रूणघ्नेन । भ्रूणहा च वरिष्ठब्राह्मणतोऽप्यते । तदेव घोरं
कर्म विशिनष्टि—येनेति । महत्पातकमस्येति स्मृत्या महापातको स्तेनः । स्तेनादिवाक्येन
चाण्डालादिवाक्यस्य गतार्थत्वमाहुः पाऽह—नेत्यादिना । प्रत्युत्पन्नमागन्तुकम् ।

“ब्राह्मण्यां क्षत्रियात्सूतो वंशपाद्वैहकस्तथा ।

शूद्राज्जातस्तु चाण्डालः सर्वेषामेव हि कृत्स्नः” ।

इति स्मृतिमाश्रित्याऽह—चाण्डालो नामेति ।

‘जातो निषादाच्छूद्रायां जात्या भवति पुलकसः’ ।

इति स्मृतेः ‘शूद्रायां ब्राह्मणाज्जातो निषादः स च जात्या शूद्रस्तस्मात्क्षत्रियायां जातः पुलकसो
भवतीति व्याख्यानमुपेत्याऽह—शूद्रेणैवेति । तथा चाण्डालवदिति यावत् । श्रमणादिवाक्यस्य

वह केवल शुभ कर्मों से ही प्रतीत नहीं होता तो फिर क्या होता है ? वह प्रशुभ, अत्यन्त
घोर कर्मों से भी प्रसम्पृक्त रहना है । इसी अर्थ को श्रुति कहती है । यहाँ ‘भ्रूणहन्ता’ के साथ पाठ होने
से ‘स्तेन’ का अर्थ ब्राह्मण के सुवर्ण का हर्ता है । वह आत्मा उस समय उस (विप्रसुवर्ण के हरणरूप)
घोर कर्म से मुक्त हो जाता है, जिस कर्म से उसे महापापी चोर कहा जाता है । उसी प्रकार भ्रूणहत्यारा
भ्रूणहन्ता हो जाता है । इसी प्रकार चाण्डाल भी केवल प्रापन्तुक कर्म से विनिर्मुक्त नहीं होता ।
तो फिर किस घोर कर्म से मुक्त होता है ? वह अत्यन्त निकृष्ट जाति की प्राप्ति कराने वाले अपने
प्रारब्धात्मक कर्म से भी विनिर्मुक्त हो जाता है । शूद्र पुरुष से ब्राह्मण कन्या में उत्पन्न सम्मान को
चाण्डाल कहते हैं । चण्डाल ही चाण्डाल है । वह जातिप्रयोजक कर्म से प्रसम्पृक्त रहने के कारण
अचाण्डाल हो जाता है । शूद्र पुरुष से क्षत्रिय कन्या में उत्पन्न पुलकस ही पौलकस कहा जाता है ; वह

१ सौम्य आत्मा । २ युति । ३ प्रकृतस्वरूप आत्मा । ४ विप्रेण । ५ हाटनहरणारिक्पणाति-
भयान्तेन । ६ प्रारब्धात्मकेनापीति यावत् । ७ जाने प्रयोजनेन । ८ ब्राह्मणमुवर्णेति विशेषणम् ।
९ नत्र भ्रूणघ्ना सह पठितोऽपि स्तेनो ब्राह्मणमुवर्णहर्तेति नृतो नियम्यते तत्राह—भ्रूणहा चेति । १०
शूद्रायां ब्राह्मणाज्जातो निषाद इति । “विप्रानृदोवसिक्तो हि क्षत्रियायां विप्र स्त्रियाम् । धन्वष्टु शूद्रपा
निषादो जातः पारजयोऽत्र के”ति स्मृतेः । शूद्रावनिक्त क्षत्रियः” इति स्मृतेरिति व्याख्यानमुपेत्यत्वम् । तथा
श्रोतव्याप्त्यानुरोधात् स्मृती शूद्रावाप्य क्षत्रियायामेव शूद्रसंबन्धादीपचारितो बोध इति भावः ।

स्तथा सोऽप्यपुत्रकसो भवति । तथाऽऽश्रमलक्षणैरेव कर्मभिरसंबद्धो भवतीत्युच्यते । श्रमणः
'परिब्राज्यत्यसंनिमित्तो भवति 'स तेन विनिर्मुक्तत्वादश्रमणः । तथा तापसो वानप्रस्थो-
ऽतापसः सर्वेषां वर्णाश्रमादीनामुपलक्षणार्थमुभयोर्ग्रहणम् ।

'किं बहुना'ऽनन्वागत नान्वागतमनन्वागतमसंबद्धमित्येतत्पुण्येन शास्त्रविहितेन
कर्मणा तथा पापेन 'विहिताकरणप्रतिपिद्धक्रियालक्षणेन । 'रूपपरत्वान्नपुंसकलिङ्गम् ।
'अभयं रूपमिति ह्यनुवर्तते । किं पुनरसंबद्धत्वे कारणमिति 'तद्वेतुह्ययते—तीर्णोऽति-
क्रान्तो हि यस्मादेवरूपस्तथा 'तस्मिन्काले सर्वाच्छ्रौकाञ्चशोकाः कामाः । इष्टविषय-
'प्रार्थना हि 'तद्विषयविवोधे शोक्तव्यमापद्यते । इष्ट हि विषयमप्राप्तं विद्युक्तं चोद्दिश्य

तात्पर्यमाह—तथेति । परिब्राह्मणस्योरेव ग्रहणसत्कर्मयोगेऽपि सौपुतस्य वर्णाश्रमांतरकर्मयोग
शङ्कित्वाऽऽह—सर्वेषामिति । आदिशब्देन 'वयोवस्थादि गृह्यते ।

सौपुते पुरुषे प्रकृते कथमनन्वागतमिति नपुंसकप्रयोगस्तत्राऽह—रूपपरत्वादिति । 'तत्परत्वे
हेतुमनुवृत्तं दर्शयति—अभयमिति । 'हेतुवाक्यमाकाङ्क्षापूर्वरूपमुत्थाप्य व्याचष्ट—किं पुनरित्यादिना ।
यस्मात् 'तिच्छन्दादिवाक्योक्तत्वभाषोऽयमात्मा सुपुंसिकाले हृदयनिष्ठान्तस्यच्छ्रौकानतिक्रामति
तस्मादेतद्वारमरूपं पुण्यपापान्नामनन्वागतं युक्तमित्यर्थः । शोकाश्चर्यस्य कामविषयस्य साधयति—इष्टेति ।
कथं 'तस्याः शोकाद्यापत्तिरित्याशङ्क्याऽह—इष्ट हीति । तेषां पर्यायत्वेऽपि 'प्रकृते किमायातं

भी अपोत्कस हो जाता है । इसी प्रकार श्रमप्रापक आश्रमलक्षण कर्मों से भी असम्पृक्त हो जाता है—
ऐसा कहा जाता है । 'श्रमण' यानी सर्वस्व त्यागरूप कम प्रयोजक जो सन्यासी है, वह उससे विनिर्मुक्त
होने के कारण श्रमण हो जाता है । इसी प्रकार 'तापस' यानी वातप्रस्थ अतापम हो जाता है ।
श्रमण और तापस इन दोनों का ग्रहण सम्पूर्ण वर्णाश्रमों के उपलक्षण के लिए है ।

अधिक क्या कहे, वह आत्मरूप "पुण्येन" यानी चास्त्रविहित कर्म से "अनन्वागतम्" अर्थात्
अनन्वागत नहीं है यानी असंबद्ध है तथा 'पापेन' यानी विहित कर्म के न करने एवं निषिद्ध के करने रूप
पाप से भी असंबद्ध है । पुरुष रूपपरक होने से "अनन्वागतम्" में नपुंसक लिङ्ग का प्रयोग है क्योंकि
'अभय रूपम्' की यहाँ अनुवृत्ति की जाती है । किन्तु पुण्य पाप के असंबद्धत्व में कारण क्या है ? इसका
हेतु कहा जाता है । "तीर्णो हि तदा शोकात्" क्योंकि उस सुपुत्रावस्था में यह पुरुष सभी शोकों यानी

१ आश्रमलक्षणैराश्रमप्रापकैरिति वा । २ श्रमणशब्दस्य क्षरणके दृढिभासकृपाऽह—परिब्राजति ।

तदुक्तं चातिवे—'परिब्राह्मणमथो ज्ञेयस्तापमाधमसन्निपेरिति ॥ १३६४ ॥ तापसा वानप्रस्थ । ३ श्रमण ।

४ मन्त्रपञ्चमना कर्मणामनन्वागद्विधोपलक्ष्य तद्वेतुह्ययते—वि बहुवर्ति । ५ यगवद्धम् आत्मन्य

मित्यनुवर्तते । ६ विहितत्वादि—द्वे यपि ते सुपुण्य पुमि निवर्तते तद्वेतुह्ययतात्रिंशदाभावादिति भाव ।

७ रूपेति—तथा च पुरुषरूपमत्र विगोप्यमनुवर्तते इति भाव । ८ तदेव स्पृश्यति—अभयमित्यादिना ।

९ पुण्यपापान्तमरूपं । १० पुण्यपापमर्थहेतुव्यञ्जन । ११ मुपुतो । १२ वामना । १३ तस्या

विषयविवोधः । १४ वयाऽवस्थादीति—वयं पतत्रपादिभ्यमायु । चवम्या बान्यादिरिति विवक । पुरुषस्यादि

चादिगच्छद्राहम् । १५ प्रकृतवाक्यस्य रूपपरक रूपानुसृत्यतमकं ह्यम् । १६ स्वाप पुम पुण्यपापा-

अपत्तं ह्यवोधनवचनम् । १७ गच्छत इत्यर्थविमय । १८ प्रायाया । १९ आत्मन पुण्यादुत्पृष्टम् ।

चिन्तयानस्तद्गुणान्संतप्यते पुरुषोऽतः शोको रतिः काम इति पर्यायाः । यस्मात्सर्वकामा-
तोतो ह्यत्रायं भवति । न कंचन कामं 'कामयतेऽतिच्छन्वा' इति ह्युक्तं 'तत्प्रक्रियापतितोऽयं
शोकशब्दः कामवचन एव भवितुमर्हति । कामश्च कर्महेतुः । वक्ष्यति हि "स ययाकामो
भवति तत्क्रतुर्भवति यत्क्रतुर्भवति तत्कर्म फलते" इति । अतः सर्वकामातितोऽणत्वाद्युक्त-
मनन्वागतं पुण्येनेत्यादि ।

हृदयस्य हृदयमिति पुण्डरीकाकारो मांसपिण्डस्तस्यमन्तःकरणं बुद्धिर्हृदयमित्यु-
च्यते । तात्स्थ्यान्मञ्ज्जोशनवत् । हृदयस्य बुद्धेयं शोकाः कामाः । बुद्धिसंश्रया हि ते ।

तद्वाह—यस्मादिति । अत्रेति सुपुष्टिरुच्यते । अतः सर्वकामातितोऽणत्वादित्युत्तरत्र संबन्धः । न केवलं
शोकशब्दस्य कामविषयत्वमुपपन्नमेव किंतु संनिधेरपि सिद्धमित्याह—न कचनेति । शोकशब्दस्य
कामविषयत्वेऽपि 'तदस्ययमात्रात्कथं' 'कर्मात्ययः स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—वामश्चेति । "तत्र वाक्यस्य
प्रमाणमिति—वक्ष्यति हीति । कामस्य कर्महेतुत्वे सिद्धे फलितमाह—अत इति ।

हृदयस्य शोकानसिक्तामतीत्यत्र हृदयशब्दार्थमाह—हृदयमिति । मांसपिण्डविशेषविषयं
हृदयपदं कथं बुद्धिमाहेत्याशङ्क्याऽऽह—तात्स्थ्यादिति । यथा मञ्ज्जाः क्रोशन्तीति मञ्ज्जोशनमुच्यमानं
मञ्ज्वस्यानुगुण्यानुपचारात् । तथा हृदयस्यत्वाद्बुद्धेरुपचाराद्बुद्धिर्हृदयशब्दो दर्शयतीत्यर्थः ।
हृदयशब्दार्थमुक्त्वा "तस्य संबन्धं दर्शयति—हृदयस्येति । तानसिक्तामती भवतीति शेषः । आत्मा-
ध्यास्ते न बुद्धिमाध्वगतीत्याशङ्क्याऽऽह—बुद्धीति । कथं "नहि 'केचिदात्माध्वत्वं' 'तेषां चदन्ती-

कामनाभो को पार कर जाता है । क्योंकि मनोवाञ्छित विषय की कामना ही उस विषय का वियोग
होने के कारण शोकरूप हो जाती है । अप्राप्त और वियुक्त हुए दृष्ट विषय के निमित्त से उसके गुणों का
चिन्तन करता हुआ पुरुष सन्तप्त होता है । इसलिए शोक, रति और काम ये पर्यायवाची शब्द हैं
क्योंकि उस अवस्था में पुरुष समस्त कामनाओं को पार कर जाता है । "वह किसी की कामना नहीं
करता", "वह कामरहित है" ऐसा श्रुति वह चुकी है । इसलिये उस प्रकरण में पठित यह
"शोक" शब्द कामवाची ही हो सकता है । काम कर्म में हेतु है । इसी को भागे कहा जायगा "वह
जैसे काम वाला होता है, वैसा सकल्प करता है, जैसे सकल्प करता है, वैसा कर्म करता है" ।
इसलिए (काम के कर्महेतुत्व होने से) सुपुष्टि में सर्वकर्म से भतीत होने के कारण "वह पुण्य से असम्बन्धित
है" यह श्रुतिवचन सुसंगत ही है ।

"हृदयस्य भवति" यहाँ हृदय कमल के भावार वाले मांसपिण्ड को कहने हैं । उसमें स्थित
मन्तःकरण या बुद्धि भी हृदय ही है । "मञ्ज्व चित्ताते हैं" इस वाक्य में मञ्ज्वस्य पुरुष का बोध

- १ अत—निस्त्यगार्थनाया एवौक्तविधया शोकात्मना परिणतत्वात् । २ वृ उ ४ ३ १६ । ३ वृ उ
४ ३ २१ । ४ वामप्रकरणपठित । ५ वृ उ ४ ४ ५ । ६ क्रतुरध्यवसाय सवराय क्रियाहेतु ।
७ कामकर्महेतुत्वात् । ८ सुपुष्टौ । ९ कामातिक्रममाणे । १० पुण्यवापास्ये । ११ कामस्य
कर्महेतुत्वे । १२ जहन्त्यमण्यति वावत् । १३ तस्य संबन्धमिति हृदयशब्दार्थस्य बुद्धे शोकशब्दार्थेन
वामादिना सह संबन्धमाध्यायव्यतिरेकमित्यर्थः । १४ कामानां हृदयाधितव्यः । १५ तानिवाहय ।
१६ कामानाम् ।

'कामः संकल्पो विचिकित्सेत्यादि सर्वं मन एवेत्युक्तत्वात् । वक्ष्यति च "कामा मेऽस्य हृदि श्रिताः" इति, 'आत्मसंश्रयभ्रान्त्यपनोदाय होदं वचनं, हृदि श्रिता 'हृदयस्य शोका इति च । 'हृदयकरणसंबन्धातीतत्वात्तत्संश्रयकामसंबन्धातीतो भवतीति 'युक्ततरं वचनम् । हृदयकरणसंबन्धातीतत्वात्तत्संश्रयकामसंबन्धातीतो भवतीति 'युक्ततरं वचनम् ।

ये तु वादिनो हृदि श्रिताः कामा वासनाश्च हृदयसंबन्धिनमात्मानमुपसृज्योपहिल-
यन्ति 'हृदयवियोगेऽपि चाऽऽत्मन्यवतिष्ठन्ते पुटतैलस्य इव पुष्पादिगन्ध इत्याचक्षते ।
तेषां 'कामः संकल्पो, 'हृदये ह्येव रूपाणि हृदयस्य शोका इत्यादीनां वचनानामानर्थक्य-
मेव । हृदयकरणोत्पाद्यत्वादिति चेत् । न । हृदि श्रिता इति विशेषणात् । न हि हृदयस्य

त्पाद्यङ्गुष्प भ्रान्तिवशादित्याह—घात्मेति । भवति कामानां 'हृदयाश्रितत्वं तथाऽपि 'तत्संबन्धद्वारा
'तदाश्रयत्वसंभवात्कथमात्मा सुषुप्ते कामानतिवर्तेते तत्राऽऽह—हृदयेति । "तत्संबन्धातीतत्वे श्रुति-
सिद्धे कलितमाह—हृदयकरणेन ।

। भर्तृप्रपञ्च'प्रस्थानमुत्पापयति—ये त्विति । सत्येव हृदये तन्निष्ठानां कामादीनामात्मन्युपसृज्यो
न 'तन्निवृत्तावित्याहङ्गुष्पाऽऽह—हृदयवियोगेऽपीति । तन्मते श्रुतिविरोधमाह—तेषामिति । हृदयेन
करणेनोत्पाद्यत्वादात्मविकाराणामपि कामादीनां हृदयसंबन्धसंभवाद्भाऽऽनर्थक्यं श्रुतीनामिति
क्षङ्कते—हृदयेति । न 'कामादिसंबन्धमात्रं हृदयस्य भूयर्थः किंवाभयाश्रयित्वं तच्च करणात्वे न
स्यात् । न हि चक्षुराद्याभ्यां रूपादिज्ञानं दृष्टमिति परिहरति—न हृदीति । चकाराद्वचनं न समञ्ज-

होता है । उमी प्रकार हृदयस्य बुद्धि की भी समझना चाहिये । "हृदयस्य" यानी बुद्धि के जो शोक
है, वे बुद्धि के ही आश्रित होते हैं क्योंकि "काम, संकल्प और विचिकित्सा, यह सब मन में ही
है" ऐसा कहा गया है । तथा "जो काम इसके हृदय में आश्रित है" ऐसा श्रुति आगे कहेगी । कामनाओं
के आत्मसंश्रयरूप भ्रान्ति के अपनोदन के लिए "हृदि श्रिताः" "हृदयस्य शोकाः" ये श्रुतिवचन हैं ।
इस सुषुप्तावस्था में यह पुरुष हृदयाख्य करण के संबन्ध से अतीत हो जाता है । जसा कि "बह मृत्यु
के रूपों को पार कर जाता है" ऐसा श्रुति प्रतिपादन कर चुकी है । इसलिए हृदयाख्य करण के संबन्ध
से अतीत होने के कारण हृदय से आश्रित काम संबन्ध से अतीत हो जाता है, यह कहना अधिक
सगत जान पड़ता है ।

विन्तु जो भर्तृप्रपञ्चादि विचारक ऐसा कहते हैं कि हृदय में स्थित काम और वासनाएँ
हृदयसंबन्धी आत्मा के पास जाकर उसका परिष्वजन करती हैं तथा सुषुप्तावस्था में हृदय का
वियोग होने पर भी पुटतैल में स्थित पुष्पादि की गन्ध के समान, वे आत्मा में विद्यमान रहती हैं,
उनके लिए "काम और संकल्प सब मन ही हैं", "रूपों के हृदयप्राप्ति होने के कारण ये सब रूप हृदय

- १ वृ उ १५३ । २ वृ उ ४४७ । ३ कामानाम् । ४ हृदयस्य शोकाविति तु प्रवृत्तावप्य
पाठः । ५ हृदयाख्यनरूपेति यावत् । ६ वृ उ ४३७ । ७ हृदयेति भावः । ८ धर्मिमन्त्रा-
भावे तदर्थसंबन्धाभावः सुतरामिति वरुणकरणम् । ९ मप्रसादादौ हृदयापममेषि । १० वृ उ १.
५३ । ११ वृ उ ३६२० । १२ बुद्धिस्थित्वम् । १३ ब्रह्म । १४ घात्मेति वीज्यम् ।
१५ हृदयसंबन्धातीतत्वे । १६ मतम् । १७ हृदयनिवृत्ती । १८ घात्मनि । १९ जन्मजनकत्व-
संबन्धमात्रम् ।

करणमात्रत्वे हृदि भिता इति वचनं 'समञ्जसं' हृदये ह्येव रूपाणि प्रतिष्ठितानीति च ।
'आत्मविशुद्धेश्च' विवक्षितत्वाद्बुद्ध्यणवचनं 'यथार्थमेव युक्तम् । ध्यायतीव लेलायतीवेति
च श्रुतेरन्यार्थासंभवात् ।

कामा येऽस्य हृदि भिता इति विशेषणत्वात्माश्रया अपि सन्तीति चेत् । न ।
'अनाश्रितापेक्षत्यात् । नात्राश्रयान्तरमपेक्ष्य ये हृदीति विशेषण किं तर्हि ये हृद्यनाश्रिताः
कामा'स्तानपेक्ष्य विशेषणम् । ये त्वप्ररूढा 'भविष्यन्तो भूताश्च' प्रतिपक्षतो निवृत्तास्ते
नैव 'हृदि भिताः संमाध्यन्ते च ते । 'अतो युक्तं तानपेक्ष्य विशेषणम् । 'ये प्ररूढा

सन्ति संवध्यते । प्रदीपायत् घटज्ञानमिति "वदन्त-करणायत्तमात्माश्रित" कामादिति तस्य
"तदाश्रयवचनमी" पञ्चारिकमित्याशङ्क्याऽऽह—आत्मविशुद्धेश्चेति । इतश्चेवं यथार्थमेवेत्याह—
ध्यायतीवेति । अन्यार्थासंभवाद्बुद्ध्यध्यायणवचनस्येति शेषः ।

इक्षितेनाहणा पश्यतो-युक्ते वामेन न पश्यतीतिवत्प्रमुच्यन्ते हृदि भिता इति विशेषणमा
श्रित्याऽऽशङ्कते—कामा य इति । "प्रकारान्तरेण विशेषणस्यार्थवत्त्वं दर्शयति—नेत्यादिना । अत्रेति
प्रकृतभूत्युक्तिः । आश्रयान्तरं बुद्ध्यतिरिक्तमात्माश्रयम् । बुद्ध्यनाश्रिता कामा एव न सन्ति यदपेक्षया
हृदयाश्रयत्वविशेषणमित्याशङ्क्याऽऽह—ये त्विति । प्रतिपक्षतो विषयबोधपदज्ञानादिति यावत् । कामानां
वर्तमानत्वनियमाभावाद्भूतभविष्यतामपि सभवे कलितमाह—अत इति ।

मे ही प्रतिष्ठित है' तथा "हृदय के शोष (निवृत्त हो जाते हैं)" इत्यादि वचनो की व्यर्थता ही है ।
यदि कहो कि कामादि हृदयाख्य करण से उत्पन्न होने के कारण हृदय से सम्बद्ध है; तो ऐसा कहना
ठीक नहीं है क्योंकि "जो काम इसके हृदय में स्थित है", यहाँ "भिता" विशेषण है । हृदय के करण-
मात्र होने में "हृदि भिता" यह श्रुतिवाक्य असंगत हो जायगा । इसी प्रकार "हृदय में ही सब रूप
प्रतिष्ठित हैं" यह श्रुतिवाक्य भी अनर्थक हो जायगा । किन्तु यहाँ (स्वपदार्थ शोधन में) आत्मा की
विशुद्धि विवक्षित होने के कारण इस प्रकरण में "हृदय का आश्रयण" यह वचन मुख्य है और उचित
भी है क्योंकि "बहु मानो ध्यान करता हुआ सा, चेष्टा करता हुआ सा" इस श्रुति का कोई दूसरा
अर्थ असंभव है ।

यदि कहो "जो काम इसके हृदय में स्थित है" इस श्रुति में ऐसा विशेषण देने से सिद्ध होता है
कि कुछ काम आत्मा के आवृत्त भी हैं, तो ऐसा कहना ठीक नहीं क्योंकि ऐसा हृदय में अनाश्रित कामों
की अपेक्षा से है । यहाँ "जो काम इसके हृदय में" ऐसा विशेषण कामों के किसी दूसरे आश्रय की अपेक्षा
से नहीं है । तो किस लिये है ? जो काम हृदय के अनाश्रित हैं, उनकी अपेक्षा से यह विशेषण है ।
और भविष्य में होने वाले जो काम हृदय में अप्ररूढ हैं तथा जो भूतकाल में होकर विरोध के कारण

- १ संगतम् । २ त्वपदाश्रयावस्थ । ३ अत्र प्रवरणे । ४ मुख्यमेव । ५ हृदयानाश्रितवाम-
व्यावृत्तये इति यावत् । ६ सप्रह्ववाक्यं निवृत्तेति—नेति । ७ तद्व्यावृत्त्यपमिति यावत् । ८ अप्ररूढ-
विवरणमिदम् । ९ अवतरणोक्तात्वात् । १० एव मति वार्थमाह—ये प्ररूढा इति । ११ अन्त-
वरणेति च्छेद । १२ अन्त करणायोक्तत्वात् । १३ हृदयाश्रितवचनम् । १४ गीणम् । १५ वाच-
भितप्रकारात् ।

‘वर्तमाना विषये ते सर्वे प्रमुच्यन्त इति ।

‘तथाऽपि विशेषणानर्थक्यमिति चेत् । न । ‘तेषु यत्नाधिक्याधेयार्थत्वात् । ‘इतरथाऽश्रु-
तमनिष्टं च कल्पितं स्यादात्माश्रयत्वं कामानाम् । न कंचन कामं कामयत इति प्राप्त-
प्रतिषेधादात्माश्रयत्वं कामानां श्रुतमेवेति चेत् । न । सद्योः स्वप्नो भूत्वेति परनिमित्तत्वा-
त्कामाश्रयत्वप्राप्तेरसङ्गवचनाच्च । न हि कामाश्रयत्वेऽसङ्गवचनमुपपद्यते । सङ्गश्च काम
इत्यवोचाम । ‘आत्मकान इति श्रुतेरात्मविषयोऽस्य कामो भवतीति चेत् । न । ‘व्यतिरिक्त-

हृदयानाधितमूतभविष्यत्कामसंभवेऽपि सर्वकामनिवृत्तेर्विवक्षितत्वाद्वर्तमानविशेषणमनर्थकमिति
शङ्कते—तथाऽपीति । अतोतानागतकामाभावः संभवति स्वतः सिद्धो न तन्निवृत्तौ यत्नोऽपेक्ष्यते
शुद्धात्मदिव्यक्षणा तु मुमुक्षुणा वर्तमानकामनिरासाय यत्नाधिक्यमाधेयमिति ज्ञापयितुं वर्तमानग्रहणमिति
परिहरति—न तेऽपि । यदि यथोक्तं व्याख्यानमनाहृत्याऽऽत्माश्रयत्वमेव कामानामाधीयते तदाऽभुतं
‘‘मोक्षसंभवेमानिष्टं च कल्पितं स्यादित्याह—इतरयेति । अथुतस्त्वमसिद्धमिति शङ्कते—न कंचनेति ।
‘‘अर्थादात्माश्रयत्वं श्रुतमेव कामानामित्येतद्ब्रूययति—नेत्यादिना । निषेधो हि प्राप्तिमपेक्षते न वास्तव्यं
कामानामात्मधर्मत्वं प्राप्तिस्तु आत्मनोऽपि संभवति । तस्मादात्मनो वस्तुतो न कामाद्याश्रयत्वमित्यर्थः ।
इतश्चाऽऽत्मनो न कामाद्याश्रयत्वमित्याह—असङ्गेति । नत्वसङ्गवचनमात्मनः सङ्गाभावं ‘‘साधयसत्य’’
कामित्वे न ‘‘विहस्यते तत्राऽह—सङ्गद्वेति । ‘‘कामश्च सङ्गः’’ततोऽसिद्धो ‘‘हेतुर’’नेति शेषः ।
यावदान्तरमाश्रित्याऽऽत्मनि कामाश्रयत्वं शङ्कित्वा ब्रूययति—प्राप्तेत्यादिना ।

निवृत्त हो गये है, वे हृदय में स्थित नहीं हैं । उनकी संभावना हो सकती थी । इसलिये उनकी अपेक्षा
से ऐसा विशेषण देना उचित है कि ‘‘जो प्ररुद्ध विषय में वर्तमान है, वे सब ही मुक्त हो जाते हैं’’ ।

यदि कहो कि ऐसा मानने पर भी विशेषण का आतर्थक्य ज्यों का त्यों बना रहता है; तो
ऐसा कहना ठीक नहीं क्योंकि वर्तमान कामादिको की निवृत्ति के लिए यत्नाधिक्य की अपेक्षा होने से
हृदयारुद्ध काम हेय है । नहीं तो ‘‘कामनाएँ आत्मा के आश्रित हैं’’ ऐसी प्रभुत और अनिष्ट कल्पना
हो जाती । यदि कहो कि ‘‘यह किसी काम की कामना नहीं करता’’ इस श्रुतिवाक्य से प्राप्त वस्तु के
प्रतिषेधस्व नियम से कामो का आत्माश्रय तो श्रुतिसम्मत है । तो ऐसा कहना ठीक नहीं क्योंकि
‘‘यह बुद्धिसहित स्वप्न होकर’’ इस श्रुतिवाक्य के अनुसार आत्मा का कामाश्रयत्व की प्राप्ति अन्य
(बुद्धि) के कारण ही है । ‘‘यह पुरुष अमङ्गल है’’ इस श्रुतिवचन से भी यही सिद्ध होता है । कामा-

१. प्ररुद्धविवरणं विषय वर्तमाना इति । २. अवतरणोक्तत्वात् । ३. वर्तमानकामादिषु तन्निवृत्त्यर्थं यत्ना-
धिक्यज्ञापनार्थत्वादिष्वेकपक्षरूप (वर्तमानग्रहणम्) इत्यर्थः । ४. कामस्य हृदयाश्रयत्वान्मुमुक्षुस्य आत्माश्रय-
त्वान्मुमुक्षुमनम् । ५. वचनात् । ६. धीतसर्गनिमित्तत्वात् । ७. ‘‘असङ्गो ह्ययं पुरः’’ इति । ८. वृ.
उ ४. ३. १६ । ९. वृ उ ४. ४. ६ । १०. आत्मातिरिक्तत्वार्थः । ११. अनुवृत्त्यर्थम् । १२. मोक्ष-
वादिनो हि तत्र मोक्षार्थबोधिनिष्ठ इति भावः । १३. प्राप्तप्रतिषेधानुपपत्तेः । १४. बोधयत् । १५.
आत्मनः । १६. न हि कामं सङ्गो नामेति पूर्ववाच्यप्रियाय । १७. अवोचामिति सूचितं स्वतः दर्शयति—
कामश्चेत्यादिना । तथा चात्र कामश्च सङ्गोऽतोऽसिद्धो हेतुरित्यत्रेत्येव युक्तं पाठः । १८. नामस्यैव सङ्गत्वात् ।
१९. श्रुतत्वम् । २०. नामित्वे ।

कामामावायत्वात्स्याः ।

‘वंशेयिकादितन्त्रन्यायोपपन्नमात्मनः कामाद्याश्रयत्वमिति चेत् । न हृदि श्रिता इत्यादिविशेषणश्रुतिविरोधाद्’नपेक्ष्यास्ता वंशेयिकादितन्त्रोपपत्त्यः । श्रुतिविरोधे न्याया-
‘माप्तत्वोपगमात् । स्वयंज्योतिष्ट्ववाधनाच्च । कामादीनां च स्वप्ने ‘केवलदृशिमात्र-
विषयत्वात्स्वयंज्योतिष्ट्वं स्थितं बाध्यते । ‘आत्मसमवायित्वे तद्दृश्यत्वानुपपत्तेश्चक्षुर्गंत-

इच्छादयः वदन्निदाश्रिता गुणत्वाद्रूपादिवर्तित्यनुमानात्परिशेषात्कामाद्याश्रयत्वमात्मनः सेत्स्य-
तीति बाधते—वंशेयिकादीति । ‘भूत्यवष्टम्भेन निराचष्टे—नेत्यादिना । स्वयंज्योतिष्ट्ववाधनाच्च
नाऽऽत्माश्रयत्वं कामादीनामिति शेषः । ‘तदेव चक्षुरेति—कामादीनामिति । स्थितं “चानुमानादिति
शेषः । यद्यत्र समवेतं तत्त्वेन न दृश्यते । यथा चक्षुर्गंतं कार्पण्यं तेनैव चक्षुषा न दृश्यते तथा कामादीना-
मात्मसमवायित्वे तद्दृश्यत्व न स्यात्तद्दृश्यत्ववत्तेनैव स्वयंज्योतिष्ट्वं साधितं “तथा च” तद्वाधे “पूर्वाक्त-

श्रयत्व होने पर असङ्ग श्रुति निरर्थक हो जायगी और “सङ्ग ही काम है” यह श्रुतिवचन कहा
जा चुका है । यदि कहो “आत्मकाम” ऐसी श्रुति होने के कारण इसे आत्मविषयक काम होता
ही है, तो ऐसा कहना ठीक नहीं है क्योंकि यह श्रुति आत्मातिरिक्त काम का अभाव बतलाती है ।

यदि कहों कि वंशेयिकादि सिद्धान्तों में जो न्याय है, उनकी उपपत्तियों द्वारा आत्मा का
कामाश्रयत्व सिद्ध हो जाना है, तो ऐसा कहना ठीक नहीं क्योंकि “हृदय में जो काम स्थित है”
इत्यादि विशेष श्रुति से विरोध होने के कारण वंशेयिकादि शास्त्रों की वे उपपत्तियाँ अनादरणीय हैं,
तथा श्रुतिविरोध होने से उनको न्यायभ्रान्तरत्व माना गया है और इसकी स्वीकार कर लेना
आत्मा का स्वयंज्योतिष्ट्व भी बाधित हो जाता है । स्वप्न में केवल साक्षी मात्र भास्य होने से कामादि
के सिद्ध और प्रतिष्ठित स्वयंज्योतिष्ट्व का वाध हो जायगा क्योंकि कामों के आत्मसमवायी
होने पर, नेत्रगत विशेष की तरह वे आत्मा में दृश्य नहीं हो सकेंगे । द्रष्टा से दृश्य भिन्न पदार्थ

- १ श्रुति । २ आदिना गीतमादयो गृह्यन्त तदीयतन्त्रेषु य न्याया उपपत्तयस्तत्सिद्धम् । ३ नादरणीया ।
- ४ भ्रान्तरत्वमिति यावत् । ५ केवलेत्यादि—केवलमाश्रितामात्रमाश्रयत्वादित्यर्थः । केवलेति चक्षुराद्यनपेक्षत्वं
मात्रेति घनोनपेक्षत्वं विवक्षितम् । ६ बाध्यत्वं ह्युपाह—आत्मनि । कामानामिति शेषः । तत्र दृष्टान्तमाह—
चक्षुरिति । ७ इत्यनुमानादिति—इति मामानुमानानेच्छादीनां साधयत्वसिद्धादिति यावत् । ८ परि-
शिष्टादिति—इच्छादयः पृथिव्याद्यनाश्रितत्वात्तन्त्रन्यायमात्मनि च स्वप्ने प्रतीयमानत्वात्तन्त्र-
परिगेषानुमानादित्यर्थः । तथा चच्छादयः आत्माश्रिता साधयत्वे मति पृथिव्याद्यनाश्रितत्वाद् व्यतिरेके
रूपादिवदित्यनुमानं जनितमित्यभिप्रेत्याह—कामादीति । ९ भूत्यवष्टम्भेन निराचष्ट इति—यद्यपि वस्तुतः-
सामानाधिकरण्येन प्रतीयमानत्वं प्रतीतिगामान्यपटिनत्वं ध्येयभिनयैव पृथिव्याद्याश्रितस्यापि रूपस्य गौराट्-
मिति तन्त्रेन प्रतीतेरिति न तन्निराकरणाय भूत्यवष्टम्भं आश्रयवस्तुनापि तस्य प्रमापटितत्वाभिमानं तु
हेतोरसिद्धिसिद्धिपर्यमिच्छादीनां तथाप्रतीतेर्भ्रान्त्यापादनायान्ततः श्रुतिरेव कामं संकल्पो विचित्रितेत्यादि
धारणं तद्वत्सादृश्यं तदवष्टम्भ इति भावः । १० बाधनमेव । ११ आत्मा स्वयंज्योतिर्मात्राश्रयत्वात्तदित्या-
दिवदित्यनुमानम् । १२ तथा चेति—तेषां तत्समवेतत्वे । १३ स्वयंज्योतिर्ब्रह्माश्रयत्वादित्यस्याभावे न च
स्वयंज्योतिर्ब्रह्मैवैत्यर्थः । १४ पूर्वोक्तानुमानमिति—स्वयंज्योतिर्ब्रह्माश्रयानुमानम् । तस्य वृत्तः ४ ३ २
टीकाया द्रष्टव्यम् ।

स्त्रीपुंसयोरिवैकत्वात् पश्यतीत्युक्तं स्वयं ज्योतिरिति च । स्वयंज्योतिष्ट्वं नाम
'चैतन्यात्मस्वभावता । 'यदि ह्यग्न्युष्णत्वादिवचंचैतन्यात्मस्वभाव आत्मा स कथमेकत्वेऽपि
स्वभावं 'जह्यान्न जानीयात् । अथ न जह्याति कथमिह सुषुप्ते न पश्यति । 'विप्रतिपिद्धमेत-

यद्वै तन्न पश्यतीत्यादिः 'संवन्ध वक्तुं वृत्तं कीर्तयति—स्त्रीपुंसयोरिति । चकारादुक्तं स्वयं-
ज्योतिष्ट्वमिति संबध्यते । किमिदं स्वयंज्योतिष्ट्वमिति तदाह—स्वयंज्योतिष्ट्वं नामेति । एवं
वृत्तमनूजोत्तरवाक्यव्याख्यां शङ्कुमाह—यदीत्यादिना । स्वभावस्यागमेवाभिनयति—न जानीयादिति ।
'सत्त्वागामाभवे सुषुप्ते विशेषविज्ञानराहित्यमप्युक्तमित्याह—अप्येत्यादिना । आत्मा चिद्रूपोऽपि सुषुप्ते
विशेषं न जानाति चेत्किं दुष्पतोत्पन्नशङ्कयाऽह—विप्रतिपिद्धमिति । परिहरति—नेति । उभयं चैतन्य-

(यहाँ शङ्का होती है—) सुषुप्ति में स्त्री और पुरुष के समान परमात्मा के साथ जीव की एका-
होने के कारण 'वह नहीं देखता है' तथा वह स्वयं ज्योति है' ऐसा कहा गया । चैतन्य आत्मस्वभाव
मिसका हो, उसे स्वयंज्योतिष्ट्व कहते हैं । यदि प्रणि के उष्णत्वादिके समान आत्मा चैतन्य-
रूप है, तो परमात्मा के साथ एकत्व होने पर वह अपने स्वभाव का कवे छोड़ देता है अर्थात् कैसे नहीं
जानता है ? यदि वह स्वभाव को नहीं छोड़ता तो यहाँ मुपसावस्या में क्यों नहीं देखता है ? वह
चैतन्य आत्मस्वभाव वाला है और आत्मा नहीं जानता—यह क्यों तो परस्पर विरोध है । इस पर

१ परेह नह जीवस्य । २ चैतन्यमात्मस्वभावो यस्य सत्ता । ३ यदीति—आत्मा चिद्रूपचैतनामादिवचंचैतन्य
न त्यजेत् स्वभावस्य त्यागायापादतश्चैतन्य नास्य स्वाभाविको धर्म सत्पञ्चात्मनि स्वापे तदभावात् मयोगादिव-
दाग्न्युक्तवत्पि नासावात्मन स्वता धर्म तद्वत्त्वेऽपि तथैव (चैतन्यवदव) सुषुप्ती तन्मात्रा (आत्ममात्रा धर्मनाशे
धर्मिनापाद) स्यादात्मा जह एवति भाव । ४ स्वभाव जह्यादित्येवैव दिक्परणमिदम् । ५ विप्रतिपिद्धमिति—
आदित्याऽऽवाश इतिवत्स्वयंज्योतिर्न पश्यतीति व्याहृतमित्यर्थ । ६ पूर्ववाक्येन सह । ७ स्वभावस्यागामाभवे ।

स्त्रीपुंसयोरित्यादि न जानाति चेतीत्यन्तं वातिव यथा—'चैतन्यमपि नैव स्यादात्मन कामकर्मवत् । धर्मनि-
न्वयत प्राप्त इत्यवमभिधादित ॥ स्त्रीपुंसद्वयवाक्येन परिहारश्च दक्षित । विभागत्वेत्सङ्कावाग्जाग्रदुप-
सम्पत्ते । अविभागात्मता यात न पुन कामकर्मवत् । माधित च प्रयत्नेन स्वयंज्योतिष्प्रमात्मन । यथात्मास्य
स्वयंज्योति कामकर्मदिवचमम् । सुषुप्तेऽप्य स्वभाववाग्जह्यात्चैतन्यमित्यत ॥ नास्य धर्मो भवदेतन्मुषुप्त
तददर्शनात् । नाऽऽमधर्मो विनष्टत्वात्स्माच्चैतन्यमत्र सत् ॥ यपि विप्रतिपिद्ध च यत्स्वयंज्योतिरात्मकम् ।
प्रयत्नस्तु न वतीति भवतहाभिधीयते ॥ अत्रापानुपपन्निद्वन्द्वनैवान्तिरुक्तं तथा । यतोऽभावेऽप्यमवित्तिश्चैतन्य-
स्येह एत्यते ॥ इत्यस्य परिहारार्थं परो शब्दोऽवतार्यते । यद्वै तदि'पुपञ्चम्य प्रत्यवस्तुविमुदय" ॥ १३७८-
१३८५ ॥ इति, यद्वै तन्न पश्यतीत्यादौ भव'धार्थं वृत्त कीर्तयति—चैतन्यमिति । धम कामादित्त्वचैतन्यस्यापि
मुनी हेतुभावेन सत्त्वायोगादिति ह्यर्थः ॥ उत्तमव परिहारमनुद्वन्द्वति—विभागेति । बाह्या घटादिरान्तरश्च
मुखादिविभागस्तस्य ह्युप्युक्तमनान तदभावादिति यावत् । चैतन्यमिति दोष ॥ ह्यन्तरमाह—अविभागेति ।
अद्वयवद्भागेनीभूतमिति यावत् । नासत्त्वमनुपपन्निद्वन्द्वहेतुरित्याह—न पुनरिति । तदेव तत्राद्यष्टिकारणं किं न
स्यात्तत्राऽह—साधितं चति । आत्मन स्वयंज्योतिष्ट्वं बागादिवदीपचारिकमित्यासङ्क्य तस्यान्यादवभास्यत्वव
तस्य सर्वावभासकत्वमैवमिमाह—प्रयत्नेनति ॥ तत्र चादयति—यदीति । आत्मा चिद्रूपचैतनामादिवचंचैतन्यं
न त्यजेत्स्वभावस्य त्यागायापादतश्चैतन्य नास्य स्वाभाविको धर्म सत्पञ्चात्मनि स्वापे तदभावात्स्यामादिव

‘यद्वै तन्न पश्यति पश्यन्वै तन्न पश्यति ॐ न हि
द्रष्टुर्दृष्टेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वात् । न तु
तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यत्पश्येत् ॥ २३ ॥

वह जो सुषुप्ति में नहीं देखता है, निःसन्देह उस अवस्था में देखता हुआ ही नहीं देखता है, क्योंकि द्रष्टा की दृष्टि का कभी लोप नहीं होता । वह तो अविनाशी है । उस अवस्था में उससे भिन्न कोई अन्य वस्तु नहीं रह जाती, जिसे कि वह देखे ॥२३॥

चैतन्यमात्मस्वभावो न जानाति चेति । न विप्रतिष्ठिदुभयमप्येतदुपपद्यत एव । कथम्—

स्वभावस्य विशेषविज्ञानराहित्यं चेत्यर्थं । उभयस्वीकारे शङ्कितं विप्रतिषेधमाकाङ्क्षापूर्वकं श्रुत्या निराकरोति—कथमित्यादिना । यद्वै तदित्यादिवचनं ‘चोदितार्थानुषावस्तत्परिहारस्तु पश्यन्नित्यादि-

मिद्वान्तो कहता है—ये परस्पर विरुद्ध कथन नहीं हैं, दोनों बातें कहना सुसंगत ही है । किस प्रकार ? (इस पर श्रुति कहती है—)

१ स्त्रीपुसपरिष्वङ्गदृष्टान्तेनैवत्वापत्तिवशाद्विशेषज्ञानाभावो न स्वयज्योतिष्वाभावादित्युमेव षोडशपूर्वकं स्पष्टयति—यद्वा इति । तत्तत्र सुषुप्ती आत्मा न वै नैव पश्यतीति यज्जानीपे तत्र तथा यतस्तत्र स्वरूपचैतन्येन सर्वसाक्षित्वात्पश्यन्नेव सन् द्रष्टव्यमर्थं वात न पश्यतीत्यपि सम्भवतीति स्वरूपदर्शनं विशेषदर्शनं च प्रतिज्ञायते इत्यर्थः । तत्र प्रथमप्रतिज्ञाया हेतुमाह—न हीति । द्रष्टु प्रमातुर्या सर्वसाक्षिभूता दृष्टिर्ब्रह्मा द्रष्टु कूटस्थचिन्मात्ररूपस्य स्वरूपभूता या दृष्टिस्तस्या हि यस्माद्विपरिलोपो विनाशी न विद्यतेऽन्युपलवत्वं तत्रापि हेतुमाह—अविनाशित्वाविति । विनाशहेतुपरिणामहीनत्वादित्यर्थः । विशेषज्ञानाभावरूपद्वितीयप्रतिज्ञाया हेतुमाह—न त्विति । तत्तत्र सुषुप्ती आत्मस्वरूपात् द्वितीयं प्रमातृत्वं साक्षात्तन्त्राकरणायम् । आत्मस्वरूपादयमथ चक्षुरादि वरणविभक्तं च क्पादिप्रमेयं न त्वस्ति यत् प्रमेयं प्रमाता प्रमाणेन पश्येदित्यर्थः । २ आत्मा । ३ यच्छब्दयोगात् ।

वदामनुक्त्वेऽपि नासावात्मन स्वतो धर्मस्तद्वर्तमानं तथैव मुनी तन्नाशान्तस्मादात्मा जड एवेत्यर्थः ॥ विचाऽऽदित्योऽप्रवासा इतिवत्स्वयं ज्योतिर्न पश्यतीति ब्रूहत्तमित्याह—अपीति । इहेति स्वापोक्तिः ॥ श्रीवाचनोक्तसमाधिं शङ्कते—एकमादिति । ब्रह्मसंक्षेप विद्यमानस्यैव चैतन्यस्यानुपलब्ध्या न नियतमिति दूषयति—प्रमेयान्तिक्तेति । तथैतन्निदानमुपलब्ध्यान्वीकारे सतीत्यर्थः । धनैकान्तिवत्त्वे हेतुमाह—यत इति । लोके पापाणादी चैतन्यस्याभावेऽप्यनुपलब्धेरैक्यस्य तत्प्रयोजकत्वं व्यभिचारीत्यर्थः ॥ उत्तरमादत्ते—इत्यस्येति । स्वप्रकाशं तत्र जडमिति तद्विशुद्धिस्तदर्थं चोद्य समाधेयं तदर्थं यद्वै तदित्यादिप्रवृत्तिरित्यर्थः ॥

* न हि द्रष्टुर्दृष्टेरित्यादौ चातिरेक—“न हीतिहेतुवचनं प्रतिज्ञातापत्तिद्विहत् । द्विप्रकारे विनाशत्र द्विहोतृत्वा निषिध्यते ॥ निरन्वयो विनाशोऽप्य न ह्येत्युक्त्या निषिध्यते । अविनाशीति चाप्यत्र विचारपक्षे हेतुवच ॥ अविनाशीति मंत्रेष्वा द्विधानासन्नियेधद्वयं । वचनं प्रागुपन्यस्त तदेवात्रापि हेतवे ॥ सर्वोन्दिह्यस्यात्मनाशित्वादुच्यतेऽप्यप्यमभवत् । तथा सर्वोन्दिह्यस्यात्मनाशित्वात् । पश्यन्नेवायमत्रास्ति मान्वयानन्वयो ध्रुवः । नातो यस्मादतः सिद्ध आत्मा कूटस्थदर्शनः ॥ परमत्र पश्यतीत्येतत्स्वतन्त्रं चाऽऽगम वच । न हीति तु प्रतिज्ञोक्ति-

यद्दं सुषुप्ते तन्न पश्यति पश्यन्वे तत्तत्र' पश्यन्नेव न पश्यति । यत्तत्र सुषुप्ते न पश्यतीति जानीये तन्न तथा गृह्णीयाः । कस्मात् । पश्यन्वे भवति तत्र ।

वाक्यमिति विभजते—यत्तत्रेति ।

जो यह सुषुप्ति में नहीं देखता, सो उस सुषुप्तावस्था में वह देखते हुए भी नहीं देखता । तुम जो ऐसा जानते हो कि वह वहाँ सुषुप्ति में नहीं देखता, उसे बैसा मत मान सो । क्यों ? क्योंकि वह वहाँ

१ सुषुप्ति ।

रजुमास्त्यनुसारिणी ॥ हेतुर्न विनाशित्वादित्युत्तार्थप्रसिद्धये । विनाशप्रकल्पभावात्तेन प्रतिज्ञादेषता ॥ प्रतिज्ञा-
वचसी द्वे वा पश्यन्निर्वादिनोक्तिः । न हीति हेतुवचसी द्वे स्यातामुत्तरे तयो ॥ पश्यन्नेवाऽस्त इत्यस्या प्रतिज्ञासं-
प्रसिद्धये । हेतुर्न हीतिवचनमुत्तरस्यापि नीतरम् ॥ निरन्वयविनाशस्य निषेधोऽत्र विवक्ष्यते । प्रथमे हेतुवचसि
परिणामस्तथोत्तरे ॥ द्वौ वा हेतु यथोक्तौ द्वयोरपि प्रतिज्ञयो । आध्या संभूय मिद्वोर्ध्व एव मनि भवेद्यत् ॥
१४६६-१५०६ ॥ इति । प्रतिज्ञावाक्य पाठद्वयेऽपि व्याख्याय हेतुवाक्यमनूय तस्यार्थमाह—न हीतीति । आध्या
कूटस्थवृष्टिरिति प्रतिज्ञासाध्यस्तसाधकत्वेन न हीत्यादिवाक्यमित्यर्थः । एकेनैव हेतुना प्रतिज्ञार्थसिद्धेर्ध्वं हेतुवत्तर-
मित्याप्तद्वयाऽह—द्विप्रकार इति ॥ नै तां नादास्य द्वौ प्रकारौ तयोर्वा नश्य केन निषेध इत्याप्तद्वयोक्त
विभजने—निरन्वय इति । विषयोत्पुसर्गसंज्ञकवादित्यर्थः । अविनाशित्वादित्यस्य तात्पर्यमाह—अविनाशीति
चेति । विनाशस्यापह्नूति कारणससग सावशेषो नाशस्तत्सद्वन्वयविनाशित्वादिति वचोऽस्मिन्वाक्ये प्रत्युत्तमतो
निरवशेषनाशत्मावशेषनाशस्याप्ययोगात्कूटस्थवृष्टिरित्येत्यर्थः ॥ चतुर्थे न नाशद्वय निरस्तामित्याह—अवि-
नाशीति । अविनाशी वा अरेऽप्रमात्माऽनुच्छिन्तधर्मैत्यत्र नाशद्वय निषिद्ध चेतिमितीह निषिध्यते तत्राह—
सदेवेति । आत्मा कूटस्थवृष्टिरिति प्रतिज्ञासाध्यं नाशद्वयाभाववरूपहेतुसिद्धयर्थं चातुर्दिकमेव वाक्यमत्राऽहृष्ट-
मित्यर्थः ॥ आत्मनो निरन्वयनाशाभावे हेतुमाह—सर्वेति । सर्वस्मिन्नाच्छिन्तितनिरन्वयो नाशनाशस्तम
साक्षित्वान्न तद्वैत्यर्थः । आत्मन सावशेषनाशाभावे हेतुमाह—उच्छिन्तेश्चेति । उच्छिन्त सावशेषा नाशो हेतु-
सगर्गो नाशमनो युज्यते हेत्वभावात्तत्रापि साक्षित्वाच्च तदसौ निगृह्यद्विरेवेत्यर्थः । सावशेषनाशाभावे हेत्वन्तर-
माह—तथेति । सर्वेषु विचारेषु प्रत्यक्षमात्रस्य साक्षित्वात्तस्याविकारित्वाच्च कारणसगर्गो नाश इत्यर्थः ॥
आत्मनो द्विधानाशाभावे वनितमाह—पश्यन्मिति । विधान्तरेण वाक्य विभजते—पश्यन्मित्यादिना । प्रागमरूप
हि वचो न हेतुमात्राद्वाग निरवशेषमात्रत्वादित्यर्थः । न हीत्यादाविष्ट विभागमाह—नेति । यथा वृत्तिमानिति
प्रतिज्ञाय तत्सिद्धये धूमवर्णादिति हेतुवृत्त्येते तथैव वृष्टिर्नित्यत्व प्रतिज्ञाय तस्यैव प्रतिज्ञातस्य मिद्वधर्ममनुमाना-
नुसारिणी हेतुकारविनाशित्वादिति प्रयुज्यते तस्याचानुमानवत्ताधनत्वार्थः । आत्मवृष्टेर्नाशाभाव प्रतिज्ञाया-
विनाशित्वादिति हेतु वदन् माध्यावित्वाद्युक्तेत्यामद्वयाऽह—विनाशेति । न विनश्यतीति प्रतिज्ञा विनष्टु-
मप्राप्यत हेतुत्तमानयावाक्येनैव ॥ प्रवारान्तरेण विभागमाह—प्रतिज्ञेति ॥ तमेव विभाग प्रकट-
यति—पश्यन्नेवेति । उत्तरस्य न पश्यन्मिद्वयेति यावत् । उत्तरमविनाशित्वादिति वाक्यमित्यर्थः ॥ हेतुवरेका-
धर्ममात्राद्वाह—निरन्वयति । परिणामो निमित्तमवत इति शेषः ॥ प्रतिज्ञाद्वय हेतुद्वय योग्यमिति विधान्तर-
माह—द्वौ चेति । यथोक्तौ सावशेषो निरवशेषश्चेत्युक्तावित्यर्थः । द्वयोरिति पश्यन्न पश्यतीत्यनवधारित्यर्थः ।
अस्मिन्नेव सावमाह—आध्यामिति । आध्या हेतुभ्यां संभूय स्थिताभ्यामात्मना वृष्टिवन्मनाश्च विवक्षितोऽर्थो
यस सिध्यति हेतुद्वय प्रतिज्ञाद्वयेऽपि योग्यमेव वाक्यद्वय स्थिते कूटस्थवृष्टित्वात्मन स्थितमित्यर्थः ॥

नन्वेवं न पश्यतीति सुषुप्ते जानीमो यतो न चक्षुर्वा मनो वा दर्शने करणं व्यापृतमस्ति । व्यापृतेषु हि दर्शनश्रवणादिषु पश्यतीति व्यवहारो भवति शृणोतीति वा । न च व्यापृतानि करणानि पश्यामः । तस्मान्न पश्यत्येवायम् । न हि । किं तर्हि पश्यन्नेव भवति । कथम् । न हि यस्माद्द्रष्टुं दृष्टिकर्तुयां दृष्टिस्तस्या दृष्टेर्विप-

न होत्यादिवाक्यनिरस्यामाशङ्कामाह—नन्विति । चक्षुरादिव्यापाराभावेऽपि सुषुप्ते दर्शनादि किं न स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—व्यापृतेष्विति । अस्तु तर्हि तत्रापि करणव्यापारो नेत्याह—न चेति । अयमिति सुषुप्तपुरुषोक्तिः । न पश्यत्येवेति नियमं नियेषति—न हीति । तत्र हेतुं वक्तुं प्रश्नपूर्वकं प्रतिज्ञां प्रस्तोति—किं तर्हीति । तत्राऽऽकाङ्क्षापूर्वकं हेतुवाक्यमुत्थाप्य व्याचष्टे—कथमित्यादिना ।

देखता ही रहता है ।

(पुनः शङ्का होती है—) किन्तु हम जानते हैं कि सुषुप्तावस्था में वह इस प्रकार नहीं देखता क्योंकि वहाँ चक्षु या मन कोई भी इन्द्रिय वर्तनरूप व्यापार करने वाली नहीं होती । चक्षु श्रोत्र आदि के दर्शन-श्रवणादि व्यापार में लगे रहने पर देखता है अथवा सुनता है—ऐसा व्यवहार होता है । श्रोत्र वहाँ हम इन्द्रियो को व्यापार में लगी हुई अनुभव नहीं करते । इसलिये यह नहीं ही देखता है । (इस पर सिद्धान्तो कहता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं है । फिर क्या है ? यह देखता ही रहता रहता है । किस प्रकार ? क्योंकि “द्रष्टुः” यानी दृष्टि के कर्ता प्रमाता की जो साक्षीरूपा दृष्टि है, उस

१ इत्येव जानीम इत्यन्वयः । २ चक्षु श्रोत्रादिषु । ३ जात्यन्धादौ तथाव्यवहारादर्शनात् । ४. अनुभवाम । ५. व्यापृतकरणाभावात् । ६ किम् कोऽयं नियम इत्यर्थः । ७ तर्हि—न पश्यतीति नियमाभावे । ८ प्रमान् । ९ साक्षिरूपा । १० तर्हि—व्यापृतेषु करणेषु पश्यतीत्यादि व्यवहारे सति । ११ सुषुप्तो । १२ उक्तनियमनियेषे । १३ स्थापयति । १४. पश्यन्नेवेति प्रतिज्ञानेऽर्थे ।

ॐ नन्वेवमित्याख्ये वाक्द्रष्टृभावानी हि सत्यन्तर्भावे वातिकार्यास्तथाहि—“न पश्यत्येव नन्वत्र चक्षुरादेरसम्भवात् । कारणान्यन्तरेणोह जात्यन्धादिर्न वीक्षते ॥ नैतदव यतो द्रष्टुं कारकस्य समीपणे । कारणानि व्यपेक्ष्यन्ते न त्वकारणवीक्षणे ॥ स्वप्नेऽपि चक्षुरादीनामपीति धृतते श्रुती । कुत सुषुप्तो तानि स्युर्वेद्यं तद्वा सनाऽपि न ॥ न पश्यतीति वचनं कारकादेरसम्भवात् । वास्तव वृत्तमापेक्ष्य पश्यन्नेव तद्वितीयेने ॥ पश्यन्नेवायमन्त्राऽऽस्त द्रष्टेतन्नेत्सुतो भवेत् । इत्यस्य हेतुमिद्वचनं न हि द्रष्टुं वितीरजम् ॥ मेयमानप्रमानाणां ध्यमिषादेऽपि चाऽऽमनः । अन्त्यानुभवदेव मिद्विस्तद्वचनमाश्रित ॥ प्रमात्रावन्निष्पार्तं वस्तु पूर्वं समीक्ष्य हि । नाश्रयमिति मंधते दृष्टव्यविशालता ॥ यस्माद्द्रष्टुं हि या दृष्टिर्वा द्रष्टा प्रमिष्यति । तस्या विपरिणोपेय हेतुभावात् गुण्यते ॥ नाश्रयत्वाद्यो धर्मा हेतुष्वस्मिन्ना यत । निर्हेतुमाश्रितो न स्फुरागमापत्तिमाश्रित ॥ नागादि न स्वयं मिष्यद्भिना नागादिसाक्षिणा । नातो विपरिणोष स्याद्द्रष्टुं दृष्टेः कदाचन ॥ द्रष्टुरात्मेव या दृष्टिः प्रत्यक्षरूपा समीक्ष्यते । तस्या विपरिणोपेय न कथंचन युज्यते ॥ आत्मैवाऽऽस्मीयभूतस्य या दृष्टिरविश्रयी । द्रष्टुं विनाशिनस्तस्या नोच्छित्तिरपपद्यते ॥ आश्रयमाश्रितो द्रष्टुर्दृष्टिस्तत्साक्षिणो तु या । द्रष्टुं विनाशिनस्तस्यात्तस्या लोपो न युज्यते । मत्वेव साक्षिणि यतो भावाभावी प्रमिष्यत । जगतो ज्ञो न नाम न्यारायमदृष्टेः कुतश्च ॥” १४४-१४२७ । इति । पश्यन्नेवेत्युक्तमाश्रयि—नेति । चक्षुराद्यभावेऽपि स्याते दर्शनं विना स्यात्तत्राऽह—करणानीति । तथा सुषुप्तोऽपीत्यर्थः ॥ द्रष्टुं गन्तुं ज्ञानस्य करणपेक्षा साक्षिण्यं नैव नित्यं-

रितोपे विनाशः स न विद्यते । यथाऽग्नेरोष्णं यावदग्निभावि तयाऽयं चाऽऽत्मा द्रष्टाऽ-
विनाश्यतोऽविनाशित्वादात्मनो दृष्टिरप्यविनाशिनी यावद्द्रष्टृभाविनी हि सा ।

ननु विप्रतिपिद्धमिदमभिधीयते द्रष्टुः सा दृष्टिनं विपरिलुप्यत इति च । दृष्टिश्च
द्रष्टा 'क्रियते' । दृष्टिकृत्त्वाद्धि द्रष्टेत्युच्यते । 'क्रियमाण' च द्रष्टा दृष्टिनं विपरिलुप्यत

अविनाशित्वादिरयेत्स्थानुबन्धेद्विनाशाभावं स्पष्टयति—यथेत्यादिना ।

द्रष्टुर्दृष्टिनं नश्यतोत्पन्न विरोधं चोदयति—नन्विति । विप्रतिपेधमेव माधयति—दृष्टिश्चेति ।

दृष्टि का "विपरिलोप" यानी विनाश नहीं होता । जिस प्रकार अग्नि की उष्णता अग्नि की मत्ता
तक रहने वाली है, उसी प्रकार यह द्रष्टा आत्मा तो अविनाशी है । अतः आत्मा के अविनाशी होने के
कारण आत्मा की दृष्टि भी अविनाशी है अर्थात् द्रष्टा की सत्ता तक ही यह रहने वाली है ।

(इस पर मट्ठा होती है—) विन्तु यह द्रष्टा की दृष्टि है और उसका लोप नहीं होता, यह
दोनों बातें तो परस्पर विरुद्ध हैं । द्रष्टा द्वारा किये जाने से दृष्टि कार्य है । दृष्टि का कर्ता होने से द्रष्टा
कहा जाता है । द्रष्टा की कार्यभूता दृष्टि है और उसका लोप नहीं होता । (कार्यनाश के अवश्यंभावी
होने से) ऐसा कहना असंभव ही है । यदि कहो कि 'लोप नहीं होता' इस श्रुतिवचन के अनुसार

१ तथा च कार्यमेव मेति भाव । २ द्रष्टु कार्यभूता ।

ज्ञानत्वादित्याह—नैतदिति ॥ किञ्च प्रमाणुरपि न चक्षुराद्येयानियम स्वप्ने दृष्टादिष्वपारेष्वपि वरणोपनंहार-
श्रुतेरित्याह—स्वप्नेऽपीति । अमुनः श्रुतान्तरमाया श्रुति । सोपुनस्य साक्षिणश्चक्षुराद्येसायोगेऽपिना सूचित
कैमुतिकन्यायमाह—कृत इति । तच्छब्दश्चक्षुरादिविषय ॥ अविरोधमुपनंहरति—नेत्यादिना । न हीरादि-
बाधयमाकाङ्क्षापूर्वकमादत्ते—पश्यति । पश्यन्नेवाऽऽप्ते सुखावतमेत्यस्यापिशितो हेतु स्वरूपज्ञानाविनाशस्तत-
स्तत्प्रतिरूप्यं न हीन्यादिबाधयमित्यर्थ ॥ कृतो मानाद्यतिरेकेण स्वरूपज्ञानादेवाऽऽत्मनः मिद्धिस्तत्राऽह-
मेति । मात्राद्यभावमाशित्वादात्मा तदभावेऽपि स्वरूपज्ञानादेव सिध्यतीत्यर्थ ॥ तत्रैव हेत्वन्तरमाह—प्रमाना-
दीति । पूर्वं प्रमाणादिप्रवृत्ते प्रागवस्थायामित्यर्थ । प्राचीनानुभवपुर मरमनुषंधानमियत्र प्रमिद्धिद्योतको
हिदाह । प्रमाणातो दृष्टस्य पुनरनुषंधानवत्तेनादृस्यापि स्वरूपज्ञाना प्रतिपप्रस्थानुषंधानदंगानाशविनाशिते-
त्यर्थ ॥ तात्पर्यमुक्त्वा न हीराद्यधराणि व्याचष्टे—यस्मादिति । दृष्टि विशिनष्टि—यथेति । मनोवृत्तिव्युत्पन्नो
विरोधपार्थ । तत्रमाद्यामा पश्यन्नेव सुमो मिदुर्नाति शेष । धीतो हियादो हियाद्येनाइत । तृर्नायेत्यभावे ।
आत्मा चाय दृष्टिरूप स्फुरति सा तस्य स्वरूपत्वाप्राप्तकाभावाद्यनो न सुप्यनेन सुमावात्मा पश्यन्नेवेति
योजना । हेत्वभाव प्रपञ्चयप्रविनाशित्वादित्यस्यापार्थमाह—तामेति । अग्रे हेतुहीनमाशिनो नादादयो नेत्यत्र
हेत्वन्तरमाह—आगमेति । तस्य साक्षिणम्यत्वामिद्धिमाशङ्क्याह—नामाशेति । अन्यथा अज्ञातान्निरिति
भाव । आत्मनरत्नागयनत्वे पक्षितमाह—नात इति ॥ प्रमाणा तस्मिन्नेत्य साक्षिणेत्याशङ्क्य तद्भावाभावयो-
स्तदसिद्धिर्मेवमिति भत्वाऽह—द्रष्टुरिति । तत्रानुभवं प्रमाणयति—प्रत्यगिति । आत्मदृष्टे, सर्वमाधकत्वं
क्रियाया तदह—तस्या इति । स्वापः सप्तम्यर्थ । यथचन स्वतो वा परतो वेत्यर्थ ॥ माऽपि दृष्टित्वानामृ-
दृष्टिवृद्धिद्योतकानाशङ्क्याह—आत्मेति । नाशयोम्यत्वमुपाधिरिति भाव । साधनव्याप्तिमाशङ्क्याह—
आगमेति । आत्मदृष्टेनित्यत्वे हेत्वन्तरमाह—मत्येवेति । जगतो भावाभावयोर्द्वेत्वेनाऽऽत्मसाक्षित्वादात्म-
स्वरूपभूता साक्षिदृष्टिरविनाशिनीत्यर्थ । इहेति हेतुबाधयोक्ति ॥

इति 'चाशक्यं वक्तुम् । ननु न विपरिलुप्यत इति वचनादविनाशिनी स्यात् । न । वचनस्य जापकत्वात् । न हि न्यायप्राप्तो विनाशः 'कृतकस्य वचनशतेनापि धारयितुं शक्यते । 'वचनस्य यथाप्राप्तार्थं जापकत्वात् ।

'नैष दोषः । आदित्यादिप्रकाशकत्ववद्दर्शनोपपत्तेः । यथाऽऽदित्यादयो नित्य-
प्रकाशस्वभावा एव सन्तः स्वाभाविकेन नित्येनैव प्रकाशेन प्रकाशयन्ति । न ह्यप्रकाश-

कार्यस्यापि वचनादविनाशः स्यादिति शङ्कते—नन्विति । 'तस्याकारकत्वान्नैवमिति परिहरति—न वचनस्येति । 'तदेव स्फुरयति—न हीति । यत्कृतकं तदनित्यमित्यप्याप्यनुगृहीतानुमानविरोधाच्चो न कार्यनित्यत्वबोधकमित्यर्थः ।

कूटस्थदृष्टिरेवात्र द्रष्टृशब्दार्थो न दृष्टिकर्ता तत्र विप्रतिपेक्षोऽस्तीति सिद्धान्तयति—नैष दोष इति । आदित्यादिप्रकाशकत्ववद्विस्तृतं दृष्टान्तं व्याचष्टे—यथेति । दृष्टान्तेऽपि विप्रतिपन्नं प्रत्याह—न

बहव्यविनाशी होनी चाहिये । तो ऐसा कहना ठीक नहीं क्योंकि वचन तो जापक है । कार्य का नाश अनुमानप्राप्त है । अतः उसको सँकड़ो श्रुतिवाक्यो से भी रोक नहीं जा सकता क्योंकि वचन तो यथाप्राप्त अर्थ को ज्ञापित करता है ।

(इस शङ्का का समाधान किया जाता है)—यह कहना दोष नहीं है क्योंकि आदित्यादि के प्रकाशकत्व के समान दर्शन सिद्ध ही है । जिस प्रकार आदित्यादि नित्यप्रकाशक स्वभाव होते हुए ही अपने नित्य स्वाभाविक प्रकाश से प्रकाशित करने हैं, वे स्वयं अप्रकाशस्वरूप होकर अपने से

१ कार्यस्य नाशवद्व्यभावात् । २ न्यायोऽनुमानम् । ३ कार्यस्य । ४ यद्यपि मानान्तरविरुद्धमर्थं वचो न बोधयति तथापि तं करोतीत्याशङ्क्याऽऽह—वचनस्येति । तदुक्तं वातिके—“सिद्धस्य व्यञ्जकं मानं न तु तत्कारकं यतः । उक्तेनन्तोऽविनाशित्वं द्रष्टृदृष्टेरित्येव” ॥ १४३१ । इति । इहमव्यं पूर्वार्थमासीमानभूमिविषयश्च । उक्तेर्वचनादित्यर्थः । ५ नैष दोष इति—वातिके तु द्रष्टृदृष्टेरिति समानाधिकरणे पृष्ठो दृष्टेरिति च द्रष्टृरित्यस्य विशेषणं तथा च दृष्टिरूपस्य द्रष्टृरित्येवमर्थोऽत्र वर्णितः । ६ प्रवाम-यस्तीत्येवं प्रकाशकनृत्वेनोच्यन्त इत्यर्थः । ७ वचनम् । ८ अकारकत्वमेव ।

इष्टं नैष दोष इत्यादि न विप्रतिपेक्षान्धोऽप्यस्तीत्यन्तर्भाष्यं वातिकाचार्यस्तथाहि—‘नैष दोषो यतो द्रष्टु श्रुतिराह विशाषम् ॥ द्रष्टृदृष्टेरिति ततो द्रष्टा नैवेह कारकम् ॥ देहान्ता दृष्टिकारी यो द्रष्टा धर्मादिहेतुमान् । दृष्टेर्द्रष्टृश्च तापोऽत्र प्रत्यक्षदृष्ट्येव साक्षात् ॥ प्राक्प्रमानादिमभूतेषां तु दृष्टिकर्तृत्वा । द्रष्टृदिनाशमासित्वात्मा दृष्टिरविनश्यती । दृष्टिरेव तु सा द्रष्टा न तु कारकलक्षणम् । द्रष्टृविशेषणत्वेन दृष्टेरिति परिग्रहात् ॥ परिग्रहा हि कार्याणां लोके मिदं स्वकारणे । नातः कारणरूपस्य नाप्यकारकत्वमुक्तम् ॥ अभावस्य च भावत्वाद्भावसिद्धेर्वा दृष्टिः । दृष्टो नाभावश्चाऽऽह सर्वमिदंस्तद्वचनात् ॥ न मुमुक्षुप्रसिद्धिं स्याददृष्टलोभा भवेद्यदि । जन्मनापादिहानेयमता दृष्टि परात्मनः” ॥ १४३२-१४३८ ॥ इति । कूटस्थदृष्टिरेवात्र द्रष्टृशब्देनाप्यन्ते न दृष्टिकर्ता तत्र विप्रतिपेक्षाऽस्तीत्याह—नेति । न हि द्रष्टुरिति श्रुतिर्दृष्टेरिति विशेषणं द्रष्टुराचष्टे पृष्ठो भामानाधिकरण्यादता द्रष्टा साक्षी न वक्तव्यविरोध इत्यर्थः ॥ पृष्ठो भामानाधिकरणमुपेत्य कूटस्थदृष्टिरात्मेत्यादिदृष्टमयं तयोर्वैयर्थ्येऽपि तथेत्याह—देहान्त इति । यो धर्मादिमानुषद्वयविदेहान्तो दृष्टिकारी द्रष्टा तस्य तद्वतायाश्च दृष्टेर्नाशं स्वाभावात् प्रत्यक्षदृष्टिमात्राप्रसिध्यत्यतो द्रष्टृर्वा साक्षिभूता दृष्टिस्तस्या प्रतिषेधा न नाम इत्यर्थः ॥

त्मानः सन्तः प्रकाश कुर्वन्तः प्रकाशयन्तीत्युच्यन्ते । किं तर्हि स्वभावेनैव नित्येन प्रकाशेन ।
तथाऽयमप्यात्माऽविपरित्युक्तस्वभावया दृष्ट्या नित्यया द्रष्टेत्युच्यते । गौणं 'तर्हि द्रष्टृ-
त्वम् । 'नैवमेव मुख्यत्वोपपत्तेः । यदि ह्यन्यथाऽप्यात्मनो द्रष्टृत्वं' दृष्टं तदाऽस्य द्रष्टृ-
त्वस्य गौरवत्वं न त्वात्मनोऽन्यो दर्शनप्रकारोऽस्ति । तदेवमेव मुख्यं द्रष्टृत्वमुपपद्यते

होति । दर्शनोपपत्तेरित्युक्तं दार्ष्टान्तिकं विभज्यते—तथेति । आत्मनो नित्यदृष्टित्वे दोषमाशङ्कते—
गौणमिति । गौरवस्य मुख्यत्वेऽतश्चात्र मुख्यस्य चाग्न्यस्य द्रष्टृत्वस्याभावान्मंथयितुमत्रमाह—नैत्यादिना ।
तामेवोपपत्तिमुपदर्शयति—यदि हीत्यादिना । अग्न्यथा कूटस्थदृष्टिस्वमन्तरेणेति यावत् । दर्शनप्रकार-
स्याप्यतएव क्रियात्मकत्वम् । 'तस्य निष्क्रियत्वव्युत्तिस्मृतिविरोधादिति शेषः । दृष्टृत्वान्नरानुपपत्तौ

भिन्न प्रकाश उत्पन्न करके प्रकाशित करते हैं—ऐसा उनके लिए नहीं कहते । तो फिर क्या है ? वे
अपने स्वभावरूप नित्य प्रकाश से प्रकाशकर्तृत्व कहे जाते हैं । इसी प्रकार यह आत्मा भी धनुस-
स्वभावा नित्यदृष्टि होने के कारण 'द्रष्टा' कहा जाता है । (यहाँ धक्का होती है—) तब तो (बिना
विकार के प्रकाशकत्व होने से) इसका द्रष्टृत्व गौण है । (इसका समाधान देते हैं—) नहीं । इसी
प्रकार नित्य दृष्टित्व से ही इसका मुख्यत्व सिद्ध हो सकता है । यदि आत्मा का द्रष्टृत्व किसी दूसरी
तरह से देखा गया होता तो इसके (कूटस्थ दृष्टिरूप) द्रष्टृत्व की गौणता हो सकती थी, किन्तु आत्म-
दर्शन का कोई दूसरा प्रकार तो है ही नहीं, इसलिए इसी प्रकार आत्मा का मुख्य द्रष्टृत्व समझ हो

१ तर्हीति — नित्यदृष्टित्वे नैवाग्रमनो द्रष्टृत्वे । गौणम् बिना विकार प्रकाशकत्वम् । अग्निर्मात्रावक इति वद्गौण-
मेव स्यात् मुख्यमिच्छामय । २ नित्यदृष्टित्वेनैव । ३ भवत् । ४ कूटस्थदृष्टिरूपस्य । ५ स्यात् ।
६ मुख्यस्य चाग्न्यस्य विकाररूपस्येत्यर्थः । ७ द्रष्टृत्वस्याभावादिति—नश्यत्स्यैव प्रमातरि दर्शनक्रिया-
वर्तुत्व विचाररूप मुख्य द्रष्टृत्वमिति चक्ष्ण दर्शनस्य नित्यचिद्रूपतया क्रियात्वाभावेन तत्कर्तृत्वस्य कुत्राप्य-
मभवात् दर्शनोपायेर्त्तु तैरेव च भूरादिजन्यतया प्रमातरि तथा प्रतीतिरीपाधिकी । वस्तुतस्तु वृत्तेरपि वस्तुप्रमाण-
मबन्धमात्राधीनजन्यतया न प्रमातृवृत्तिमाध्यात्व नुनस्तथा विद्मन्तस्य प्रमा प्रति वर्तुत्वव्यवहारस्तु
प्रमोत्पत्त्यनुकूलविषयन्द्रियसम्बन्धानुकूलकृतिसम्वात्प्रमातृयोपचारिक एव । किं च चेतनश्चेतनानामित्यादि श्रुते-
रात्मद्रष्टृत्वाधीनमेव प्रमातुर्द्रष्टृत्वम् । एव च सत्यात्मद्रष्टृत्व गौण प्रमातृत्वं तन्मुख्य वदन् प्रोक्तस्य मुख्यगौरव
गौण दर्पणस्य मुख्यगौरव च मुख्यं ब्रूयता तुल्य स मन्त्रपेक्षणीय एव परीक्षणाध्यापयेत्तत्फलम् । ८ क्रिया-
त्मकदर्शनस्यात्मनो वा ।

आत्मा कूटस्थदर्शित्युक्तमुपपादयति—प्रागिति । स्वापादौ तादृशी दृष्टिरिति ज्ञेयमात्रमाह—द्रष्टृतीति ॥ वयं-
धिकारमपरा हिता पक्षान्तरमाधियाद्—दृष्टिरिति । सा दृष्टिरेव द्रष्टा न तत्कर्तृत्व शोक्तं हेतु स्मारयति—
द्रष्टृमिति । आत्मदृष्टेरानेन हेतुन्तरं वक्तुं सामान्यन्यायमाह—परिलोपो हीति । आत्मदृष्टेस्तु कार्यवैकल्या-
प्रोक्तनामसिद्धिरित्याह—नात इति । परित्यागऽस्तीति शेषः । अज्ञानवदत्यन्तिका नाममात्रादुप कारणवैकल्या-
ग्नैवमित्याह—नार्थीति ॥ तदपरित्याग युक्त्यन्तरमाह—अभावस्यति । न हि स भावाद्विद्यते भेदस्य भावत्वे
तन्निष्ठवायोपादभावत्वेऽपि स एव दोषस्तथा च तस्य भावातिरेकविशोभावात्तत्सिद्धेऽत्र दृष्टधीनत्वात्तस्मात्त नाश-
मात्रेत्यर्थः । भावादभावस्यान्यत्वेऽपि सर्वदृष्टेर्दृष्टधीनत्वादात्मा कूटस्थदर्शित्वेत्याह—अत इति ॥ इतश्चाऽऽत्म-

'नान्यथा । यथाऽऽदित्यादीनां प्रकाशयितृत्वं नित्येनैव स्वाभाविकेनाक्रियमाणेन प्रकाशेन तदेव च प्रकाशयितृत्वं मुख्यं प्रकाशयितृत्वान्तरानुपपत्तेः । 'तस्मान्न द्रष्टृदृष्टिर्विपरिलोप्यत इति' न विप्रतिषेधगन्धोऽप्यस्ति ।

नन्वनित्यक्रियाकर्तृविषय एव तृचप्रत्ययान्तस्य शब्दस्य प्रयोगो दृष्टो यथा छेत्ता भेत्ता गन्तेति तथा द्रष्टेत्यत्रापेति चेत् । न । 'प्रकाशयितेति दृष्टत्वात् । भवतु प्रकाश-

कलितमाह—तदेवमेवेति । नित्यदृष्टिवेनेवेत्यर्थः । उक्तेऽर्थे दृष्टान्तमाह—यथेत्यादिना । तथाऽऽत्मनोऽपि द्रष्टृत्वं नित्येनैव स्वाभाविकेन चेत्यर्थोऽपि सिध्यति तदेव च द्रष्टृत्वं मुख्यं द्रष्टृत्वान्तरानुपपत्तिरिति शेषः । आत्मनो नित्यदृष्टिस्वभावस्य कलितमाह—तस्मादिति ।

तृजन्तं द्रष्टृशब्दमाश्रित्य शङ्कते—नान्विति । अत्राप्यनित्यक्रियाकर्तृविषयस्तृजन्तशब्दप्रयोग इति शेषः । तृजन्तशब्दप्रयोगस्यानित्यक्रियाकर्तृविषयत्वं व्यभिचारयन्तुत्तरमाह—नेति । वैषम्यमाशङ्कते—भवत्विति । आदिस्थादिषु स्वाभाविकप्रकाशेन प्रकाशयितृत्वमस्तु कादाचित्कप्रकाशेन

सकता है; किसी दूसरी तरह से नहीं । जिस प्रकार आदित्यादि का प्रकाशकत्व नित्य, स्वाभाविक और अक्रियमाण प्रकाश के कारण है और वही मुख्य प्रकाशकत्व भी है क्योंकि उसका कोई अन्य प्रकाशक सिद्ध नहीं होता । इसलिए "द्रष्टा की दृष्टि का विपरिलोप नहीं होता" इस श्रुतिवाक्य में परस्पर विरोध की गन्ध भी नहीं है ।

(इस पर शङ्का होती है—) किन्तु 'तृच'प्रत्ययान्त शब्द का प्रयोग तो अनित्य क्रिया के कर्ता के विषय में भी देखा गया है, जिस प्रकार छेत्ता, भेत्ता और गन्ता इत्यादि हैं; इसी तरह 'द्रष्टा' पद समझना चाहिये । (इसका समाधान दिया जाता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं । क्योंकि (कादाचित्क क्रिया के बिना भी सूर्य के विषय में) प्रकाशयिता ऐसा प्रयोग देखा जाता है । (प्रतिशब्दो पुनः शङ्का करता है—)

१ नान्यपेति—प्रतीचोऽक्रियवोधस्य सन्निधिमात्रेण सर्वजगत्प्रतीतिरेव तद्भ्रमकत्व न तु तद्विकारद्वारा तया-विषयभासकत्वे मानाभावात् तदिदमेव मुख्यमिति भावः । २ अवतरणोक्तत्वात् । ३ इत्यत्र । ४ प्रकाशयितेति—कादाचित्कक्रिया विनापि सञ्चिता प्रकाशयिता व्याप्तु विषयदिति तृच प्रयोगदर्शनाददृष्टिस्वभावोऽप्यात्मा द्रष्टेत्यविवक्षितमित्यर्थः । ५ स्वरूपभूतप्रकाशेन ।

दृष्टिरनासिनीत्याह—तत्यादिना । न चानुमानादव तत्तिद्वेत्वं नूतस्थदृष्टेति युक्तं तद्विधानिर्ज्ञाभावे तदनुत्पानान्न चाह स्वप्नजगत्प्रत्ययान्तराले दुष्साद्यनुभवशून्यस्तत्कालीनतदीयस्मरणविरहितत्वात्पापानुबन्धितं वाच्यं तदीयस्मृत्यभावस्यापेक्षणीयतुल्लादावनुभवाभावासाधनत्वेन व्यभिचारित्वादतो दृष्टिरेव नूतस्था तत्मापिनेति भावः । नूतस्थदृष्टिरात्मेत्युक्तमुपसहसति—जन्मेति ॥

६ नन्विदमपि दृष्टत्वादित्यन्तमाप्य वातिनाचार्यस्तथाहि—“धातुतृजन्तशब्दोऽदृष्टिस्तेत्यास्तकर्तृत्वं । पश्य-न्द्रष्टुरिति ह्येव नैव कर्त्तासम्भवात् ॥ नह बुद्ध्यादिमद्भावस्तदाऽपीति श्रुतेर्भवेत् । मुपुत्तेजो न पातव्यं प्रत्ययार्थं नैप्येन ॥ चर्त्तादिकारकं नो वेत्तुमुपुत्ते विद्यन वचम् । पश्यन्द्रष्टुरिति वचः । नूतस्थ उपपत्तेः ॥ यथाऽवकासादत्रिति भण्यते निष्क्रियं विषयम् । अतृजन्तवचसा तथाऽऽत्मा भण्यते ध्रुवः” ॥१४३६-१४४२ ॥ इति । पश्यन्निद्रा यजन्तस्य द्रष्टुरिति तृजन्तस्य च श्रवणादात्मत्वमप्यसत्कर्तृत्वं दृष्टिरेव नूतस्थेति शङ्कते—रात्रिति । प्रयोगद्वयस्य क्रियापेक्षान्वय प्रसिद्धमिति हिमन्तरायं । धातुप्रत्ययार्थयो मुमावयोगाददृष्टिर्वाटस्य-

केष्वन्यथाऽसंभवाद्वा त्वात्मनीति चेत् । न । दृष्ट्यविपरिलोपश्च्युतेः । 'पश्यामि न पश्यामीत्यनुभवदर्शनान्नेति चेत् । न । करणव्यापारविशेषापेक्षत्वात् । 'उद्धृतचक्षुषां च स्वप्न आत्मदृष्टेरविपरिलोपदर्शनात् । 'तस्मादविपरिलुप्तस्वभावेऽस्तमो दृष्टिः । 'अतस्तयाऽविपरिलुप्तया दृष्ट्या स्वयंज्योतिःस्वभावया 'पश्यन्नेव भवति मुमुक्षे ।

प्रकाशयितृत्वस्य तेष्वसंभवाद्वा त्वात्मनि नित्या दृष्टिरस्ति 'तन्मानाभावात् । 'तथा च कादाचित्कदृष्ट्यं च तस्य दृष्ट्येत्यर्थः । प्रतीचञ्चिद्रूपत्वस्य श्रुतत्वाकर्तृत्वं विना प्रकाशयितृत्वमविशिष्टमित्युत्तरमाह—न दृष्टीति । कूटस्थदृष्टिरास्तेषुबते प्रत्यक्षविरोधं शङ्कते—पश्यामीति । द्विविधोऽनुभवस्तस्य कूटस्थदृष्टित्वमनुगृह्णाति चक्षुरादिव्यापारभावाभावापेक्षया पश्यामि न पश्यामीति धियोरात्मसाक्षिकत्वाविर्युत्तरमाह—न करणेति । आत्मदृष्टेर्नित्यत्वे हेत्वन्तरमाह—'उद्धृतेति । आत्मदृष्टेर्नित्यत्वमुपसहरति—तस्मादिति । तन्निरपत्तौक्तिकतमाह—अत इति ।

प्रकाशकं मे अन्यथा असम्भवे होने से भले ही ऐसा प्रयोग होता हो किन्तु आत्मा के विषय में तो ऐसा नहीं कहा जा सकता । (इस पर वादी कहता है—) ऐसा समझना ठीक नहीं, क्योंकि यहाँ आत्मदृष्टि के लोप न होने की प्रतिपादिका श्रुति है । (प्रतिवादी कहता है—) 'मैं देखता हूँ—मैं नहीं देखता' ऐसा अनुभवसिद्ध होने से आत्मदृष्टि नित्य नहीं हो सकती । (वादी उक्त मत का द्रुपण प्रस्तुत करता है—) ऐसा कहना भी ठीक नहीं क्योंकि यह अनुभव तो चक्षु इन्द्रिय के विशेष व्यापार की अपेक्षा से है । अन्धों को भी स्वप्न दृष्टि अनुभव होती है, इसलिए आत्मदृष्टि नित्य है । अतः उस मविनाशिनी दृष्टि से मुमुक्षि मे देखता ही रहता है ।

१ श्रुतेरिति—'स्वयंज्योतिर्दृष्टास्त्राद्य प्रत्यगात्मा प्रकाशक । ज्योतिषामपि तज्ज्योतिस्तमेवेति च शास्त्रतः ॥ वा १४६५-६६ ॥ इति । चकारो द्रष्टादे (प्रमात्रादे) आख्याय स्वता भानमिति युक्तिसमुद्धार्यः । २ पश्यामीत्यादि—एवं कादाचित्कदर्शनकालप्रतीतेर्न कूटस्थदृष्टिरास्तेति भावः । ३ उद्धृतेति—अग्न्यानामपि स्वप्ने दृष्टिरनुभूयतेऽतो नित्या आत्मदृष्टि । स्वप्ने वासनामध्यव सा सत्य जात्यन्ये तु वायनापि नो तत्र जगन्मातरीवेति षज्जगन्मातृत्वाद्यकूटस्थदृष्टिर्ध्रोव्यामित्या दृष्टिरेष्टव्येत्यर्थः । ४ तस्मात्—आत्मदृष्टेर्नित्यत्वे बाधकाभावात् साधकस्य च सत्त्वात् । बाधमापायिन तत्रस्य प्रत्यक्षदृष्ट्येकसाक्षित्वाच्चेत्यर्थः । ५ अवतरणोक्तत्वात् । ६ परवर्गेभ्य भवतीति । तथा च वातिदे—'पश्यामीति यथाऽद्राक्षीरात्मदृष्ट्यं च जागरे । न पश्यामीत्यपि तथा नित्यदृष्ट्यं च बीजते ॥ १४७४ ॥ इति ॥ ७ अक्षयवादिति—तथा प्रकाशकत्वत्वादिति भावः । ८ तन्मानाभावादिति—तथा च विकारेण भाव्यमिति श्रुतीति । ९ तथा चेति—आत्मनो नित्यदृष्टित्वं मानाभावे सतीत्यर्थः । १० साधयति । ११ उद्धृतेतीति । नित्या चेन्नात्मदृष्टिस्तर्हि सर्वं सर्वदा विमिति नानुभूयत इत्याद्यक्षुष ममाहित वातिदे तथाहि—'ज्योतिषामपि तज्ज्योतिरस्मद्विपरिमाणत्वात् । तमोहपमिवाऽऽभाति भानुर्नन्वतद्वागिवे'ति शेषः ॥ १४७२ ॥ ननन्दन उल्कादयः ।

मित्याह—नैवमिति । हेतु साधयति—नेति । प्राण एहि वागप्येतीत्याद्या श्रुति । वारकाभावे पलितमाह—मुमुक्ष इति । कादाचित्की दृष्टिस्तत्त्वतां च स्वापे नास्ति वारकाभावादित्यत्र शङ्कते—वर्त्ततीति । मर्यादा समापत्ते—यथेति ॥

कथं तद्दि न पश्यतीति । उच्यते । न तु तदस्ति । किं तत् । द्वितीयं विषयभूतम् । किं विशिष्टम् । ततो द्रष्टुरन्यदन्यत्वेन विभक्तं यत्पश्येद्यदुपलभेत । यद्धि तद्विशेषदर्शन-
कारणमन्तःकरणं चक्षू रूपं च तदविद्ययाऽन्यत्वेन 'प्रत्युपस्थापितमासीत् । तदेत-
स्मिन्काल एकीभूतम् । 'आत्मनः परेण परिष्वज्जात् । 'द्रष्टुहि परिच्छिन्नस्य विशेष-
दर्शनाय करणान्यन्यत्वेन व्यवतिष्ठन्ते । अयं तु 'सर्वात्मना 'संपरिष्वक्तः स्वेन परेण
प्राज्ञेनाऽऽत्मनः प्रिययेव पुरुषः । 'तेन न पृथक्त्वेन व्यवस्थितानि करणानि विषयाश्च ।
'तवभावाद्विशेषदर्शनं नास्ति । करणादिकृतं हि 'तन्माऽऽत्मकृतम् । आत्मकृतमिव प्रत्यव-

वावयान्तरमाकाङ्क्षापूर्वकमुत्पाद्य व्याख्येते—कथमित्यादिना । द्वितीया "विपदानां पौन-
रक्त्यमाशङ्क्यार्थमेवं दर्शयति—यदीत्यादिना । साभासमन्तःकरणं यत्पश्येदिति "विशेषदर्शनकारणं
'प्रमातुं "द्वितीयं तस्माद"न्यच्चक्षुरादि प्रमाण रूपादि च प्रमेय 'विभक्तं तत्सर्वं जाग्रत्स्वप्नयोरेविद्या-
'प्रतिपन्नं सुषुप्तिकाले कारणमात्रतां गतमभिभूयक्तं नास्तीत्यर्थः । सुषुप्ते "द्वितीयं प्रमातृरूपं नास्ती-
त्येतदुपपादयति—आत्मन इति । प्रमातृरूपं पृथङ्नास्तीति शेषः । "तथाऽपि करणव्यापारकृतं विषय-
दर्शनमात्मनः स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—द्रष्टुरिति । सुषुप्तस्यापि परिच्छिन्नत्वमाशङ्क्याऽऽह—अप-
रिविति । "तस्य परेणैकीभावफलमाह—तेनेति । विषयेन्द्रियामावृत्तं फलमाह—तदभावादिति ।
किमिति विषयाद्यभावाद्विशेषदर्शनं निविध्यते सत्त्वमेव "तस्याऽऽत्मसत्त्वाधीनं किं न स्यादित्याश-
ङ्क्याऽऽह—करणेदिति । "नन्ववस्थाद्वये विशेषदर्शनमात्मकृतं प्रतिभाति "तस्य "प्रधानत्वादत-

(इस पर प्रतिवादी कहता है—) 'वह नहीं देखता है—' ऐसा क्यों कहा जाता है ? (वादी
समाधान देता है—) इसे बतलाया जाता है । यहाँ तो वह वस्तु ही नहीं है । वह क्या है ? द्वितीय
विषयभूत वस्तु । किस विशिष्टता वाली है ? उस द्रष्टा से 'अन्यत्' अर्थात् अन्य रूप से विभक्त,
जिसे कि वह देखे, अनुभव करे । क्योंकि जो उस विशेष दर्शन का कारण चक्षुरूप मन्तःकरण था;
वह अविद्या से आत्मभिन्न प्रत्यामित था । वह इस समय प्रमाता आत्मा का परमात्मा के साथ एकी-
भाव होने से वह एकरूप हो गया है । (जाग्रत् स्वप्नावस्था वाले) प्रमाता द्रष्टा के विशेष दर्शन के
लिए ही इन्द्रिया आत्मभिन्न रूप से प्रतिष्ठित रहती है । किन्तु इस समय जैसे पुरुष अपनी प्रिया से
परिष्वजित होता है, उसी प्रकार वह संपरिच्छिन्न रूप से अपने पर स्वरूप प्राणात्मा से एकीभूत
रहता है । इसलिये उस अवस्था में इन्द्रिय और विषय पृथक् रूप से प्रतिष्ठित नहीं रहते और
पृथग्विषयादि का अभाव होने के कारण विशेष दर्शन भी नहीं होता । क्योंकि वह तो इन्द्रियादि

- १ पश्यन्नेवायमज्ञस्त उक्ते सति । २ आत्मभिन्नत्वेन । ३ प्रत्यामितम् । ४ प्रमातु । ५ परमा-
त्मना । ६ एकीभावात् । ७ जाग्रत्स्वप्नावस्थस्य । ८ प्रमातु । ९ आत्मभिन्नत्वेन । १०. अप-
रिच्छिन्नेन । ११. एकीभूत । १२ अवतरणोत्तरत्वात् । १३ पृथग्विषयावभावात् । १४ विशेष-
दर्शनम् । १५ आदिना अन्यद्विभक्तमिति पदद्वय शाङ्ख्यम् । १६ इत्येतत्पदवाच्यम् । १७ श्रोतृद्वितीय-
वदर्थः । १८ प्रमातु । १९ अन्यवद्वदर्थः । २०. विभक्तपदार्थः । २१ प्रतीयमानम् । २२
द्वितीयपदाभिधेयम् । २३. अनेदेन पृथक्प्रमाणभावेऽपि । २४ सुषुप्तस्य । २५ विशेषदर्शनस्य । २६.
जाग्रत्स्वप्नावस्थाद्वये । २७ आत्मनः । २८ वरणाद्यपेक्षया ।

यद्वै तन्न जिघ्रति जिघ्रन्वं तन्न जिघ्रति न हि
 प्रातुर्धातेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वान्न तु
 तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यज्जिघ्रेत् ॥ २४ ॥
 यद्वै तन्न रसयते रसयन्वं तन्न रसयते न हि
 रसयित् रसयतेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वान्न तु
 तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यद्रसयेत् ॥ २५ ॥

वह जो उस प्रवस्था में सूँघता नहीं (इसका यह अर्थ नहीं है कि उसकी गन्धग्रहण करने वाली शक्ति का सर्वथा लोप हो गया है) वह तो सूँघता हुआ भी नहीं सूँघना, सूँघने वाले की सूँघने की शक्ति का सर्वथा लोप होता ही नहीं क्योंकि वह नाशरहित है। हाँ यह बात सत्य है कि उस समय उससे भिन्न कोई वस्तु नहीं रहती, जिसे वह सूँघे ॥ २४ ॥

वहाँ पर वह जो रस नहीं लेता नि सन्देह वह रस लेता हुआ ही रस नहीं लेता है। रसग्रहण करने वाले की रसग्रहणशक्ति का सर्वथा लोप नहीं होता क्योंकि वह प्रविनाशी है। किन्तु उस प्रवस्था में उससे भिन्न कोई वस्तु रहती ही नहीं जिसका कि वह रस लेवे ॥ २५ ॥

भासते । तस्मात्संस्कृतेय भ्रान्तिरात्मनो दृष्टिः परिलुप्यत इति ॥ २३ ॥

समानमन्यत् । यद्वै तन्न जिघ्रति । यद्वै तन्न रसयते । यद्वै तन्न वदति । यद्वै
 तन्न शृणोति । यद्वै तन्न मनुते । यद्वै तन्न स्पृशति । यद्वै तन्न विजानातीति । 'मनन-

ग्राह—आत्मदृग्निमिते । नस्विष्यादेस्तात्पर्यमुपसहरति—तस्मादिति । प्रमातृकरणविषयकृतत्वाद्वि-
 शेषदृष्टेस्तेषां च सुषुप्तावभावात्संस्कार्याया विशेषदृष्टेरपि यावत् । तत्कृता जागरादावात्मकृतत्वेन
 भ्रान्तिप्रतिपन्नविशेषवर्शनाभाऽप्रयुक्तैस्त्वर्थः ॥ २३ ॥

यद्वै तन्न दृश्यतोत्पादावयुक्त्याऽमुत्तरवाक्येष्वतिदिशति—समानमन्यदिति । मनोबुद्धयो-
 'साधारणकरणत्वात्पृथग्यथापाराभावे कथं पृथङ्निर्देशं स्यादित्याशङ्क्याऽह—मननेन ।

द्वारा किया हुआ है, आत्मा द्वारा किया हुआ नहीं है। आत्मा का किया हुआ सा है—ऐसा केवल
 लगता है। भल उसी व कारण ऐसी भ्रान्ति होती है कि आत्मदर्शित का लोप होता है ॥ २३ ॥

जो यह सुषुप्तावस्था में नहीं सूँघता, वह सूँघते हुए भी नहीं सूँघता है'। 'जो यह सुषुप्ता-
 वस्था में रस का आस्वादन नहीं करता, वह रस का स्वाद लेते हुए भी रसास्वादन नहीं करता'। 'जो
 यह सुषुप्तावस्था में बोलता नहीं, वह बोलते हुए भी नहीं बोलता है'। 'जो यह सुषुप्तावस्था में नहीं
 सुनता, वह सुनते हुए भी नहीं सुनता है'। 'जो यह सुषुप्तावस्था में मनन नहीं करता, वह मनन करते

१ मनोबुद्धिययो । २ चक्षुरादीप्रति साधारणत्वात्तज्जगद्वृत्त्यतिरिक्तवृत्त्यभावे । ३ यद्वै तन्न
 मनुते यद्वै तन्न विजानातीति चक्षुरादिष्व पृथङ्निर्देशः ।

यद्वं तन्न वदति वदन्वं तन्न वदति न हि वक्तु-
वक्षतेविपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वान्न तु तद्-
द्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यद्वदेत् ॥ २६ ॥

यद्वे तन्न शृणोति शृण्वन्वं तन्न शृणोति न हि
श्रोतुः श्रुतेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वाच्च
तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यच्छृणु-
यात् ॥ २७ ॥

जो वह बोलता नहीं, नि सन्देह वह बोलता हुआ ही नहीं बोलता, वक्ता की घटनशक्ति का सर्वथा लोप नहीं होता क्योंकि वह नाशरहित है। सत्य बात यह है कि उस अवस्था में उससे भिन्न कोई वस्तु नहीं, जिसके विषय में वह बोले ॥ २६ ॥

वहाँ जो नहीं सुनता है, वह नि सन्देश सुनता हुआ ही नहीं सुनता है। श्रोता की श्रवणशक्ति का सर्वथा लोप नहीं होता क्योंकि वह नागरहित है। सत्य यह है कि उस अवस्था में उससे भिन्न कोई वस्तु नहीं रह जाती, जिसे कि वह सुने ॥ २७ ॥

विज्ञानयोर्दृष्टयदिसहकारित्वेऽपि सति 'चक्षुरादिनिरपेक्षो भूतमविष्यद्वर्तमान' विषय-
व्यापारो विद्यत इति प्रथमग्रहणम् ।

कि पुनर्दृष्ट्यादीनामनेरोष्यप्रकाशनज्वलनादिवद्धर्मभेद ग्राहोस्त्विव'निष्पत्यैव

वाक्यानि वगःस्याय स्वसिद्धाः तस्फुटीकरणार्थं विचारयति—किं पुनरिति । धर्मभेदो धर्माणां सता मियो धर्मिणश्च भेदोऽस्तीति यावत् । धर्मस्य हृदयादिपदार्थस्येत्यर्थः । परोपाधिनिमित्तं चक्षुः-

हुए भी नहीं करता है'। 'जो यह सुपुत्रावस्था में स्पर्श करता है, वह स्पर्श करते हुए भी नहीं करता'। 'जो यह सुपुत्रावस्था में नहीं जानता है, वह जानते हुए भी नहीं जानता'। इस प्रकार इन सभी मन्त्रों के अर्थ पूर्व मन्त्र के समान हैं। मनन और विज्ञान का इसलिये पृथक प्रहण है क्योंकि इनके मन और बुद्धि होने से शक्ति आदि में अन्तर्भाव होने पर भी इनका चक्षु आदि इन्द्रियो से स्तन्त्र रहकर भूत, भविष्यत और वर्तमान विषयसम्बन्धी व्यापार (और रागादि वृत्ति) की विद्यमानता सिद्ध है।

किन्तु क्या (विज्ञान और मनन में) अग्नि के धर्म शोध्य, प्रवाह और ज्वलनादि के सामान दृष्टि आदि धर्मों की भिन्नता है अथवा आत्मा से अग्नि दृष्ट्यादि पदार्थ धर्मों का हो बसुरादि उपाधि के कारण धर्मत्व और धर्मों में परस्पर ग्रन्थत्व है। यहाँ कुछ विचारक हम प्रचार कहते हैं।

१ दृष्ट्यादावन्तर्भविषि । २ स्वातन्त्र्यण । ३ रागादिदृष्टिद्वयसि बाध्यम् । ४
घात्यादयो ग्राह्या । ५ यद्योष्वादाय। यथा यन्त्रभिन्नाभिन्ना मियत्र भिन्नामन्त्रम् । ६
भिन्नस्य ।

यद्वं तन्न मनुते मन्वानो वै तन्न मनुते न हि मन्तु-
मन्तेविपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वान्न तु तद्वि-
तीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यन्मन्वीत ॥ २८ ॥

यद्वं तन्न स्पृशति स्पृशन्वं तन्न स्पृशति न हि
स्पृष्टुः स्पृष्टेविपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वान्न
तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यत्स्पृशेत् ॥ २९ ॥

जो वह वहाँ पर मनन नहीं करता, सो मनन करता हुआ ही मनन नहीं करता है । मनन करने वाले को मननशक्ति का सर्वथा लोप नहीं होता क्योंकि वह नाशरहित है । सच्ची बात यह है कि उस अवस्था में उससे भिन्न कोई वस्तु नहीं रह जाती, जिसे कि वह मनन करे ॥ २८ ॥

वह जो उस समय स्पर्श नहीं करता, वह वस्तु का स्पर्श करता हुआ ही स्पर्श नहीं करता । स्पर्श करने वाले को स्पर्शनशक्ति का सर्वथा लोप नहीं होता क्योंकि वह अविनाशी है । हाँ उस अवस्था में उससे भिन्न कोई वस्तु नहीं रह जाती, जिसे वह स्पर्श करे ॥ २९ ॥

धर्मस्य परोपाधिनिमित्तं धर्मान्यत्वमिति । अत्र केचिद्व्याचक्षते । आत्मवस्तुनः 'स्वत एवैकत्वं नानात्वं च यथा गोगोद्वयस्यैकत्वं' सास्नादीनां धर्माणां परस्परतो भेदः । यथा स्थूलेष्वेकत्वं नानात्वं च तथा निरवयवेष्व'भूतवस्तुष्वेकत्वं नानात्वं चानुमेयम् । 'सर्वत्रा-

राद्युपाधिकृतमित्येतत् । धर्मान्यत्वं धर्मत्वं धर्मिणो मिथोऽन्यत्वं चेत्यर्थः । भूतं प्रपञ्चमतेन पूर्वपक्षगुह्याति—मन्नेति । गवादीनां सावयवत्वाद्भेदसम्भवादेकेन रूपेणाभिन्नत्वं रूपान्तरेण भिन्नत्वमित्युभयथाख्येऽपि निरवयवेष्वेवास्मादियुं कथमनैकरसत्वतिद्विरित्याशङ्क्याऽह—यथा स्थूलेष्विति । एक-रूपत्वे वस्तुनो दृष्टान्तादृष्टेर्नानारूपत्वे गवादिदृष्टान्तवशेना'त्तवेवानुमेयम् । 'विना भिन्नाभिन्नवास्तुत्वाद्गवादिद्विरित्यर्थः । यद्यपि यथानादियुं भिन्नाभिन्नत्वमनुभूयते तथाऽपि कथमात्मनि तदनुमानमित्याशङ्क्य वस्तुवस्थ नानारूपत्वेनाभ्यभिचारादात्मन्यपि यथोक्तमनुमानं 'निरङ्कुशप्रसरमित्याह—सर्वत्रेति । यथोक्तानुमानानुपहाद्यद्वं तदित्यादौ भिन्नाभिन्ने वस्तुनि तात्पर्यमिति भावः ।

आत्म वस्तु का स्वाभाविक हो भेद धीर अभेद है जिस प्रकार गो का गोद्रव्यस्वरूप से अभेद है धीर तत्तत् सास्नादिमद् व्यक्ति से भेदधर्मों का परस्पर भेद है । जिस प्रकार (सावयव) स्थूल पदार्थों में अभेद धीर भेद है; उसी प्रकार निरवयव (सूक्ष्म) आकाशादि अमूर्त पदार्थों में अभेद धीर भेद का

१ स्वाभाविकावेक भेदाभेदादित्यर्थः । २ तत्तत्सास्नादिमद्व्यक्त्या भेद । ३ विषयदादियु । ४ स्थूल-सूक्ष्मभ्यभिचारेण भावः । ५ आदिना गगनादिब्रह्म । ६ नानात्वमेव । ७ गगनादि । ८ अप्रति-बद्धप्रकारम् ।

यद्वै तन्न विजानाति विजानन्त्वं तन्न विजानाति
न हि विज्ञातुर्विज्ञातेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशि-
त्वान्न तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यद्विजा-
नीयात् ॥ ३० ॥

उस सुपुप्तावस्था में वह जो जानता है, वह वस्तुतः जानता हुआ ही नहीं जानता है । विज्ञाता की विज्ञानशक्ति का सर्वथा लोप नहीं होता क्योंकि वह तो नित्य है । हाँ उस समय उससे भिन्न कोई वस्तु नहीं रह जाती, जिसे कि वह विशेष रूप से जाने ॥ ३० ॥

व्यभिचारदर्शनादात्मनोऽपि तद्वदेव दृष्ट्यादीनां परस्परं नानात्वमात्मना चैकत्व-
मिति ।

नान्यपरत्वात् । न हि दृष्ट्यादिधर्मभेदप्रदर्शनपरमिव वाक्यं यद्वै तद्वित्यादि ।
किं तर्हि यदि चैतन्यात्मज्योतिः कथं न जानाति सुषुप्ते नूनमतो न चैतन्यात्मज्योति-
रित्येवमाशङ्काप्राप्ती तन्निराकरणायैतवारब्धं यद्वै तद्वित्यादि । यवस्य^१ जाग्रत्स्वप्नयो-
श्चक्षुराद्यनेकोपाधिद्वारं चैतन्यात्मज्योतिःस्वाभावात्पुनस्तत्तत्तं^२ दृष्ट्यादिभिधेयव्यवहारा-

भत्प्रपञ्चोक्त वाक्यतात्पर्यं निराकरोति—नेत्यादिना । चैतन्याविभागे वाक्यतात्पर्यं
चेत्कथं तर्हि दृष्ट्यादिभेदवचनमित्याशङ्क्याऽऽह—यदस्येति । 'तद्वि सुषुप्त्यवस्थायामुपाधेरन्त-
रित्येवमाशङ्काप्राप्ती'वरित्यामस्यापारमिभूतो सत्यामुपाधिभेदस्यानुज्ञास्यमानत्वात्तन्" भिन्न-
मिवानुपलक्ष्यमाणस्वभावं यद्यपि तथाऽपि चक्षुरादिर्यं जायमानाया बुद्धिवृत्तौ व्यक्तं चैतन्यं दृष्टिर्वाण-
द्वारेण जातायां तस्यां व्यक्तं द्वातरित्युपाधिभेदात्प्राप्तमेवानुवादेन चैतन्यस्याविनाशित्वे वाक्यतात्पर्यं-

अनुमान करना चाहिए । (स्थूल और सूक्ष्म) सर्वत्र व्यभिचार दर्शन से वियदादि के समान आत्मा की भी दृष्टि आदि का तो परस्पर भेद है किन्तु आत्मत्वरूप से भेद है ।

किन्तु यह विचार अनुचित है क्योंकि इन वाक्यों का तात्पर्य (इसमें न होकर) अन्य ही है ।
"जो इस सुपुप्तावस्था में—"इत्यादि श्रुतिवाक्य दृष्ट्यादि धर्मों का भेद प्रदर्शित करने के लिए नहीं है । तो फिर किसलिए हैं ? यदि आत्मा चैतन्यात्मज्योति है, तो वह सुषुप्तावस्था में क्यों नहीं जानता ? इसलिए (सुषुप्ति में विशेष ज्ञान का अभाव होने से) आत्मा निश्चय ही चैतन्यात्मज्योति नहीं है । इस प्रकार शङ्का होने पर, उसका निराकरण करने लिए "यद्वै तत्" इत्यादि मन्त्रों का प्रतिपादन किया गया है । जाग्रत् और स्वप्नावस्था में जो इस आत्मा का चैतन्यात्मज्योतिस्वभाव चक्षु आदि अनेकों उपाधियों के द्वारा दृष्ट्यादिशब्दवाच्य व्यवहारयुक्त उपलब्ध हुआ है, सुपुप्तावस्था में

१ वियदादिवदेव । २ भिन्नत्वम् । ३ आत्मत्वन । ४ आत्मा । ५ सुषुप्ते विशेषज्ञानाभावात् ।

६ आत्मनः । ७ उपलब्धम् । ८ दृष्ट्यादिशब्दवाच्यव्यवहारयुक्तम् । ९ व्यवहारापन्नमित्यस्याग्रे

तत्पदमध्याहरति । १०. वृत्तिव्यापारेति भावः । ११ उपाधिभेदेन ।

पन्नं सुपुत्र उपाधिभेदव्यापारनिवृत्तावनुद्धास्यमानत्वादनुपलक्ष्यमाणस्वभावमप्युपाधिभेदेन
 भिन्नमिव यथाप्राप्तानुपादेनैव विद्यमानत्वमुच्यते । 'तत्र दृष्ट्यादिधर्मभेदकल्पना विवक्षि-
 'तार्थाऽनभिज्ञताया' । सन्धवधनवत्प्रज्ञानैकरस'धनश्रुतिविरोधाश्च । 'विज्ञानमानन्दम्'
 'मत्त्यं ज्ञानम्' 'प्रज्ञानं ब्रह्म' इत्यादिश्रुतिभ्यश्च । शब्दप्रवृत्तेश्च । लौकिकी च' शब्द-
 प्रवृत्तिश्चक्षुष्या रूपं विजानाति श्रोत्रेण शब्दं विजानाति रसनेनान्नस्य रसं विजानातीति
 'न 'मर्चत्रे च 'दृष्ट्यादिशब्दाभिधेयानां विज्ञानशब्दवाच्यतामेव दर्शयति । शब्द-
 प्रवृत्तिश्च प्रमाणम् ।

मित्यर्थः । उक्ते वाक्यतात्पर्ये स्थिते कलितमाह—तत्रेति । 'इतश्च दृष्ट्यादिभेदकल्पना न श्लिष्टेऽप्याह
 —संभवेति । 'तदेव स्पष्टयति—विज्ञानमिति । न दृष्ट्यादिभेदकल्पनेति शेषः । यथा घटाकाशो
 मठाकाश इत्येकशब्दविषयस्त्वावुपाधिभेदेऽप्याकाशस्यैकत्वमिदं तथैक'शब्दप्रवृत्तेरेकस्य द्वितीऽपि
 स्वोक्तृरप्य 'तत्कुतो दृष्ट्यादिभेदसिद्धिरित्याह—शब्दप्रवृत्तिश्चेति । 'तामेव विवृणोति—लौकिकी
 चेति ।

उपाधिभेदरूप व्यापार की निवृत्ति ही ज्ञान पर वह अनुद्धास्य और अनुपलक्ष्य रहना है । तो भी
 यथाशक्त भेद का अनुवाद करते हुए उपाधिभेद से भिन्न के समान विद्यमानता कही जाती है ।
 प्रत दृष्ट्यादि धर्मभेद कल्पना यथोक्तश्रुति के तात्पर्य की अनभिज्ञता से है । (ऐसी कल्पना करने से)
 प्राप्ता संधवधन के समान प्रज्ञान एकरसस्वरूप है—इस श्रुति से विरोध भा जायगा । और
 श्रुतियो में विरोध हो जाता है । जैसे 'वह विज्ञान और आनन्दरूप है (विषय विज्ञान के समान
 दुःखादुःखि नहीं है क्योंकि लौकिकसुख विलक्षण है) , 'वह सत्य ज्ञानस्वरूप (प्रमत्त, ब्रह्म) है' तथा
 'प्रज्ञान ब्रह्म है इत्यादि । शब्द की प्रवृत्ति से भी भेदकल्पना प्रसंगत है । चक्षु से रूप का ज्ञान करता
 है श्रोत्र से शब्दज्ञान करता है और रसना से अन्न रस का ज्ञान करता है, इस प्रकार शब्द की
 लौकिकी और वैदिकी प्रवृत्ति भी (लोक और वेद में) सर्वत्र ही दृष्टि आदि शब्दों के वाच्यो को
 विज्ञानशब्दवाच्यता दिखानाती है । तथा शब्द की प्रवृत्ति भी प्रमाण है ।

- १ भवत्तरणोक्तत्वात् । २ यथोक्तश्रुतिनामप्यनिमित्ततया । ३ स्वरूप इत्यर्थः । ४ चार्हदिकी ।
 ५ चात्स्वप्राणग्रहः । ६ जाने वेदे च । ७ दृष्टिप्राप्तादीनाम् । ८ वध्यमाणकारणत्वात् । ९
 कारणमिव । १० उभयत्रानुमताभावात्प्रवृत्तिरित्याह । ११ विज्ञानशब्दप्रवृत्तेरिति भावः । १२ चित्त
 एकत्वात् । १३ शब्दप्रवृत्तिमत्तः ।

* अत्र प्रवृत्तस्त्वेत्यादि शब्दप्रवृत्तिश्च प्रमाणमित्येतन्नाप्ये वान्तिवाच्यार्थस्तथाहि— दृष्ट्यादिवचना लोके प्रवृत्ते
 ज्ञान एव च । दर्शनान्तराभिभाव स्यादप्यस्तथा प्रसिद्धितः ॥ पञ्च श्रोत्रादिभि माक्षाज्जानामीति समीक्ष्यते ।
 दान्नादीनिह लोकेऽप्यो दृष्ट्यादेर्ज्ञानवान्यता ॥ ज्ञेय रूप रस गन्ध शब्दान्स्वभावाभि मयुधान् । एतन्मैव विजाना
 तीत्यपि च श्रुतिगासनम् ॥ तत्रैव पाचको वेति वाक्यस्य मतो यतः । नभेदोऽप्य क्रियाभि स्यात्प्राप्तोऽकारव-
 तावित ॥ गच्छन् पठता भक्तूप्राप्तानाकर्महृत्तो रवि । यथा प्रवागप्येवैक एव तथा धियः ॥ दृष्ट्यादि
 भिन्नभेदास्तदा भिन्नभेदादिलक्षण । एवम् पर ज्यातिरेक मदीयान विषय ॥ विज्योतिरिदमुपक्रम्य यत्नतः

दृष्टान्तोपपत्तेश्च । यथा हि लोके स्वच्छस्वाभाव्ययुक्तः स्फटिकस्तन्निमित्तमेव केवलं हरितनीललोहिताद्युपाधिभेदसंयोगात्तदाकारत्वं भजते । न च स्वच्छस्वाभाव्य-
व्यतिरेकेण हरितनीललोहितादिलक्षणा धर्मभेदाः स्फटिकस्य कल्पयितुं शक्यन्ते । तथा
चक्षुराद्युपाधिभेदसंयोगात्प्रज्ञानघनस्वभावस्यैवाऽऽत्मज्योतिषो दृष्ट्यादि शक्तिभेद

यत्तु सिद्धान्ते दृष्टान्तो नास्तीति तत्राऽऽह—दृष्टान्तेति । किमेकरूपस्यैव 'वस्तुनो दृष्टान्तो नास्ति
किं वा मिथ्यात्वे 'नानारूपत्वस्येति वक्तव्यम् । नाऽऽहः । 'नानारूपवस्तुवादिभिरप्येकैकरूपस्या-
'नवस्थापरिहारार्थं' नानारूपत्वाद्भोकारादस्माकं 'दृष्टान्तसिद्धे' वस्तुत्वहेतोश्च "तदेवानेकान्तिकत्वा-
"त्स्मादेकरूपमेव 'वस्तु स्वोक्तं ध्वनिति भावः । द्वितीयं वृथयति—यथा हीति । तन्निमित्तमेवैतद्व्य-
तच्छब्देन स्वच्छस्वाभावं परामृश्यते । स्फटिके हरितादियमर्णां स्वाभाविकत्वं किं न स्यादित्या-
शङ्क्याऽऽह—न चेति । "तस्य हि" स्वच्छस्वाभावं तद्भवेन हरिताद्युपाधिभेदसंबन्धव्यतिरेकेणेति
यावत् । एकस्य नानारूपत्वं मिथ्येत्यत्र दृष्टान्तमुक्त्वा दृष्टान्तिकमाह—तथेति । आत्मा "मिथ्यानाना-

इसमे दृष्टान्त भी सभ्रव है । जिस प्रकार लोकव्यवहार मे स्वच्छ धर्म वाली स्फटिक मणि हरित,
नील तथा लोहितादि उपाधि भेद के मसर्ग से केवल उन्ही उपाधियो के निमित्त से तदाकार हो जाती
है । स्वाभाविक स्वच्छ स्फटिक मणि मे गुदत्व से व्यतिरिक्त हरित, नील एव लोहितादि धर्मभेदो की
कल्पना असंभव है । तथा चक्षु आदि उपाधिभेद के संयोग से ही प्रज्ञानघनस्वरूप आत्मज्योति के दृष्टि

१ रूपभेद । २ उक्त ११३६पृष्ठोक्त्यायाम् । ३ आत्मवस्तुन । ४ आत्मनो नानारूपत्वमेति ।
५ नानारूपवस्तुवादिभिरिति—यित्रावाभिन्नवादिना वस्तुमात्रमनवरूपमिति वादिरित्यर्थः । ६ अनव-
स्थेति—मार्गैकैकरूपस्यावयविनो घटादेरवयवात्मनाऽनेकरूपम् (घटत्वेनावयवित्वेनैकैकरूपस्य सत्) तथा तद-
वयवानामपि कपालादीनां स्वावयवात्मनाऽनेकरूपत्व तथा तदवयवानामपि स्वावयवात्मनाऽनेकरूपमित्यनवरूपम् ।
न च परमाणोर्निरवयवत्वात्तत्र विभ्रान्तिस्तस्यापि वस्तुत्वेनानेकरूपानुमानात् । न च तस्यापि गुणाद्यात्मनाऽने-
करूपस्य घटत्वात्मानुमानविरोध गुणादीनामपि वस्तुत्वेन प्रत्येकमनेकत्वानुपहारादनवरूपत्वात् तदवस्थेति भावः ।
७ ऐकरूपस्यावयवमङ्गीकरणीयत्वादियथा । ८ दृष्टान्तसिद्धेति—तथा च आत्मा एकरूपो वस्तुत्वाद्-
घटादिवदिति गुणयोजकमिति भावः । ९ तव च नानारूपत्वगायकत्वाभिमतो वस्तुत्वहेतुर्व्यभिचारीत्याह—
वस्तुत्वहेतोरेवेति । १० तत्रैव—अनवरूपापहारायाभ्युपगमनीये एकरूपं वस्तुनि । ११ तस्मात्—मम
दृष्टान्तमिदंस्तव च वस्तुत्वहेतोरनैकान्तिवत्वादित्यर्थः । १२ आत्मवस्तु । १३ स्फटिकस्य । १४
यत् । १५ उपाधिच्छायेति यावत् । १६ मिथ्यानैकप्रतीत्याश्रयः ।

महताऽऽदरात् । अर्थोऽयमेव निर्णतमन्तरिदं विमुच्यते ॥ माहस्वाशक्तिमन्त्यादभिन्नोऽपि स्वतोऽपि । दृष्टा
श्रोतेति नानात्व याति यद्वदलकम् ॥ रतादिभेदतो भेद प्रणाम्य प्रकारयत् । यथैवमात्मनो भेदो
ज्योतिष्ठाद्भास्यभेदतः ॥ १७६६-१७७७ ॥ इति । दृष्ट्यादीनां भिन्नाभिप्राये भिन्नत्वे या यद्वै तद्विद्या-
देनं तात्पर्यमिति वृत्ता स्वयंशो दृष्टान्त परार्थे तदभावप्रोक्तः । इदानीं तेषां भिन्नत्वभावे हेतुन्तरमाह—
दृष्ट्यादीति उक्त हेतु सविध्याऽह—प्रसिद्धत इति ॥ दृष्ट्यादिगद्वाना ज्ञानमात्रवाचित्वं प्रतिद्वितीयं प्रकटयति ।

'उपलक्ष्यते । प्रज्ञानघनस्य स्वच्छत्वाभावात्स्फटिकस्वच्छत्वाभावावत्स्वयं ज्योतिष्ठाच्च । यथा चाऽऽदित्यज्योतिरवभास्यभेदः संयुज्यमानं हरितनीलपीतलोहितादिभेदं विभाग्यं तदाकारमासं भवति, तथा च कृत्स्नं जगदवभासयञ्चक्षुरादीनि च तदाकारं भवति', तथा चोक्तमात्मनैवायं ज्योतिषाऽऽस्त इत्यादि ।

निर्भ्रम उपहितत्वात्स्फटिकवदित्यर्थः । किंचाऽऽत्मा मिथ्यानानात्याधारः स्वच्छत्वात्संप्रतिपन्नवदित्याह—प्रज्ञानेति । किंचाऽऽत्मा कल्पितनानात्वाधारो ज्योतिष्ठादादित्यादिज्योतिर्वदित्याह—स्वयमिति । आदित्यादावकल्पितोऽपि भेदोऽन्तोऽस्याशङ्क्य विवक्षितं साम्यमाह—यथा चेत्यादिना । अविभाग्यं 'वस्तुनो विभागायोग्यमिति यावत् । चक्षुरादीनि चावभासयन्ति संयुज्यः । आत्मनः सर्वावभासकरत्वे वाक्योपक्रमं प्रमाणयति—तथा चेति ।

आदि रूपभेद प्रतीत होते हैं । प्रज्ञानघन स्वाभाविक स्वच्छ स्फटिक मणि के समान स्वच्छ स्वभाव है । और यह स्वयंज्योतिष्टव भी है । जिस प्रकार आदित्य ज्योति हरितादि प्रकाश्यविशेषों से संपृक्त होने पर हरित नील, पीत और लोहितादि भेदों से अभिन्न और हरितादि के आकार का प्रतीत होता है, उसी प्रकार समस्त जगत् और चक्षु आदि को प्रकाशित करने वाली चैतन्यात्मज्योति कल्पित नाना आकार वाली हो जाती है । इसीसे श्रुति कहती है—'सुपुप्तावस्था मे (देहावयवसमास से व्यतिरिक्त) यह प्राकृत पुरुष आत्मज्योति से ही बैठता है" ।

१ प्रतीयते । २ हरितादिप्रकाश्यविशेष । ३ हरिताद्याकारेण प्रतीतं भवति । ४ बाष्पान्तिके योजयति—तथा चेति । ५ कल्पितनानाकारम् । ६ आत्मज्योति । ७ स्फटिकादिवत् । ८ सजातीयादिप्रतियोगिक । ९ वस्तुत इति—हरितादिभास्यसन्निधानेन प्रतीयमानहरितादिविभागानर्हन्मव वस्तुत इत्यर्थः ।

पञ्चति । दृष्टपादेस्तत्पदस्यति यावत् । ज्ञानमेव वाच्य यस्य तस्म भावस्तत्तेति विग्रहः ॥ दृष्टयादीना ज्ञानमात्रत्वं काठकश्रुति प्रमाणयति—येनति । येनैतन् साक्षिचैतन्यन् लोको रूपादीञ्जानाति तस्मिञ्ज्ञाते नावशिष्यत तज्ज्ञेयमिति वदन्नायं दृष्टयादीना ज्ञानमात्रत्वं श्रावयति जानाते सर्वेष प्रयोमादित्यर्थः ॥ चक्षुरादिकरणाधीनो दर्शनद्विज्जिमाभेदापि लोकादिद्वत्वात् निरासमर्हतीत्यायङ्क्य दृष्टयादिवाच्याप्यस्य सामासबुद्धिनिष्ठस्य भेदपि लक्षयायस्याऽऽत्ममात्रतया न भेदोऽप्रतीत्यभिप्रेत्याऽऽह—सावक इति ॥ दृष्टपादेरीक्षितत्वात्मात्मनोऽप्यवत्त्वमिदमित्यायङ्क्याऽऽह—गच्छत इति । धियो बीजत इति संयुज्यः ॥ बाष्पान्तिक प्रपञ्चयति—दृष्टयादीति । देशगन्धेन चक्षुरावुत्ति । आदिसद्वस्तु कालविषय । लक्षणमादौ निमित्तपणः ॥ किञ्च दृष्टस्यमेकस्म ज्योतिरात्मेति प्रतिपाद्य तस्य दृष्टयादित्रियावत्त्वोक्तो पूर्वापरविरोध स्यादित्याह—विमिति । परपञ्चनिरासद्वारा स्वपक्षमायन यत्नस्तस्य महत्त्वं साधनदूषणपर्यवर्तितत्त्वमादौ दृष्टान्तीति ॥ आत्मा नूतन्यदृष्टिस्त्वेतयं तस्य दृष्ट्या श्रोतेत्यादिनात्वात्स्फटिकित्यायङ्क्याऽऽह—योहेति । यथा स्वच्छस्वभाव स्फटिकमणिरनन्तकमुपाप्यन्तर वा सनिहितमपेक्ष्य नाहिवाद्येकैकपनामेति तथेत्याह—यद्वदिति ॥ स्फटिकादेरप्रकाशरसाभाषितोऽन्यथा प्रयत्नेऽपि कथं प्रकाशात्मनोऽप्यधीनतवाऽन्यथा प्रयत्नेत्यायङ्क्याऽऽह—रतादीति । यथा प्रदीपादिप्रकाशस्य प्रकाशरतादिभेदवत्तात्तद्भेदो भाति तथाऽऽत्मनो ज्योतिष्ठाविशेषाद्भास्यदृष्ट्यादिभेदवत्ताद्वदित्यादिनात्वं सिद्धिमयं ॥

ॐ न च 'निरवयवेष्वनेकात्मता शक्यते कल्पयितुम् । दृष्टान्ताभावात् । यदप्याकाशस्य सर्वगतत्वादियधर्मभेदः परिकल्प्यते परमाण्वादीनां च गन्धरसाद्यनेकगुणवत्त्वं तदपि 'निरूप्यमाणं परोपाधिनिमित्तमेव भवति । आकाशस्य तावत्सर्वगतत्वं नाम न 'स्वतो धर्मोऽस्ति । 'सर्वोपाधिसंश्रयाद्धि 'सर्वत्र स्वेन' रूपेण 'सत्त्वमपेक्ष्य सर्वगतत्वव्यवहारो न स्वाकाशः क्वचिद्व्रतो वाऽऽगतो वा स्वतः । गमनं ही नाम देशान्तरस्थस्य देशान्तरेण संयोगकारणम् । सा च क्रिया नैवा विशेषे संभवति । एवं धर्ममेवा नैव सत्याकाशे ।

यत् 'निरवयवेष्वपि नानारूपत्वमनुमेयमिति' तत्राऽऽह—न चेति । आकाशादीनां दृष्टान्तरूपमाशङ्क्य निराकृष्टे—यदपीत्यादिना । कथमाकाशस्यानेकधर्मवत्त्वमोपाधिकमित्याशङ्क्य तस्य सर्वगतत्वं तावदोपाधिकमिति साधयति—आकाशस्येति । कथं "तर्हि तत्र सर्वगतत्वव्यवहारस्तत्राऽऽह—सर्वोपाधीति । नन्वाकाशस्य सर्वत्र गमनमपेक्ष्य सर्वगतत्व किमिति न व्यवहियते तत्राऽऽह—न त्विति । आकाशे गमनायोगं वक्तुं 'तत्स्वरूपमाह—गमनं हीति । ननु "कुतश्चिद्विभागे" संयोगे च केनचिद्विशेषेण 'तत्कारणीभूता क्रियाऽपि ध्येनादाविवाऽऽकाशे भविष्यति नेत्याह—सा चेति । साधयते हि ध्येनादौ क्रिया दृश्यत आकाशं त्वविशेषं निरवयवं कुतस्तत्र क्रियेत्यर्थः । "तथाऽपि धर्मान्तराध्याकाशे भविष्यन्तीत्याशङ्क्य तेषामपि क्रियापूर्वकारणमुक्तन्यायकवलीकृतत्वमाह—एवमिति । नैवाभेदाभ्यां "दुर्बलत्वाच्च तत्र धर्मधर्मिभावो न सम्भवतीति भावः ।

निरवयव आत्मादि मे नानात्वकल्पना सम्व नही है क्योंकि इसमे दृष्टान्त का अभाव है । आकाश की जो सर्वगतत्वादि धर्म भेद और परमाणु आदि की गन्ध-रसादि धर्मेकगुणरूपता की कल्पना की जाती है, वह भी बिचार्यमाण अन्य उपाधि निमित्त ही है । सर्वगतत्व आकाश का स्वाभाविक धर्म नहीं है । समस्त उपाधियों के अनुगत होने के कारण सर्व उपाधियों मे आकाश-त्वरूप से उसकी विद्यमानता है । इसीसे आकाश मे सर्वगतत्व व्यवहार होता है; स्वाभाविकरूप से आकाश मे गमन-आगमन नहीं है । किसी देशान्तर मे स्थित वस्तु के किसी अन्य देश से संयोग होने के

- १ आत्मादिषु । २ विचार्यमाणम् । ३ स्वाभाविक । ४ सर्वोपाध्यनुगतत्वात् । ५ उपाधिषु । ६ आकाशत्वेन । ७ विद्यमानत्वम् । ८ निरवयवे । ९ एवमिति—उक्तैर्नैव ज्यायतेत्यर्थः । सर्वगतत्वधर्मोऽस्ति वा । १० उक्त ११३३ शृणुष्याम् । ११ तर्हि सर्वगतत्वस्य स्वतो धर्मोऽस्ति ननु प्रमाणम् । १२ गमनस्वरूपम् । १३ देशात् । १४ आत्मगत् । १५ संयोगविभागकारणीभूता । १६ सर्वगतत्वस्य स्वतोऽप्रावेऽपि । १७ दुर्बलत्वादिति—आत्मधर्मत्वनामितानामात्मविभक्तं हिमवद्विन्ययोरपि धर्मधर्मिभावोऽस्ति अभिज्ञत्वे स्वमपि स्वस्य धर्म स्यादिति भावः ।

ॐ न च निरवयवेष्वनेकात्मता शक्यते कल्पयितुमिति । अत्र यातिवाच्यतास्तथाहि—'निरवयु न चाप्येव सभागोऽपि वस्तुषु । मिश्रामिश्रालम्बता शक्या ननु साक्षादपीधरं ॥ न चापीह निरवयु मिश्रामिश्रत्वकल्पने । दृष्टान्ता कश्चिदप्यस्ति जगत्स्थित्प्रकारे' ॥ १७७८-१७७९ ॥ दृष्ट्यादीनां दृष्टुमिश्रामिश्रत्व मिश्र मिश्र-त्वतमिश्रस्तमयुना स्फुल्लेषु यद्वित्यादिवास्त निरस्पति—निरवय्विति ॥ अत्र दृष्टान्ताभाव हेतुमात्र - न चेति । गोवादे साध्यमुत्पत्त्यवगम्यर्थः ॥

तथा परमाण्वादायपि । परमाणूनां पृथिव्या 'गन्धघनायाः परमसूक्ष्मोऽवयवो
गन्धात्मक एव न तस्य पुनर्गन्धवत्त्वं नाम शक्यते कल्पयितुम् । अथ 'तत्स्य रसादिमत्त्वं
स्यादिति चेन्न । 'तत्राप्यवाविसंतर्गन्मिस्तत्वात् । 'तस्मात् 'निरवयवस्या'नेकधर्मवत्त्वे
दृष्टान्तोऽस्ति । * 'एतेन दृग्वादिशक्तिभेदानां पृथक्चक्षुरूपादिभेदेन परिणामभेदकल्पना
परमात्मनि प्रयुक्ता ॥ २४ ॥ २५ ॥ २६ ॥ २७ ॥ २८ ॥ २९ ॥ ३० ॥

आकाशे दशितन्यायमन्यत्रापि संचारयति—तथेति । पार्थिवत्वं परमाणोरेकं रूपं गन्धवत्त्वं
चापरमित्येककल्पस्यमित्याशङ्क्याऽऽह—परमाणुनिति । न हि पार्थिवत्वातिरेकि गन्धवत्त्वं प्रामाणिक-
मिति भावः । वैशेषिकपरिभाषामाश्रित्य शङ्कयति—अथेति । पार्थिवे परमाणौ रसादिमत्त्वमनौ-
पाधिकं न भवति जलादिसंसर्गकृतत्वात्तथा 'च निरवयविकभेदे नेदमुदाहरणमिति परिहरति—
न तत्रापीति । उक्तन्यायस्य विग्राहावपि समत्वं मत्स्योपसहरति—तस्मादिति । सति परस्मिन्नात्मनि
दृग्वादिशक्तिभेदादस्तेषां मध्ये दृक्शक्तिभ्रक्षुरात्मना रूपरामना च पृथगेव परित्यजेत प्रातिशक्तिश्च
प्राणात्मना गन्धात्मना चेत्यनेन क्रमेण परस्मिन्परिणामकत्वना भर्तृप्रपञ्चार्था कृता तावपि 'परस्मै-
ककल्पत्वोपपादनेन निरस्तेत्याह—एतेनेति ॥ २४ ॥ २५ ॥ २६ ॥ २७ ॥ २८ ॥ २९ ॥ ३० ॥

कारण को गमन कहते हैं । वह गमनत्रिया किमो निरवयव वस्तु में होनी संभव नहीं है । हम प्रकार
(संवगतत्व धर्म के समान) आकाश में धर्मभेद नहीं रहते हैं ।

इसी प्रकार परमाणु आदि में भी धर्मभेद नहीं हैं । गन्धवमूर्ति पृथिवी का जो अस्पष्ट
सूक्ष्म गन्धात्मक अवयव है, उसे परमाणु कहते हैं, उसके गन्धवत्त्व होने की कल्पना नहीं की जा
सकती । यदि कहें कि उस गन्धात्मक परमाणु का रसादिमत्त्व होना संभव है तो ऐसा कहना
ठीक नहीं क्योंकि पार्थिक परमाणु के रसादिमत्त्व होने में जलादि संसर्ग निमित्त होता है ।
इसलिये (आकाशादि दृष्टान्त के निरास से) निरवयव आत्मा के (स्वतः) अनेक धर्म होने में कोई
दृष्टान्त नहीं है । इसीसे परमात्मा में दृष्टपादिरूप भेदों से पृथक् चक्षुरूपादिभेद से परिणाम-
भेदों की कल्पना की गई है, उनका भी यही निराकरण हो गया ॥ २४-३० ॥

१ नैव सन्ति धर्मभेदा इति पूर्वज मन्वथ । २ गन्धवमूर्ते । ३ गन्धवत्त्वपरमाणोरेव । ४ पार्थिव-
परमाणोरसादिमत्त्वेष्वपि । ५ आकाशाददृष्टान्तत्वनिरासात् । ६ आत्मन । ७ स्वतंत्रधर्मवत्त्वं ।
८ भवतरणोक्तत्वात् । ९ तत्र रसादेजलादिसंसर्गप्रयुक्तत्वं च । १० आत्मन ।

ॐ एतेन दृग्वादिशक्तिभेदानामित्यादि प्रत्युक्तोक्तान्तराद्ये वानिकाचार्यास्तथाहि—'दृग्वादिशक्तिभेदानां चक्षुरूपादि-
भेदतः । विकारवत्त्वेनेन ग्राह्यत्वाज्जगन्व्यापृता । कार्यनिष्ठादि सत्तीनामस्तित्वं चारणत्वत् । यतोऽवगम्यते
नातोऽप्यारवे शक्तिरात्मनि ॥ शक्तिशक्तिमतारैक्यं तयोर्भेदात् युज्यते । प्रत्यप्युक्त्वचिच्छस्य प्रवृत्तिप्रत्य-
यार्थयो । प्रवृत्त्यर्थव्याप्य स्यान्मनुष्यद्वया ततोऽप्यत । पक्षादिदिहि पूर्वस्मिन्भेदान्नेक्यं तयोरे । आत्मा-
विलेव न शक्तिः सर्वशक्त्यस्य सर्वज्ञे । नातोऽप्यस्या शक्तिवादः प्रमाणेनावसीयन । अतस्त शक्तिमच्छक्त्या शक्ति-
शक्तिमता तथा । अतस्तैति कथं योगमन्येव हेत्वसम्भवात् ॥ नास्त्य सन्ति भूयस्त्वतयोरपि मत यदि ।
तत्रापि तुल्यबोद्धत्वादनवरथा प्रसज्यते ॥ सम्पादज्ञान आत्मैव शक्तिरित्यभिधीयते । आत्मादेस्ततो जन्म
यस्माच्छ्रुत्याभिधीयते" ॥ १७८०-१७८७ ॥ इति । आत्मनि दृष्टपादीनां भिन्नाभिप्रवृत्तिरिति न्यायनैव

'यत्र वा अन्यदिव स्यात्तत्रान्योऽन्यत्पश्येदन्योऽन्य- ज्जिघ्र्सेदन्योऽन्यद्रसयेदन्योऽन्यद्वेदेदन्योऽन्यच्छृणुयादन्यो-

जिस जाग्रत् या स्वप्न में आत्मा से भिन्न अन्य की-वस्तु होती है, वहाँ ही अन्य अन्य को देखता है, अन्य अन्य को सूँघता है, अन्य अन्य को चखता है, अन्य अन्य को बोलता है, अन्य अन्य

जाग्रत्स्वप्नयोरिव यद्विजानीयात्तद्द्वितीयं प्रविभक्तमन्यत्वेन नास्तीत्युक्तमतः सुषुप्ते न विजानाति विशेषम् । ननु 'यद्यस्यायमेव' स्वभावः किन्निमित्तमेव 'विशेषविज्ञानं' स्वभावपरित्यागेन । अथ विशेषविज्ञानमेवास्य स्वभावः कस्मादेव विशेषं न 'विजानातीति

श्रीप्राधिकी दृष्टधादिभेदो न वास्तवोऽस्तीत्युपपाद्य वृत्तमनुवर्तति—जाग्रदिति । यत्रेवाधु-
त्तरवाच्यम्यावर्तमानाश्चक्षुः वशंयति—नन्विति । किमस्य विशेषविज्ञानराहित्यं स्वरूपं किं वा विशेष-

जाग्रत् श्रीर स्वप्न के समान मुमुप्तावस्था में जिसे पुरुष जाने, ऐसी उससे अन्य रूप से विभक्त अपने से भिन्न वस्तु नहीं है—यह बात पहले कही जा चुकी है । इसलिए सुषुप्तावस्था में उसे कोई विशिष्टज्ञान नहीं होता । (इस पर शङ्का होती है—) यदि इस आत्मा का निर्विशेष दृष्टि ही स्वभाव है तो फिर अपना स्वभाव त्यागकर इसे जाग्रत्-स्वप्न का विशिष्ट ज्ञान किन्निमित्तक

- १ एव सुषुप्तावस्थोत्पट्टिताभावाद्द्विषेयज्ञानाभाव इति व्यतिरेकमुक्त्वा जाग्रदादौ तु तस्मिन्सति तदित्यन्वय-
माह—यमेति । यस्मिन्जागरिते स्वप्ने वा अन्यदिवेत्यादिभाष्ये स्पष्टम् । २ मुपुत् । ३ द्वितीय स्वस्मा-
द्विज्ञम् । प्रविभक्त शेषजातम् स्वभिन्नत्वेन नास्ति । अतः सुषुप्ते विशेष न विजानातीत्युक्तमिति सवन्ध ।
४ आत्मन । ५ निर्विशेषदृष्टिरेव । ६ जाग्रत्स्वप्नयो । ७ सुषुप्तौ । ८ आत्मन ।

श्यादिकृतिश्रुतुरादिना श्यादिना च परिणमत इति कल्पनापि निरस्तेत्याह—श्यादीति ॥ विज्ञाऽऽमनि
शक्तिरेव नास्ति मानानायादित्याह—वापेति । वायमेव लिङ्ग तद्बन्धं तासामस्तित्वमित्यत्र हेतुमाह—कारण-
त्वत इति । शक्तिमत्कारण तच्च कार्यलिङ्ग तथा च विशेषणत्वन शक्तिमत्त्वमपि तद्विलिङ्गमित्यर्थं ॥ आत्मन्य-
वारकत्वादेव शक्तिर्नास्ति चेत्प्रधानादेव जगज्जन्मादिशक्तिरभ्युत्पत्तारकत्वादित्याशङ्क्य प्रकृतिप्रलयमार्गयो
शक्तिशक्तिमत्तोरभेदो भेदो वेति विकल्प्याऽऽद्ये दोषमाह—शक्तीति । न च तयोर्भेदप्रतीतिः न एवास्तु हिमव-
द्विलम्बयोरिव शक्तिश्रद्धावायोपादिति द्रष्टव्यम् ॥ उक्तमर्थं स्फोरयितुं शक्तिमानियत्र मनुष्यं विकल्पयति—
प्रकृतीति । प्रष्टव्यं शक्तिरेव मत्पर्यन्देच्छुक्तिमत्कारणमितिपक्षासिद्धिरित्याव दूषयति—यथेति । पक्षारव
कारणत्वप्रसङ्गात्तस्याश्चाऽऽश्रयविषयव्यतिरेकेणायोगादिति हिगदार्थं । प्रष्टव्यमर्थान्धकरभान्तर मनुष्यं शक्ति-
द्वेतोर्भेदात्तयोरेक्य विवक्षित न सिध्यन्न च तयोर्भिन्नतैव शक्तिद्वद्धावायापादिति कल्पान्तर निरस्यति—
भेदादिति ॥ ननु भेदाभेदविकल्पस्यापि शक्तिवादो नापवादमर्हति त्वयापि शक्तराश्रितत्वादित्याशङ्क्यमाह—
आत्मेति ॥ आत्माविधातिरिक्तशक्तिवादो न प्रमाणवार्तिन्यतत्त्वमिति तत्र किं शक्तिशक्तिमतामिह सर्वत्र
प्रत्येक शक्तिरस्ति न वा द्वितीय दूषयति—अनक्तमिति । आद्यमनूय प्रत्याह—आत्मन इति । तत्रापि तत्तच्छ-
त्तिनद्वतोऽपीत्यर्थं । नुत्पस्य चावस्य सत्त्वं नाम तत्र तत्र शक्तिमत्त्वस्याऽऽवश्यकत्वम् ॥ परमं निराहृत्य
स्वपशुमुपसहरति—तस्मादिति । तत्र मानमाह—आवायादेरिति । वारण हि शक्तिमदित्युक्तमव्यापतिप्रसङ्गात्-
ज्ञातश्चाऽऽमा विश्वस्य कारणं भूयन् तस्मादात्मानानमेव शक्तिरित्यर्थं ॥

ऽन्यन्मन्वीतान्योऽन्यत्स्पृशेदन्योऽन्यद्विजानीयात् ॥ ३१ ॥

❧ 'सलिल एको द्रष्टाऽद्वैतो भवत्येष ब्रह्मलोकः

का मनन करता है, अन्य अन्य का स्पर्श करता है और अन्य अन्य को जानता है, अर्थात् अविद्या की विक्षेपशक्ति से उत्पन्न हुई वस्तु को देखता हुआ-सा प्रतीत होता है ॥३१॥

जैसे जल विशुद्ध और एक है, वैसे ही सुषुप्ति में अद्वैत आत्मा द्रष्टा एक है । हे राजन् ! यही

उच्यते शृणु । यत्र यस्मिञ्जागरिते स्वप्ने, वा अन्यदिवाऽऽत्मानो वस्त्वन्तरमिवाविद्यया प्रत्युपस्थापितं भवति तत्र तस्मादविद्याप्रत्युपस्थापितादन्योऽन्यमिवाऽऽत्मान मन्यमानो-ऽसत्यात्मानः प्रविभवते वस्त्वन्तरेऽसति चाऽऽत्मनि ततः प्रविभवतेऽन्योऽन्यत्पश्येदुपलभेत ।

विज्ञानवस्त्वम् । आद्ये 'जाग्रत्स्वप्नयोरनुपपत्तिः । द्वितीये सुषुप्तेर'सिद्धिरिति भावः । प्रतीचश्चिन्मात्र-ज्योतिषो विशेषविज्ञानराशिरप्येव स्वरूपं तथाऽपि स्वाविद्यकस्मितविशेषविज्ञानवस्त्वमाश्रित्यावस्थाद्वयं

होता है ? यदि जाग्रत्-स्वप्न का विशिष्ट ज्ञान ही इसका स्वभाव है तो यह सुषुप्तावस्था में जाग्रत्-स्वप्न विशेष की क्यों नहीं जानता ? (इसका समाधान करते हैं —) इसे बतलाया जाता है—सुनो । "यत्र" अर्थात् जिस जागरित अथवा स्वप्नावस्था में "अन्यदिक्" अर्थात् अविद्या द्वारा प्रत्यु-स्थापित की हुई आत्मा से भिन्न कोई-कोई वस्तु होती है, वहाँ आत्मा से भिन्न वस्तु न होने पर

१ प्राज्ञेनात्मानं सपरिपक्वमयं यद्वै तत्र पश्यतीत्यादिना विस्तरेणोक्तं स्वरूपमुपसंहरति—सलिल इति । यस्मादेवमन्वदभ्यतिरेकाभ्यामाविद्यक एवातं वरणादिसम्बन्धस्तस्मात्सलिल सलिलवत्स्वरूपं विजातीयभेद-शून्य एव सजातीयभेदशून्य भवत्वाद्द्रष्टा । यद्वा जडत्वशङ्काभ्यामृत्यये द्रष्टेति पदच्छेदः । कूटस्थमिति भद्वैत एकस्य स्वगतभेदशून्य इति यावत् । अत ऊर्ध्वमित्यादि पुन पुन पृष्ठस्यान्तर मुनिरक्तवानिति श्रुतिराह—एष इति । एष मनिहित सुषुप्त्यवस्थामाश्रय अन्यमात्मा । अस्य बुद्ध्याद्युपाधिबन्धः । एषा अतिच्छन्दबाधयोक्ता । अन्य विज्ञानम् अस्य परमा उत्कृष्टा सपद् विभूति अद्वैतकत्वात् । अन्य विज्ञानमयस्य एष यथोक्तं सुषुप्तौ परमात्मैकतया परमो मोक्षरूपो लोकः । अस्य सुषुप्तस्य एष स्वरूपानुभवक्षणात् आनन्द परम, साधना-साध्यो निरतिशय इति यावत् । २ तस्मिन्नवस्थाविशेषः । ३ वस्तुना भ्रमाद्वा । ४ प्रमेयात् । ५ अन्वयार्थमिदम् । ६ स्वस्मान्निद्रम् । ७ पृष्ठयन्त्रम् । ८ अनुपपत्तिरिति—तथोपपत्तिविज्ञानवस्त्व-स्वभावाद्वा । तत्र विज्ञान (जागरे) व्यावहारिक (स्वप्ने) प्रातीतिव वरमन्यदेतदिति भावः । ९ तस्या निमित्तविशेषविज्ञानमित्यवस्थाभाष्यादिति भावः ।

❧ सलिल एको द्रष्टाद्वैतो भवत्येष ब्रह्मलोक इति । अत्र वातिकाचार्या आहुस्तथाहि—'यद्वै तदित्युपब्रह्म व्याख्यातुं वस्तु विस्तरान् । सलिसादिविरा तस्य द्वियतऽन्योपसंहृतिः ॥ अविद्यैव यतो हेतु कार्यकारणता प्रति । सम्यग्ज्ञानादतस्तस्योपस्थापयामात्मभावता ॥ नाविसामानुषादाय प्रतीचोऽनात्मसंभति । यतो विध्वंसने तस्या नाऽऽत्मनोऽयोऽवगम्यते ॥ स्वताऽवबोधमात्रत्वास्तुतोऽविद्यादिमप्लुति ॥ तस्मात्सलिलवत्पृष्ठ कार्यकारण-हानत ॥ अन्तरेणापि सन्नयं कार्यकारणवस्तुन । स्वताऽनेवात्मन' तत्स्थापित्याशङ्क्यर्थक उच्यते ॥ न वक्षिष्या-दितत्त्व स्वताऽनेवस्वभाववत् । उक्त्वा सलिलवत्तस्मादत्र इत्यत्रवीच्युति ॥ सत्रातीयनिषेधा वा होकाद्येन

सम्राडिति हैनमनुशाशास याज्ञवल्क्य एषाऽस्य परमा

ब्रह्मलोक है । ऐसा याज्ञवल्क्य ने जनक को उपदेश दिया । यही इस पुरुष की परम गति है । यह इसकी

तत्त्व दर्शितं स्वप्ने प्रत्यक्षतो ह्यन्तीव जिनन्तीवेति । तस्याऽन्योऽन्यज्जिघ्रसेत्येवैच्छन्नु-
यान्मन्वीति स्पृशेद्विजानीयादिति ॥ ३१ ॥

यत्र पुनः साऽविद्या सुषुप्ते वस्त्वन्तरप्रत्युपस्थापिका शान्ता तेनान्यत्वेनाविद्या-

सिध्यतीत्युत्तरवाक्यमवलम्ब्योत्तरमाह—उच्यते इत्यादिना । तच्चेत्यादिषु दर्शनमित्यर्थः ॥ ३१ ॥

पूर्वोक्तवस्तूपसंहारार्थं सलिलवाक्यमुत्थापयति—यचेत्यादिना । तेनाविद्यायाः शान्तत्वेनेति

उस प्रविद्या द्वारा वस्तु के अन्त से प्रत्युपस्थापित वस्तु से अपने को अन्य के समान मानता हुआ ;
अन्य अन्य की देखता यानी उपलब्ध करता है । उसी को "स्वप्न में मानो मारते हैं, मानो वश में
करते हैं" इस अनुभव द्वारा दिखाया गया है । इसी प्रकार अन्य अन्य को सूँध सकता है, रस ग्रहण
कर सकता है, बोल सकता है, सुन सकता है, मनन कर सकता है, स्पर्श कर सकता है, जान
सकता है ॥ ३१ ॥

१ आत्मभिन्नवस्तुप्रत्ययिका । २ पूर्वोक्त्यादि । तथा च वार्तिके—“यद्वै तदित्युपक्रम्य व्याख्यात वस्तु
विस्तारम् । सलिलादिविरा तस्य क्रियतेऽन्योपसंहृतिः” ॥ १७६५ ॥ इति ॥ तस्य प्रत्यगभिन्नवस्तुन । वस्तुप-
संहारश्च मनुनि वक्तव्योपसंहारः ।

भण्यते । सलिलोक्त्वा विजातीयसम्बन्धो हि निवारितः ॥ एकशब्दो न सकार्यं सत्पेयात्मवादो हि । अद्विती-
यार्थैवैवाता द्वितीयार्थनिषेधतः ॥ सदेवेत्यादिना चास्य तथा सत्यविषयता ॥ प्रत्यङ्मात्रावसापित्वं प्रत्यक्ष-
मन्तरतः । अकारकस्वभावत्वाददृष्टेऽभिधीयते ॥ यत्र हि द्वैतमित्युक्तयेव त्वस्थिति चेरणात् । म्वत पूर्णात्मकं
ज्योतिरदृष्टेऽभिधीयते ॥ यस्मादेवमतोऽज्ञेतोऽविद्यावत्कार्यलङ्घनात् । न ह्यविद्याविरहो द्वैतधीरुपपद्यते ॥
द्विधेत द्वैतमित्याहुस्तद्भूतो द्वैतमुच्यते । तन्निषेधेन चाद्वैत प्रत्यम्बरत्वमिधीयते ॥ द्विधा त्रिधा वा बहुधा
कारणं सद्भूदोदह । तस्याऽऽत्मनि निषिद्धत्वादात्माद्वैतो भवेत्ततः ॥ भेदसंग्रहानार्थमेव परमात्मनि भूतिम् ।
अनादित्यवस्था प्राहुरेवो विद्या महीयसी ॥ मिथी विभागसलिलद्विधमणिना नाऽऽत्मसत्प्रयात् । धर्मधर्म्याभिन्नान्धो
रयत्वाद्दृष्टपेक्षया ॥ इष्टा सलिलवच्छुद्धो नि सङ्गो काङ्क्षयस्तथा । श्रुत्युक्तोऽत्रा विषद्वोऽर्थो निर्होर्किरिह वयमेते ॥
तमांशवत् यथा भावो सत्तत्प्राप्त्यसदसता । वियतो भूतैर्वै स्याद्विज्ञाभिन्नत्वमात्मनः ॥ भूत कृष्वै विमोक्षावयुक्त
प्राग्वन्तुन पुनः । तद्विमुक्ते समानत्वादेव इत्यन्यथानुनि ॥ प्रत्यक्षदृष्ट्यवबहितं प्रात्यक्ष्यादात्मवस्तुन ।
एष इत्यात्मनिर्दणो यत्साक्षादिति च भूतिः ॥ ध्व्यावृत्ताभिनुषत नि सामान्यविशेषतः । ब्रह्मेति मुख्यवृत्त्येह वस्तु
श्रुत्याऽभिधीयते ॥ यथा लोमयतेर्षतीर्दोर्नार्थत्वहेतुत्वं । प्रवृत्तत्वात्तथा दृष्टेर्लोम लोम उच्यते ॥ धर्मधर्म्य
एवाल समासोऽन्योपपद्यते । न तु पृष्ठीमाशतोऽत्र विभागस्वाप्रसिद्धितः ॥ श्रुत चैव विभक्तित्वं युक्तं नामश्रुतत्वेना ।
वल्पनाह्वसद्भूते निरकाङ्क्षे तथा श्रुतः ॥ यष्ट्यादिवल्पनाऽप्याची तस्मादपेक्षितं भण्यते । सामानाधिकरण्य
च विदोषणविशेष्यता ॥ लक्ष्यलक्षणसम्बन्धो ब्रह्मबोवाभिधानयोः । ब्रह्मेति चाऽऽत्मवाक्यात्म्यं लक्ष्यत नाभिधीयते ॥
तथा लोमगिरा ब्रह्मतत्त्वमात्रोपलक्ष्यते । मुख्यमकार्यमेव स्याद्ब्रह्मतत्त्वोपलक्ष्ययोः । न हि लोमातिरन्तरेण

गतिरेषाऽस्य परमा संपदेयोऽस्य परमो लोको

परमसंपत्ति है, यह ईशका परमलोक है। यह इसका परमानन्द है। इसी आनन्द की (प्रविद्या द्वारा

प्रविभक्तस्य 'वस्तुनोऽभावात्तत्केन कं पश्येज्जिह्वेद्विज्ञानीयाद्वा । -अतः स्वनैव हि

यावत् । वस्तुनोऽभावात्तत्रैति शेषः । सुप्ते विशेषविज्ञानोभायप्रयुक्तं फलमाह—अत इति । 'पूर्वमेवा-

किन्तु जहाँ सुप्तावस्था में आत्मभिन्न वस्तु की प्रत्यायिका वह प्रविद्या शान्त हो जाती है, वहाँ उससे भिन्न रूप से प्रविद्या द्वारा विभक्त स्व्यावि वस्तु का अभाव होने के कारण उस आत्मवस्तु

१. स्व्यादे । २. आत्मवस्तु । ३. अवतरणोक्तत्वात् । ४. स्त्रीवाक्ये घृ. उ ४. ३. २१ ।

ब्रह्मसुप्पद्यते । ब्रह्मणे अतिरेकेण प्रत्यक्ता नाम्यस्तस्या ॥ अनयोरेक्यसमोहात्सारीक्यद्वयस्यने ।
समारोध्यमती मोहसमुच्छिन्नी विमुक्तता ॥ घतोऽनेपमहानपेहोर्गोहन्व हानये । एष इत्यादिवाक्योक्ति
सम्पादयान्जन्मने ॥ १७६१-१८२४ ॥ इति । सत्तिवादिवाक्यं तात्पर्योक्तिपूर्वकमावर्त्त—यदिति ॥ सत्तिस-
पदायोरस्यै पातनिका करोति—प्रविद्योति ॥ सर्वस्याऽऽव्यमात्रत्वे प्रपञ्चयति—नेत्यादिना ॥ आत्मन
स्वाविद्या विनाशनाशसम्बन्धे हेतुमाह—स्वत इति । सर्वस्याऽऽव्यस्य विद्याया ध्वरतावागमात्रवपरिदोषे
फलितं सत्तिसपदार्थमाह—तस्मादिति ॥ एकशब्दमात्राद्भूतस्त्वेनेत्यापयति—घन्तरेणेति ॥ तात्पर्यार्थमाह—
नेत्यादिना । सत्तिसपदादात्मानं शुद्धमुक्त्वा पुनरेकपद प्रयुज्जानां श्रुतिरेकस्य तस्य विदशत्यम्बसा विदोषण-
वैकल्यादित्यर्थ ॥ एकशब्दस्याप्यन्तरमाह—सजातीयेति । तत्रापि तच्छब्दस्य सामर्थ्यमस्तीति द्योतनायौ हिशब्द ।
एकपदे सर्वभेदनिवारके संभवति किं सजातीयविशेषणोनेत्याप्युक्त्यं सत्तिसपदस्याप्यन्तरमात्रस्याऽह—
सत्तिसति । सर्वं सत्तिलाद्यात्ममात्रमिति निर्देसादनात्मभेदस्य निषिद्धत्वादेकपदमात्मभेदनिरासार्थमित्यर्थ ॥
एकशब्दस्य सख्यावाचितो गुणगुणसम्बन्धपरत्वात् विवक्षितायेतेत्याप्युक्ताऽह एवेति । इहेत्यारोक्तः ।
न हि तस्मिन्नेकस्य गुणो निर्गुणत्वश्रुतिरेत्यर्थ । सख्यावाचित्वसम्भवे सिद्धमाह—प्रवृत्तियेति ॥ एकशब्दस्य
वृद्ध्यावहारे संख्यावानित्वप्रसिद्धेर्द्वितीयाधैतेत्याप्युक्त्यं अत्यन्तरविरोधान्मेवमित्याह—सदिति । तथा
सत्येकपदस्याद्वयार्थत्वे सतीति यावत् ॥ अकारकत्वे हेतुक्तिपूर्वकमद्वैत्यस्याप्यमाह—प्रत्यगिति ॥ द्वैतेति
पदच्छेदमाप्युक्त्यं दूषयति—यनेति ॥ सजातीयविजातीयभेदविरही कूटस्थो यस्मादात्मा तस्मादनी स्वगतभेदघ्नस्य
इत्यद्वैतपदार्थमाह—यस्मादिति । प्रविद्यातज्जाभावेऽपि स्वगतभेदभ्रान् किं न स्यादित्याप्युक्ताऽह—न हीति ।
हेतुब्रह्मे कलाभावस्य प्रतिद्वत्वाविति भावः ॥ ननु नञर्थे त्रैविध्यादन्वक्तमविधारणारणे कथमद्वैतं निर्धार्य-
तेत्याप्युक्ताद्वैतगताद्वैतस्यवक्तोऽर्थमाह—द्विषेति । अभावाप्रधानत्वभेदेतस्य व्यावर्तयति—प्रत्यगिति ॥ कथं
द्वैतनिषेधवत्त्वसिद्धिस्तत्राऽह—द्विषेत्यादिना । इह वेदात्मनि द्वैतकारणमन्यदिदं तदा तस्मिन्ब्रह्मकारद्वैतं
स्पातस्य च नारजस्यासत्ताद्वैतपदेन निषिद्धत्वादात्यन्तिकद्वैतनिषेधसम्भवाद्वैतो भवेदात्मैति योजना ॥
सत्तिलादिवाक्यार्थरस्यमात्मनो निर्धार्य भिन्नाभिन्नत्ववाक्या तदात्रविरोधमाह—भेदेति । श्रुतिमव-
धोर्धर्मनो मित्राभिप्रत्यवेदिना विद्या महतीत्युपहृता तेषामजत्व प्रतिज्ञातपिदानीं तत्साधकन्याय-
माह—मिष इति । इष्टाविधयारूपमात्मनो ततो भेदस्य दुर्बलत्वान्मिषोऽपि तेषां भेदातिद्विस्तन्ना-
ऽप्यधर्मस्यैव । इष्टाद्योनामामनो न भिन्नत्व नाप्यभिन्नत्वं धर्मधर्मित्वायोगात्किन्तु भिन्नाभिन्नत्व
कतिद्वैत्याप्युक्ताऽह—धर्मैति । इष्टोपेक्षा स्यात्वादेव रूपपदादिषु धर्मधर्मिसम्बन्धो दृष्टो न चाऽप्यधर्मैति
सदस्यत्वमात्मनोऽपि तत्प्रवृत्तान् च स्वेनैव स्वस्य स्यात् न च दृष्टान्तरमती इष्टाद्योना ताऽप्यधर्मैतेति

ॐ एषोऽस्य परम आनन्दः 'एतत्स्वैवाऽऽनन्दस्यान्यानि

भूतानिः 'मात्रामुपजीवन्ति' ॥ ३२ ॥

उपस्थित विषय और इन्द्रियो के सबन्ध से होने वाली) कला के आश्रित दूसरे जीव जीते रहते हैं ॥३२॥

'प्राज्ञेनाऽऽत्मना स्वयंज्योतिःस्वभावेन संपरिधत्तः समस्तः संप्रसन्न प्राप्तकाम

स्यायं स्योक्त-व द्योतयितुं हि शब्द । सपरिध्वङ्गकलं समस्तत्वमपरिध्वङ्गत्वं तत्कलं संप्रसन्नत्वम् ।

'असंप्रसादो हि परिच्छेदाभिमानकृतः । संप्रसन्नत्वे हेत्वन्तरमाह—प्राप्तकाम इति । तदेव संप्र-

को किस इन्द्रिय से देखे, सुंवे अथवा जाने ? इसलिये अपने ही स्वयंज्योतिष्ट्व पारमार्थिक स्वरूप

१ ब्रह्मस्वरूपस्य । २ विषयेन्द्रियसबन्धनात्वे विभाव्यमानाम् । ३ तदन्यस्यानन्दस्याभावादिति भावः ।

४ पारमार्थिकेन स्वरूपेण । ५ एकीभूत । ६ अपरिच्छिन्न । ७ अत्यन्तस्वच्छ । ८ प्राप्त

मुखादयो यस्मिन् । ९ कर्तृत्वादिति नित्यम् ।

भाव ॥ सनिनादिदास्यार्थमनुबन्धभेदाभेदादिना तद्विरोधमुपमहरति—द्रष्टेति । अर्थशब्दो भिन्नाभिन्नत्व-

विषयः । इहेत्यात्मोच्चते ॥ आत्मनो भिन्नाभिन्नत्वस्य श्रुति यागविरोधमुक्त्वा तदसम्भ दृष्टान्तिनिगमयति—

तम इति ॥ एष ब्रह्मलोक इत्यादिवाक्यसम्भेदपक्षम्भावते—अत इति । उक्त गृह्णीति यावत् । आत्मा सनिहि-

तत्वावेपशब्दवाच्यः ॥ न च तस्यानिदमाकारस्य आसन्नैकगम्यत्वात्तच्छब्दाहंतेत्यासङ्कपाऽह—प्रत्यमिति ।

तदव्यवहितत्वं तदोत्पत्तत्वं ततश्च प्रत्यक्षत्वादेपशब्दाहंत्वमात्मनोऽस्तीत्यर्थः । आत्मन प्रत्यक्षत्वे मानमाह—

यदिति । ब्रह्मशब्दार्थमाह—ध्वन्याहुतेति । तत्र हेतु—नि सामान्येति । अस्ति कमलासनादिविशेषवदपि ब्रह्मेति

चेत्तत्राऽह—मुख्येति । इहेति ब्रह्मलोकशब्दनिर्देशः । ध्वन्यावृत्तानुगुणं वस्तु ब्रह्मेति श्रुत्याऽभिधीयत इति

सबन्धः ॥ लोकशब्दस्य भोगभूमिनिगम्यत्वं प्रकरणादिना व्यावर्तयित्ववक्षितमाह—तथेति । अवयवार्थमुक्त्वा

ब्रह्मलोकशब्दस्य समासमाह—कर्मति । ब्रह्मशब्देन तत्पदार्थस्य लोकशब्देन त्वपदार्थस्य चोक्तरीत्याभिधान-

मत शब्दाय । ननु निपादस्यपत्यधिकरणपूर्वपक्षन्यायन समासान्तरं न भाविते कथं कमधारयो निपद्यते

तत्राऽह—न त्विति । तत्र हि भेदमादाय समासान्तरं सङ्कृतं न वाच्यं तदवयवार्थयोर्भेदे यान्नस्ति तथाच तदीय-

सिद्धान्तस्यावेन कर्मधारय इत्यर्थः । तत्रैव मुख्यन्तरमाह—श्रुत चेति । अन्वयः । तत्रैव शब्दस्य सात्वत्प्रधान-

न्तात्वं श्रुतं तन समभिध्याहृता ब्रह्मशब्दः समासान्तर्वर्ती लुप्तविभक्तिको विभक्तिमपेक्षते तथा च मनिहितलोका-

शब्दवशादस्यापि प्रथमान्तत्वं युक्तं तत्पक्षकमद्वावात्मानवाच्यं न त्वस्य पष्ठान्तत्वा कल्या तद्देवभाषादगौरवाद्

श्रुतपट्टीकल्पनाया प्रवरणविरोधाच्च तत्र हेतोरमत्त्वे ब्रह्मलोकशब्दे च श्रुते प्रथममेव निरापाङ्क्षं सति न

सा कल्पेति पट्टीकल्पनापक्षमुत्प्यादिकल्पनापि न युक्तति ॥ समासान्तरस्यायनं कर्मधारयस्यैव स्वीकार्यत्वमुप-

सहरति—पट्टादीति । अत्र ब्रह्मलोकपदे पट्टीचतुर्थाद्वित्यनया न साध्वेति कृत्वा कर्मधारयो भण्यत इति

याजना ॥ समासं व्यवस्थाप्य वाक्यवृत्तिं व्याचष्ट—सामानाधिकरण्यं चेति । ब्रह्मलोकपदयोः सामानाधिकरण्यं

तदर्थमोक्तं न्यायोर्विशेषाद्विशिष्टत्वात् तथैव तद्व्यवस्थाप्यवन्वन्तत्वमसीति निर्दिश्य ॥ ब्रह्मशब्दना-

नात्मनो लोकशब्देन चाब्रह्मणो लक्ष्यत्वात्तत्रावस्थाप्यत्वप्रत्यक्षा पदान्तरस्यैव्याख्यायाङ्कपाऽह—ब्रह्मेतीति । न च

पदान्तरस्यैव्याख्यायावेदादिति भावः । पदाम्ना ब्रह्मात्मनोर्वाच्यत्वमव किं न स्यादित्याङ्कपाऽह—नाभि-

धीयत इति ॥ शब्दवृत्तिनिमित्तस्य पट्टादेरभावादित्ययः । उत्तमोत्तमा तद्व्यवस्थाप्यभावोपगमं फलितमाह—

मुख्यमिति । मुख्यमेव युक्तिमाह—न हीति ॥ ब्रह्मात्मनारभ्यमस्ति चेत्कथं सत्त्वात्प्रतीक्षितप्रतीती वा कथं

ब्रह्मणो नित्यमुक्तेति तत्राऽह—अनयोरिति ॥ वाक्यमात्मनमुपसहरति—अत इति । मोहध्वस्तो मुक्तिरत-

पदार्थः ।

ॐ एषोऽस्य परम आनन्द एतत्स्वैवानन्दस्तेत्यादौ वातिने—'आनन्द परमोऽस्यैव मुखात्तत्समाहितः । सर्वा-

'आत्मकामः सलिलवत्स्वच्छीभूतः 'सलिल इव सलिल एको' द्वितीयस्याभावात् । अविद्यया हि द्वितीयः प्रविमज्यते । सा च शान्ताऽज्ञान एको द्रष्टा दृष्टेरविपरिलुप्तत्वादात्मज्योतिःस्वभावाया अद्वैतो द्रष्टव्यस्य द्वितीयस्याभावात् । 'एतदमृतममयमेव' ब्रह्मलोको ब्रह्मं च 'लोको ब्रह्मलोकः पर एवा'यमस्मिन्काले व्यावृत्तकार्यंकरणोपाधिभेदः

समस्तं दृष्टान्तेन स्पष्टयति—सलिलवदिति । उक्तेऽयं वाक्यासराणि योजयति—सलिल इवेति । द्वितीयस्याभावं सुपुष्टे व्यक्तो करोति—अविद्ययेति । अद्रष्टा द्रष्टेति या देवः । एकोऽद्वैत इत्यभ्यास-संज्ञास्पष्टयति—'तस्य परमपुरुषार्थत्वं दर्शयन्कूटस्थत्वमाह—एतदिति । किमिति पृष्टोत्तमासमुपेक्ष

प्राज्ञास्मात्ते एकीभूत, अपरिच्छिन्न, अत्यन्त स्वच्छ, आप्तवाम, आत्मवाम, सलिल के समान स्वच्छीभूत "सलिल एक" अर्थात् सलिल के समान एक है क्योंकि निरवयव होने के कारण उसमें द्वितीयत्व का अभाव है । द्वितीय विभाजन तो अविद्यावस्था में होता है । वह यहाँ सुपुष्टावस्था में शान्त हो गई है । इसलिये रूप द्रष्टा एक है, आत्मज्योतिस्वभाव द्रष्टा का लोप न होने के कारण वह द्रष्टा है तथा अन्य द्रष्टव्य का अभाव होने के कारण अद्वैत है । यह आत्मतत्त्व (पञ्चावविकारशून्य) अमृत, अय-

१ आत्मैव काम सुखमास्मात्कारो यस्मिन्प्रति न हिरण्यगर्भस्तुत्य । २ सलिल इव सलिल इति—सर्व-स्याविद्यया (विद्यया) ध्वस्तावात्ममात्रवपरिदेये वायव्यारण्यारभावेन तत्सर्वधामाभात्मलिमवच्छुद्ध इत्यर्थः । ३ एक इति—सलिलपदादात्मान शुद्धमुक्त्वा पुनरेकपदं प्रयुज्जाना श्रुतिस्तत्प्रेक्ष्यम् (निरवयवत्व) विवक्ष्यन्मयाविशेषणवैधर्म्यादिति वाचितानुमातो पन्था । ४ सुपुष्टो । ५ रूपः । ६ यमोक्त-मात्मतत्त्वम् पञ्चावविकारशून्यम् । ७ भवेत्स्वविद्याशून्यम् । ८ प्रत्यक् । ९ तत्पदार्थः । १० तत्पदार्थः । ११ कर्मधारयतत्त्वयोरेक्यम् । १२ आत्मा । १३ श्रुतेर्निविशेषवस्तुनि तात्पर्यग्राहक इत्यर्थः । १४ ययोक्तात्मनः ।

नन्दातिशायित्वात्तथाचैव प्रवक्ष्यते ॥ विषयस्पर्शजानन्द साधनानुविधानतः । आद्यन्तवत्स्वभावाद्बुद्धहेतव एव ते । कूटस्थान्तस्वभाववात्मसंसाधननिरूपह । सर्वानन्दानतिवर्तितादानन्द परमा मत् ॥ आनन्द परमो-ऽयं पद इत्युक्तार्थप्रसिद्धये । एतस्मैवेति वक्षता समर्था हेतुवक्ष्यते ॥ एतस्मैव यथोक्तस्य सर्वानन्दानतिवर्तिनः । उपजीवन्ति भूतानि ब्रह्मानन्दस्य विष्णुपदम् । एष एवविधो यस्मादानन्द परमस्ततः । आनन्दानतिरोतेऽन्यान्यवर्-नस्त्वेव कृत्स्नतः ॥ कृत्स्नोऽपि चैव आनन्दस्त्वद्विवेकहेतुजः । बुद्धपाद्युपाध्यवच्छेदान्मात्रेति व्यपदिश्यते ॥ १८३६-१८४२ ॥ इति । एवोऽयं परम आनन्द इत्यस्यार्थमाह—आनन्द इति । आनन्दानन्दस्य परमत्वे हेतु-मुनेति । आनन्दातिशयस्याऽऽत्मनि कथं समाप्तिस्तत्राऽह—सर्वेति । तदेव कथं मदाह—तथाचेति । यथा-ऽऽनन्दोत्पत्तस्याऽऽत्मनि समाप्तिस्तथा सर्वान-दातिशायित्वमात्मनि न यो भनुष्याणामित्यादिप्रकारेण वक्ष्यत इति यावत् ॥ विषयानन्दानामपि हिरण्यवर्मादीना परमत्वात्तत्र तेनाऽऽत्मानन्दो विमेष्यते तत्राऽह—विषयेति ॥ तर्हि सद्रात्ममुखस्यापि मुखत्वाविशेषात् परमतेत्यागच्छाऽह—बुटस्थेति ॥ आत्ममुखमेवोक्तं मुखमितर-द्रिष्टुमित्यत्रावाधितेनैक्यं मुखर वाक्यमित्याह—आनन्द इति ॥ वाक्यं श्रेययति—एतद्वैवेति । यथो-क्तस्येत्यस्य व्याख्यानम्—सर्वानन्देत्यादि ॥ हेत्वर्थमनूय साध्यायं निगमयति—एव इति । परमत्व व्याचरोति—आनन्दानतीति । तत्र हेतु—अस्येति ॥ आत्मानन्दस्य कृत्स्नत्वे कथं मदाह—व्यपदेशस्तत्राऽह—कृत्स्नोऽपीति । पूर्णस्याऽनन्तस्याविद्योत्यबुद्ध्यादिमन्वन्मात्रेतिव्यपदेशाद्वैतार्थः ॥

स्व आत्मज्योतिषि शान्तसर्वसंबन्धे वर्तते । हे सन्नाडिति हैवं हैनं 'जनकमनुशशासनु-
शिष्टवान्याज्ञवल्क्यं इति श्रुतिवचनमेतत् ।

'कथं वाऽनुशशास । 'एषाऽस्य विज्ञानमयस्य परमा भूतिः । यास्त्वन्या देहग्रहण-
लक्षणा ब्रह्मादिस्तम्बपर्यन्ता अविद्याकल्पितास्ता गतयोऽतोऽपरमा अविद्याविषयत्वात् ।
इयं तु देवत्वादिगतानां कर्मविद्यासाध्यानां परमोत्तमा यः "समस्तात्मभावो यत्र
नान्यत्पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानातोत्येषैव च परमा संपत्सर्वासां संपदां विभू-
तीनामियं परमा स्वामाविकत्वादस्याः कृतका" ह्यन्याः संपदाः । तथैषोऽस्य परमो लोकः ।
येऽन्ये कर्मकलाधया लोकास्तेऽस्मादपरमाः । ॥ अयं तु न केनचन कर्मणा मीयते स्वामा-

कर्मधारयो गृह्यते तत्राऽऽह—पर एवेति । अस्मिन्काले सुपुत्र्यवस्थायामित्येतत् ।

परमत्वं साधयति—यास्त्विति । प्रस्तुतं समस्तात्मभावं विशेषविज्ञानराहित्येन विशिनष्टि—
यत्रेति । सर्वार्थभावावस्थस्य लोकस्य परमत्वमुपपादयति—येऽन्य इति । मीयते परिच्छिद्यते साध्यत

हेतुक अविद्या से शून्य है । "एष ब्रह्मलोक" अर्थात् त्वपदार्थं लोक तत्पदार्थं ब्रह्म ही है । इसलिये
उनके ऐक्य होने से ब्रह्मलोक है । हे सन्नाड । इस समय अपनी देहेन्द्रियरूप उपाधि से छूटकर
सब सबन्धों से मुक्त हो परमात्मा ही अपनी आत्मज्योति में वर्तमान रहता है । इस प्रकार याज्ञवल्क्य
ने इस जनक को "अनुशशास" यानी उपदेश किया, यह श्रुतिवाक्य है ।

किस प्रकार से उपदेश किया ? यह इस विज्ञानमय की नैष्ठिकी अवस्था है । इससे भिन्न जो
ब्रह्मा से लेकर स्तम्बपर्यन्त देहग्रहणलक्षणा अवस्थाएँ हैं; वे सब अविद्याकल्पित हैं, अतः अविद्या
की विषय होने के कारण वे क्षय होने वाली हैं । किन्तु यह जो अपरिच्छिन्न आत्मभाव है वह कर्म
और उपासना द्वारा माध्य देवत्वादि गतियों में "परमा" यानी उत्तम गति है, जहाँ कि पुरुष अन्य कुछ
नहीं देखता, अन्य कुछ नहीं सुनता, अन्य कुछ नहीं जानता । "एषाऽस्य परमा संपत्" अर्थात् सम्पूर्ण
संपदाओं या विभूतियों में यह अतिशय उत्कर्ष वाली संपत् है, क्योंकि यह स्वामाविक है और दूसरी
तरह की संपदाएँ जग्या हैं । इसी प्रकार यही इसका परम लोक है । जो अन्य कर्मकलाधय लोक हैं, वे

- १ मुमुक्षुम् । २ अविद्यापरोदनाय । ३ केन वाऽन्येन प्रकारेणेत्यर्थः । ४ प्रतिबन्धवस्तु ।
- ५ नैष्ठिकी । ६ अवस्था । ७ सत्तादात् । ८ क्षयिष्य । ९ मध्ये । १० अपरिच्छिन्न ।
- ११ उत्कर्षातिशयः । १२ जग्या । १३ कृतवत्वात् । १४ आत्मभावोऽयम् ।

॥ मोक्षस्यापि तुल्यं कर्मज्ञानरूपक्षयिष्णुसाधनमाध्यत्वेन क्षयित्वपतं ब्राह्म—अथ त्विति । प्रतिबन्धवस्तु
ज्ञानस्योपायेऽपि कर्म साधनान्मोक्षे नोपकरोतीति भावः । तथा चोक्तं वार्तिके— ब्रह्मैव सत्त्वता यस्माद्ब्रह्मा-
प्येत्यवबोधत । तदविद्यानिरासेन मुक्तिर्नातीत्यभाषणात् ॥ लोकावस्थस्य मुक्त्योऽपि आत्मैव सत्त्वता यन्मत्तत ।
कर्मविहेतुसाध्येषु लोको लोकार्पता भवेत् ॥ न कर्मणा ननीवस्ता वृद्धिर्वा नान्तसत्त्वतः । इति वादुर्गिरादप्य-
वेदान्तोपपत्त्या कृता ॥ १८३३-३४ ॥ इति । ब्रह्मलोकावस्थितस्य लोकावस्थत्वं न कर्मवत्त्व इत्यवस्थित्या-
शङ्क्याऽऽह—तीर्कतेति । रुद्धिष्युत्पत्तिभ्यामात्मैव लोकावस्थापदेनैव कर्मणो स्वर्गादियु बर्णं तच्छब्द इत्यावाङ्मुखा-
न्याय्य चानेकार्थत्वमिति न्यायिनाऽऽह—कर्मोदीति । एवस्य अर्थस्य मुक्त्या कृत्यानेकार्पकार्वाचमनुनित-

विकत्वादेयोऽस्य परमो लोकः । तथैयोऽस्य परम आनन्दः । यान्यन्यानि विषयेन्द्रिय-
संबन्धजनितान्यानन्दजातानि तान्यपेक्ष्येयोऽस्य परम आनन्दो नित्यत्वात् । “यो वै
भूमा तत्सुखम्” इति श्रुत्यन्तरात् ।

यत्रान्यत्पश्यत्यन्यद्विजानाति तदल्पं मर्त्यं मुख्यं सुखमिदं तु तद्विपरीतम् ।
अत एवैयोऽस्य परम आनन्दः । एतस्यैवाऽऽनन्दस्य मात्रां कलाम विद्याप्रत्युपस्थापितां
विषयेन्द्रियसंबन्धकालविभाष्यामन्यानि भूतान्युपजीवन्ति । कानि तानि “तत एवा-
ऽऽनन्दादविद्याया प्रविमज्जमानस्वरूपाण्यन्यत्वेन तानि ग्रहणः परिकल्पमानान्यन्यानि

इति यावत् । सोपुप्रत्य सबन्धितभावस्य परमानन्दत्वं विशदयति—यानीति । आत्मनोऽनवच्छिन्नानन्दत्वे-
ह्यन्वोपधुतिं सबाधयति—यो वै भूमेति ।

तमुपययिकमेकं मुख्यमात्मरूपं चापरमिति मुख्यभेदाङ्गीकारादपसिद्धान्तः स्यादित्याशङ्क्य
मुख्यामुख्यभेदेन तदुपपत्तेर्मैवमित्याह—यत्रेत्यादिना । किञ्च वस्तुतो नास्त्येवाऽऽत्मसुखातिरिक्तं वैयर्थिकं
मुख्यमित्याह—एतन्मेति । ब्रह्मातिरिक्तचेतनाभावे कान्युपजीवकानि स्फुरित्याशङ्क्य परिहरन्—

(कृतक होने के कारण) क्षयिष्णु हैं । आत्मलोक तो किसी कर्म से मापा नहीं जा सकता क्योंकि यह
स्वानाविक है, इसलिए यह इसका परम लोक है, तब तो यह इसका परम आनन्द है क्योंकि अन्य जो
विषय और इन्द्रियों के सबन्ध से होने वाले आनन्द हैं, उनकी अपेक्षा यह सुषुप्त का आनन्द नित्य होने
से साधनासाध्यत्व से निरतिशय है । अन्य श्रुति में कहा गया है कि “जो भूमा है, निश्चय ही वह
सुख है” ।

जहाँ अन्य कुछ देखता है, अन्य कुछ जानता है वह अल्प, मर्त्य, अमृत्य सुख है, किन्तु यह
उससे विपरीत अमुख्य है, इसीसे यह सुषुप्त का कृत्स्न आनन्द है । ब्रह्मात्मक आनन्द की प्रविद्या
प्रस्थापित तथा विषयेन्द्रिय के सबन्ध के समय प्रतीत होने वाली मात्रा कला के आश्रित ब्रह्मातिरिक्त
सभी जीव उपभोग करते हैं । वे जीव कौन हैं ? जो उस ब्रह्मस्वरूप के आनन्द से ही प्रविद्यावश विभक्त

१ सुषुप्तस्य । २ साधनासाध्यत्वेन निरतिशय । ३ मुख्यम् । ४ सुषुप्तस्य । ५ इत्थन इति
यावत् । ६ ब्रह्मात्मकस्य । ७ नन्वात्मनन्दस्य पूर्णत्वे कथं मात्रेति व्यपदेशस्तत्राऽह—प्रविद्येति ।
इत्थनस्यापि सत्याविद्यात्यबुद्धादिसंबन्धान्मात्रेति व्यपदेशाहुता तदुक्तं वातिके—“इत्थनोऽपि चैव आनन्द-
स्तदभिर्धनैर्दुःखैः । बुद्ध्यास्तुप्राप्यकष्टेऽन्तर्मात्रेति व्यपदिश्यते” ॥ १८४२ ॥ इति ॥ ८ प्रतीयमानाम् ।
९ मन्यानि—ब्रह्मातिरिक्तत्वेन प्रतीयमानानि ब्रह्मादिपिपीलिकान्तानि । १० उपभुञ्जते । ११ ब्रह्म-
स्वरूपादेव । १२ निरतिशया ।

मिति न्यायार्थः । न्यायश्रावम् “अन्यायाज्ञानेनशब्दत्वमिति” (१ ३ २६) ॥ न्याय प्रणयता परमविद्या
जनिता बटाक्षित इति बोध्यम् । युक्तेस्तुत्यत्वात् । सा च गौरव तच्च यथैवस्यायंस्यानेषु धान्देषु कल्पमा-
नाया दातो तथैवानेनेष्वर्थाप्येकस्य शब्दस्येति । यद्वा तस्यैवेदमर्थान्तरम् । तस्य हि वाचका अनेके शब्दा यस्मेति
श्रुत्यस्या नानाशब्दवाच्यत्वमेकस्यायंस्यान्याम्यमित्यर्थः । अनेकमर्थं शब्दयतीति व्युत्पत्त्याऽनेनेपामर्शना शब्दो
वाचक इत्यनया वा यथोपरिष्ठातिरिष्ट इति ॥ ननु चोक्तस्य नमसाध्यत्वप्रसिद्धेरात्मैव लोकश्चेत्तत्तमसाध्य
सोऽपि नविध्यति नेत्याह—नेति ॥

‘स यो मनुष्याणां^१ राद्धः समृद्धो भवत्यन्येषामधिपतिः
सर्वमनुष्यकर्मभोगैः संपन्नतमः स मनुष्याणां परम
आनन्दोऽथ ये शतं मनुष्याणामानन्दाः स एकः
पितॄणां जितलोकानामानन्दोऽथ ये शतं पितॄणां
जितलोकानामानन्दाः स एको गन्धर्वलोक आनन्दो-
ऽथ ये शतं गन्धर्वलोक आनन्दाः स एकः कर्मदेवा-

मनुष्यो मे वह जो भी कोई सम्पूर्ण अगो से युक्त, भोगसामग्री से सम्पन्न, दूसरो का स्वतन्त्र
अधिपति और मनुष्यसंबन्धी सम्पूर्ण भोगसामग्री के कारण सबसे बड़ा-बड़ा हो, वह मनुष्यो का परम
आनन्द है—अर्थात् मनुष्यलोक मे ऐसे व्यक्ति का आनन्द सर्वश्रेष्ठ माना गया है । ऐसे मनुष्यों के
जो सौ गुणे आनन्द हैं, वह पितृलोक को जीतने वाले पितृगणो का एक आनन्द माना जाता है और
जो पितृलोक को जीतने वाले पितृगणो के सौ आनन्द है, वह गन्धर्वलोक का एक आनन्द माना जाता

संयुपजीवन्ति भूतानि विषयेन्द्रियसंपर्कद्वारेण विभाष्यमानाश्च ॥३२॥

‘यस्य परमानन्दस्य मात्रा अवयवा ब्रह्मादिभिर्मनुष्यपर्यन्तं भूतैरप्यजीव्यन्ते
तदानन्दमात्राद्वारेण मात्रिणं परमानन्दमधिजिगमयिषन्नाह सैन्धवलवणशकलैरिव लवण-

कानीत्यादिना । विभाष्यमानामानन्दस्य मात्रामिति पूर्वेण संबन्धः ॥ ३२ ॥

स यो मनुष्याणामित्यादिवाक्यतात्पर्यमाह—यस्येति । यथा सैन्धवावयवैः सैन्धवाचल लोको
बोधयति तथा तस्याऽऽनन्दस्य मात्रा नामावयवास्तत्प्रवर्तनद्वारेणावयवनि परमानन्दमधिगमयितु-

स्वरूप तथा ब्रह्म से पृथक् रूप से परिकल्पित अन्य शीव है, वे विषय और इन्द्रियो के सम्पर्क द्वारा
उस आनन्द की प्रतीयमान मात्रा का उपयोग करते है ॥३२॥

ब्रह्मा से लेकर मनुष्यपर्यन्त सभी जीव जिस ब्रह्मस्वरूप परमानन्द की मात्रा अवयव की
अनुभव करते हैं, उस ब्रह्मानन्द की मात्रा के द्वारा सैन्धव नमक के टुकड़े से सैन्धव पर्वत का ज्ञान कराने

१ एतमेव परमानन्द सातिशयानन्दप्रतिपादनद्वारा बोधयति—स य इत्यादिना । २ ब्रह्मस्वरूपस्य । ३
भुज्यन्तेऽनुभूयन्त । ४ ब्रह्मानन्देति भाव । ५ अनुमिमापयिषन् ।

॥ अथ य शत मनुष्याणामानन्दा स एक पितॄणामिति । अत्राहुर्वातिवाचार्थस्तथाहि—“यतश्च लो मनुष्याणा-
मानन्दा गुणितस्तु य । पितॄणामेव आनन्दस्तेन तुल्यप्रमाणतः ॥ यत्पुत्र साधनाधीन दुःखमेव तदुच्यते ।
अनन्यसाधन तस्मात्स्वात्मस्थ परम सुख ॥ तस्मादात्मपरित्यागकार्यमेव समाहित । निरस्तातिशयानन्दो
भवतीत्यस्य निगम ॥ तादृशमनुष्याणामानन्दं पुद्गलस्वरूपमा धिय । पुद्गलस्वरूपमाध सुख तरतम भवेत् ॥
यावदावगन्तव्यं इति बुद्धेर्धर्मादिस्वभावात् । तावतावद्विषय स्वास्थ्य तावतावत्सुखोत्पत्ति ॥ यावदावदपनीभावो
व्यते पापदिग्मतः । तावतावद्विषयवशास्थ्य दसोदभूतिस्तथा तथा ॥ पितॄणो जितो यं

नामानन्दो ये कर्मणा देवत्वमभिसंपद्यन्तेऽयं ये शतं
कर्मदेवानामानन्दाः स एक आजानन्देवानामानन्दो

यश्च श्रोत्रियोऽवृजिनोऽकामहृतोऽयं ये शतमाजान-

है। तथा जो गन्धर्वलोक के सौ आनन्द हैं, वह अग्निहोत्रादि श्रौतकर्म के द्वारा देवत्व को प्राप्त हुए कर्म देवों का एक आनन्द है। इसी प्रकार कर्म देवों के जो सौ आनन्द हैं, वह आजान (जन्म-

ज्ञैस्त्वम्'। स यः कश्चिन्मनुष्याणां मध्ये राट्ठः संसिद्धोऽधिकतः समग्रावयव इत्यर्थः। समृद्ध 'उपभोगोपकरणासंपन्नो भवति। किंचान्येषां समानजातीयानामधिपतिः स्वतन्त्रः

मिच्छन्नन्तरौ अन्यः प्रवृत्त इत्यर्थः। तात्पर्यमुक्त्वाऽक्षराणि भ्याश्चष्टे—म य. कश्चिदिरयादिना। राट्ठत्वमधिकतत्त्वं चेत्समृद्धत्वेन पुनरुक्तिरित्याशङ्क्याऽह—समग्रेति। 'तदेव समृद्धत्वमपीत्याशङ्क्य व्याकरोति—उपभोगेति। 'अन्तर्बहिः संपत्तिभेदादपुनरुक्तिरिति भावः। न केवलमुक्तमेव तस्य विशेषणं किंतु विशेषणान्तरं चास्तोस्याह—किंचेति। विशेषणतात्पर्यमाह—दिव्येति। तद्वनित्यन्ते 'तद्वस्य

के समान मात्री परमानन्द का ज्ञान कराने की इच्छा से श्रुति कहती है—“म यो मनुष्याणां राट्ठ.” अर्थात् वह जो मनुष्यों में सब तरह से सिद्ध भविष्य यानी सम्पूर्ण अवयवों से युक्त, समृद्ध अर्थात् उपभोग सामग्री से सम्पन्न रहता है, “एवमधिपति” इसके अतिरिक्त अन्य सजातीय पुरुषों का स्वतन्त्र

१ सैन्यवति। सैन्यवाऽस्त्री दीप्तनिव माणिमन्य च सिन्धुजे” इत्यमरः। सिन्धौ देवविरोधे भव वच्छादिभ्य-
श्चेत्यण्। अत्वारि सिन्धुजे लवणे। २ भोगक्षमाशेषावयव। ३ स्रक्चन्दनवनिनादिनिमित्तवाह्यभोग-
सामग्री। ४ समग्रावयवत्वमेव। ५ अन्तरित्यादि। संपत्ति साधनम्। अत्र वातिवम्—“बाह्यै-
राध्यात्मिकैरेव साधनैरन्वितं पुमानिति” ॥ १८४६ ॥ इति ॥ १ पुनः।

कर्मणि। जितलोकास्त उच्यन्ते पितरौ दिव्यभोगिनः ॥ य एष दक्षिण पन्था पितृलोकं स उच्यते। मनुष्या-
नन्दत सोऽयं गुणितं स्याच्छान्दाधिक ॥ उत्तरेष्वपि वाक्येषु यथोक्तमुपपादयेत्। शताधिकोऽयमानन्द पूर्व-
स्मादुत्तरं क्रमात् ॥ नक्षत्रलोकाद्येन के पूर्वं प्रतिपादिताः। देवलोकगिरा तेऽत्र भण्यन्ते सूक्ष्ममूर्तयः” ॥
१८४०-१८४६ ॥ इति। अग्रेयादेरर्थमाह—शतेति। प्रमाण परिमाणम् ॥ परंपरयोभ्यमानो ब्रह्मानन्दो न
परमो हिरण्यगर्भस्तान्दर्यानुभूतमजातीयस्य परमत्वसंभवादित्याशङ्क्याऽह—यदिति ॥ वैपयिकमुत्तम्य विप-
मवद्धुधवद्धु क्षात्रावादात्तमगुलस्यैव परमत्वात्तन्निर्धारणार्थं परंपरेति जनिनामाह—तस्मादिति ॥ ननु सर्व
मुलमात्रेभ्यो ताकय तारतम्यवत्स्यादात्मनोऽप्रतिगयत्वात्तत्राऽह—तारतम्यादिति। अथैकबुद्धिबुद्धिवैपम्यात्-
स्मिन्वैपम्यधीर्यर्थः। कथं तेषामुपायतारतम्याच्छुद्धितारतम्यं तत्राऽह—यावदिति। बुद्धिबुद्धितारतम्यादा-
नन्दे तारतम्यधीरित्येतन्नमयति—तावदिति। उपायतारतम्याधीनबुद्धितारतम्यकृतं मुलतारतम्यमित्येतद्वप-
तिरप्युक्तेनाऽह—यावदिति। मनुष्यानान्दारम्य हिरण्यगर्भान्दानानामानन्दानां तारतम्ये हेतु वदता स
एक पितृणामित्यत्र व्याख्यातम्। इदानीं जितलोकानामित्यस्यार्थमाह—पितृलोक इति ॥ कोऽयं पितृलोक-
स्तत्राऽह—य इति। गतेयन्तर्ग्येयमोपचारिवम्। तस्य स एक आनन्द इत्यनेन वक्ष्यते—मनुष्येति ॥
अयं ये शतमियादिवाक्येषु तन्मायमतिदिशति—उत्तरेष्विति। सर्वपरायणेषु मिदमर्थं सकलयति—शताधिक
इति ॥ बाणवपाठेन सर्वपरायणतास्यैवमुक्त्वाऽयं य शत गन्धर्वलोक आनन्द स एको देवलोक आनन्द इति
भाष्यदिनाष्टे देवलोकगन्धर्वमाह—नक्षत्रेति। पूर्वमिति भाग्यब्राह्मणोक्तिः ॥

देवानामानन्दाः स एकः प्रजापतिलोक आनन्दो यश्च
श्रोत्रियोऽवृजिनोऽकामहतोऽथ ये शतं प्रजापतिलोक
आनन्दाः स एको ब्रह्मलोक आनन्दो यश्च श्रोत्रियो-
ऽवृजिनोऽकामहतो*ऽयं एव परम आनन्द
एष ब्रह्मलोकः स भ्राडिति होवाच याज्ञवल्क्यः

(सिद्ध) देवों का एक आनन्द है । तथा आजातदेवों के जो सौ आनन्द हैं, वह प्रजापति का एक आनन्द है एवं जो पाप तथा कामना रहित श्रोत्रिय विद्वान् है, उसका भी वह आनन्द माना जाता है और जो प्रजापतिलोक के सौ आनन्द हैं, वह हिरण्यगर्भ ब्रह्मा का एक आनन्द है । एवं जो प्राप्त तथा कामना से सून्य श्रोत्रिय विद्वान् का आनन्द है, वह भी वही है । यही परम उत्कृष्ट आनन्द है । हे राजन् ! यही ब्रह्मलोक है, ऐसा याज्ञवल्क्य ने कहा । इस पर राजा जनक ने कहा—

पतिर्न 'माण्डलिकः सर्वैः सम्पत्समनुष्यकैरिति' । दिव्यभोगोपकरणनिवृत्त्यर्थं मनुष्या-
णामेव यानि भोगोपकरणानि तैः संपन्नानामप्यतिशयेन संपन्नतमः 'स मनुष्याणां
परम आनन्दः ।

वक्ष्यमाणगन्धर्वादित्वन्तर्भावः स्यादिति भावः । अतिशयेन संपन्न इति शेषः ।

सासक है किसी सीमित प्रदेश के प्रशासक होने से माण्डलिक नहीं है, "मानुष्यकैः" अर्थात् सम्पूर्ण मनुष्यसबन्धी भोगों द्वारा सम्पन्नतम है । दिव्यभोगों से निवृत्ति के लिए "मानुष्यकैः" यह विशेषण दिया गया है अर्थात् मनुष्यों की जितनी भोग वस्तुएँ हैं; उनसे जो लोग सम्पन्न हैं, उनमें भी सम्पन्नतम होता है; वह पुरुष मनुष्यों का परम आनन्द है ।

१ माण्डलिक इति—“चक्रवर्ती सर्वभूमौ नृपोऽग्रे मण्डलेऽक्षर” इत्यमरकस्या सर्वभौमादग्य इत्यर्थः ॥

२ विशेषणम् । ३ पुमान् । ४ एतच्छ्रेयानुरोधाद्भाष्ये सपन्नपदं प्रक्षिप्तं वक्ष्यम् ।

॥ अयं एव परम आनन्द इति । अथाहुर्वीजिकाच्यस्तिषाहि—“अत परमन्तत्वादगणितं विनिवर्तते । यत एवमतः प्राहार्यं एवेति न श्रुतिः ॥ अनेनातिशयवता ह्यस्मद्बोधोचरतिना । अपास्तातिशयानन्दं सुमेनेहा-
नुमीयते ॥ ध्वस्तातिशयनिष्ठवाल्तोवे सात्त्विकव्यसनः । यतोऽतोऽतिशयवता शम्यतेऽतिशयं मुमुक्षुम् ॥ यदेतानि समस्तानि निष्ठा यान्ति परात्मनि । परमोऽप्राविहाऽनन्दः सवनिन्दातिलङ्घनात् ॥ एषोऽयं प्रतिज्ञात आनन्दः सोऽनुमानतः । निष्ठा प्रतीचि गमित उत्तरोत्तरवृद्धितः ॥ यविज्ञातपरानन्दान्यत्वेपाऽनुमितमेषा । साध्याग्नाता-
त्मतत्त्वानां प्रत्यक्षतममेव तत् ॥ अकामहतधीर्गम्य आनन्दः प्रत्यगात्मनि । य स एव यथोक्तेभ्यः परमः स्यादनन्तः । तथाच भगवान्भास सर्ववेदार्थतत्त्वविद् । स्वयं प्राहेममेवार्थं कामानर्थत्रिहामया ॥ यच्च काममुक्तं लोके यच्च दिव्यं महत्सुखम् । कृष्णाद्यममुक्तस्यैते नार्हतः पोडशी वनाम् ॥ यतो यतो निवर्तते ततस्ततो

सोऽहं' भगवते सहस्रं ददाम्यत ऊर्ध्वं' विमोक्षायैव
ब्रूहीत्यत्र' ह याज्ञवल्क्यो 'विभयांचकार मेधावी
राजा सर्वेभ्यो मा'ऽन्तेभ्य उदरौत्सीदिति ॥ ३३ ॥

मैं इसके बदले धीमान् को एक सहस्र गोएँ देता हूँ । भूत. इसके आगे भी आप बन्धन से मुक्त करने के लिये ही उपदेश करे । इस बात को सुनकर महर्षि याज्ञवल्क्य अत्यन्त ही गये कि इस बुद्धिमान् राजा ने तो मुझे मोक्ष के साधन रूप में सम्पूर्ण प्रदत्तो के सम्यक्निर्णय देने के लिये बांध लिया है (कामप्रश्न के बहाने से यह मेरा सारा बिज्ञान ले लेना चाहता है) ॥ ३३ ॥

तत्राऽऽनन्दानन्दिनोरभेदनिर्देशाभ्यामस्तरभूतत्वमित्येतत् । परमानन्दस्यैवेयं
विषयविषयकारेण मात्रा प्रसूतेति ह्युक्तं यत्र वा अन्यदिव स्यादित्यादिवाच्येन ।
'तस्माद्युक्तोऽयं स परम आनन्द इत्यभेदनिर्देशः । युधिष्ठिरादितुल्यो राजाऽश्रोवाहरणम् ।

अभेदनिर्देशस्याभिप्रायमाह—तत्रेति । प्रकृतं वाक्यं सप्रत्ययं । आत्मनः सकाशादानन्दस्येति
शेषः । श्रोवाहरणमभेदनिर्देशस्य भविष्यतीत्याशङ्क्याऽऽह—परमानन्दस्येति । 'तस्यैव विषयत्व
विषयित्वमिति स्थिते कतितमाह—तस्मादिति । यथोक्तो मनुष्यो न दृष्टिपथमवसरतीत्याशङ्क्याऽऽह

यहाँ आनन्द श्रीर आनन्दवान के अभेद दर्शन से आत्मा से आनन्द कोई भिन्न पदार्थ नहीं है ।
विषय श्रीर विषयी रूप से यह परमानन्द की मात्रा ही सर्वत्र फैली हुई है । यह बात "जहाँ (जागरित
या स्वप्नावस्था में) आत्मा से भिन्न अन्ध सा होता है" इस श्रुतिवाक्य से बड़ी गयी है । इसलिये
"यह मनुष्यो का परम आनन्द है" यह अभेदोक्ति सुसंगत ही है । इसमें युधिष्ठिर आदि के समान राजा

१ सोऽहमित्यादिब्रूहीत्यन्तम्यायमर्थः । जनकराजस्य मुक्तिफलमभ्यर्जनाय प्रथमं प्रवृत्तस्तत्पार्थं सम्पन्नाने
यथाकरीत्या निर्भीक्ष्णोऽपि सन्निधोरणात्प्रागिव राजा मुनिं यन्मुक्तये पर साधनं तदस्मादूर्ध्वं मह्यं ब्रूहीति
विद्वानिन्द्रयापूर्वकं प्रपन्नश्चेति । २ अत्र—विमोक्षायैव ब्रूहीत्येतस्मिन् वाक्ये श्रुते मतीत्यर्थः । ३
भीतयात् । ४ अन्तेभ्य प्रभानर्णयावसानेभ्यः । ५ उदरौत्सीत्—प्रावृणोत् पुन पुनरवरोधं इतवान्
मदीय सर्वस्वं कामप्रभ्रम्भान् ब्रूहीतुमित्यर्थः । ६ वृत्तं ४ ३ ३१ । ७ आनन्दाऽऽनन्दिनोरभेदस्यो-
पपातत्वात् । ८ आत्मनः ।

दिमुच्यते । निवतनाडि मधना न वेति दुःखमभवति ॥ मनिनादिगिरा योऽयं प्रत्यज्ञायि पुराजित । ब्रह्म-
सकालवाचनं तस्य स्यादुरगहृति ॥ १८७६ १८८६ ॥ इति । अयं इत्यादिवाक्यनादते—अत परमिति ।
आत्मसुखे गणनायोगात्तदेवानतिमयमि यर्थः । अयमिदं प्रमीयते तत्राज्ञानप्रति प्रमासमाह—अनेनेति । अनेन
श्रुतेति सवन्धः । मातिमायस्य निरतिमायेन व्याप्तिं वक्तुं हिंशब्दः । आस्तत्त्वमिति शेषः । इहेत्यनुमान-
भूमिरन्ता । अयमनुमानं तत्र व्याप्तिमाह—ध्वस्तेति । व्याप्तिरिति शेषः । तामश्रुत्यानुमानमाह—यत इति ।
मुपात्तं तातम्यं ब्रूविदिभ्रात तत्तमभावत्वात्परिमाणतारतम्यमिति भावः ॥ हिरण्यगर्भानन्दे ततारतम्य-
विधातेरपान्तरत्वात्माशङ्क्याऽह—यथेति । एतानीति योनिःकुमुदोक्तिः । इति प्रवृत्तानन्दभेदा गृह्यन्ते ।

'दृष्टं मनुष्यानन्दमादि' कृत्वा शतगुणोत्तरोत्तरक्रमेणोऽनीय परमानन्दं यत्र भेदो निवर्तते तमधिगमयति । 'अत्रायमा' नन्दः शतगुणोत्तरोत्तरक्रमेण वर्धमानो यत्र वृद्धिः काष्ठामनुभवति । यत्र गणितभेदो निवर्ततेऽप्यदर्शनश्रवणमननाभावात् परमानन्दं विवक्षन्नाह अथ ये मनुष्याणामेवंप्रकाराः शतमानन्दभेदाः स एकः पितृणाम् । तेषां विशेषणं जितलोकांमिति । आद्यादिकर्मभिः पितृस्तोषयित्वा तेन कर्मणा जितो लोको येषां ते जितलोकाः पितरस्तेषां पितृणां जितलोकानां मनुष्यानन्दशतगुणीकृतपरिमाण एक आनन्दो

युधिष्ठिरादीति । अथ ये शतं मनुष्याणामित्यादेस्तात्पर्यमाह—दृष्टमिति । शतगुणोत्तरोत्तरआनन्दस्योत्कर्षप्रवर्धनक्रमेण परमानन्दमुपनीय तमधिगमयत्युत्तरेण ग्रन्थेनेति संबन्धः । परमानन्दमेव विशिनष्टि—यत्रेति । भेदः संख्याध्यवहारः । उक्तमेव प्रपञ्चयति—यत्रेत्यादिना । परमानन्दे विवृद्धिकाष्ठायां हेतुमाह—ग्रन्थेति । यद्यपि "यस्येत्यादिनोक्तमे" तत्तथाऽपीहाक्षरव्याख्यानावसरे "तदेव विवृतमित्यविरोधः" । तत्तद्वान्धप्रवर्धनान्तर्गत् तत्र तत्राप्यशब्दार्थः । तत्तद्वाक्योपक्रमो वा । एवंप्रकारत्वं समुद्भवादि । वितुष्मानानन्द इति संबन्धः । अ'द्यादिकर्मभिर्निरयादिशब्देन पिण्ड'पितृयज्ञादि गृह्यते ।

उदाहरण है । श्रुति मनुभूत मनुष्यों के आनन्द से आरम्भ करके उसका क्रमशः उत्तरोत्तर सौ-सौ गुणा उत्कर्ष दिखाते हुए जिस परमानन्द में भेद की निवृत्ति हो जाती है, उस परमानन्द को बतलाती है । आनन्दमीमांसा प्रकरण में यह मनुष्यानन्द क्रमशः उत्तरोत्तर सौगुणा बढ़ता हुआ जहाँ (निरतिशय आनन्द में) वर्धन की विश्वाति अनुभव करता है, जहाँ अन्य दर्शन, श्रवण और मनन का भ्रम हो जाने के कारण गणना विशेष भेद की निवृत्ति हो जाती है । उस परमानन्द का वर्णन करने की इच्छा से श्रुति कहती है । इस प्रकार मनुष्यों के आनन्द के जो सौ आनन्द हैं, वह (एकत्र हुआ) पितृगण का एक आनन्द है । 'जितलोकानाम्' उन्हीं पितरों का विशेषण है । जिन्होंने आद्यादि कर्मों से पितरों को (स्वधाकार से) तृप्त कर उस कर्म से पितृलोक जीत लिया है, वे जितलोक पितृगण ही हैं । मनुष्या-

- १ मनुभूतम् । २ आरभ्येति द्वयोरर्थः । ३ उनीयेति—जन्यानन्द इवचित्काष्ठा गतः सातिसयाद् परिमाणवदित्येव जन्यानन्दतारतम्यावशित्वेन निरतिशयस्वाभाविकब्रह्मानन्दमनुभोवत्यर्थः । ४ परमानन्दः । ५ आनन्दमीमांसाप्रवरणे । ६ मनुष्यानन्दः । ७ निरतिशयानन्दः । ८ वर्धनविधानिम् । ९ गणनविशेषः । १० ११५१ पृष्ठभाष्यः । ११ यद्योक्तं वाक्यतत्पर्यम् । १२ उक्तमेव तात्पर्यम् । १३ अपोनवकथम् । १४ पितृयज्ञस्तु तर्पणम् ।

अयानुमानात्परानन्दे परमात्मनि सिध्यत्यपि प्रत्यगात्मा नय परानन्दी भवितुमुत्सहते तत्राऽह—एषोऽर्धेति । अज्ञानप्रत्यनुमानमुक्त्वाऽऽत्मज्ञानप्राप्याह—भवतिज्ञतेति । उक्तं हि स एव परमानन्दो वितृण्यथोत्रियप्रत्यशोधित इति ॥ आत्मानन्दस्य परमात्मा साधयति—भवामेति ॥ तस्य परमत्वे प्रमाणवत्तारयति—तथाचेति । प्रकाभूतत्वकृतमुक्तं सुखमिति वदतोऽभिप्रायमाह—वामेति ॥ तदेवोदाहरति—यच्चति ॥ तदोयमेव वाचयान्तर पठति—यत् इति ॥ एष इत्यादिवाक्यस्य तात्पर्यमाह—सन्निधादीति । बह्वनोक्तान्तवाच्येन बह्वलोकपदमन्ते मध्ये यस्यास्ति तेनेति यावत् । सन्निध एषो इत्युपपन्नस्य भावामुपजीवन्तीत्यन्तेन तर्पणपरिपूर्वोक्तोऽनतिशयानन्दो यः प्रत्यगात्मा परिपूर्णः प्रतिज्ञातः स पुनः स यो मनुष्याणामित्यारम्भाद्यैव एवेत्यन्तेन प्रतिपादितस्तत्स्येदादिभेद इत्यादिवाक्येनोपमहार इति इत्यर्थः ॥

भवति । 'सोऽपि शतगुणीकृतो गन्धर्वलोकं एक आनन्दो भवति । स च शतगुणीकृतः कर्मदेवानामेक आनन्दो भवति ।

'अग्निहोत्रादिश्रौतकर्मणा ये देवत्वं प्राप्नुवन्ति ते कर्मदेवाः । तथैवाऽऽजानदेवानामेक आनन्दः । आजानत एवोत्पत्तिरित्येव ये देवास्त 'आजानदेवाः । यश्च श्रोत्रियोऽधी- तवेदोऽवृजिनो वृजिनं पापं तद्रहितो 'योऽक्तकारितीत्यर्थः । अकामहतो वीततृष्ण आजान-

के ते कर्मदेवा नाम तत्राऽऽह—अग्निहोत्रादीति । यथा गन्धर्वानन्दः शतगुणीकृतः कर्मदेवाना- मेक आनन्दोऽस्ति तथा कर्मदेवानन्दः शतगुणीकृतः स आजानदेवानामेक आनन्दो भवतीत्याह—तथैवेति । कुत्र वीततृष्णत्वं 'तदाऽऽह—आजानदेवभ्य इति । श्रोत्रियादिबाक्यस्य प्रकृत्या 'संगतिमाशङ्क्याऽऽह—

नन्द का शतगुणीकृत परिमाण उक्त जितलोक पितृगण का एक आनन्द होता है । वह भी शतगुण किये जाने पर गन्धर्वलोक का एक आनन्द होता है । वह शतगुण करने पर कर्मदेवों का एक आनन्द है ।

अग्निहोत्रादि श्रोत्र कर्म द्वारा जो देवत्व प्राप्त करते हैं, उन्हें कर्मदेव कहा जाता है । उसी प्रकार वह शतगुण करने पर आजानदेवों का एक आनन्द है । 'आजानत' अर्थात् उत्पत्ति से ही जो देव होते हैं; वे निसर्गसिद्ध आजानदेव हैं । एव जो 'श्रोत्रिय' अर्थात् वेदों की एक शाखा का धर्मसहित अध्ययन करने वाला 'अवृजिनः' अर्थात् पापरहित यानी शास्त्रप्रतिपादित भ्रमोप कर्मों का अनुष्ठान

१ पित्रानन्दोऽपि । २ अग्निहोत्रादीत्यादिना तप सत्यं वेदाना चानुपासनम् आतिथ्य वैश्वदेवं च पृच्छते । ३ आजानदेवा इति—निसर्गसिद्धा मृष्ट्यादिभूता यष्टव्या इति यावत् । अग्नौ च कर्मदेवापेक्षया सूक्ष्ममूर्तयः शरीराणि चामीषा व्यापीनीत्येवमादिहेतुकस्तेषामानन्दः शतगुणाधिक इति स्पष्टं वातिने । ४. सार्धै- शास्त्राध्ययनवान् । ५ भ्रमोपचोदितानुष्ठापीति यावत् । ६ असङ्गतिरिवन्वितत्वम् ।

॥ यश्चेत्यादि चार्थव्याप्तित्वान्भाष्ये वातिकार्यास्तथाहि—"श्रोत्रियोऽधीतवेद स्याज्जातवेदार्थ एव य । कृत्स्नचोदितकारित्वास्तर्षपापविवर्जित ॥ आजानदेशावधिककामानुपहृतासय । तत परेषु भोगेषु जाततृष्णाश्च य पुमन् ॥ आजानदेवानन्देन सम तस्य च यत्सुखम् । अस्याकामहतत्वेन सुखोऽहृष्टिरीहोच्यते ॥ श्रोत्रिया- वृजिनत्वे द्वे सुखे एवाऽऽविरिञ्चितः । अकामहतताहेतोर्वृद्धौ ह्लादो विवर्धते ॥ पूर्वपूर्वोपभोगेभ्यो यावद्या- धमिवर्धते । कामो विवर्धते पुनस्तावत्तावत्सुखं हृदि ॥ कामैकक्षयतश्चैव यस्मात्पुनः सुखोऽगतिः । अकामहत- तैवात पूर्वोभ्या साधनं परम् ॥ साधनत्वं समान स्यादवयवार्णमिह यद्यपि । कामसयप्रकर्षोऽत्र ह्युत्पृष्टाह्लाद- साधनम् । समुच्चयविवक्षाऽन न मनारपि युज्यते । कर्तृत्वादिसमुच्चये विज्ञानस्येहाऽऽश्रितवत् ॥ समुच्चय- निवृत्त्यर्थं न्यायश्चापि पुरोदितः । नातः समुच्चयाज्ञेह वर्तव्या सूक्ष्ममतिभिः ॥ साधनत्वं यत्तत्सुखं श्रोत्रि- यावृजिनत्वयोः । अक्षरेष्वपि भोगेषु न चोत्तमसुखं तत् ॥ अकामहततैवात्र तारतम्यस्मात्प्रवरवत् । भेदादुत्तम- सोऽस्यम्य साधनं चोत्तमा भवेत् ॥ युवा माधुपुंस्येव तैत्तिरीयश्रुतीरणात् । अक्षरेष्वपि वाक्येषु श्रोत्रियादि विवक्षितम् ॥ १८६२-१८७४ ॥ इति । यश्चेत्यादौ श्रोत्रियशब्द व्याचष्टे श्रोत्रिय इति धर्मज्ञानान्तमध्य- यनमेकशाखाविषय गम्यास्ति स श्रोत्रियो विवक्षित इति यावत् । अवृजिनशब्दार्थमाह इत्यनेति ॥ अकामहत- पदार्थमाह—आजानेति । तजानन्दादर्शबोधानन्देषु वीतरागोऽत्राकामहत इत्यर्थः । वैराग्यस्य निरदुःखत्व- मित्यानाङ्क्याऽह—तत इति । आजानदेवानन्दमारम्भोत्तरानन्देषु प्रवृत्ततृष्णाश्च यो भवति सोऽकामहत इत्यर्थः ॥

देवेभ्योऽर्वाग्यावन्तो विषयास्तेषु^१ । तस्य चैवंभूतस्याऽऽजानदेवेः समान आनन्द इत्येतदन्वाकृत्यते चशब्दा^२ सञ्जतगुणीकृतपरिमाणः प्रजापतिलोक एक आनन्दो विराट्-शरीरे । तथा 'तद्विज्ञानवाञ्छोत्रियोऽधीतवेदश्चावृजिन इत्यादि पूर्ववत् । तच्छतगुणी-कृतपरिमाण एक आनन्दो ब्रह्मलोके हिरण्यगर्भात्मनि ।

'तस्य चेति । एवंभूतस्य विशेषणत्रयविशिष्टस्येति यावत् । प्रजापतिलोकशब्दस्य ब्रह्मलोकशब्दादर्थ-भेदमाह—विराडिति । यथा विराडात्मन्याजानदेवानन्दः शतगुणीकृतः सन्नेक आनन्दो भवति तथा विराडात्मोपासिता ओत्रियः आदिविशेषणो 'विराजा तुल्यानन्दः स्यादित्याह—तथेति । तच्छतगुणी-कृतेति तच्छब्दो विराडानन्दविषयः ।

करने वाला; "प्रकामहत." अर्थात् तुष्पारहित है यानी आजानदेवताओं से नीचे के जितने विषय हैं, उनकी तुष्णा नहीं करता। "च" शब्द का यह अर्थ निकाला जा सकता है कि इस प्रकार के पुरुष का आनन्द आजानदेवताओं के समान होता है। आजानदेवानन्द का शतगुणीकृत परिमाण वाला आनन्द "प्रजापतिलोके" यानी विराट् शरीर में एक आनन्द है। तथा विराट् के उपासक ओत्रिय, अधीतवेद निष्पाप को भी समान आनन्द है—ऐसा अर्थ पूर्वमन्त्र के समान समझ लेना चाहिये। उसका शतगुणीकृत परिमाण वाला आनन्द "ब्रह्मलोके" अर्थात् हिरण्यगर्भा का एक आनन्द है।

१ तद्विरेषु तु सत्पुत्र इति भावः । २ आजानदेवानन्देति यावत् । ३ विराडुपासकः । ४ मनुष्यदेहे वर्तमानस्यैव । ५ विराडानन्देनेति यावत् ।

चशब्दार्थमाह—आजानदेवेति । उक्तविशेषणवतो मनुष्यदेहे वर्तमानस्यैव यत्पुत्र तदाजानदेवानन्देन तुल्य भवतीति यावत् । ओत्रियत्वादीनां तुल्यमानन्दोत्कर्षं हेतुत्वमविशेषभूतैरित्याशङ्क्याऽह—अस्येति । मनुष्य-देहस्यस्याधिकृतस्येति यावत् । इहेति निर्धारणे समी ॥ तत्र हेतु—ओत्रियेति । ते हि मनुष्यान्न्दारम्भ शतान्द्वन्द्वान्तेषु तुल्ये इष्टे तद्वत्प्रवृत्तावोक्तप्राप्तुत्वं सुखस्पर्शस्य । तस्यापि सर्वत्र तद्वद्वैक्यत्वाच्च तदुत्कर्षा-दानन्दोत्कर्षस्ताऽह—अयमेति ॥ तत्रातुभ्य प्रमाणयति—पूर्वेति ॥ अयमहतत्वस्येत्यत्राप्यामुं दृष्ट्वा कलित-माचष्टे—कामेति ॥ कच साधारणभूतैरेव विभागस्तत्राऽह—साधनत्वमिति । इहेत्यानन्दतिरक्ता । अत्रैव-धिकृतपुरुषोक्ति । अवाधितत्वाभुवप्रपन्नो विभागो न साधारणभूत्या लब्धः भेतुमित्यर्थः । उक्तैर्भ्यं स्वातुभ्य-मनुकूलयितुं हिंसा ॥ अघाकामहतत्वादेन ब्रह्मज्ञान विवक्ष्यते ओत्रियावृजिविशदताभ्यां कर्म तथाच विशेषण-त्रयवतोऽनतिशयानन्दासि वदन्ती श्रुतिज्ञानिकर्मसमुच्चय विवक्षति नेत्याह—समुच्चयेति । अत्रेति वाक्यं ज्ञान-कर्मणी मुक्तिर्वाक्ता । अमुक्तत्वे हेतु—वर्तुत्वादीति । इह स्वत्वन्तिमं पयसि यथोक्तज्ञानस्यायामहतशब्देनैष्टत्वात् मोक्षे समुच्चयो विवक्षित इत्यर्थः ॥ नेन पुनन्ययिन समुच्चयो निरस्यत तथाऽह—समुच्चयति । पुरा सवन्ध-ग्रन्थादावित्यर्थः । कलितमाह—नेति । कान्युक्तिविरोधोऽत मन्दायं । त्रहेति शुक्लन्ति ॥ किंचावापहतगमित-ज्ञानस्य परमसुखोपायत्वादितरयोस्तदभावात् समुच्चय इत्याह—माधनत्वमिति ॥ अर्वाचीनमुपमाधनत्वादिनोपा-दकामहतत्वस्यापि ओत्रियत्वादिबन्ध मुक्तिहेतुत्वाद्यङ्क्याऽह—अयमेति । प्रवृत्तमाधनत्वनकामहतत्वस्योत्कर्ष-पथर्धमभावात्प्रवृत्तत्वादाचित्वादीवीनमुपहेतुत्वात् ज्ञानाभ्यतिरिक्तमोक्षोपायस्तत्र समुच्चयान्मुक्तिरित्यर्थः ॥ नाऽऽजानदेवेभ्योऽर्वाकनभोगहेतुत्वं ओत्रियत्वदेवकामहतत्ववदस्ति अथवाथप्रथमो साम्यादि यागद्वय तस्य तद्वेनुच विवक्षितमित्येतन्मानता दयंमति—पुवेति । साधुपुवेत्यद्विज्ञानत्वमाध्याय इति ओत्रियत्वमिदं यम पूर्वभूमिर्वापि मुखा रयान्साधुपुवाऽप्याय इत्यत्रोत्तमनो येषु पपापेषु तत्र श्रुत तत्रापि द्रष्टव्यमित्यर्थः ॥

यश्चेत्यादि पूर्ववदेव । 'अतः परं गणितनिवृत्तिः । 'एष परम आनन्द इत्युक्तः । यस्य च 'परमानन्दस्य ब्रह्मलोकाद्यानन्दा मात्रा उदधेरिव विप्रुपः । एवं शतगुणोत्तरोत्तरवृद्ध्युपेता आनन्दा यत्रेकतां यान्ति यत्र 'श्रोत्रियप्रत्यक्षोऽयं एव संप्रसादलक्षणः परम आनन्दस्तत्र हि नान्यत्पश्यति नानन्यच्छृणोति । 'अतो 'भूमा भूमत्वादमृतः' । 'इतरे 'तद्विपरीताः । "अत्र च श्रोत्रियत्वावृजिनत्वे "तुल्ये । "अकामहतत्वेकृतो "विशेष आनन्दशतगुणवृद्धिहेतुः । अत्रंतानि साधनानि श्रोत्रिय-

श्रोत्रियत्वादिविशेषणवानपि हिरण्यगर्भापासकस्तेन" तुल्यानन्दो भवतीत्याह—यश्चेति । हिरण्यगर्भानन्दादुपरिष्ठादपि ब्रह्मानन्दे गणितभेदे प्राकरणिके प्राप्ते प्रत्याह—अतः परमिति । एषोऽस्य परम आनन्द इत्युक्तस्य "किमस्या" नन्दान्तरमु' पर्वशतमित्याशङ्क्याऽऽह—एष इति । 'तथाऽपि सौपुत्सं सर्वात्मरसमु' पेशितमिति केनेत्याह—यस्य चेति । प्रकृतस्य ब्रह्मानन्दस्यापरिच्छिन्नत्वमाह—तत्र हीति । अनवच्छिन्नत्वफलमाह—भूमत्वादिति । ब्रह्मानन्दवितरे परिच्छिन्ना "मर्त्या-इत्येत्याह—इतर इति । "अथ यत्रान्यत्पश्यतीत्यादिवृत्तेरिति भावः । श्रोत्रियादिवृत्तानि व्याख्याय तत्पर्यं दर्शयति—अत्र चेति । मध्ये विशेषणेषु त्रिविवति यावत् । तुल्ये सर्वपयाथैविवति शेषः । विशेषणात्तरे विशेषमाह—अकामहतत्वेति । यथोक्तं "विभागमुपपादयितुं "सिद्धमर्थमाह—

"यदव" इत्यादि श्रुतिवाक्य का अर्थ पूर्ववत् समञ्ज सेना चाहिये । हिरण्यगर्भानन्द के बाद गणनाविशेष की निवृत्ति हो जाती है । (इसी से सलिलवाक्य मे) यही परम आनन्द है—ऐसा कहा गया है । जिस सुपुत्रावस्था के परमानन्द के यह सब हिरण्यगर्भात्मा के आनन्द समुद्र की बूंद के समान केवल अशमात्र है । इस प्रकार उत्तरोत्तर शतगुण वृद्धि को प्राप्त हुए आनन्द जहाँ जाकर एकीभूत हो जाते हैं और जो विद्वदनुभवसिद्ध है, वही सम्प्रसादलक्षण परम आनन्द है । वहाँ (प्रकृत ब्रह्मानन्द मे) न कोई अन्य कुछ देखता है और न ही अन्य कुछ सुनता है । इसलिए वह अपरिच्छिन्न है और अपरिच्छिन्न होने के कारण अनन्तर है । अन्य आनन्द उससे विपरीत (अमुष्य) है । यहाँ

- १ अतः परमिति—हिरण्यगर्भानन्दादुपरिष्ठादित्यर्थ । तदुक्तं वातिके—'अतः परमानन्दत्वाद्गणितं विनिवर्तते । यत एवमत आहोऽयं एवेति न श्रुति" ॥ १८७६ ॥ इति । आत्ममुने यमनाऽयागात्तदेवाऽनतिगम्यमित्यर्थ । सुखोत्पत्तारतम्यं क्वचिद्विधान्तं तत्रतमभावत्वात् परिमाणतारतम्यवदित्यनुमानादिति भावः ।
- २ एष इति—उपशतशतसित्तित्वायानन्दविधायामभूमि परमात्मरूप एव सलिलवाक्य परम आनन्द इत्युक्त इत्यर्थ । यदा एष इति शीतिक पद व्याख्यर्थं सलिलवाक्य परम आनन्द इति य उक्तं इति तद्व्याख्या ।
- ३ सौपुत्सानन्दस्य । ४ विद्वदनुभवसिद्ध । ५ प्रकृतेब्रह्मानन्दे । ६ मातृमानादरभावात् । ७ अपरिच्छिन्न । ८ अनन्तर । ९ आनन्दा । १० टीकायाम् । ११ विशेषणत्रयमध्ये । १२ तारतम्य-रहिते । १३ अकामहतत्वनिष्ठ इति यावत् । १४ उक्तं । १५ हिरण्यगर्भायानन्देनिति यावत् । १६ सलिलवाक्ये कृ उ ४ ३ ३२ । १७ आनन्दान्तरमिति—सलिलवाक्योक्तादनतिगमनान्दात् पूर्णात्प्रत्य-यात्मन सत्ताादित्यर्थ । १८ अत्रोपलब्धमिति यावत् । १९ आनन्दस्थोपक्रान्तस्वैवोपसहृत्वेऽपि । २० नोपसहृत्तमिति यावत् । २१. विनश्वर । २२ छा उ ३ २४ १ । २३ विशेषणगतम् । २४ सर्वमसम् ।

त्वावृजिनस्वाकामहस्तत्त्वानि तस्य तस्याऽऽनन्दस्य प्राप्तवर्थादिभिहितानि । यथा कर्मण्यग्निहोत्रादीनि देवानां देवानन्दप्राप्तौ ।

तत्र च श्रोत्रियत्वावृजिनत्वलक्षणे कर्मणी 'अधरे'भूमिष्वपि समाने इति नोत्तरा'नन्दप्राप्तिसाधने अम्बुपेयेते । अकामहस्तत्वं वराग्यतारतम्योपपत्तेरुत्तरोत्तर-भूम्यान्न्दप्राप्तिसाधनमित्यवगम्यते । स एष परम आनन्दो वितृष्णश्रोत्रियप्रत्यक्षोऽधि-गतः । तथा च वेदव्यासः—

अत्रेतानीति । यश्चेत्यादिवाक्यं सप्तम्यर्थः । तस्य तस्याऽऽनन्दस्येति देवप्राजापत्यादिनिर्देशः । अर्थादिभिहितत्वे हृष्टान्तमाह—यथेति । ये कर्मणा देवत्वमित्यादिभृतिसामर्थ्याद्देवानन्दाप्तौ यथा कर्मणि साधनान्युक्तानि तथा यश्चेत्यादिभृतिसामर्थ्यादितान्यपि श्रोत्रियत्वादीनि तत्तद्धानन्दप्राप्तौ साधनानि विवक्षितानीत्यर्थः ।

ननु प्रमाणामविशेषश्रुतौ कथं श्रोत्रियत्वावृजिनत्वयोः सर्वत्र तुल्यत्वं न हि ते 'पूर्वभूमिषु श्रुते' तथा आकामहस्तत्वदानन्दोत्कर्षे तयोरपि हेतुतेति तत्राऽह—तत्र चेति । निर्धारणार्थं सप्तमी । न हि श्रोत्रियत्वादिभूम्यः सार्वभौमादिसुखमनुभूयितुमुत्सहते । 'तथा च सर्वत्र श्रोत्रियत्वादेस्तु-त्यावाप्तौ' 'तदानन्दप्रतिरेकप्राप्तवसाधारणं साधनमित्यर्थः । यदुक्तमानन्दज्ञतगुणबुद्धिहेतुरकामहस्त-त्वकृती विशेष इति तदुपपादयति—अकामहस्तत्वं' इति । पूर्वपूर्वभूमिषु वराग्यमुत्तरोत्तरभूम्या-नन्दप्राप्तिसाधनं वराग्यस्य तरतमभावेन परम'काण्डोपपत्तेरितरितशयस्य 'तस्य परमानन्दप्राप्ति-साधनत्वसम्भवादित्यर्थः । यश्चेत्यादिवाक्यस्येति तत्सर्वमुक्त्वा प्रकृते परमानन्दे विद्वदनुभव प्रमा-णयति—स एष इति । निरतिशयमकामहस्तत्वं परमानन्दप्राप्तिहेतुरित्यत्र प्रमाणमाह—तथा चेति ।

विशेषणत्रय मे श्रोत्रियत्व और निष्पाप तो तारतम्यरहित विशेषण है, किन्तु अकामहस्तत्वनिष्ठ जो उत्कर्ष है, वह आनन्द की क्षतगुणीकृत बुद्धि का हेतु है । जिस प्रकार अग्निहोत्रादि कर्म देवताओं के देवानन्द प्राप्ति के कारण हैं; उसी प्रकार वही ये श्रोत्रियत्व, अवृजिनत्व और अकामहस्तत्व भी उस-उस आनन्द की प्राप्ति में साधन हैं, यह बात अर्थापत्ति से कह दी गयी ।

यहाँ श्रोत्रियत्व और अवृजिनत्वरूप कर्म तो आजीवनदेव के पहले की भूमियों के समान हैं, इसलिए आनन्दोत्कर्ष प्राप्ति के साधन नहीं स्वीकार किये जाते । किन्तु अकामहस्तत्व तो वराग्य का तारतम्य होने से आगे-आगे की भूमियों के आनन्द की प्राप्ति का साधन है—ऐसा जाना जाता है । वही तृष्णारहित श्रोत्रिय को प्रत्यक्ष होने वाला परम आनन्द है । इसी को भगवान् व्यास कहते हैं—

१ सामर्थ्यात्—अर्थापत्ते । २ अधरेति—यद्यप्यधरेभूमिषु प्रथमव कर्ते तैत्तिरीयेणार्थेन वाक्यत्वानया च वातिके—'युवा साधुपुत्रकयेव तैत्तिरीयश्रुतीरणात् । अधरेष्वपि वाक्येषु श्रोत्रियादिविवक्षितम्' ॥ १८७४ ॥ इति । साधुपुत्रेयवृजिनत्वमप्यायन इति श्रोत्रियत्व तत्र विवक्षितम् । तथापि श्रोत्रियत्वावृजिनत्वे सर्वत्र समान उत्कर्षोपपत्त्यर्थे इत्यर्थः । ३ प्राजानात्प्राण्याम् । ४ आनन्दोत्कर्षेति यावत् । ५ प्राजान-पर्यायात्पूर्वपदमेषु । ६ अकामहस्तत्ववत्तयो पूर्वत्राश्रयणादिति यावत् । ७ पारयति । ८ अनुमन्त्र-च । ९ पर्यायेषु । १० श्रोत्रियत्वमवृजिनत्व च । ११ निमीयता निरतिशयता । १२ वराग्यमप्य ।

“यच्च 'काममुखं लोके यच्च दिव्यं महत्सुखम् ।

तृष्णाक्षयसुखस्येते नाहंतः षोडशौ कलाम्” इति ।

‘एष ब्रह्मलोको हे सभ्राडिति होवाच याज्ञवल्क्यः सोऽहमेवमनुशिष्टो भगवते
तुभ्यं सहस्रं दशमि भवाम् । अत ऊर्ध्वं विमोक्षायैव ब्रूहीति व्याख्यातमेतत् । अत्र
ह विमोक्षायेत्यस्मिन्वाक्ये’ याज्ञवल्क्यो विभर्वाचकार भीतवान् । याज्ञवल्क्यस्य भय-
कारणमाह श्रुतिः । ॐ न याज्ञवल्क्यो वक्तृत्वमामर्ष्याभावाद्भूतयामज्ञानाद्वा किं

प्रकृत प्रत्याभूत परमानन्दमेव इति परामृशति । श्रुतिर्मेधावीत्याद्या तां व्याचष्टे—नेष्टादिना ।

“लोक मे जो स्वच्छन्द चक्रवर्ति मन्नाट ना मुख है घोर जो इन्द्र का दिव्य महान् सुख है; वे
सुख तृष्णाक्षय से प्राप्त होने वाले सुख की सोलहवी कला भी नहीं हो सकते” ।

जनक को ‘हे सन्नाट’ इस प्रकार मे संबोधन कर याज्ञवल्क्य बोले—“यह ब्रह्मलोक है” ।
(जनक ने कहा) —इयोंकि आपने मुझे शिक्षा प्रदान की है; इसलिए मैं आदरणीय आपको एक सहस्र
गोएँ देता हूँ । अब इसके बाद मोक्षविषयक उपदेश ही दीजिए । इस प्रकार इसकी व्याख्या पहले ही
की जा चुकी है । यहाँ “विमोक्षाय” इस वाक्य को सुनने पर याज्ञवल्क्य “विभर्वाचकार” अर्थात्
भयभीत हो गये । श्रुति ही याज्ञवल्क्य के भयभीत होने में हेतु बतलाती है । बोलने की सामर्थ्य न
होने प्रत्यवा उत्तर न देते बनने से भयभीत नहीं हुए, तो फिर किसलिए हुए; इसलिए कि इस

१ स्वच्छन्द चक्रवर्तिन सुखम् । २. ऐन्द्रम् । ३. एष ब्रह्मलोक इति—सलिल एको द्रष्टेत्युपक्रम्य मात्रा-
नुपजीवन्तीत्यन्तेन कार्यकरणनिर्मुक्तोऽनतिशयानन्दो यः प्रत्ययात्मक परिपूर्णः, प्रतिज्ञातः । स पुनः स यो मनुष्या-
णामित्यात्म्य एष एवेत्यन्तेन प्रतिपादितस्तत्स्येदानीमेव इत्यादिवाक्ये नोपसहार इत इति ध्येयम् । ४ श्रुते
मति । ५ उत्तराज्ञानम् । तस्य सर्वज्ञत्वादिति भावः ।

ॐ न याज्ञवल्क्यो वक्तृत्वमामर्ष्याभावाद्भूतयानिति । भ्रातृद्वैतिताचार्यास्तथाहि—“याज्ञवल्क्योऽपि राजैव
पृष्ट सन्पूर्ववत्तदा । अविभेदव्यतो हेतोर्न त्वसामर्ष्यकारणात् ॥ सर्वज्ञत्वान्मुनेर्नाप्रभ्राजानतो भयम् ।
कारणं त्वय्यदेवातो यत श्रुतिरभापत ॥ अविबधुमय राजा नामप्रभवलाभयात् । किंयोतिरित्येवमादिम-
श्रुतीन्मा पुन पुनः ॥ अप्रत्याख्येयो ह्यर्च्यश्च सत्यस्यावश्यरक्षणात् । स्वयंयोतिर्नृनिर्णीति इताज्ञोऽनवधोपतः ॥
निष्कृतिऽप्यय मा राजा पुन पुनरपृच्छत । अत ऊर्ध्वमिति पिरा निष्पण्डित्येव मा नृप ॥ कामप्रभाङ्कुनेनैव
मा वशीकृत्य मद्गतम् । समादितसति निशेष ज्ञान राजाऽतिपण्डितः । इत्येव भयहेतु स्थापनामर्ष्यत्वस्यै
नाम्यते । भयहेतोरविद्याया सर्वज्ञत्वादसंभवात् ॥ असङ्कल्पिर्गोऽनारि पृष्टे वस्तुन्योपतः । श्रुतीन्सीमा
तथाऽप्यय सर्वस्वादित्यमा नृप ॥ मेधावी पण्डितोऽतोऽप्य ब्रह्मस्वादानवारणात् । न विभेति यतस्तस्माद्भेतव्य
जनवादभृशम्” ॥ १८८८-१८९६ ॥ अत्र हेत्वादेरप्यमाह—याज्ञवल्क्योऽतीति । वक्तृत्वमामर्ष्यादुत्तराज्ञानाद्वा
मुनेर्भयमित्येतन्निरस्यति—अन्यत् इति ॥ असामर्ष्यमज्ञान वा न तस्य भयहेतुर्गम्य न हेतुमाह—सर्वज्ञत्वादिति ।
ब्रह्मीभूतश्च याज्ञवल्क्य सर्वज्ञ सर्वशक्तिश्च न तस्य प्रयोत्तरीभूतार्थाज्ञानात्तदुक्त यस्यामर्ष्याऽऽ भयं संभवतीत्यर्थः ।
किं सहि तस्य सत्कारणमित्येषामयामन्यतो हेतोर्निस्पृहतां ध्येयं नर्तुं मेधावीत्याद्युत्थापयति—कारणं त्विति ॥
सद्व्यावृत्तं भूमिका करोति—अविबधुमिति ॥ ननु दुराग्रहवस्तो राजा पृच्छतु त्वया तु प्रत्युत्तर न देयं न
हि यमि इतं भीनयतमकस्मादेव हातव्यं तत्राऽह—अप्रत्याख्येयो हीति । हिमव्यामर्ष्येव विदधत्यति—सत्यस्येति ।

‘स वा एष एतस्मिन्स्वप्नान्ते रत्वा चरित्वा दृष्ट्वं

(जाग्रत् से स्वप्नान्त द्वारा सुषुप्ति मे गया हुआ) वह यह पुरुष इस स्वप्नान्त में रमण और

तहि मेधावी राजा सर्वेभ्यो मा मामन्तेभ्यः प्रश्ननिर्णयवाप्तानेभ्य उदरीत्सीदावृ-
णोदवरोधं कृतवानित्यर्थः । यद्यन्मया निर्णीतं प्रश्नरूपं विमोक्षाय तत्तदेकदेशत्वे-
नैव कामप्रश्नस्य गृहीत्वा पुनः पुनर्मां पर्यनुपुष्टं एव मेधावित्वादित्येतद्भूयकारणं
सर्वं मदीयं विज्ञानं कामप्रश्नव्याजिनोपादित्सतीति ॥ ३३ ॥

अत्र विज्ञानमयः स्वयं ज्योतिरात्मा स्वप्ने प्रदर्शितः । स्वप्नान्तबुद्धान्तसंचारेण

‘तथाऽपि किं तद्भूयकारणं तदाह—यद्यदिति । मेधावित्वात्प्रज्ञातिशयशालित्वादिति यावत् । तत्रैव
भयकारणं प्रकटयति—सर्वमिति ॥ ३३ ॥

स वा एष एतस्मिन्निष्ठाद्युत्तरग्रन्थस्य संबन्धं वक्तुं वृत्त कीर्तयति—अत्रेति । अत्रायं पुरुषः
स्वयं ज्योतिर्भवतीति वाक्य सप्तम्यर्थः । वृत्तमर्थान्तरमनुव्रवति—स्वप्नान्तेति । कार्यकरणव्यति-

प्रज्ञाशाली राजा ने “सर्वेभ्यो माज्ज्तेभ्यः” अर्थात् सभी प्रश्नों के निर्णय के लिए ‘उदरीत्सीत्’ अर्थात्
भावृत कर लिया या रोक लिया । मैंने ज्ञान के लिए जिन-जिन प्रश्नों का निर्णय किया है, उसे यह
प्रज्ञाशाली होने के कारण कामप्रश्न के एकदेश रूप से ग्रहण करके पुनः पुनः मुझे प्रेरित करता है ।
उनके भय का हेतु यही है कि कामप्रश्न के बहाने ही (यह गुह्य वस्तु वा) उपदेष्टा कराना
चाहता है ॥ ३३ ॥

१ वातिके तु स्वप्नान्तपद स्वप्नस्यान्तो लभो यत्र ते व्युत्पत्त्या सुषुप्तिपरतयाऽपि व्याख्यातम् । तत्र च रमण
नाम स्वहृषानन्दानुभवः । धावन्दभुगिति श्रुते । चरणं तु तत्रैश्वर्यात्मसंपत्तिं सत्तां गोम्येति श्रुते । पुण्यदर्शनं
त्वानन्दानुभवस्य तत्फलत्वात् सुखमस्वाप्तमित्यनुसंधानाच्च पापदर्शनं स्वज्ञानानुभवस्य तत्फलत्वाच्च विविचिदे-
द्विपमित्यनुसंधानादिति च । २ प्रज्ञाशाली । ३ ज्ञानार्थम् । ४ प्रेरयत्येव । ५ सर्वस्वापहारप्रसङ्गो
भयहेतुरित्युपसंहरति—एवदिति । ६ उपादित्सतीति—यद्यपि राजा योग्यो योग्यपाने च विद्याप्रदानं नानुचितं
तथापि गुह्यं वस्तु सहसा नोपदेष्टव्यमिति भावः । ७ विज्ञानोपाधिः । ८ राज्ञो मेधावित्वे नावरोधत्वेऽपि ।

तहि पृष्टं बुभुत्सितं नि दीपं विशदी क्रियतामत् आह—स्वयमिति । प्रागुक्तहेतुपरामर्शोऽस्ति यत्र ॥ तहि वृत्त-
निर्णयस्य ते बुद्धो भयमुपस्थितं तत्राऽह—निर्णीतशीति । अथवान्दोऽत शब्दपर्यायो निरगदीत्यस्मान्पूर्वं मवध्यते ॥
ननु राजा गुह्यं निरुपग्रन्थिवेनी च विद्याप्राप्तं नेत्याह—कामति ॥ सर्वस्वापहारप्रसङ्गो भयहेतुरित्युपसंहरति—
इत्येव इति । नाप्यतो भयहेतुरित्यत्र हेतुमाह—भवेति ॥ विद्यायोग्यो हि राजा मुनिगतं ज्ञानमादिशते तथा
च तस्मै तदात् किमिति युक्तं भवेति च हि परस्मै दत्तं तदात्मनि ह्यमतीत्याशङ्क्याऽह—अगदृशिति ॥ तस्य
श्रुत्युक्तं मेधावित्वं साधयति—मेधावीति । अतः शब्दार्थमेव स्फुटयति—ब्रह्मेति । ब्रह्मणो ब्राह्मणस्यैव ज्ञानं
तस्याऽऽदानादित्यर्थः । भोजनार्थं ज्ञानं प्राप्तयितुमिच्छता जननं दूरे कर्तव्यमिति फलितमाह—तस्मादिति ।
योग्येऽपि पाने मुक्तिफलं ज्ञानं सहसा नोपदेष्टव्यमिति वाक्यार्थः ॥

अतः स वा एष एतस्मिन्स्वप्नान्ते रत्वा चरित्वा इत्यादि । अत्र वातिके—ननु प्रश्ना यद्योक्तान्ते निर्णयार्थाः,

पुण्यं च पापं च पुनः 'प्रतिन्यायं' 'प्रतियोन्याद्रवति
बुद्धान्तायैव ॥ ३४ ॥

विहार कर, पुण्य तथा पाप को केवल देखकर ही पुनः जाने के मार्ग से ही अपने नियत स्थान जायत
भवस्था में ही लोट जाता है ॥ ३४ ॥

कार्यकरणव्यतिरिक्तत्वम् । कामकर्मप्रविचेकश्चासङ्गतया महामत्स्यदृष्टान्तेन प्रब-
क्षितः । पुनश्चाविद्याकार्यं स्वप्न एवेनं घनन्तीवेत्यादिना प्रवक्षितम् । 'अर्थादविद्यायाः
'सत्त्वं' निर्धारितमेतद्धर्माध्यारोपणरूपत्वमनात्मधर्मत्वं च । तथा विद्यायाश्च कार्यं

रिक्तत्व प्रवक्षितमिति संबन्धः । उक्तमर्थान्तरमाह—कामेति । अयं यत्रनं घनन्तीवेत्यादायुक्तमनु-
भावते—पुनश्चेति । किं तत्कार्यप्रदर्शनसामर्थ्याभिधायितमविद्यायाः सत्त्वं तदाह—प्रतद्वर्मेति ।
अनात्मधर्मत्वाभावात्तन्निवन्त्यवदस्याभाविकत्वम् । अविद्याकार्यवद्विद्याकार्यं च स्वप्ने सर्वात्मभाव-

यहाँ विज्ञानोपाधि आत्मा को स्वप्न में स्वयं ज्योति दिखलाया गया है । स्वप्नस्थान और
जागरितस्थान में संचरण के द्वारा उसकी देह और इन्द्रिय से भिन्नता दिखलाई गई । तथा महामत्स्य
के दृष्टान्त से असङ्गता से उसका वाग और कर्मों से विविक्षता भी दिखलायी गयी । फिर "इसे भारते
हूए से" इत्यादि श्रुतिवाक्य से यह प्रवक्षित किया गया कि अविद्या का कार्य स्वप्न ही है । इस (अविद्या
कार्य प्रदर्शन सामर्थ्य) से अनात्मधर्मों का आत्मा में आरोपण करना तथा अनात्मधर्मों होना अविद्या
का स्वरूप निर्धारित किया गया । तथा "मैं सर्वात्मा हूँ, ऐसा मानता हूँ, वह इसका परमलोक है"
इस श्रुतिवाक्य द्वारा प्रत्यक्ष रूप से स्वप्न में ही सर्वात्मभाव विद्या का कार्य दिखलाया गया । यहाँ

- १ पूर्वगमनवैपरीत्येन । २ यथास्थानम् । ३ अर्थात्—अविद्याकार्यप्रदर्शनसामर्थ्यात् । ४ स्वरूपम् ।
५ अनात्मधर्मिणाभावात्तन्निवन्त्यवदस्याभाविकत्वम् । ६ अवतरणोक्तत्वात् ।

पुरास्तिभि । अनिर्णीतं विमुक्षिष्य नृपोऽप्राप्तीन्मुनि पुनः ॥ स्वप्नबुद्धान्तसंचार आत्मनो म. पुरोदितः ।
दृष्टान्तेन राज्ञाऽपि सर्वोऽपि विवक्षितः ॥ तस्य दार्ष्टान्तिकी योऽर्थो यावत्प्रमाणं कथ्यते । मुमुक्षुति न
तावत् राजा प्रभावमेव ॥ दृष्टान्तस्य सुपुत्रेऽर्थं नार्थं दार्ष्टान्तिकं जगौ । ब्रह्मास्मीत्यागमादोष सुपुत्रोदाहृत-
मेत । दार्ष्टान्तिकोऽर्थं प्राज्ञस्य दृष्टान्तस्यावरोधतः ॥ उक्तं दार्ष्टान्तिकेऽर्थेऽस्मिन्प्रभाष्यस्य समासित । सर्वमुक्त
भवेदस्यादत्त साक्षात्पुनोऽन्यतः ॥ असङ्गा मत्स्यवत्प्रत्यङ्गामकर्मोदिति जगत् । समति स्वप्नबुद्धान्तो यथाप्य
स्वप्नारतया ॥ महेतुरस्य समारः परलोकेऽह्नाकयो । सविस्तरं स वक्तव्य इत्यर्थेय परा श्रुति ॥ बन्धो बन्धन-
हेतुः मोक्षस्तदेतुरेव च । सविस्तरं प्रवक्तव्यस्तदुक्त्यर्था परा श्रुति ॥ जाग्रत्स्थानात्तत् पूर्व स्वप्नमात्मा
प्रवक्षितः । जाग्रद्भूमि म नवन्त्यो दार्ष्टान्तिकविबधया ॥ धानन्दनिर्गुणान्तं तु सप्रसादवचो यदा । तदा
निगमनार्थं तत्प्रतिज्ञातायं गोचरम् । अनुमर्शद्विरात्मार्थं यथोक्तं स्वप्नबोधयो । प्राज्ञेऽपि च तथैवायं यद्वै तदिति-
वाक्यतः ॥ अतिवारकहेतुश्च यथाऽस्याप्य सुपुत्राय । कूटस्थदृष्टिमात्रत्वात्तथा स्वप्नप्रबोधया । इत्येवं पूर्व-
गिद्वेऽपि निगमार्थं पुनर्वच । स वा इत्यादि च ज्ञेयं न तु नासादिगच्छुयो" ॥ १८६७-१८७६ ॥ इति । स वा
एष इत्याद्याक्षिपति—नन्विति । यथोक्ता प्रभा विज्योतिरमित्यादय आदित्यज्योतिरित्याद्यास्तु पुरोक्तयोऽन्त

प्रदर्शितं सर्वात्मभावः स्वप्न एव प्रत्यक्षतः सर्वोऽस्मीति मन्यते सोऽस्य परमो लोक इति । तत्र च सर्वात्मभावः स्वभावोऽस्यैवमविद्याकामकर्मादिसर्वसंसारधर्मसंबन्धातीतं रूपमस्य साक्षात्सुषुप्ते गृह्यत इत्येतद्विज्ञापितं स्वयं ज्योतिरात्मैव परम आनन्दः । एष विद्याया विषयः । स एष परमः 'संप्रसादः सुखस्य च परा काष्ठेत्येतदेवमन्तेन ग्रन्थेन व्याख्यातम् । तच्चैतत्सर्वं विमोक्षपदार्थस्य दृष्टान्तभूतं बन्धनस्य च । ते चैते

लक्षण प्रत्यक्षत एव प्रदर्शितमित्याह—तथेति । सुषुप्तेऽपि स्वप्नवदेतद्दर्शितमित्याह—तत्र चेति । साक्षात्स्वरूपचैतन्यवशादित्येतत् । 'अन्यथोक्त्यतस्य सुखपरामर्शो न स्यादिति भावः । उक्तं विद्याकारं निगमयति—एष इति । तमेव विद्याविषयं विज्ञेयमिति—स एष इति । वृत्तानुवाचमुपसंहरति—इत्येतदिति । एवमन्तेन ग्रन्थेन ब्रह्मलोकान्तवाक्येनेति यावत् । सोऽहमित्यादेस्तात्पर्यमनुवदति—तच्चेति । यतो राज्ञस्य मन्यतेऽतस्तस्य सहस्रदाने युक्ता प्रवृत्तिरित्यर्थः । अत ऊर्ध्वमित्यादेरभिप्रायमनुवदति—ते चेति । यद्यपि 'यथोक्तलक्षणे मोक्षबन्धने प्रागेवोपदिष्टे तथाऽपि पूर्वोक्तं सर्वं दृष्टान्त-

(विद्या और अविद्या कायों में) सर्वात्मभाव इसका स्वरूप है । इससे बतलाया गया है कि सुषुप्तावस्था में इस आत्मा का अविद्या, काम और कर्मादि समस्त सांसारिक धर्मों के सबन्ध से प्रतीत रूप प्रत्यक्ष अनुभव किया जाता है । आत्मा स्वयं ज्योति स्वरूप है, यह परम आनन्दरूप है, यह विद्या का विषय है, वह यह आत्मा ही उत्कृष्ट, स्वच्छस्वभाव सुख की पराकाष्ठा है—यह सब यहाँ तक के ग्रन्थ से उपपादित कर दिया गया । तथा यह मन्त्र (विद्या-अविद्या का कार्य) मोक्षपदार्थ तथा बन्धन या दृष्टान्त रूप है । विद्या और अविद्या के कार्यभूत उन इन मोक्ष और बन्धन को कामकर्मादि हेतु सहित सविस्तर

१ इति वाक्येन । २ विद्याऽविद्यान्यायोंमध्ये । ३ अनुभूयते । ४ स्वच्छस्वभाव । ५ विद्या-अविद्यो कार्यम् । ६ एतत्—विद्याकार्यं सर्वात्मभावसदृशम् । ७ आत्मन आनन्दरूपत्वाभावे । ८ विद्याऽविद्यावार्थरूपे स्थानप्रत्यक्षाराध्यः ।

ऊर्ध्वमिति प्रभाषायां प्रत्युत्तिरपि न युक्तेति भावः ॥ अर्निर्णीतं दशम्यं प्रभ्रष्टयुक्ती समर्पयते—स्वप्नेति । इहेति लोकद्वयसंचाराख्यसंसारोक्तिः ॥ तथाऽपि वचः प्रभाषकाचारतत्राऽह—तथेति । स वाचदिति वक्तव्यं सोऽहं इत्युपक्रमात्तमित्याचार्यस्तच्छ्रुत्वा—प्रभाष्यस्य बन्धरूपस्य दार्ष्टान्तिकस्य वक्तव्यस्य गिहृत्वादिति यावत् । प्रवक्ष्यामसंचारो लोकद्वयसंचाराख्यसंसारस्य दृष्टान्तयोक्ताऽयं तस्मै दार्ष्टान्तिकस्यार्थयुक्तस्य ग्रन्थ इत्यर्थः ॥ संसारप्रकरणस्यायं बन्धवत्त्वमुक्त्वाऽप्याचार्यमयमिति इत्यादेरयं बन्धवत्त्वमाह—दृष्टान्तयेति । अतोऽपि प्रभ्रष्टयुक्तं सावधान-स्वमिति दोषः । सोऽहो दार्ष्टान्तिकयेत्येतमाह—प्रहोति । यतः स्थापयित्वा दार्ष्टान्तिकार्थो वक्तव्यान्नेनाव-रोपितोऽतस्तादर्थ्येन मोक्षप्रकरणमागमिष्यतीत्याह—आनन्दमिति ॥ दार्ष्टान्तिकद्वयं निदिष्टेऽपि वक्तव्यान्तरंगोपा-दाकाङ्क्षानिवृत्ते प्रभ्रष्टादवस्थमित्याशङ्क्याऽह—उक्तं इति ॥ प्रकरणद्वयमवतार्याऽहो समारप्रकरणमुत्पा-पयति—असङ्ग इति । यथा महामत्स्यो नद्या ॥ बूने ब्रह्मान्नमते तथाऽयं ब्रह्मादिभिर्यन्तुतोऽप्युष्टोऽपि आप-स्त्वग्री स्वतन्त्र सन्नुसंचरति तथाऽयं लोकद्वये मंचाराख्यो बन्धो हेतुमहितो विस्तरमहितश्च वाक्यो वैराग्या-र्थमिति संसारप्रकरणं प्रवृत्तमित्यर्थः ॥ प्रकरणद्वयार्थं प्रतिपत्तिस्तौकर्यायं गदियति—बन्ध इति । इतरमदमं-मवतार्यं स या एष इत्यादेस्तात्पर्यमाह—आनन्दमिति । बुद्धान्ते एतेत्यादिवाक्यान्नाजानरितादत्मा स्वप्रान्तायैवेति स्वप्न प्रवेक्षितं स चेदानीं ततो जाग्रदवस्थां समारप्रकारप्रदर्शनार्थं प्रापयितव्यो न हि स्वप्नावस्थायामेव

मोक्षबन्धने 'सहेतुके' सप्रपञ्चे निर्दिष्टे विद्याविद्याकार्ये तत्सर्वं दृष्टान्तभूतमेवेति तद्दार्ष्टान्तिकस्थानीये मोक्षबन्धने सहेतुके कामप्रदनाथंभूते त्वया वक्तव्ये इति पुनः पर्यनुयुङ्क्ते जनकोऽत ऊर्ध्वं विमोक्षार्थं व्रूहीति ।

'तत्र महामत्स्यवत्स्वप्नबुद्धान्तावसङ्गः संचरत्येक आत्मा स्वयं ज्योतिरित्युक्तम् । यथा चातो कार्यंकरणानि 'मृत्युरूपाणि परित्यजन्नुपाददानश्च महामत्स्यवत्स्वप्नबुद्धान्तावनुसंचरति- तथा जायमानो भ्रियमाणश्च 'तरेव मृत्युरूपः संपुज्यते

भूतमेव 'तयोरिति यतो राजा 'भ्राम्यत्यतो मोक्षबन्धने 'दार्ष्टान्तिकभूते वक्तव्ये याज्ञवल्क्येनेति मन्व-मानस्तं प्रेरयतीत्यर्थः ।

बन्धमोक्षयोर्वक्तव्यत्वेन प्राप्तयोरपि प्रथमं बन्धो वष्यंत इति वक्तुं दृष्टान्तं स्मारयति—तत्रेति । 'दृष्टान्तमनूय दार्ष्टान्तिकस्य बन्धस्य सूत्रितत्वं दर्शयति— यथा चेत्यादिना । उभौ लोकावित्यत्र प्रथम-

निरूपितं किंवा गया, यह सब तो दृष्टान्तरूप ही है । अतः कामप्रश्न के विषयभूत तथा उनके दार्ष्टान्तिक स्थानीय मोक्ष और बन्धन का भाषको (कामकर्मादि) हेतु सहित व्याख्यान करना चाहिए; इसीसे जनक पुनः प्रेरित करता है कि अब आगे भाष मोक्षविषयक उपदेश दीजिए ।

बन्ध और मोक्ष के मध्य महामत्स्य के समान स्वप्न और जागरित में एक ही स्वप्नप्रकाश भ्रमज्ञ आत्मा संचरण करता है । जिस प्रकार यह (प्रविद्यानार्थ) मृत्युरूप देह और इन्द्रियों को त्याग एव ग्रहण करता हुआ महामत्स्य के समान क्रमशः स्वप्न और जागरित स्थानों में संचरण करता है,

१ कामकर्मादिहेतुके । २ सविस्तर । ३ बन्धमोक्षमध्ये । ४ प्रविद्याकार्याणि । ५ कार्यकरण । ६ मोक्षबन्धनयोः । ७ मन्वते । ८ तत्रावस्थाद्वयसंचारस्य लोकद्वयचारी दार्ष्टान्तिक स्वापस्य भाक्ष इति बन्धमाक्षौ दार्ष्टान्तिकौ बन्ध मक्षार । ९ दृष्टान्तभूतबन्धम् ।

दार्ष्टान्तिको बन्ध स्पष्टयितुं लक्ष्यतेऽतः स्वप्नाज्जाग्रदपत्तिरचनानयमनन्तरवाक्यमित्यर्थः ॥ तत्सर्वोक्तार्थाविरोधे-नार्थान्तरमाह—आशन्दति । यदा स्वप्नान्तायत्नत्र स्वप्नान्तिं सुपुप्तं तथा महामत्स्यवाक्यमारम्भायैव एव परम आनन्द इत्येतदन्तः बाक्यं तद्विषयं ततश्च प्रतिज्ञातार्थमधिकृत्य निगमनार्थमनन्तरवाक्यं तदाऽपि स्वापज्जाग्रा-पत्तिरात्मनोऽत्र विवक्षिताऽन्यथा समारम्भप्रारम्भदर्शनायोमादित्यर्थः ॥ बोधो प्रतिज्ञातोऽर्प्यस्तमाह—प्रलुप्येति । यथा स्थानद्वये प्रत्यगात्माऽपि नष्टं दृष्टं तथा स्वापेऽपीत्येतद्वद्विष्टं रीक्षायां मुक्तमित्यर्थः ॥ प्रतिज्ञातमर्थान्तरमाह—प्रतिज्ञास्तेति । यथाऽऽत्मा स्वापं मात्रादिद्वैतरहितस्तथा स्थानद्वयेऽपि ब्रूटस्थदृष्टिस्वाविशेषादिति च तत्रैवोक्त-मित्यर्थः ॥ प्रतिज्ञातं स्मारयित्वा तन्निगमनायत्वमुत्तरस्योपन्यस्यति—इत्येवमिति । आत्मनो नित्यसत्त्वं मात्रादिद्वैतराहियं नेत्युभयमत्र स्वप्नान्तपदेन निगम्यते स्वप्नसन्धेन हि विशेषदर्शनमुच्यते तस्यान्तं सुप्तमित्युक्ते मात्रादिहीनं तस्य निष्पत्तिं तद्वानिष्ठं तत्त्वान् ब्रूटस्थबोधोपाधौ साधकान्तराभावादतः स्वप्नान्तपदेनोभय निगमयद्वाक्यं स्वप्नप्रदत्तमनो जागरापत्तिं दर्शयतीत्यर्थः । ननु सुप्तो मृतवन्नष्टो देवान्तरं गतो वेति शङ्क्यत तस्य व्यादितास्पृहादिना मृत्नं तुल्यत्वात्तथाच तन्निराकिरीर्यमाजन्तरवाक्यमिति नेत्याह—न त्विति । न सन्नात्मनो नात्र देवान्तरगमनं वा पाद्विस्था वाक्यमित्येतत्प्रवृत्तं नित्यसिद्धे निष्पत्तिं प्रतीचि तदाशङ्कानवका-दात्र च सुप्तो मृतेऽतुल्यं प्रगम्रज्जन्तत्वादिवादित्यर्थः ॥

वियुज्यते च । उभौ लोकावनुसंचरतीति संचरणं स्वप्नबुद्धान्तानुसंचारस्य दाष्टान्ति-
कत्वेन सूचितम् । तदिह विस्तरेण सनिमित्तं संचरणं वर्णयितव्यमिति तदर्थोऽय-
मारम्भः । तत्र च 'बुद्धान्ता'त्स्वप्नान्तमयमात्माऽनुप्रवेशितः । 'तस्मात्संप्रसाद-
स्थानं मोक्षदृष्टान्तभूतम् । 'ततः प्रच्याव्य 'बुद्धान्ते संसारव्यवहारः प्रदर्शयितव्य
इति तेनाऽस्य संबन्धः । स वै बुद्धान्तात्स्वप्नान्तक्रमेण 'संप्रसन्न एष एतस्मिन्सं-
प्रसादे स्थित्वा 'ततः पुनरीषत्प्रच्युतः' स्वप्नान्ते रत्वा चरित्वेत्यादि पूर्ववद् 'बुद्धान्ता-
न्तायेवाऽऽव्रवति ॥ ३४ ॥

मेवंशब्दो द्रष्टव्यः । बुत्तमनूद्यानन्तरप्रकरणमुत्थापयति—तदिहेति । अतः संसारो सप्तम्यर्थः । सनिमित्तं
कामादिना निमित्तेन सहितमित्येव । प्रकरणारम्भमुक्त्वा समनन्तरवाक्यस्य "व्यवहितेन संबन्ध-
माह—तत्र चेति । स वा एष एतस्मिन्बुद्धान्ते रत्वेत्युपक्रम्य स्वप्नान्तायेवेति "वाक्य सप्तम्या परा-
मृश्यते । स्वप्नान्तशब्दस्य स्वप्नविषयव्यावृत्त्यर्थं विशिनष्टि—संप्रसादेति । कथं पुनः "संप्रसन्नस्य
संसारो"पवर्णनमित्याशङ्क्याऽऽह—तत इति । प्रागुक्तः सप्तम्यर्थो व्यवहितो "ग्रन्थस्तेनेति परामृश्यते ।
"समनन्तरग्रन्थः पठ्योच्यते । वाक्यस्य व्यवहितेन संबन्धमुक्त्वा तदक्षराणि योजयति—स वै बुद्धान्ता-
विति । स्वप्नान्ते रत्वा चरित्वेत्यादि बुद्धान्तायेवाऽऽव्रवतीत्येतवन्तं पूर्ववदिति योजना ॥ ३४ ॥

उसी प्रकार जन्म और मरण को प्राप्त होता हुआ भी कार्यकरणात्मक मृत्युरूपो से सयुक्त प्रौर वियुक्त
होता है । "दोनों लोको मे क्रम से संचरण करता है" इस श्रुतिवाक्य द्वारा संचार को स्वप्न-जागरित
अनुसंचार के दाष्टान्तिकरूप से सूचित किया गया है । निमित्तसहित उस संचरण का यहाँ विस्तार से
वर्णन करना चाहिये—इससे भागे का ग्रन्थ प्रारम्भ किया जाता है । वहाँ इस आत्मा का जागरित से
स्वप्नावस्था मे प्रनुप्रवेश कराया गया । सुषुप्ति मे अनुप्रवेशित हो जाने से सम्प्रसादस्थान मोक्ष का
दृष्टान्तभूत है । सुषुप्ति से च्युत कर जागरित मे संसार का व्यवहार प्रदर्शित करना है । अतः उसी से
इस अग्रिम वाक्य का सम्बन्ध है । जागरित से स्वप्नावस्था मे प्रविष्ट होने रूप क्रम द्वारा सम्प्रसाद
(सुषुप्ति) को प्राप्त हुआ वह यह पुरुष सुषुप्ति में स्थित रहकर 'उससे थोड़ा च्युत हो स्वप्नावस्था
मे रमण और विहार कर' इत्यादि श्रुत्यर्थ पूर्ववत् जागरित भोगी के अनुभव के लिए जागरित स्थान
को लौट आता है ॥ ३४ ॥

तद्यथाऽनः सुसमाहितमुत्सर्जंघ्रायादेवमेवायं^१ शरीर
आत्मा प्राज्ञेनाऽऽत्मनाऽन्वारूढ उत्सर्जन्याति ।
यत्रतदूर्ध्वोच्छ्वासी भवति ॥ ३५ ॥

लोक मे जैसे बहुत बोक से भरा हुआ छकड़ा चलते समय शब्द करता हुआ चलता है, वैसे ही यह शरीरी आत्मा स्वयंप्रकाश परमात्मा से प्रकाशित हो शब्द करता हुआ जाता है, जबकि यह ऊर्ध्व द्वास लेता हुआ लिङ्गोपाधिक ममंस्थानों को छोड़ने लगता है ॥ ३५ ॥

इत आरम्भास्य' संसारो वर्ण्यते । यथाऽयमात्मा स्वप्नान्तावबुद्धान्तमागत एव-
मयमस्माद्देहाद्देहान्तरं प्रतिपरस्यत इत्याहात्र दृष्टान्तम् । तत्तत्र यथा लोकेऽनः
शकटं सुसमाहितं सुष्ठु भृश वा समाहितं भाण्डोपस्करणेनोलूखलमुमलशूर्पपिठरा-
विनाऽप्राद्येन सपन्नं समारेणाऽऽक्रान्तमित्यर्थः । 'तथा भाराक्रान्तं सदुत्सर्जंछद्बं'
कुर्वंघ्राया पायाद्'गच्छे'च्छाकटिकेनाधिष्ठितं सत् । एवमेव यथोक्तो 'दृष्टान्तोऽयं
शारीरः 'शरीरे भवः । कोऽसौ । आत्मा 'लिङ्गोपाधिः' । यः स्वप्नयुद्धान्ताविव

तद्यथेत्यादेरिति" नु कामयमान इत्यन्तस्य सर्वभस्य तात्पर्यं "तद्विहेत्यश्रोक्तमनुयदति—इत
आरभ्येति । तद्यथेत्यस्माद्वाक्यमदित्येतत् । "दृष्टान्तयावयमु'स्थाप्य व्याकरोति—यथेत्यादिना । इयत्र
दृष्टान्तमाहेति योजना । भाण्डोपस्करणेन भाण्डप्रमुखेन (रा) गृहोपकरणेनेति यावत् । तदेवोपकरण
विशिष्ट—उलूखलेति । पिठर पाकायं "भाण्डम् । अन्वय दर्शयितुं यथाशब्दोऽनूयते । लिङ्गविशिष्ट-

प्रब यहाँ से लेकर आत्मा का संसार वर्णन किया जाता है । जिस प्रकार यह आत्मा (क्रमशः)
स्वप्नस्थान मे जागरित स्थान मे आया है, उसी प्रकार यह इस देह से दूसरी देह प्राप्त करेगा—इसमे
श्रुति दृष्टान्त प्रस्तुत करती है । "तद्यथा" अर्थात् जिस प्रकार लोकव्यवहार मे "सुसमाहितम्" अर्थात्
सम्पक् या प्रतिशयसमाहित अर्थात् गृहसामग्री उखल, भूसल, सूप और पिठरादि मे तथा खाद्यसामग्री से
सम्पन्न "भन" यानी छकड़ा अर्थात् उपरोक्त बोक से तदा हुआ छकड़ा गाडीवान से (गुरुभार से
पीडित हो) "उत्सर्जत्" यानी शब्द करते हुए "पायाद्" ले जाया जाता है । "एवमेव" अर्थात् उक्त

१ आत्मन । २ उपदर्शितभारेणाक्रान्तम् । ३ गुरुभारमपीडितत्वाजानाविव शब्दं कुर्वन् । ४ देशा-
देष्टान्तरम् । ५ शाकटिकेनेति—शकटतद्व्यवहारार्थ्या विनश्वरेण अनन्यव्ययण शकटस्त्वामित्यर्थः । ६
उत्तरदृष्टान्तवत् । ७ स्थूले । ८ लिङ्गोपाधिरिति । अत्र वार्तिके—'भुक्तश्चादिदं विद्ममुक्तान्तं भोगमभयात् ।
याति देहान्तरं तद्वत्कर्मविद्यादिसंभृतम् ॥ विमुक्तं देवतानि सत्कर्मसंभारमग्नम् । अनावन्निङ्गमेत्यतस्तत्प्रत्य-
गात्मार्थसिद्धये ॥ १६१४-१५ ॥ इति । अत्र तद्वत्प्रकृतशकटवत् । विमुक्तमित्यादि देवतानुपग्रहितमित्यर्थः ।
प्रत्यगात्मार्थसिद्धिं जन्मान्तरे भोगसिद्धिं । तथा च लिङ्गमबोक्तामिति तदुपाधित्वादात्मन्युत्क्रमागोपचार इति
ध्येयम् । १ लिङ्गदेहाहित । १० नृ उ ४ ५ ६ । ११ ११६५पृष्ठाध्याय । १२ तद्यथेत्यादि
पायदित्यन्तम् । १३ अवतार्य १४ रथासी ।

स यत्रायमणिमानं न्येति जरया वोपतपता' वाऽणि-
मानं निगच्छति तद्यथाऽऽन्नं वोदुस्वरं वा पिप्पलं वा

वह यह हस्त-पादादि अवयव वाला देह वृद्धावस्थादि वृत्तिपय कारणों से जब कृशता को प्राप्त होता है, तब जैसे आम, गूलर, पीपल के फल बग्वन से छूट जाते हैं, ठीक वैसे ही यह शरीर

तेन लिङ्गोपाधिरात्मोत्सर्जनमसु निकृत्यमानेषु 'दुःखवेदनयाऽऽतः' शब्दं कुर्व-
न्याति गच्छति तत्कस्मिन्काल इति । उच्यते—यत्रैतद्भवति । एतदिति क्रिया-
विशेषणम् । ऊर्ध्वोच्छ्वासो यत्रोर्ध्वोच्छ्वासित्वमस्य भवतीत्यर्थः । 'दृश्यमानस्याप्यनु-
बन्धं वैराग्यहेतोः । ईदृशः कष्टः खल्वयं संसारः । येनोत्क्रान्तिकाले ममसूक्त-
त्पमानेषु स्मृतिलोपो दुःखवेदनातस्तस्य 'पुरुषार्थसाधनप्रतिपत्तौ चासामर्थ्यं परवशीकृत-
चित्तस्य । तस्माद्यावदियमवस्था नाऽऽगमिष्यति सावदेव पुरुषार्थसाधनकर्तव्यताया-
'मप्रमत्तो भवेदित्याह कारुण्याच्छ्रुतिः ॥ ३५ ॥

तब 'स्योर्ध्वोच्छ्वासित्वं कस्मिन्काले किमिति' 'कथं' 'किमर्थं' वा स्यादि-

प्रमाणफल निगमयति—तेनेति । तत्कस्मिन्प्रित्यत्र तच्छब्देनाऽऽतस्य शब्दविशेषकरणपूर्वक
गमन गृह्यते । एतदूर्ध्वोच्छ्वासित्वमस्य यथा स्वात्तयाऽवस्था यस्मिन्काले भवति तस्मिन्काले तदुपा-
धनमित्युपपादयति—उच्यत इत्यादिना । किमिति प्रत्यक्षमर्थं श्रुतिरनुवदति तत्राऽह—दृश्यमानस्येति ।
"कथं संसारस्वरूपानुवादाभावेन वैराग्यसिद्धिस्तत्राऽह—ईदृश इति । ईदृशस्वरूपेण विशदयति—येनेत्या-
दिना । अनुवादाश्रितेरभिप्रायमुपसंहरति—तस्मादिति ॥ ३५ ॥

प्रश्नचतुष्टयं 'मनूय तदुत्तरत्वेन ॥ यत्रैत्यादि वाक्यमादाय ध्याकरोति—तदस्येत्यादिना । प्रश्न-

उक्त प्रमाण से लिङ्गोपाधिक आत्मा ममस्थानो के निकल जाने पर दुःखानुभूति से व्याकुल
हुमा (हिक्कादिलक्षण) घबड़े करता हुआ जाता है । यह किस समय होता है—इस पर कहा जाता है
कि "यत्रैतद्" यानी जब यह होता है । यहाँ "एतद्" क्रियाविशेषण है । "ऊर्ध्वोच्छ्वासो भवति"
अर्थात् जहाँ इसका ऊर्ध्वश्वास हो जाता है । प्रत्यक्षसिद्ध अर्थ का पुन कथन वैराग्य के लिए है । यह
समार ऐसा दुःखात्मक है । जहाँ कि कष्ट से देहोत्सर्ग काल में ममस्थानो से निकलने पर दुःखानुभूति
में व्याकुल हुए पुरुष की स्मृति नष्ट हो जाती है, तथा उस परवशीकृत चित्त वाले पुरुष का मोक्षसाधन
प्राप्ति में कोई सामर्थ्य नहीं रह जाता । इसलिए (मरणकाल में कुछ कर्तव्य समझ न होने से) जब तक
यह भवस्था नदी प्राप्त होती, तब तक ही पुरुष को मोक्ष के साधनों को करने में सावधान रहना

१ मुवा चेदिति ध्येयम् । २ उक्तप्रमाणेन । ३ दुःखानुभूत्या । ४ हिक्कादिलक्षणम् । ५ प्रत्यक्ष-
सिद्धस्यापि अर्थस्य । ६ दुःखात्मक । ७ यत् कष्टेनेति वा । ८ मोक्षसाधनप्राप्ता । ९ मरणे
वर्तमानात्मार्थात् । १० सावधान । ११ गुण्यो । १२ स्वरूपप्रथ । १३ प्रयोजनप्रथ । १४
ससारस्वरूपे प्राप्यो वैराग्यं नोत्पद्यते चेत् । १५ मनूयेति—श्रुत्यभिप्रेतस्य भाष्योक्तेरनुवादत्वमिति भावः ।

बन्धनात्प्रमुच्यत एवमेवायं पुरुष एभ्योऽङ्गेभ्यः
संप्रमुच्य पुनः 'प्रतिन्यायं' 'प्रतियोन्या' द्रवति
'प्राणायैव ॥ ३६ ॥

पुरुष भी इन अंगों से छूटकर पुनः जिस मार्ग से आया था, उसी मार्ग से (अपने कर्मानुसार यथासम्भव) प्रत्येक योनि में प्राणादि की अभिव्यक्ति के लिये चला जाता है (क्योंकि प्राणादि की विशेषाभिव्यक्ति के बिना कर्मफलभोग का होना सम्भव नहीं है) ॥ ३६ ॥

त्येतदुच्यते—तोऽयं प्राकृतः शिरःपाण्यादिमान्पिण्डो यत्र यस्मिन्कालेऽग्निमान-
मणोर्भावमणुत्वं काश्यंमित्यर्थः । न्येति निगच्छति । किनिमित्तं 'जरया वा स्व-
यमेव कालपक्वफलवज्जीराः काश्यं गच्छति । उपतपतीत्युपतपञ्ज्वरादिरोगस्तेनोप-
तपता वा । उपतप्यमानो हि रोगेण विषमाम्नितयाऽन्न भुक्तं न 'जरयति' 'ततो-
ऽन्नरसेनानुपचीयमानः पिण्डः काश्यंमापद्यते' तदुच्यत उपतपता वेति । अग्निमानं
निगच्छति । यदाऽत्यन्तकाश्यं प्रतिपन्नो जरादिनिमित्तस्तदोर्ध्वोच्छ्वासी भवति ।
यदोर्ध्वोच्छ्वासी तदा शृङ्गाहितसंभारशकटवदुत्सर्जयति । 'जराभिभवो' 'रोगाविपीडनं'

पूर्वक काश्यंनिमित्तं स्वाभाविकमागन्तुकं चेति दर्शयति—किनिमित्तमित्यादिना । क्व ज्वरादिना
काश्यं प्राप्तिरित्याशङ्क्याऽह—उपतप्यमानो हीति । यद्येकनिमित्तद्वयवशात्काश्यं प्राप्तिं निगमयति—
अग्निमानमिति । कस्मिन्काले तदूर्ध्वोच्छ्वासित्वमस्येति प्रश्नस्योत्तरमनुक्त्या विधया सिद्धमित्याह—
यदिति । अथशिशुप्रश्नप्रत्युत्तरमाह—यदोर्ध्वोच्छ्वासीति । 'तत्र हि काश्यंनिमित्तं' सभूतशकटव-
द्भानाशब्दकरणे स्वरूप शरीरविमोक्षणं च प्रयोजनमित्यर्थः । स यत्रेत्यादिवाक्यादर्थेनिष्ठमयमाह

चाहिए । इस प्रकार श्रुति कहना के वशीभूत हो कहती है ॥ ३५ ॥

इसका ऊर्ध्वोच्छ्वास किस समय, किस कारण से, किस प्रकार और किसलिए होता है, इस पर श्रुति कहती है—'तोऽयम्' अर्थात् यह शिर एव हाथ-पाँवोंवादी अवयवों वाला प्राकृत पिण्ड 'यत्र' यानी जिस समय में 'अग्निमान न्येति' अन्नभाव यानी काश्यंरूप अणुत्व को, प्राप्त हो जाता है । किस कारण से होता है ? 'जरया वा' अर्थात् (स्वाभाविक रूप) काल से पकाये फल के समान जीर्ण होकर कुशला को प्राप्त होता है । अथवा (यदि युवा हो तो) 'उपतपता' अर्थात् उपमपन करने वाले ज्वरादि रोगों से (कुश हो जाता है) क्योंकि रोग से उपमपन हुआ मनुष्य विषम अग्नि हो जाने के कारण खाये हुए अन्न को पचा नहीं सकता । फिर अन्न के रस से अपचय को प्राप्त हुआ पिण्ड कुशला को प्राप्त हो जाता है । इसी में बड़ा है 'ज्वरादि रोगों में कुशला को प्राप्त होता है ।

१ प्रतिगमन यथा तथा । २ योनि योनिप्रति । ३ प्रागच्छति । ४ प्राणाना स्थानविशेषविन्या-
मेनावस्थानायेत्यर्थः । देहान्तरग्रहणायैति यावत् । ५ इदं स्वाभाविकम् । ६ इदमागन्तुकम् । ७
पाचयति । ८ तत् इत्यादि—अन्नपरिपाकाभावात्परिपाकप्रसूतत्वादिभानुप्रयुक्तोपचयमप्राप्यमाण इत्यर्थः ।
९ उक्तमर्थं जातमभिप्रेत्य श्रुत्योच्यत इत्यर्थः । १० जरन् हि स्वजनैरपि नाऽद्रियते । ११ रोगादि-
प्रयुक्त दुःखम् । १२ निमित्तस्वरूपप्रयोजनेषु ऊर्ध्वोच्छ्वासित्वे वा ।

काश्यापित्तश्च शरीरवतोऽवश्यंभाविन एतेऽनर्था इति वैयाख्यायेदमुच्यते ।

यदाऽसायुतसर्जंन्याति तदा कथं शरीरं त्रिमुञ्चतीति दृष्टान्त उच्यते—तत्तत्र यथाऽऽन्नं वा फलमुदुम्बरं वा फलं पिप्पलं वा फलम् । 'विषमानेकदृष्टान्तोपादानं मरणस्यानियतनिमित्तत्वव्यापनार्थम् । अनियतानि हि मरणस्य निमित्तान्यसंख्यातानि च । 'एतदपि वैयाख्यार्थमेव । यस्मादयमनेकमरणनिमित्तत्वास्तस्मात्सर्वदा मृत्योरास्ये वर्तते इति । वन्यनाद्वध्यते 'येन वृत्तेन सह स वन्यनकारणो रसो यस्मिन्वा वध्यत इति वृत्तमेवोच्यते 'वन्धनं तस्माद्भाद्वृत्ताद्वा वन्धनात्प्र-

—जरेति ।

तद्यत्तेत्यादिवाक्यं प्रश्नपूर्वकमादाय व्याचष्टे—यदेत्यादिना । फलं वन्धनात्प्रमुच्यत इति संबन्धः । 'किमिति विषमानेकदृष्टान्तोपादानमेकेनापि विवक्षितसिद्धेरित्याशङ्क्याऽऽह—विषमेति । कथं मरणस्यानियतनिमित्तत्वव्यापनार्थं कुत्रोपयुज्यते तत्राऽऽह—एतदपीति । तदर्थस्यमेव समर्थयते—यस्मादिति । इत्यु'प्रमत्तैर्भविताभ्यमिति शेषः । वृत्तेन सह फलं 'येन रसेन संबध्यते स रसो वन्धनकारणमूतो वन्धन वृत्तमेव वा वन्धनं यस्मिन्फलं वध्यते रसेनेति श्रुत्यसेतस्तेस्माद्वन्धनाद्भेकनिमित्तवशात्पूर्वोक्तस्य फलस्य भवति प्रमोक्षणमित्याह—वन्धनादित्यादिना । लिङ्गात्मात्वादिपरिच्छेति

जिस समय जरादि निमित्तो से शरीर शर्यत वृक्ष हो जाता है उस समय जीव ऊर्ध्वोच्छ्वासी हो जाता है । जब ऊर्ध्वोच्छ्वासी हो जाता है तो उस समय भारी बोझ म लद हुए छकडे के समान शब्द करता हुआ जाता है' । सभी प्राणियों के लिए जरा से अभिभव, रागादि प्रयुक्त दुःख और वृक्षता की प्राप्ति, ये अनर्थ अवश्यभावी हैं । इसलिए इसे वैयाख्य के लिए कहा जाता है ।

जब यह लिङ्गात्मा शब्द कर्त हुए जाता है तो किम प्रकार शरीर छोड़ता है—इमे दृष्टान्त द्वारा कहा जाता है । वही जिस प्रकार आम्रफल, गुलरफल अथवा पिप्पलफल (वन्धनो से छूट जाता है) । अनेक विषम दृष्टान्तो वा उपपादन मृत्यु के अनियत निमित्तत्व बताने के लिए है । मरण के निमित्त अनियत और प्रसक्ष्य हैं । यह भी वैयाख्य के लिए कहा जा रहा है । क्योंकि यह लिङ्ग तादात्म्यवान् ससारी, अनेकमरणनिमित्तवान् है, इसलिए सदा ही मृत्यु के मुख में पड़ा रहता है । "वन्धनात् प्रमुच्यते" यानी वन्धन से छूट जाता है । जिस अपक्व रस वृत्त से बंधता है, वह वन्धन कारण है अथवा

१ लिङ्गात्मा । २ फलम् । ३ विषमति—विषम्य त्वर्थापाभावात्तत्वादुम्बरस्यादिधर्मेषु । विच्छेदस्वरूपनिमित्तवैषम्येण च बोध्यम् । आद्य तावत्पक्वं मधुत्वेनापि वातादिवाह्यनिमित्त वृत्तरमन्त्रेदादेव निपतति पतन्व सद्रुन्तरहितमेव पतति । उदुम्बर वृत्तेन मह वातादिना । पिप्पल पक्वमपि शङ्खुन्तादिभिरेव पात्यते न वातमानेनेति । ४ धवतरुणोक्तार्थमपि । ५ लिङ्गतादात्म्यवान् ससारी । ६ अपक्वरसेन । ७ अपक्वेन रसेन । ८ रसादिति—रसा हि पात्रावस्थाया वरदमापचमानाऽन्यस सन् नोत्सह्यत फलमवग्रन्भिनुमिति भावः । ९ विषमम् । १० मोक्षाय ज्ञानसाधनम् । ११ अपक्वेन । १२ शुद्धस्वरसपाववातशुद्धतत्त्वव्यादिनिमित्तत्वार्थः ।

मुच्यते 'वाताद्यनेकनिमित्तमेवमेवायं पुरुषो लिङ्गात्मा लिङ्गोपाधिरेभ्योऽङ्गेभ्यश्चक्षुरादिदेहावयवेभ्यः संप्रमुच्य सम्यङ्'निलेपेन प्रमुच्य ।

न सुषुप्तगमनकाल इव प्राणेन रक्षन् । किं तर्हि सह वायुनोपसंहृत्य । पुनः प्रतिन्यायं पुनःशब्दात्पूर्वमप्ययं देहाद्देहान्तरमसकृद्गतवान्यथा स्वप्नबुद्धान्तो पुनः पुनर्गच्छति तथा पुनः प्रतिन्यायं प्रतिगमनं यथागतमित्यर्थः । प्रतिघोनि घोनि 'घोनि' प्रति कर्मभ्रुतादिवशादाव्रथति । किमर्थम् । प्राणायं च प्राणव्यूहायैवेत्यर्थः । 'सप्राण

'तद्विशिष्ट शरीरस्तथोच्यते । सप्रमुच्याऽऽव्रवतीति "संघन्ध" ।

"समित्युपसर्गस्य तात्पर्यमाह—नेत्यादिना । यदि 'स्वप्नावस्थायामिव मरणवस्थायामिव प्राणेन वेहं रक्षन्नाव्रवतीति नाऽऽव्रथते केन प्रकारेण तर्हि "तदा देहान्तरं" प्रति गमनमित्याशङ्क्याऽह—किं तर्हीति । वायुना प्राणेन सह कारणजातमुपसंहृत्याऽऽव्रवतीति पूर्ववत्संघन्ध । पुनः प्रतिन्यायमिति प्रतीकमावाप्य पुनःशब्दस्य तात्पर्यमाह—पुनरित्यादिना । तथा पुनराव्रवतीति संघन्धः । यथा पूर्वमिव वेहं प्राप्तवान्पुनरपि तथैव देहान्तरं गच्छतीत्याह—प्रतिन्यायमिति । देहान्तरगमने कारणमाह—कर्मैति । आविशब्देन "पूर्वप्रज्ञा गृह्यते । प्राणव्यूहाय प्राणानां विशेषाभिव्यक्तिताभायेति यावत् । प्राणयेति

रस या वृन्त बन्धन कहा जाता है । उस रस या वृन्तरूप बन्धन से वायुआदि अनेक कारणों से फल छूट जाता है । उसी प्रकार "अयं पुरुष" अर्थात् यह लिङ्गोपाधिक लिङ्गात्मा "एभ्योऽङ्गेभ्य" अर्थात् सम्यक् निक्षेपत मुक्त हो कर (पूर्वागत मार्ग से चला जाता है) ।

जिस प्रकार मुमुक्षावस्था में जाने के समय प्राण के द्वारा रक्षा करने के समान नहीं, तो किस प्रकार ? प्राण वायु के सहित चक्षुरादि गोलकों का उपसंहार करके । "पुनः प्रतिन्याय" यहाँ पुनः शब्द कथन से यह प्रयोजन है कि जिस प्रकार जीव पुनः पुनः जाग्रति और स्वप्न अवस्था में जाता है, उसी प्रकार पहले भी यह लिङ्गात्मा एक शरीर से दूसरे शरीर में गया था । अतः पुनः जिस

१ वाताद्यनेकनिमित्तादिति यावत् । निमित्तपर्यायप्रयोगे सर्वासां प्रायदर्शनम् । २ गोलकेभ्यः । ३ सम्यक्त्व व्यक्तिके—निलेपेनेति निक्षेपमिति यावत् । स्वप्नमुपस्थादी हि प्राणवशेनो लिङ्गोपसंहारो मरणे तु प्राणेन सहैवेत्यर्थः । ४ लिङ्गात्मा । ५ शरीरम् । ६ श्रुतमुपगमनम् । ७ प्राणव्यूहायैवेति—प्राणानां यथा गोलकमवस्थानावयवस्य न तु प्राणग्रहणायव्यवकाराय । सप्राणस्यैव गमनादिगुणपदमेव स्पृष्टी भवति । ८ सप्राण एव हि गच्छतीति—समुत्त्रागमन प्राणाञ्जुब्रामतीनि श्रुतेरिति हृदयम् । ९ पर्यवसानं तु विशेषणं एवेति ध्येयम् । १० गवध इति—अनेकमवधेयम् लिङ्गस्य स्थूलेऽवस्थितिस्तु प्रहरणनिबन्धनाज्जन दामेति श्रुते । रसप्राप्तस्याणिष्ठ परिणामः । न च यावत्तमलस्तावदेवावावतिष्ठते लिङ्गं स्थूले तस्य जरारोगादिना दुर्बलं तु वृन्तरसपरिणावाद्द्वन्तात्स्न्यमिव स्थूराद्विपुज्यत एव लिङ्गस्तेति स्पष्टं चैतत्सर्विस्तरं वातिकामृत इत्यधिकं तत् एवावबन्तव्यमित्यतम् । ११ भस्तरार्थं तु निलेपेनेत्युक्तं । १२ भाव्ये मुपेत्य गमनं यस्माद् (यद्द्वारा) इति विशद्वहमिप्रत्याह—स्वप्नेति । इदं च प्राणेन रक्षन्तवरं कुतापमिति श्रुते स्वप्नप्रवृत्तानुरोधेनति ध्येयम् । १३ मरणकाले । १४ सरकारः । १५ चक्षुरिदं श्रोत्रमिदमित्येवम् ।

एव हि गच्छति 'ततः प्राणायंवेति' विशेषणमनर्थकम् । प्राणव्यूहाय हि गमनं देहाद्देहान्तरं प्रति । 'तेन ह्यस्य कर्मफलोपभोगार्थसिद्धिर्न प्राणसत्तामात्रेण । 'तस्मात्तादर्थ्यायै युक्तं विशेषणं प्राणव्यूहायेति ॥ ३६ ॥

तत्रा'स्येद' शरीरं परित्यज्य गच्छतो नान्यस्य देहान्तरस्योपादाने सामर्थ्यमस्ति 'देहेन्द्रियविभोगात् । न चान्ये'ऽस्य मृत्युस्थानीया गृहमिव 'राज्ञे शरीरान्तरं कृत्वा प्रतीक्ष-

धृति किमर्थमित्य ध्याख्यायते" तत्राऽऽह—सप्राण इति । "एतच्च तदन्तरप्रतिपक्षधिकारो निर्धारितम् । प्राणायति "विशेषणस्याऽऽनर्थक्याद्युक्तं प्राणव्यूहायेति "विशेषणमित्याह—प्राणति । "नन्वस्य प्राण सह वर्तते चेत्तावत्तत्र भोगसिद्धेरल प्राणव्यूहेनेत्याशङ्क्याऽऽह—तेन हीति । "अन्यथा सुषुप्तिमूर्च्छादोरपि भोगप्रसक्तेरित्यर्थः । तावदर्थ्यायै प्राणस्य "भोगशेषत्वसिद्धयर्थमिति यावत् ॥ ३६ ॥

तद्यथा राजानमित्यादिवाक्यध्यायस्यमाशङ्क्यामाह—तत्रेति । सुषुप्त्यवस्था सप्तम्यर्थः । अथास्य स्वयमसामर्थ्येऽपि शरीरान्तरकर्तारोऽप्ये भविष्यति यथा राज्ञो भृत्या गृहनिर्मातारस्तथाऽऽह—न चेति । स्वयमसामर्थ्यमन्येषा चासत्त्वमिति स्थिते कलितमाह—अथेति । तद्यथेत्यादिवाक्यस्य

प्रकार आया था, वंसे ही दूसरे शरीर में चला जाता है । "प्रतियोन्याव्रति" अर्थात् अपने बर्मे और उपासना के अनुसार प्रत्येक शरीर में जाता है । किसलिए जाता है ? "प्राणायव" अर्थात् प्राणों की यथायोग्यता के प्रतिष्ठा के लिए । प्राणसहित तो जाता ही है, अतः "प्राणायव" यह विशेषण व्यर्थ होगा । यथायोग्यता के लिए प्राणों का एक शरीर से दूसरे शरीर में गमन होता है, उस व्यूहस्य प्राण से इसके कम फलोपभोगार्थ की सिद्धि होती है, बवल प्राणों के अस्तित्व मात्र से नहीं होती । इसलिय प्राण का भोगोपयोगित्व सिद्ध करने के लिए 'प्राणव्यूहाय' यह विशेषण देना उचित ही है ॥ ३६ ॥

(इस पर शङ्का होती है—) मरणावस्था में वर्तमान शरीर का छोड़कर जाने वाले भोक्ता में दूसरे शरीर का ग्रहण करने की सामर्थ्य नहीं है, क्योंकि उसका देहविनिष्क इन्द्रियों का परस्पर विभोग हो जाता है । एवं जिस प्रकार राजा के लिए भृत्य गृहनिर्माण कर प्रतीक्षा करते हैं, उस

- १ तत—सप्राणस्यैव गमनात् । २ विपणमिति—प्राणग्रहणायेत्यर्थक चेदिति शेषः । ३ व्यूहावस्थेन प्राणम् । ४ तस्मात्—तत्तदभावेण करणस्यापनमन्तरा भोगाभावादित्यर्थः । ५ एतदर्थे प्राणायेत्येत्यर्थः । ६ भोक्तुः । ७ वातमानिकम् । ८ निमाण इति यावत् । ९ दहन्विशिष्टाद्वयस्य विभोगात् देहेन्द्रियाणां मिथ विमानादिति वाच्यः । १० भोक्तुः । ११ पृष्ठपन्त पाठान्तरम् राज्ञ इति । १२ न पु प्राणग्रहणायतीति भावः । १३ एतच्च—प्राणम् यदेव जीवस्य देहान्तरं प्रतिगमनमित्यर्थः । तदनन्तरं प्रतिपत्तो रक्षति गणपरिवत् प्रचनिरूपस्याभ्याम् (ब्रू ३ १ १) देहान्तरप्रसूतो तदारम्भर्कं पृच्छीकृतं भूतमार्गं प्राणधारयूतैर्वैष्टितो जीवो रहति गच्छति । तथा यथा पृच्छम्यामाहुतावपः पुरुषवचसो भवन्ति (छा उ ४ ३ ३) इति प्रश्नस्य तदुत्तरम् चैतदर्थानुगुण्यादिति सूत्रासारात् । १४ प्राणग्रहणायेत्यर्थकस्य । १५ विपणम्यात्मानम् । १६ निष्ठात्मना भोक्तुः । १७ प्राणसत्तामात्रेण भोगोपगमः । १८ भागोपगमविशिष्टमर्थम् ।

तद्यथा राजानमायान्तमुग्राः प्रत्येनसः सूतग्रामण्यो-

श्रीर जंसे अपने राष्ट्र में आते हुए राज्याभिषिक्त राजा की उग्रकर्मा एव (चौरादि को दण्ड

माणा विद्यन्ते। अथैवं सति कथमस्य शरीरान्तरोपादानमिति । उच्यते—'सर्वं ह्यस्य जगत्स्वकर्मफलोपभोगसाधनत्वायोपातं स्वकर्मफलोपभोगाय चायं प्रवृत्तो देहाद्देहान्तरं प्रतिपित्सुस्तस्मात्सर्वमेव जयत्स्वकर्मणा प्रयुक्तं सत्कर्मफलोपभोगयोग्यं साधनं कृत्वा प्रतीक्षत एव । "कृतं लोकं पुरुषोऽभिजायते" इति श्रुतेः । यथा स्वप्नाज्जागरितं प्रतिपित्तोः ।

'तत्कथमिति' लोकप्रसिद्धो दृष्टान्त उच्यते—

तात्पर्यं दर्शयन्नुत्तरमाह—उच्यत इति । भवत्वज्ञस्य स्वकर्मफलोपभोगे साधनत्वसिद्धयर्थं सर्वं जगदुपात्तं तथाऽपि देहाद्देहान्तरं प्रतिपित्समानस्य किमायासमित्याशङ्क्याऽह—स्वकर्म-लोत्पन्न स्वज्ञानवस्तत्कर्मफलोपभोगयोग्यमित्यत्र तच्छब्दश्च प्रकृतभोक्तृविषयो । 'तत्र प्रमाणमाह—कृतमिति । पुरुषो हि इत्यक्तवर्तमानदेहो भूतपञ्चकादिना निमित्तमेव देहान्तरमभिव्याप्य बध्यत इति श्रुतेरर्थः । उक्तमेवार्थं दृष्टान्तेन स्पष्टयति—यथेति । स्वप्नस्थानाज्जागरितस्थानं प्रतिपत्तुमिच्छतः शरीरं पूर्वमेव कृतं नापूर्वं क्रियते तथा देहाद्देहान्तरं प्रतिपित्समानस्य पञ्चभूतादिना कृतमेव देहान्तरमित्यर्थः ।

प्रकार इस भोक्ता के लिए दूसरा शरीर बनाकर इन्द्रियादि प्रतीक्षा नहीं करती । ऐसा होने पर इसका दूसरा शरीर निर्माण कैसे सम्भव है ? (वादी समाधान करता है—) इस पर कहा जाता है । इस भोक्ता को यह सारा ससार अपने कर्मफल उपभोग के साधनरूप में प्राप्त हुआ है और स्वकर्मफलोपभोग के लिए ही यह एक शरीर से दूसरे शरीर की प्राप्ति की इच्छा से प्रवृत्त होता है । इसलिए स्वकर्म से प्रेरित सम्पूर्ण संसार उसके कर्मफलोपभोग योग्य साधन होने से उसकी प्रतीक्षा करता ही है । श्रुति बहती है—'पुरुष देहान्तर को व्याप्त करके अभिव्यक्त होता है' । जैसे स्वप्नावस्था से जागरित स्थान को प्राप्त करने की इच्छा वाले पुरुष का शरीर पूर्व ही रचा रहता है ।

यह कैसे कहते हो ? ऐसी जिज्ञासा होने पर लोक दृष्टान्त कहा जाता है—

१ अवतारगोक्तत्वात् । २ निर्माणम् । ३ सर्वं ह्यस्येति—अस्यति कर्तरि पठ्यौ । हि यस्मादनेन भोक्त्रा पुनः स्वकर्मफलोपभोगसाधनत्वार्थं सर्वमिन्द्रादिजगदुपात्तं स्वायतीकृतं तस्मात्सर्वमेवेन्द्रादिजगदुपात्तं स्वामिभोगयोग्यं देहं कृत्वा भोक्तर प्रतीक्षत एवेति योजना । तथा चोक्त—“कर्मोपात्तानि भूतानि तत्प्रयुक्तानि देहिनि । कृत्वा देहान्तरं योग्यं तस्मै राज्ञोऽग्रग इव” ॥ १६५८ ॥ इति । भोक्तृपुण्यचित्तकर्मोपाजितानोन्द्रादिभूतानि तत्प्रेरितानि तत्प्रत्यभिमुखानि तिष्ठन्तीत्याह—कर्मणि । भूतानामात्मकर्मोपाजितत्वे सिद्धमप्यमाह—देहिनि इति । ४ कृतं लोकमित्यादिश्रुतेर्देहान्तरनिर्माणान्तरमर्त्तवे एव प्रमाणतयोपन्यासो बोध्यो देहादग्रगभूतः । न हेवात्मनो गमनस्य रहस्यभिरगरी सिद्धान्तितत्वात् । ५ अवतारगोक्तम् । ६ बोधायाम् । ७ तत्रेति—अस्य स्वयमगा-मर्थेऽपि देहान्तरनिर्मातारोऽयं सन्तीत्यस्मिन्नर्थे इत्यर्थः । ८ आदिना कर्मदवतादि श्रालम् ।

ऽन्तः पानंरवसथः प्रतिकल्पन्तेऽयमायात्ययमागच्छ-
तीत्येव ७ 'हंव'विद ७ 'सर्वाणि भूतानि प्रतिकल्पन्त

'इदं ब्रह्माऽऽयातीदमागच्छतीति ॥ ३७ ॥

देने के लिये) पापकर्म में नियुक्त भूत घोर गाँव के नेता लोग ग्रन्थदान तथा निवासस्थान भोग्यवस्तु को तैयार रखकर "ये प्राये, ये प्राये" इस प्रकार कहते हुए प्रतीक्षा करते हैं, वैसे ही "यह यहा आता है, यह आता है" इस प्रकार कहते हुए इस कर्मफल के ज्ञाता की सभी भूत प्रतीक्षा करते हैं ॥३७॥

तत्तत्र 'यथा राजानं राज्याभिषिक्तमायान्तं स्वराष्ट्र उपा जातिविशेषाः क्रूर-
कर्माणो वा प्रत्येनसः प्रत्येनसि पापकर्मणि नियुक्ताः प्रत्येनसस्तस्करादिदण्डनादौ नियुक्ताः
'सूताश्च ग्रामण्यश्च सूतग्रामण्यः सूता वर्णसंस्करजातिविशेषा ग्रामण्यो ग्रामनेतारस्ते पूर्व-

सर्वेषां भूतानां देहान्तरं कृत्वा संसारिणि परलोकाय प्रस्थिते प्रतीक्षणं केन प्रकारेणेति
प्रश्नपूर्वकं दृष्टान्तवाक्यमुत्थाप्य व्याचष्टे—तत्तत्रेत्यादिना । "तत्र पापकर्मणि नियुक्तस्त्वमेव ध्यनस्ति—
तस्करादीति । आविपदेनाग्रेषि "निग्राह्या गृह्यन्ते । दण्डनादावित्यादिशब्दो हि साधनेऽसंग्रहायः ।
'ग्राह्योऽस्ति त्रिषाप्तसूतः' इति स्मृतिमाधित्य सूतशब्दार्थमाह—वर्णसंस्करेति । भोजयमदयादिप्रकारे-

"तद्यथा" अर्थात् जिस प्रकार "राजानमायान्तम्" अर्थात् अपने राष्ट्र में आते हुए
राज्याभिषिक्त राजा को उपा जाति विशेष ग्रयवा क्रूरकर्मा "प्रत्येनसः" अर्थात् तस्करादि को दण्ड देने
रूप पापकर्म में नियुक्त, "सूतग्रामण्य" अर्थात् वर्णसंस्कर जातिविशेष सूत तथा ग्राम के नेता लोग

- १ एवमेव । २ एवविदमित्यनुवादो विधिवेति पक्षद्वयमपि वातिक उत्पत् । ३ सर्वाणि भूतानि शरीरा-
रम्भकारिण चादिरयादीनि शरीरिण भोक्तार प्रति कल्पन्ते प्रतीक्षन्त उपादय इवायान्तं राजानम् । दृष्टान्तप्रायः
शरीरारम्भकमालमनो विद्यत इत्येतावत्यर्थे एव विवक्षितो न तु पूर्व भूतानि राजभृत्यवद् देहमारम्भ्य प्रतीक्षन्ते
पञ्चादामरा राजवत्तत्र मण्डनोत्पदेशि शरीरारम्भवभूतैः स हैवात्मनो गमनमिति राजन्तादिति ध्येयम् । ४.
इदं ब्रह्माऽऽयातीत्यादि । "सुसूक्ष्मा भाविदेहवन्धन कर्मणाञ्जिता । एन पुत्रादिभावाय प्रतीक्षन्तेऽस्तिला सदा ॥
अस्तित्वमिच्छन्माप्सति बहू पुत्रादिप्रसूतः । अस्तित्वन्तरे कामप्राप्तारूपेण सर्वथा ॥ क्षीर पाण्डुरिय धेनुरिय
बोलाग्र्य सालने । इति सपाद्य तद्भोग्यमामते राजभृत्यवत् ॥ धनेन जीवेनेत्यादिप्रवेशस्य विवक्षया । ब्रह्मैव
पुनरुपेण सामायासीत्यभिज्ञानी ॥ ४४२-४४३ ॥ इति वातिकभारे तु प्रतीक्षमाशुनि भूतानि मातापित्रादि-
रूपाणि वणितानीति ध्येयम् । ५ देहिनां देहान्तरग्रहे सहाया सन्तीत्यस्मिन्नर्थे । ६ यथा दृष्टान्तः ।
७. उपा जातिविशेषा इति । यथाह भनु —"सतिषाच्युदकन्याया क्रूरराचारविहाग्वान् । शतत्रयद्रवपुञ्जन्तुद्रयो
माम प्रजायते" । इति । ८ क्रूरकर्मणि इति—पापिजनाना शिरसिद्धेदादिशूरकर्मणि ये राजा नियुक्तास्तेऽत्र
तयो विवक्षिता । ९ प्रत्येनस इति—प्रतिपापं दण्डादौ नियुक्ता इत्यर्थः । उपास्तु उपापाप्रतिकारे यमोक्ते
इत्यनयोर्मोदो वातिकेऽभिहितः । १० सूताश्च ग्रामण्यश्चेति । उभयत्र वातिके—"रथाबाह्याः भूताः स्मृ रथ-
बाहनकोविदा । ग्रामण्यो ग्रामनेतार सेनाविपत्यो भता" ॥ १६६३ ॥ इति । ११. प्रत्येन सध्विते ।
१२. दण्डभा १ -

तद्यथा राजानं प्रयियासन्तमुग्राः प्रत्येनसः सूतग्राम-

जैसे जाने के लिये तैयार हुए राजा के सामने होकर उग्रकर्मा और पापकर्म में नियुक्त सूत

मेव राज्ञ आगमनं बुद्ध्वाऽन्नेर्भोज्यभक्ष्यादिप्रकारैः पानंमदिरादिमिरावसयंश्च प्रासादा-
दिभिः प्रतिकल्पन्ते निष्पन्नैरेव प्रतीक्षन्तेऽयं राजाऽऽत्याययमागच्छतीत्येवं वदन्तः । यथाऽयं
दृष्टान्त 'एवं हैवंविदं कर्मफलस्य वेदितारं संसारिणमित्यर्थः । 'कर्मफलं हि प्रस्तुतं तदेवं-
शब्देन परामृश्यते । सर्वाणि 'भूतानि शरीरकर्तृणि करणानुग्रहीतृणि चाऽऽदित्यादीनि
तत्कर्मप्रयुक्तानि 'कृतेरेव कर्मफलोपभोगसाधनैः प्रतीक्षन्ते । इव ब्रह्म भोक्तृ कर्तृ चास्मा-
कमायाति तथेदमागच्छतीत्येवमेव कृत्वा प्रतीक्षन्त इत्यर्थः ॥ ३७ ॥

'तमेव जिगमिषु' के सह गच्छन्ति । ये वा गच्छन्ति ते किं तत्किमाप्नुया

रित्यादिशब्देन लेह्यबोध्यो संग्रहः । मदिरादिमिरित्यादिपदेन क्षीरादि गृह्यते । प्रासादादिभि-
रित्यादिशब्दो 'गोपुरतोरणादिप्रहार्यः । विद्वन्मात्रे प्रतीयमाने किमिति कर्मफलस्य वेदितारमिति
विशेषोपादानमित्याशङ्क्याऽह—कर्मफलं हीनि । तत्कर्मप्रयुक्तानीत्यत्र तच्छब्दः संसारिविषयः ।
संसारिणो वस्तुतो 'ब्रह्माभिन्नत्वात्सस्मिन्ब्रह्मशब्दः । अस्यासस्तु'भयत्राऽऽदरार्थः ॥ ३७ ॥

तद्यथा राजानं प्रयियासन्तमित्यादिवाक्यव्याख्यार्थः सोऽमुत्यापयति—तमेवमिति । वागादय-

पहले से ही राजा के आने का समाचार पाकर 'घनं' अर्थात् भोज्यभक्ष्यादि प्रकार के घनो से,
'पानं' अर्थात् मदिरादि से तथा 'आवसयं' यानी महलों आदि के द्वारा 'प्रतिकल्पन्ते' अर्थात्
तैयार हुए 'यह राजा आता है, यह राजा आता है' इस प्रकार कहते हुए प्रतीक्षा करते हैं । जिस प्रकार
यह दृष्टान्त है, 'एवं हैवंविदं' अर्थात् इसी प्रकार ऐसा कर्मफल के जानने वाले जीव की (सम्पूर्ण
भूत प्रतीक्षा करते हैं) । यहाँ उत्क्रान्त्यादिरूप कर्मफल का प्रसङ्ग है, उसीका 'एवं' शब्द से ग्रहण होता
है । (भोक्ता के द्वारा अपने कर्म से प्रजित) शरीर की रचना करने वाले समस्त भूत तथा इन्द्रियो
के अनुग्राहक सूर्यादि देवता, उसके कर्मों से प्रेरित होकर नियमन कर्मफलोपभोग साधनो सहित प्रतीक्षा
करते रहते हैं । "इव ब्रह्म" यानी कर्ता भोक्ता जोव हमारे पास था रहा है, तथा यह आ रहा है, इस
प्रकार कहकर वे प्रतीक्षा करते रहते हैं, यह इसका भावार्थ है ॥ ३७॥

इस प्रकार जाने की इच्छा जाने बिना के साथ जाते हैं और जो परलोका दरीर के रक्षयिन

१ एव ह—एवमेव । २ उत्क्रान्त्यादिरूपम् । ३ भावना स्वकर्मप्रयोजितानि । ४ नियन्त्रेव । ५
तमेवमित्यादि—उत्तरोत्था दहान्तर जिगमिषु संसारिणु नेऽनुगच्छन्तीत्यर्थः । घनवर्चं सह भग्नात्ता नाम तृतीया-
विभक्त्यं शङ्कावसरः । ६ पुरदार तु गोपुरम् । ७ ब्रह्माभिन्नत्वादिति—संसारित्वस्याविद्यारत्वादिति
भावः । जीवस्यात्मस्वरूपे ब्रह्मात्मनोति बुद्ध्यादादनाय जीव ब्रह्मबन्धप्रयाग इति श्रुतिगतत्वदेवमुक्तं वातिरे—
'कस्य नाम मतिस्तस्य ब्रह्मात्मनोति भवेदिह । श्रुतिस्तत्त्ववापायं ब्रह्मेत्याह तता नरम् ॥ १६५८ ॥ इति ।
इह यात्यनि । ८ संसारिण जीवः । ९ उग्रयज्ञ—दृष्टान्तदृष्टान्तिव्यापः ।

ण्योऽभिसमायन्त्येवमेवेममात्मानमन्तकाले सर्वे प्राणा
अभिसमायन्ति यत्रैतदूर्ध्वोच्छ्वासी भवति ॥३८॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि चतुर्थाध्यायस्य

तृतीयं ब्राह्मणम् ॥ ३ ॥

एव गाँव के मुखिया लोग एकत्रित हो जाते हैं; वैसे ही जब यह ऊर्ध्वं द्वास लेने लगता है, तो मन्त काल में सभी प्राण इस जीवात्मा के सम्मुख होकर इसके साथ जाते हैं, अर्थात् जीव के साथ-साथ चक्षुरादि प्राण भी जाते हैं ॥ ३८ ॥

॥ इति तृतीयं ब्राह्मणम् ॥

आहोस्वित्तत्कर्मवशास्त्वयमेव गच्छन्ति परलोकशरीरकर्मणि च भूतानीति । 'यत्रोच्यते
दृष्टान्तः—सद्यया राजानं प्रयियासन्तं प्रकर्षेण यातुमिच्छन्तमुग्राः प्रत्येनसः सूतग्रामाभ्यस्तं
यथाऽभिसमायन्त्याभिमुख्येन समायन्त्येकोभावेन तमभिमुखा आयन्त्यनाजप्ता एव राजा
केवलं तज्जिगमिषामिजाः, एवमेवेममात्मानं भोक्तारमन्तकाले मरणकाले सर्वे प्राणा
'वागावयोऽभिसमायन्ति । यत्रैतदूर्ध्वोच्छ्वासी भवतीति व्याख्यातम् ॥३८॥ ।

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणे चतुर्थाध्यायस्य तृतीयं ब्राह्मणम् ॥३॥

हस्तनुगच्छन्तीत्याशङ्क्याऽह—ये वेति । सक्रियाप्रणुष्ठास्तस्य गन्तुर्वागादिव्यापारेण प्रेरिताः
समाहूता इति यावत् । यानि च भूतानि परलोकशरीरं शरीरं कुर्वन्ति यानि वा करणानुपहोतृण्या-
दित्यादीनि तेष्वपि यथोक्तप्रदानप्रवृत्तिं दर्शयति—परलोकेति । नऽऽह परलोकार्थं 'प्रस्रियतस्य वागादि-
व्यापाराभावाद्भूतानानुपपत्तेः । न द्वितीयो भोक्तृकर्मणाऽपि वागादिष्वचेतनेषु स्वयं प्रवृत्तेरनुपपत्ते-
रिति बोधयितुमिमान् । उत्तरवाक्येनो(णो)त्तरमाह—अत्रेत्यादिना । मरणकालमेव विशिनष्टि—
यत्रति । अचेतनानामपि रथादीनां चेतनप्रेरितानां प्रवृत्तिदर्शनाद्व्यापाराधीनामपि भोक्तृकर्मवशात्तदाहृतस्व-

आदिर्यादि भूत जाते हैं, क्या वे उसके वागादि व्यापार से समाहृत होकर जाते हैं, अथवा उनके कर्म
वशात् अपने आप जाते हैं ? इसमें दृष्टान्त कहा जाता है—जिस प्रकार 'प्रयियासन्तं राजानम्'
अर्थात् जाने की उत्कट इच्छा वाले राजा के अभिमुख होकर उसके क्रूरकर्मा, तत्कारादि की दण्ड देने
के लिए नियुक्त पापकर्मा, सूत और गाँव के नेता लोग 'अभिसमायन्ति' अर्थात् सघीभूत होकर राजा
के समक्ष आते हैं, बिना राजा की आज्ञा के केवल गमन की इच्छा जानकर ही उद्यत हो जाते हैं । उसी
प्रकार मरणाक्षन् होने पर वागादि सम्पूर्ण प्राण (बिना किसी के बुलाए कर्म से प्रेरित होकर)

- १ अत्रेति । आत्मनमप्रेरिता वागादयोऽनुगच्छन्तीत्येतस्मिन्नर्थे इत्यर्थः । एतेन तत्त्वैतेत्यत्रतत्त्वदायी व्याख्यात ।
- २ सघीभूयति यावत् । ३ राजममुखा । ४ कर्मफलस्य भोक्तारम् । ५ अनाहूता एव तत्कर्मप्रणुग्रा ।
- ६ यत्रैतदित्यादि—यातिके त्वेवदिति त्वयं विधिपक्षस्याप्यङ्गीकारात् मरणमयमे वागादय इतरान् वलेशयन्ती-
ऽपि यथाशास्त्रमुत्क्रान्तिदिनं सृष्टावनास्थावन्तं त्वत्तेरायन्तं एवानुवर्तन्तं इति वर्णितमित्यलम् । ७ इत्या-
शङ्क्य—इति मनस्येव समाधानं कृत्वा । ८ आह—बोधान्तरमित्यर्थः । ९ जीवस्य ।

(अथ चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थं ब्राह्मणम्)

स यत्रापमात्मा । ऋसंसारोपवर्णनं प्रस्तुतम् । तत्रायं 'पुरुष' 'एभ्योऽङ्गेभ्यः' :

संप्रमुच्येत्युक्तम् । तत्संप्रमोक्षणं कस्मिन्काले कथं वेति सविस्तर संसरणं वरंयितव्य-
तरेण प्रवृत्तिः सभवतीति भावः ॥ ३८ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणटीकायां चतुर्थाध्यायस्य ज्योतिर्ब्राह्मण तृतीयम् ॥ ३९ ॥

ब्राह्मणान्तरमुत्थापयति—स यत्रेति । ऋतस्य संबन्धं वक्तुमुक्तं कीर्तयति—संसारेति ।
वक्ष्यमाणोपयोगित्वेनोक्तमयन्तरमनुद्वयति—तत्रेति । संसारप्रकरणं सप्तम्यर्थः । संप्रत्याकाङ्क्षापूर्वक-
भोक्ता आत्मा के समक्ष एकत्रित हो जाते हैं । 'जहाँ यह ऊर्ध्वोच्छ्वासी हो जाता है'—इसकी व्याख्या
पहले की जा चुकी है ॥ ३८ ॥

इस प्रकार बृहदारण्यक उपनिषत् में चतुर्थ अध्याय तृतीय ब्राह्मण के
शाङ्करभाष्य का हिन्दी भाषानुवाद पूर्ण हुआ ॥ ३९ ॥

"वह यह आत्मा जिस समय (दुर्बलता को प्राप्त हो)" यहाँ संसार के उपवर्णन का प्रसङ्ग है ।
वहाँ "यह लिङ्गात्मा चक्षुरादि स्थानो से पूर्णतया मुक्त होकर" ऐसा कहा गया है । आत्मा की वह
पूर्णतया मुक्ति किस समय और कैसे होती है—इस प्रकार संसरण का विस्तारपूर्वक वर्णन करना है ।

१ प्रस्तुत तद्यथाज्ञ सुसमाहितमित्यादिना । २ लिङ्गात्मा । ३ चक्षुरादिस्थानेभ्यः । ४ समासव्यास-
भावामक समानविषयत्वरूप वा ।

ऋसंसारोपवर्णनमित्यादीन्व्याख्यायते इत्यन्तर्भाष्ये वातिकाचार्यास्तथाहि—“यत् उल्लङ्घितरिक्तं विमिश्रितसङ्गते ।
सर्वेषामविशिष्टाज्ञं स यत्रेत्युच्यतेऽधुना ॥ करणानां समुत्पत्तिर्गमनं च तयो समम् । प्रागुक्तं तत्र यदोक्तं
तदेवेहोच्यतेऽधुना ॥ संसारस्याधिकारोऽयमा इलोकोदाहृतेर्मतः । स यत्रेत्यत आरभ्य पुंसं संसारवर्णनम् ॥
पुंसं संसरणं पूर्वं सूचितं यत्समासतः । विस्तरस्तस्य वक्तव्यं इत्यर्था वा परा श्रुतिः ॥ तत्संप्रमोक्षणं कस्मिन्पुंसं
कालेऽभिजायते । कथं वेत्यादिकोऽत्रार्थो विस्तरेणोपवर्ण्यते” ॥ १-५ ॥ इति । पूर्वस्मिन्ब्राह्मणे कार्यकरणसंभारता-
तिरिक्तस्याऽऽत्मनः स्वयज्योतिर्योऽवस्थाव्यवसायीतस्याविद्याकाममैत्रियुक्तस्यावतिष्ठानवद्व्यापि दुरल्लभानाप-
विद्यानिमित्तकामाविद्धतमिहलोकापरलोकात्संसारणमवस्थाद्वयसंसाररूपान्तस्य दार्ष्टान्तिक मोक्षोदाहरणं च सुपुन-
व्याख्यातम् । अधुना मोक्षस्यैव सुपुतिदार्ष्टान्तिकस्य चिष्टवास्तस्मिन्वक्तव्यं पुन संसारोत्तरिष्टुक्तं पुनरुत्तरिष्टा-
पाङ्कष ब्राह्मणान्तरगतारमतः—यत् इति । वैशिष्ट्यं हनुमाह—पनेति । एवमिदं सर्वाणि भूतानि प्रतिवक्ष्यन्त
इति श्रुतेरित्यर्थः ॥ एवमिदंविधिपक्षे संबन्धमुक्त्वा तदनुवादपक्षे तमाह—करणानामिति । तयार्जोप्राणयोर्गति-
यावत् । प्रागुक्तं तद्यथा राजानं प्रवियासन्तमित्यादावित्यर्थः । यदोक्तं तजोमात्राज्ञानादीत्यर्थः ॥ सर्वस्वेव ब्राह्मण-
स्य संसारविषयत्व व्यावर्तयितुं संसारप्रवरणपरिमाणमाह—संसारस्यति । स यत्रापमित्यस्मादारभ्य तदेव सक्त-
कर्मणेतिलोकात्संहितावर्तित्तन्मन्थेन संसारप्रकरणं यतो निवृत्तमतोऽक्राम्यमानवाक्यात्प्रागेव वरंयग्रहेतो मसार-
वर्णनमित्यर्थः ॥ भाष्याद्बहिरेव संबन्धद्वयोक्त्या पुनरुक्तिं समावायं भाष्योक्तमन्वयमनुसृत्य तां समाधत्ते—पुन
इति ॥ विस्तरप्रवर्णनस्याह—तदिति देहाद्भूतानि च सर्वान्माणां वृद्धीतानि तानि हि पुनो देहान्मुञ्चमानस्या-
पादानभूतानि । प्रादिपदेन देहान्तरापादानोपकरणारम्भादि ब्रूयते । यत्रेति बह्व्यमाणसंसारप्रवरणोक्तिः ॥
ऋ तस्य संबन्धं वक्तुमुक्तं कीर्तयतीति । संबन्धोऽत्र समासव्यासभावो विज्ञेयः । पूर्वं संक्षेपणोत्तस्यैव संसरण-

‘स यत्रायमात्माऽबल्यं न्येत्य संमोहमिव न्येत्य’यन-
मेते प्राणा अभिसमायन्ति ॥ स एतास्तेजोमात्राः

वह आत्मा जब दुर्बलता को प्राप्त हो मानो समूहना (विवेकाभाव) को प्राप्त होता है, तब ये वागादि प्राण सामने एकत्रित हो जाते हैं, वह इन प्राणों की तेजोमात्रा को सम्यक् प्रकार से लेकर

मित्यारभ्यते—

सोऽयमात्मा प्रस्तुतो यत्र यस्मिन्कालेऽबल्यमवसभावं नि एत्य गत्वा । यद्-
देहस्य दीर्घतय तदात्मन एव दीर्घतयमित्युपचयंतेऽबल्य न्येत्येति । न ह्यसौ स्वतोऽमूर्तत्वा-

मुत्तरबाह्यमावस्ते—तत्संप्रमोक्षणमिति । एव ब्राह्मणमवतार्य तदक्षराणि व्याकरोति—सोऽयमित्या-
दिना । गत्वा संमोहमिव न्येतोत्पुत्तर सद्यः । कथमात्मनो दीर्घतयं तदाह—यद्देहस्येति । किमि-
त्युपचारी मुख्यमेवाऽऽत्मनो दीर्घतयं किं न स्वादिवाशङ्क्याऽह—न हीति । यथाऽयमबलभावं निग-
च्छति तथा समोह समूहतामिव प्रतिपद्यते । विवेकाभावो हि समोहः । तथा च समूहतामिव निग-

इसलिए आगे का ग्रन्थ प्रारम्भ किया जाता है ।

वह यह प्रकरणस्य आत्मा “यत्र” अर्थात् मरणासन्न होने पर “अबल्य” यानी जरा-रोगादि से दुर्बलता को “न्येत्य” अर्थात् प्राप्त होकर । जो क्षरीर की दुर्बलता है, वही आत्मा का दीर्घतय है । इस प्रकार तादात्म्याध्यास से उपचरित होता है—“आत्मा दुर्बलता की प्राप्त होकर” । अक्षरीर होने के कारण देहतादात्म्य अध्यास के बिना स्वयं यह दुर्बलता को प्राप्त नहीं होता । उसी प्रकार “समोह-

१ एम्बोऽङ्गं संप्रमुष्येत्यादिना वैराग्यार्थं सूचित संप्रमोक्षणं कस्मिन् काले कथं वेति विज्ञायाया मविस्तार
सदृशमित्यु शारीरकब्राह्मण इति तु कामयमान इत्यन्तं प्रवर्तते । यद्वा—“तृतीयब्राह्मणे प्रोक्ता देहे स्वप्नादिसंभूतिः ।
देहान्तरे तु ससारो मुक्तिश्चापान्तरं कर्ष्यते” ॥ वा सा ४ ४ १ ॥ इति स इत्यादिना । २ न्येतीत्यन्तेन
मुमुक्षोर्वाह्यामवस्थामुक्त्वाऽपान्तरी तामाह—अथैनमित्यादिना । ३ तद्यथाऽनं सुममाहितमित्यादौ प्रवृत्तः ।
४ मरणावसरे । ५ जरारोगादिभिर्दीर्घतयं काश्चर्मम् । ६ तादात्म्याध्यासात् । ७ देहतादात्म्याध्यास
विना । ८ अक्षरीरत्वात् । ९ तथा वेति—विवेकैक्यरूपस्य तदभावत्वानर्हत्वात् । तस्य तदभाववत्त्वमभवा-
दिति कार्यः ।

स्यात्र विस्तरणं दर्शयितव्यात् । आह—वातिवकारपादा—“पुनः ससरणं पूर्वं सूचित यत्समासतः । विस्तर-
स्तस्य वक्ष्यम्य इत्यर्थः वा परां श्रुतिः” ॥ ४ ॥ इति । समासस्यातो च व्याख्येयव्याख्यानाभ्यां नात्यन्तमति-
रिच्यते । समानविषयत्वमेव वा सवन्धः ससरणस्यैवोभयत्र प्रतिपाद्यमानत्वात् । न च सङ्कृते षोडाश्वेन नियत-
त्वात्कथमिदो संबन्धाविति रेखणीयम् । षोडाश्वेन नियतस्य हि सवन्धत्व ग्रन्थयोः षोडापर्वेनियामकत्वप्रयुक्तमेव
तन्निवामकत्वस्य बानधोरप्यविशिष्टत्वादिति ।

॥ स एतास्तेजोमात्राः समम्याददान इति । अत्र यातिकानि—“नय तमभिसमायान्तीत्युक्ते श्रुत्याऽभिधीयते ।
आत्मानमभिसयान्ति वागादीनि यथा स्पृष्टम् ॥ स आत्मा प्रकृतस्तेताम्रवु ओशादिलक्षणः । तेजोमात्रा यथा-
दा समये मृत्तिकर्मणः । उद्भूताऽतुतविज्ञानो मृति प्रति यदा तदा । आभूकानुविधायीनि जायन्ते करणान्यम् ॥

समभ्याददानो हृदयमेवान्ववक्रामति 'स यत्रैव
चाक्षुषः पराङ्पर्यावर्ततेऽथारूपज्ञो भवति ॥ १ ॥

हृदय मे ही अभिव्यक्त विज्ञान बाला होता है । जब यह चाक्षुष पुरुष सभी ओर से घृयक् हो जाता है, तब यह मरणासन्न पुरुष रूपादि ज्ञान से हीन हो जाता है ॥ १ ॥

दबलभाव गच्छति । तथा संमोहमिव संमूढता संमोहो विवेकाभावः 'संमूढतामिव न्येति निगच्छति । न चास्य स्वतः संमोहोऽसंमोहो वाऽस्ति 'नित्यचैतन्यज्योतिःस्वभावत्वात् । 'तेनेवशब्दः संमोहमिव न्येतीति । उत्क्रान्तिकात् हि 'करणोपसहारनिमित्तो व्याकुली-
भाव आत्मन इति लक्ष्यते 'लौकिकः । तथा च वक्तारो भवन्ति संमूढः संमूढोऽयमिति ।

च्छतीति युक्तमित्याह—तथेति । इवशब्दाद्यंमाह—न चेति । कथं पुनरात्मनः 'समारोपितोऽपि संमोहः स्यान्नित्यचैतन्यज्योतिष्विति पृष्ट्वा विस्मयाशङ्कयाऽह—उत्क्रान्तीति । व्याकुलीभावो लिङ्गस्येति शेषः । 'तत्र लौकिकीं 'वातामनुकूलपति—तथेति ।

मिव न्येति" यानी (मूच्छादि मे) संमूढता या विवेक शून्य सा हो जाता है । नित्य चैतन्य ज्योतिस्वरूप होने से इसमे स्वयं संमोह या असंमोह नहीं है । इसी से "संमोहमिव न्येति" इस वाक्य मे 'इव' शब्द का प्रयोग है क्योंकि प्राणोत्क्रमण के समय इन्द्रियो के उपसहार के कारण होने वाली व्याकुलता अविवेकियो को आत्मा के समान ही जान पड़ती है और इसीसे लोगों से सुनने को मिलता है; "संमूढ." अर्थात् यह निश्चेष्ट हो गया है ।

१ स यत्रैव इत्यादि । यत्रैव चाक्षुष पुरुष पराङ्पर्यावर्तते । अथ—तदा । त—मुमूर्षुरूपज्ञो भवति एष न जानातीत्यर्थ । २ मूच्छादाविवेक्यर्थ । ३ नित्यचैतन्येति । तथा चोक्तं यातिके—'दोषमात्रं रूपाया-
स्याप्रायं समोहमायत । संमूढमुक्त्वासाधित्वात्संमूढ इव भास्यत" ॥ ६ ॥ इति । ४ तेनेति—उक्तस्वा-
भाध्यावात्मन स्वतः संमोहमात्रोहयोरभावनं समोहमिव न्येतीतीतिवशब्द प्रयुक्त इति योजना । ५ करण-
न्यादि—करणेन स्वक्यानाऽदाढ्यं हेतुर्न स्वमोचरेणवसक्तिविशेष इत्यर्थ । ६ अविवेकिनि । ७ करि-
तोऽपि । ८ आत्मन समारोपितममाहम् । ९ जनश्रुतिम् ।

स्वाभूतानुविधामिरव मत्ता वरणात्मनाम् । अभ्याददान इति तत्त्वतृत्वं स्यादिहोऽज्जनः ॥ एतत्त्वृत्वमात्रेण
श्रुत्यैवमभिधीयत । अभ्याददान इति तु तेजोमात्रा स्वदेवत ॥ भीत्यन्त विषया याभिर्मात्रास्तादृशसुरादय ।
तेजोविहृतिहेतुत्वात्तज्जामात्रादय एव स्मृता ॥ सत्त्वं तेजोऽन विज्ञेय सदेव वरणात्मना । प्रविभक्त हि तत्त्वद्व-
स्पर्शाद्यर्थाभासनात् ॥ पिताम्य वा भवैतेजस्तदसास्वधुरादय । इत्यवमायुर्वेदना वरणानि प्रवर्तते ॥ यदा
पञ्चावतिष्ठन्त ज्ञानाणि मनमा मह । इति प्रकाशरूपत्वं वरणानां श्रुतिर्जनी ॥ भौतिकस्त्व प्रकाशोऽयं भौतिकार्थ-
प्रकाशनात् । प्रदीपवन्न भूतेष्व्वा जात्यन्तरमतो भवत् ॥ स्पष्ट च वक्ष्यतेऽधोर्ध्वमनेभ्य इति हि श्रुति । प्रकाशि
भौतिकान्यथ नात शक्त्य आत्मन ॥ निज्जात्मकानां भूतानां निर्देशोऽप्रवक्ष्यमा सह । तत्राजमनु ताम स्यादता
दुस्वात्मनस्तत ॥ पिण्डनरोऽपि वैवाभ्य नाम, ससारिणी यत । अविद्यादीनि भूतानि तत्रोप्यन्य तता ध्रुवम् ॥

अथधोभयत्रैवशब्दप्रयोगो योज्योऽबल्यमिव न्येत्य संमोहमिव न्येतीति । 'उभयस्य
'परोपाधिनितिस्तथाविशेषात् । समानकर्तृकनिर्देशाच्च । अथास्मिन्काल एते प्राणा

यथाश्रुतमिवशब्द गृहीत्वा वाक्यं व्याख्याय पक्षान्तरमाह—अथवेति । इवशब्दप्रयोगस्यो-
भयत्र योजनामेवाभिनयति—प्रबल्यमिति । उभयत्र तद्योगने हेतुमाह—उभयस्येति । ह्यप्रत्ययेना-
यत्यसमोहयोरेककर्तृकत्वनिर्देशादुभयत्रैवकारो द्रष्टव्य इत्याह—समानेति । अथेत्यादि वाक्यमव-

अथवा इव शब्द का प्रयोग दोनों जगह जोड़ लेना चाहिए । “द्वयं सा हो जाता है, समूह
सा हो जाता है” क्योंकि वाक्यं और समोह दोनों का देह और बुद्धि आदि से उपाधिवृत्त होना समान है
तथा दोनों का ही समान कर्ता उपपादित किया गया है । अब इस समय ये वागादि प्राण, इन्द्रियों के

१ वाक्यसमोहपक्षः । २ दहबुद्धिपाण्डुपाधिरिति भावः । ३ प्रारब्धवर्मावमानानन्तमयसंख्याय इत्यभि-
प्रेत्याह—अस्मिन्निति । अथ यस्मिन्निति पाठोऽपि नायम्यः ।

मात्रासर्ग एवाव्य तथाचैव प्रचक्षते । विज्ञानेनाथ विज्ञानमादायत्यपि चावदत् ॥ अस्य लोकस्य धरयुक्त शुभ-
मित्यादि चापरम् । सर्वेष्वेव प्रवेशेषु भूतमात्राग्रहं धृतौ । भूतेश्वो नापर वस्तु मस्मादात्मन ईक्ष्यते ॥ अतो
विवेको भूतानां य परोऽतीव शुद्धिः । तेजोमात्रादिवचसा न एवात्रानिधीयते ॥ इन्द्रियाणीन्द्रियादांश्च न
विकार परात्मनः । अतो न जायत इति सद्विकारनिषेधतः ॥ जन्मादिविद्विषयापदं सान्ना परमात्मनः ।
अपूर्वनिपराधुक्तेर्नेति नेत्यादिवाचयत ॥ न च वेदान्तसिद्धान्त परमात्मातिरेकतः । इष्टं विकारवद्वस्तु यथा
कापिलशास्त्रे ॥ स्वतः ब्रूतस्यतत्त्वस्य तदसंगोपतस्तत् । जन्मादिविद्विषयापदसंगति स्थात्यपरात्मनः ॥
आत्मकारणवादोऽग्रेभ्यः सत्युपपद्यते । न तु निष्कस्तनि शेषजन्मनामादिकारणे ॥ तेजोऽतो भौतिक सर्वमन्यत्र
परमात्मनः । स्वयम्योति प्रसङ्गेन तदुक्त प्रागपि धृतौ ॥ आदित्यादीनि तेजांसि तयाऽप्यारमाधिभूतयो ।
भौतिकाग्रेषु तानीति प्रत्यक्षं तेभ्यो विलक्षणं ॥ १६-५२ ॥ इति । स एता इत्याद्यावाङ्मात्रपूर्वकमादत्ते—
कथमिति । यथाऽऽत्मानं करणानि सामस्यनाऽऽभिमुख्येन गच्छति तथा स्फुटमुच्यते वाचयनेति तात्पर्यमुक्त्वा
तत्पञ्चाषष्टे—स इति । अविद्यानात्मा तत्तद्देशात्करणान्यादाय तृतिकाले हृदि गच्छतीत्यर्थः ॥ समन्यादान
इत्यस्यार्थं वक्तुं पातनिका करोति—उद्भूतेति । यथोक्तकृतस्य तदनुविषयित्वस्य च हेतुहेतुमत्त्वद्योतनार्थो-
पपन्नः ॥ सप्रति धानकोऽयमाह—स्वाकूतेति । अविद्यानात्मा शुभं स्वसन्दर्भं । तदेति शुभपविस्वीच्यते ।
इहेति प्रकृतवाच्योक्तिः ॥ करणानामात्माभिप्रायानुसारित्वमेव तस्य तदादानकर्तृतेति वस्मादुच्यते चैवादी-
शनादिविषये प्रसिद्धमादानकर्तृत्वमत्रापि किं न स्यादित्याशङ्क्याऽह—एतदिति । ध्यायतीत्येतादिविरोधा-
त्करणान्तराभावाच्च तदादानकर्तृताऽऽत्मनोऽमुच्येत्यर्थः ॥ तेजोमात्रा इत्यम्यार्थमाह—मीयन्त इति । तेज एव
विकृतिः साभासस्याज्ञानस्य ता हेतुवत् प्रवृत्तत्वात्तेजसो मात्रा करणानित्यर्थः ॥ मात्रासन्दर्भं समास शोक्त्वा
तेज शब्दार्थं साक्षादभिप्रेतमाह—सत्त्वमिति । तत्र साध्यप्रसिद्धिद्योतको हिंसन् । कथं मत्त्वगुणप्रचुरादि
करणरूपेण परिणत इति ज्ञायते तत्राऽह—सत्त्वमिति । सत्त्वमहकारावस्थित शब्दास्यार्थविभासकत्वात्करणरूपेण
परिणत सात्त्विक एकदशक प्रवर्तते वैकृतादहकारादित्युक्तोक्तिर्यथः ॥ पूर्वपक्षान्तरमाह—पित्तस्य वेति ।
तत्र प्रमाणमाह—इत्येवमिति । उक्तं हि—‘अग्निरेव शरीरे पित्तान्तगतं कुपिताकुपितानि शुभाशुभानि
करोतीति । अन्योऽप्याह—यामाश्रयाश्रयं पित्तं रज्ज्वकरं सरज्जनात् । बुद्धिमेषाभिमानादीरभिप्रेतार्थसाधनात् ॥
मायकं हृद्गतं पित्तं रूपागोचरं स्मृतम् । इत्यमल्लोकं त्वस्य आजकं आजनात्त्वचः ॥ इति ॥ सिद्धान्त-
पितुं करणानां प्रकाशरूपत्वं सप्रमाणमाह—यदेति ॥ तेषां प्रकाशरूपत्वेऽपि कथं ते सिद्धान्तसिद्धिरत आह—

वागादय 'एनमात्मानमभिस'भायन्ति तदाऽस्य 'शारीरस्याऽऽत्मनोऽङ्गे'भ्यः संप्रमोक्षणम् ।
कथं पुनः संप्रमोक्षणं केन वा प्रकारेणाऽऽत्मानमभिसमायन्तीति । उच्यते—'स आत्मेतास्तेजो-

तार्यं व्याकुर्वन्कस्मिन्कास्ते' 'तत्संप्रमोक्षणमित्यस्योत्तरमाह—अथेत्यादिना । कथं वेत्त्युक्तं प्रश्नमनूय
प्रश्नान्तरं 'प्रस्तौति—कथमिति । 'अथोत्तरत्वेनोत्तरं वाच्यमावायं व्याकरोति—उच्यत इत्यादिना ।

स्वामी आत्मा के पास आते हैं, तब (प्रारब्ध समाप्ति काल में) इस लिङ्गोपाधिक जीवात्मा का
अङ्गो से संबंधा मोक्ष हो जाता है । किन्तु वह मोक्ष किस प्रकार होता है अथवा किस प्रकार ये
आत्मा के सम्मुख आते हैं ? इसे श्रुति कहती है—वह अन्न जीव 'तेजोमात्रा' । अर्थात् तेज की मात्रा

१ एनम् करणस्वामिनवात्मानमुच्चिक्रमिषुम् । २ अभिसमायन्तीति । अत्र वार्तिके—'अभीति चाऽभि-
मुह्येऽर्थे स तु सामस्त्य इष्यते । अथप्यर्थे तथाऽऽङ्गं यन्तीत्यस्य विशेषणम्' ॥ १७ ॥ इति । तथाचात्मावधिक
सामस्त्येन तेषामभिगमनमित्यर्थः । ३ प्रारब्धावसानावसरे । ४ लिङ्गोपाये । ५ प्रकृतोऽजो जीव ।
६ तस्यात्मन तेभ्योऽङ्गेभ्य इति वा । ७ उत्पायति । ८ अत्र—प्रश्नद्वयविषये, उत्तरत्वेन—समा-
धानत्वेन ।

भौतिकस्त्विति । तेज शब्देन भूतपञ्चकमुच्यते तत्कार्यं करणगतं भौतिकप्रकाशत्वादात्मिकवत् । तदाहुर्महर्षे-
प्रपञ्चा—'प्रकाशं पुनरयं भौतिको न जायन्तरं भूतेभ्य इति । आयुर्वेदविदभ्याम्ह—'एककाधिकयुक्तानि
खादीनामिन्द्रियाणि च' इति । 'खादीनि बुद्धिरव्यक्तमहकारस्तथाऽष्टम । भूतप्रकृतिरष्टिष्टा विकारा
पोडशैव तु ॥ बुद्धीन्द्रियाणि पञ्चैव पञ्च कर्मेन्द्रियाणि च । समनस्काश्च पञ्चार्था विकारा इति समिता'
इति च ॥ करणानां भौतिकत्वे वाक्यशेषसवादमाह—स्पष्टं चेति । एतेभ्यो भूतेभ्य समुत्पायेत्यत्र भूतशब्देन
कार्यकरणान्युच्यन्ते तथा च शारीरवदिन्द्रियाण्यपि भूतकार्याण्येवति श्रुतिर्वक्ष्यति भाष्यकारादिभिर्भाष्यमयों
वक्ष्यते तस्माद्भौतिकत्वमिन्द्रियाणामविवादमित्यर्थः । आयुर्वेदे श्रुत्यन्तरे च यथा करणानां भौतिकत्वमुक्तं तथा
वाक्यशेषेऽपीत्ययशब्दार्थः । भौतिकत्वे तेषामात्मविकारत्वमपि स्वयूय्याभीष्टं प्रत्यादिष्टमित्याह—नात इति ॥
यथोक्ते वाक्ये करणानां भौतिकत्व न भाति तत्त्व तत्र वाक्यशेषस्य सवादित्यासङ्काऽह—लिङ्गैति ।
साविद्यं सप्तदशकलिङ्गाकारपरिणतं भूतपञ्चकमत्र भूतशब्दार्थः । अथाच भूतेषु करणानामन्तर्भावकार्यैव
परिमिष्यत इत्यर्थः । अत्र भूतशब्दस्योक्तार्थत्वे हेतुमाह—तत्रात्रमिति । साध्येवानुविनश्यतीति जीवस्यापि
भूतनाशेन नाशो यत् श्रूयतेऽजो भूतशब्देनोक्तलिङ्गग्रह इत्यर्थः । सूक्ष्मदेहनाशेऽपि शारीरनाशात्तद्विषयमेव भूत-
पदमित्यादाङ्काऽह—पिण्डेति । तथाऽपि सूक्ष्मदेहगृहीतस्य स्थितिसम्भावित्यर्थः । साविद्यं लिङ्गशरीरं वाक्यशेषे
भूतशब्दितमित्युक्त्वा करणानां भौतिकत्वे पूर्वोक्तवाक्यस्यैव लिङ्गमुपयस्यति—मात्रेति । तेषां भौतिकत्वा-
नुसारेण प्रकृतवाक्य एव मात्रासमर्गस्त्वस्य भवतीति वक्ष्यते ॥ तथाच भूतेभ्यो मात्रामात्रं समुत्पायति पूर्वत्र
विवक्षितं न च भूतानां मात्रास्तेजोमात्राभ्यो भिद्यन्ते तेन मात्रासमर्गध्रुवा भौतिकत्वमिन्द्रियाणामिष्टमिति
भावः । तद्वै हेत्वन्तरमाह—विज्ञानेनेति । विज्ञानेन विज्ञानमादायान्तर्हं दये शत इति वदता विज्ञानमात्रत्वं
करणानामुक्तं न च तस्यानस्तेजोमात्राभ्यो भिन्नस्तत्त्वयोक्तवाक्यादपीन्द्रियाणां भौतिकत्वमित्यर्थः । करणानां
भौतिकत्ववदभौतिकत्वे न श्रुतिरस्तीतिद्योतनाशेष्यस्य ॥ चिदास्य लोकाश्च सर्ववतो मात्रामपादाय प्रस्व-
पितोतिब्राह्मणोक्तोऽर्थः शुद्धमादाय पुनरैति स्थानमित्यादिभ्योऽपि प्रवक्ष्यते तेनात्रापि स्वप्नप्रकरणे करणानां
भौतिकत्वं विवक्षितमित्याह—अस्येति । अथोदाहृतवाक्येषु करणानां भौतिकत्वं न भातितत्राह—सर्वं ध्विति ।
धुतिगतोक्तवाक्येषु भूतमात्राभ्योऽतिरिक्तग्रहणं च न स्यात्तत्राह—भूतेभ्य इति । आत्मनोऽतिरिक्तं यस्तु

मात्रास्तेजसो- 'मात्रास्तेजोमात्रास्तेजोऽवयवा रूपादिप्रकाशकत्वाच्चक्षुरादीनि करणा-
नीत्यर्थः । 'ता 'एता समभ्याददान' सम्पद्भिनिलेपेनाभ्याददान अभिमुख्येनाऽऽददानः संहर्-
माणस्तत्स्वप्नापेक्षया विशेषणं समिति । न तु स्वप्ने निलेपेन सम्पगादानम् । अस्ति
त्वादानमात्रम् । 'गृहीता चा'गृहीतं चक्षुरस्य' लोकस्य सर्वावयवतो मात्रामपादाय 'शुक्रमादा-
येत्यादिवाक्येभ्यः' ।

रूपादिप्रकाशनशक्तिमत्स्वप्नप्रधानं भूतकार्यत्वात्तेजोमात्राश्चक्षुरादीनीत्युक्तं संप्रति समभ्याददान इत्य-
स्यायंमाह—ता एत इति । संहर्माणो हृदयमन्त्रकामतीत्यन्वयः । तत्समिति विशेषणं स्वप्नापेक्ष-
येति सङ्गः । कथं स्वप्नापेक्षया विशेषणं तथाह—न त्विति । आदानमात्रमपि स्वप्ने नास्तीति पुन-
स्तत्स्वप्नावृत्त्यर्थं विशेषणमित्याशङ्क्याऽह—अस्तीति ।

यानी रूपादि की प्रकाशक होने के कारण चक्षु भादि इन्द्रियां हो तेज की अवयव हैं । इन तेजोमात्रा
इन्द्रियो का "समभ्याददान" अर्थात् सम्पत् या निलेप भाव त समभ्यादान, अभिमुख होकर, आदान
या उपसहार कर (हृदय मे हो अभिव्यक्त जानवान् हाता है) । "समभ्याददान" मे 'सम्' यह विशेषण
स्वप्न की अपेक्षा से है क्योंकि स्वप्नावस्था मे निलेप भाव से आदान नहीं होता; केवल आदान
मात्र ही हाता है । जैसा कि श्रुतियां इसमे प्रमाण है "यहां वाक् उपसहृत ही जाती है, चक्षु
उपसहृत हो जाती है", "(जिस समय यह सोता है) उस समय सर्वावान लोक की मात्रा को

१ नीयन्त विषया याभिस्ता मात्रा । २ व्याख्याता । ३ तेजोमात्रा । ४ वृ उ २ १ १७ । ५
उपसहृतम् । ६ वृ उ ४ ३ ६ । ७ शुक्र शुद्ध ज्योतिष्मदिन्द्रियादिमात्रास्यम् । ८ वृ उ ४ ३ ११ ।
९ भूतानि आदीनि ।

भूतभौतिकीक्या नापर इत्यत तस्माद्भूतात्मातिरिक्तविषयत्वे भौतिकविषयत्वस्याऽवयवत्वाद्युक्तमत्र सर्वत्र
भूतमात्राग्रहणमित्यर्थः ॥ उक्तवानयाना भूतमात्रावत्वात्तदनुसारेण प्रवृत्तवत्त्वयसि तदग्रहणमुचितमिति पलित-
माह—अत इति । यो भूतानामुत्तमो विवेकापरमार्थस्य परिणामोऽन्यत्रप्रकाशरूप कणसमुदाय स एव
तेजोमात्रा समभ्याददान इति वाक्य तेजो मात्राशब्देनोच्यत इत्यर्थः ॥ केचित् सविषयाणां करणानां न
भौतिकवत्त्वमात्रविकारत्वादित्याहुस्तान्प्रस्थाह—इन्द्रियाणीति । उक्तं चैतन्नातं दत्तय आत्मन इति । तत्र हेतुमाह
—अत इति । अतोऽन्यदार्तं न जायते म्रियते वा विपश्चिदित्यादिनाऽऽत्मन सर्वविकारनिषेधात् तद्विकारत्व-
मिन्द्रियादित्यर्थः ॥ तत्रैव हेतुस्तरमाह—अन्मादीति । साक्षादित्यविद्या विनेत्यर्थः ॥ तर्हि तदतिरिक्तमेव
विकल्पपरमायता विकारि भविष्यति नेत्याह—न चेति ॥ परस्मै ब्रूतस्त्वत्त्वं विचारिणश्चात्यन्यानुपगमे निष्कारण
विश्व स्यादित्याद्युक्त्याऽह—स्वत इति । माया तु प्रवृत्तिमित्यादिधूतोराविद्य कारणत्व तत्सर्व परस्याऽऽप्ये-
यमित्यर्थः ॥ आत्मनो यदि कारणत्व तर्हि वस्तुतोऽस्तु वि तदगोचरेनत्वाद्युक्त्याऽह—आत्मेति । एव सत्य-
विद्याकृते कारणत्वे स्वीकृतं सतीति यावत् । निरविवेकं ह्यात्मन्यङ्गीकृते नैवमपूर्वादित्युक्तित्याह—न त्विति ।
प्रज्ञानहीनस्य ब्रूतस्य कारणत्वानुपपत्तेरात्माज्ञानजन्यभूतकार्यत्वमिन्द्रियादेरित्युपसंहरति—तेज इति । ब्रह्मैव
तत्र ऐतत्स्य व्यभिचारस्याद्युक्त्याऽह—अन्यत्रेति । निच वरणादेर्भौतिकत्व ज्योतिर्ब्राह्मणादावपि साधित
मित्याह—स्वयमिति । उक्तमेव स्मारयति—आदित्यादीनीति । इति यत्तदुक्तमिति संबन्धः । सर्वस्य भौतिक-
त्वोक्तिस्तथाह—अथैव इति ॥

हृदयमेव । पुण्डरीकाकारमन्ववक्रामत्यन्वागच्छति हृदयेऽभिध्यक्तविज्ञानो भवतीत्यर्थः । बुद्ध्यादिविक्षेपोपसंहारे सति । न हि तस्य स्वतश्चलनं विक्षेपोपसंहारादिविक्रिया वा । दृष्यायतीव लेलायतीवेत्युक्तत्वात् । बुद्ध्याद्युपाधिद्वारं हि सर्वविक्रिया-

॥ एतास्तेजोमात्राः समभ्याददान इत्येतद्व्याख्याय हृदयमेवेत्यादि व्याचष्टे—हृदयमित्यादिना । 'सविज्ञानो भवतीति' वाक्यशेषमाश्रित्य वाक्यार्थमाह—हृदय इति । कथमात्मनो निष्क्रियस्य तेजोमात्रादानकर्तृत्वमित्याशङ्क्यऽऽह—बुद्ध्यादीति । 'तेषां तद्विक्षेपस्य चोपसंहारे सत्यात्मनस्तदादानकर्तृत्वमोपचारिकमित्यर्थः । 'तर्हि' तद्विक्षेपोपसंहर्तृत्वमपि मुख्यमेव भविष्यतीत्याशङ्क्यऽऽह—न हीति । आदिशब्देन क्रियाविशेषः सर्वो गृह्यते । कथं 'तर्हि प्रतीचि कर्तृत्वा-

लेकर (अपने प्रकाश से शयन करता है, इस अवस्था में यह पुरुष स्वयज्योतिस्वरूप है) ", "बहु बुद्ध-इन्द्रिय मात्रा रूप को लेकर (पुनः जागरित स्थान में जाता है) " ।

पुण्डरीकाकार हृदय मे ही, "अन्ववक्रामति" अर्थात् अनुगमन करता है अर्थात् हृदय मे अभिध्यक्त भावी देहविषयक विज्ञान मे युक्त होता है । ऐसा बुद्ध्यादिविक्षेप के उपसंहार होने पर संभव है । आत्मा मे चलन, विक्षेप और उपसंहार आदि विकार अपने आप नहीं हुआ करते । जैसा कि "ध्यान करता हुआ मा, चेष्टा करता हुआ सा" इस प्रकार श्रुति कह चुकी है । उसमे सब विकारो का अध्यारोप तो बुद्धि आदि उपाधि के द्वारा ही होता है । किन्तु उसकी तेजोमात्राओं का उपसंहार

१ विज्ञान भाविदेहविषयम् । २ आत्मन । ३ सुसूक्ष्मं पुनानुक्तान्तिकाले सविज्ञानो भाविदेहविषयवैश्वकर्मोद्भासिततत्सकारजनिनेन ज्ञानेन सह वर्तमानं स्वप्ने इव भवतीत्यर्थः । ४ वृ उ ४ ४ २ । ५ बुद्ध्यादीनाम् । ६ तेजोमात्रादानकर्तृत्वम् । ७ अमुर्यम् । ८ तर्हि—आत्मनो बुद्ध्यादिनिर्विक्षेपोपसंहर्तृत्वेऽभ्युपगते सति । ९ बुद्ध्यादिविक्षेपेति यावत् । १० तेजोमात्रादानकर्तृत्वम् । ११ तर्हि—प्रतीचि सर्वथा निष्क्रियत्वे ।

हृदयमेवेत्यादि कदा पुनरित्यत प्राक्तनभाष्ये बातिवनि । 'अभ्याददान एवायमन्ववक्रामतीश्वरः । न त्वाकन्त्य समादत्ते कथं तदिति भ्रम्यते ॥ विक्षेपज्ञानाभाभीज्य निज्ज्ञानानुविधानतः । ततस्तदवर्णये विज्ञानात्मोपसंहृति ॥ तद्विज्ञानी चापि मव्यातिरापादतलनस्तवम् । स्वतस्तु ध्यामिसंहाररहितत्वात्परात्मनः ॥ मध्यवादिरसव्यान्ते पीयमाने यथोदके । पानं मलवणमयं निज्ज्ञानानुविधायिता ॥ योज्यादानस्य वनांश्च निज्ज्ञानोऽस्मीति मन्यते । आत्रामदृदय निज्ज्ञानमन्ववक्रामतीव म ॥ तथा हृदयमन्वेन तत्तथा धीरभिधीयते । एवेत्यवधृतिश्चान् स्वप्रप्राज्ञनिवृत्त्ये ॥ विक्षेपकार्यवाहिम्य' श्रोतोम्य स्वप्नभूमिग । विक्षेपाननुमुष्याऽज्मा यात्वा हृदयमाध्रयम् ॥ पुरीततलमस्य देहं व्रत्या मामाश्रयपया । तमनोह्रादिवद्विषयमेते प्राणात्मता गत ॥ इह त्वेवेति निशेषा निज्ज्ञानात्मोपसंहृति । विक्षेपेभ्योऽविक्षेपेभ्यो युक्तं प्रत्यवगम्यम् ॥ अयदभ्रेज एवेति मा भूत्ववक्रादिव-स्तिवति । सामान्यं यो विक्षेपो वा न यतोऽत्रावगम्यते । नागम्येन हृदय एव पिण्डीयाव व्रज्यते " ॥ ४४-५३ ॥ इति ॥ वरणाभ्यादानस्य हृदयाग्रमनस्य च पौरुषार्थमाशङ्क्य ज्ञानचा विवक्षितं योगपदमाह—अभ्याद-दान इति । ईश्वरत्वं वरणस्वामित्वं वस्तुतो वा परमात्मत्वम् । आत्मन स्वात्मोपसंहारं करणादानं च युगपदोपपद्यते स्थितिगतिवद्विषयापारदययोगपञ्चायोगादि रागिणिति—वचमिति । समदगवनिज्ज्ञोपाधिवत्सादात्मनो निज्ज्ञसंकोचविरासाववाऽऽदनं संकोचविरासौ न स्वतोऽग्रा ध्यापारदमाभावात् वचमिति रित्याह—अभ्यत

ऽध्यारोप्यते तस्मिन् । कदा पुनस्तस्य तेजोमात्रान्यादानमिति । 'उच्यते--स 'यत्रैव चक्षुषि भवश्चाक्षुषः पुरुष 'आदित्यांशो भोक्तुः कर्मणा प्रयुक्तो यावद्देहधारणं तावच्चक्षु-
पोऽनुग्रहं कुर्वन्वर्तते । मरणकाले त्वस्य' चक्षुरनुग्रहं परित्यजति स्वमादित्यात्मानं
प्रतिपद्यते ।

'तेदेतदुक्तं' 'यत्रास्य' पुरुषस्य 'मृतस्याग्निं यागयेति वातं प्राणश्चक्षुरादित्य-

दिप्रयेत्याशाङ्क्याऽऽह—बुद्ध्यादीति । स यत्रैवादि यावद्यमाकाङ्क्षापूर्वकमवतारं दृशकरोति—कदा
पुनरित्यादिना । 'तस्य पुरुषशब्दाद्भोक्तृत्वे प्राप्ते विशिनष्टि—आदित्याश इति । 'तस्य चाक्षुषात्वं
साधयति—भोक्तृत्वरित्यादिना । यावद्देहधारणमिति कुनो विशेषणं तत्राऽऽह—मरणकाले त्वसि ।
आदित्याशस्य चक्षुरग्रहम् 'कुर्वन्त' । 'स्वातन्त्र्यं धारयति—स्वमिति ।

मरणावस्थायो चक्षुराद्यनुग्राहकव्यतीक्ष्णानामपि देवतात्मनोपसंहारे ध्यायन्तर संवाहयति—

कब होता है ? इस प्रकार श्रुति कहती है—“स यत्रैव चाक्षुषः पुरुष ' अर्थात् जिस समय यह चाक्षुष
पुरुष (सब ओर से व्यावृत्त होता है) चक्षु मे रहने वाला चक्षु का अनुग्राहक आदित्याश है, जो भोक्ता के
कर्म से प्रेरित होकर जब तक देह की स्थिति रहती है, तब तक नेत्रों पर कृपा करता हुआ विद्यमान
रहता है । मरणकाल में भोक्ता के चक्षु पर अनुग्रह करना परित्याग कर देता है । यह अपने आदित्य

१ उच्यत इति—वरणाऽऽदानप्रकारमुक्त्वा मुमुक्षोर्मृतिकाले ध्यायन्तजानप्रकार उच्यत इति तत्परमित्याह ।
२ यस्मिन्काले । ३ चक्षुरनुग्राहक । ४ भोक्तु । ५ अवतरणोत्तरोपसंहारणम् । ६ काले । ७
प्रमातुर्भोक्तु । ८ मरणोन्मुखस्य । ९ चाक्षुषस्य । १० आदित्याशस्य । ११ मरणकाले । १२
आदित्याशधीनत्वम् ।

इति ॥ तदेव वातिकाभ्या प्रपञ्चयति—विशेषेत्यादिना । अस्य जीवस्य तदपवर्त्येण लिङ्गस्य देहादवमर्पणेन
तद्व्याप्ती देहे लिङ्गस्य व्याप्ती सत्यामित्यर्थः । लिङ्गसङ्कोचविनासावेव तदुपाधेरात्मनस्तावित्यत्र हेतुमाह—
स्वतस्त्विति ॥ एतद्देहान्तेन साधयति—मैत्रवादीति । उपहितस्य लिङ्गानुविधाधित्वेऽपि करणादानहृदयप्रवेश-
कर्तृत्वतो भेदादव्ययं तस्य लिङ्गानुविधाधित्वमित्याशाङ्क्याऽऽह—स इति । य सतदाकलिङ्गात्मन्यहमभिमानो
सोऽस्मिन्वाक्ये करणादानमय कर्ता स एव च बहुत्करणरूप लिङ्गमन्त करणं प्रविशदनुप्रविशति तदुपाधिरित्वात्
च तस्य वस्तुत्वं प्रवेशो निर्व्यापारत्वादित्यर्थः ॥ हृदयमेवत्यत्र हृदयमन्वदार्थमाह—तथेति । यथाऽभ्यासदानोऽवव-
क्रामतीत्युभयत्रापि कर्तोपहितो विवक्षितस्तद्वदित्यर्थः । एवकारकृत्यमाह—एतेतीति ॥ कथमननाधारण-
धाविना स्वप्रस्थापयोग्यवच्छिन्निरित्याशङ्क्य तयो स्वरूपं तावमाह—विशेषेत्यादिना । स्वप्रस्थो हि पुरुषो
रूपादियासनाश्रयनाडीविशेषवशाद्धासनाभयान्विशेषानुभवति स च स्वप्रनिर्वृतवमशये सरयन्त करणं प्राप्य
प्राणशब्दितानागतब्रह्मता गतस्तप्तलोहादी वल्लिरिव समस्त देह निबिकल्पकविदाभासेन व्याप्यावर्तित्युते तथाच
सामासाया बुद्धे शरीरे सामान्यव्याप्तिर्द्रव्यास्तुल्या वासनारूपेण द्रष्टेत्यादिविशेषव्याप्तिं स्वप्न एवेत्यर्थः ॥ द्रयो-
र्बुत्तमुक्त्वा मृतावेवकारः सर्वप्रकारव्याप्तिं निरस्यतीत्याह—इह त्विति । लिङ्गस्य विशेषोपसंहारे तदुपाधेरात्म-
नोऽपि तथा समवतीत्याह—विशेषेभ्य इति ॥ एवकारार्थं निगमयति—अवदन्न इति । स्वप्नपुरुषोऽपि मरणेऽपि
स्थितिरात्मनो लिङ्गस्य च मा भूदिति मत्प्रामाण्येन श्रुतिस्तरसादेवत्यवधूतवतीति यावत् । हृदयमित्यादरममुप-
गहति—सामान्यं वेति ॥

‘एकी भवति न पश्यतीत्याहुरेकी भवति न जिघ्रती-

नेत्रेन्द्रिय लिङ्गात्मा से जब एक रूप हो जातो है, तब नोग कहते हैं, अब यह देखता नहीं ।

मित्यादि पुनर्वेहग्रहणकाले संश्रयिष्यन्ति । तथा स्वप्स्यतः प्रबुध्यतश्च । तदेतदाह—
चाक्षुषः पुरुषो यत्र यस्मिन्काले पराङ्मयवर्तते परि समन्तात्पराङ्मावर्तत इति । अथा-
त्रास्मिन्कालेरूपज्ञो भवति मुमूर्षु रूपं न जानाति तदाऽयमात्मा चक्षुरादितेजोमात्राः
समम्पाददानो भवति स्वप्नकाल इव ॥१॥

एकी भवति करणजातं स्वेन लिङ्गात्मना । तदेनं पार्श्वस्था आहुनं पश्यतीति ।

तदेतदिति । ‘तर्हि देहान्तरे बागादिराहित्यं स्यादित्याशङ्क्याऽह—पुनरिति । संश्रयिष्यन्ति बागाद्यस्त-
त्तद्देवताधिष्ठिता “यथास्थानमिति शेषः । मुमूर्षोरिव स्वप्स्यतः सर्वाणि करणानि लिङ्गात्मनो-
पसंह्रियन्ते प्रबुध्यमानस्य चोत्पिस्तोरिव तानि “यथास्थानं प्रादुर्भवन्तीत्याह—तथेति” । उक्तेऽयं
वाक्यं “पातयति—तदेतदाहेति । पराङ्मावर्तत इति “रूपवन्मुख्यं चाक्षुषस्य विवक्षितमिति शेषः ॥१॥
‘तर्हि भोक्त्रोपसंहृतं चक्षुरत्यन्ताभावीभूतमित्याशङ्क्याऽह—एकीति । उक्तेऽयं लोकप्रसिद्धि

स्वरूप को प्राप्त कर लेता है ।

इसीसे यह कहा है “जिस समय इस मरणोन्मुख प्रयाता की वाक् इन्द्रिय धनि में, प्राण वायु
मे और नेत्र आदित्य में लीन हो जाते हैं” इत्यादि । ये देह ग्रहण के समय उन-उन का आश्रय ले लेंगे ।
ऐसा ही साने और जागने वाले पुरुष के विषय में होता है । इसी बात को श्रुति कहती है—यह चाक्षुष
पुरुष जिस समय ‘पराङ्मयवर्तते’ अर्थात् विपरीत होकर सब ओर से लौट आता है । “अप” उस
समय “अरूपज्ञो भवति” अर्थात् अरूपज्ञ हो जाता है । (जब चक्षु का देवताश्रम अपने प्रती देवता को
प्राप्त कर लेता है; तब चक्षु रूपग्राहकता में अक्षम हो जाती है) मुमूर्षु को रूप का ज्ञान नहीं रहता ।
उस समय स्वप्नकाल के समान यह आत्मा चक्षु आदि तेजोमात्राओं को सब ओर से उपसंहृत कर

१. मुमूर्षुति पुरुषे देवताकरणच्युतिरेवारूपज्ञत्वे हेतुरित्यत्र लोकप्रसिद्धिमनुकूलमिति—एकी भवतीति । देवता-
च्युतिरनुप्राहवनिवृत्ति करणच्युति स्थानभ्रंश देवताये स्वाशिवदेवतास्वरूपेण सहैकीभूते सति यदा चक्षुर्लिङ्गा-
त्मनैकीभवति तदा मुमूर्षुः पार्श्वस्था पश्यतीत्याहुरित्यर्थ इत्येके एवमग्रेऽपि । २ न पश्यतीति—अत्र
चक्षुराद्येकीभावे श्रुत्युक्तक्रमस्तु न विवक्षितं तस्मिन्निद्राचोऽप्यादौ निरोधदर्शनात् नापि योगपदमेव करणनिरोधे
नियतमनुभवविरोधादित्यनियतं क्रम इति ध्येयम् । ३ सोपपत्तिकं सप्तवादमुक्तमर्थं जातं स्वमुधेन श्रुतिराह ।
४. विपरीत. सन् । ५ यदा देवताश्रम्य देवतैक्यं भवति तदेति यावत् । ६ रूपं न जानातीति—देवता-
श्रम्याधुपौ यदा स्वाश्रितं देवमापद्यते चक्षुरपि तदा करण स्वस्थानादभावात् लिङ्गमेवाऽऽगच्छतीति न तस्य
वार्पणमतेति ध्येयम् । ७ यदा पुनरित्युपपन्नं प्रश्नमुपमहरति—तदेति । ८ स्वादिना सह । ९.
तर्हि—मरणकाले तत्तद्देवताधिष्ठितवामादीनामुपसंहारे सति । १०. स्वस्वगोलवम् । ११. यथागोलवम् ।
१२. तथा च कुतो देहान्तरे बागादिराहित्यमिति शेषः । १३ भोजयति । १४. रूपवन्मुख्यमित्यादि । तथा
च यातिवम्—“निरनुग्रहतैवास्य पर्यावर्तनमुच्यते” ॥ ५८ ॥ इति । १५. मृतिवन्ने लिङ्गस्य निरोधोप-
संहारे सति ।

त्याहुरेकी भवति न रंसयत इत्याहुरेकी भवति न
वदतीत्याहुरेकी भवति न शृणोतीत्याहुरेकी भवति
'न मनुत इत्याहुरेकी भवति न स्पृशतीत्याहुरेकी भवति
न विजानातीत्याहुस्तस्य हेतस्य हृदयस्याग्र प्रद्योतते

प्राणेन्द्रिय जब एक रूप हो जाती है, तब कहते हैं कि, यह सूंघता नहीं। जब रमनेन्द्रिय एक रूप हो जाती है, तब यह कहते हैं कि यह चखता नहीं। यागिन्द्रिय जब एक रूप हो जाती है, तब कहते हैं कि यह बोलता नहीं। श्रोत्रेन्द्रिय जब एक रूप हो जाती है, तब यह कहते हैं कि यह सुनता नहीं। जब मन एक रूप हो जाता है, तब कहते हैं कि यह मनन करता नहीं। जब रविन्द्रिय एक रूप हो जाता है, तब

तथा प्राणदेवतानि वृत्तौ प्राणमेकी भवति लिङ्गात्मना^१। तदा न जिघ्रतीत्याहुः^२। समान-
मग्यत्^३। जिह्वायां सोमो वरुणो वा देवता तन्निवृत्त्यपेक्षया न रमयत इत्याहुः^४। तथा न
वयति न शृणोति न मनुते न स्पृशति न विजानातीत्याहुः^५। 'तद्योपलक्ष्यते देवतानिवृत्तिः
करणानां च हृदय एकीभावः^६। तत्र हृदय उपसंहृतेषु करणेषु योजन्तर्ध्यापारः स^७ कथ्यते

दशोपति—तदेति। चक्षुषि दर्शितं न्यायं प्राणोऽनिवृत्तिरिति—तथेति। यथा चक्षुर्व्यवसाया निवृत्तौ
लिङ्गात्मना चक्षुरेकी भवति तथा प्राणदेवतास्य प्राणानुग्रहनिवृत्तिद्वारेणाग्निदेवतपेक्षया लिङ्गात्मना
प्राणमेकी भवतीत्यर्थः। तन्निवृत्त्यपेक्षया वरुणादिदेवताया जिह्वायामनुग्रहनिवृत्तौ जिह्वाया लिङ्गा-
त्मनैवपेक्षयेत्यर्थः। तत्तदनुग्राहकदेवतास्य 'तत्र तत्रानुग्रहनिवृत्त्या तत्तदग्निदेवताप्राप्तौ तत्तत्क-
रणस्य लिङ्गात्मनैवर्ष भवतीत्यभिप्रायाऽऽह—तथेति। मरणदशायां रूपादिदर्शनगहित्यमर्थद्वयसाप-
कमिरयाह—तदेति। तस्य हेतस्येत्यादि वाक्यमुपादत्ते—तथेति। मुमुक्षुर्वित्त्वा सप्तम्यर्थः। 'किनायं
लेता है ॥ १ ॥

जब इन्द्रियसमुदाय स्वाशी सहित ग्रपने लिङ्गात्मा से एकीभूत हो जाता है; तब समीप बैठे
हुए लोग कहते हैं—“यह नहीं देखता”। इसी प्रकार जब प्राण देवता के निवृत्त हो जाने पर लिङ्गात्मा
के साथ प्राणेन्द्रिय एकीभूत हो जाती है; तब “यह नहीं सूंघता” ऐसा कहते हैं। श्रवणश्रुति का
ग्रथ इसी तरह समझ लेना चाहिये। जिह्वा में सोम अथवा वरुण देवता है; उनके निवृत्त हो जाने
पर “यह नहीं बोलता”, “यह नहीं सुनता”, “यह मनन नहीं करता”, “यह स्पर्श नहीं करता”, “यह
नहीं जानता” ऐसा कहते हैं। मरणकाल में इन्द्रियाभिप्रायी देवताओं की निवृत्ति और इन्द्रियों का
हृदय में एकीभाव, ऐसा उपलक्षित होता है। उस समय हृदय में इन्द्रियों का उपसंहार हो जाने पर

१ न मनुते न विजानातीति—न च मनोबुद्धिदेवतोक्तान्को नास्ति लिङ्ग रूपाजानादिग्वि चक्षुरादिदेवतो-
क्तान्तायिति वाङ्मयम्। मुमुक्षुर्हि कदाचिद्रूप पश्यन्नपि न विविनक्त्यवसथित्येतत्सर्वं लिङ्गत्वादिति। २
यदा। ३ मरणकाले। ४ उपसंहृताग्नेयवरुणस्यात्मनो निष्प्रभस्यसाधनीभूत। ५ तस्येत्यादिवाक्येन।
६ वागादी। ७ वागादे। ८ करणानामुपसंहृतत्वात्तरुणमासाङ्कत—वेनायमिति। प्रद्योतो भाविदेह-
विषय ज्ञानम्।

तेन प्रद्योतेनैष आत्मा निष्क्रामति चक्षुष्टो वा मूध्नो
वाऽन्येभ्यो वा शरीरदेशेभ्यस्तमुत्क्रामन्तं प्राणोऽनू-
त्क्रामति प्राणमनूत्क्रामन्तं सर्वे प्राणा अनूत्क्रामन्ति
'सविज्ञानो भवति सविज्ञानमेवान्ववक्रामति । तं
विद्याकर्मणी समन्वारभेते पूर्वं प्रज्ञा च ॥ २ ॥

कहते हैं कि यह स्पर्श करता नहीं । जब बुद्धि लिङ्गात्मा से एक रूप हो जाती है, तब कहते हैं, यह जानता नहीं । उस समय इस हृदय का बाहर जाने वाला मार्ग अत्यन्त प्रकाशित होने लगता है । उसी से यह आत्मा नेत्र द्वारा शिर द्वारा या शरीर के किसी अन्य भाग द्वारा बाहर निकल जाता है । उसके निकलते ही उसके साथ प्राण भी निकल जाता है और प्राण के निकलने पर सभी इन्द्रियाँ निकल जाती हैं । उस समय यह जीव विशेष विज्ञान वाला होता है और विज्ञानयुक्त प्रदेश को ही जाता है । उस समय इसके साथ साथ ज्ञान कम और पूर्वानुभवजन्य संस्कार जाता है ॥२॥

—'तस्य हैतस्य' प्रकृतस्य' हृदयस्य हृदयच्छिद्रस्येयेतत् । अग्र नाडीमुख निर्गमनद्वार
'प्रद्योतते स्वप्नकाल इव स्वेन भासा तेजोमात्रादानकृतेन स्वेनैव ज्योतिषाऽऽत्मनैव च ।
तेनऽऽत्मज्योति प्रद्योतेन हृदयाप्रेरणं आत्मा विज्ञानमयो लिङ्गोपाधिनिर्गच्छति

प्रद्योतो भवतीत्यपेक्षायामाह—स्वप्नेन । यथा स्वप्नकाले स्वेन 'भासा स्वेन ज्योतिषा' प्रस्वपितोति
व्याख्यात तथा "ऽपि तेजोमात्राणा यदादान, "तत्कृतेन वासनारूपेण "प्राप्यफलविषयबुद्धिवृत्ति
रूपेण स्वेन भासा स्वेन चाऽऽत्मना चैतन्यज्योतिषा हृदयाग्रप्रद्योतनमित्यर्थ । "तस्यायं" क्रिया दर्शयति

(आत्मा का निष्क्रमण माधनीभूत) जो अन्तर्व्यापार है उसे कहा जाता है—'तस्य हैतस्य' अर्थात्
लिङ्गोपाधिक आत्मा मुमूर्षुसब धी "हृदयस्य अग्रम अर्थात् हृदयच्छिद्र का नाडीमुख यानी निर्गमनद्वार
'प्रद्योतते' अर्थात् (भावोद्देहविषयक) ज्ञानवान् हो जाता है अर्थात् जिस प्रकार स्वप्नास्वप्ना में आत्म-
ज्योति से स्थित रहता है इस समय भी तेजोमात्राओं के ग्रहण करने के कारण आत्मज्योति तथा

- १ सविज्ञान इत्यादि—मुमुक्षु सविज्ञान श्रुतकर्माद्भासितसंस्कारजनित विज्ञान भाविदेहविषयनेण सह
वर्तमान स्वप्ने इव विगपविज्ञानो भवत्युत्पत्तिसमर्थ अत एवाऽऽत्मनंतरमपि सविज्ञानमेव विगपविज्ञानो
द्भासितमेव गतव्यमेववक्रामत्यनुगच्छतीत्यर्थ । २ लिङ्गोपाधिरस्य । ३ आत्मन । ४ मुमूर्षो ।
५ सविघ्न । ६ मरणकाले भाविदेहविषयज्ञात्वाद्भवति कमवात् । ७ द्वारवृत्त । ८ वृ ४ ३ ६ ।
९ प्रस्वपितोति—स्वप्नप्रभुभवतात्यर्थ । स्वप्नसाक्षित्वनावतिष्ठत इति यावत् । व्याख्यातम् ज्योतिर्ब्राह्मण
४ ३ ६ इत्यत्र । १० मरणवर्तिनिपि । ११ मात्रादानस्य नाविषयवृत्तिप्रयोजकत्वं स्वप्न प्रत्यक्ष । १२
प्राप्यफलविषयबुद्धिवृत्तिरूपेणति—भाविदेहविषयधीनस्यत्यर्थ । तथा च स्वप्नमरण बुद्धिर्नोपमहन्ति नैव
वरणमिति भाव । १३ प्रद्योतस्य । १४ नायम् ।

निष्कामति । तथाऽऽयवर्णे "कस्मिन्वहमुत्क्रान्त उत्क्रान्तो भविष्यामि कस्मिन्वा प्रति-
ष्ठिते प्रतिष्ठास्यामीति' स प्राणमसृजत" इति ।

तत्र चाऽऽत्मचेतन्यज्योतिः सर्वदाऽमिष्यस्मत्तरम् । तदुपाधिद्वारा ह्यात्मनि जन्म-
मरणगमनागमनादिसर्वविक्रियालक्षणः संधवहारः । तदात्मकं हि द्वादशविधं करणं
'बुद्धधावि तत्सूत्रं तज्जीवन सोऽन्तरात्मा जगतस्तस्युपश्च । तेन प्रद्योतेन हृदयाप्र-
प्रकाशेन निष्काममाणः केन मार्गेण निष्कामतोति । उच्यते—'चक्षुष्टो वा । आदित्यलोक-
प्राप्तिनिमित्तं ज्ञानं कर्म वा यदि स्यात् । भूधर्नो वा ग्रहलोकप्राप्तिनिमित्तं चेत् । अन्ये-

—तेनेति । किमिति "लिङ्गद्वाराऽऽत्मनो निर्गमन प्रतिज्ञायते तत्राऽऽह—"तथेति ।

यदि मरणकाले तेजोमात्रावान न तर्हि सदा लिङ्गोपाधिरात्माशङ्क्याऽह—तत्र चेति ।
सप्तम्या लिङ्गमुच्यते । सर्वदेति लिङ्गसत्तादशोक्ति । आत्मोपाधिभूते लिङ्गे किं प्रमाणमित्याशङ्क्या-
ऽऽत्मनि कूटस्थे सव्यवहार"दशममिरयाह—तदुपाधीति । चक्षुरादिप्रतिष्ठिरपि "प्रमाणमित्याह—तदा-
त्मकं हीति । एकादशविध करणमित्यम्पुपगमात्कुतो द्वादशविधमभित्याशङ्क्य विशिनष्टि—"बुद्धधा-
वीति । 'वायुर्वै गौतम तत्सूत्रम्' इत्यादिभूतिरपि यथोक्ते लिङ्गे प्रमाणमित्याह—तत्प्रमिति ।
"जगतो जीवनमपि तत्र "मानमित्याह—तज्जीवनमिति । "एव सर्वभूतान्तरात्मा" इति श्रुतिरपि
यथोक्त लिङ्गं साधयतीत्याह—सोऽन्तरात्मेति । लिङ्गोपाधिरात्मनो यथोक्तप्रकाशेन मरणकाले हृद-
याक्षिप्तमणो मार्गं प्रदन्तुवक्तुतत्वावधेनो(णो)पदिशति—तेनेत्यादिना । चक्षुष्टो येति विकल्पे
निमित्तं सूचयति—आदित्यति । भूधर्नो वेति विकल्पे हेतुमाह—ग्रहलोकेति । "तत्प्राप्तिनिमित्तं चेज्ज्ञान
कर्म वा स्यादिति पूर्वेण सव्यव । वेहावयव स्तरम्यो निष्कामणे निषामकमाह—यथेति । कय पर-

स्वयं से प्रकाशित हो जाता है । उस आत्मज्योति प्रकाश से यह लिङ्गोपाधिक विज्ञानमय आत्मा हृदय
द्वार से "निगच्छति" अर्थात् निकल जाता है । जिस प्रकार आपर्बण उपनिषत् मे कहा है-'मैं किस के
उत्क्रमण हो जाने पर उत्क्रा त हो जाऊँगा किसके प्रतिष्ठित हो जाने पर प्रतिष्ठा लाभ करूँगा, ऐसा
विचार कर उसने प्राण सृष्टि की' इत्यादि ।

उस लिङ्गात्मा मे आत्मचैतन्यज्योति सर्वदा अधिकतर अभिव्यक्त होता है । उस लिङ्गरूप
उपाधि के द्वारा ही आत्मा मे जन्म मरण गमन आगमन आदि सर्व विचारात्मक व्यवहार होता है ।
बारह प्रकार की बुद्धपादि इन्द्रियाँ हैं वह लिङ्गात्मक है, वह सूत्रात्मा है, वह जीवन है तथा जङ्गम और
स्थावर का प्र तरात्मा है । उस प्रद्योतेन" यानी हृदयाप्र प्रकाश मे निकलने वाला आत्मा किस मार्ग से

१ विचार्य । २ लिङ्गात्मनि । ३ लिङ्गरूपोपाधिद्वारा । ४ लिङ्गात्मकम् । ५ तल्लिङ्ग समष्टि-

रूप सूत्रात्मत्वेन श्रूयते । ६ जङ्गमस्य । ७ स्थावरस्य । ८ चक्षुर्द्वारा । ९ ग्रहपुत्रद्वारा । १०

लिङ्गद्वारेत्यादि लिङ्गनिगमनाधीनमात्मनिगमन किमिति । स्वतन्त्रवेवात्मनिगमन कि न स्यादित्याशय । ११

उक्तश्रुतिवशादोपाधिक एवात्मनिगमो न स्वतो निश्चिदस्य निरवयवस्य विशो स्वयं निगमावभवादिति भाव

इति चेप । १२ दर्शनायथाऽनुपपत्तिरिति यावत् । १३ प्रत्यक्षात्मकम् । १४ तथा च ज्ञानेन्द्रियपञ्चक

वर्मेन्द्रियपञ्चक मनो बुद्धिरिति द्वादश । १५ स्थूलदेहस्य । १६ न हि लिङ्गं विना स्थूल जीवति ।

१७ लिङ्गदेह । १८ ग्रहलोकप्राप्तिनिमित्तम् ।

भ्यो वा शरीरदेशेभ्यः 'शरीरावयवेभ्यो यथाकर्म यथाश्रुतम् । तं विज्ञानात्मानमुत्क्रामन्तं परलोकाय प्रस्थितं परलोकायोद्भूताकृतमित्यर्थः । प्राणः सर्वाधिकारिस्थानीयो राज इवाऽनुत्क्रामति । तं च प्राणमनुत्क्रान्तं वागादयः सर्वे प्राणा अनुत्क्रामन्ति ।

यथाप्रधानान्वाचिहृषासेयं न तु क्रमेण सार्धवदगमनमिह विवक्षितम् । तदेव आत्मा सविज्ञानो भवति स्वप्न इव विशेषविज्ञानवान्भवति कर्मवशात् स्वतन्त्रः । स्वातन्त्र्येण हि सविज्ञानत्वे सर्वः कृतकृत्यः स्यात् नैव तु तत्सम्भ्यते । 'अत एवाऽऽह

लोकाय "प्रस्थितमित्युच्यते प्राणगमनाधीनत्वाद्विज्ञानात्मानगमनत्पेयाशङ्क्याऽऽह—परलोकायेति ।

"ननु जीवस्य प्राणादितादात्म्ये सति कथमनुशब्देन क्रमो विवक्ष्यते तत्राऽऽह—यथाप्रधानेति । प्रधानमनतिक्रम्य हीयमान्वास्थानेच्छा । "तथा च जीवादेः 'प्राधान्याभिप्रायेणानुशब्दप्रयोगो न क्रमाभिप्रायेण देशकालभेदाभावादिष्यते । सार्धे समूहे व्यक्तिषु क्रमेण वसनं दृश्यते न तथा प्राणादिव्यति "व्यतिरेकः । यदुक्तं हृदयाग्रप्रद्योतनं तत्सविज्ञानश्रुत्या प्रकटयति—तदेति । कर्मवशादिति विशेषणं साधयति—नेति । विषयो दोषमाह—स्वातन्त्र्येणेति । इष्टापत्तिमाशङ्क्याऽऽह—नैवेति । मुमुक्षो-

निकलता है । इस पर श्रुति कहती है—"चक्षुष्टो वा" अर्थात् चक्षुःद्वार में निकलता है । यदि उसका ज्ञान और कर्म आदित्यलोक की प्राप्ति में हेतु होता है, यदि ब्रह्मलोक की प्राप्ति में हेतु होता है तो ब्रह्मरूप द्वार से निकलता है । इसी प्रकार अपने कर्म और उपासना के अनुसार वह शरीर के प्रत्येक देशो या अवयवों से निकल जाता है । उस विज्ञानात्मा के "उत्क्रामन्तम्" अर्थात् परलोक के लिये प्रस्थित अथवा परलोक के लिये प्रकटित अभिप्राय ब्राला होने पर राजा के मन्त्री के समान प्राण उसके साथ-साथ उत्क्रान्त होने पर (परिवारस्थानीय) वागादि सारे प्राण उसके साथ-साथ उत्क्रमण करते हैं ।

यहाँ जनसमूह की तरह क्रम से जाना अभीष्ट नहीं है, बल्कि उनके प्रधान के अनुसार उसका कथन करना इष्ट है । उस समय यह आत्मा विज्ञानसहित होता है, स्वप्न के समान कर्मवश भावी देहविषयक विशेष ज्ञानवान् होता है, स्वतन्त्रता से नहीं होता । यदि स्वतन्त्ररूप से विज्ञानवान् हो

१ श्रोत्रादिभ्यः सकाशात् । २ राजस्थानीयम् । ३ प्रकटिताभिप्रायम् । ४ मन्त्रिस्थानीय । ५ अभिप्रायमनुसृत्य क्रामतीत्यर्थः । ६ परिवारस्थानीया । ७ आत्मादिषु । ८ विशेषविज्ञानवान्—भाविदेहविषयज्ञानवान् । ९ कृतकृत्य स्यादिति—मरणसमये हि यस्य ज्ञान तदुत्तरत्र सम्भ्यते तत्र जाने स्वतन्त्रस्तु को नामापकृत्य भावयेद्ब्रह्मैवात्मानं भावयित्वा मुक्त स्यादिति भावः । १० कृतकृत्यत्वम् । ११ तस्याऽस्वातन्त्र्यादेव । १२ प्रस्थितं विज्ञानात्मानमनु प्राण उत्क्रामतीति कथमुच्यते इत्यर्थः । १३ नवित्यादि । अत्र वार्तिकम्—"अन्वहमप्राणवभादेरन्योऽन्यव्यतिमित्रिणात् । देवबालाद्यस्तभेदात्क्रमेणोत्क्रमण कथम्" ॥ ८८ ॥ इति । मिथस्तादात्म्यवता सहैव वसनं न्यायमिति भावः । १४ तत्तदगमने प्राप्तात्यवकथनेच्छा । १५ तथा च—अन्वास्थानेच्छाया प्राधान्यानुरोधित्वे केत्यर्थः । १६ प्राधान्येति—जीवस्य प्राधान्यं प्राणस्य गुणत्वं तस्य प्राधान्यं वागादीनां गुणत्वमित्यभिप्रायेऽस्तेत्यर्थः । १७ एवमादेव देशादेकस्मिन्नेव काले सर्वेषां निर्गमादिति यावत् । १८ व्यतिरेकी दृष्टान्तः ।

व्यासः “सदा तद्भावमावितः” इति । कर्मणा तूद्भावमानेनान्तःकरणवृत्तिविशेषाश्रित-
वासनात्मकविशेषविज्ञानेन सर्वो लोक एतस्मिन्काले सविज्ञानो भवति । सविज्ञानमेव च
गन्तव्यमन्ववक्रामत्यनुगच्छति विशेषविज्ञानोद्भासितमेवेत्यर्थः । तस्मात्तत्काले स्वातन्त्र्यार्थ
योगधर्मानुसेवनं परिसंस्थानान्भ्यासश्च विशिष्टपुण्योपचयश्च श्रद्धाधानं परलोकार्थनिर-
प्रमत्तः कर्तव्य इति ।

सर्वशास्त्राणां यत्नतो विधेयोऽर्थो दुश्चरिताद्योपरमणम् । न हि तत्काले शक्यते
किञ्चित्संपादयितुम् । कर्मणा नीयमानस्य स्वातन्त्र्यभावात् । ‘पुण्यो यं पुण्येन कर्मणा
भवति पापः पापेनेत्युक्तम्’ । ‘एनस्य ह्यनर्थस्योपशमोपायविधानाय’ सर्वशालोपनिषदः

स्वातन्त्र्ये मानमाह—प्रत एवेति । कर्मवशाद्भवत सविज्ञानत्वमुपसंहरति—कर्मणेति । अन्तःकरणस्य
वृत्तिविशेषो भाग्यवेहृद्विषयस्तवाश्रितं तद्वप यद्वासनात्मकं विशेषविज्ञानं तेनेति यावत् । अत्रिमालस्य
सविज्ञानस्य सत्यसिद्धमर्थमाह—सविज्ञानमेवेति । न तस्यैव सविज्ञानस्य विज्ञानाश्रयत्वमित्याशङ्क्य
विशिनष्टि—विशेषेति । प्रागेवोक्तकाले सविज्ञानस्ववादिभूतेस्तत्त्वार्थमाह—तस्मादिति । पुरुषस्य ‘कर्मा-
नुसारिच सत्त्वव्यवर्ध’ । योगश्चित्तवृत्तिनिरोध । तस्य ‘धर्मा यमनिवमप्रभृतय’ । तेषामनुसेवनं पुनः
पुनरावर्तनम् । परिसंस्थानान्भ्यासो योगानुष्ठानम् । कर्तव्य इति प्रकृत्युक्तेविधेयोऽर्थ इति शेषः ।

किञ्च पुण्योपचयकर्तव्यतास्येऽयं सर्वमेव विधिकारः ‘पर्यवसितमित्याह—सर्वशास्त्राणामिति ।
सर्वस्मादागामिदुश्चरिताद्युपरमणं कर्तव्यमित्यस्मिन्प्रथं निषेधशास्त्रमपि पर्यवसितमित्याह—दुश्चरि-
ताच्चेति । ननु पूर्वं यथेष्टवेष्टा कृत्वा मरणकाले सर्वमेतत्संपादयित्यते नेत्याह—न हीति । कर्मणा
नीयमानस्य मानमाह—पुण्य इति । ‘तहि पुण्योपचयादेव यथोक्ता’नर्थनिवृत्तेर्धर्मं सत्त्वज्ञानमित्याश-
ङ्क्याऽह—एतस्येति । उपशमोपायस्तत्त्वज्ञानं तस्य विधानं प्रकाशनं तदर्थमिति यावत् । देवताध्या-

जाता, तो मरणकाल मे सभी कृतकृत्य हो जाते । किन्तु वह वृत्तकृत्यता तो सभी को प्राप्त नहीं है ।
इसी से भगवान् व्यास ने कहा है—‘हृदय से सदा उस भाव मे आवित रहने से (वह प्राप्त होता है)’ ।
इसलिये इस समय सब लोग कर्म द्वारा उद्भूत अन्तःकरण की वृत्तिविशेष के आश्रित वामनात्मक
विशेषविज्ञान से विज्ञानवान् होते हैं । इस प्रकार “सविज्ञानमेव” अर्थात् विशेषविज्ञान से उदभासित
होकर ही अपने गन्तव्य स्थान को “मन्ववक्रामति” अर्थात् अनुगमन करता है । इसलिये परलोक की
इच्छा वाले श्रद्धावान् मनुष्यों को मरण के समय स्वातन्त्र्यप्राप्ति के लिये सावधान होकर निरन्तर
योगधर्मों का सेवन योगानुष्ठान और विशिष्ट पुण्य की सचय करना चाहिये ।

सम्पूर्ण शास्त्रों के विधेय अर्थ का अनुष्ठान करना चाहिये तथा दुष्कर्म से उपरति धारण
करनी चाहिये । प्रागेोक्तमरण काल मे कुछ भी माघन निष्पन्न नहीं किया जा सकता क्योंकि कर्म
ढाग ले जाये जाते हुए जीव मे उस समय स्वतन्त्रता का अभाव रहता है । ‘पुण्य कर्म से देवादि एव

- १ मृतिवादे । २ यत्नत कर्तव्यमिति शेषः । ३ देवादि । ४ स्यादिति । ५ वृत्त
३ २ ११ । ६ अपरोक्षस्य जननादे । ७ मृतिवाले कर्मानुसारित्वम् । ८ अङ्गानि । ९ अभिप्रेत ।
१० तात्पर्यम् । ११ जीवस्य सर्वथा कर्मानुसारित्वे । १२ जननादि ।

प्रवृत्ताः । न हि तद्विहितोपायानुसेवनं मुक्त्वाऽऽत्यन्तिकोऽस्थानर्थस्योपशमोपायोऽस्ति ।
'तस्मादन्नेवोपनिषद्विहितोपाये यत्नपरं भवितव्यमित्येष प्रकरणार्थः ।

शकटवत्संभृतसंभार उत्सर्जन्यातीत्युक्तं, किं पुनस्तस्य परलोकाय प्रवृत्तस्य
पर्यवदनं शाकटिकसंभारस्थानीयं गत्वा वा परलोकं यद्भुङ्क्ते शरीराद्यारम्भकं च यत्त-
त्किमिति । उच्यते—तं परलोकाय गच्छन्तमात्मानं विद्याकर्मणो विद्या च कर्म च विद्या-
कर्मणो विद्या सर्वप्रकारा विहिता प्रतिपिद्धा चाविहिताऽप्रतिपिद्धा च । तथा कर्म
विहितं प्रतिपिद्धं चाविहितमप्रतिपिद्धं च समन्वारभेते सम्यगन्वारभेते अन्वात्मभेते अनु-

नादनर्थो निवर्तिष्यते किं तत्त्वज्ञानेनेत्याशङ्क्याऽऽह—न हीति । तद्विहितेति तद्व्यवहारेण प्रकृताः सर्व-
शास्त्रोपनिषदो गृह्यन्ते । विद्याभूतरेखानयं ध्वंसासिद्धौ फलितमाह—तस्मादिति । ज्ञापितः सविज्ञान-
वाच्येनेति शेषः ।

वृत्तमनूद्य प्रश्नपूर्वकभुत्तरवाक्यमवतार्यं व्याचष्टे—शकटवदित्यादिना । विहिता विद्या 'ध्या-
नात्मिका । प्रतिपिद्धा नग्नस्थोदयनादिरूपा । अविहिता घटादिविषया । अप्रतिपिद्धा पथि पतितवृणा-
दिविषया । विहितं कर्म यागादि । प्रतिपिद्धं ब्रह्महत्यादि । अविहितं गमनादि । अप्रतिपिद्धं नैत्र-
पक्षमिक्षेपादि ।

पापकर्म से त्यागारादि धोनियो की प्रप्ति होती है 'ऐसा श्रुति कह चुकी है । प्रत्यक्ष जननादि रूप
अनर्थ की शान्ति का उपाय बतलाने के लिये ही सभी शास्त्रापी की उपनिषदें सृष्ट हुई हैं । उन
उपनिषदों द्वारा विधान किये हुए उपायों का निरन्तर सेवन किये बिना इस अनर्थ की प्राप्ति न सिद्धि
का ग्रन्थ कोई उपाय नहीं है । इसलिये यहाँ पर ही उपनिषत् प्रतिपादित उपाय के अनुष्ठान में लगे
रहना चाहिये—यही इस प्रकरण का अर्थ है ।

पिछले शाहण में यह कहा गया है कि गाड़ी के समान जिसने (विद्या, कर्म एवं पूर्वप्रज्ञारूप)
भार धारण किया है, वह जो बन्द करता हुआ जाना है किन्तु गाड़ीवान् (पथिक) के पायेय के
समान परलोक के लिए प्रस्थित इस जीवात्मा के मार्ग की भोजनभ्रमणी क्या है, जिसे परलोक में जाकर
खाता है तथा उसके शरीरादि का प्रारम्भक क्या है ? इसपर श्रुति कहती है—परलोक में जाते हुए उस
जीवात्मा के साथ 'विद्याकर्मणो' यानी विद्या और कर्म (साथ जाते हैं) । सब प्रकार की विहित
और प्रतिपिद्ध तथा अवहित और अप्रतिपिद्ध विद्या ही यहाँ प्रभिन्न है । इसी प्रकार विहित और
प्रतिपिद्ध तथा अविहित और अप्रतिपिद्ध कर्म ही कर्म हैं । य विद्या और कर्म 'समन्वारभेते' अर्थात्

- १ उपाय आत्यन्तिकवत् आत्यन्तिकोपशमजनकत्वादीपचारिकम् वेदितव्यम् । २ उपशमोपाय इति—
उपशम अणाय इति वा छेद अणाय उपशमविवरणम् । ३ तस्मादिति—तत्त्वज्ञान विनोपायान्तरणानर्थ-
स्यात्यन्तिकनिवृत्त्यभावादिवर्थः । ४ संभार—विद्याकर्मपूर्वप्रज्ञारूप । ५ वृत्तं ४ ३ ३१ । ६
जीवात्मनः । ७ प्रस्थितम् । ८ विद्या तद्विषयवत्—विद्यायां व-बहेतुरव ज्ञानमात्र प्राप्त कर्मसाह-
१ अर्थात् तु सर्वप्रकारेण यद्वा ब्रह्मज्ञानमपीति स्पष्टं वाचिकम् । २ तत्त्वज्ञान विना । ३ उपशमोपायः ।

॥ किं पुनस्तस्येत्यादि विद्याकर्मपूर्वप्रज्ञारूपमित्यन्तर्भाष्यं वातिगानि—भाषातत्त्वज्ञानादानं हृन्वा स्वग्रन्थ

गच्छतः पूर्वप्रज्ञा च पूर्वानुभूतविषया प्रज्ञा पूर्वप्रज्ञाऽतीतकर्मफलानुभववासनेत्यर्थः ।

सा च वासनाऽपूर्वकर्मारम्भे कर्मविपाके चाङ्ग भवति । तेनासावप्यन्वारभते । न हि तथा वासनया विना कर्म कर्तुं फलं लोपभोक्तुं शक्यते । न ह्यनभ्यस्ते विषये कौशलमिन्द्रियाणी भवति । पूर्वानुभववासनाप्रवृत्तानां त्विन्द्रियाणामिहाम्यासमन्तरेण कौशलमुपपद्यते । दृश्यते च केषांचित्कामुचित्क्रियासु चित्रकर्मादिलक्षणसु विनवेहाम्यासेन जन्मत

विद्याकर्मणोरुपभोगसाधनत्वप्रसिद्धेरन्वारम्भेऽपि किमित्यन्वारभते 'वासनेत्याशङ्क्याऽऽह—सा चेति । अपूर्वकर्मारम्भादङ्गं पूर्ववासनेत्यत्र हेतुमाह—न हीति । उक्तमेव हेतुमुपपादयति—न हीत्यादिना । इन्द्रियाणां विषयेषु कौशलमनुष्ठाने प्रयोजकं 'तच्च फलपभोगे हेतुः । न चान्तरेणाभ्यासमिन्द्रियाणां विषयेषु कौशलं संभवति । तस्मादनुष्ठानाद्यभ्यासाधीनमित्यर्थः । 'तथापि कर्म पूर्ववासना कर्मानुष्ठानादङ्गमित्याशङ्क्याऽऽह—पूर्वानुभवेति । 'तत्र लोकानुभवं प्रमाणयति—इत्येते चेति । चित्रकर्मादीत्यादिशब्देन प्राप्तादिनिर्माणादि गृह्यते । पूर्ववासनोद्भवकृतं कार्यमुपत्वा तदभाव-

सम्पक् अन्वालम्बन या अनुगमन करते हैं । इसी प्रकार "पूर्वप्रज्ञा" यानी पूर्वानुभूतविषयिणी प्रज्ञा अथवा पूर्वोत्पन्न विद्याकर्म अनुभव की वासना साथ जाती है ।

वह वासना ही अपूर्व कर्मारम्भ एव कर्मफल में प्रयोजिका हुआ करती है, अतः यह भी उसके साथ जाती है । उस वासना के बिना न ही कर्म किया जा सकता है, न ही उसका फलोपभोग किया जा सकता है । अनभ्यस्त विषय में इन्द्रियो की कुशलता नहीं होती । यहाँ पूर्वानुभव वासना से प्रवृत्त हुई इन्द्रियो के बिना अभ्यास के कुशलता होनी संभव है । लोक में देखा जाता है किन्हीं का किन्हीं चित्र-कर्मादिलक्षण क्रियाओं में बिना अभ्यास के जन्मजात कौशल होता है, और किन्हीं-किन्हीं अत्यन्त

१ पूर्वोत्पन्नविद्याकर्मैत्यर्थः । २ कार्यकारणकोटयोर्द्वैरास्यमिदमर्थः समासतदकरणे । ३ फले । ४ प्रयोजकम् । ५ गच्छन्तमात्मानमनुगमनेऽपि । ६ फलोपभोगे तस्या अनुपयुक्तत्वादिति शङ्कितुरागमः । ७ अनुष्ठानम् । ८ अनुष्ठानादेरभ्यासाधीनत्वैऽपि । ९ इहाम्भ्यास विनापि कौशलोपपत्तौ ।

सर्जनम् । यथेह न तथा विचिदुपादानं समीक्ष्यते ॥ अर्थव देवतात्यक्ते लिङ्गे देहादहिंसतः । लोकान्तरगती हेतुर्लोकारम्भे च भ्रष्टताम् ॥ आत्मन परलोकाय यत्स्यादगमनकारणम् । भुङ्क्ते गत्वा च यत्न देहारम्भे च कारणम् ॥ लिङ्गानस इतो देहादेहमर्थं निगच्छन् । सभारं कोऽस्य शय्यथो देहारम्भे च कथ्यताम् ॥ इतो जिगमिषु विद्याकर्मणी ये पुरार्जिते । स मन्वारभेते ते या चातृत्पूर्ववासना ॥ विज्ञान मशयज्ञान मिष्याज्ञान-मयापि वा । प्रमाणतोऽप्रमाणान्ना सर्वं विवेति भ्रष्टते ॥ संसारकारणध्वमि यत्तु ज्ञान परात्मनम् । तदत्र न परिग्राह्य सर्वोपकारणानुषु ॥ संसारकारणं तस्मादात्माज्ञानविरोधि यत् । भ्रष्टापरमाथीयं ज्ञानमात्र जिघृक्षितम् ॥ बाह्यमन कायसाध्यं च शास्त्रतो यदि वाञ्छ्यत । दृष्टादृष्टार्थेषु यत्तच्च कर्मेति गृह्यते ॥ अन्वारम्भेते गच्छन्त यथोक्ते ज्ञानकर्मणि । गच्छन्त पुरुष यस्मादन्वेते स्वस्वभावतः । गच्छन्तोऽतोऽनुसन्दोऽन पश्चादर्थं प्रयुज्यते ॥ मयनादिविधौ पुन साधनत्व विगच्छन् । कर्मण त्रियामागस्य संस्कारो यो हृदि धितः । तत्कनस्य च भुक्तस्य पूर्वप्रज्ञेति सोच्यते ॥ पूर्वोपचितसंस्कारहेतुस्य साधविजायते ॥ पश्मासंशयप्रोदभूता वासना यास्य देहिनी । मरिष्यतोऽन्यदेहाय पूर्वप्रज्ञेति तां विदुः ॥ समर्था संव ते यस्मादुदोद्, ज्ञानकर्मणी । नरत्पतः प्रधानत्वात्पृथक्त्वाद् अहं इति ॥ समासेनैव निर्दिष्टे कारणत्वाविशेषतः । अन्योन्यकारणत्वाच्च

एव कौशलं कामुचिदत्यन्तसौकर्ययुक्तास्वप्नकौशलं केपांचित् । तथा विषयोपभोगेषु स्वभावत एव केपांचित्कौशलाकौशले दृश्यते । तच्च तत्सर्वं पूर्वप्रज्ञोद्भवानुद्भवनिमित्तम् । तेन पूर्वप्रज्ञया विना कर्मणि वा फलोपभोगे वा न कस्यचित्प्रवृत्तिरूपपद्यते । तस्मादेतत्त्रयं शाकटिकसंभारस्यानोयं परलोकपथ्यदनं विद्याकर्मपूर्वप्रज्ञाख्यम् । यस्माद्विद्याकर्मणी पूर्वं-

कृतं कार्यमाह—कामुचिदिति । रज्जुनिर्माणादिष्विति यावत् । तत्रैवोदाहरणसौलभ्यमाह—तथेति । तत्र हेत्वन्तरमाशङ्क्य परिहरति-तच्चेति । कर्मनुष्ठानादौ पूर्वप्रज्ञाया हेतुत्वमुपसंहरति—तेनेति । समन्वारम्भधनार्थं निगमयति—तस्मादिति । तस्यैव तात्पर्यायमाह—यस्मादिति ॥ २ ॥

सुगम श्रियागो मे श्री कुशलता नहीं होती । उसी प्रकार विषयोपभोग मे श्री किन्ही-किन्ही की स्वाभाविक कुशलता या अकुशलता देखी जाती है । कौशल और अकौशलादि पूर्वप्रज्ञा से ही उत्पन्न या अनुपपन्न होते हैं । इसलिये पूर्वप्रज्ञा के बिना कर्म या फलापभोग मे किसी की भी प्रवृत्ति होनी सम्भव नहीं है । इसलिये गाडीवान् के मार्गव्यय सामग्री के समान ये विद्या, कर्म और पूर्वप्रज्ञा नामक तीन परलोक वे पायेय हैं क्योंकि विद्या, कर्म और पूर्वप्रज्ञा—ये देहान्तर की प्राप्ति और उपभोग के

१ कौशलाकौशलादि २ अवतरणोक्तेन । ३ तस्मादिति—परलोकनिर्माणे तद्भोगे च त्रयाणा कारणत्वात् । ४ कर्मनुष्ठानादौ पूर्वप्रज्ञाया कारणत्वे एव । ५ निवृत्तकौशलादौ । ६ समन्वारम्भ-धनस्यैव ।

धृत्येह ज्ञानकर्मणी ॥ पूर्वप्रज्ञात उद्भूतिविद्याया कर्मणो यत । साम्या च भावनोद्भूतिनिर्देशोऽतो ययौदित ॥ कर्मणो मुख्यमानस्य परिदोषो हि भावना । मूल च जायमानस्य प्रधान तेन भण्यते ॥ परिच्छेदनी विनिर्मात्री विद्या लोकांतरस्य हि । विनष्टं कर्म बोद्धे च पूर्वप्रज्ञेह पूर्वयो ॥ १०७-११५ ॥ इति । सविज्ञान इत्यादि व्याख्याय त विद्येत्यादिवाक्यव्याख्येयमाह—आवेति । यथा स्वप्ननिर्माणं जाग्रद्व्यवस्था-कर्मस्यामिष्टं तथा लोकान्तरनिर्माणकारणं न किञ्चिदुद्भूतिवत् ॥ कार्यनिरूपणतर्कविद्यापृथक्तावगादेहान्तर-गतिस्तद्वारम्भश्चेत्प्रासङ्ग्योपाशङ्क्य—अथेति । अथावप्यतो भवतीत्यादिबुक्त्यायमाह—एवमिति ॥ आरभन्तस्त्वहि विद्वेव कारणं देहान्तरगमनादि स्यादत आह—आत्मन इति । कथ्यतामित्युत्तरेण संबन्धः । कारणं विना कार्यायोगादिति भावः ॥ लिङ्गमेव तर्हि वेवल गत्यादिहेतुरित्याशङ्क्य स्थूलदेहानपेक्षस्य तस्या किञ्चित्कला-मैवमित्याह—सिद्धेति । अन्य लिङ्गानस इति संबन्धः । लिङ्गमेवानो यस्य सोऽयं लिङ्गानास्तस्येति यावत् ॥ परलोकनिर्माणे तदगती भोगे च कारणं वक्तुं त विद्येत्यादिवाक्यमिति भवान्तरस्तदादत्ते—इत इति ॥ विद्या आचष्टे—विज्ञानमिति । ज्ञानमात्रमत्र विद्येत्यर्थः ॥ ब्रह्मज्ञानमपि तर्हि विद्याशब्देनात्र ब्राह्ममित्याशङ्क्योपाशङ्क्य—ससारति । तस्याप्राप्त्यै हेतुः—सर्वेति । विद्येत्यत्र बन्धहेतुर्गुणैरेतद्देवकर्मविदाहचर्यात् । ब्रह्मज्ञानं तु तद्वर्धित्वान्नेह विद्याशब्दगर्हणीत्यर्थः ॥ तस्याप्राप्त्येह एतदेवमाह—ससारकारणमिति । तदविरोधित्वे हेतुमाह—अप्राप्तेति ॥ कर्मसंख्यामाह—आगिति । व्यापारमात्रमत्र कर्मत्वार्थः ॥ उक्तविद्याकर्मनुवादपूर्वकं समन्वारमेते इतिभाष्यमादत्ते—अन्वारमेते इति । तात्पर्यायमाह—गच्छन्तमिति । स्वस्वभावतो ज्ञानकर्मणो-राश्रयपारतन्त्र्यस्याभावव्याख्येत्यर्थः ॥ यत् सभार कोऽप्येत्यादि तत्राशङ्क्य—गमनादिति । आचिष्येन देहेन देहान्तरारम्भो गृह्यते ॥ पूर्वप्रज्ञा आचष्टे—कर्मण इति ॥ अन्त कर्णाश्रिता कर्मतत्फलस्कारसंज्ञिता पूर्वप्रज्ञा तदभिव्यक्तिकारणमाह—पूर्वेति । उपासकर्मपूर्वाख्यहेतुम्या मृत्तिकात्वे पूर्वोक्ता पूर्वप्रज्ञा कार्याभिमुख्ये-

प्रज्ञा च देहान्तरप्रतिपत्त्युपभोगसाधनं तस्माद्विद्याकर्मादि शुभमेव समाचरे'द्येष्टदेहसंभोगोपभोगो स्यातामिति प्रकरणार्थः ॥ २ ॥

एवं विद्यादिसंभारसंभूतो देहान्तर प्रतिपद्यमानो भुक्त्वा पूर्वं देहं पक्षीव वृक्षा-
न्तरं प्रतिपद्यते । अथ वाऽऽस्तिवाहिकेन शरीरान्तरेण कर्मफलजन्मदेशं नीयते । किंचात्र-
स्यस्येव' संबंधगतानां करणानां 'वृत्तिताभो भवत्पाहोस्त्वि'च्छरीरस्यस्य संकुचितानि कर-
णानि मृतस्य भिन्नघटप्रदोषप्रकाशवत्सर्वतो ध्याप्य पुनर्देहान्तरारम्भे संकोचमुपगच्छति ।
किंच अनोमात्रं वैशेषिकसमय इव देहान्तरारम्भदेशं प्रति गच्छति किंवा कल्पनान्तरमेव

तृणजलायुकावाक्यमवतारयितुं वृत्तमनूद्य बाहिविद्यावान्दर्शयन्नादौ हिंगम्बरमतमाह—एव-
मित्यादिना । देवतावादितमाह—अथ वेति । देवता येन शरीरेण विशिष्ट जीव परलोकं नयति
तदातिवाहिकं शरीरान्तरं तेनेति यावत् । साह्यादितमाह—विचेति । सिद्धान्तं सूचयति—
ग्राहोस्विति । वैशेषिकादियत्तमाह—विचेति । न्यूनत्वनिवृत्त्यर्थमाह—किंवा कल्पनान्तरमिति ।

साधन है । इसलिये ऐसी शुभ विद्या और कर्मादि का अनुष्ठान करे, जिससे कि इष्ट देह के सम्भोग और
उपभोग प्राप्त हो—यही हम प्रवर्णन का तात्पर्य है ॥ २ ॥

इस प्रकार विद्यादि के भार से प्राक्जान देहान्तर को प्राप्त करने वाला जीव पूर्वदेह को छोड़
कर एक वृक्ष से दूसरे वृक्ष को जाने वाले पक्षी की तरह देहान्तर की प्राप्ति करता है । अथवा प्रातिवाहिक
शरीरान्तर से (जिस शरीर से देवता विशिष्ट जीव को परलोक ले जाता है) कर्मफल के उत्पत्तिस्थान
देश को ले जाया जाता है । (इस पर शङ्का होती है—) क्या उसे यहाँ अपनी महिमा में प्रतिष्ठित हुए
ही सर्वव्यापी इन्द्रियों की स्वरूपाभिव्यक्ति हो जाती है अथवा शरीररूप जीवित प्रात्मा की संकुचित
इन्द्रियाँ, फूटे हुए घड़े के प्रकाश के समान मृतक में सर्वत्र व्याप्त होकर पुन देहान्तर की सृष्टि होने पर
संकोच को प्राप्त हो जाती है अथवा वैशेषिक सिद्धान्त के अनुसार भन ही देहान्तर के आरम्भक देह में
जाता है, अथवा वेदान्त सिद्धान्त की यह कल्पान्तर ही है । (सिद्धान्ती समाधान देता है—) इस पर

१ येनेत्यर्थको पद्याख्य । २ आकान्त । ३ स्वमहिमप्रतिष्ठस्यैव । ४ वृत्तिनाम स्वरूपताभोर्गम-
न्यक्तिरिति यावत् । ५ जीवत एवात्मन ।

नाऽऽविर्भवतीत्यर्थः ॥ पूर्वप्रज्ञानावस्थायान्तरमाह—पश्मासति ॥ तस्या विद्यावन्मया पृथक्कथनं को हेतुस्त-
थाऽऽह—समर्थेति । न हि मृतस्य विद्याकर्मणो स्वरूपेण स्थायित्वमहत् वररूपभेदाभावाच्चतो चासनात्समैव स्थिते-
स्तयोस्तत्राध्यात्म्यात्तस्या युक्ता पृथगुक्तिरित्यर्थः ॥ तहि पूर्वप्रज्ञावदसमावर्ण्य विचारकर्मणोरपि स्थानेतेमाह—
समासेनेति । ज्ञानकर्मणा हि पूर्वप्रज्ञाया कारणत्वाविशेषात्तत्परण श्रुत्या समालेनेत्रोक्ते एकस्मिन्नायं कारण-
त्वेनैव रूप्यात्तस्य युक्तत्वादित्यर्थः । किंच प्रज्ञाया विद्याकर्मणोऽप्यन्योन्य नायंकारणभावात्तत्पर्यकारणत्वोदघोर्भुक्त
द्वैरास्यमित्याह—अन्योन्येति । इह ज्ञानवर्त्मपूर्वप्रज्ञास्यार्थं मिथोहेतुपत्रावावृज्जानकर्मणो श्रुत्या पृथक्कृते
पूर्वप्रज्ञा च ताभ्या पृथक्कृतेति योजना । तदेव स्फुटयते—पूर्वेति ॥ तस्यास्तयोश्च मिथो हेतुहेतुमत्त्वे त्रयाणा-
मविशेषात्तत्र पूर्वप्रज्ञाप्रधान्यमित्याशङ्क्याऽह—कर्मण इति । परिशेषो नाम फलवाचना । हिंगम्बरेषित
फलितमाह—अद्यानमिति । अद्याना नायमिदोक्तपूर्वकं वाक्यायंमुपसहरति—परिच्छेदोतीति । परिच्छेदत्व
विद्याया विकर्तृत्वं च कर्मणो लोचसिद्धिमिति ह्यिन्द्राय । समर्थो निर्धारणे ॥

वेदान्तसमय इति । 'उच्यते—“त एते सर्व एव समा सर्वेऽनन्ताः” इति श्रुतेः सर्वात्म-
कानि सावत्करणानि । 'सर्वात्मकप्राणसंश्रयाच्च । तेषामाध्यात्मिकाधिभौतिकपरिच्छेदः
प्राणिकर्मज्ञानभावनानिमित्तः । 'अतस्तद्वशात्स्वभावतः सर्वगतानामनन्तानामपि प्राणानां
कर्मज्ञानवासनानुरूपेणैव देहान्तरारम्भवशात्प्राणानां 'वृत्तिः संकुचति विकसति च । तथा
घोक्तम् “समः प्लुविणा समो मशकेन समो नागेन सम एभिस्त्रिभिलोकैः समोऽनेन सर्वेण”
“इति । तथा चेदं वचनमनुकूलम्—“स यो हंताननन्तानुपास्ते” इत्यादि “तं यथा यथो-

तत्र सिद्धान्तस्य प्रामाणिकत्वेनोपादेयत्व वदन्कल्पनान्तराणामप्रामाणिकत्वेन त्याज्यत्वमभिप्रेत्याऽऽह
—उच्यते इति । 'तेषां सर्वात्मकत्वे हेत्वन्तरमाह—सर्वात्मकेति । कथं तर्हि करणानां परिच्छिन्नत्व-
धीरित्याशङ्क्याऽऽह—तेषामिति । आधिदैविकेन रूपेणापरिच्छिन्नानामपि करणानामाध्यात्मिकादि-
रूपेण परिच्छिन्नतेति स्थिते कलितमाह—अत इति । तद्वशादुदाहृतश्रुतियथावित्येतत् । स्वभावतो
देवतास्वरूपा “नुसारोति यावत् । कर्मज्ञानवासनानुरूपेणैव प्रभोक्नुरिति शेषः । “उभयय संवन्धार्थं
प्राणानामिति द्विरुक्तम् । तेषां वृत्तिसंकोचादौ प्रमाणमाह—तथा चेति । परिच्छिन्नपरिच्छिन्नप्राणो-
पासने गुणक्षीयसंकोर्तनमपि प्राणसंकोचविकासयोः सूचकमित्याह—तथा चेदमिति ।

कहा जाता है । “वे जो पहले अध्यात्म, अधिभूत और अधिदैव मे कहे गये हैं, वे ये वाक्, मन और
प्राण सभी सुख्य हैं और कार्यकरणात्मक ससार को व्याप्त करके स्थित होने से अनन्त हैं” इस श्रुति
में सर्वात्मक प्राण वे आश्रय मे रहने से इन्द्रियां भी सर्वात्मक हैं । उनका आध्यात्मिक और आधि-
भौतिक रूप विभाग तो प्राणियों के कर्म, ज्ञान और भावना के कारण है । इसलिये उनके बसीभूत होने से
नि सर्गत सर्वगत और अनन्त होने पर भी प्राणों के कर्म, ज्ञान और वासना के अनुरूप ही दूसरी देह के
आरम्भवशात् प्राणों के स्वरूप का संकोच या विकास होता है । श्रुति में कहा भी है—“यह प्राण चीटी
के शरीर के समान है, मच्छर के शरीर के समान है, हाथी के शरीर के समान है, त्रैलोक्यात्मक
विराट शरीर के समान है, इस समस्त जगद्रूप हिरण्यगर्भ से चीटी आदि शरीरों मे सर्वावयवावच्छेद
रूप से व्याप्त है” । इसीसे ये श्रुतिवाक्य भी इसी का समर्थन करते हैं —“वह जो कोई भी प्रजापति के
आत्मभूत इन परिच्छिन्न अनन्तवान् प्राणों की अध्यात्म या अधिभूत रूप से उपासना करता है (वह
उस उपासना के फलस्वरूप अन्तपरिणामी लोको पर विजय प्राप्त कर लेता है” एवं “उसकी जो

१ उच्यते इत्यादि—सर्वगतत्वपञ्चमाश्रित्य श्रुतिप्रवृत्तेस्तद्विरुद्धानि पञ्चान्तराणि त्याज्यानीति भावः । २
त एत इत्यादि—वागादय आधिदैविकरूपेणशेषजगद्व्याप्तिगन्तो यावत्ससारभाविवश्चेत्यर्थः । ३ वृ उ
१ ५ १३ । ४ सर्वात्मकेति—प्राणसवादे हि ज्ञायस्त्वपरीक्षाया पराभूतं करणं प्राणाश्रयत्वप्राप्तात्म-
नत्वमात्मनोऽङ्गीकृतमिति । ५ अत—आधिदैविकरूपेणापरिच्छिन्नानामपि तेषामाध्यात्मिकादिरूपेण परि-
च्छेदस्यापि सभवादित्यर्थः । ६ स्वरूपम् । ७ वृ उ १ ३ २२ । ८ प्लुविणा—प्लुविशरीरेण ।
एवमग्रेऽपि । त्रिभिलोकै—त्रैलोक्यात्मकविराटशरीरेण । सर्वेण—हिरण्यगर्भजगद्रूपेण सम प्राणः । ९
वृ उ १ ३ २२ । १० इतीति—उक्तश्रुतिवाक्यात्प्राणानां सर्वप्राणिषु ज्ञानकर्मानुरोकेन स्थितिगतिपरिच्छेद-
संकोचविकासा निश्चिता इत्यर्थः । ११ वृ उ १ ५ १३ । १२ करणानाम् । १३ आधिदैविकस्वरूपेण ।
१४ वृत्तिपरिच्छेदयोः ।

तद्यथा तृणजलायुका तृणस्यान्तं गत्वाऽन्यमाक्रममा-
क्रम्याऽऽत्मानमुपसंहरत्येवमेवायमात्मेदं शरीरं
निहत्याविद्यां गमयित्वाऽन्यमाक्रममाक्रम्याऽऽत्मान-
मुपसंहरति ॥ ३ ॥

जैसे घास पर चलने वाले तृणजलोका नामक कीड़ा एवं तृण के अग्निम भाग पर पहुँच कर दूसरे तृण रूप आश्रय को पकड़कर अपने शरीर को मिचोड़ लेता है, वैसे ही यह जीवात्मा इस वर्तमान देह को मारकर अचेतनावस्था को प्राप्त कराकर दूसरे शरीर रूप आश्रय का आधार ले अपना उपसंहार कर लेता है अर्थात् उसी देह में आत्मभाव करने लगता है। यही देहान्तर के आरम्भ की विधि है ॥ ३ ॥

पासते" इति च ।

तत्र वासना पूर्वप्रज्ञाख्या विद्याकर्म'तन्त्रा जत्सुख'स्तततं च स्यन्नकाल इव 'कर्म-
कृत देहान्तरमुपस्पृशति हृदयस्यैव पुनर्देहान्तर' पूर्वाश्रयं यिमुञ्चतीत्येतस्मिन्नर्थे दृष्टान्त
उपावीयते—

तत्तत्र देहान्तरसंचार इव निदर्शनम् । यथा येन प्रकारेण तृणजलायुका तृणस्यान्त-
मवसानं गत्वा प्राप्यान्य तृणान्तरमाक्रममाक्रम्यत इत्याक्रमस्तमाक्रममाक्रम्याऽऽश्रित्या-

धाधिद्विविकेन रूपेण सर्वगतानामपि करणानामाध्यात्मिकाधिभौतिकरूपेण परिच्छिन्नस्तत्वा-
'स्परिवृत्तस्य मनसि विद्यतीति सिद्धान्तो दर्शितः । इदानीं तृणजलायुकादृष्टान्तावृद्धेः तत्र गृहीत्या
पूर्वदेहं मुञ्चत्यात्मेति स्पूलदेहविशिष्टस्यैव परलोकगमनमिति पौराणिकप्रक्रिया प्रत्याख्यातुं दृष्टान्त-
वाक्यस्य मातृगर्भाह—तत्रत्यादिना । देहनिर्गमनात्प्रागवस्था सप्तम्यर्थः । 'तदेव' यद्योक्ता वासना
हृदयस्या विद्याकर्मनिमित्त भाविदेहं स्पृशति जीवोऽपि तत्राभिमानं करोति 'पुनश्च पूर्वदेहं त्यजन्नि-
यया स्वप्ने देवोऽहमिदमभिमन्यमानो' 'देहान्तरस्य एव भवति तथोत्क्रान्तावपि' "तस्माच्च पूर्वदेह-

जिम प्रकार उपासना करना है' इत्यादि ।

वहाँ विद्या कर्म वा पूर्वप्रज्ञा नामक वासना जोक के समान विस्तृत रहते हुए ही हृदयस्य
हा स्वप्न क समान विद्या-कर्मप्रयुक्त देहान्तर का उपस्पृश करती है, फिर पूर्वाश्रित देहान्तर का परित्याग
कर देती है—इस सब-ब में दृष्टान्त का उपपादन किया जाता है ।

तत 'वाच्यं' वहाँ देहान्तर संचरण में निर्देश करने के लिए है । 'यथा' यानी जिस प्रकार
'तृणजलायुका' अर्थात् तृण की ओर तृण के "अन्त" यानी किनारे "गत्वा" अर्थात् पहुँचकर "अन्यम्"
अर्थात् दूसरे तृणरूपी 'आक्रमम्' जहाँ आश्रित हुआ जाय, वह आश्रय है उस आश्रय का 'आक्रमम्'

१ जया । २ विस्तृतम् । ३ कर्मकृतम्—विद्याकर्मप्रयुक्तम् । ४ वेष्टितस्य जीवस्य । ५ स्पूलेति
—पूर्वदेहाभिमानविशिष्टस्यैवैत्यर्थ इत्याहुः । ६ देहनिर्गमात्प्राक् । ७ विद्याकर्मोत्पन्नफलमोगजनितसत्सार-
स्या पूर्वप्रज्ञाख्या । ८ गोचरयति । ९ अभिमानात्तरम् । १० देहान्तरस्य पुनर्देहादयो देवादि-
देहस्तस्य देवादिदेहश्च स्वप्निवो वाच्यः । ११ देहान्तरस्य । १२ उत्क्रान्तिनाले देहान्तरस्पृशत्वात् ।

ऽऽत्मानमात्मनः 'पूर्वावयवमु'पसंहरत्यन्त्यावयवस्याने । एवमेवायमात्मा यः प्रकृतः संसारीदं शरीरं पूर्वोपात्तं 'निहत्य स्वप्नं' प्रतिपित्सुरिव 'पातयित्वा'ऽविद्यां गमयित्वाऽचेतनं कृत्वा स्वात्मोपसंहारेणान्यमाक्रमं तृणान्तरमिव तृणजलूका 'शरीरान्तरं' गृहीत्वा प्रसारितया वासनयाऽऽत्मानमुपसंहरति । तत्रा'ऽऽत्ममावमारमते' यथा स्वप्ने देहान्तरमारमते 'स्वप्न-देहान्तरस्य इव शरीराभ्यवेश आरभ्यमाणो देहे जङ्गमे स्यादरे वा ।

तत्र च कर्मवशात्करणानि 'संबन्धवृत्तीनि' "संहन्यन्ते । बाह्यं" च "कुशमृत्तिर्वास्यानीयं" शरीरमारभ्यते । तत्र च कारणव्यूहम् "पेक्ष्य वागाद्यनुग्रहायान्यादिदेवताः सश्रयन्ते" । एव "देहान्तरारम्भविधिः ।

तत्र देहान्तरारम्भे नित्योपात्तमेवो"पादानमु"पमृद्योपमृद्य देहान्तरमा"रमते आहोस्वि-

विशिष्टस्वेष परलोकगमनमित्यर्थः । स्वात्मोपसंहारी देहे पूर्वस्मिन्नात्माभिमानरथागः । प्रसारितया वासनया शरीरान्तरं गृहीत्वेति संबन्धः । उपसंहारस्य स्वरूपमाह—तत्रेति । सप्तम्यर्थं विबुधोति—आरभ्यमाण इति ।

आरब्धे देहान्तरे सूक्ष्मदेहस्याभिध्यक्तिमाह—तत्र चेति । कर्मग्रहणं, विद्यापूर्वप्रत्ययोदय-सक्षणम् । ननु लिङ्गदेहबलादेवार्थक्रियासिद्धौ कृतं स्फूपशरीरेत्येत्याजङ्ग्य तद्व्यतिरेकेत्येतस्यायं-क्रियाकारित्वं नास्तीति मत्वाऽऽह—बाह्यं चेति । आरब्धे देहद्वये कारणेषु देवतानामनुप्राहकत्वेनाव-स्थानं दर्शयति—तत्रेति । स्फूलो देहः सप्तम्यर्थः । कारणव्यूहस्तेषामभिध्यक्तिः ॥ ३ ॥

पेशत्कारिवावयववर्थाभाशङ्कामाह—तत्रेति । ससारिणो हि प्रकृते देहान्तरारम्भे किमु-

अर्थात् आश्रय लेकर "आत्मानमुपसंहरति" अर्थात् अपने अपने पूर्वादे प्रवयवों को पश्चात् अवयव स्थान में स्थापन कर देता है । इसी प्रकार यह प्रकरणस्य ससारी आत्मा अपने इस पूर्वप्राप्त देह के कर्मों के साथ से स्वप्नराप्ति के इच्छुक के समान निश्चेष्ट कर अपनी आत्मा के उपसंहार द्वारा "अविद्या गम-यित्वा" अर्थात् जब ऊपर के एक तृण से दूसरे तृण में जाने वाले तृण-जोड़ के समान प्रसारित वासना द्वारा आरभ्यमाण अन्य शरीरान्तर आश्रय को ग्रहण करके अपना उपसंहार कर लेता है ।

वहाँ कर्मवश इन्द्रियो भी अभिव्यक्ति को प्राप्त हुई स्रष्टृ होनी है तथा तृण-मृत्तिका मिमित गृहस्थानीय बाह्य शरीर का भी आरम्भ हो जाता है । फिर वहाँ इन्द्रियव्यूह की अभिव्यक्ति को देख कर वापादि इन्द्रिया का उपकार करने के लिए अग्नि आदि देवता इन्द्रियो का आश्रय लेते हैं । इसी प्रकार देहान्तर की प्राप्ति होती है ॥३॥

वहाँ देहान्तर की प्राप्ति में नित्यप्राप्त भूतपञ्चक पूर्व-पूर्व देह को निनष्ट कर करके देहान्तर

- १ पूर्वावयवमिति—अनेन तस्या पश्चार्थगमित्व सूच्यते । २ स्थापयति । ३ कर्मण, शयात् । ४ निश्चेष्टमाणाव । ५ जाड्यम् । ६ आरभ्यमाणम् । ७ अहमित्यात्मभाव प्रतिपद्यते । ८ स्वप्न-देहान्तरस्य इति स्वप्रायसस्फूलदेहमध्यस्थ इत्यर्थः । ९ जन्वाभिध्यक्तीनि । १० मन्थ्यन्ते । ११ कुशेत्यादि—तृणमृत्तिकानिमित्तग्रहस्थानीयमित्यर्थः । १२ समीक्ष्य । १३ करणीनीति शेष । १४ देहान्तर-प्राप्तिप्रकारः । १५ भूतपञ्चकम् । १६ पूर्व-पूर्व देहम् । १७ उत्पादयति ।

तद्यथा पेशस्कारी पेशसो मात्रामपादायान्यन्नवतरं
कल्याणतरं^७ रूपं तनुत एवमेवायमात्मेद^८ शरीरं
निहत्याविद्यां गमयित्वाऽन्यन्नवतरं कल्याणतरं^७ रूपं

जैसे सोनार सोने की मात्रा को लेकर उससे नूतन और अत्यन्त सुन्दर रूप की रचना करता है, वैसे ही यह जीवार्त्मा इस वर्तमान देह को नष्ट कर केवल अचेतनावस्था को प्राप्त कराकर दूसरे

दपूर्वमेव पुनः पुनरावत्त इति । अत्रोच्यते दृष्टान्तः—

तत्तत्रैतस्मिन्नर्थे । यथा पेशस्कारी पेशः सुवर्णं तत्करोतीति पेशस्कारी सुवर्णकारः
पेशसः सुवर्णस्य मात्रापादायापच्छिद्य गृहीत्वाऽन्यत्पूर्वस्माद्वचनाविशेषाद्वापन्नवतरमभिन-
वतरं कल्याणात्कल्याणतरं रूपं तनुते निमिनोति । एवमेवायमात्मेत्यादि पूर्ववत् ।

'नित्योपात्तान्येव पृथिव्यादीन्याकाशान्तानि पञ्च भूतानि यानि द्वे वाक् ब्रह्मणो

पादानमस्ति किं वा नास्ति नास्ति चेन्न 'भावरूपं कार्यं सिध्येत् । अस्ति चेत्सत्किं भूतपञ्चकमुत्पन्नम् । आद्येऽपि तन्नित्योपात्तमेव पूर्वपूर्वदेहोपमर्दनाग्न्यग्न्यं देहमारभते किवाऽन्यदग्न्यदभूतपञ्चकमग्न्यग्न्यं देहं जनयति । नाऽऽद्यः । भूतपञ्चकस्य तत्तद्देहोपादानत्वे मायायाः सर्वकारणत्वस्वीकारविरोधात् । न द्वितीयो भूतपञ्चकौत्पत्तावपि कारणान्तरस्य मृग्यत्वात्तस्यैव देहान्तरकारणत्वसंभवान्तेतरो देहस्य पाञ्चभौतिकत्वप्रसिद्धिविरोधादिति भावः । उत्तरं वाक्यमुत्तरत्वेनाऽऽदत्ते—अत्रेति । 'तच्छब्दाद्यंमपेक्षितं पूरयन्नाह—दृष्टान्त इति । अवशिष्टं भागमावाय व्याचष्टे—यथेत्यादिना ।

किं पुनश्चापादानमितावता देहान्तरारम्भेऽभ्युपगतं भवति तत्राऽऽह—नित्योपात्तानीति । 'शरीरद्वयारम्भकाणीति शेषः । तेषामु'भयारम्भकत्वेन भूतभूतब्राह्मणौ प्रस्तुतत्वं दर्शयति—यानीति ।

की सृष्टि करता है अथवा पहली वाली देह को पुन उत्पन्न करता है । इसका समाधान श्रुति दृष्टान्त से बतलाती है—

'तत्' अर्थात् इस सबन्ध से जिस प्रकार 'पेशस्कारी' अर्थात् सुवर्ण का काम करने वाला स्वर्ण-
कार 'पेशस' अर्थात् सुवर्ण की मात्रा को "अपादाय" यानी अपच्छेदन अथवा प्रहण कर पहले की
रचनाविशेष से भिन्न नयीन से नवीनतर और कल्याण से भी कल्याणतर रूप 'तनुते' अर्थात् बनाता

१ उत्पादयति । २ यथोक्तशब्दाया सत्या समाधानमुच्यत इत्यर्थः । ३ एतस्मिन्नर्थे—नित्योपात्तमेव भूत-
पञ्चक देहान्तरारम्भमित्यत्रार्थः । ४ नित्योपात्तान्येवेति—देहारम्भकभूतानि यानि पूर्वाणि वेष्टित ।
सैनिकगोपाधिनो यातीत्येव मृगशृङ्गद्वयोत् । पञ्चकीकृतास्तु भूताणां स्थूलदेहस्य हेतवः । मूलत्वेनाऽपि सूक्ष्मा-
स्तेलिङ्ग तिष्ठति वष्टितम् ॥ निर्मितस्तेरस्य देहः पोषितः पितृवीर्यतः । मृती कञ्चुनवस्याग्नौ बाह्याग्नौ वीर्य-
निमित्तः ॥ मारस्त्वान्तरभूतायो लिङ्गैः सह गच्छति । निष्पाद्यन्ते भाविदेहास्तेनाऽग्नेः पुनः पुनः ॥
५-६१ ॥ इति वातिकसारे । ५ वृ ३ २ ३ १ । ६ अभावस्वतन्त्रेणाप्युपादानं सिध्यतीत्यतः आह
भावरूपमिति । ७ अपेक्षितं भूतस्वतन्त्रद्वयार्थमाहेत्यन्वयः । ८ अन्वयेन । ९ स्थूलसूक्ष्मशरीरद्वयेति
भावः । १० स्थूलसूक्ष्मशरीरारम्भकत्वेन ।

कुरुते पित्र्यं वा गान्धर्वं वा दैवं वा प्राजापत्यं वा
ब्राह्मं वाऽन्येषां वा भूतानाम् ॥ ४ ॥

पितर, गन्धर्व, देव, प्रजापति, ब्रह्मा या अन्य प्राणियों के नूतन तथा अत्यन्त सुन्दर रूप की रचना कर लेता है ॥ ४ ॥

रूपे इति 'चतुर्ये व्याख्यातानि पेशस्थानीयानि 'तान्येवोपमृद्योपमृद्यान्यदयश्च देहान्तरं' नव-
तरं कल्याणतरं रूपं संस्थानविशेषं देहान्तरमित्यर्थः । कुरुते 'पित्र्यं वा पितृभ्यो हितं
पितृलोकोपभोगयोग्यमित्यर्थः । गान्धर्वं गन्धर्वाणामुपभोगयोग्यं तथा देवानां दैवं प्रजापतेः
'प्राजापत्यं ब्रह्मण इव 'ब्राह्म' वा । 'यथाकर्म यथाभूतमन्येषां वा 'भूतानां संबन्धि शरी-
रान्तरं कुरुत इत्यभिसंबध्यते ॥ ४ ॥

॥ 'येऽस्य बन्धनसंज्ञका उपाधिभूता 'यः संयुक्तस्तन्मयोऽयमिति 'विभाव्यते ते पदार्थाः

बेहविकल्पे नियामकमाह—यथाकर्मति ॥ ४ ॥

शरीरारम्भे मायात्मकभूतपञ्चकमुपादानमिति "वदता भूतावयवानामपि सहेव गमन-
मित्युक्तम् । इदानीं स वा अयमात्मेयादेस्तात्पर्यमाह—येऽस्येति । तानेवोपाधिभूतान्पदार्थांस्त्रिंशन्निष्ठि

है । इसी प्रकार इस प्रात्मा के सबन्ध में समझ लेना चाहिये — इत्यादि प्रथं पूर्ववत् ही है ।

जो नित्यप्राप्त पृथिवी से लेकर आकाशपर्यन्त पञ्च महाभूत सुवर्णस्थानीय है, "ये (भूत-
त्रयात्मक और भूतद्वयात्मक) दो ही ब्रह्म के भूत और अभूत रूप हैं" । इस प्रकार बृहदारण्यक
उपनिषत् के दूसरे अध्याय में उनका व्याख्यान किया गया है । उन्हीं को बार-बार विनष्ट करके,
अन्यान्य देह को बनाता है । अर्थात् पूर्वदेह से नवीनतर और कल्याणतर रूप संस्थान विशेष
देहान्तर को बनाता है । (किम प्रकार के शरीर बनाता है —) "पित्र्यम्" अर्थात् पितृगण के हित-
कारक अर्थात् पितृलोक में उपभोग के योग्य, "गान्धर्वम्" अर्थात् गन्धर्वों के उपयोग के योग्य । इसी प्रकार
"दैवं" यानी देवताओं के, "प्राजापत्यम्" यानी विशाट् प्रजापति के, "ब्राह्म" यानी हिरण्यगर्भ ब्रह्मा के
उपभोग योग्य शरीरान्तर की उनके कर्म और उपासना के अनुसार अथवा प्रेततियगादि शरीरों से

१ चतुर्ये व्याख्यातानीति । तत्र "यच्चक्षुर्न एष तपतीति" च स्थूलो देहो लक्षितो "योऽयं दक्षिणेऽङ्गानुबन्धो य
एष एतस्मिन्मण्डले पुरुष इति" च । सूक्ष्मो देहो ग्रहीतस्तत्र "सतो होष रसस्त्यस्य होष रस" इति च तयो-
भूतपञ्चकारवत्त्वमुक्तमतो (उक्तब्राह्मेण नित्योपात्तभूतपञ्चकस्यैव स्थूलतुल्यदेहोऽन्धकारोन्मत्तोन्मत्तो)ऽत्रापि
नित्योपात्तसेव तदारम्भकमिष्टं न च मायावादविरोध प्रत्यक्षैतन्याश्रितमायाविवर्तभूतपञ्चकपरिणामो
जगदिति स्थितेरिति भावः । २ द्वितीयात्तम् । ३ नवतरमिति—पूर्वदेहस्य नवत्वविवक्षयाऽस्य नवतरत्वं
विवक्ष्यत इति व्ययम् । ४ किं तद्देहान्तरं यत्कुरुते तत्राऽह—पित्र्यमिति । ५ वैराजम् । ६ हिरण्य-
गर्भम् । ७ अस्तु यद्योक्त देहावुपादानं तत्रिमितं तु वाच्यमित्याशङ्क्याऽह—यथाकर्मति । ८ प्रेततिय-
गादीनाम् । ९ पदार्थाः । १० आत्मनः । ११ पदार्थः । १२ प्रतीयते । १३ भाष्ये ।

॥ येऽस्येत्यादि माश्रयनायाद्यता इत्यन्तर्भाष्ये वार्तिकानि । तथाहि—'न, तु चैतन्यवत्त्वाभावात्तमारोप्य रवतो

पुरुजीकृत्येहंकार' प्रतिनिदिश्यन्ते—

—येरिति । ननु पूर्वमप्येते पदार्था दक्षिता. किं पुनस्तत्प्रदर्शनेनेत्याशङ्क्याऽऽह—पुरुजीकृत्येति ।

सबन्धी शरीरान्तरो की रचना करता है—यह इसका तात्पर्य है ॥१॥

जो पदार्थ आत्मा के बन्धनसंज्ञक उपाधिभूत हैं, जिन पदार्थों से समुक्त "यह तन्मय है" ऐसा प्रतीत होता है—उन सभी पदार्थों को एवत्रित कर इस एक ही मन्त्र में प्रदर्शित किया जाता है ।

१ एवस्या ऋषिद्वयाम् ।

मत् । इत्यर्थमात्रमात्रोत्तरं यच्च ॥ यच्चात्मस्य आस्तव रूपं यच्चाविद्योत्पत्त्यात्मनः । स वा दृष्ट्यादिना तस्य निर्णयं विधेयेऽमुना । तन्निरूप्यादयोऽर्थोऽनिरूपितं स्यात्कथं चिति ॥ ससारी यो यथोक्तेन ग्रन्थेन प्रतिपादितः । तद्वृत्तौ ससारीत्यर्थं तात्पर्यं तस्याच वै ॥ अनात्मभूत एतस्मिन्नायंकारणलक्षणे । ससारे प्रपत्ते योऽर्थं आत्मनाऽन्यमानसः ॥ यत्साक्षिको यथोक्तस्य भावामात्रो प्रसिध्यति । ससारवस्तुनः सोऽयमात्मेत्यत्राभिधीयते ॥ अविद्योत्पत्तेरिति न मस्यास्ति सर्वेषु अविद्योत्पत्तेषु । तदवष्टम्भतः सिद्धेर्व्यभिचारस्य सर्वदा । प्रत्यक्षस्यास्य साक्षात्वाद्विपाकारकत्वत् । अन्यबोधमानत्वादप्यमित्युच्यते तत् ॥ नि शेषानात्मतत्वेनानिराकरणवर्तना । आत्मवन्मानसः सिध्येत्प्रागप्येवमात्मवत् ॥ असाधारणसिद्धिर्ष्वे सिद्धिः स्यादात्मवस्तुनः । यतोऽत आत्मवत्स्वेव कार्यकारणवज्जगत् ॥ न हीदमात्मनः स्थानं ततोऽन्यत्रापि वाऽस्तुते । आत्मनोऽव्यतिरेकेण यतोऽनात्मा प्रसिध्यति ॥ आत्मा त्वनात्मप्रत्ययवाद्यचक्षितरेकं न सोऽर्हति । जगैव सर्पदंशदे समविद्योत्पत्त्यस्तुनः । अकृतत्व-व्यतिरेकेण सिद्धिर्नान्यत्र कुत्रचित् ॥ न चाभावावसाध्येतदभावस्यापि भाववत् । प्रत्यक्षमात्रैक्याप्यादा-श्रुतत्वात् न चार्थः ॥ अमुच निश्चितं विश्वं तत्त्वप्रतिरतये । आत्मैवेति श्रुतं यस्मात्प्राज्ञाऽन्यत्रिचिदप्यते ॥ प्रत्याख्याय न चाऽऽत्मानमनात्मा व्यतिरिच्यते । व्यतिरेकस्वभावत्वात्प्रापि चाऽऽत्मनि मिष्यति ॥ प्रत्याचष्टे श्रुतिरनं सर्वं वैतीति चाऽऽत्मनि । सर्वमात्मेति च तथा व्यतिरेकं निषेधति ॥ भूतुवतिपदान्तरावाह्यं ब्रह्म-लक्षणम् । उक्तात्मवस्तुत्वभाष्यादात्मा ब्रह्मोत्पत्तौ यच्च ॥ प्रत्यक्षं ब्रह्मणस्तत्त्वं ब्रह्मत्वं चाऽऽत्मनस्तथा । परोऽहं पदानेन ह्यात्मा ब्रह्मेति बोध्यते ॥ अस्याऽऽत्मनिनुगतो ब्रह्माद्वयार्थः इत्यते । नाऽऽत्मनोऽन्यत्र सम्बोद्धौ नाप्यात्मा ब्रह्मणोऽन्यत् । आत्मनोऽपि परोऽन्त ब्रह्माण्डविद्या यथा । आत्मनः सद्धितीयत्वं ब्रह्माण्डोऽपि तथा मम ॥ अतोऽविद्याममुच्छ्रितौ यथावत्स्वबोधतः । आत्मा ब्रह्मैव सन्त्ये ब्रह्माप्येति स्वतोऽहंम् ॥ यथोक्त-बोधविरहादप्यनार्थपरपरा । विज्ञानाद्यभिमतबन्धो यथा तदधुनोच्यते ॥ आत्मा ब्रह्मैव सन्त्ये धर्मैर्वाविकृन्वितः । अज्ञानात्मनः सन्त्ये धर्मैरेतत्त्वमासत् ॥ ततोऽविद्यान्वयस्येवसंनारानर्थसंगतिः । तद्वत्स्वात्मात्मनस्तस्मा-त्पुरुषार्थं समाप्यते ॥ अविद्यामात्रदेवप्राया ह्यात्मनोऽन्यसंगतिः । इत्यस्य प्रतिपत्त्यर्थं परोऽन्योऽवसाप्यते ॥ यद्यविद्यैकहेतुः स्यात्समास्ति तदाऽऽत्मनः । विद्यार्थोऽयं समारम्भो युज्यते नान्यथा सति" ॥ १४७-१७९ ॥ इति । यथोक्तं समारम्भेन्यदात्मनः स्वाभाविकं स्यादित्याशङ्क्य स वा अपमित्याद्यवतारपति—न त्विति । तस्य तात्पर्यमाह—यच्चेति । आत्मनो वास्तवावास्तववरूपद्वयनिरूप्ये वेदार्थं सर्वोऽपि निर्णयः स्यादिति फलितमाह—तदिति ॥ सर्वैराव्ययैरर्थमाह—ससारीति ॥ अयमव्ययार्थमाह—अनात्मेति । अविद्यातत्कार्य-निर्मुक्तस्वप्रकाशोऽन्योऽनायमित्युच्यते इत्यर्थः ॥ आत्मशब्दार्थमाह—यदिति । कूटस्थसाक्षी चिदातुरा-ऽऽत्मेत्यर्थः ॥ कूटस्थत्वं साधयति—व्यभिचार इति । सोऽनाऽऽत्मेति पूर्वेण सबन्धः । तस्याव्यभिचारे हेतुमाह—तदिति ॥ भावाभावविभागविधुरस्य सर्वसाधकस्याऽऽत्मनः समुक्तपुरुषवित्त्वाभावादप्येति कथं व्यप-देशस्तत्राह—अत्यन्तयेति । सनिहितत्वादपरोऽवसाप्यते ॥ साक्षात्त्वं साधयति—

‘स वा अयमात्मा ब्रह्म विज्ञानमयो मनोमयः

वह यह आत्मा ही ब्रह्म है । वह विज्ञानमय, मनोमय, प्राणमय, चक्षुर्मय, श्रोत्रमय, पृथिवीमय,

‘स वा ‘अयं य एवं संमरस्यात्मा’ ‘ब्रह्म’ पर एव योजनयायाद्यतोतो विज्ञानमयो, ‘विज्ञानं

स वा अयमात्मा ब्रह्मेति भागं व्याकुर्वन्नात्मनो ब्रह्मण्यं यास्तव ‘वृत्तं दर्शयति—स’ वा इति ।

‘तस्यैवावास्तव रूपमुपन्यस्यति—विज्ञानमय इत्यादिना । ज्योतिर्ग्राह्योऽपि व्याहृतात् विज्ञानमयत्व-

“स वा अयम्” अर्थात् जो इस प्रकार संसरण करता है, वह (स्वप्रकाश, अपरोक्ष, सनिहित, कूटस्थ साक्षी) आत्मा (अपूर्व अपरादिलक्षणा) परब्रह्म ही है, जो भूत-प्यासादि से रहित है ।

१. योज्यमात्मन ससारमय स वास्तवो न भवति कि स्वोपाधिक एवेति निरुपाधिकवत्त्वं प्रदर्शयन्तानुपाधीन् पुञ्जीकृत्य प्रदर्शयति—स वा अयमिति । यदा उपोक्तं ससारमयत्ववदात्मन स्वाभाविकं स्वादिति तत्राह—स वा इति । २ प्रकृत । ३ स्वप्रकाशोऽपरोक्ष सनिहित । ४ कूटस्थसाक्षी । ५ स । ६ अपूर्वानुपरादिलक्षणा । ७ अवधारण्य सामानाधिकरण्यात्म्यम् । ८ योजनयायाद्यतोतो ॥ पर एव सन् विज्ञानमयो बुद्धिप्रायस्तदैवाध्यासादित्याह—विज्ञानमिति । विज्ञानमयमनोमयो ब्रह्मैव चित्तमयाहकारमयो-रूपलक्षणाविति ब्रह्मव्यम् । ९ रूपम् । १० आत्मन ।

अन्येति । तदेव कथमिति तदाह—अत्रियेति ॥ यदादिवयसश्चदवाव्यत्वात्मा परिचिह्नन् स्वादिति चेन्नेत्याह—नि वेयेति ॥ यमनात्मतद्देवुनिरासङ्गाऽऽत्मसिद्धि रक्षातिरिक्तस्य कार्यकारणवस्तुन सत्त्वावित्यामाङ्काऽऽह पसाभावेति । यदितीत्यर्थप्रकाशमनि जगतोऽध्यासात्तत्पूषता युक्तेत्यर्थं ॥ आत्मनि जगतोऽध्यस्तत्त्व समर्थयते न हीति । इदमा प्रकृत जगन्निदिश्यते । उभयत्र हेतुमाह—आत्मन इति । न हि व्यतिरेकाव्यतिरेकाभ्यामनात्मसिद्धिव्यतिरेके नि स्वहृत्वाद्यव्यतिरेकस्य जडाजल्योरयोमाद्यतोऽनात्मस्यस्त इत्यर्थं । इहापि पूर्वार्थं न उपदमनुकल्प्यते ॥ आत्मनोऽनात्मव्यतिरेकवदनात्मस्य सतोऽतिरिच्यतामिति चेन्नेत्याह—आत्मा त्विति । आत्मनो भेदाभेदाभ्यामनात्मा न सिध्यतीत्यत्र स्थान्त—सजीति । न हि सजि प्रासतस्तद्विषयाकल्पितस्य संपादितदतिरेकेणाप्यत्र सिद्धिर्नापि तदात्मनैव तसिद्धिस्तथाऽऽत्मनो व्यतिरेकाव्यतिरेकाभ्यां नात्रात्मसिद्धिरित्यर्थं ॥ अन्वयव्यतिरेकाभ्यां जगतोऽसिद्धिश्चेदभावावभाषितेति नेत्याह—न चेति । किञ्च जगतोऽभावनिष्ठत्वं श्रुत्वा कल्पते तदर्थपत्त्या वा नाऽऽह इत्याह—अधुतत्वादिति । नेति नेतीत्यादिभुतिर्जगतो भावमभ्युपगच्छी तत्त्वाभावनिष्ठत्वमर्थानाहेति द्वितीयमात्राङ्काऽऽह—न चेति ॥ बतौरस्या भूत्या बुदनायास्तदर्थपत्तेर्वाध्याह हेतुमाह—अनुवेति । जगत श्रुत्येवमन्यदियुच्यते ॥ अभावनिष्ठत्वं जगतो विरस्यान्वयादिनिरासमनुवदति—प्रत्याख्यायेति । आत्मानं विहायानात्मा न स्वातन्त्र्येण निश्चयति नि स्वस्वरूपापत्तेरुक्तत्वाद्वाप्यभिनतयाऽऽत्मनि तसिद्धिर्न कलेनाजडाद भतिरित्त्वादित्यर्थं ॥ जगतोऽन्वयाभावे मानमाह—प्रत्याचष्ट इति । व्यतिरेकाभावे मानमाह—सर्वमिति । स वा अयमात्मेत्येतद्व्याख्याय ब्रह्मसंख्यां माह—अपूर्वेति । सामानाधिकरण्यत्वात्त्वमाह—उच्येति सामान्यविशेषादिहीन ब्रह्म तत्र तत्रोक्त तस्याऽऽत्मस्वरूपत्वात्पर ब्रह्मेत्यात्मनो ब्रह्मत्व सामानाधिकरण्यमुच्येते तेन तयोरेक्यमियं ॥ कश्च तयोरेक्य पारोक्ष्यसद्वत्त्वाभ्यां विरोधादत ब्रह्म—प्रत्यक्षमिति । निरुद्धभावात्प्रागर्हस्य योज्यमित्यत्र प्रसिद्धमिति हिब्रह्मार्थं ॥ ब्रह्मणस्तत्त्व प्रत्यक्षत्वमित्येतद्वद्ब्रह्मार्थादर्थमनुष्य प्रकटयति—अध्याहृतेति । आत्मनो ब्रह्मत्वं तत्त्वमित्येतद्वचनं—नापीति ॥ तथापि कथं पारोक्ष्यसद्वयशान्मितावाङ्मयं तद्वत् पारोक्ष्यादेरापिचत्वमाह—आत्मनोऽपीति । तस्याऽऽविचलत्वे फनितमाह—अत इति । एष खल्व्यात्मा स्वतो ब्रह्मैव सत्त्वज्ञानादब्रह्मत्वमिति तत्र सम्यग्ज्ञानादज्ञानध्वंसे ब्रह्मवा-

प्राणमयश्चक्षुर्मयः श्रोत्रमयः पृथिवीमय आपोमयो
वायुमय आकाशमयस्तेजोमयोऽतेजोमयः काममयो-

जलमय, वायुमय, आकाशमय, तेजोम, अतेजोमय, काममय, अकाममय, क्रीडमय, अक्रोडमय, धर्ममय, अधर्ममय धीर सर्वमय है (अर्थात् बुद्धि, मन, प्राण, नेत्रादि, पृथिव्यादि एव अन्तःकरण के कामादि जो

बुद्धिस्तेनोपलक्ष्यमाणस्तन्मयः । 'कृतम आत्मेति घोषं विज्ञानमयः प्राणैरिविति ह्युक्तम् । ❀ 'विज्ञानमयो विज्ञानप्रायो यस्मात्तद्वर्त्मत्वमस्य विभाष्यते 'ध्यायतीव तेषा-

मित्याह—कृतम इति । कस्मिन्नर्थे मयद् प्रयुज्यते तत्राऽऽह—विज्ञानेति । उक्ते मयडर्थे हेतुमाह—यस्मादिति । बुद्धयर्थयाध्यासात्तद्वर्त्मस्य कर्तृत्वादेरात्मनि प्रतीतिरित्यत्र मानमाह—ध्यायती-

“विज्ञानमयः” अर्थात् (भूत-व्यासादि धर्मों से परे होते हुए भी) बुद्धि में उपलक्षित होने के कारण विज्ञानमय अथवा बुद्धिप्राय है । “(देह, इन्द्रिय और प्राणों में) आत्मा कौन सी है, वह बुद्धिरूप विज्ञान की उपाधि के सम्पर्क के अविशेष से विज्ञानमय है; प्राणों से अग्निरूप है” ऐसे पहले ही श्रुति प्रतिपादित कर चुकी है । विज्ञानमय वा अर्थ विज्ञानप्राय यानी बुद्धि सहज बुद्धयुपहित है क्योंकि “ध्यान करता हुआ सा, चेष्टा करता हुआ सा” इस श्रुति में आत्मा का विज्ञानधर्म ही प्रतीत होता है । इसी

१ वृ उ ४ ३ ७ । २ विज्ञानप्रधानमपि सत्तादात्म्याध्यासात्तन्मयो यगिव सर्वममी । ३. विज्ञान-धर्मत्वमात्मन प्रतीयते । ४ वृ उ ४ ३ ७ । ५ बुद्धिधर्मस्य ।

अन्यथा इत्यर्थः ॥ आत्मनो वास्तव धृतमुक्त्वा विज्ञानमय इत्यादेस्तात्पर्यमाह—यथोक्तेति । तामेव स्फुटयति—विज्ञानादीति ॥ उक्तेश्चैकस्यादि भाष्यं योजयति—आत्मेति । विज्ञानमयादिवाक्यमत्रेति परामृश्यते ॥ अज्ञानादेव विज्ञानादियोगद्वारा ससरतु किं तावता ते लभ्यते तदाह—यत इति ॥ अविद्यावशादात्मनो यन्-स्वेदुक्त सिध्येर चासावाविषो यानाभावादित्याशङ्क्याह—अविद्येति । अज्ञानव्यतिरेकी हेतुस्तु हिनाह ॥ तदेव श्रुति सवादयति—इत्यस्येति ॥ वक्ष्यस्याऽऽविद्यत्वं युक्तिमाह—यदीति । आस्त्रारम्भस्य विद्यापतत्वात्तस्या समूलानर्थस्य सार्पत्वाद्द्विषाविद्ययोरेव विरोधप्रसिद्धेराविषो वक्षो युक्तोऽप्येषा आस्त्रारम्भासंनवादित्यर्थः । ❀ विज्ञानमय इत्यादि तत्तन्मयो भवतीत्यन्तर्भाष्ये वातिरानि । तथाहि—“प्राणान्तत्वाभिमानो न्यतः प्राण-प्रसूयते । प्राणप्राणोऽग्निं सम्मोह्यप्रह्लावादिं प्रहृणते ॥ ततो बुद्धिश्चमुत्पत्तौ विज्ञानेऽस्मोतिभावतः । विज्ञान-मयतामेति सत्सर्वममतामिव ॥ मनसो ग्रहणं चान्त्रं बुद्धिर्बुध्नुपलक्षणम् । धनुवुद्धौ यतो हेतु सर्वेषामिन्द्रिया-त्मनाम् । कर्मेन्द्रियाणां सार्पानां प्राणं कारणमुच्यते । स एव बुद्धयतिशय श्रोत्रादेरपि कारणम् ॥ स्वात्म्यस्त-भावनानोऽस्य श्रुतकर्मन्तुरोपेत । प्राणो बुद्धिर्मेनश्चतु श्रोत्राद्यस्य जायते ॥ प्रायार्थं च मयड्ज्ञेयो विचार-देनिषेधनात् । अविज्ञातात्मतत्त्वस्य विचारो वास्तवदोषतः ॥ सर्पादयो यथा रज्ज्वा विकारं स्फुरन्तीषतः । अज्ञानादात्मनस्तद्वत्तेजोवन्प्रादिविक्रिया ॥ न हि वेदान्तसिद्धान्ते ह्यज्ञातात्मातिरेकतः । साध्यानामिव सिद्धान्ते लभ्यते कारणान्तरम् ॥ प्राणादिमयता यात्वा तद्वृत्तीनामबोधतः । आत्माऽकर्तारपि कर्तृत्वमेति तासौ समुद्भवे ॥ चतु रश्चतुरस्येव यथा चतुर्मेवस्तथा । श्रोत्रादिमयताऽप्यस्य व्याख्येया प्रत्यगात्मनः । स विज्ञानमन-प्राणश्चतु श्रोत्रादि मोहजयः । मन्यानोऽविद्यायाऽऽत्मेति तन्मयत्व न तु स्वतः” ॥ १७२-१८२ ॥ इति । उत्तर-प्रत्यतात्पर्यमुक्त्वा पाठक्रमविवक्षित्वा प्राणमय इत्यस्यार्थमाह—प्राणेति । यस्मात्प्रतीच सकाशात्प्राणी जायत

ऽकाममयः क्रोधमयोऽक्रोधमयो धर्ममयोऽधर्ममयः
सर्वमयस्तद्यदेतदिदमयोऽदोमय इति यथाकारी
यथाचारी तथा भवति साधुकारी साधुर्भवति पाप-

विकार हैं, इनमें से जिनके साथ वह तन्मय होता है, उस समय वह तद्रूप ही प्रतीत होने लगता है) ।
विबहुना—जो कुछ इदमय प्रत्यक्ष वस्तु और अदोमय परोक्ष वस्तु है, सब वह ब्रह्म ही है । वह जैसा
करने वाला तथा जैसा भावरण वाला होता है, उसके साथ तादात्म्य हुआ जैसा ही प्रतीत होने लगता
है । पुरुष शुभ कर्म करते समय उसमें तन्मयता के कारण शुभ होता है और पापकर्म पुरुष पापी हो

यतीवेति । तथा 'मनोमय' मनःसंनिकर्षान्मनोमयः । तथा प्राणमयः प्राणः पञ्चवृत्तिस्त-
न्मयो येन चेतनश्चलतोव लक्ष्यते । तथा चक्षुर्मयो रूपदर्शनकाले । एवं श्रोत्रमयः शब्द-
श्रवणकाले । 'एवं' तस्य तस्येन्द्रियस्य व्यापारोद्भूते तत्तन्मयो भवति ।

वेति । मनःसंनिकर्षात्तेन द्रष्टव्यतया संबन्धादिति यावत् । चक्षुर्मयत्वादेरुपलक्षणत्वमङ्गीकृत्याऽह—
एवमिति ।

प्रकार "मनोमय." अर्थात् मन के तादात्म्य होने से मनोमय है । इसी प्रकार "प्राणमय." अर्थात् पञ्च-
वृत्त्यात्मक प्राण वाला है क्योंकि वह चलता हुआ सा देखा जाता है । इसी प्रकार रूपदर्शन करने के
समय वह चक्षुर्मय है । इसी प्रकार शब्द श्रवण काल में वह श्रोत्रमय है । चक्षुर्मयत्वादिके समान उस
अनुक्त ज्ञानेन्द्रिय और कर्मेन्द्रिय के व्यापार का उद्भव होने से वह स्वगादिमय और वागादिमय
होता है ।

१ व्यक्ताव्यक्तस्य जगतो धर्मधर्मकार्मवादधर्मधर्मयो भूत्वा सर्वमयो भवतीत्युक्तं तत्राऽव्यक्तमयत्वं कथयवगन्तु
शक्यते इत्यपेक्षया इत्यमानवेष्टादिलक्षणेन इदमयत्वमिच्छेन तत्कारणीभूतं परोक्षमपि भावनात्मकमदोमयत्व-
मनुमेयमित्यभिप्रेत्याह—तदिति । तदेतन् सर्वमयत्वं सिद्धं यत् यस्माद् इदमयस्तेन चादोमय इति । असङ्गा-
द्वितीयस्यात्मनः प्राणादिमयत्वे हेतुमाह—यथाकारीत्यादिना । यथेत्यादि व्याकरोति—साध्विति । २ मन-
स्तादात्म्यात् । ३ चक्षुर्मयत्वादिवत् । ४ अनुक्तस्य । ५ ज्ञानेन्द्रियस्य कर्मेन्द्रियस्य च । ६ स्वगादिमयो
वागादिमयश्च । ७ तेनेति—मनसैवेदमात्रमव्यमित्यादिभूतेर्मनो द्रष्टव्यत्वात्मानो मनः सर्वम् इत्याहुः ।

एतस्माज्जायते प्राण स प्राणममृजतेत्यादिभूते स प्राणस्य प्राणमिति यवषास्त्राणप्राणोऽपि मोहात्प्राणोऽस्मीति-
तादात्म्याभिमानो भूत्वा प्राणनादिक्रिया प्राप्नोतीत्यर्थः ॥ चलनं विना विज्ञानादिमयत्वायोगादादौ प्राणमयत्वं
प्रदर्श्य विज्ञानमयत्वं व्याचष्टे—तत इति । मनोमय इत्यस्यार्थमाह—बुद्धीति ॥ बुद्धिर्मानसतत्त्वं बुद्धिवृत्ती-
नामनुक्तज्ञानेन्द्रियाणां प्राणवृत्तीनां च कर्मेन्द्रियाणामुपलक्षणमतस्त्वगादिमयत्वं वागादिमयत्वं चाऽऽत्मनो द्रष्टव्य-
मित्याह—मनस इति । कर्मिन्द्रियाणां बुद्धिप्राणवृत्तिमत्त्वमात्रवृत्तिरवोपगमादित्यत्र आह—मनुबुद्धी इति ।
अतस्तेषां तत्त्वार्थत्वेन तद्वृत्तित्वात्प्राऽऽत्मनसंतेति शेषः ॥ ननु मनः सर्वेन्द्रियाणि चेत्यात्मकार्यत्वेन तद्वर्त्म-
मिन्द्रियाणां भूयते तत्कथं प्राणादिकार्यत्वेन तद्वृत्तित्वात्प्राऽऽत्मनो कारणत्वं तेषु प्राणबुद्धयोर्विविच्य दर्शयति—
कर्मति । प्राण एव बुद्धिलक्षणविवक्षणाकारो भूत्वा योनादे सविपश्य हेतुर्धनं स्वन्दनमेव द्वैतमिति स्थितेरित्याह

कारी पापो भवति 'पुण्यः पुण्येन कर्मणा भवति पापः
पापेन । 'अथो खल्वाहुः काममय एवायं पुरुष इति
स यथाकामो भवति 'तत्क्रतुर्भवति यत्क्रतुर्भवति
'तत्कर्म कुरुते यत्कर्म कुरुते 'तदभिसंपद्यते ॥ ५ ॥

जाता है । (ब्रह्म स्वरूप को भूल कर कर्म तथा उनके साधनों में तन्मयता के कारण ही) पुरुष पुण्य कर्म में पुण्यात्मा होता है और पाप कर्म में पापी होता है । फिर भी कुछ लोग कहते हैं—यह पुरुष काममय है । वह जैसी कामना वाला होता है, वैसा ही सकल्प करता है । जैसे सकल्प वाला होता है, वैसे ही शरीरादि साधनों से भावचरण करता है (भक्त ब्रह्म के सर्वमयत्व और ससारित्व में कामना ही कारण है) ॥ ५ ॥

एवं बुद्धिप्राणद्वारेण चक्षुरादिकरणमयः सञ्जरीरारम्भकपृथिव्यादिभूतमयो भवति ।
'तत्र पाथिवशरीरारम्भे पृथिवीमयो भवति । तथा वरुणादिलोकेऽवाप्यशरीरारम्भ प्रापोमयो

उक्तमनूय 'सामान्येन भूतमयत्वमाह—एव बुदीति । भूतमयत्वे सत्यबान्तरविशेषमाह—
तत्रेत्यादिना । न चाऽऽकाशपरमाण्वभावावाकाशस्य शरीरानारम्भकत्व भूतिविरुद्धारम्भप्रतिषेधान-

इस प्रकार बुद्धि और प्राण के द्वारा वह चक्षुरादि इन्द्रियो से सूक्ष्म शरीर विशिष्ट होकर शरीरारम्भक पृथिव्यादि भूतमय यानी स्थूलदेहविशिष्ट हो जाता है । सामान्यतः भूतमय होने पर पाथिवशरीर के आरम्भ में पृथिवीमय हो जाता है । इसी प्रकार वरुणादि लोको में जलीय शरीर

१ सङ्कटनुष्ठानादपि फलति कर्म पीत पुन्य तु फलेतिशयप्रयोजकमित्यभिप्रायः सांख्यीत्यप्रत्यय विहाय उप-
दिष्टमेवार्थं स्पष्टयति—पुण्य इत्यादिना । २ पुण्यापुण्ययोरेव ससारसाधारणकारणत्वमित्युक्त पूर्वपक्षीहृत्याभिधा-
मूलक काम एव ससारसाधारणकारणमिति सिद्धान्तमाह—अथो इति । उक्तपूर्वपक्षान्तरम् । कामो विषया-
दीच्छा तन्मय एव कर्मोदेनामपि काममूलकत्वात् । ३ तारकक्रतु । ४ तारक । ५ तवीयफलम् ।
६ सूक्ष्मशरीरविशिष्ट सन् स्थूलदेहविशिष्टो भवतीति यावत् । ७ सामान्यतो भूतमयत्वे सति । ८
भूतत्वजात्यात्रान्तत्वेनेत्यर्थः ।

—स एवेति । आत्मा हि भूतानि सृष्टा तदात्मना प्राणो भूत्वा यत्तिद्वयावष्टम्भेन सर्वेन्द्रिययुगे सृजतीत्यायवंध-
भूत्यर्थं पाठक्रमस्यापिचित्तत्वात्तद्युक्त प्राणबुद्धिकावन्त्वेन सद्गुत्तित्वमिन्द्रियाणामिति भावः ॥ ननु प्राणादी-
नाममत्तोदासीनात्मकार्यत्वे किं कारणमित्याशङ्क्य निमित्तकारणमाह—स्वाभ्यस्तेति । उपादानकारणमाह—
भक्षतेति । भक्षित्वप्रकरणे श्रूयमाणस्य मयटोर्ज्यमाह—प्रायार्थ इति । तत्र हेतु—विकारादेरिति । प्राणादि-
विकारत्वतस्त्वकृत्वतदधीनत्वादेरात्मन्यप्राणो ह्यमना पुत्रो न जायते म्रियते वेत्यादिभूत्या निषेधादित्यर्थः ।
मयटो विकारार्थत्वमुपेत्यापि स्वयमेव दोषराहित्यमाह—भविष्यतेति । विकारो वा मयदर्थेभित्त्यज्ञातस्याऽऽत्मनः

भवति । तथा वायव्यशरीरारम्भे वायुमयो भवति । तथाऽऽकाशशरीरारम्भे आकाशमयो भवति । 'एवमेतानि तैजसानि देवशरीराणि । तेष्वारभ्यमाणेषु तन्मयस्तेजोमयो भवति । 'अतो व्यतिरिक्तानि पञ्चादिशरीराणि नरकप्रेतदिशरीराणि चातेजोमयानि तान्यपेक्षयाऽऽहातेजोमय इति । 'एवं कार्यकरणसंघातमयः सत्तात्मा प्राप्तव्यं वस्तुवन्तरं पश्यन्निदं मया प्राप्तमवो मया प्राप्तव्यमित्येवं विपरीतप्रत्ययस्तदभिप्रायः 'काममयो भवति ।

भ्युपगमादित्यभिप्रेत्याऽऽह—तथाऽऽकाशेति । कथं पुनर्यमादिमयत्वे कामादिमयत्वमुपगुह्यते तत्राऽऽह

भारम्भ मे धापोमय हो जाता है । इसी तरह वायव्य शरीर के भारम्भ मे वायुमय हो जाता है । तथा आकाश शरीरारम्भ मे आकाशमय हो जाता है । इस प्रकार यह पूर्वोक्त पुण्य के प्रभाव से उत्पन्न तैजस दिव्य शरीर है । उनके भारम्भ होने पर तेजोमय हो जाता है । तैजस शरीरों से भिन्न पाप से उत्पन्न पञ्चादि शरीर नारकीय एवं प्रेतादि के शरीर हैं, उन्हें देखकर श्रुति मे "प्रेतेजोमय" कहा जाता है । इस प्रकार यह आत्मा देहेन्द्रियसंघातमय होकर प्राप्त करने योग्य दूसरी वस्तु को देखता हुआ 'यह मुझे प्राप्त है, यह प्राप्त करनी देय है' इस प्रकार विपरीत प्रत्यययुक्त होकर उसकी अभिलाषा म

१. एवमेतानीति—एतानि पूर्वोक्तानि । तैजसानि—पुण्यप्रभवानीति यावत् । देवेति—दिव्यानि स्तुत्यानि प्रशस्तानि शरीराणीति यावत् । पूर्वोक्तशरीराणां तैजसत्वव्यापनाय भूसे तेजोमयस्यात्वे प्रहृग कृतमग्न्या आपोमयाजन्तरेव पठ्येव अपा तेज कार्यत्वादिति विभावनीयम् । स्वगन्तरीतिविशेषासत्त्वाद्वा तानि तैजसानि । २. एवमेतानि तैजसानि देवशरीराणीति—वाक्यप्रधानत्वात्तानि तैजसानि "सजोमयी वदि"ति श्रुते । तन्मये हि मनुष्यादिभिर्भूतैर्गारुष्या वाग्यवेष्टुमुच्चारयितुं पर्यादिभिस्तु नैवमिति तेषामतैजसानि शरीराणि तैजसत्वादेव च तानि देवशरीराणि दिव्यानीत्यर्थः । रतुत्यानि प्रशस्तानीति यावत् । यद्वा तैजसानि पुण्यप्रभवानि । पुण्य हि तेज सत्त्वप्रभवत्वात् सत्त्व च प्रकाश इति । स्वगन्तरीतिविशेषासत्त्वाद्वा तैजसानि । ३. यथोक्ततैजसशरीरेभ्यः । ४. पापप्रभवानीति यावत् । ५. विज्ञानमय इत्यारभ्य पृथिवीमय इत्यतः प्राक्तन-वाक्येन सूक्ष्मो निज्जवेहो व्यापित्वात् प्रधानो व्याख्यातः । पृथिवीमय इत्यारम्भ काममय इत्यतोऽर्जुनवाक्येन सूक्ष्मो देहोऽभ्युप्यतया पुनो दलितस्त्वौ च पारुष्यभौतिकौ मिथश्च कार्यकारणभूतौ पूर्वोक्तरीत्योपदिष्टौ तत्सिद्ध-मत्सङ्गो देहद्वयमयत्वरनिरव्यभिचैत्याह—एकमिति । ६. तज्जादात्मापन्नः ।

वारणाववरणादिविकारत्वे दोषाभावादित्यर्थः । परस्याज्ञानाकारणत्वं ह्यज्ञानेनाऽऽह—सर्पादय इति । किमियात्मनोऽज्ञस्य कारणत्वं प्रधानादिकारणान्तरसंभवादत् आह—न हीति । स्वसिद्धान्तस्य श्रुतिस्मृतित्यायाः नुसारत्वं हि सन्दर्भः । परस्याज्ञानाकारणत्वे श्रुतिसिद्धेऽपि प्रकृते क्रियायात् तदाह—प्रासादीति । परो हि प्राणाद्युत्पाद्य तद्रूपेण स्थित्वा तद्विकाराणामिन्द्रियाणां च वस्तुतोऽर्जुनोऽप्यवशतस्तदुद्भवे कर्ता भवतीत्यर्थः । तन्न हि—'कारणं पुरुषस्तस्मात्कारणजैरुदाहृतं । न चेत्यकारणमात्मा स्यात्त्वादयं स्युरहेतुका' इति ॥ चक्षुर्मय इत्यादेरर्थमाह—चक्षुष इति । प्राणादे प्राणादिरपि यथा प्राणादिमयस्तथा चक्षुषश्चक्षुरपि यथाऽऽज्ञा चक्षुर्मयस्तथाऽप्य भौतआदिमयताऽप्यज्ञानाधीना द्रष्टव्येति योजना । प्राणादिमयत्वमस्य वास्तवमस्तु किमज्ञाने-नेत्याशङ्क्याऽऽह—स विज्ञानवति । आत्मा विज्ञानाद्यज्ञानजन्यमहत्त्वेनाभिन्नमयमानस्तन्मयत्व भ्रान्त्या निगच्छति वस्तुतस्तु कूटस्थसंज्ञाद्वितीयो न तन्मयो भवतीत्यर्थः । उक्तं हि—'अव्यक्तमात्मा क्षेत्रज्ञ शाश्वतो विभुरव्यय' इति ॥

तस्मिन्कामे दोषं पश्यतस्तद्विषयाभिलाषप्रशमे चित्तं प्रसन्नम^१ क्लुपं शान्तं भवति तन्मयो-
ऽकाममयः । 'एवं तस्मिन्विहते कामे केनचित्स कामः क्रोधत्वेन परिणमते तेन तन्मयो
भवन्क्रोधमयः । स क्रोधः केनचिदुपायेन निवर्तितो यदा भवति तदा प्रसन्नम^२ नाकुलं चित्तं
सदक्रोध उच्यते तेन तन्मयः । 'एवं कामक्रोधाभ्यामकामक्रोधाभ्या च तन्मयो भूत्वा धर्म-
मयोऽधर्ममयश्च भवति । न हि कामक्रोधादिभिर्विना धर्मादिप्रवृत्तिरूपपद्यते ।

“यद्यद्वि कुरुते कर्म तत्तत्कामस्य चेष्टितम्”

—न हीति । कथं धर्मादिमयत्वं सर्वमयत्वे कारणमित्याशङ्क्याऽऽह—समस्तमिति ।

तादात्म्यापन्न हो जाता है । उस इच्छा में दोष देखने पर तद्विषयक अभिलाषा से उपरत हो जाने पर चित्त प्रसन्न, कामकालुष्यरहित, विशेषवर्जित हो जाता है, उस प्रकार का चित्त एककाममय होता है । काममय और अकाममय के समान ही किसी के द्वारा काम में बिघ्न प्रस्तुत करने पर काम क्रोध में बदल जाता है, तादात्म्यापन्न होकर क्रोधमय हो जाता है । वह क्रोध जब (विचारादि) किसी उपाय से निवृत्त हो जाता है, तब चित्त स्वच्छ, आकुलतारहित हुआ अक्रोध कहा जाता है, उस चित्त से तादात्म्यवान् अक्रोधमय कहा जाता है । इस प्रकार कामक्रोधमय और अकाम-अक्रोधमय होकर धर्ममय और अधर्ममय होता है क्योंकि काम-क्रोधादि के बिना धर्मादि में प्रवृत्ति संभव नहीं है । इसीका स्मृति समर्थन करती है । 'जो-जो कुछ भी जीव कर्म करता है, वह सब काम की चेष्टा करता है' । धर्ममय

१ अक्लुपम्—कामकालुष्यरहितमत एव प्रसन्नं स्वच्छ शान्त विशेषवर्जितम् तन्मय तादाचित्तादात्म्यापन्न इत्यर्थः । २ एवम्—कामाकाममयत्ववत् । ३ तादात्म्यापन्नः । ४ विचारादिना । ५ स्वच्छम् । ६ आकुलतारहितम् । ७ तादाचित्तेन सह तादात्म्यवान् । ८ एवं कामक्रोधाभ्यामकामक्रोधाभ्या च तन्मयो भूत्वा धर्ममयोऽधर्ममयश्च भवतीति । नान यथासम्बन्धव्य अपि कामे न धर्ममयोऽधर्ममयश्च भवतीत्येव प्रत्येक धर्माधर्ममयत्वात्वाय । सत्कामनया हि धर्मं प्रवर्तमानो धर्ममयो भवति कामेन असत्कामनया चाधर्ममय कामेन, एव क्रोधेनापि प्रवर्तमानो धर्मं युद्धादौ क्षत्रियादिवर्धनय क्रोधेन चापमं प्रवर्तमानोऽधर्ममयः एवमसत्काम जिहासधर्ममयोऽकामेन विहितेष्वप्यकामयोऽप्रवर्तमान प्रत्यवतारद्वयमयोऽकामेन एवमक्रोधादहितम् धर्ममयोऽक्रोधेन दण्डानप्यक्रोधेनादण्डयज्ञधर्ममयो भवत्यक्रोधेन राजेति । यथासदस्य मन्त्रे त्वित्यर्थं कर्मचिद्योग्य तथाहि—अकामक्रोधाभ्यामित्यस्य कामक्रोधाभावरूपाभ्यामित्यर्थः । धर्ममयोऽधर्ममयश्चेत्यत्र धर्माधर्मशब्दो विहितप्रवृत्तिमय कामक्रोधाभावरूपाभ्यामक्रोधाभ्या च तन्मयो भूत्वा विहितप्रवृत्त्यभावमयश्च भवतीति तदर्थः । धर्मादिप्रवृत्तिरित्यस्य धर्मादिरूपा प्रवृत्तिरित्यर्थः । तथा च कामक्रोधावनतरेण विहितप्रवृत्त्यभिप्राय प्रवृत्तिर्नोपात्ताकामक्रोधावृत्ते विहितप्रवृत्त्यभावाभिप्राय प्रवृत्तिश्च नैव सम्भवतीति तदर्थः । व्याहृतमित्यस्य बन्धमो-
क्षाख्यमुच्चावचयोन्वात्मक वेत्यर्थः । तथा च धर्मशब्दितविहितप्रवृत्ते फल बन्धोऽधर्मशब्दितस्य विहितप्रवृत्त्य-
भावस्य विवेकादिपुरुषरत्वे भोग्य फल विवेकादिपुरुषकत्वाभावे तु तस्य तिर्यगावचयोनितः फल यथोक्तधर्म-
फल तु बन्धाख्यदेवाद्युच्चयोनिरूपयेवेति तदर्थ इत्यप्याहुः ।

१. प्रवृत्ति प्रकृष्टा अथवा वृत्ति. स्थितिरौघमीन्यस्थितिरिति यावत् । २ बन्धो देवाद्युच्चयोन्याख्यः ।

इति स्मरणात् । धर्ममयोऽधर्ममयश्च भूत्वा सर्वमयो भवति । समस्तं धर्माधर्मयोः कार्यं यार्वात्किञ्चिद्वाकृतं तत्सर्वं धर्माधर्मयोः फलं तत्प्रतिपद्यमानस्तन्मयो भवति ।

किं बहुना 'तदेतत्सिद्धमस्य' 'यदयमिदंमयो' 'गृह्यमाणविषयादिमयस्तस्मादयम' 'दो-
मयः । अद इति 'परोक्षं कार्येण' 'गृह्यमाणेन' 'निदिश्यते । अनन्ता ह्यन्तःकरणे "भावना-
विशेषाः । नच ते विशेषतो निर्देष्टुं शक्यन्ते । तस्मिन्तस्मिन्क्षणे कार्यतोऽवगम्यन्त इद-
मस्य हवि वर्ततेऽदोऽस्येति । तेन गृह्यमाणकार्येणोदंमयतया" 'निदिश्यते परोक्षोऽन्तःस्थो
व्यवहारोऽपमिदानीमदोमय इति । संक्षेपतस्तु यथा कर्तुं यथा वा चरितुं शीलमस्य सोऽयं

तद्यदेतद्वित्यादेरयंमाह—किं बहुनेति । विषयः शब्दादिस्ततोऽन्यदपि प्रत्यक्षतो गृह्यमाणमादि-
शब्दाद्यर्थः । इदमयमदोमयस्यैव गमकमित्याह—तस्मादिति । विशेषतः 'स्तन्मयस्योक्तिं विना किमिति
सामान्योक्तिरित्याशङ्क्याऽह—अनन्ता हीति । तदस्ति त्वे मानमाह—तस्मिन्निति । अवगतिप्रकार-
मभिनयति—इदमस्येति । इदमयमदोमयस्य चोपसहरति—तेनेत्यादिना । परोक्षार्थं व्याकरोति—
अन्तःस्थ इति । "व्यवहितविषयव्यवहारवानिति यावत् । इदानीमित्यस्मादुपरिष्ठादपि तेनेति सिद्ध्यते ।
'परोक्षत्वावस्थेदानीमित्युक्ता । "तृतीयया "च प्रकृतो व्यवहारो निदिश्यते । इतिशब्दः सर्वमयत्वोप-

मीर अधममय होकर सर्वमय हो जाता है । जितना कुछ नामरूप से अभिव्यक्त होता है, वह सभी कुछ
धर्म और अधर्म का कार्य है, वह सब धर्म और अधर्म का फल है । उन्हें ज्ञात करने वाला धर्ममय-
अधर्ममय हो जाता है ।

अधिक क्या कहा जाय । इस आत्मा का सर्वमयत्व सिद्ध है क्योंकि यह "इदंमय" यानी प्रत्यक्ष
गृह्यमाण विषयादिमय है, इसी से यह अदोमय (परोक्षविषयादिमय) है । प्रत्यक्ष कार्य से गृह्यमाण परोक्ष
वस्तु ममूत्र का "अद" इस शब्द में निर्देश किया जाता है । क्योंकि अन्तःकरण में रागादिरूप अनन्त
भावनाविशेष है । उन सभी का अलग-अलग निर्देश करना संभव नहीं है । उस-उस क्षण में उनके कार्य
से ही जाना जाता है कि इसके हृदय में यह है और उसके हृदय में वह है । उस गृह्यमाण कार्य इदमयत्व
निर्देश किया जाता है और जो अन्तःकरण में स्थित परोक्ष व्यवहार है, वह इस समय अदोमय है ।
संक्षेपत जिसका जंसा करने का स्वभाव है, वह यथाकारी है, तथा जिसका जंसा प्राचरण करने के स्व-
भाव है, वह यथाचारी है । इस प्रकार वह यथाकारा और यथाचारी हो जाना है । 'करण' नाम मानाधीन

- १ नामरूपाम्यामभिव्यक्तम् । २ सर्वमयत्वम् । ३ आत्मन । ४ वुत् । ५ यस्मात् । ॥
प्रत्यक्षत । ७ परोक्षविषयादिमय । ८ वस्तुज्जातम् । ९ प्रत्यक्षेण । १० निर्दिश्यत इति—
यत्किमपि कर्म पुत्राशुभचेष्टारूप साक्षादागतस्य ते तदिदमित्येवोच्यते तेन प्रत्यक्षेण लिङ्गेन भावरूप परोक्ष-
मद शब्दित तद्धेतुत्वेनानुमीयते तेन चेदमयत्वेन लिङ्गेनादोमयत्वमात्मनोऽनुमेयमिदमयत्वादोमयत्वयोर्भूमाग्यो-
रिव सवयस्यात्मनि दृष्ट्याद्युक्त हि कार्येण कारणानुमानमिति भावः । ११ रागादिरूपा । १२. मयत्वेन ।
१३ घटादि । १४ अदोमयत्वोक्तिम् । १५ अदोमय शब्दाद्यंमाह—व्यवहितेति । १६ विषयस्य ।
१७ तेनेत्यनया । १८ तथाचेदमयत्वे नेति यावत् ।

यथाकारी यथाचारी स तथा भवति । करणं नाम 'नियता क्रिया विधिप्रतिषेधादिगम्या चरणं' नामानियतमिति विशेषः । साधुकारी साधुभवतीति यथाकारीत्यस्य 'विशेषणं पाप-
कारी पापो भवतीति च यथाचारीत्यस्य ।

ताच्छील्यप्रत्ययोपादानादत्यन्ततात्पर्यतयैव तन्मयत्वं न तु तत्कर्ममात्रेणेत्याशङ्क्या-
ऽऽह 'पुण्यः पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेनेति । पुण्यपापकर्ममात्रेणैव तन्मयता स्यात्
तु ताच्छील्यमपेक्षते । "ताच्छील्ये तु तन्मयत्वातिशय इत्ययं विशेषः । "तत्र काम-
क्रोधादिवृत्तपुण्यापुण्यकारिता सर्वमयस्य हेतुः संसारस्य कारणं देहाद्देहान्तरसंचारस्य
च । "एतत्प्रयुक्तो ह्यन्यद्व्यददेहान्तरमुपावत्ते । "तस्मात्पुण्यापुण्ये संसारस्य कारणम् ।

सन्नारायं । विज्ञानमयादिवाक्यार्थं सक्षिपति—सक्षेपतस्त्विति । करणचरणयोरवयवेन योनिरुक्तप्रमा-
शङ्क्याऽऽह—करणं नामेति । आदिशब्दः श्रुताचारसंग्राहार्थः ।

वाक्यान्तरं शङ्कोत्तरत्वेनोक्त्याप्य व्याचष्टे—ताच्छील्येत्यादिना । कुत्र "तर्हि ताच्छील्यमुप-
गुच्यते तत्राऽऽह—ताच्छील्यं त्विति । "पूर्वपक्षमुपसहरति—तत्रेत्यादिना । कर्मणः ससारकारणत्व-
मुपसहरति—एतत्प्रयुक्ता हीति । ससारप्रयोजके कर्मणि प्रमाणमाह—एतद्विषयो हीति । कथं यथोक्त-

क्रिया का है, जा विधि और प्रतिपद्य शास्त्र से नियन्त्रित होती हो, 'चरण' नाम मान से निरपेक्ष का
नाम है, यही इसमें विशेषता है । 'यथाकारी' इसका विवरण है कि साधुकारी साधु हो जाता है;
'यथाचारी' का विवरण है कि पापचारण करने वाला पापी हो जाता है ।

"यथाकारी और यथाचारी में" ताच्छील्यार्थक 'गिनि' प्रत्यय होने में कर्म में अत्यन्त तत्परता का
शील होना ही तन्मयता है । सकृद् अनुष्ठित कर्म से ही तन्मयता नहीं आती । इसी आशङ्का से श्रुति
कहती है—पवित्र शास्त्रीय कर्म से उत्कृष्ट देवादि की प्राप्ति एव शास्त्रप्रतिषिद्ध पाप कर्म से तिमगादि
पाप योनियों की प्राप्ति होती है अर्थात् पुण्यपापमय कर्ममात्र से तत्फलभाक्ता आती है, उसके लिये
ताच्छील्य की कोई अपेक्षा नहीं । (अभ्यासरूप) ताच्छील्य होने पर फलातिशय होगा; यही यहाँ
विशेषता है । इस प्रकार कामक्रोधादि पूर्वक पुण्य और अपुण्य का अनुष्ठान करना जीव के सर्वमयत्व

- १ मानाधीनेति यावत् । २ मानाधीनम् । ३ विवरणम् । ४ पुण्यापापयोर्मध्येऽभ्यासनिर्बल-
भावत्ववत् कृपात्तु सकृदनुष्ठितेन कर्मणेत्यर्थः । ५ उत्कृष्टो देवादि । ६ पवित्रेण शास्त्रीयम् । ७
कामक्रोधादिभ्रमिभ्रुतिस्तर्षणादि । ८ सकृदनुष्ठानमात्रत इति यावत् । ९ तत्फलभाक्ता । १० अन्यथा-
सदनुष्ठानवैफल्येति शब्दः । ११ अभ्यासे सति । १२ फलातिशय इति यावत् । १३ तत्रेति—
पुण्यादे फलप्रदानेऽभ्यासानपेक्षत्वे सतीत्यर्थः । १४ देहाद्देहान्तरेत्यादि—ससारस्येत्यस्यैव विशेषणम् । धर्मा-
धर्मात्मकं कर्म ससारानर्थकारणमिति यावत् । १५ कर्मप्रयुक्त । १६ यस्मात् । १७ तस्मात्—
देहान्तरोपादानस्योक्तकर्मप्रयुक्तत्वात् । १८ सकृदनुष्ठानादेव फलसिद्धौ । १९ पूर्वपक्षमिति—'पुण्य
पुण्येन कर्मणा भवतीति वाक्येन पुण्यपापयोरेव ससारसाधारणकारणत्वमित्युक्त पूर्वपक्षमित्यर्थः । अत्र
यदा यथाकारीत्याख्यं यथोक्तत्वाद्दृश्यते प्राक्तनवाक्यस्य तात्पर्यं यथावत् ।
- २० साफल्यमितीत्यन्तेन ।

तिषेधो' । 'अत्र शास्त्रस्य साफल्यमिति ।

'अथो अय्यन्ये बन्धमोक्षकुशलाः 'खत्वाहु'—सत्यं 'कामादिपूर्वके पुण्यापुण्ये शरीर-
ग्रहणकारण तथाऽपि कामप्रयुक्तो हि पुरुषः पुण्यापुण्ये कर्मणो 'उपचिनोति कामप्रहाणो

कर्मविययस्य विधिनियेपयोऽरित्याशङ्क्याऽऽह—अत्रेति । इतिशब्दः पूर्वपक्षसमाप्त्यर्थः ।

सिद्धान्तमयतारयति—अथो इति । 'संसारकारणस्याज्ञानस्य प्राधान्येन 'कामः सहकारीति
स्वसिद्धान्त समर्थयते—सत्यमित्यादिना । कामाभावेऽपि कर्मणः 'सत्त्वं दृष्टमित्याशङ्क्याऽऽह—काम-

मे हेतु, उसके संसार का कारण तथा देह से देहान्तर संचरण में हेतु है क्योंकि इन कर्मों से प्रयुक्त जीव
अन्य-अन्य देहान्तर को प्राप्त करता है । इसलिये पुण्य और पाप संसार के कारण हैं । विधि और
प्रतिषेध संसार प्रयोजक और प्रतिपादक हैं । यही कर्मपाण्डरूप शास्त्र की सफलता है ।

यहाँ बन्ध मोक्ष प्रतिपादन करने में प्रवीण अन्य विचारक जोर से कहते हैं । यह ठीक नहीं है

१ एतद्विषयो संसारप्रयोजककर्मप्रतिपादको । २ अत्रेति—अथोक्तकर्मप्रतिपादकत्वे सति । शास्त्रस्य
कर्मकाण्डस्य । तथा च कर्मण एव शुभाशुभफलहेतुषु प्रधानत्वाच्छुभमेव कर्मानुष्ठेयम्भुवदयमभीप्सुभिरित्यत्रैव
कर्मकाण्डपर्यवसानमित्यवधेयम् । ३ अथो इति—पूर्वपक्षानन्तर सिद्धान्तप्राप्तेर्योग्यताद्योतकोऽप्योशब्द ।
४ सत्तुसाध्यान् उच्यैरित्यर्थः । ५ कामादिपूर्वके पुण्यापुण्ये शरीरग्रहणकारणमिति—अत्र शरीरग्रहणकारण-
मित्रमेव पुण्यापुण्ये इत्येव कारणान्तपदोत्तरविकल्पार्थेन त्वस्य पुण्यापुण्यपदार्थेनैव शरीरस्य पुण्यापुण्यपदार्थस्य
द्विस्वादिदृष्टत्वेन बाधाच्छरीरग्रहणकारणसावधेदकैककर्मत्ववती पुण्यापुण्ये इत्येव कर्मत्वविशिष्टपुण्यापुण्यपदार्थ-
कदेशे कर्मत्व एव निवर्तकैकत्वान्वयबोधो बोध्यः । यथा वेदा प्रमाणमित्यत्र वेदपदार्थस्य चतुष्टयस्याज्वद्वत्तया
प्रमाणपदोत्तरविकल्पार्थेनैकत्वान्वयमावृत्त्यन्येन प्रमाणाभिन्न एको वेदा इत्यन्वयबोधस्य बाधाप्रनाशविवशिष्ट-
वेदपदार्थकदेशे प्रमाणत्व एवोक्तैकत्वान्वयन प्रमितिविनकतावच्छेदकैकप्रमाणत्ववन्तो वेदा इति शब्दबोधस्त
द्वत् । न च शक्त पदमित्यमुपपन्नमाद्विकल्पार्थकत्वस्य पदार्थतया पदार्थान्वयो न्याय्यो न तु पदार्थकदेशे
कर्मत्वाद् पदार्थ पदार्थान्वति न तु पदार्थकदेशेनेति नियमादिति साम्प्रतम् । निरुक्तनिमित्तस्मैरसंगितया
असति बाधके एव न्याय्यत्वात् कथमन्यथोत्पन्नो घटो नष्टो घट इत्यादौ घटत्वविशिष्टपदपदार्थकदेशस्य व्यक्ते
रेवोत्पत्तिविनाशपदार्थयोरेव सर्वोभिमत । अथ यथा जातेनिरुक्तत्व विशिष्टान्वयबोधबाधक तथा प्रकृत्यपि
पदार्थस्य द्विस्वादिविरुद्धस्यावच्छेदत्वमिति । एव पुण्यपापे संसारस्य कारणमित्यादौ सर्वत्रायमेव पन्था ।
६ बाह्मन कायसाध्याया प्रवृत्ते काममुत्तरेत्यत्रान्वयव्यतिरेकयोऽपानुकूल्य वक्तुं हिशब्द । ७ समनुतिष्ठति
सम्पादयति । ८ ननु कामस्य संसारप्रयोजकत्वज्ञानभूमित्वाम्युपपत्तेः प्रत्यक्षज्ञान तन्मूलमिति सिद्धान्तहानिरित्या-
शङ्क्याऽऽह—संसारकारणस्येति । तदुक्तं वातिके—'प्रयोजकत्वं कमदि कामप्राधान्यमीरितम् । प्रयोजकानां
निष्ठात्वे न तु कामो विवक्षितः ॥ यथा वस्त्वपरिज्ञानं कामस्यापि प्रयोजकम्' ॥ २।३-१४ ॥ इति । यद्यपि
प्रकृतवाक्ये कामहेतुज्ञानं न श्रुतं तथाप्यज्ञाते प्रमाणप्रवृत्तिनिमादात्मनि श्रुतिप्रमाणेऽज्ञानमश्रुतमपि सत्र
तत्प्रवृत्तिहेतुत्वेऽपि तथाच प्रतीचि दृश्यमान कामादि कारणांतराभावाद्ज्ञानमेव तत्त्वेन स्वीकरोतीति भावः ।
वातिके यथा—'प्रयोजकत्वेऽविद्येयं यदि नामेह न श्रुता । मितिप्रवृत्तिहेतुत्वात्तथाप्यत्राऽऽश्रितं स' ॥ २।८
॥ इति । ९ न तु कर्मति भावः । १० सत्त्वमिति 'वेह नम्रित्वाणमपी'ति स्मृते ।

तु कर्म विद्यमानमपि 'पुण्यापुण्योपचयकरं न भवति'। उपचिते अपि पुण्यापुण्ये कर्मणो कामशून्ये 'फलारम्भके न भवतः'। 'तस्मात्काम एव संसारस्य मूलम्'। तथाचोक्तमाश्वमेधे
 "कामान्यः कामयते मग्नमानः स कामभिर्जायते तत्र तत्र" इति। 'तस्मात्काममय एवायं
 पुरुषो यदन्यमयत्वं तदकारणं विद्यमानमपीत्यतोऽवधारयति काममय एवेति।

यस्मात्सं च 'काममयः सन्पादशेन' कामेन यथाकामो भवति "तत्क्रतुर्भवति" स काम
 ईदमभिलाषमात्रेणाभिष्यक्तो यस्मिन्विषये भवति "सोऽविद्वन्ममानः" स्फुटीभवत्क्रतुत्वमा-
 पद्यते। क्रतुर्नामाध्यवसायो निश्चयो यदनन्तरा क्रिया प्रवर्तते। यत्क्रतुर्भवति यादृशकाम-

प्रहाणे त्विति। मनु कामाभावेऽपि नित्याद्यनुष्ठानात्पुण्यापुण्ये "संवीयेते तत्राऽऽह—उपचिते इति। यो
 हि पशुपुत्रस्वर्गादीननतिशयपुरुषार्थान्मग्नमानस्तानेष्वेव कामयते स तत्तद्भोगमूनी तत्ताकामसमुक्तो भव-
 तीत्याश्वमेधेन श्रुतेरर्थः। श्रुतिपुक्तिरिति मयं निगमयति—तस्मादिति। धर्मादिमयत्वस्यापि सत्त्वादय-
 धारणानुपपत्तिमाशङ्क्याऽऽह—यदिति।

स यथाकामो भवतीत्यादि व्याचष्टे—यस्मादित्यादिना। यस्मादित्यस्य तस्मादिति व्यवहितेन

किं कामादिपूर्वकं पुण्यं शरीर पाप ही शरीरग्रहण मे वारण है, तथापि वाम से प्रेरित पुरुष ही पुण्य-
 अपुण्य कर्मों को संपादित करता हैं। काम के न रहने पर सो वतमान वम भी पुण्यापुण्य का उत्पादक
 (ग्रहण उत्पत्ति का प्रयोजक) नहीं होता। तथा कामनारहित होने पर (अपूर्व रूप में) सचित पुण्य-
 पापकर्म फलारम्भ मे समर्थ नहीं होते। इसलिये काम ही संसार का मूल है। इसी को मुण्डकोपनिषत्
 मे बतलाया गया है, 'जो कामनाओं का हो सब कुछ मानता हुआ उनकी इच्छा करता है, वह उन
 कामनाओं से उस-उस पद को प्राप्त होता है'। इसलिए वह पुरुष काममय ही है, इसका जो अन्य-
 मयत्व है वह विद्यमान रहते हुए भी कारण नहीं है। इसी से श्रुति निर्धारित करती है—'यह सब
 काममय ही है।

यद्यपि वह आत्मा सामान्यतः काममय होने से "यथाकाम" अर्थात् जिस प्रकार के व विशेष
 से मुक्त रहता है, 'तत्र तु' अर्थात् वैसे निश्चय वाला हो जाता है। जरा सी अभिलाषा लेकर भी की
 हुई कामना जिस विषय के प्रति होती है उस कामनाविषयक गुणस्मरण के अभ्यास से अप्रतिबद्ध
 प्रतिक्षण बढ़ते हुए निश्चय को धारण करती है। "क्रतु" नाम अध्यवसाय या निश्चय का है, क्रिया

- १ अट्टोत्पत्तिप्रयोजकम्। २ फलारम्भके न भवत इति—राम बिना प्रसादोन्नतऽपि दुरिते
 पुरुषस्य होपात्पत्तव्यं वमशास्त्रेऽप्युक्तम्—“वण्डालान् प्रसादेन यदि मुञ्चोत यो द्विज। तत्तद्वाद्यायण
 कुर्यात्तामसकं व्रतं वरेदिति॥ तस्मात्कामपूर्वकं वर्माफलमिति भावः। ३ तस्मात्—काम
 पूर्विकाया काविकादि त्रिविधप्रवृत्ति सफलत्वात्। ४ आश्वमेध इति—इहापि प्रागुक्तं 'आरम्भेवमप्र
 आसीदेक एव सोऽजमयतेति'। 'यद्यपि क्रुते जन्तुरिति' स्मृतश्चेत्यपि वाच्यम्। ५ तस्मात् सर्वप्रवृत्तौ
 प्राधान्येन कामसर्वकं प्रयोजकत्वात्। ६ काममय इति—'कामो गदोऽभिज्ञाप्य तृप्तेत्येकार्थवाचकः'।
 ७ ध्वारणम्—काम बिना पलाजनवम्। ८ आत्मा। ९ मामागत काममयत्यर्थः। १० काम-
 विरोधेन युक्तः। ११ तात्पर्यवशात्। १२ कामसर्वकं क्रतुत्वं यत्तु पातनिवासाह—सकाम इत्यादि
 भवतिस्त्वन्तेन। १३ कामः। १४ अविद्वन्ममान तद्विषयगुणस्मरणस्याभावात्—अप्रतिबद्धः। १५ प्रति-
 क्षण वर्धमानः। १६ अपूर्वत्वे। १७ उत्पद्यते।

‘तदेव श्लोको भवति । तदेव सक्तः सह कर्मणैति
लिङ्गं मनो यत्र निषवतमस्य’ । प्राप्यान्तं कर्मणस्तस्य
यत्किंचेह करोत्येधम् । तस्मात्श्लोकात्पुनरैतयस्मै

उस विषय में यह मन्त्र भी है । इसका मन प्रधान लिङ्गदेह जिसमें अत्यन्त आसक्त होता है; उसमें ही अभिलाषा प्रकट कर कर्म के सहित उसी फल को वह प्राप्त करता है । इस संसार में यह जीव जो कुछ भी करता है; उस कर्म का फल प्राप्त करके उस लोक से कर्म करने के लिए पुनः

कार्येण क्रतुना’ यथारूपः क्रतुरस्य सोऽयं यत्क्रतुर्भवति’ यत्कर्म कुरुते’ यद्विषयः क्रतुस्तत्फल-
निर्वृत्तये यद्योग्यं कर्म, तत्कुरुते निर्वर्तयति । यत्कर्म कुरुते तदभिसंपद्यते, तदीयं
फलमभिसंपद्यते । तस्मात्सर्वमयत्वेऽस्य संसारित्वे च काम एव हेतुरिति ॥ ५ ॥

‘तत्तस्मिन्नयं एव श्लोको मन्त्रोऽपि भवति’ । तदेवेति ‘तदेव गच्छति सक्त आसक्तस्तत्रो-
द्भूताभिलाषः सन्निवृत्त्यर्थः । कथमेति । सह कर्मणा यत्कर्म, फलासक्तः सन्नकरोतेन कर्मणा
सहैव तदेति तत्फलमेति । किं तल्लिङ्गं मनः । मनः प्रधानत्वात् लिङ्गस्य मनो लिङ्गमित्युच्यते ।’

संक्षेपः । इतिशब्दो ब्राह्मणसमाप्त्यर्थः ॥५॥

तत्रेति शब्देन फलपरायणः । तदेव गच्छत्य फलं विशेषतो ज्ञातुं पृच्छति—किं तदिति ।
प्रतीकमात्राय व्याचष्टे—लिङ्गमिति । ‘योऽयंगच्छति स प्रमात्रादिसाक्षी येन साक्ष्येण मनसाऽवगम्यते

उसके प्रान्तर प्रवृत्त होती है । “यत्क्रतुर्भवति” अर्थात् जिस प्रकार के काम कार्यरूप निश्चय से
युक्त यानी यथारूप क्रतु वाला होता है; “तत्कर्म कुरुते” अर्थात् जिस फलविषयक निश्चय होता है,
उस फल की सिद्धि के लिए जो कर्म उपयुक्त है, उसे निष्पन्न करता है । जो कर्म करता है, “तदभिस-
पद्यते” अर्थात् उसीका फल प्राप्त करता है । इसलिए इस आत्मा के सर्वमयत्व और संसारित्व में
काम ही हेतु है ॥५॥

“तदेव श्लोको भवति” अर्थात् उस ब्राह्मणोक्त अर्थ में यह पूर्वाधे मन्त्र है—“तदेवेति”
यानी स्वर्गादिफल को जाता है, “सक्तः” अर्थात् आसक्त हो प्रथवा उसमें अपनी जागृत इच्छा रखते
हुए । किस प्रकार जाता है ? “सह कर्मणा” अर्थात् जिस कर्म को फलासक्त होकर किया, उस कर्म
साथ वह (स्वर्गादि) फल को प्राप्त होता है । उसका लिङ्ग क्या है ? मन ही है । सत्तरह लिङ्गों में
मन ही प्रधान होने से मन ही ‘लिङ्ग’-शब्द से विशिष्ट है । अथवा जिससे प्रतीत होता है, जाना जाता

१. तत् तत्र ब्राह्मणोक्तेऽर्थे एव श्लोकः मन्त्र सार्धः । २. संसारिणः । ३. युक्तः । ४. यत्फलविषयः ।

५. पुमान् काममय एव कथमपि स्थापयोजक इत्यनन्तरपूर्वसन्दर्भोक्तोऽर्थः । ६. सार्धः । ७. स्वर्गादिफलमेव ।

८. सप्तदशकस्य । लिङ्गस्य मन इति विशेष्यत इत्यर्थः । ९. ब्राह्मणवाक्यस्य मन्त्रस्य । अग्रे तु मन्त्र-

प्रवर्त्यतीति भावः । १०. स्वर्गादिफलम् । ११. प्रमात्रादि भासयति ।

लोकाय कर्मण इति नु कामयमानोऽया'कामयमानो
योऽकामो निष्काम आप्तकाम 'आत्मकामो' न तस्य
प्राणा उत्क्रामन्ति ब्रह्म'व सन्ब्रह्माप्येति ॥ ६ ॥

इस मनुष्यलोक में आ जाता है (क्योंकि यह मनुष्यलोक ही कर्म प्रधान है, पर फलासक्ति के कारण पुनः परलोक में जाता है, निःसन्देह कामना वाला पुरुष ही कर्मानुसार ऐसी शुभाशुभ गति को प्राप्त होता रहता है)। अब जो अकाम पुरुष है, उसके विषय में कहने हैं। जो अकाम, निष्काम, आप्तकाम और आत्मकाम होता है, उस तत्त्वज्ञानी के लिङ्गदेह रूप प्राणी का उत्क्रमण शरीरान्तर के लिए नहीं होता। वह तत्त्ववेत्ता पुरुष ब्रह्मस्वरूप होता हुआ ही ब्रह्म को प्राप्त करता है ॥ ६ ॥

अथ वा लिङ्गघतेऽवगम्यतेऽवगच्छति येन 'तस्मिन्' तन्मनो 'यत्र यस्मिन्निवस्यन्ति निश्चयेन सक्तमुद्भूताभिलाषमस्य' ससारिणः । 'तदभिलाषो हि 'सत्कर्म' कृतवान्' । तस्मात्-
'मनोऽस्मिन्निवस्यन्निवशादेवास्य तेन कर्मणा तत्फलप्राप्तिः । 'तेनैतत्सिद्धं' भवति कामो, मूलं ससारस्येति । 'अत उच्छिन्नकामस्य विद्यामानान्यपि कर्माणि ब्रह्मविदो वन्द्यप्रसवानि भवन्ति । "पर्याप्तकामस्य कृतात्मनस्त्विहैव सर्वं प्रविलीयन्ति कामाः" इति श्रुतेः ।

तन्मनो लिङ्गमिति पक्षान्तरमाह—अथवेति । यस्मिन्निश्चयेन ससारिणो मनः सक्तः तत्फलप्राप्तिस्तस्येति सबन्धः । "तदेवोपपादयति—तदभिलाषो हीति । पूर्वार्थार्थमुपसहरति—तेनेति । कामस्य ससारमूलत्वे-
सत्यर्थसिद्धमर्थमाह—अत इति । वन्द्यप्रसवस्य निष्फलत्वम् । पर्याप्तकामस्य प्राप्तपरमपुरुषार्थस्येति यावत् । कृतात्मनः शुद्धबुद्धेर्विवृतसं'तत्त्वस्येत्यर्थः । इहेति ओषदवस्थोक्तिः ।

है प्रमाता भासता है वह लिङ्ग है । लिङ्गात्मक मन 'यत्र' अर्थात् जिस (स्वर्गादिकल) में यह जीव "निपक्त" हुक्तापूर्वक आसक्त है अर्थात् उत्पन्न अभिलाषा वाला होता है क्योंकि उस फला-मिलापा से युक्त होकर इसने कर्म किया था । इसलिये उस फल में मन के सगे रहने में इसे उस कार्य से उस फल की प्राप्ति हो जाती है । इस पूर्वार्थ मन्त्र में यह मिश्र होता है कि काम ही ससार का मूल है । इसलिये आप्तकाम उस ब्रह्मवेत्ता के विश्राम कर्म भी वन्द्या स्त्री के पुत्र के समान हैं । इसी को श्रुति कहती है — 'परम पुरुषार्थ को प्राप्ति हुए कृतात्मा पुरुष की सारी कामनाएँ यहीं प्रविलीन हो जाती हैं' ।

१ अकामयमानत्व नाम कामनायाऽप्रवर्तमानत्व कामनाप्रयुक्तप्रयत्नस्य यत्त्वमिति यावत् । तत्र हेतुरकाम इति—
—राज्यादिविषयवस्तुलकामनारहित इत्यर्थः । अकामत्वे हेतुनिष्कायत्वम् । तच्च (अतिग्रहादिति) शमवासनादाहित्यम् । एवमपि उत्तरं पुनरेतु । २ आत्मातिरिक्तो कामभाववान् । ३ न तस्येति—
यतस्तस्य विदुषः प्राणा वायादयो नोत्क्रामन्ति कामाभावेन कर्माभावे सति गमनकारणभावात् तस्य जीवनेव ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्तेति प्राप्नोति देहाचारणविच्छेनापेक्षयाऽप्यतीवैषुपचयते नित्यप्राप्तत्वादेवेत्यर्थः । ४ योऽवगच्छति प्रमाणादि भासयति स येन लिङ्गघते । ५ तन्मनः लिङ्गमिति विशेष्यत इत्यर्थः । ६ स्वर्गादिष्वे । ७ आसीत् । ८ फलाभिनापवान् । ९ फलानुत्कर्म । १० तत्र फले । ११ मन्त्रपूर्वार्थेन । १२ अन्तरणोक्तार्थत्वात् । १३ फलकामनेव तत्फलप्राप्तिमुत्पत्तयेतदेव । १४ स्वरूपस्य ।

किंच प्राप्यान्तं कर्मणः प्राप्य भुक्त्वाऽन्तमवसानं यावत्कर्मणः फलपरिसमाप्तिं कृत्वेत्यर्थः । तस्य कर्मणोऽन्तं प्राप्येत्युच्यते—तस्य यत्किंच कर्महास्मिँल्लोके करोति निर्वर्तयत्यर्थं तस्य कर्मणः फलं भुक्त्वाऽन्तं प्राप्य तस्मात्लोकान्तरं त्यगच्छत्यर्थं 'लोकाय' कर्मणोऽयं हि लोकः कर्मप्रधानस्तेनऽऽह कर्मण इति पुनः कर्मकरणाय पुनः कर्मं कृत्वा फलसङ्ग्रहात्पुनरमुं लोकं यातोत्येवम् । इति न्वेवं नु कामयमानः संसरति । ऋयस्मात्कामयमान एवैवं संसरत्यथ तस्मादकामयमानो न क्वचित्संसरति ।

कामप्रधानः संसरति चेत्कर्मफलभोगानन्तरं कामाभावान्मुक्तिः, स्वाश्रित्याशङ्क्याऽऽह—, विचेति । इतश्च सत्तारस्य कामप्रधानत्वमात्येवमिरर्थः । यावदवसानं तावद्भुक्त्वेति सवन्धः । उक्तमेव ससिपति—वर्मण इति । इत्येव पारम्पर्येण संसरणादृते ज्ञानान्न मुक्तिरिति श्रेयः । समारप्रकरण-मुपसंहरति—इति न्विति । 'अवस्थाद्वयस्य दार्ष्टान्तिक' अर्थः 'प्रत्ययेन दर्शयित्वा' 'सुपुत्रस्य दार्ष्टान्तिक' मोक्षं यत्पुनरपरादि वाक्यं तत्राप्यवश्यायमाह—यस्मादिति ।

तथा 'प्राप्यान्तं कर्मणा' अर्थात् जहाँ तक कर्मों का अवसान है, वहाँ तक उसे भोगकर प्रयात उसकी फलसमाप्ति करने । "किस कर्म का पर्यवसान करके" इस पर धृति रहती है "तस्य यत्किंचेह करोत्ययम्" अर्थात् वह जो कुछ भी कर्म इस लोक में करता है, यह उस कर्म का फल भोग-पर यानी अन्त पाकर भुक्त भोग लोक से पुन कर्म करने के लिए इस देह में आ जाता है क्योंकि यह लोक कर्मप्रधान है । इसी से कहा है—"वर्मण इति" अर्थात् पुन कर्म करने के लिए । पुन, कर्म करके फलासक्ति वशात् पुन परलोक जाता है । "इति नु" अर्थात् इस प्रकार ही, कामनायुक्त हो संसरण करता रहता है । क्योंकि यह कामनायुक्त होकर संसरण करता है, अकामयुक्त (इस लोक परलोक में) वही भी संसरण नहीं करता ।

१ भुक्तभोगात् । २ देहाय । ३ कर्मकरवार्धम् । ४ वातिरे नु इति नु इत्यनयोर्निपातयो वेदाऽनु-
कम्पे अर्थाद्युक्ते । ५ सत्तु । ६ दहामुत्र त्वय्यं । ७ अवस्थाद्वयस्येत्यादि—चतुर्वाध्यायतृतीय-
ब्राह्मणे अष्टादशादिन षड्भौतिकस्य जागराद्यवस्थाद्वयस्यपारस्पर्यं । यथा जागरात्स्वप्नमेवेति स्वप्नावच्च जागर
तथाऽस्मात्लोकादमुं लोकं भुक्त्वाऽप्युत्तरिममतीत्यर्थं । ८ लोकात्लोकान्तरसंसरणाख्यम् । ९ एतावता
प्रत्येन । १० सुपुत्रस्येति—यथा योषिदातिङ्गने पुत्री रूपं स्त्रीवाक्येन श्रुतिरवदत् तथा सौपुत्रस्थान
प्राप्तस्य कामादिहीन रूपमतिच्छन्दवाक्येन मोक्षदृष्टान्तश्रुतयुक्तं तस्य दृष्टान्तस्य दार्ष्टान्तिक मोक्ष-
मित्यर्थः ।

॥ यस्मादित्यादि मुच्यत एवत्यन्तभाष्ये अन्तर्निहितापिष्काण्यणीमानी वार्तिकानि । तथाहि—'अय-
दान्दोऽत्र हेत्यर्थं उक्तस्य तदपेक्षतः' । काम्यस्य हि यतोऽत्रसं संसरत्यविचक्षण ॥ तद्व्यावर्माहिवेतुत्वादतोऽकामो
विमुच्यते । नरोज्जामयमान स्मात्कामहेतोर्निराकृत्ये ॥ स्वत एवाश्रित्यसुखप्राप्तत्वे स्व प्राप्तनि । निरस्ता-
येपदुने च मोहात्तत्र विषयं ॥ अप्राप्त, दुःखवन्माहान्मन्वान सुखमुत्तमम् । सुख मे स्यादिति सदा नर-
कामयतेऽप्युच्यते ॥ तथा परिहृताशेषदुःखहेतु स्वताऽपि सन् । मा भूददुःख ममेत्येव जाड्यात्कामयतेऽग्निराम् ॥
कृत्स्नानन्दस्य चानासिरवातिरसुखस्य च । नाऽऽमवस्त्वनुरोपेन तदवोवाचतदनुते ॥ वस्तुतश्च भवेद्विद्या
वर्तुं तन्त्रैव च त्रिया । अत कामयमानत्व कर्तुं तन्त्रमकीचत ॥ कारकाध्युपमुदनाति विद्यापीजमिवापरम् ।

फलासक्तस्य 'हि गतिरुक्ता । अकामस्य 'हि क्रियानुपपत्तेरकामयमानो मुच्यत एव । कथं पुनरकामयमानो भवति । योऽकामो भवत्यसाधकामयमानः । कथं कामतेत्युच्यते—यो निष्कामो यस्माद्भिगताः कामाः सोऽयं निष्कामः । कथं कामा निर्गच्छन्ति । य प्राप्तकामो भवत्याप्ताः कामा येन स 'आप्तकामः । कथमाप्यन्ते कामा आत्मकामत्वेन यस्याऽऽत्मेव नान्यः कामयितव्यो वस्त्वन्तरभूतः पदार्थो भवति । आत्मैवानन्तरोऽबाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानधन एकरसो नोर्ध्वं न तिर्यङ्नाथ आत्मनोऽन्यत्कामयितव्यं वस्त्व-

कामरहितस्य सत्ताराभाव साधयति—फलासक्तस्येति । विदुषो निष्कामस्य क्रियाराहित्ये 'नैष्कर्म्यमयनसिद्धिमिति भावः । अकामयमानत्वे प्रश्नपूर्वकं हेतुमाह—वयमित्यादिना । बाह्येषु शब्दाविषु विषयेष्वेव 'सङ्गराहित्याद' कामयमानतेत्यर्थः । अकामत्वे हेतुमाकाङ्क्षापूर्वकमाह—कथं-मिति । वासनारूपकामाभावाकामतेत्यर्थः । निष्कामत्वे प्रश्नपूर्वकं हेतुमुत्थाप्य व्याचष्टे—कथं-मिति । प्राप्तपरमानन्दत्वादिष्कामतेत्यर्थः । आप्तकामत्वे हेतुमाकाङ्क्षापूर्वकमाह—वयमित्यादिना । हेतुमेव साधयति—यस्येति । 'तस्य पुत्तमाप्तकामत्वमिति शेषः । उक्तमर्थं प्रमाणप्रदर्शनार्थं प्रपञ्चयति ।

फलासक्त की गति बतला दी गई । पर्याप्तकाम मे क्रिया सभव न होने के कारण अकाम-युक्त मुक्त हो जाता है । किन्तु यह अकामयमान किस प्रकार होता है ? जो कामभूय हो, वही अकाम-यमान होता है । कामभूय कैसे होता है, इस पर श्रुति कहती है । 'निष्काम' अर्थात् जिसकी कामनाएँ निर्गत हो गयी हैं वह निष्काम है । कामनाएँ निर्गमन कैसे करती हैं ? जो प्राप्तकाम हो जाता है अर्थात् (परमानन्द में स्वर्गादि सभी कामनाओं का अन्तर्भाव हो जाने से) जिसने सभी कामनाओं को प्राप्त कर लिया है । कामनाओं की प्राप्ति कैसे होती है ? आत्मकाम होने से ; जिसकी कामना का विषय आत्मा से भिन्न और कुछ पदार्थ नहीं होता । आत्मा अनन्तर, अबाह्य, पूर्ण, प्रज्ञान-धन और एकरस है, आत्मा से भिन्न कामना करने योग्य वस्तु न ऊपर है, न इधर-उधर है ; न नीचे

१ कामस्यानर्थमूलत्वमनुभवानुसारीति हिशब्दाय । २ पयतिवामस्य कृतात्मनस्तु 'अकामस्य क्रिया काचिदि नि श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धिद्योतको द्वितीयो हिशब्दः । ३ प्राप्तपरमानन्द परमानन्दे च स्वर्गादिसर्व-कामान्तर्भावान्निर्वाप्तम् । ४ वैबल्यम् । ५ हेतुम्—अकामत्वात्त्यम् । ६ कामराहित्यात् । ७ काम-प्रयुक्तप्रयत्नशून्यता । ८ आप्तकामस्य विदुः ।

सत्तारण्योपमदिव्वाङ्मनसैव न कारकम् । यत एवमती विद्वान्कामहेतुपरमर्हतात् । स्यादकामयमानोऽत्र न स्वविद्वान्कथञ्चन ॥ २५४ २६३ ॥ इति । यस्मादित्यादिभाष्येणायच्छतार्थमाह—अयमशब्द इति ॥ तत्र हेतु — उत्तम्यति । उक्तो बन्धस्तस्य कामापेक्षत्वात्समात्माकामी ससरति तस्मादकामो मुच्यत इत्यत्र विवक्षितमित्यर्थः । सत्तारस्य कामापेक्षा साधयति—काम्यवेति । कामस्यानर्थमूलत्वमनुभवानुसारीति हिशब्दार्थः । यत शब्दस्योत्तरेणात शब्देन सङ्गम् । कामित्वे हेतु—वयिचक्षण इति ॥ काम्यव ससारीत्यत्र हेतुमाह—सङ्गावेति । तस्य कामस्य भावे बन्धस्य भावाद्विषये आप्तावाप्तस्य त प्रति हेतुत्वसिद्धेरित्यर्थः । कामो सत्तारीति सिद्धे र्णितवमाह—अत इति । सत्यमकामो मुच्यते वयं स्वकामत्व तदाह—नर इति । यदा नाकामो मुच्यते सुप्तस्या-कामस्यापि पुनरुत्थानादित्याङ्गाऽऽह—नर इति । वस्तुहि कामहेतुत्वाऽऽह—स्वत इति ॥ निरतिशयसुखे प्रतीच मोहक विषयमभिनयति—अप्राप्तमिति ॥ निरस्तसमस्तदुःखे तस्मिन्प्रविष्टातो विषयंमुदाहरति—

न्तरम् । यस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं पश्येच्छृणुयान्मन्वीत विजानीयाद्वैवं विजानन्कं कामयेत । ज्ञायमानो ह्यन्यत्वेन पदार्थः कामयितव्यो भवति । न चासावग्यो ब्रह्मविद् प्राप्तकामस्यास्ति । य एवाऽऽत्मकामतयाऽऽप्तकामः स निष्कामोऽकामोऽकामयमानश्चेति मुच्यते । न हि यस्याऽऽत्मैव सर्वं भवति तस्यानात्मा कामयितव्योऽस्ति । अनात्मा चान्यः कामयितव्यः सर्वं चाऽऽत्मैवाभूदिति विप्रतिपिद्यम् । सर्वार्थदर्शिनः कामयितव्याभावात्कर्मनुपपत्तिः ।

ये तु प्रत्यवायपरिहारार्थं कर्म कल्पयन्ति ब्रह्मविदोऽपि तेषां नाऽऽत्मैव सर्वं

—आत्मैवेति । कामयितव्याभावं ब्रह्मविदः श्रुत्यवष्टम्भेन स्पष्टयन्ति—यस्येति । इति विद्यावत्या यस्य विदुषोऽस्ति सोऽयमविज्ञानस्य कंचिदपि कामयेतेति योजना । पदार्थोऽयत्वेनाविज्ञानोऽपि कामयितव्यः स्यादिति चेन्नेत्याह—ज्ञायमानो होति । अनुभूते स्मरणविपरिवर्तिनि कामनियमादित्यर्थः । अन्यत्वेन ज्ञायमानस्तर्हि पदार्थो विदुषोऽपि कामयितव्यः स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—न चेति । प्राप्तकामस्य ब्रह्मविदो वंशितरीत्या कामयितव्याभावे मुक्तिं सिद्धेत्युपसंहरति—य एवेति । कथं कामयितव्याभावोऽनात्मनस्तथात्वादित्याशङ्क्याऽऽह—न होति । सर्वस्मत्त्वमनात्मकामयितृत्वं च स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—अनात्मा चेति । अथेत्यादिवाक्ये श्रौतमयं मुक्तत्वाऽयंसिद्धमर्थं कथयति—सर्वार्थदर्शिन इति ।

कर्मजबानां मतमुत्थाप्य भ्रुतिविरोधेन प्रत्याचष्टे—ये त्विति । ब्रह्मविदि प्रत्यवायप्राप्ति-

हे । “जिस ब्रह्मात्मवेत्ता के लिए सब कुछ आत्मस्वरूप हो गया है, वह किसके द्वारा किसे देखे, किसे सुने, किसे मनन करे, किसे जाने” । इस प्रकार जानने वाला किसकी कामना करे । अन्यत्वं रूप से जानने योग्य पदार्थ ही कामना का विषय होता है और आत्मकाम ब्रह्मवेत्ता की दृष्टि में कुछ अन्य पदार्थ है ही नहीं । जो भी इस प्रकार आत्मकाम होने से प्राप्तकाम होता है, वह (हेतुहेतुमद्भाव से) निष्काम, अकाम और अकामयमान है, इसीसे मुक्त हो जाता है । जिसके लिए आत्मा ही सब कुछ है, उसके लिए आत्मभिन्न वस्तु कामयितव्य नहीं हो सकती । अन्य अनात्म पदार्थ कामयितव्य रहे, “सब कुछ आत्मा ही हो गया” इस श्रुतिवाक्य से ब्रह्मात्मैक्य अनुभूति भी रहे—दोनों परस्पर विरुद्ध बातें हैं । सर्वार्थदर्शी के लिए अन्य कामयितव्य पदार्थ का अभाव होने से बर्तमान होना संभव ही नहीं है ।

जो लोग प्रत्यवाय के परिहार के लिए ब्रह्मवेत्ता के लिए भी कर्म का विधान करते हैं,

१. विज्ञातु । २ तस्मात् । ३ अथेत्यादि वाक्यस्यार्थं हेतुहेतुमद्भावविनोक्तमुपसंहरति—य एवत्यादिना ।

४ स्मरणविषयी भवति वस्तुनित्यर्थः । ५ ज्ञायमानस्त्वं कामविषयत्वनियमे । ६ कामयितव्यात् । ७ अक्षरोत्य शाब्दम् । ८ सर्वस्यात्मत्वप्रतिपादनश्रुतिविरोधेन ।

तथेति ॥ मुखस्याप्राप्तिर्दुःखस्य प्राप्तिश्चेत्यनुयमाविद्य तत्प्रपञ्चयति—कृ स्नेति ॥ कामस्य स्वाविद्या हेतुस्तिष्ठत तत्रैव हेतुवन्तर वस्तु सामान्यन्यायमाह—वस्त्विति । अस्तु प्रस्तुतं किं जातं तदाह—अत इति । कामस्य क्रियारूपत्वेन कर्तृतत्त्वत्वात्कर्तृज्ञानजनत्वात्तस्मापि तज्जन्यत्वसिद्धिरित्यर्थः ॥ क्रियारूपत्वाऽपि कर्तृतत्त्वत्वात् क्रियारूपत्वेन कर्तृतत्त्वत्वात् कारणीति । कथं कारकापमदित्वं विद्यायां सिद्धं तत्राऽह—तदिति । विद्या जन्मानाश्रयेव कारकं न सिध्यति तस्या स्वोदयमाश्रये तत्कारणविद्योपमदित्वादिवाक्ये ॥ स्वाविद्या कामहेतुरिति स्थिते फलितमाह—अत इति । अनेत्यधिकारिनिर्धारणे सप्तमी ॥

भवति' । प्रत्यवायस्य जिहासितव्यस्याऽऽत्मनोऽन्यस्याभिप्रेतत्वात् । येन चाशनायाद्यतीतो नित्यं प्रत्यवायासंबद्धो विदित आत्मा तं धर्मं ब्रह्मविदं ब्रूमः । नित्यमेवाशनायाद्यतीतमात्मानं पश्यति । यस्माच्च जिहासितव्यमन्यमुपादेयं वा यो न पश्यति तस्य कर्म न शक्यत एव संबद्धुं (धु)म् । यस्त्वब्रह्मवित्तस्य भवत्येव प्रत्यवायपरिहारार्थं कर्मेति न विरोधः । अतः कामाभावादकामयमानो न जायते ऋणुष्यत एव ।

मङ्गोक्तयोक्तमिदानीं तदप्राप्तिरेव तस्मिन्नास्तीत्याह—येन चेति । यथोक्तस्यापि ब्रह्मविदो विहितत्वादेव नित्याद्यनुष्ठान स्यादिति चेन्नेत्याह—नित्यमेवेति । यो हि संबासंसारिणमात्मानमनुभवति न च हेयमादेयं वाऽऽत्मनोऽन्यत्पश्यति । यस्मादेवं तस्मात्तस्य कर्म सप्रश्रुतमयोग्यम् । यथोक्तब्रह्मविद्या कर्माधिकारहेतूनामुपमृदितत्वादित्यर्थः । कर्मसंबन्धस्तर्हि कस्येत्याशङ्क्याऽह—यस्तिवति । न विरोधो 'विधिका' इत्येति शेषः । 'युत्यर्था' स्यात् सिद्धमर्थमुपसहरति—मेत इति । विद्यावशादित्येतत् । कामाभावात्कर्माभावाच्चेति द्रष्टव्यम् । अकामयमानोऽकुर्वाणश्चेति शेषः ।

जनक लिए आत्मा ही सब कुछ नहीं है (इससे श्रुति विरोध होता है) क्योंकि प्रत्यवाय तो त्यागने योग्य होना प्रतीत है, जो आत्मा स भिन्न ही है । जिसने आत्मा को प्रशान्त्यादि पड़मिरहित, नित्य प्रत्यवाय से असंबद्ध जान लिया, उसे ही हम ब्रह्मवेत्ता कहते हैं । वह हमेशा क्षुधा पिपासातीत आत्मा का ही देखता है । क्योंकि वह त्याग या ग्रहण करने योग्य अन्य कुछ भी नहीं देखता, इसलिये उसे कर्म बाधने में समर्थ नहीं हो सके । एव जो अब्रह्मवित् है, उसी के लिए प्रत्यवाय परिहारार्थ कर्म का विधान है । इसमें कोई श्रुतिविरोध नहीं पाता । इसलिये कामना के अभाव के कारण अकामयमान उत्पन्न नहीं होता, मुक्त हो जाता है ।

१ तथा च श्रुतिविरोधः । २ पड़मिरहितः । ३ वणित्वाद्यभिमानादीनाम् । ४ यथोक्तब्रह्मविदः कर्मसंलग्नयोग्यत्वे । ५ कर्मकाण्डस्य । ६ अक्षरतात्पर्याग्याम् । ७ कर्माभावादिति—तत्राधिकाराभावादिति यावत् ।

ऋणुष्यत एवेत्यादि देहादित्यन्तर्भाष्ये वातिकाचार्यास्तथाहि—ससारानर्थबीजस्य प्रध्वसादात्मबोधतः । तस्मादात्मनि विहाते कामहेतोरसंभवात् । कामवर्माद्यसङ्ख्यात्पूर्ण आत्माऽवतिष्ठते । न तस्येत्सुसुप्तोत्पत्त्याऽन्यथोक्तोऽर्थः सम्पद्यते ॥ अपास्तानर्थहेतुत्वं यदुक्तं प्रथमात्मनः । योऽकाम इत्यादिगिरथो वदाऽऽत्मनानामगमात् ॥ जिघृक्षुरायस्य तस्य शास्त्राचार्यात्मनिश्रयात् । तस्योक्तमस्ति न प्राणा आसत नापि तत्र ते ॥ स्थित्युक्तान्त्योहि यो हेतुपात्माविद्यादिनिश्रयात् । ध्वस्तत्वात्तस्य सर्वस्य प्रत्यग्यायारम्भ्यद्वन्द्वानात् ॥ यत एवमतः प्राणा सम्भ्रजानस्य जन्मनि । नोक्तमस्ति न तिष्ठति न च नश्यत्यहेतुत्वं ॥ रज्जुसर्पो यथातोनेऽज्ञातरज्जुसतत्त्वकः । नोक्तमस्ति न चाप्यास्ते न च नश्यति रज्जुत्वं । स्थित्युक्तान्तिविनाशानां रज्जुसतत्त्व यतस्तत् । रज्जुज्ञानसमुत्पत्तौ रज्ज्वा नान्योऽवशिष्यतः । अविद्यातज्जनिर्मुक्तं यस्त्वर्थवति भण्यतः । समित्यैकात्म्यमात्रेण प्राणानां स्थितिर्लभ्यते ॥ अमनीयन्त इत्युक्त्या नाद्यादिभ्योऽन्यतो गतिः । प्रत्यङ्मात्रैकनिष्ठत्वात् आभाभावयो स्थितिः ॥ सादात्म्यमेव सर्वस्य कार्यकारणवस्तुनः । उक्तान्त्यादेभ्यः कृत्स्नस्य सवमात्मतिशास्त्रतः ॥ २८३-२८३ ॥ केयमुक्तिर्न हि सा निर्धारिता वादिविप्रतिपत्तिरित्याशङ्क्याऽह—ससारिति । ज्ञानावज्ञानतज्जन्मसादपूर्णताहेत्वभावात्पूर्णरूपेणावस्थानं मुक्तिरित्यर्थः ॥ तत्र विप्रतिपत्तिनिरासार्थं न तस्यैवादिवाक्यद्वयमवतारयति—नेति ॥ यथोक्तमर्थमेव व्यनक्ति—अपास्तेति । अक्षरब्रह्मरूपेणावस्थानसंक्षणं योऽहं पूर्ववत्तथोक्तमन्तर-

तस्यैवमकामयमानस्य कर्माभावे गमनकारणाभावात्प्राणा वागादयो नोत्क्रामन्ति नोर्ध्वं क्रामन्ति देहात् । स च विद्वानाप्तकाम 'आप्तकामतयेहेव' ब्रह्मभूतः । सर्वात्मनो हि ब्रह्मणो दृष्टान्तत्वेन प्रवक्षितमेतद्रूपं तद्वा अस्यैतदाप्तकाममात्मकाममकामं रूपमिति । तस्य हि दार्ढ्यान्तिकभूतोऽयमर्थ उपसंह्रियतेऽथाकामयमान इत्यादिना । स कथमे-

देशांतरप्राप्त्यायता भुक्तिरित्येतन्निराकर्तुं न तस्येत्यादि व्याचष्टे—तस्येत्यादिना । ब्रह्मैव सन्नित्येतदवतारयति—स चेति । कथं वर्तमाने देहे तिष्ठानेव ब्रह्मभूतो भवति तत्राऽह—सर्वात्मनो हीति । दृष्टान्तालोचनया दार्ढ्यान्तिकेऽपि सदा ब्रह्मैव भातीति भावः । सदा ब्रह्मभूतस्य भुक्तिर्नाम 'नास्तीति शङ्कित्वा' परिहरति—स कथमिति । परिहृत्यमेव 'स्फोरयितुं' न तस्येत्यादिवाक्यार्थ-

इस प्रकार 'तस्य' यानी अकामयमान उस पुरुष के कर्म का अभाव हो जाने से, गमनकारण का अभाव होने से 'प्राणा' प्रयात् वागादि प्राण "नोत्क्रामन्ति" प्रयात् देह से ऊपर को नहीं जाते । प्राप्त परमानन्द आत्मकाम होने से वह प्राप्तकाम विद्वान् यही वर्तमान देह में स्थित रहता हुआ ही ब्रह्मभूत हो जाता है । 'निश्चय ही वह यह इसका प्राप्तकाम, आत्मकाम और अकामरूप है' इस

१. प्राप्तपरमानन्द । २. आत्मकामतयाऽऽप्तकाम इत्यन्वय । ३. वर्तमानदेहे तिष्ठानेव । ४. ब्रह्माप्येतीति सन्नित्येव । ५. सौपुप्त रूपम् । ६. तद्वा अस्येति—अस्य सुपुप्तौ सर्वात्मनोऽप्यस्यैव तदेतद्रूपम् । तस्य विशेषणानि प्राप्तकाममित्यादीनि । अकाममित्यस्यानन्तरं श्लोकान्तरमिति विशेषणान्तरम् श्लोकशून्यमिति तदर्थः । ७. आत्मा कामा सुखमिति यावत् अत्र तत् । आत्मैव कामं सुखसाक्षात्कारलक्षणो यत्र । प्रत्यय काम्याभावादकामं तद्रूपमिति । ८. वृत्त ४ ३ २१ । ९. उत्तारयन् । १०. बद्धो हि मुच्यते । ११. न हीत्यतः प्राक्तनग्रन्थेन । १२. कथयितुम् ।

वाक्यद्वय समर्थयते तत्र श्रुतिर्ज्यै विवादो वैदिवानामितरे तु प्रमुदस्ता इत्यथ । वाक्याक्षराणि व्याकरोति—यो वेदेति ॥ प्राणानामनुक्रमणं वाङ्मात्रब्रह्मविदो नात्रोच्यते किन्तु मनुष्योऽहमितिवदहं ब्रह्मेति तदप्रत्ययवत् सत्याभिसधस्य तत्परमुपहृणादिकपथसमर्थमर्थस्य ॥ विमिति प्राणा ब्रह्मविदो नोत्क्रामन्ति इत्यतः हि तस्यापीतरवदुत्क्रमणमत आह—स्थितीति । उत्क्रमणादिहेतुस्त्वमविद्यादरवयवभक्तिरेकलक्ष्यमिति हिराक्षर्यः । तत्कार्यस्यास्थितिरेति शेषः ॥ उत्क्रान्तिस्थितिहेत्वभावे वाक्यार्थमुपसहरति—यत इति ॥ आत्मयायात्म्यज्ञानादज्ञानादिध्वस्तो प्राणानामुत्क्रान्तिस्थितिनाशा न सिध्यन्तीत्यत्र इष्टान्तमाह—रज्जुवति । घनातेति च्येद ॥ रज्जुरेव तत्र कल्पितसर्पस्य तत्त्वमित्युक्तं हेतु प्रपञ्चयति—स्थितीति । एवमारज्जुनामोत्पत्तावस्थानवशेनाग्नौ प्राणोत्क्रान्त्यादि सिध्यतीति शेषः ॥ अत्रैव समवनीयन्त इति धाव्यदिनश्रुतावनेत्यस्याप्यमाह—प्रविच्येति । उपसर्गाप्यमाह—समितीति ॥ त्रियापदार्थमाह—प्रवनीयन्त इतीति । अन्वयस्यतिरेकाभावपरिहारेण प्राणानाम्प्रत्ययान्नतया स्थितिरवयवमित्येतदुपपादयति—प्रत्ययमिति ॥ ननु मन्वस्याऽऽप्तमाश्रये साधकाभावादात्मसिद्धिर्न च शास्त्रात्तत्सिद्धिरतस्याज्ञाते प्रवृत्तेर्न च सर्वस्याऽऽप्तत्वे ततोऽप्यदज्ञानमस्ति न चाज्ञानादि निवर्तते निवृत्त चेति व्यवहारस्ते सभवत्यत आह—इति वस्तु स्वता मुदमज्ञानं चातुभूतित ॥ प्रत्ययस्यात्म्यात्म्यमाश्रयत्वात्सम्योह्यप्यशेषतः । निवर्तते निवृत्त चेत्येतदप्यनुभूतित ॥ २१४-२१५ ॥ इति । न यावदात्मन साधकापेक्षा स्वप्रकाशत्वाप्राणि तत्र शास्त्राप्रामाण्यज्ञानस्य तत्रानुभवसिद्धत्वात्प्रत्ययितरूपाभावादविद्यादेस्त्रैकाल्यनिवृत्तिप्र विद्वदनुभवसिद्धा न विद्वद्वैतार्थः ॥

‘धंभूतो मुच्यत इत्युच्यते—यो हि सुपुष्तावस्थमिव निर्विशेषगद्वैतमनुष्ठितचिद्रूपज्योतिः-
स्वभावमात्मानं पश्यति तस्यैवाकामयमानस्य कर्माभावो गमनकारणानाधात्प्राणा वागा-
द्यो नोत्क्रामन्ति । किंतु विद्वान्स इहैव ब्रह्म यद्यपि देहवानिय लक्ष्यते, स ब्रह्मं च
संग्रह्याप्येति ।

यस्मान्न हि तस्याब्रह्मत्वपरिच्छेदहेतवः कामाः सन्ति तस्मादिहैव ब्रह्मं च संग्रह्या-
प्येति न शरीरपातोत्तरकालम् । न हि विदुषो मृतस्य भावान्तरापत्तिर्जीवतोऽन्यो
भावो देहान्तरप्रतिसंधानाभावाभावेणैव तु ब्रह्माप्येतीत्युच्यते । भावान्तरापत्ती हि

मनुव्रवति—तस्यैवेति । ब्रह्मं च सन्नित्यस्यायं मनुव्रवति—विविधति । विद्वानिहैव ब्रह्म चैक्यं तस्य ब्रह्म-
प्राप्तिरित्याशङ्क्याऽऽह—ब्रह्मं वेति ।

यदुक्तं ब्रह्मं च सन्नित्यादि तदुपपादयति—यस्मादिति । प्रागपि ब्रह्मभूतस्यैव पुनर्वैहपाते
“ब्रह्मप्राप्तिरित्युक्तं विदुषो मृतस्य भावान्तरापत्तिस्वीकारादित्याशङ्क्याऽऽह—न हीति । कथं तर्हि
ब्रह्माप्येतीत्युच्यते तत्राऽऽह—देहान्तरेति । विदुषो भावान्तरापत्तिर्मुक्तिरिति पक्षेऽपि किं दूषणमिति
चेतदाह—भावान्तरापत्ती हीति । “तथा चोपनिषदामप्रामाण्यं विना हेतुना स्यादिति भावः । भावा-

धृति द्वारा इष्टान्त रूप से ब्रह्म का वह सुपुष्तावस्था वाला स्वरूप प्रदर्शित किया गया है । प्रस्तुत
मन्त्र में “अथ अकामयमान” इस वाक्य में उस दार्ष्टान्तिकभूत धर्म का उपसंहार किया गया है ।
इस प्रकार साधनसम्पन्न वह किस प्रकार मुक्त हो जाता है, इस पर कहा जाता है । जो सुपुष्ता-
वस्था में स्थित की भाँति आत्मा को निर्विशेष गद्वैत, प्रलुप्त, चिद्रूप, ज्योति स्वभाव देखता है उस
अकामयमान पुरुष के कर्मों का अभाव होने से उसके वागादि प्राण उत्त्रमण नहीं करते । किंतु यह
विद्वान् देह में स्थिति होते हुए ही ब्रह्म हो जाता है, यद्यपि वह प्राणधारी सा दिखायी देता है, वह
ब्रह्म रहकर ब्रह्म को प्राप्त होता है ।

क्योंकि उसके ब्रह्मभिन्नत्व रूप उपाय के परिच्छेद की हेतुभूता कामनाएँ नहीं रहती, इसलिए
वह यही ब्रह्म ही रहकर ब्रह्म को प्राप्त हो जाता है, शरीर विनष्ट होने के बाद नहीं । मरकर विद्वान्
को भावान्तर की प्राप्ति नहीं होती, जीवात्मा से भिन्न भाव ब्रह्मस्य भाव नहीं होता क्योंकि देहान्तर
प्राप्ति के अभाव मात्र से ही—‘यह ब्रह्म को प्राप्त होता है’ ऐसा उपचरित होता है । भावान्तरापत्ति

- १ अवतरणोक्तभूत । २ पश्यतीति—एतावान् शङ्काग्रन्थ इत्यप्याहुः । ३ देहे तिष्ठनेव । ४ ब्रह्मभिन्न-
त्वस्यो प परिच्छेदस्तद्वैतव । ५ भावान्तरेति—भावान्तरापत्तिवादिनो हि परस्मादन्यो जीवोऽन्योन्यान्त-
कमम्या ब्रह्माप्येतीति वेदयन्त इति वेदनीयम् । ६ भावान्तपद स्वयमेव व्याप्ये—जीवत इति । जीवात्मन
सकादादन्यो मित्रो भावो ब्रह्मास्थपदायं । ७ प्राप्तिरिति यावत् । ८ उपचर्यते । ९ भावान्तरा-
पत्तिरुच्यते । १० अप्येतिनोक्ता । ११ भावान्तरेति—स्वस्माद्भिन्नस्य ब्रह्मपदायस्य प्राप्तिस्वीकारात् ।
१२ तर्हि—प्रागपि ब्रह्मरूपस्य विदुषो मुक्तेर्भावान्तरापत्तिरुपस्थानमनुपपन्नम् । यदा धीवदवस्थायामितरत्र च
विशेषाभावे इत्यर्थः । १३ सद्विषयतापवाधे ।

मोक्षस्य सर्वोपनिषद्विद्वक्षितोऽर्थ आत्मिकत्वाख्यः स बाधितो भवेत् । कर्महेतुकश्च मोक्षः प्राप्नोति न-ज्ञाननिमित्त इति । स चानिष्टोऽनित्यत्वं च । मोक्षस्य प्राप्नोति । न हि क्रियानिवृत्तोऽर्थो नित्यो दृष्टः । नित्यश्च मोक्षोऽभ्युपगम्यते । “एष नित्यो महिमा” इति मन्त्रवर्णात् ।

न च ‘स्वाभाविका’स्त्वभावादन्यन्नित्यं कल्पयितुं शक्यम् । स्वाभाविकश्चेदभ्यु-
ष्णवदात्मनः स्वभावः न शक्यते पुरुषव्यापारानुभावीति वक्तुम् । न ह्यग्नेरीक्षणं प्रकाशो वाऽग्निव्यापारानुभावी । अग्निव्यापारानुभावी स्वाभाविकश्चेति विप्रति-

स्तरापत्तिमुक्तिरित्यत्र दोषान्तरमाह—कर्मैति । इतिपदादुपरिष्ठा^१क्रियापदस्य संबन्धः । अस्तु कर्म-
निमित्तो मोक्षो ज्ञाननिमित्तस्तु मा भूत्तत्राऽऽह—स चेति । ‘प्रसङ्गः सर्वनाम्ना परामृश्यते । ‘प्रति-
विधेशाखविरोधादिति भावः । मोक्षस्य कर्मसाध्यत्वे ‘दोषान्तरमाह—अनित्यत्व चेति । ‘तत्रोपयुक्तां
व्याप्तिमाह—न हीति । अस्तु ‘तर्हि प्राप्तादाविक्रियासाध्यस्य मोक्षस्याप्यनित्यत्वं नैयाह—
नित्यश्चेति ।

कृतकोऽपि ब्रह्मभावो ध्वंसवन्नित्यः स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—न चेति । कृत्रिमस्वभावव्याधुत्यर्थं
स्वाभाविकपदम् । “अतोऽप्यदातम्” इति हि श्रुतिः । ध्वंसस्य तु विकल्पमात्रत्वाद्भित्तिव्यवसंभ्रमिति^२
भावः । मोक्षोऽकृत्रिमस्वभावोऽपि कर्मोत्थ स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—स्वाभाविकश्चेदिति । अग्ने-
रीक्षणवदात्मनो मोक्षश्च स्वाभाविकत्वभावश्चेन्न स क्रियासाध्यो व्याघातादित्यर्थः । दृष्टान्तं समर्थयते
—न हीति । अरणिगतस्थान्नेरीक्षणप्रकाशो नोपलभ्यते सति च ‘ज्वलने दृश्यते ‘तेन स्वाभाविकावधि-

रूप मोक्ष के स्वीकार कर लेने पर तो सम्पूर्ण उपनिषदों का विवक्षित आत्मिकरूप अर्थ बाधित हो
जायगा । ऐसे तो मोक्ष कर्मनिमित्तक हो जायगा ज्ञाननिमित्तक नहीं रह जायगा । इस प्रकार
मोक्ष में अनिष्टत्व और अनित्यत्व प्रसङ्ग आ जायगा । ‘त्रिया से सम्पादित होने वाला पदार्थ नित्य
नहीं देखा जाता’ और मोक्ष नित्य है, ऐसे स्वीकार किया जाता है । ‘यह त्यक्त सर्वपणा ब्रह्मवेत्ता
की ‘नेति नेति’ लक्षण विलक्षण स्वाभाविक महिमा है’ ऐसा श्रुति उपपादित करती है ।

इसके अतिरिक्त अकृत्रिम स्वरूप से भिन्न कोई पदार्थ नित्य है—ऐसी कल्पना करनी सम्भव
नहीं है । यदि अग्नि के उष्णत्व के समान मोक्ष आत्मा का स्वाभाविक रूप है, उसके लिए यह
नहीं कहा जा सकता कि वह पुरुषव्यापार साध्य है । अग्नि का उष्णत्व अथवा प्रकाश भी अग्नि-
व्यापार साध्य है । अग्निव्यापार साध्य भी हो और स्वाभाविक भी हो, ऐसे कहने में परस्पर विरोध

१ वृ ज ४ ४ २३ । २ अकृत्रिमात् । ३ स्वरूपात् । ४ मोक्षः । ५ तर्हि । ६ साध्यः । ७
प्रसज्यत इत्यर्थकस्य प्राप्नोतित्यस्य । ८ प्रसङ्ग—मोक्ष कर्महेतुत्वप्रसङ्ग ज्ञाननिमित्तत्वाभावप्रसङ्गश्च ।
९ प्रतिषेधेति—“न कर्मणा न प्रजया”, “न ह्यध्वनं प्राप्यते हि ध्रुव तत्”, “नास्त्यवृत्तं कुतेन” “मोक्षस्य
तु नादास्ति वित्तोने”त्यादिप्रतिषेधसास्त्रम् । १० प्रतिषेधज्ञास्त्रविरोधरूपदोषाशेदया । ११ तस्या-
नित्यत्वे । १२ तर्हि—त्रियासाध्यस्य नित्यत्वादर्ष्टो । १३ आत्मनोऽप्यदिनासि । १४ इति कुतो
दृष्टान्तैरेति भावः इति पाठान्तरम् । १५ तदाख्यव्यापारे । १६ तेन—अन्यव्यतिरेकाभ्या तयोर्गलन-
व्यापारफलत्वेन ।

पिबन्तम् । उज्ज्वलनव्यापारानुमावित्वमीर्ण्यप्रकाशयोरिति चेत् । न । 'अग्न्योपलब्धिर्व्यवधानापगमाभिव्यक्त्यपेक्षत्वात् । उज्ज्वलनादिपूर्वकमग्निरोर्ण्यप्रकाशगुणान्माभिव्यज्यते तन्नाग्न्यपेक्षया किं तद्वर्ण्यदृष्टेरग्निरोर्ण्यप्रकाशो धर्मो व्यवहितो कस्यचिद्दृष्ट्या त्वसंबन्धमानो उज्ज्वलनापेक्षया व्यवधानापगमे दृष्टेरभिव्यज्यते । तदपेक्षया भ्रान्तिरुपजायते उज्ज्वलनपूर्वकावेतावोर्ण्यप्रकाशो धर्मो जातायिति ।

यद्योर्ण्यप्रकाशयोरपि स्वाभाविकत्वं न स्यात् । 'यः स्वाभाविकोऽनेर्धर्मस्तमुदाहरिष्यामः । न च स्वाभाविको धर्म एव नास्ति पदार्थानामिति शक्यं ध्येतुम् । न च 'निगड-

तावा'गन्तुको कादाचित्कोदलमिधमत्वादिति शङ्कते—उज्ज्वलनेति । न हि 'सतोऽनेरीर्ण्यादि कादाचित्कं युक्तं' 'तद्दृष्टेर्बन्धधानस्य दावदिध्वंसे' 'मयनज्ज्वलनादिना बह्वचभिव्यक्तिमपेक्ष्य' 'तत्स्वभावस्वीर्ण्यादेर्बन्धक्यमुपगमादिति परिहरति—नान्येति । 'तदेव प्रपञ्चयति—उज्ज्वलनादिति । मयनादिव्यापारवशा' 'प्रकाशादिना व्यज्यतेऽग्निरिति ध्युरयते' 'तदग्नौ सत्येव तद्गतव्यापारापेक्षया तयोर्ण्यद्यभिव्यक्तिवशान्न भवति किंतु' 'देवदत्तदृष्टेरग्निधर्मो' 'व्यवहितो न तु' 'तो कस्यचिद्दृष्ट्या संबध्येते उज्ज्वलनादिव्यापारात्' 'दृष्टेर्बन्धधानभङ्गे' 'तयोरभिव्यक्तिरित्यर्थः । कथं' 'तर्हि उज्ज्वलनादिव्यापारादग्निरोर्ण्यप्रकाशो जानादिति बुद्धिस्तत्राऽह—तदपेक्षयेति । उज्ज्वलनादिव्यापाराद्दृष्टेर्बन्धधानभङ्गे बह्वोर्ण्यप्रकाशाभिव्यक्त्यपेक्षयेति यावत् ।

यथा बह्वोर्ण्यदादिस्वाभाविकं न क्रियासाध्यं तथाऽऽत्मनो मुक्तिः स्वाभाविकी न क्रियासाध्येत्युक्तिमिदानीमग्निरोर्ण्यदि न स्वाभाविकमित्याशङ्क्याऽह—यदीति । उदाहरिष्यामो मोक्षस्याऽऽत्मस्वभावस्याकर्मसाध्यत्वायेति ज्ञेयः । प्रदानेः स्वाभाविको न कश्चिद्धर्मोऽस्ति यो मोक्षस्य दृष्टान्तः स्यादत आह—न चेति । 'लघ्वात्मकं हि वस्तु वस्त्वन्तेरेण सन्नध्यते । अस्ति च निग्वादी तिकत्वादिधीरित्यर्थः । भावान्तरापत्तिपक्ष प्रतिषिध्य पक्षान्तरं प्रत्याह—न चेति । न हि बन्धस्य 'तथाभूतस्य

हो जायगा । यदि कहे कि अग्नि का उज्ज्वलन और प्रकाश उज्ज्वलन व्यापार साध्य है; तो ऐसा कहना ठीक नहीं है क्योंकि वह अग्न्य उपलब्धि के व्यवधान निवृत्ति की अभिव्यक्ति की अपेक्षा से है । उज्ज्वलनादि पूर्वक आ अग्नि उज्ज्वलता और प्रकाश रूप गुणों से अनुभव होता है; वह अग्नि की अपेक्षा से नहीं होता । तर्क कैसे होता है । अग्नि के उज्ज्वलन प्रकाशरूप धर्म अग्न्य की अपेक्षा व्यवहित हैं, अर्थात् किसी को दृष्टि से असंबद्ध है, उज्ज्वलन की अपेक्षा से दृष्टि के व्यवधान हट जाने पर वे अभिव्यक्त हो जाते हैं । उम (अग्नि के ओर्ण्य प्रकाश अभिव्यक्ति) की अपेक्षा से भ्रान्ति हो जाती है कि उज्ज्वलन और प्रकाश रूप धर्म उज्ज्वलन व्यापार पूर्वक उत्पन्न हुए हैं ।

- १ देवदत्तादिदृष्टिरिति यावत् । २ अग्न्यापलभयेति यावत् । ३ तर्हि । ४ बह्वभावा मोक्षो न कर्मसाध्य इत्युक्तमन्य तु समुपपत्त्याभावा बन्धवश मोक्षमावश्यात्तावत्तस्य कर्मसाध्यतामाहुस्तान्प्रत्याह—निगडेति । शृङ्खला-
ध्वंसवदित्यर्थः । ५ आगन्तुको—आगम्यज्ज्वलनादिव्यापारसाध्या । ६ विद्यमानस्य । ७ देवदत्तादि-
दृष्टेरग्निदृष्टेरिति वा । ८ मयनज्ज्वलनादिना ध्वसे इत्यन्वयः । ९ अग्निस्वरूपस्य । १० सप्रदीतम् ।
११ प्रकाशाद्यतमना । १२ त्वया । १३ देवदत्तापेक्षया । १४ दावादिना । १५ उक्तरीत्या
तयोरभिव्यक्तिस्वीकारे । १६ न चेति प्रतिज्ञाया हेतुमाह—लघ्वात्मकं हीति । १७ पारमाथिकस्य
स्वाभाविकस्यति यावत् ।

भङ्ग इवाभावभूतो मोक्षो बन्धननिवृत्तिरूपपद्यते । 'परमात्मैकत्वा'भ्युपगमात् "एकमेवाद्वितीयम्" इति श्रुतेः । न चान्यो बद्धोऽस्ति यस्य निगडनिवृत्तिवद्वन्धननिवृत्तिर्माक्षः स्यात् । परमात्मव्यतिरेकेणान्यस्याभावं विस्तरेणावादिषम । तस्मादविद्यानिवृत्तिमात्रे मोक्षव्यवहार इति 'चाबोचाम यया रज्ज्वादौ सर्पाद्यज्ञाननिवृत्तौ सर्पादिनिवृत्तिः ।

निवृत्तिविरोधाप्राप्त्यन्यथाभूतस्यानवस्थानात् । न च 'प्रतिद्विविरोधो' 'दुर्निरूप्यत्वस्तिविययत्वाविति भावः । किंच परमात्मन्यस्य बन्धननिवृत्तिस्तस्यैव वा नाऽऽह इत्याह—न चेति । तत्र हेतुत्वेन परमात्मैकत्वाभ्युपगमादित्याविभाष्यं व्यत्ययेयम् । न द्वितीयस्तस्य नित्यमुपगतस्य त्वयाऽपि बद्धत्वानभ्युपगमादिति दृष्टव्यम् । कथं परमात्मन्यो बद्धो नास्तौत्याशङ्क्य "प्रवेशविचारदायुक्तं स्मारयति—परमात्मेति । न चेद्वन्यो बद्धोऽस्ति कथं मोक्षव्यवहारः स्यादित्याशङ्क्यऽऽह—तस्मादिति । अन्यस्य बद्धस्याभावात्परस्य च नित्यमुपगतत्वादिति यावत् । यया रज्ज्वादावधिष्ठाने सर्पादिहेतो रज्ज्वज्ञानस्य निवृत्तौ सत्यां सर्पादेरपि निवृत्तिस्तस्याऽविद्याया यन्हेतोर्निवृत्तिमात्रेण तत्कार्यस्य व्यपस्यापि निवृत्तिव्यवहारो भवतीति चाबोचामेति "योजना ।

यदि उक्तस्य ग्रीर प्रकाश अग्नि के स्वाभाविक धर्म नहीं हैं, तो जों भी अग्नि का धर्म हो, उसी को हम प्रस्तुत करेंगे । पदायों का कोई स्वाभाविक धर्म ही नहीं है—ऐसा कथन तो सिद्ध नहीं होता । शृङ्खलाध्वस के समान मोक्ष भी बन्ध-निवृत्ति रूप अभावभूत धर्म है, ऐसा कहना भी नहीं बनता क्योंकि (परमात्मा के भावरूप होने से तथा) मोक्ष को परमात्मैक्य स्वीकार किया गया है । हमें श्रुति का भी समर्थन प्राप्त है—“बह निरुपाधिक ब्रह्म एक ही ब्रह्मितीय है” परमात्मतत्त्व में भिन्न दूसरा कोई ब्रह्म नहीं, जिसकी बन्धननिवृत्ति शृङ्खलाध्वस के समान कर मोक्ष दिया दिया जाय । परमात्मा से व्यतिरिक्त अन्य वस्तु का संवत्सा अभाव है—यह हम (प्रथम अध्याय चतुर्थ ब्राह्मण में) विस्तार में प्रतिपादित कर चुके हैं । इसलिये अबिद्या निवृत्ति मात्र से ही मोक्ष व्यवहार होता है—ऐसा वही कहा जा चुका है । जिस प्रकार रज्जु आदि में सर्पादि मज्जान की निवृत्ति मात्र से सर्पादि की निवृत्ति हो जाती है ।

१ मोक्षस्य । २ परमात्मनश्च भावत्वात् । ३ वृ उ १ ४ ७ । ४ तत्रैव । ५ सर्पादिनिवृत्तिरिति—किं च नानातिरिक्ता तन्निवृत्ति आविद्यकर्य बन्धस्यास्वातन्त्र्यात् ॥ हि रज्ज्वविद्याकल्पितसर्पभावभावौ रज्ज्वतिरेकेण भवत । तथा च स्वरूपस्थितिरेव मुक्तिरिति भाव । ६ विरोधात्—निवर्त्यत्वस्वाभाविवरवयोरेव विरुद्धत्वात् । ७ अन्यथाभूतस्य—घोषाधिकर्य अपारमाधिकस्वति यावत् । ८ अनवस्थानात्—निवृत्तेरपि बन्धतया तस्या अपि निवृत्ति स्वीकारेति अविश्रान्तनिवृत्तिधारापतेरित्यर्थ इत्याह । ९ प्रसिद्धीति—वामदेवादीना बन्धनिवृत्तिर्जातति प्रसिद्धिविरोध । १० दुर्निरूप्यत्वादि—अनिर्वचनीयबन्धनिवृत्तेर्नक्तप्रसिद्धिविययत्वादित्यर्थ । यद्वा बन्धनिवृत्तिन सती द्वैतत्वापत्तेर्नाप्यसती मानसाध्यत्वायोगात् नाप्यन्यरूपाविरोधात् नाप्यनिर्वचनीयाऽनिर्वाच्यस्य सादेरज्ञानोपादानकर्तृत्वान्यमेव मुक्तावपि तदुपादानान्नानुवृत्त्यापत्तिर्नास्ति त्वत्वापत्तेर्भावात् उक्तप्रकारचतुष्टयातीर्णपञ्चमप्रकाराबन्धव्यतिरिति । ११ परस्यैव । १२ वृ उ १ ४ ७ । १३ योजनेति—अत्र रज्ज्वा स्नाज्ञानतत्कार्यसर्पादिभ्यते रज्जुभाववत् प्रात्यनोऽपि स्वाविद्यातत्कार्यबन्धवच्च ब्रह्मत्वभ्युपचर्यत इति शेष ।

येऽप्याचक्षते मोक्षे विज्ञानान्तरमानन्दान्तरं चाभिव्यज्यत इति तद्वक्तव्योऽभिव्य-
क्तिशब्दायः । यदि 'तावत्लौकिकयेवोपलब्धिविषयध्यातिरभिव्यक्तिशब्दायः । 'ततो
वक्तव्यं किं ॐ'विद्यमानमभिव्यज्यतेऽविद्यमानमिति वा । विद्यमानं चेद्यस्य मुक्तस्य

'मत्तान्तरमुद्गाद्ययति—येऽप्याचक्षते इति । वंपयिकज्ञानानन्दापेक्षयाऽन्तरशब्दः । केयमभि-
व्यक्तिरुपपत्तिर्वा प्रकाशो वा । नाऽऽद्यो मोक्षे सुखाद्युत्पत्तौ तदनित्यत्वापत्तेरितिभिर्प्रेत्याऽऽह—तेरिति ।
द्वितीयमात्मवृत्ते—यदीति । तत्र दोष दृक्त्वं विकल्पयति—तत इति । द्वितीये स्वरविषयान्यदवरोक्षा-
भिव्यक्तिर्न स्यादित्यभिप्रेत्याऽऽद्यमनुभाष्य दूषयति—विद्यमान चेदिति । उपलब्धस्वभाववहना-

जो विचारक ऐसा मानते हैं कि मोक्ष मे किसी विज्ञानान्तर या मानन्दान्तर की अभिव्यक्ति
होती है, उन्हें 'अभिव्यक्ति' शब्द का वास्तविक अर्थ बतलाना चाहिये । यदि (पटज्ञान की तरह)
लौकिक उपलब्धि या त्रिषय ध्याति ही अभिव्यक्ति शब्द का अर्थ है तो फिर बतलाना चाहिये कि
विद्यमान सुख की अभिव्यक्ति होती है अथवा अविद्यमान की ? यदि कहा जाय विद्यमान सुख की
अभिव्यक्ति होती है, तो जिस मुक्त के प्रति उस विद्यमान सुख की अभिव्यक्ति होती है, उसका वह

१ लौकिकयेवेति—लोकप्रसिद्धैव घटादेरिव ज्ञानविषयत्वं सुखादेरभिव्यक्तिरित्यर्थः । २ तादृशाभिव्यक्ति-
स्वीकारे इति यावत् । ३ मुखादि । ४ आत्मनो ब्रह्मत्वं मुक्तिरित्युक्तमप्येवैवमित्युक्तज्ञानातिरिक्ते
सुखज्ञाने मोक्षे व्यज्यते ते च मिथो विषयविषयिभूते न ब्रह्मभावमात्रं मुक्तिरिति मतमवतारयति—
मतान्तरमिति ।

ॐ विद्यमानमित्यादि संबन्धोऽप्यन्तर्भाव्य वातिकार्यास्तथाहि—“विज्ञानानन्दान्तरमिति किं सतो वाऽप्या-
ज्जत । अभिव्यक्तिं सतस्त्वेत्याद्यस्य मुक्तस्य तत्सुखम् ॥ स्वरूपमेव तस्येति विशेषणमनर्थकम् । मुक्तौ
तद्वच्यते ज्ञानं सुखं चेति यदीरितम् ॥ स्वात्मभूतं हि यद्यस्य नैव तद्वच्यवधीयते । आत्मनस्तत्स्वभावत्वात्सर्व-
देति निनिश्चयः ॥ अनुत्तावयवा मुक्तौ विशेषोऽस्ति न कश्चन । प्रत्यगात्मस्वभावत्वात्सुखविज्ञानयोरतः ॥
मुक्तौ तद्वच्यते इति विशेषवचनं भूषा । स्वसिद्धान्तविरोधेऽपि तदभिव्यक्तिवादिनः ॥ सत्कार्यवादिनो यस्माद-
भिव्यक्तिं प्रशस्यते । व्यग्र्यते नवमेवेद सत्त्वात्सर्वस्य वस्तुनः ॥ आत्मनोवादे विच्छादे चार्थत्वादसत्त्वानता ।
असत्त्वान्नाप्यभिव्यक्तिर्न युक्ता स्वरूपज्ञवत् ॥ व्यङ्ग्यव्यञ्जनसंबन्धं प्रदीपघटयोरिव । उभयोः सिद्धयो-
र्थान्तराकारणकार्यता ॥ सुखविज्ञानयोर्वापि किमभेदोऽप्यत्र भिदा । नैऋदभिव्यक्तिर्वाच्यार्थः कदाचिदपि
न स्यात् ॥ अथ भेदमयोऽपि व्यवधानं प्रसज्यते । तदभेदाभेदतासिद्धौ न च माननिर्हासितं च ॥ भेदग्राहि
न मो मानमितोऽप्यत्रापि विवर्तते । भेदमात्रावभासित्वात्सर्वमानस्य सर्वदा ॥ स्वमेयव्यतिरेकेण मेवान्तर-
ममात्रम् । न व्यावृत्त्यनुत्पादिव्यापारोऽस्ति मिते कश्चित् ॥ अभिव्यक्तिं सुखस्यास्तु काम ज्ञानेन गतं ।
मानव्यक्तौ तु किं मानं योऽस्ति व्यक्तित्वादिगम्यः ॥ प्रमाणानां प्रमाणत्वं न स्वरूपप्रमेयता । न च मानान्तरादिष्ट
तयोस्तुत्यर्थवभावः ॥ अभिव्यक्तिर्मताऽत्रापि वादात्किं न सर्वदा । तदन्तरायमुद्गादादव्यक्तिं स्यात्सदा
ध्रुवम् ॥ अन्तरायनिवृत्तौ च व्यपेक्षा च प्रसज्यते । साधनान्तरविषया तज्ज्ञानव्यतिरेकतः ॥ उपलब्धेक-
नीडत्वे व्यवधानस्य कल्पना । न बोधपक्षे मानात्तयोरेकात्मकत्वम् ॥ एव च सत्यभिव्यक्तिं सर्वदा
सुखबोधयोः अभिव्यक्तिर्न चदेव नाभिव्यक्तिः सदा तदा ॥ इतोऽप्यत्र चत्पनाया न प्रमाणं समीक्ष्यते ॥
नाप्येवमपिणा लोके प्रमाणा नवचिदोदयते । मानमेयत्वसंबन्धो मिथोयोग्यत्वतस्तथा ॥ ३२६-३४५ ॥

तदभिव्यज्यते तस्याऽऽत्मभूतमेव 'तदित्युपलब्धिव्यवधानानुपपत्तेर्नित्याभिव्यक्तत्वा'मुक्त-
स्यामिव्यज्यत इति विशेषणवचनमनर्थकम् । अथ 'कदाचिदेवाभिव्यज्यत' उपलब्धिव्यव-
धानादनात्मभूतं 'तदित्ये'न्यतोऽभिव्यक्तिप्रसङ्गः । 'तथाचामिव्यक्तिसाधनायेकता । उप-
लब्धिसमानाध्यत्वे 'तु व्यवधानकल्पनानुपपत्तेः 'सर्वदाऽभिव्यक्तिरनभिव्यक्तिर्वा । न त्व'न्त-
रालरूपनायां प्रमाणमस्ति ।

यदात्मा तस्य विद्यमानं सुखादि व्यज्यते चेज्जानानन्दयोर्दोषादिव्यवधानाभावादानन्दः सर्वेव व्यज्यत
इति मुक्तियोगेयमनर्थकमित्यर्थः । यत्तु घटशोविषयवियवित्वप्रतिबन्धककुड्यादिवदध्यादिप्रति-
बन्धादानन्दो ज्ञानं च संमारादज्ञायां न व्यज्यते मोक्षे तु व्यज्यते तदभावादिति शङ्कते—अथेति ।
"उपलब्धिदेशाद्भ्रुपदेशस्यैव घटादे"रुपलब्धिप्रतिबन्धदर्शनादनात्मभूतं सुखं न स्वभावभूतयोपलब्ध्या
प्रकाशते किंतु विषयेन्द्रियसंपर्कादियुत्तरमाह—उपलब्धीति । अन्वतोऽभिव्यक्तौ किं स्यादिति
चेत्तदाह—तथा चेति । तत्साधनानि चेन्मुक्तौ स्युः संमारादिविशेषः स्यादिति भावः । उपलब्धि-
व्यवधानमानानन्दस्याङ्गीकृत्योक्तमिदानीं तत्रैव माहोत्याह—उपलब्धीति । कदाचिदभिव्यक्तिरन-
भिव्यक्तिश्च कदाचिदित्येवं कालभेदेनोभयं किं न स्यादित्याशङ्क्याऽह—न त्विति ।

आत्मस्वरूप ही है, इसलिये निरव्य अभिव्यक्त होने से उसकी उपलब्धि में व्यवधान सिद्ध न होने से
वह मुक्त को अभिव्यक्त होता है, यह विशेषण वचन अनर्थक है । तथा यदि वह मोक्ष में ही कभी कभी
अभिव्यक्त होता है, वह सुख उपलब्धि स्वरूप होने से आत्मा का व्यवधान होने से अनात्मभूत है,
तब तो उसका इन्द्रियादि से अभिव्यक्त होने का प्रसङ्ग भा जायगा । इससे तो अभिव्यक्ति के साधन
की भी प्रमेक्षा होती है । यदि आनन्द को उपलब्धि-समान-प्राथम्यत्व माना जाय तो व्यवधान
कल्पना असिद्ध हो जाने से या तो उसकी सर्वदा अभिव्यक्ति हमी अथवा सर्वदा अनभिव्यक्ति होगी,
इन दोनों कल्पनाओं को छोड़कर कोई तीसरी कल्पना मानने में कोई प्रमाण नहीं है ।

१. तत्—मुखादि स्यादिति शेष । ततो भेदेनावस्थाने मानाभावादिति भावः । २. मोक्षे एव । ३. उपलब्धि-
स्वरूपादानन्दो व्यवहितत्वात् । ४. सुखम् । ५. इन्द्रियादिति । ६. अन्तरङ्गोक्तार्थत्वात् । ७.
आनन्दस्य । ८. सर्वदेत्यादि—उपलब्धिव्यवहितं व्यज्यत एवेत्यभ्युपगमे प्रथमागतिस्तथाजन्मभ्युपगमे तु
द्वितीयेति भावः । ९. अन्तरालेति—व्यवधानाव्यवधानरूपनयोर्मध्ये व्यवधानाव्यवधानमिति तृतीय-
कल्पनायामिति भावः । १०. आनन्दस्यापलब्धिव्यवधानमभ्युपगोचरमवतारमिति—उपलब्धिदेशादिति ।
११. उपलब्धी कुड्यादिविवेकित्वेति भावः । १२. उक्तमिति—मुक्तौ संसारादिविशेषाभ्यं द्रूपणमुक्त-
मित्यर्थः ।

इति । सुखादि विद्यमानमविद्यमानं वाऽऽत्मनो व्यज्यत इति विनिरूपयति—विज्ञानेति । आद्यमनुभाष्य दूषयति—
अभिव्यक्तिरिति । आत्मनो विद्यमानं सुखादि मुक्तौ व्यज्यते चेत्तहि स्वरूपमेव मुक्तस्य स्यात्ततो भेदेनावस्थाने
मानाभावादतो नित्यव्यक्ते मुख्यादेर्मुक्तौ व्यक्तिरिति । आत्मनो विद्यमानं सुखादि मुक्तौ व्यज्यते चेत्तहि
स्वरूपमेव मुक्तस्य स्यात्ततो भेदेनावस्थाने मानाभावादतो नित्यव्यक्ते मुख्यादेर्मुक्तौ व्यक्तिरिति विशेषोक्ति-
रनर्थिकेत्यर्थः ॥ संसारेऽभिव्यक्तमपीत्यप्यर्थं चकार ॥ स्वरूपत्वेन सदा सदा तत्त्राडमुक्त्येवंविद्विवादाव्यक्त-
मित्याशङ्क्याऽह—स्वात्मेति । स्वरूपमुखादेर्न वास्तव व्यवधानं स्वस्वत्वविरोधानामानाभावाच्चावतवे तु
तस्मिन्मत्तभेदासिद्धिरित्यर्थः । यद्यस्य स्वरूपं न तत्तस्य व्यवहितं यथा प्रकाशो दीपस्येति व्याख्ययोर्हिाद्य ॥

न च समानाश्रयाणां भेदस्याऽऽत्मभूतानां धर्माणामितरेतरविषयविषयित्वं संभवति । विज्ञानमुखयोश्च प्रागभिव्यक्तेः संसारित्वमभिव्यक्त्युत्तरकालं च मुक्तत्वं यस्य सोऽयः परमाश्रित्याभिव्यक्तज्ञानमुखस्वरूपादत्यन्तवेतक्षण्याच्छैत्यमिदोऽप्यात् । परमा-

द्यानन्दज्ञानयोर्विषयविषयित्वमभ्युपेत्य कादाचित्की तावदभिव्यक्तिरिह, सप्रति तदपि न संभवतीत्याहुः—न चेति । आत्मभूतत्वं स्वाभाविकत्वम् । 'विमत न समानाश्रय'विषयं धर्मत्वा-
'प्रदोषप्रकाशवदिति भावः । मुक्तावानश्रयानाभिव्यक्तिपक्षे दोषान्तरं यत्नं भूमिषा करोति—
विज्ञानमुखयोश्चेति । 'अभेदापवादमिष्टमेवेत्याशङ्क्य विवक्षितं दोषमाहुः—परमात्मेति । परमते

समानाश्रयवासी एव ही वस्तु के आत्मभूत धर्मों का परस्पर विषय-विषयीभाव सम्भव नहीं है । (इस पर पूर्ववादी कहता है—) विज्ञान और मुख की अभिव्यक्ति के पूर्व संसारित्व और अभिव्यक्ति के उत्तर काल में जिसका मुक्तत्व प्रतिपादित किया जाता है, वह अत्यन्त बिलक्षण स्वरभाव होने के कारण, नित्य अभिव्यक्त ज्ञान स्वरूप होने के कारण परमात्मा उसी प्रकार भिन्न है, जैसे चण्डाल से शीतलता भिन्न है । (इस पर सिद्धान्ती कहता है—) परमात्मा में भेद की कल्पना करने

१ न चेति—विमतौ नाग्योऽन्यगोचरावेकाश्रयत्वात् तथाविधस्वरूपादिवत् तथा च मुक्ती ज्ञानाद्यभिव्यक्तिर-
मुक्तेति भावः । २ वस्तुनः । ३ मुक्तम् । ४ जनविषयम् । ५ प्रदीपति—यथा प्रदीपप्रकाश-
स्वसमानाश्रयोऽप्यविषयो न भवति तथा सुखमपि स्वसमानाश्रयज्ञानविषयो न भवति धर्मत्वादित्यर्थः । ६
परापरभेदेति यावत् ।

बन्धमोक्षयोः मुखादेरतिशयाभावे मुक्ती तद्व्यक्तिरिति विशेषोक्तिरनविवेक्युक्तं निगमयति—अमुक्ताविति ॥
विश्रासत्कार्यवादिना सन्धार्यवादिना वा मतमेतदिति विवक्ष्योऽऽह प्रत्याहुः—नरसिद्धान्तेति ॥ तत्पक्षे वा कथं
सत्प्राप्ते-यावच्छेष तन्मतमनुवदति—व्यग्यत इति ॥ अमरकार्यवादेऽपि कस्मादभिव्यक्तिरेव न भवति तत्राऽऽह
—आरम्भति । नापि द्वितीयस्तत्र विशेषणवैयर्थ्यस्योक्तत्वादिति सुमन्दार्थः । विद्यमानमुखादेरभिव्यक्तिरक्ष
निराहृत्य पश्चात्तरं निराकरोति—यमनवति ॥ तस्मापि तत्त्वत्वादपक्षित्यामाशङ्क्य तद्विशेषो नास्तीत्याहुः—
व्यङ्ग्येति । किञ्च व्यक्ति सत्यसती बोधयथापि कारणेन तस्य न कार्यता सतोऽयमत्र साध्यत्वात्प्रेरित्याहुः—
नेष्टेति ॥ व्यक्तियोगे दोषान्तरं यत्नं विकल्पयति—मुनेति । आद्ये ज्ञानात्मस्वरूपाया व्यक्तिर्न सिध्यत्येकत्र
विषयविषयित्वायोगादित्याहुः—नेति । कल्पान्तरमनुच निरस्यति—अथेति । मुखज्ञानयोरैव दशादिव्यवधि-
प्रसङ्गादपटादिवन्निष्प्रज्ञानाज्ज्ञानान्तरं मुखग्राहि व्यासथाच मुक्तायपि कारणप्रमत्ते समारादिविदोष
इत्यर्थः । ज्ञानानन्दयोनं केवलो भेदो नाप्यभेदः किन्तु भेदाभेदावित्याशङ्क्याऽह तदिति । इहत्यात्मा
मुक्तिर्वेत्ता ॥ तयोर्भेदाभेदे मानाभावाच्च भेदस्याप्रायोगिकत्वं साधयति—भेदति । पटादावपि न भेदप्राहि
मानमस्तीत्यत्र हेतुमाहुः—मेवति ॥ म्वायं व्यञ्जयदेव मानमन्यस्माद्व्यावृत्तिमनुति च तस्य व्यनक्तीत्या-
शङ्क्याऽह—स्वमयति । स्वार्थवसितव्यापाराणि मानानि न तन्व्यान्त्यतो भेदमभेदमुपपन्नं बाधवाहान्तं स्वार्थ-
भूराणां तेषामन्यत्रोदासीन्यादित्यर्थः ॥ अस्तु वा यथाकथञ्चिज्ज्ञानेन सगत्या सुखव्यक्तिस्तद्व्यक्तिस्तु न मिष्यति
तत्तुतो द्वयोर्मुक्ती व्यक्तिरित्याहुः—अभिव्यक्तिरिति । ज्ञान स्वयमेव मानमन्यदिति प्रथमं ॥ तत्राऽऽह दूषयति—
प्रमाशानामिति । मानमन्योर्भेदप्रसिद्धेरित्यर्थः । द्वितीयं निराहुः—न चेति । इष्टं मानस्य भेदत्वमिति दोषः ॥
किञ्च ज्ञानेन मुखव्यक्तिरित्या नित्यावति विवक्ष्योऽऽहमादत्ते—अभिव्यक्तिरिति । धनित्या वेदानन्दाभिव्यक्ति-

स्मभेवकल्पनायां च 'वैदिकः कृतान्तः परित्यक्तः स्यात् । मोक्षस्ये'दानीमिव' निविशेयत्वे तदर्थधिक्यतनानुपपत्तिः शास्त्रवैयर्थ्यं च प्राप्नोतीति चेन्न । 'अविद्याभ्रमापोहार्यत्वात् । न हि वस्तुतो मुक्तामुक्तत्वं विशेषोऽस्ति । आत्मनो -नित्यैकरूपत्वात् । किंतु 'तद्विषया-ऽविद्याऽरोहते शास्त्रोपदेशजनितविज्ञानेन । प्राक्तदुपदेशप्राप्तेस्तदर्थश्च प्रयत्न उपप-द्यत एव ।

निराकृते सिद्धान्तेऽपि दोषद्वयमा'शङ्कते—मोक्षस्येति । मोक्षार्थो'ऽधिको यत्नः शमवमादिः । शास्त्रं 'मोक्षविषयम् । मोक्षस्य निविशेयत्वेऽपि प्रत्यगविद्यातदुपदानवैयर्थ्यं नित्येनोभयमर्थवदिति परिहरति— नाविद्येति । "तत्र नम्रयं विवृणोति—न हीति । कय "तर्हि शास्त्राद्यर्थवत्त्वमित्याहु—किंरिति । "तत्र शास्त्रस्यार्थवत्त्वं समर्थवति—तद्विषयेति । प्रस्तुतात्मविषयस्तच्छब्दः । सप्रति प्रयत्नस्यार्थवत्त्व प्रकटयति—प्रागिति । प्रथमस्तच्छब्दः शास्त्रविषयः । द्वितीयो मोक्षविषयः ।

मे तो वैदिक सिद्धान्त का ही लोप हो जायगा । (इस पर पूर्ववादी कहता है—) ससार दशा मे (इदानी-मिव) इस समय की तरह मुक्ति मे यदि कोई विधेयता न मानी जाय तो उसके लिए अधिक यत्न की अस्तिवि एवं शास्त्रवैयर्थ्यरूप दोष भी प्राप्त होता है । (इस पर सिद्धान्ती कहता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं है । क्योंकि उन (यत्नाधिक्य और शास्त्रारम्भ) की अविद्यारूप भ्रम की निवृत्ति होने के कारण उनकी उपयोगिता सिद्ध है । परमार्थतः मुक्तत्व और अमुक्तत्व रूप विशेष नहीं है क्योंकि आत्मा नित्य एक रूप ही है । किन्तु शास्त्रोपदेशजनित विज्ञान से आत्मविषयक अविद्या का नाश होता है और उस शास्त्रोपदेशजन्य विज्ञान होने से पूर्व उसके लिए प्रयत्न करना उचित ही है ।

१. वैदिक इति—“एको देव सर्वभूतेषु”, “एकमेवाद्वितीय” कित्वादिवैदिक सिद्धम् इत्यर्थः । २. इदानी-मिति । अत्र वातिके—“नन्विदानी यथा तद्वन्मुक्ती वेदविधेयतेति” ॥ १४६ ॥ ३ ससारदशायांमिव । ४. अविद्येत्यादि—यत्नाधिक्यशास्त्रारम्भभोरिति शेषः । ५ रूप । ६ आत्मविषयः । ७ उक्ता मुक्ति-ममुप्यमाणः । ८. लोचनयत्नापेक्षया शास्त्रीयोऽधिक्य । ९. मोक्षे प्रवर्तकमिति यावत् । १०. प्रतिज्ञा-हेत्वोर्म्ये । ११. वस्तुमुक्तविशेषाभावे सति । १२ शास्त्रयत्नयोः ।

स्तदा तस्य व्यवधेरव्यक्तिरेव मुक्ती स्यात्तत्काले तदेवभावादित्याहु— तदन्तरायेति । ससारदशायामानन्दा-व्यक्तिरेष्टत्वमवष्टम्भ्य सदेत्युक्तम् ॥ मुक्तिदशाया व्यवधिभङ्गेन तद्व्यक्तिरित्यादाङ्कपाऽह अन्तरायेति । व्यवधेरवस्तुत्वे ज्ञानस्यातदध्वसित्वातदर्थं हेतुन्तरमुपास्य तदभावावन्मुक्ती व्यवधानाध्वस्तेरव्यक्तिरेव सुखस्ये-त्यर्थः ॥ व्यवधेरवस्तुत्वे तस्याज्ञानाख्यस्य ध्वस्तित्यादागन्तुकाद्वा ज्ञानादिति विकल्प्याऽध्य दूषयति— उपलब्धीति । यत्र ज्ञान सत्रैव सुखमपीत्येकाग्र्यत्वे तयोर्व्यवधानमप्रामाणिकमेकस्मिन्नात्मनि तयोः सदा सत्त्वाद्व्यवधानाज्ञानस्य नित्यज्ञानेन नित्यप्रतिहेतरित्यर्थः ॥ व्यवधानायाये फलितमाहु—एव चेति । विपक्षे दण्डमाहु—अभिव्यक्तिरिति ॥ यदि मुक्तावागन्तुक ज्ञानमज्ञानाख्य व्यवधि धुनीते तत्राऽह—इतोऽन्येति । नित्यज्ञान विना मुक्तावागन्तुकज्ञानकल्पनायां तत्र भाषादि कल्प्यं तच्चायुक्त बन्वाविशेषोपपत्तेर्मानाभावा-च्चेत्यर्थः ॥ इतश्च मुक्ती ज्ञानादिव्यक्तिरमुक्तेत्याहु—नापीति । विमती नान्योन्यमोचरायेकाग्र्यत्वात्तथाविध-रूपरसवदित्यर्थः ॥

अविद्यावतोऽविद्यानिवृत्त्यनिवृत्तिकृतो विशेष आत्मनः स्यादिति चेत् । न ।
 'अविद्याकल्पनाविषयत्वाभ्युपगमाद्वज्रूपरशुक्तिकागगनानां सर्पेदकरजतमलिनत्वादिवद-
 दोष इत्यथोचाम । 'तिमिरातिमिरदृष्टिवदविद्याकर्तृत्वाकर्तृत्वकृत आत्मनो विशेषः
 स्यादिति चेत् । न । ध्यायतोव सेलायतोवेति स्वतोऽविद्याकर्तृत्वस्य 'प्रतिपिद्धत्वात् ।
 अनेकव्यापार'संनिपातजनितत्वाच्चाविद्याभ्रमस्य । विषयत्वोपपत्तेश्च ।

'आत्मनः सत्त्वरूपत्वं प्रागुक्तमालिपति—अविद्येति । अविद्याः सोऽपीति समापत्ते—नेति ।
 यथा रज्ज्वाद्यविद्योत्पत्तिसर्पदिश्वत्सव्यस्यो रज्ज्वादेन वास्तव्यो विशेषस्तथाऽऽत्मनोऽपि
 स्वाविद्यामात्रोत्पत्तिविशेषवत्त्वेऽपि तद्व्यवसायस्यो वास्तव्यो विशेषोऽस्तीत्यर्थः । प्रदोषः सविशेषव-
 द्योषराहित्यम् । प्रकारान्तरेण सविशेषत्वं दाञ्जते—तिमिरेति । किमिदमविद्याकर्तृत्वं किं तज्जनकत्वं किं
 वा तदाश्रयत्वमिति विकल्प्याऽऽद्यं दूषयति—न ध्यायतोवेति । आत्मनः स्वतोऽविद्याकर्तृत्वभावे हेत्व-
 न्तरमाह—अनेकेति । 'विषयविषय्याकारोऽन्तःकरणस्य तत्र चिदाभासो'दयश्चाऽऽत्मनो 'ध्यापारस्तथा
 चानेकव्यापारसंनिपाते सत्यहं संसारीत्यविद्यात्मको भ्रमो जायते 'तस्मात् तस्याऽऽत्मकार्यतेत्यर्थः ।
 कल्पान्तरं प्रत्याह—विषयत्वेति । अविद्यादेरात्मद्वयत्वात् 'तदाश्रयत्वं न हि 'तद्गतस्य तद्ग्राह्यत्व-
 मंशतः 'त्वग्रहापत्तेरित्यर्थः ।

(इस पर पूर्ववादी आक्षेप करता है—) अविद्यावान् आत्मा वा अविद्या की निवृत्ति एवं
 अनिवृत्ति वाला भेद तो रहेगा । (इस पर सिद्धान्ती समाधान करता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं है ।
 आत्मा के अविद्याकल्पित भेद विषयत्व स्वीकार करने से जिस प्रकार रज्जु, ऊसर, शुक्ति और आकाश
 में भासने वाले सर्प, जल, रजत और मलिनता से उनमें कोई दोष नहीं आता; उसी प्रकार आत्मा
 में अविद्या कल्पना से कोई दोष नहीं आता, ऐसा हम पहले ही बतला चुके हैं । (पुनः पूर्ववादी आक्षेप
 करता है—) दृष्टि के तिमिरकृत और अतिमिरकृत विशेष के समान अविद्यात्मक भ्रम से वर्ता और
 प्रकर्ता होने से आत्मा में भी भेद हो जायगा । (इस पर सिद्धान्ती समाधान करता है—) ऐसा कहना
 ठीक नहीं । बवोकि "ध्यान करता हुआ सा, चेष्टा करता हुआ सा" इस श्रुति में स्वतः अविद्याकर्तृत्व
 का निषेध किया गया है । इसक प्रतिरिक्त अविद्या भ्रम तो अनेक व्यापारों के पुञ्ज से उत्पन्न होता
 है तथा उसका विषयत्व होना भी सिद्ध है ।

१. आत्मनोऽविद्याकल्पितविशेषविषयत्वस्वीकारादित्यर्थः । २. तिमिरातिमिरेति—दृष्टेस्तिमिरातिमिरकृत-
 विशेषवदित्यर्थः । ३. अविद्येति—अविद्याभर्त्सेनात्र तदात्मको भ्रमो भूतेति । ४. स्वत इति—बुद्धपाद्युपाधि-
 प्रयुक्तत्वं वाचयति । ५. प्रतिपिद्धत्वादिति—'अज्ञो न जायते' नेति ध्यायतोवेति चाऽऽजम् । निषेध त्रिविदे-
 ओपविचारोद्विहाऽऽत्मनि" ॥ वा० ३५६ ॥ विचारोद्विहादिशब्देन विचारनिग्रहणम् । इहेति मोक्षशास्त्रोक्तिः ।
 ६. पुञ्जेत्यर्थः । ७. आत्मनो निविशोपत्त्यासिद्धिं चोदयति—अविद्येतीति पाठान्तरम् । ८. विषयविषयितीति
 —विषयविषयकोऽन्तःकरणस्याकारो वृत्तिरूपः दृष्टिमुद्रिपक्षे त्वन्तःकरणस्यैवोभयभावात्त्वम् । ९. अभिव्यक्तिः ।
 १०. कार्यविशेषः । ११. तस्मात्—उक्तभ्रमस्याविद्योपादानकत्वे सत्युक्तानेकव्यापारसंनिपातनिमित्तकत्वात् ।
 १२. परमधर्मत्वमिति भावः । १३. आत्मधर्मस्यात्मग्राह्यत्वम् । १४. सर्पग्रहणवत्को हि धर्मग्रह इति
 धर्मधर्मिणोस्तादात्म्याद्वा स्वग्रहापत्तिः ।

'यस्य चाविद्याभ्रमो घटादिव'द्विविक्तो गृह्यते स 'नाविद्याभ्रमवान् । 'ग्रहं न जाने मुग्धोऽस्मीति प्रत्ययदर्शनादविद्याभ्रमवत्त्वमेवेति चेन्न । 'तस्यापि विवेकग्रहणात् । 'न हि यो यस्य विवेकेन ग्रहीता स तस्मिन्भ्रान्त इत्युच्यते । तस्य 'व विवेकग्रहणं तस्मिन्नेव च भ्रम इति विप्रतिषिद्धम् । न जाने मुग्धोऽस्मीति दृश्यत इति ब्रवीषि तद्वशिन-
नभ्राजानं मुग्धरूपता दृश्यत इति च 'तद्दर्शनस्य विषयो भवति कर्मतामापद्यत इति तत्कथं कर्मभूतं सत्कृतुं"स्वरूपदृशिविशेषणज्ञानमुग्धते स्थाताम् । अथ दृशिविशेषणत्वं

"तदेव स्फोरयति—यस्य चेति । "अनुभवमनुसृत्य शङ्कते—ग्रह नेत्यादिना । साक्षिसाक्ष्य-
भावेन भेदाभ्युपगमात्ताऽऽत्मनोऽविद्याभ्रमवत्त्वमित्युत्तरमात्र—न तस्यापीति । "तदेव स्पष्टयति—
न हीति । अविद्यादेर्विवेकेन "ग्रहीतयपि तद्विषये भ्रान्तत्वे का हानिरित्याशङ्क्याऽऽह—तस्य चेति ।
अज्ञानं मुग्धत्व चाऽऽत्मनो न विशेषणमिति विधान्तरेण दर्शयितुं चोद्यवाक्यमनुवदति—न जान इति ।
तद्व्याचष्टे—तद्वशिनश्चेति । अज्ञानादिस्तच्छब्दार्थं । दृश्यमानत्वमेव विशदयति—कर्मतामिति । इति
ब्रवीषीति सबन्ध । एव परकीयं वाक्यं व्याख्याय कनितमार्ह—तत्त्वयमिति । 'तत्र चोद्यवाक्यार्थं
वशितरीत्या स्थिते सति कर्तुं विशेषण नाज्ञानमुग्धते स्थाता तयो प्रत्येक कर्मभूतत्वादित्यर्थ । 'विपक्षे
चोद्यमाह—अयेति । कथं कर्म स्थातामित्येतदेव व्याचष्टे—दृशितेति । "तत्रापि कथं वाच्यं सबन्धते ।

† जिस आत्मा के द्वारा अविद्याभ्रम घटादिके समान अपने से भिन्न ग्रहण किया जाता है, वह अविद्याभ्रमवान् नहीं है (अपितु साक्षी ही है) । (इस पर पूर्ववादी शङ्का करता है—) 'मैं आप द्वारा कही हुई बात को नहीं जानता, मैं मूढ़ हूँ' ऐसा (लौकिक) अनुभव देखे जाने से आत्मा अविद्याभ्रम-
वान् ही सिद्ध होता है । (मिथ्यान्ती स्पष्टीकरण करता है—) ऐसी बात नहीं है क्योंकि अविद्यादिके का-
न भी भेद से ग्रहण होता है । किसी वस्तु को भेदबुद्धि से ग्रहण करने वाला उस विषय में भ्रान्त नहीं
कहा जा सकता । उसी का ही भेद ग्रहण हो और उसी में ही भ्रम हो, ऐसी दोनो बातें परस्पर विरुद्ध
हैं । "मैं आपकी बात नहीं जानता, मूढ़ हूँ" ऐसा अनुभव होता है, यह जो तुम कहते हो और उसे
देखने वाले की भ्रमज्ञान और मुग्धरूपता देखे जाने की बात कहते हो—ऐसा स्वीकार करने से तो अज्ञान

१ पुन आत्मन । २ स्वस्माद्भिन्न । ३ नाविद्यति—अपितु साक्ष्येव स इति शेष । ४ भवदुक्तम् ।
५ अविद्यादेरपि । ६ भेदेन ग्रहणात् । ७ न हीत्यादि—अथ भाव न जाने मुग्धोऽस्मीत्यनया प्रतीत्या
ऽऽत्मन्यज्ञानमुग्धते आपद्यते ते तु किविषये इति वक्तव्यं न सावदात्मविषय ज्ञात्वेव स्वात्मानमहमिति प्रयोगात् ।
आत्मातिरिक्तस्य तु सर्वस्याप्यज्ञानकायदिविज्ञानरूपत्वात् तद्विषय ते सप्रवतस्तयोस्तु विवेकेन ग्रहणादिति ।
आत्मातिरिक्तस्याज्ञानरूपत्वेऽपि तद्विषय नुतो नाज्ञानादीत्यत आह—समोस्त्वित्यादि । सया चाज्ञानादे साक्षिणा
ग्रहणादेव नाज्ञानादि रूपस्यात्मातिरिक्तस्याप्यज्ञानं सम्भवतीति भावः । ८ एव । ९ द्रष्टुर्दृग्मस्य भ्रमज्ञान
मुग्धता च । १० स्वरूपे स्थीति पाठान्तर । ११ अविद्यादेराभ्रमवत्त्वमेव । १२ प्रतीचो युक्तिज्ञो-
ज्ञानाद्याभ्रमवत् प्रत्युक्तं सा चानुभववाचितेति मन्यान शङ्काप्रथमवतात्प्यति—अनुभवमिति । १३ सप्रहीत-
मेव । १४ साक्षिणि । १५ तत् । १६ तयो कर्तुं विशेषणत्वे । १७ विवरणवाक्येऽपि ।

तयोः कर्म कर्म स्यातां दृशिना व्याप्येते । कर्म हि कर्तृक्रियया व्याप्यमानं भवति । अन्यत्र व्याप्यमन्यद्वयापकं न तेनेव तद्व्याप्यते । यव क्यमेवं सत्यज्ञानमुपधत्ते दृशि- विशेषणे स्याताम् । न चाज्ञानविधेकदृश्यज्ञानमात्मनः कर्मभूतमुपलभमान उपलब्ध- धर्मत्वेन गृह्णाति शरीरे काश्यंरूपादिवत्तया ।

सुषुप्त्येवञ्चाप्रयत्नादोन्तर्वा लोको गृह्णातीति चेत् । तथापि ग्रहीतुर्लोकस्य विधित्त- त्वाम्युपगता स्यात् । न जानेऽहं स्वकुसुमं मुग्ध एवेति चेत् । भवत्वमज्ञो मुग्धो यस्त्वे- यदर्शं तं ज्ञममुग्ध प्रतिजानीमहे वयम् । तथा व्यासेनोक्तम्—‘इन्द्रादि कृत्स्नं क्षेत्रं

एतदेव स्फुटयति—कर्मं होति । एष सनि व्याप्यध्यापकभावस्य भेदनिष्ठत्वे सतीत्येतत् । विद्याज्ञान- मुपलब्धधर्मो न भवत्युपलब्धमानस्याऽवैक्यगतस्याऽप्यविधिवित्याह—न चेति । अज्ञानयत्तत्त्वायंमपि नाऽऽनयमं स्यादित्यतिविशानि—तथेति ।

अज्ञानोत्पत्त्येवञ्चावेरात्मधर्मत्वनिराकरणे प्रतीतिविरोध स्यादिति शङ्कते—मुनेति । तेषां प्राहुरवमङ्गीकृत्य परिहरति—तथाऽपीति । “प्रातमनिष्ठत्वे सुखादीनां चतस्र्यवदात्म”प्राहुरयायोगात्त- द्वाप्राहणा तेषां न “तद्वदमेति भाव । प्रकारात्तरेण निराकर्तुं निराकृतमेव चोक्तमनुव्रयति—न जान इति । किं प्रमातुरज्ञानाद्याधयत्वमनुभववादभिधायि “तत्साक्षिरो वा । तत्राऽप्य प्रत्याह—भवति । कत्वात्तर निराकरोति—यस्त्विति । न हि यो यत्र साक्षी स तत्राज्ञो मूढो वेति । तथा च सर्वसाक्षी नानानादिमात्रभवतीत्यर्थं । आत्मनो मोहादिराहित्ये भगवद्भावय प्रमात्यति— तथेति । “तस्य सर्व-

और मुग्धता द्रष्टा क दृशन के विषय हो जाते हैं और कर्मरूपता को प्राप्त हो जाते हैं । तब कर्मभूत होकर वे अज्ञान और मुग्धता वस्तुस्वरूप में साक्षी विशेषण कैसे हो सकते हैं । और यदि वे साक्षी के विशेषण हैं तो उन दोनों के कर्म कैसे हो सकेंगे यानी साक्षी से किम प्रकार व्याप्त होंगे । कर्म वा स्वभाव है कि वह कर्ता की क्रिया में व्याप्त होता है । व्याप्य और व्यापक दोनों भिन्न भिन्न हुआ करते हैं, अपने से अपने को व्याप्त नहीं किया जा सकता । बतलाइये ! इस प्रकार अज्ञान और मुग्धता साक्षी के विशेषण कैसे हो सकते हैं । अज्ञान को अपने से भिन्न देखने वाला यानी अज्ञान को अपना कर्मभूत मानने वाला शरीरस्य कृता वा रूपादि की तरह उस स्वधर्मत्वेन ग्रहण नहीं करता ।

(इस पर पूर्ववादी शङ्का करता है—) यदि कर्त्री सुप्त, दुःस, इच्छा, प्रयत्न आदि (आत्म-

- १ स्वनेव । २ स्वम् । ३ अज्ञानस्य स्वतो भेददर्शी । ४ स्वधर्मत्वन । ५ तथा प्राहुरत्वमपि । ६ त्व प्रमाता । ७ यस्त्वेवदर्शीति— मुद्राग्रयोरुत्तु य साक्षी नाज्ञो मुग्धाज्ञ एव वा ॥ लोकेऽपि यस्य य साक्षी सम्मन्दयेव तस्य स । यथा लोके तथेहापि साक्षी सम्मन्प्रथयतीति वातिकामृतम् ॥ ३६३-३६४ ॥ ८ इच्छादीति— महाभूतायहकारा बुद्धिरध्यतमेव च । इन्द्रियाणि दर्शकं च पञ्च चेन्द्रियगोचरा ॥ इच्छा द्वेप मुख दुःस सधातयेनना घृति । एतत्क्षेत्रं समासेन सविकारमुदाहृतम् ॥ यो १३ ५-६ ॥ इत्य- ज्ञानोत्पत्त्य महाभूतादे साणिज सक्तासत्त्वोन्नतवन पृथक्करणसत्त्वात्तत्त्वाणीभूतस्याज्ञानस्यापि तदस्यसंखिदि रित्यर्थं । ९ त्रियाज्यप्यत्वमेव क्रियाव्याप्यत्वासंभवमव । १० भ्रम । ११ आत्मधर्मत्वे । १२ प्राहुरत्वा- योगादिति सनिष्ठस्य तद्व्याप्त्ये चाशत स्वग्रहापत्तिरित्युक्तमिति भाव । १३ आत्मप्राहुराणाम् । १४ आत्मधर्मता । १५ प्रमातु । १६ आत्मन ।

क्षेत्री प्रकाशयतीति ।

“समं सर्वेषु भूतेषु तिष्ठन्तं परमेश्वरम् ।

विनश्यत्स्वविनश्यन्तम्”

इत्यादि शतश उक्तम् । तस्मात्त्राऽऽत्मनः स्वतो बद्धमुक्तज्ञानाज्ञानकृतो विशेषो-
ऽस्ति । सर्वदा समंकरसत्त्वाभाव्याभ्युपगमात् ।

ये स्वतोऽन्यथाऽऽत्मनवस्तु परिकल्प्य बन्धमोक्षादिशास्त्रं चार्थवादमापादयन्ति
त उत्सहन्ते खेऽपि शाकुनं पवं द्रष्टुं खं वा मुष्टिनाऽऽन्नष्टुं चर्मवद्वेष्टितुम् । वयं तु

विशेषशून्यत्वे वाक्यान्तरमुदाहरति—सममिति । आदिपदेन सम पश्यहि सर्वत्र । उचित्वानपि
तज्जयोतिरित्यादि गृह्यते । आत्मनो निर्विशेष-वे प्राबालिके स्वमतपुपसंहरति—तस्मान्नेति ।

पक्षान्तरमनुभाषते—ये त्विति । अनो निर्विशेषत्वाभावादिति यावत् । अज्ञानाद्वन्धो ज्ञाना-
भ्युक्तिरिति शास्त्रमथवादः । आदिशब्देन ‘उद्गरोदनाद्यर्थवादं’ दृष्टान्त सूचयति । सोपहासं दूषयति—
त उत्सहन्त इति । न हि सविशेषत्व शक्यमात्मनः, प्रतिपत्तुं निर्विशेषत्वप्रत्यायकागमविरोधादिति भावः ।
“कथं” तर्हि भवद्भिरात्मतत्त्वमभ्युपगम्यते तत्राऽऽह—अथ त्विति । प्रमाणविरुद्धार्थवर्जनं तच्छब्देन

धर्मों को मनुष्यमात्र ग्रहण करता है । (सिद्धान्ती समाधान करता है—) उनके ग्राह्यत्व स्वीकार
करने पर भी प्रहीता की भिन्नता लोक में अङ्गीकृत है ही । और जो तुम ने कहा—“मैं नहीं जानता,
मैं मूढ़ ही हूँ” ऐसे कहकर भले ही तुम भ्रज या मूढ़ बने रहो, किन्तु जो मूढ़ और भ्रज का साक्षी है;
उसे हम ज्ञानी और भ्रमग्न होने का वचन करते हैं । इसे व्यास जी ने भी कहा है—“इच्छादि
सम्पूर्ण क्षेत्रों को क्षेत्री आत्मा प्रकाशित करता है” ।

“जो परमात्मा को सब भूतो में सर्वत्र एक रूप से स्थित, विनस्वर पदार्थों के नाश होने पर
भी, नाश न होने वाला देखता है, वही परमार्थतः देखता है” इस प्रकार सैकड़ों शास्त्र वचन हैं ।
इसलिए स्वयं आत्मा की बद्ध-मुक्त ज्ञान-अज्ञान होने से कोई विशिष्टता नहीं होती क्योंकि उसका
सर्वदा सम, एकरस स्वरूप स्वीकृत किया गया है ।

किन्तु जो विचारक आत्मतत्त्व की सविशेष कल्पना कर बन्धमोक्षादि शास्त्र को मर्थवाद

१. सममित्यादि—विषयेषु भूतेषु सम चलत्यु तिष्ठन्तमित्यर्थ । २. तस्मादिति—“यत एवमतो नास्ति
विशेषोऽत्र मनागपि । बन्धमोक्षादिरूपोऽयमात्मनीति विनिश्चय” ॥ वा ३६८ ॥ ३. भवत्तरणोक्तत्वात् ।
४. सविशेषम् । ५. “यदा ह्येवंप एतस्मिन्नदन्त्येऽनात्म्येऽनिरुक्तेऽनित्यनेऽभय प्रतिष्ठा विन्दतेऽय सोऽभय गतो
भवति यदा ह्येवंप एतस्मिन्नुदरमन्तरं नुदतेऽय तस्य भय भवती”त्यादावज्ञानाद्वन्धो ज्ञानान्मुक्तिरिति शास्त्रे
सति बन्धमात्मनो वस्तुतः सविशेषत्वेत्याद्यन्त्राऽऽह—बन्धमोक्षेति । ६. मर्थवादिति—तथा आत्मनो बन्ध-
मोक्षादिविभागो वास्तवोऽस्तीति तद्भावाः । ७. त इति—“एव परितुष्टोऽप्याहर्षयेच्छ दूषण परे । विद्विष्यत्
उपेक्षया, स्फुर्वालोन्मत्तसमा जना” ॥ वा ३७१ ॥ इति तात्पर्यम् । ८. इत्यादीत्यादिना—“यथा प्रवादायत्वेक
कृत्स्न लोचमिम रवि । क्षेत्र क्षेत्री तथा कृत्स्न प्रवादायति भारत” “न तत्र सूर्यो भाति” “नाग्योऽतोऽस्ति द्रष्टा” ।
“अत्राप्य पुरुष स्वयज्योतिरित्या”दिवाक्यानि गृह्यन्ते । ९. “सोऽरोदीदि”त्यादि । १०. नीरक । ११.
तर्हि—आत्मनः सविशेषत्व प्रतिपत्तेरशक्यत्वे ।

तत्कर्ममशक्ताः सर्वदा समभेकरसमद्वैतमविक्रियमजमजरममरममृतमभयमात्मतत्त्वं ब्रह्मैव
इत्येव सर्ववेदान्तनिश्चितोऽर्थ इत्येवं प्रतिपद्यामहे । 'तस्माद्ब्रह्माप्येतीत्युपचारमात्रमेत-
द्विपरीतग्रहवद्देह'संततेविच्छेदमात्रं विज्ञानफलमपेक्ष्य ॥ ६ ॥

स्वप्नबुद्धान्तगमनदृष्टान्तस्य दार्ष्टान्तिकः 'संसारो वर्णितः । संसारहेतुश्च विद्या-
कर्मपूर्वप्रज्ञा वर्णिताः । येश्रोपाधिभूतः कार्यकरणलक्षणभूतः परिवेष्टितः संसारित्वमनु-
भवति तानि चोक्तानि । तेषां साक्षात्प्रयोजको धर्माधर्माविति पूर्वपक्षं कृत्वा काम
एवेत्यवधारितम् । यथा च ब्राह्मणेनायमर्थोऽवधारित एवं मन्त्रेणापीति बन्धं
बन्धकारणं चोक्तवोपसंहृतं प्रकरणमिति नु कामयमान इति । अथाकामयमान इत्यारभ्य

परामृश्यते । 'सत्त्वादीनामिष साम्यं दूययति—सर्वदेति । भेदाभेदमपवदति—एकरसमिति । तत्र
हेतुमाह—प्रद्वैतमिति । द्वैताभावोपलक्षितस्वादिशयः । एकरस्ये कौटस्यं हेत्वन्तरमाह—प्रविश्रिय-
मिति । तदुपपादयति—अजमित्यादिना । अमर मरणायोग्यम् । तत्र सर्वव्यापिघातबन्धराहित्यं
हेतुमाह—अभयमिति । ननु ब्रह्म त्रिविधं न स्वात्मतत्त्वमित्याशङ्क्याऽह—ब्रह्मैवेति । यद्योक्तं प्रत्यग्भूतं
ब्रह्मेत्यत्र प्रमाणमाह—इत्येव इति । 'तत्रैव विद्वदनुभवं प्रमाणयति—इत्येवमिति । परपक्षनिरासेन
प्रकृतं वाद्यपार्थमुपसंहरति—तस्मादिति । उपचारनिमित्तमाह—विपरीतेति । आत्मा तत्त्वतः संसारीति
विपरीतग्रहवती या 'बेहसतितस्तया विच्छेदमात्रं ज्ञानफलमपेक्ष्योपचारमात्रमित्यर्थः ॥६॥

ब्राह्मणोक्तेऽर्थे मन्त्रमवतारयितुं ब्राह्मणार्थमनुवदति—स्वप्नेत्यादिना । अयमर्थः संसार-

प्रतिपादित करते हैं, ऐसे (उन्नत और अतत्त्वविद्) आकाश में भी पक्षी के पदचिह्न देkhना चाहते हैं,
आकाश को मुट्ठी से खींचना और जमड़े के समान लपेटना चाहते हैं । हम ऐसी कल्पना करने का
साहस नहीं कर सकते । हम मानते हैं कि सर्वशः सम, एकरस, अद्वितीय, अविकारी, अजन्मा, अजर,
अमर, अमृत, अभयरूप आत्मतत्त्व ब्रह्म ही है—यही सर्व वेदान्तों का निष्कर्ष है । इसलिये विपरीत
ग्रह से होने वाली भावी देह सतति के विच्छेद मात्र विज्ञान के फल की अपेक्षा से—“ब्रह्म ही होकर ब्रह्म
को प्राप्त होता है” यह श्रुतिवचन उपचार मात्र ही है ॥ ६ ॥

स्वप्न और जागरितावस्था में गमनसंबन्धी दृष्टान्त का दार्ष्टान्तिक रूप जन्ममरणात्मक
संसार का वर्णन कर दिया गया । संसार की प्राप्ति में हेतु विद्या, कर्म और पूर्वप्रज्ञा का भी प्रतिपादन
कर दिया गया और जिन उपाधिभूत देह-इन्द्रिय लक्षण भूतों के द्वारा परिवेष्टित हो, संसारित्व
अनुभव करता है, उनका भी निरूपण कर दिया गया । उन भूतों के साक्षात् प्रेरक धर्म और अधर्म
हैं—इस प्रकार पूर्वपक्ष उपस्थापित कर “काम ही उनका प्रेरक है” ऐसा सिद्धान्त निर्धारित किया
गया । जिस प्रकार ब्राह्मणभाग में अर्थ लिया गया था; उसी अर्थ का मन्त्रभाग में निर्धारण किया
गया । बन्ध और बन्ध के कारण को बतलाकर “इति नु कामयमान,” इस श्रुतिवाक्य से प्रकरण का

१ प्रतीच सदा ब्रह्मत्वात् । २ भाविन्या देहवर्ततेरित्यर्थः । ३ जन्ममरणात्मक । ४ भूतानाम् ।
५ काम्येन । ६ सत्त्वादिगुणानां यथा वचाचित्ताम्यवस्था सद्रक्षादाचित्क साम्यमित्यर्थः । ७ प्रत्यग्भूते
ब्रह्मण्येव । ८ भाविनीदेहवर्ततिरिति यावत् ।

‘तदेव श्लोको भवति । यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते कामा
येऽस्य हृदि श्रिताः । अथ मर्त्योऽमृतो भवत्यत्र ब्रह्म

उसी विषय में यह मन्त्र भी है । जब इसके हृदय में स्थित समस्त कामनाएँ मूल से नष्ट हो जाती हैं; तब यह मरणशील पुरुष अमर हो जाता है और इस वर्तमान शरीर में ही वह ब्रह्म को

सुषुप्तदृष्टान्तस्य दार्ष्टान्तिकभूतः सर्वात्मभावो मोक्ष उक्तः । मोक्षकारणं चाऽऽत्म-
कामतया यदात्मकामत्वमुक्तम् । तच्च सामर्थ्याद्वाऽऽत्मज्ञानमन्तरेणाऽऽत्मकामतयाऽऽप्त-
कामत्वमिति सामर्थ्याद्ब्रह्मविद्यैव मोक्षकारणमित्युक्तम् । अतो यद्यपि कामो मूलमित्युक्तं
तथाऽपि मोक्षकारणविपर्ययेण बन्धकारणमविद्येत्येतदप्युक्तमेव भवति । अत्रापि मोक्षो
मोक्षसाधनं च ब्राह्मणेनोक्तम् । तस्यैव दृढीकरणाय मन्त्र उदाह्रियते श्लोक-
शब्दवाच्यः—

‘तत्तस्मिन्नेवायं एष श्लोको मन्त्रो भवति । यदा यस्मिन्काले सर्वे समस्ताः

स्तद्धेतुश्च मन्त्रस्तदेव सक्तः सह कर्मण्येत्यदिः । आत्मज्ञानस्य ‘तर्हि मोक्षकारणत्वमुपेक्षितमस्या-
शङ्क्याऽऽह—तच्चेति । अतो ब्रह्मज्ञानं मोक्षकारणमित्युक्तमिति यावत् । मूलं दग्धस्येति शेषः ।
‘मन्त्रेति मोक्षप्रकरणोक्तिः । बन्धप्रकरणं दृष्टान्तमित्युक्तमिति शब्दः । ‘उत्तेऽर्थे तदेव इत्याद्यक्षराणि व्याचष्टे
—तत्तस्मिन्नेवेति । यस्मिन्काले विद्यापरिपाकावस्थायामित्यर्थः । ‘सुषुप्तिर्वाकृष्यर्थं सर्वविशेषण-
‘अपसंहार कर दिया गया । पुनः “अथाकामयमानः” इस श्रुतिवाक्य से प्रारम्भ कर सुषुप्त दृष्टान्त
ता दार्ष्टान्तिकभूत सर्वात्मभाव मोक्ष कहा गया । यहाँ जो मोक्ष का कारण “आत्मकाम होने से जब
नात्मकाम होता है” ऐसा कहा गया, वह प्रकरण सामर्थ्य से “आत्मकाम होने से आत्मकामत्व” बिना
नात्मज्ञान के नहीं हो सकता; इसलिए सामर्थ्य से ब्रह्मविद्या ही मोक्ष में कारण है—ऐसा बतला दिया
या । यद्यपि “मूल में सभी काम ही हैं” ऐसा बतलाया था, तथापि मोक्ष कारण की विपर्ययात्मिका
मविद्या ही बन्धन का कारण है, यह बात स्वतः ही उक्त हो जाती है । यहाँ भी मोक्ष और मोक्ष का

१. तत् तस्मिन् ब्राह्मणेनोक्ते मोक्षसाधनेऽयं एष श्लोको मन्त्रो भवति । अथात्मनामस्य विदुषो यदा यस्मिन्
विद्यापाककाले हृदि श्रिता ये प्रसिद्धाः सर्वे इहामुशार्वा इन्द्रियप्रवृत्तिभूताः कामा यासन्नात्मना मुच्यन्ते मूलतो
विधीर्यन्ते । अयातो हेतोस्तदा मर्त्यो मरणधर्माऽपि सन् अमृतो भवति किं तदमृतत्वं क्व वेत्यत आह—अथ
अस्मिन्नेव शरीरे स्थित सन् ब्रह्म समस्तुवे ब्रह्मभूतो भवतीत्यर्थः । २. तच्चेति—मोक्षकारणत्वेन श्रुतमात्म-
नामत्वप्रयुक्तमात्मकामत्व च सामर्थ्यात्—श्रुतायानुपपत्त्या यागोऽपूर्वमिव त्वद्वार बल्पयतीति शेषः । ३.
बल्पनास्वरूपमवाभिनयति—नेत्यादिना । ४. आत्मकामत्वमित्यनन्तर साधान्मोक्षसाधक स्वरूपभूतमोक्ष-
व्यवधयज्ञानानिवर्तकत्वादिति शेषः । इति सामर्थ्यात्—इत्याचारकश्रुतायानुपपत्त्येवम् । ५. ब्राह्मणोक्तार्थ-
स्यैव । ६. श्रोतुप्रवृत्तिदाढ्यार्थः । ७. ब्राह्मणेनोक्ते मोक्षतत्साधनरूपेऽयं । ८. समस्ता इति—विद्यया-
ऽविद्याध्वस्तौ कारणानामात्मा कामा संस्कारात्मनापि नावशिष्यन्त इति भावः । ९. तर्हि—आत्मनामत्व-
प्रयुक्तस्यात्मनामत्वस्य मोक्षकारणत्वानुपपत्तेः । १०. अनूक्तिः ब्राह्मणार्थः । ११. ‘सुषुप्तीति—सुषुप्तो हि
अज्ञानरूपकारणावशेषात् कामा अपि संस्कारात्मनाऽऽतिष्ठन्त इति न समस्तानां रास्तेषामिति भावः ।

समश्नुत इति । तद्यथाऽहिनिर्व्वयनी वल्मीके मृता
प्रत्यस्ता शयीतंवमेवेव^१ शरीर^२ शोतेऽथायम^३ शरीरो-
^४ऽमृतः ^५प्राणो ^६ब्रह्म^७ एव ^८तेज एव सोऽहं भगवते
सहस्रं ददामीति होवाच जनको वंदेहः ॥ ७ ॥

प्राप्त कर लेता है । इसमें दृष्टान्त यह है कि जैसे सर्प की बँचली सर्प के निवासस्थान दल के उपर
मृत एव सर्प द्वारा स्थानी हुई पड़ी रहती है, वैसे ही सर्पस्थानीय भुक्त पुरुष द्वारा यह घनात्म देह
परित्यक्त हो मरे हुए के समान पड़ा रहता है और यह शरीररहित, घमर, प्राणपदवाच्य चेतन
आत्मा तो ब्रह्म ही है, तेज ही है (अर्थात् देहाध्याम के कारण से प्रतीत होने वाला ममार उस
सत्त्ववेत्ता को सतप्त नहीं करता) । इस पर विदेहराज जनक ने कहा—भगवन् ! वह मैं जनक प्राणको
एव सहस्र गौएँ देता हूँ ॥ ७ ॥

कामास्तृष्णाप्रभेदाः प्रमुच्यन्ते । आत्मकामस्य ब्रह्मविदः समूलतो विशीर्यन्ते । ये प्रसिद्धा
लोक इहामुत्रार्थाः पुत्रवित्तलोकंपणा लक्षणा अस्य प्रसिद्धस्य पुरयस्य^१ हृदि बुद्धौ श्रिता

मिति मखाऽह— समस्ता इति । कामसंभारमार्गान्तरविषयस्य स्यादयतं वति—तृष्णेति । क्रियापव
लोपसर्गं स्याद्विरोति—आत्मकामस्येति । तानेव विज्ञिगष्टि—ये प्रसिद्धा इति । कामानामा^२ रमाश्रयं

साधन ब्राह्मणभाग द्वारा कहा गया है । उसी ब्राह्मणभागेक्त अर्थ की पुष्टि करने के लिए दलोकशब्द-
वाच्य मन्त्र प्रस्तुत किया जाता है ।

“तदेव दलोको भवति” अर्थात् उसी अर्थ में इस मन्त्र के पूर्वाद में मन्त्रात्मक दलोक है ।
“यदा” अर्थात् जिस समय “सर्वं कामा” अर्थात् (विद्या से अविद्याध्वंस होने पर कारणनाश से
संस्कारात्मक रूप से भी काम अवशिष्ट न रहने से) समस्त तृष्णा प्रभेद काम पूर्णतया छूट जाते हैं;
आत्मकाम ब्रह्मवेत्ता के काम अज्ञानसहित समूल नष्ट हो जाते हैं । “ये” यानी जो लोक में प्रसिद्ध
उभयलोक फल विषयक पुत्र-वित्त-लोकंपणासजक काम “अस्य” अर्थात् इस प्रसिद्ध पुरुष के “हृदि

१ शरीर—स्थूल सूक्ष्म च जीवभूक्तो नानात्मभावेन व्यक्तम् । २ तत्र निर्मयाहृदिवत्त्वात् । ३ मरणास्य
देहधर्मत्वात् । ४ शाली । ५ ब्रह्मण्य । ६ किं तद्ब्रह्म तत्राह—तेज इति । विज्ञानज्योतिरेव ।
७ मूलमज्ञानम् । ८ उभयलोकफलविषयका । ९ अर्थात्तरेति—मदनादीत्यर्थः । तथा च मेदिनी—
‘कामा’ स्मरेच्छयो पुमान् देवस्यापि निकामे च काम्येऽपि स्थाप्रपुत्रकम्” इति । १० कामानेव । ११
सावित्रसम्मतम् ।

१ हृदि बुद्धौ श्रिता इति । अत्र वातिकानि—‘हृदि श्रिता इति वच कामधर्म्यं श्रितोन्मनः । काम सङ्कल्प इत्येवं
सपाच प्राक्श्रुतीरणम् ॥ इदं च हेतुवचन प्रतिज्ञातस्य वस्तुन । हृदि श्रिता यत कामा प्रमुच्यन्तेऽखिलास्तत् ॥
अविद्याया यत काममध्यात्म्यादिविशेषणम् । अथ वा इदमित्युक्त वाडमन प्राणभेदवत् ॥ अतोऽविद्यासमुच्छ्रितौ
सदेतुनामधेयतः । कामानामपि नाश स्याद्ब्रह्मातिब्रह्मरूपिणाम् ॥ नि शेषजनिमद्वेतु काम एवावधारितः ।
श्रिता अतिब्रह्म । कामा इन्द्रियाणां प्रवर्तका । हृदि श्रिता इति वचस्तेषामवस्तुतया ॥ वेदव्यासोऽपि च

प्राश्रिताः । अथ तदा मर्त्यो मरणधर्मा सन्कामवियोगात्समूलतोऽमृतो भवति । अर्थादनात्मविषयाः कामा अविद्यालक्षणा मृत्युव द्रव्येतदुक्तं भवति । अतो मृत्युवियोगे विद्याञ्जीवन्नेवामृतो भवति । अत्रास्मिन्नेव शरीरे वर्तमानो ब्रह्म समश्नुते ब्रह्मभावं मोक्षं प्रतिपद्यत इत्यर्थः । अतो मोक्षो न देशान्तरगमनाद्यपेक्षते । तस्माद्विदुषो नोत्कामन्ति

निराकरोति—हृदोति । समूलतः कामवियोगादिति संबन्धः । कामवियोगादमृतो भवतीति निर्देशः सामर्थ्यसिद्धमर्थमाह—अर्थोदिति । तेषां मृत्युत्वे किं स्यात्तदाह—अत इति । अत्रेत्यादिना विवक्षितः मर्थमाह—अतो मोक्ष इति । आदिपदमुक्तान्त्यादिसप्रहार्थम् । मुक्तेस्तदपेक्षाभावो कलितमाह—तस्मा-

श्रिताः” अर्थात् बुद्धि के प्राश्रित है । “अथ” अर्थात् तब “मर्त्यः” अर्थात् मरणधर्मा होने पर भी कामनाश्रों के समूल नष्ट हो जाने से अमृत हो जाता है । अर्थात् अनात्मविषयक काम ही अविद्या उपादानक मृत्यु है; यह बात कह दी गयी है । इसलिये (काम रूप) मृत्यु के वियोग हो जाने पर यह विद्वान् पुरुष जीते हुए ही मुक्त हो जाता है । “अत्र” अर्थात् इस शरीर में वर्तमान रहते हुए ही ‘ब्रह्म समश्नुते’ अर्थात् ब्रह्मभाव मोक्ष को प्राप्त कर लेता है । इसलिए मोक्ष में देशान्तरादिगमन की

१. अविद्योपादानका । २. अवतरणोक्तत्वाद् । ३. अतः—ज्ञानसमकालमेव ब्रह्मभावप्रतिपत्तेर्मन्त्रोक्तत्वाद् ।

४. अवतरणोक्तत्वाद् ।

‘मुनिर्जगादेव यथोदितम् । श्रुत्यर्थमुररीकृत्य लोकानुग्रहकाम्यया ॥ विषया विनिवर्तन्ते निपहारस्य देहिम् । रसवर्जं रसोऽप्यस्य परं दण्डं निवर्तते ॥ एवं बुद्धे परं बुद्ध्या संस्तम्भाऽऽमानयात्मना । जहि शत्रु महाबाहो’ कामरूप दुरासदम्” ॥ ३०-३०-३७ ॥ इति । अस्य पुरो ये कामा लोकद्वयविषयास्ते सर्वे ज्ञानान्दश्यन्तीत्युक्तं सप्रति हृदीत्यादेस्तात्पर्यमाह—हृदोति । तत्र व्यप्राधिकार संवादयति—काम इति ॥ सहि तेनैव गतार्पत्वा-द्वर्षमेतदित्याद्यच्छाब्दः—इद वेति । कामा प्रमुच्यन्त इति प्रतिज्ञातं वस्तुनो हृदि श्रिता इति हेतुवाक्य-मित्यमुमेव विभाग प्रकटयति—हृदोति । ननु ब्रह्मविदो विद्यया कामध्वस्तो तेषां हार्दं कथं हेतुर्न हि श्रुति-विद्यया तदविद्याध्वस्तो पुरुषनिष्ठत्वं तस्मा हेतुं कियते तत्राऽह—अविद्याया इति । त्रिविध आगादिक जगदा-विद्यमिति त्रय वा इदमित्यत्र यस्मादुक्तं तस्मादविद्याध्वस्तो तज्जानात्करणध्वस्तेस्तदाश्रितानामपि कामाना-साधनानां सर्वेषां ध्वस्तिरिति विदुषो विद्यया कामध्वस्तो हृदिश्रितत्वेतिर्भवति हेतुस्तिरर्थः । नग्वविद्याध्वस्तो तत्कार्यध्वस्तेस्तदाश्रितकामध्वस्तेऽपि कार्यान्तरं स्यात्स्यति सत्कुतो मुक्तिस्तत्राऽह—नि.शेपेति । काममय एवायं पुरुषः । कामबन्धनमेवेदमित्यादाविति शेषः । कामहेतुकत्वादमदिविद्यया ध्वस्तो कर्मं विध्वंसते तत्रैव श्रुति-प्रतिबन्धाभावात्तत्सिद्धिरित्यर्थः । कामत्रयध्वस्तेकार्यत्वात्कस्य जनमदेतुत्वं तत्राऽह—श्रिता इति । बुद्धिस्या-रागादिवासनाख्याः कामा द्विविधेन्द्रियप्रवर्तकाः सन्तो नानाक्रियामुत्पादनन्तो जगज्जनयन्ति धिया धिया जनयते कर्मभिरिति श्रुतेरित्यर्थः । रागादिवासनामत्र कामत्वे नमकमाह—हृदोति । रागादीनामत्र कामध्वदेन सप्रहार्थमेनाद्विशेषणं न हि मनोपतत्वं रागादिभ्योऽप्यत्र मुख्यमित्यर्थः ॥ ब्रह्मविदो ज्ञानादशेषकामध्वस्तिरिति प्रतिज्ञाहेतुभ्यामुक्तं तत्र श्रुति प्रमाणयति—वेदव्याख्योपीति ॥ तदीयं वाक्यं पठति—विषया इति । तत्रावश्य-राहित्यं निराहारत्वं रसो रागः ॥ तदीयं वाक्यान्तरमाह—एवमिति । ब्रह्मविदः कामा निवर्तन्त इति प्रति-ज्ञातमज्ञानोत्पद्युद्धिस्यत्वात्तेषां तदध्वस्तो ध्वस्तेरिति हेत्वर्थतया विशेषणं व्याख्यायार्थान्तरमाह—“मनाश्रित-विभागार्थं नयथा सद्विशेषणम् । तेषु मलविषयत्वात्पृथक् स्याद्विशेषणम् ॥ नाऽऽप्यत्राश्रयैतत्स्याद्विदोह

प्राणा यथावस्थिता एव स्वकारणे पुरे सप्तवनीयन्ते । नाममात्रं ह्यवशिष्यत 'इत्युक्तम् ।
 कथं पुनः 'सप्तवनीयेषु प्राणेषु देहे च 'स्वकारणे 'प्रलीने विद्वान्मुक्तोऽत्रैव सर्वात्मा
 सन्वर्तमानः पुनः पूर्ववद्देहित्व संसारित्वलक्षणं न प्रतिपद्यत इति । अत्रोच्यते—'तत्त-
 त्रायं दृष्टान्तो यथा लोकेऽहिः सर्पस्तस्य नित्वंयनी 'निर्मोकः सांऽहिनित्वंयनी' वल्मीके
 सर्पाध्ये वल्मीकादावित्यर्थः । 'मृता प्रत्यस्ता प्रलिसा'ऽनात्मभावेन सर्पेण परित्यक्ता

दिति । तद्धि मरणमिद्विरित्याशङ्क्याऽऽह—यथेति । उत्क्रान्तिगत्यावतिराहित्यं यथावस्थितत्वम् ।
 एतच्च पञ्चमे प्रतिपादितमित्याह—नाममात्रमिति ।

तद्यथाविवाक्यनिरस्योऽशङ्क्यामाह—कथं पुनरिति । विद्वयो विद्यायाऽऽत्ममात्रत्वेन प्राणादिषु
 बाधितेष्वपि देहे वेदतो वर्तन्ते ततोऽस्य पूर्ववद्देहित्वादिष्टावेत्यर्थमित्यर्थः । दृष्टान्तेन परिहरति
 —अत्रत्यादिना । देहे वर्तमानस्यापि विद्युस्तत्राभिमानराहित्यं तत्रैत्युच्यते । यस्यां स्ववि-

शेषेणा नही है । इसलिए विद्वान् क प्राण उत्क्रमण नहीं करते हैं, वे ज्यों के त्या ही अपने कारण पुरुष
 में प्रविलीन हो जाते हैं । कब न नाममात्र ही शेष रह जाता है—ऐसा धृति में पहले (पाँव में मग्न में)
 प्रतिपादित किया जा चुका है ।

प्राणों के बाधित हो जाने पर और देह के अपने कारण में बाधित हो जाने पर विद्वान् मुक्त
 होकर ज्ञानाधिकरण देह में ही सर्वात्मा होकर वर्तमान रहते हुए पुनः पूर्ववत् संसारित्वलक्षण बहुभाव
 को क्यों प्राप्त नहीं होता ? इस सबंध में यह कहा जाता है वही (जीवन्मुक्त देह धीर जीवन्मुक्त में)
 यह दृष्टान्त है । जिस प्रकार लोकव्यवहार में "ग्रहिनित्वंयनी" यानी सर्प की केंचुली "वल्मीके"

१ वृ उ ३ २ १२ । २ बाधितेषु । ३ भूतपञ्चके परम्परयाऽधिष्ठाने धातयनीति यावत् । ४
 बाधिते । ५ ज्ञानाधिकरण देहे एव । ६ तत्रेति—जीवन्मुक्तदेहे जीवन्मुक्ते चेत्यर्थः । ७ निर्मोक
 इति—समो कञ्चुक् निर्मोकावि त्यमर । ८ मृता—ग्रहिदेहविनिमुक्ता । तथा च बाधिते—'ग्रहिदेह-
 वियोगोऽत्र मृतत्वाद्येन भण्यते । वल्मीकाध्यायना तस्या प्रत्यस्तेत्यभिधीयते' ॥ ५०७ ॥ इति । ९ अनात्म-
 भावेनेति—आत्मात्मीयत्वाभिमानराहित्येनेत्यर्थः ।

विशेषणम् ॥ न हि हृदयधितरेण वामानामाध्यान्तरम् । श्रुती स्मृती वा न्यायाद्वा इत्येतेऽपि प्रमान्तरात् ॥
 'प्रवृत्तिः कामादस्य भूय स्वर्गेषु दृश्यते । कर्मादिषु जगत्प्राप्तिस्तानपेक्षया उच्यते । हृदि प्रिता इति वचो
 माऽऽश्रयमातरवीक्षमा' ॥ ४३७ ४४० ॥ इति । लब्धसत्ताका कामात्मायदुद्विगमाभयने भातव्यसत्तावास्ता-
 भ्यावतपितुं हृदिप्रितविशेषणमिति यावत् । कामा प्रमथ्यत इत्येतावन्तेवेष्टिद्वेन 'सत्ताका इत्यनर्थकमन्ये-
 यामप्रस्तावताया 'च विशेषणवैयर्थ्यमित्याशङ्क्याऽऽह—तेष्विति । भातव्येषु विषयबोधदरांनादिना ध्वस्तो
 यत्नातिशयस्य कायत्वात्तद्वोधनाय विशेषणमथवन्त्यर्थः ॥ भातव्येषु विषयबोधदरांनादिना ध्वस्तो
 —नाऽऽश्रयति ॥ तत्र हेतु —न हीति । वर्तमानकामेषु यन्नाधिकव्यभिधानार्थमनाश्रितकामेभ्यो विभागं घनतु
 विशेषणमित्युक्तत्वाज्जन्तरमाह—प्रवृत्तिरिति । काम्यत इति वा काम्यतेऽनेनेति वा कामनमिति वा कामशब्द-
 स्यात्तेश्चार्थे दृश्यते तत्र मावद्युत्पत्तिव्यवृत्त्याविशेषा हृदि प्रिता नेष्टे करणायदस्तानपेक्षया तद्विशेषण
 माऽऽश्रयकामपेक्षया तदमाव्यस्यात्सत्त्वादत्तं भवविषयेच्छाग्वस्तो मुक्तिर्नान्यथेति वस्तु विशेषणमित्यर्थः ।
 —माऽऽश्रयान्तरवीक्षयेत्यात्मक कामाध्यायकाभाव उक्तः ॥

शयीत 'वर्तेत' । एवमेव यथाऽयं दृष्टान्त इदं शरीरं सर्पस्थानीयेन भुक्तेनानात्मभावेन परित्यक्तं मृतमिव शेते ।

अथेतः सर्पस्थानीयो मुक्तः सर्वात्मभूतः 'सर्पवत्तत्रैव वर्तमानोऽप्य' शरीर एव न 'पूर्ववत्' पुनः सशरीरो भवति । कामकर्मप्रयुक्तशरीरात्मभावेन हि पूर्वं सशरीरो मर्त्ये' इव । 'तद्वियोगादथेदानीमशरीरोऽस्त एव 'धामृतः । प्राणः प्राणितीति प्राणः ।

सर्पो नितरां लीयते सा नित्वेयनी सर्पत्वमुच्यते । "सर्पनिर्गोकदृष्टान्तस्य बाष्पान्तिकमाह —एवमेवेति ।

सर्पदृष्टान्तस्य बाष्पान्तिकं दर्शयति—अथेति । अज्ञानेन सह वेहाय मण्डत्वमशरीरत्वाद्वा हेतुरथशब्दार्थः । 'प्रथमशब्दव्योतितहेत्ववच्छेदनाशरीरस्य विशदयति—कामेति । पूर्वमित्यादिवा-
चस्थोक्तिः । द्वानोमिति विद्यावस्थोच्यते । भुत्पत्यनुसारिणं रुढं च "मृत्युं प्राणं व्यावर्तयति

अर्थात् सर्प के आश्रित बाँधी आदि पर "मृता प्रत्यस्ता" अर्थात् सर्प की देह से विनिर्मुक्त एव सर्प द्वारा आत्माभिमानरहित भाव से परित्यक्त पड़ी रहती है । जिस प्रकार यह दृष्टान्त है, उसी प्रकार ही सर्पस्थानीय मुक्त पुरुष के द्वारा आत्मभाव से रहित होने से परित्यक्त यह शरीर विद्वान् ने विमुक्त की तरह पड़ा रहता है ।

एवं उससे परे जो सर्पस्थानीय सर्वात्मस्वरूप मुक्त पुरुष है, वह सर्प के समान बही रहता हुआ भी अशरीर या तो निर्मम निरह रहता है, पूर्ववत् अविद्यावस्था के समान पुनः विद्यादशा में सशरीर नही होता । कामकर्म से प्रेरित शरीरात्मभाव ने पहले सशरीर और मर्त्य या, कामादि के विमोह से अब वह अशरीर है । (शरीर के हो मरणधर्म होने से) इसलिए वह धमृत है । "प्राणः"

१. वर्तेतेति—सर्पश्च तत्र निर्ममादृष्टिक इति शेषः । २. विद्वद्विमुक्तमिव तिष्ठति । ३. सर्पवत्तत्रैव वर्तमानोऽप्येति—विलेशिहिरिव देहादावित्यर्थः । वस्तुतस्तु तत्रैव वर्तमानत्वं दृष्टान्तेनैव विवक्षितम् अणितु निर्ममो आत्माऽऽमीत्यवाभिमानधूमत्वमात्र विवक्षितं तत्रैव वर्तमानत्वं तु दार्ष्टान्तिक एवेति ध्येयम् ।
४. तत्र निर्ममादृष्टितरत्वात् । ५. पूर्ववत्—अविद्यावस्थायामिव । ६. पुनः—विद्यावस्थायाम् । ७. धमृतम् । ८. कामादि । ९. शरीरस्यैव मरणधर्मित्वात् । १०. सर्पनिर्गोकेत्यादि—सर्पस्त-
निर्गोकेति दृष्टान्तद्वयमनेन च तत्र सर्पनिर्गोको विद्वद्देहस्य दृष्टान्तस्तदार्ष्टान्तिकमाहेत्यर्थः । ११. पञ्च-
वृत्त्यात्मकम् ।

श्री कामकर्मेत्यादि धामृत इत्यन्तमाद्ये बाह्यिकारणादास्तथाहि—“प्रत्यग्ज्ञानविशिष्वस्ते मिथ्याज्ञाने सहेतुके । नेति नेतिस्वरूपरत्नादशरीरो भवेत्ततः ॥ स्वसोऽदिदेशजालादे प्रत्यक्चिन्मात्रवस्तुन । देगादिमच्छरीरेण न सवन्धस्तमो विना ॥ कल्पितेनाभिसन्धो न ह्यकल्पितवस्तुन । अज्ञानकालेऽप्यस्तीह किमुताज्ञाननिहृती ॥ अनस्थिरगिरा स्मृतदेहस्येह निवारणम् । तथाऽशरीरस्येन सूक्ष्मो देहो निषिध्यते ॥ मूढदेहनिषेधोक्त्या स्मृतस्यापि निषेधतः । तन्निषेधाय यत्नोऽयं कावचयुक्त्या न भण्यते । यदाऽशरीरस्येन सञ्जुतो निहृ-
तिहृतिः । स्मृतस्यामृत इत्युक्त्या निषिद्धावात्र निहृतिः । ॥ ५१७-५२२ ॥ इति । अथसर्वार्थमनूपाशरीर-
विशेषणमारत्ते—प्रत्यगिति ॥ तस्यार्थमाह—स्वत इति । अदिदेशजालादेरिति च्छेदः । देहयोगविमोहाद्यर्थं विततिटि—समो विनेति । विदुषो देहयोगो नैषुक्त कंमुतिवन्ध्यायेन साधयति—अल्पितेनेति ॥ अथायमनस्थिको-

प्राणस्य प्राणमिति हि वक्ष्यमाणे श्लोके । “प्राणवन्धनं हि सोम्य 'मनः' इति च श्रुत्य-
न्तरे । प्रकरणवाक्यसामर्थ्याच्च पर एवाऽऽत्माऽत्र प्राणशब्दवाच्यः । ब्रह्मैव परमात्मैव ।
किं पुनस्तत्तेज एव विज्ञानज्योतिर्येनाऽऽत्मज्योतिषा जगदवमास्यमानं प्रज्ञानेत्रं विज्ञान-
ज्योतिरप्यस्यैव विभक्तं तैत्तिरीयैः ।

—प्राणस्येति । श्लोके पर एवाऽऽत्मा यथा प्राणशब्दस्तथाऽप्राणीत्यर्थः । यथा च श्रुत्यन्तरे प्राणशब्दः
पर एवाऽऽत्मा तस्याऽप्राणोत्थाह—प्राणेति । किंच परविषयमिव प्रकरणमप्याकाशमयमान इति मोक्षस्य
प्रकारतत्त्वावधारणमिच्छादि वाक्ये च “तद्विषयमन्यथा ब्रह्मादिशब्दानुपपत्तेः । ‘तस्मादुभयसामर्थ्यादत्र
(पर एवाऽऽत्मा प्राणशब्दस्तथाह—प्रकरणेति । विशेष्ये दर्शयित्वा विशेषणं दर्शयति—ब्रह्म-
वेति । ब्रह्मशब्दस्य कमलासनाद्विषयस्य वारयति—किं पुनरिति । तेज शब्दस्य “कार्यज्योतिर्विषय-
त्वमाशङ्क्याऽह—विज्ञानेति । “तत्र प्रमाणमाह—येनेति । प्रज्ञा प्रकृष्टा इति स्वल्पचतुर्थाः नैत्रमिव
नैत्र प्रकाशकमयेति तथोक्तम् ।

अर्थात् प्राणन त्रिया करने से प्राण है । “बह प्राण का भी प्राण है” इमे श्रुति धामे प्रतिपादित करेगी ।
“हे सोम्य । साक्षी का बन्धन ही जीव है” ऐसा छान्दोग्य श्रुति कहती है । प्रकरण और वाक्य के
सामर्थ्य से यह परमात्मा ही प्राण शब्द का वाच्य है । “ब्रह्मैव” अर्थात् परमात्म रूप ही है, और वह
क्या है, ‘तेज एव’ अर्थात् विज्ञान ज्योति ही है, जिस आत्मज्योति से अन्धकारित होता हुआ जगत्
प्रज्ञा नैत्र और विज्ञान ज्योतिमान् होकर सुस्थिर विद्यमान रहता है ।

१ वृ ३ ४ ४ १५ । २ साक्षिवन्धनम् । ३ जीव । ४ ब्रह्म । ५ अवमास्यमानत्वमेव विद्य-
यति—प्रकृति । ६ सुस्थिरम् । ७ परविषयम् । ८ प्रकरणाद्ब्रह्मादिशब्दाच्च । ९ विशेष्यमिति
—प्राणशब्देन विशेष्यं साक्षिण दर्शयित्वा ब्रह्मशब्देन तद्विशेषणं दर्शयतीत्यर्थः । एव च सामानाधिकरण्या-
ज्जीवपरैक्य प्रतिपादितम् भवतीति भावः । १० आदित्यादि । ११ विज्ञानस्य तेजशब्दत्वे ।

अशरीर इति भाष्यदिनपाठस्तत्रानस्थिकशब्दार्थमाह—अनस्थिवेति । अशरीरशब्दस्य तर्हि पुनस्तत्त्वोत्पादाङ्ग्याऽह
—तमेति ॥ तर्हि काण्वपाठे स्पृणदेहनिवारकाभावस्तत्राऽह—सूक्ष्मेति ॥ यन्मात्रादर्थो न स चोदनार्थ इति
न्यायेन काण्वधृती स्पृणदेहनिषेधस्याविवक्षितत्वमाशङ्क्याऽह—यद्वेति । माध्वदिनधृती विशेषणद्वयार्थोऽमृत-
धृती पिण्डीकृत्योच्यते ॥

॥ विशेष्य दर्शयित्वा विशेषणं दर्शयतीति । तदुक्तं—“साक्षिण प्राणशब्देन विशेष्यस्याभिधेयते । ब्रह्मैवेति
—शब्देन तद्विशेषणमुच्यते ॥ साक्षिण सद्वितीयत्वं ब्रह्मणश्च परोक्षताम् । तदेतुप्रतिषेधेन वाक्यमेतन्निषेधति ॥
भामोपक्रमशान्तं प्राणकारणसम्यक् । प्राणो ब्रह्मति वचसा सदात्मनि निषिध्यते ॥ ब्रह्मात्मनोऽत्र सप्तमीं
मा प्राप्यत्तु सप्तवत् । इत्यर्थं तेज एवेति श्रुति सप्तमवारिणी । व्यावर्त्यमेवाददाभाति भेदो ब्रह्मात्मन्यप्यो ।
वस्तुतस्त्येव एवाऽऽत्माऽगानि यादिसंवा तथा ॥ ब्रह्मैव तेज एवेति ह्यमशत्रवधारणम् । सप्तमप्रतिषेधार्थं मा
भूमीलोत्पत्तादिवत् ॥ सर्वानर्थकवीजस्य प्रत्यग्ज्ञानरूपिणः । कार्योऽत्र वचसा वाच केवलो नान्य इत्यते ॥
मरमादेतत्सत्यो बुद्धमतं बुद्धमसते । मुक्तं जातं स्वतो वस्तु किमन्यत्कायमिष्यते । हतं चिकीर्षितं सर्वं बुद्ध
यच्च बुभुक्षितम् । आप्तं योवात्तथाऽऽप्रव्य बर्जनीयं च वृजितम् ’ ॥ वा ५२३-२३११ इति । यथोक्तस्य विदुषो

पदार्थे निर्णयति 'विदेहराज्यमात्मानमेव च न निवेदयत्ये'कदेशोक्ताविव सहस्रमेव वदाति तत्र कोऽनिप्राय इति ।

'अत्र केचिद्वर्णयन्ति—अध्यात्मविद्या'रसिको जनकः 'श्रुतमप्यर्थं पुनर्मन्त्रैः शुश्रूषति । अतो न सर्वमेव निवेदयति । श्रुत्वाऽभिप्रेतं याज्ञवल्क्यात्पुनरगते 'निवेदयिष्यामीति हि मन्यते । यदि 'चात्रैव सर्वं निवेदयामि निवृत्तामिलापोऽयं श्रवणादिति मत्वा श्लोकात्तु वक्ष्यतीति च 'भयात्सहस्रदानं 'शुश्रूषालिङ्गज्ञापनायेति । 'सर्वमप्येतदसत्पुरुषस्येव प्रमाणसूत्रायाः श्रुतेर्याजानुपपत्तेः । 'अर्थशेवोपपत्तेश्च । विमोक्षपदार्थं उच्यतेऽध्यात्म-ज्ञानसाधनं आत्मज्ञानशेषभूतः सर्वव्यापारपरित्यागः संन्यासाख्यो 'चक्षुषोऽयंशेषो विद्यते ।

सर्वस्वदानप्राप्तावपि सहस्रदाने हेतुमेकदेशीयं दर्शयति—अत्रेत्यादिना । कदा तर्हि गुरवे सर्वस्वं राजा निवेदयिष्यति तत्राऽऽह—श्रुत्वेति । ननु पुनः शुभ्रपुराणि राजा किमिति "सप्रत्येव सर्वस्वं गुरवे न प्रयच्छति प्रसूता हि वक्षिणा गुरुं प्रीणयन्ती "स्त्रीयां शुभ्र्यां कलपति तत्राऽऽह—यदि चेति । 'अनाप्तोक्तौ हृदयेऽप्यप्रियाय वाचाऽप्यनिष्पादनात्मकं "व्याजोत्तरं मुक्तं श्रुतौ स्वयोरप्येदमपान्ता-शेषवोपशङ्कायां न व्याजोक्तिर्युक्ता तदोयं 'स्वारभिकप्रामाण्यमङ्गप्रसङ्गादिति वृण्वति—सर्वमपीति । एकदेशीयपरिहारासंभवे हेतुत्तरमाह—अर्थेति । तदुपपत्तिमेवोपपादयति—विमोक्षति । "तस्यापि

प्रति पूर्णं समर्पितं वयो नही कर देता । एकदेश का उपदेश करने के समान बार-बार एक सहस्र गोएँ देने का संकल्प करता है, इसका क्या फलिप्राय है ।

यहाँ कुछ विचारक कहते हैं कि अध्यात्म विद्या के रस से धाकृष्ट हुआ राजा जनक (ब्राह्मण-भाग के वाक्यों द्वारा) सुने हुए प्रर्थ को पुनः पुनः मन्त्रों द्वारा सुनने की इच्छा करता है । इसलिए सर्वस्व प्रपण नहीं करता । वह सोचना है कि अभाष्ट आत्मतत्त्व को याज्ञवल्क्य से सुनकर पुनः मन्त्र में सर्वस्व निवेदन कलेंगा । यदि अभी सब कुछ दे दूँगा तो जनक को मय है कि याज्ञवल्क्य जो "यह अब श्रवण मे निवृत्त होना चाहता है" ऐसा जानकर श्रुति मन्त्रों की नहीं कहेंगे । अतः यह सहस्र गोदान स्वात्मक सुनने की इच्छाभिव्यक्ति को ज्ञापन करने के लिए है । किन्तु यह सब मिथ्या है क्योंकि पुरुष के सप्पान प्रमाणभूत श्रुति के लिए किसी बहाने की कल्पना करना संभव नहीं है । इसके प्रतिरिक्त, वक्ष्य अर्थ का अवशेष समझ होने से ऐसा हो सकता है । मोक्षपदार्थ के निरूपण हो जाने पर भी आत्मज्ञान का साधन और आत्मज्ञान का शेषभूत सब एषणाओं के परित्याग रूप संन्यास के विषय में निरूपण तो अभी शेष रह ही जाता है । अतः मन्त्र श्रवण मात्र की इच्छा की कल्पना

१. विदेहाना देशविदेहानां राज्यम् । २. मोक्षपदार्थैकदेशोक्तावित्यर्थः । ३. भवतरणोक्तत्वात् । ४. रसाष्टयः । ५. ब्राह्मणवाक्यैः । ६. वृ. उ. ४. ४. २३ । ७. श्लोकात्वात् । ८. स्वात्मकमुपभूयेति यावत् । ९. अर्थविशेषेति—चक्षुष्यार्थावशेषसम्भाव्यत्वेत्यर्थः । १०. वृ. उ. ४. ४. २३ । ११. श्लोको-पन्यासात्प्रागेव । १२. सिध्यत्यर्थः । १३. मिथ्यावाचुक्तौ । १४. यत्नेनोत्तरम् । १५. स्वाभाविक-प्रामाण्यम्—स्वतः प्रामाण्यमिति यावत् । १६. संन्यासस्यापि ।

‘तस्माच्छूलोकात्राशुभ्रूषाकल्पना’ऽनूज्वी । अगतिका हि गतिः पुनरुक्तार्थकल्पना । ‘सा चायुक्ता सत्यां गती ।

न च ‘तस्स्तुतिमात्रमित्यवोचाम । नन्वेवं सत्यत ऊर्ध्वं विमोक्षार्थमेति वक्तव्यम् । नैष दोषः । आत्मज्ञानवदप्रयोजकः संन्यासः पक्षे प्रतिपत्तिकर्मवदिति हि मन्यते ।

पूर्वमसकृदुक्तेस्तदोद्युभ्रूषाधीनं सहस्रदानमनुचितमित्याशङ्क्य शमादेर्ज्ञानसाधनत्वेन प्रागनुक्तेस्तेन सह भूयोऽपि संन्यासस्य ‘वक्तव्यत्वयोगात्तदपेक्षया’ युक्तं “सहस्रदानमित्याह—अगतिका हीति ।

ननु संन्यासादि विद्यास्तुत्यर्थमुच्यते “महाभागा” हीय —“यत्तदर्थो “दुष्करमपि “करोत्यतो नाप्यशेषतिष्ठितत्राऽऽह—न चेति । न तावत्संन्यासो विद्यास्तुतिविदिता” द्युस्यायेति समानकर्तृत्वनिर्वैताविति पञ्चमे स्थित नापि शमादिविद्यास्तुतिस्तत्रापि विधेर्वक्ष्यमाणत्वादित्यर्थः । अयं शेष-शुभ्रूषया सहस्रदानमित्यत्र” जनकस्याकौशलं चोद्यमति—नन्विति । राज्ञ शङ्कितमकौशलं दूययति—नैष इति । “तत्र हेतुमाह— आत्मज्ञानवदिति । यथा”ऽऽत्मज्ञान मोक्ष प्रयोजक न तथा “संन्यासो न चास्मिन्पक्षे तस्याकर्मव्यत्य “प्रतिपत्तिकर्मवदनुष्ठानसम्भावदिति राजा यतो मन्यते ततः संन्यासस्य न ज्ञानतुल्यत्वमतो” नात ऊर्ध्वं विमोक्षार्थं ब्रूहोति पृच्छतीत्यर्थः । संन्यासस्य प्रतिपत्तिकर्मवक्तृत्वं

करना क्लिष्ट है । एक बार कहे हुए को पुन कहना तो अगतिका गति है । उक्त न्याय से अपुनरुक्तार्थ सम्भव होने पर वह मानना उचित नहीं है ।

यह संन्यासादि स्तुति मात्र नहीं है—ऐसा हम पहले ही कह चुके हैं । (यहाँ शङ्का होती है—) किन्तु यदि ऐसा होता तो “इसके पश्चात् मोक्ष के लिए ही कहिये” ऐसा जनक को कहना चाहिये था । (इसका समाधान दिया जाता है—) ऐसा प्रश्न न करने में कोई दोष नहीं है क्योंकि आत्मज्ञान के समान संन्यास, मोक्ष का माहात् साधन नहीं है (संन्यास तो ज्ञान द्वारा प्रयोजक होने से) प्रतिपत्तिकर्म के समान (जातोपयोग का विधान से परित्याग करना प्रतिपत्ति कर्म है) उसका पाक्षिक अनुष्ठान किया जा सकता है । स्मृति भी कहती है—“संन्यास के द्वारा शरीर का त्याग करे” । (विविदिषा-

१ उक्तार्थशेषस्य सम्भाव । २ विनष्टेति यावत् । ३ सा चेति—विद्यां श्रुतामेव श्लोके यातु सहस्रदानमित्येषा पुनरुक्तार्थकल्पनेत्यर्थः । ४ सत्यां गताविति—उक्तन्यासेनापुनरुक्तार्थसंभवे सतीत्यर्थः । ५ नयासादिस्तुतिरिति भावत् । ६ चतुरारण्यस्योक्तत्वात् । ७ ननु यद्यप्येवोऽस्ति कस्माद्ब्रूते न पूर्ववत् । ८ ‘विमोक्षार्थं मे ब्रूहोति इति । ९ अत ऊर्ध्वमित्यादिप्रश्नाकरणकम् । १० वृ उ ४ ४ २३ । १० विविदिषसंन्यासशुभ्रूषया । ११ न त्वदुक्तनिमित्तम् । १२ महाभूमिमवाप्तिनी । १३ महाभागा हीयमित्यादि—महाभागा गृहाप्रत्ययरूपा भागमेव मत भाग्ये भागप्रत्ययो पुमानिति कोष भाग्ये वमचुमानुमदिति च “महाभागा तु बटके” विभागे इति च । प्रत्यये गृहत्वं च महद्ब्रुविययत्वम् । १४ विद्यार्थी । १५ वैराग्यसमादि । १६ संन्यासादेरवदावत्त्वात् । १७ वृ उ ३ ३ १ । १८ वृ उ ४ ४ २३ । १९ इत्यस्मिन्प्रभुपते । २० दोषाभावात्पे प्रतिज्ञानार्थे । २१ आत्मज्ञानं हि साक्षात्प्रयोजकम् । २२ संन्यासस्तु ज्ञानद्वारा । २३ प्रतिपत्तीति—जातोपयोगस्य विविना परित्यागन प्रतिपत्तिपक्षं यथाजातोपयोगाना वृष्टविषाणादीनां चात्यासादी निषेपस्तथा श्रुतोपयोगानामग्निहोत्रादीनां विविना परित्यागरूपानुष्ठानसम्भावदित्यर्थः । २४ अनुत्पत्त्यात् ।

‘तदेते श्लोका भवन्ति । अणुः पण्या विततः
पुराणो मा^१ स्पृष्टोऽनुवित्तो मयं^२ । तेन धीरा
अपियन्ति ब्रह्मविदः स्वर्गं लोकमित ऊर्ध्वं^३
विमुक्ताः ॥ ८ ॥

उक्त विषय मे ये मन्त्र हैं । यह ज्ञानमार्ग दुर्विज्ञेय होने के कारण सूत्रम है, विस्तीर्ण श्रीर वेदोक्त होने से पुरातन है । वह ब्रह्मविद्या रूप मोक्षमार्ग प्राप्त होने के कारण मुझे स्पष्ट किया हुआ है तथा उसका फलसाधक आत्मज्ञान मैंने प्राप्त किया है । इसी मार्ग से भग्न्य ब्रह्मवेत्ता पुरुष भी इस लोक में जीतेजी मुक्त हुए प्रारब्ध क्षय के बाद इस देह का त्याग कर मोक्ष को प्राप्त करते हैं ॥ ८ ॥

“संन्यासेन तनुं त्यजेत्” इति स्मृतेः । ‘साधनत्वपक्षेऽपि नात ऊर्ध्वं विमोक्षायवेति प्रश्नमर्हति मोक्षसाधनभूतात्मज्ञान’परिपाकार्यत्वात् ॥ ७ ॥

आत्मकामस्य ब्रह्मविदो मोक्ष इत्येतस्मिन्नर्थे ‘मन्त्रग्राह्यणोक्ते’ विस्तरप्रतिपादका

व्यत्ये प्रमाणमाह—संन्यासेनेति । ननु विविदिपासंन्यासमङ्गीकुर्वता न तस्य प्रतिपत्तिकर्मबन्तुहेयत्व-
मिष्यते तत्राऽऽह—साधनत्वेति । ‘त्यजतं हि तज्ज्ञेयं त्यक्तुः प्रत्यपपर पदम्’ इत्युक्तत्वा-
दित्यर्थ ॥ ७ ॥

शारीरकौशल परिहृत्य मन्त्रानवतारयति—आत्मकामस्येति । यदेत्याद्यतीतश्लोकेनाऽऽगामि-

संन्यास ज्ञानफलरूप होने से) यदि उसे साधनपक्ष में माना जाय, तो भी उसके सबन्ध में “अब इसके पश्चात् माक्षविषयक उपदेश कीजिए” ऐसा प्रश्न करना उचित नहीं ठहरता है क्योंकि संन्यास मोक्ष के साधनभूत आत्मज्ञान के दाढर्ष के लिए है ॥ ७ ॥

आत्मकाम (प्राप्तकाम हुए) ब्रह्मवेत्ता का मोक्ष होता है, मन्त्र श्रीर ब्राह्मण द्वारा कहे इस धर्म में मोक्ष का विस्तार से प्रतिपादन करने वाले ये मन्त्र हैं । यह ज्ञानमार्ग (स्पृष्टादि निश्चित-

१. अध्याकामयमान इत्यादिना ज्ञानसाध्यैव मुक्तिरिति सक्षिप्तार्थस्यैव विवरणपूर्वाञ्चलोकानुदाहरति—तदव इति । तद्—तत्र आत्मकामस्य ब्रह्मविदो मुक्तिरित्युक्तेऽर्थे । श्लोकमन्त्रा—अणु स्पृष्टादिनिश्चितविशेषातीत-
त्वाद् दुर्विज्ञेयं सूक्ष्मं । विततो विस्तीर्णोऽनन्तात्मावगाहिवाद् । पुराणप्रचरन्तं नित्यश्रुतिप्रकाशितत्वाद् ।
एवभूत पण्या ऐकात्म्यज्ञानलक्षणो मार्गो मा स्पृष्ट आत्मनादे’ सकाशात्प्राप्तमनुप्राप्तो भया लब्ध इति यावत् । किं च मयैवानुवित्तोऽपि । विद्यापरिपाकापेक्षया फलावसानलक्षणं निष्ठं नीत । एवकारो नान्ययोगव्यवन्देशार्थो भवसीत्यभिप्रेत्याह—तेनेति । अन्येऽपि ये ब्रह्मविदः प्रज्ञावन्तो धीरा निर्द्वन्धा जीवन्त एव विमुक्ता सन्त इतो-
ऽस्मान्छरीरपातादूर्ध्वमन्तरमेव तेन ब्रह्मविद्यामार्गेण स्वर्गं परमानन्दलक्षणं प्रकरणात्सोक्तं स्वप्रकाशं यन्ति गच्छन्तीत्यर्थः । २ साधनत्वेति—विद्वत्संन्यासो हि ज्ञानफलरूपो विविदिपासंन्यासस्तु तत्साधनभूत इति ध्येयम् । ३ दाढर्षायात्वात् । ४ मन्त्रेति । ‘यदा सर्वे प्रमुच्यन्त’ इत्यादिमन्त्रेण ‘अध्याकामयमान’ इत्यादिब्राह्मणनोक्ते । ५ विस्तरेति—मन्त्रब्राह्मणान्या ज्ञानादेव मुक्तिरिति सक्षिप्तोऽर्थो विप्रियते श्लोकेरिति यावत् । ६ संन्यासिनेव ।

एते श्लोका भवन्ति । अणुः सूक्ष्मः 'पन्था' दुर्विज्ञेयत्वादिततो विस्तीर्णो 'विस्पष्ट-
तरणहेतुत्वाद्वा वितर इति पाठान्तरान्मोक्षसाधनो ज्ञानमार्गः पुराणश्चिरन्तनो नित्य-
श्रुतिप्रकाशितत्वाच्च तार्किकबुद्धिप्रभव'कुट्टिन्मार्गवदवकालिको मा स्पृष्टो मया लब्ध
इत्यर्थः । यो हि येन लभ्यते स तं स्पृशतीव सबध्यते तेनायं ब्रह्मविद्यालक्षणो मोक्षमार्गो
मया लब्धत्वात्मा स्पृष्ट इत्युच्यते । न केवल मया लब्धः । कित्वनुवित्तो मयैव । अनु-
वेदनं नाम विद्यायाः परिपाकापेक्षया फलावसानता निष्ठा प्राप्तिः । भुजेरिव तृप्त्यव-
सानता । 'पूर्वं तु ज्ञानप्राप्तिसबन्धमात्रमेवेति विशेषः ।

किमवाधेय मन्त्रद्वेगो ब्रह्मविद्याफलं प्राप्तो नान्य प्राप्तवाग्येनानुवित्तो मयैव

इलोकानामर्थापीनरूपस्य सूचयति—विस्तरेति । ज्ञानमार्गस्य सूक्ष्मत्वे हेतुमाह—दुर्विज्ञेयावाहित ।
विस्तीर्णत्वं पूर्णवस्तुविषयत्वादवधेयम् । माध्यमिनश्रुतिमाभित्याऽऽह—विस्पष्टेति । 'प्रयत्नसाध्यत्व
तस्य पञ्चम्या विवक्ष्यते । कथं पुनरपुनातनो बन्धको ज्ञानमार्गश्चिरन्तनो रक्ष्यते तत्राऽऽह—नित्येति ।
विशेषणप्रकाशिनमर्थमुक्त्वा तस्य व्यपक्ष्येष्टमाह—न तार्किकेति । मन्त्रद्वया लब्धत्वेऽपि कुतो ज्ञान-
मार्गस्य तत्सम्पत्तिरिति शङ्कायाऽऽह—यो हीति अनुवेदनसामर्थ्यविशेषाभावात्पीनरूपवाशङ्क्या-
ऽऽह—अनुवेदनमिति । पूर्वशब्देन पाठक्रमानुवारेण लाभो गृह्यते ।

एवकारमाश्रित्य शङ्कते—किमसाविति । तथा च तद्यो यो देवानामित्याद्यविशेषश्रुतिविह

विशेषो से प्रतीत होने से) दुर्विज्ञेय होने के कारण 'अण्ड' यानी सूक्ष्म है 'वितर' अर्थात् विस्तीर्ण
है, 'वितर' यह प ठान्तर होने से मोक्ष साधन ज्ञानमार्ग ससारानर्थ सागर को तरने के लिए विस्पष्ट
हेतु है । 'पुराण' अर्थात् श्रुति द्वारा नित्य प्रकाशित होने के कारण पुरातन है, नयायिकों की बुद्धि
स उत्पन्न भेदविषयकज्ञानमार्ग के समान अर्थात् "मुझे स्पष्ट किए हुए है, मुझे प्राप्त है" इस प्रतीति
की तरह वाक कालिक है । जो जिसके द्वारा प्राप्त किया जाता है वह उसे स्पष्ट सा करता है यानी
उससे सबद्ध रहता है । इसी से ब्रह्मविद्या लक्षण मोक्षमार्ग मुझे प्राप्त होने से मुझे स्पष्ट किए
हुए है" ऐसा कहा जाता है । मेरे द्वारा केवल प्राप्त किया हुआ ही नहीं अपितु अनुवेदित किया
हुमा भी है । विद्या के परिपाक की अपेक्षा से जो उसकी फलावसानता रूप परिपक्वता की प्राप्ति है,
उसका नाम अनुवेदन है, जैसे भोजन करने का अवसान तृप्ति में होता है । (लाभ के अवसर
पर) पूर्व वाक्य में केवल ज्ञानप्राप्ति का सबन्ध मात्र बतलाया गया है । यही उससे इसमें
विशेषता है ।

(इस पर शङ्का होती है—) क्या इस मन्त्रद्वष्टा ऋषि ने अकले ही ब्रह्मविद्या का फल प्राप्त

- १ ज्ञानमार्ग । २ दुर्विज्ञेयत्वादिति—तत्त्व च स्थूलाद्यशेषविशेषातीतत्वादिति बोध्यम् । ३ विस्पष्टेति ।
मन्त्र वातिके—तत्त्वत्वेन विस्पष्ट ससारानर्थसागरम् । यतोऽज्ञो वितर यथा प्रत्यवगोपाभिधीयते ॥
४४८ ॥ इति । ४ भेदविषयकज्ञानमार्गवत् । ५ परिपक्वतति यवत् । ६ लाभवक्षरे तु । ७
प्रयत्नेति—यतो विस्पष्टतरणहेतुरतोऽपि प्रयत्नेन मुमुक्षुभिः साधनीय सम्पादनीय इत्यायम् । ८ मन्त्रस्य
एव विद्याफलमित्यभ्युपगमे । ९ साधारणश्रुति ।

‘तस्मिञ्छुक्लमुत नीलमाहुः पिङ्गलं ह्रितं लोहितं

उस मोक्ष साधन रूप ज्ञानमार्ग में मुमुक्षुओं का वंमत्य है । कोई उसमें शुक्ल और कोई नील

ब्रह्मविद् इत्यर्थः । अपियन्त्यपिगच्छन्ति ब्रह्मविद्याफल मोक्ष स्वर्गं लोकम् । स्वर्गलोक-
शब्दस्त्रिविष्टपवाच्यपि सन्निह प्रकरणाभिमोक्षाभिधायकः । इतोऽस्माच्छरीरपातादूर्ध्वं
जीवन्त एव विमुक्ताः सन्तः ॥ ८ ॥

‘तस्मिन्मोक्षसाधनमार्गे विप्रतिपत्तिर्मुमुक्षूणाम् । कथम् । तस्मिञ्छुक्ल शुद्धं विमल-

रूढत्वावत आह—स्वर्गेति । यथा ज्योतिष्मदीमप्रकरणे श्रुतो ज्योतिर्गन्धो ज्योतिष्मदीमविषयस्तथा
मोक्षप्रकरणे श्रुतः स्वर्गगन्धो मोक्षमधिकरोति । रुढपङ्क्तिकारे ब्रह्मविद्याया निरुद्धप्रसङ्गाविति
भावः । जीवन्त एव मुक्ताः सन्तः शरीरपातादूर्ध्वं मोक्षमपियन्तीति सवन्धः ॥ ८ ॥

तस्मिन्नित्यादि पूर्वपक्षमुत्थापयति—तस्मिन्निति । ‘विप्रतिपत्तिमेव प्रश्नपूर्वकं’ विशदयति

विद्या का मार्ग से “धीराः” अर्थात् अभ्य भी प्रज्ञावान् ब्रह्मज्ञानी ब्रह्मविद्या के फल “स्वर्गलोक”
यानी मोक्ष पद को “अपियन्ति” अर्थात् प्राप्त करते हैं । स्वर्गलोक’ शब्द ‘देवलोक’ का याची होने
पर भी यहाँ प्रकरणानुसार मोक्ष का अभिधायक है । “इत ऊर्ध्वं विमुक्ताः” इस शरीर का नाश
होने के पश्चात् जीवित रहते हुए ही विमुक्त होकर मोक्ष प्राप्त करते हैं ॥ ८ ॥

पूर्व मन्त्र प्रतिपादित मोक्षसाधनरूप ज्ञानमार्ग में मुमुक्षुओं का विचारसाम्य नहीं है । यह

१. तस्मिन् ज्ञानमार्गे दुर्विज्ञेयत्वं द्योतयितुमुपासकानां विप्रतिपत्तिं दर्शयति—तस्मिन्निति । ब्रह्मज्ञानलक्षणे
मोक्षमार्गे शुक्लं ब्रह्मेत्याद्याहुः । नीलं शरदाकाशवत् । ह्रितं वेदूर्ध्वमणिवत् । सिद्धात्तमाह—एष इति । ज्ञान-
मार्गः । ब्रह्मणा त्यक्तैयखेन ब्राह्मणेन, अनुविष्ट शुद्धास्त्रोपदेशानन्तरं निष्ठा गमिता तेन धीरा इत्युक्तं
निगमयति—तेनेति मार्गगान्योऽपि ब्रह्मविम्बोक्षमेति । ब्रह्मवित्त्वे हेतुमाह—तैजस इति । तेजसि शुद्धसरवे भव-
स्तैजसः विद्युदान्तःकरणः । तन्नापि हेतु—पुण्यकृदिति । पुण्य स्वाध्यामोक्तं कर्म । २. पूर्वमन्त्रप्रदर्शिते ।

३. रूपम् । ४. विप्रतिपत्तीरेव इति पाठान्तरम् ।

पाध्यवच्छिन्नः परमानन्द एव स्वर्गगन्धेनोच्यते तत्रासी दृष्टान्तो दार्ष्टान्तिकादविशेषादित्यर्थः । तर्हि तत्र स्वर्गस्य
कर्मसाध्यत्वान्मोक्षस्यापि तन्मध्यस्थं तदापत्तिरित्याशङ्क्याह—कर्ममिरिति । सोपाधिकस्वर्गस्य कर्मसाध्यत्वेऽपि
निरुपाधिकस्य ज्ञानैकसम्यक्त्वात्तदसाध्यत्वात्तेनेति श्रुतिरविरदेत्यर्थः । अयमपि सोपाधिकस्वर्गो लोकत्वादितर-
वदित्याशङ्क्याह—परमानन्द इति । तत्र सोक्षस्यैवमवातिर्याफलस्यात्राग्रहात्यकरणविरोधादनुमानमनवका-
शमित्यर्थः ॥ इत इत्यादेरर्थमाह—इत इति ॥ न मुक्ता मुच्यन्ते देहपातोत्तरावित्यान्मुक्तेरिति चेन्नेत्याह—
देहेति । यत्र सूत्रादिभावे चोच्यमाने कारणेनाज्ञानेन सवन्धो नापगतस्तत्र देहपातोऽपेक्ष्यत इह त्वज्ञानमध्यसे
मोक्षे ज्ञानाग्राह्यदपेक्ष्यमस्ति ज्ञानाज्ञानयोरेव विरोधप्रसिद्धेरित्यर्थः ॥ ब्रह्मभावे मोक्षे व्यभिचिभूततामोक्षरतो
ज्ञानादर्शान्तरस्यानपेक्षत्वेऽपि व्यवधानान्तररूपवत्तो देहपातापेक्षेत्याशङ्क्याह—मुक्ताविति ॥ ऊर्ध्वं श्रुति-
यमात्तदपेक्षा मोक्षस्येत्याशङ्क्याह—ब्रह्मेति । प्रवृत्तमन्त्रवदिति तत्राशङ्क्यार्थः । मुक्तस्यैव मूलतत्त्वमिदमा परा-
मृष्टम् । प्राचीनश्रुतिवशादित्यत आशङ्क्यार्थः । अनन्यथासिद्धावयवान्तरविरोधेऽप्यपि सिद्धा श्रुतिरानदेत्यर्थः ।
इहेति मोक्षोक्तिः ॥

च । एष पन्था ब्रह्मणा हानुवित्तस्तेनंति ब्रह्मविंस्पुण्य-
कृत्तजसश्च ॥ ६ ॥

वर्ण कहते हैं, तथा अगनी दृष्टि के अनुसार अन्य कोई मुमुक्षु उसमें पिङ्गल वर्ण, हरित और लोहित भी कहते हैं (वस्तुतः श्लेष्मादि रस से पूर्ण होने के कारण सुपुष्पादि नाडियों में साधक की उक्त भ्रांति हो जाती है) यह मार्ग साक्षात् ब्रह्म द्वारा अनुभूत है। उस मार्ग से पुण्य कर्म करने वाला ब्रह्मवेत्ता पुरुष परमात्म तेज को प्राप्त करता है ॥ ६ ॥

माहः केचिन्मुमुक्षवो नीलमन्ये पिङ्गलमन्ये हरितं संहितं च यथादर्शनम् । नाड्यस्त्वेषाः
सुपुष्पाद्याः श्लेष्मादिरससंपूर्णाः शुक्लस्य नीलस्य पिङ्गलस्येत्याद्युक्तत्वात् । आदिर्यं वा
मोक्षमार्गमेवंविधं मन्यन्ते । “एष शुक्ल एष नीलः” इत्यादिश्रुत्यन्तरात् । दर्शन-
मार्गस्य च शुक्लादिवर्णसंभवात् । सर्वथाऽपि तु प्रकृताद्ब्रह्मविद्यामागविध्य एते शुक्लादयः ।
ननु शुक्लः शुद्धोद्धेतमार्गः । न । नीलपीतादिशब्दवर्णवाचकैः सहानुब्रवणात् ।

—कथमित्यादिना । पिङ्गलं बह्विज्ज्वालातुल्यम् । लोहितं जपाकुसुमसनिभम् । सप्रपञ्च शब्दस्पर्शरूप-
रसादिमद्ब्रह्म तदुपासनमनुसृत्य तत्प्राप्तिमार्गं विधातो मुमुक्षूणामित्याह—यथादर्शनमिति । “तथाऽपि
कथं ब्रह्मप्राप्तिमार्गं शुक्लादिरूपतिष्ठः । न हि ज्ञानस्य रूपादिमत्त्वमित्याशङ्क्याऽह—नाड्य-
स्त्विति । “तातामपि कथं यथोक्तस्वरूपवर्णमित्याशङ्क्याऽह—श्लेष्मादीति । “तथाऽपि कथं शुक्ला-
दिरूपवर्णमित्याशङ्क्य नाडीलण्डोक्तं स्मारयति—शुक्लस्येति । “नाडीपरिदहे नियामकाभावात्मा-
शङ्क्य पक्षान्तरमाह—आदिर्यं वेति । एवमिदं शुक्लादिनाभावार्थमित्यर्थः । तस्य तयारवे प्रमाण-
माह—एष इति । प्रकृते ज्ञानमार्गं किमिति मागश्चिरं कल्प्यते तत्राऽह—दद्यानेति । “तहि, नाडीपक्षो
वाऽऽदिर्यपक्षो वा कतरो विवक्षितस्तत्राऽह—सर्वथाऽपीति ।

शुक्लमार्गस्य ज्ञानमार्गादित्यस्त्वमाक्षिपति—नन्विति । शुक्लशब्दस्य नाड्येतमार्गविषयत्वं
“नीलादिशब्दसमभिध्याहारिबरोपादिति परिहरति—न नीलेति । सैदान्तिकमन्त्रभाग इत्याख्यातुं

कैसे कहते हो ? कोई मुमुक्षु उसमें ‘शुक्लम्’ यानी शुद्ध विमल रूप कहते हैं, कुछ मुमुक्षु नील रूप,
दूसरे पीला, अन्य हरित या रक्त, जैसा जिनके विचार में जाता है । किन्तु ये श्लेष्मादि रस से परिपूर्ण
सुपुष्पादि नाडियाँ ही हैं, क्योंकि उन्हीं के विषय में शुक्ल, नील और पिङ्गल पूर्ण श्रुतिवाक्य में कहा
जा चुका है । अथवा वे आदित्य रूप मोक्षमार्ग को ऐसा मानते हैं जैसा कि श्रुति कहती है—“यह
शुक्ल है यह नील है” । प्रकरणस्य ज्ञानमार्ग के शुक्लादिवर्ण होने असम्भव है क्योंकि प्रस्तुत ब्रह्म-
विद्यामार्ग से यह शुक्लादि रूप सर्वथा ही भिन्न है ।

(इस पर पूर्ववादी शङ्का करता है—) किन्तु शुक्ल अथवा शुद्ध तो भद्रेत (मोक्ष) मार्ग ही हो

१ उ उ ४ ३ २० । २ छ. उ. ८ ६-१ । ३. प्रकृतज्ञानमार्गस्य । ४. श्रुतिभाष्यस्वरूपकारार्य-
माह—सप्रपञ्चमिति । सगुणमित्यर्थः । ५. उक्तविधादेऽपि । ६. नाडीनाम् । ७. श्लेष्मपूर्णत्वेऽपि । ८.
मोक्षमार्गत्वेन । ९. प्रकृतज्ञानमार्गस्य शुक्लादिवर्णमित्यर्थः । १०. उत्तरार्थम् ।

“नैतादृशं ब्राह्मणस्यास्ति वित्तं यथेकता समता सत्यता च ।

शीलं स्थितिर्दण्डनिधानमार्जवं ततस्ततश्चोपरमः क्रियाम्भः” ॥

इत्यादिस्मृतिभ्यश्च ।

उपदेक्ष्यति चेह “प्येष” नित्यो महिमा ब्राह्मणस्य न बध्ते कर्मणा नो कनीयान्” इति कर्मप्रयोजनाभावे हेतुमुक्त्वा तस्मादेवं विच्छिन्तो दान्त इत्यादिना सर्वक्रियोपरमम् । तस्माद्यथाव्याप्त्या तमेव पुण्यकृत्वम् । अथवा यो ब्रह्मवित्तेनेति स पुण्यकृत्तजसश्चेति

एकना निरपेक्षता सर्वोदासीनतेति यावत् । समता मित्रोदासीनशत्रुद्विस्वपतिरेकेण “सर्वत्र स्वस्मिन्निष्ठ-
दृष्टिः । दण्डनिधानम्” हिसापरत्वम् ।

“अथैष भूत निरुक्तिः समा च कामस्य विसं च वपुर्वयश्च ।

यमस्य यागादि दया दमश्च मोक्षस्य सर्वोपरमः क्रियाम्भः” ॥

इत्यादि चतुर्विधे पुरुषार्थे साधनभेदोपदेशि वाक्यमादिशत्यर्थः । इत्यादिस्मृतिभ्यश्च न पुण्यावि-
समुच्चयकारिणो ग्रहणमिति” सन्नयः ।

“तयापि प्रकृते मन्त्रे समुच्चयो भाती यागश्चूपाऽऽह—उपदेदयतीति । वाक्यशेषादिवर्णालोच-
नातिष्ठनयं नुसहरति—तस्मादिति । पूर्वं पुण्यकृद्भूत्वा पुनस्तत्त्वपुत्राद्येवमो ब्रह्मवित्तेनेतीति क्रमो

पारलौकिक प्रयाजनं भाती) विभिन्न क्रियाभ्यो से उदासीन हो जाना” ।

यहाँ भी भाग्ये श्रुति मे इसी बात का व्याख्यान किया जायगा । “ग्रह ब्रह्मवेत्ता की (स्वरूप-
भूत) नित्य महिमा है, जो शुभ कर्म से न तो कभी बढ़ती है और न ही कभी घटती है” । इस प्रकार
कर्मप्रयोजनाभाव मे हेतु बनलाकर “आत्मा सर्वकर्मादि सस्य न सून्य है” ऐसा जानता हुआ बाह्येन्द्रिय
व्यापार से उपशान्त भ्रन्त करण, तृष्णा से निवृत्त, सर्ववर्णविनिर्मुक्त (स्वकायकरणसंघात आत्मा मे ही
प्रत्यक् चेतयिता आत्मा को देखता है) इत्यादि वाक्य से सब क्रियाभ्यो से उपरामता बतलायी है । इसलिये
(अन्य प्रकार से समुच्चय सम्बन्ध न होने के कारण) ‘पुण्यकृत्’ का उपरोक्त प्रकारक निर्वचन ही उचित
है । अथवा जो ब्रह्मवेत्ता उस ब्रह्मविद्यामार्ग से जाता है, वह (प्रपुण्यकृत् होने पर भी) पुण्यकृत् और

१ नैतादृशमिति—दान्तिपर्वमोक्षधर्म १७५-२७ महाभारते । एकता—एकस्वित्यप्याह । सत्यता यथार्थ-
भाषिता शील शुभाचरणम् क्लृपणीय वृत्त वा । स्थितिर्मर्यादानतिक्रमोपशोभता वा । शीलस्थितिरित्येकपदपाठे
शीले निरुपेयार्थः । मार्जवमकौटिल्यम् अचिदर्थविशेषे व्यवहारविशेषे वाच्यमाह इति यावत् । ततस्तत-
इत्यादि ऐहिकामुष्मिकप्रयोजनाभ्यः क्रियाम्भ उपरम ओदासीन्यम् । एकतादीनां फलमेतदित्याहुः । २
ब्रह्मविदः । ३ वृत्त ४ ४ २३ । ४ महिमास्वरूपभूत । ५ ब्रह्मविदः । ६ शुभेन कर्मणा ।
७ समुत्पेन । ८ तस्मात्—वाक्यशेषादिवर्णालोचनया समुच्चयाप्रसम्भवात् । ९ प्रपुण्यकृदपि । १०
विपरेष्वपि प्रालिपु । ११ सर्वभूताभयदान सन्यास इति यावत् । १२ अर्थस्येत्यादि—निरुक्ति
वागिज्यादिलसणा क्रिया । घाठयं वा घाठयं कपटदृष्टव्यमिति यावत् । सत्यान्तुमिषुमीकरणत्माव्यव-
हार इति स्थिते । सर्वोपरम — सर्वोपरम इत्यर्थः । १३ पूर्ववत् । १४ उत्तरीत्या समुच्चया-
सम्बन्धेऽपि ।

अन्धं तमः प्रविशन्ति येऽविद्यामुपासते । ततो भूय इव
ते तमो य उ विद्यायाँ रताः ॥ १० ॥

जो अविद्या (कर्म) की उपासना करते हैं वे अन्धरे में प्रवेश करते हैं और जो कर्मकाण्डात्मक त्रयी विद्या में अनुरक्त रहते हैं; वे उससे भी अधिक अंधरे में प्रवेश करते हैं अर्थात् उपनिषदर्थ को उपेक्षा करने वाले दोनों ही अन्धकूप में गिरते हैं ॥ १० ॥

ब्रह्मविस्तृतिरेवा । पुण्यकृति तैजसे च योगिनि 'महामाग्यं' प्रतिष्ठं लोके तान्मामतो
ब्रह्मविस्तृत्यते 'प्रख्यातमहामाग्यत्वात्'लोके ॥ ६ ॥

अन्धम'दर्शनात्मकं तमः संसारनियामकं प्रविशन्ति प्रतिपद्यते । के येऽविद्यां
विद्यातोऽन्यां साध्यसाधनलक्षणमुपासते 'कर्मानुवर्तन्त इत्यर्थः । ततस्तस्मादपि भूय इव

न पुण्यतेऽभूत्स्वादिरयाज्ञङ्घ्राऽह—अथ वेति । स्तुतिमेवोपपादयति—पुण्यकृतीति । तेजासि
करणाद्युपसंहृत्य स्थितस्तैजसो बहुराद्युपासीनो योगी तस्मिन्नणिमाद्यैर्भ्यान्महानुभावस्वप्रतिष्ठि ।
तान्मया पुण्यकृतैस्तैजसान्यानिश्वर्यः । अतःशब्दपरामृष्टं स्पष्टयति—प्रख्यातयति । पुण्यकृतैस्तैजसो-
रिति शेषः ॥ ६ ॥

'प्रस्तुत'ज्ञानमार्गस्तुत्यर्थं मार्गितर 'निन्दति—अन्धमित्यादिना । विद्यामिति प्रतीक-

तैजस है—यह ब्रह्मवेत्ता की स्तुति है । पुण्यकृत एव तैजस होने से योगियों में महानुभावस्व लोक में प्रतिष्ठ
हो है । लोक में प्रतिष्ठ महिमा वाले होने से इन दोनों विशेषणों से ब्रह्मवेत्ता की स्तुति की गयी है ॥ ६ ॥

“अन्ध तम” अर्थात् समारनियामक अदर्शनात्मक तम को “प्रविशन्ति” अर्थात् प्राप्त करते
हैं । कौन “येऽविद्यामुपासते” अर्थात् विद्या से भिन्न साध्यसाधनरूप कर्म का ही अनुष्ठान करते हैं ।

१ महानुभावस्वम् । २ स्तूयत इति—सा च स्तुति मुमुक्षुणां ब्रह्मविद्योद्देशेन अथवादिप्रवृत्ताद्युपनरोतीति
भाव । ३ प्रतिष्ठमहिमत्वात् । ४ अदर्शनात्मक तम इति—तमो हि बहुधा भिद्यत इति । इतरप्यावृत्तये
विशेषणम्—अदर्शनात्मकमिति । तथा चोक्त पुराणे—“तमो मोहो महामोहस्तामिस्रो ह्यन्धमज्ञितः ।
अविद्या पञ्चपर्वणा प्रादुर्भूता महात्मनः” इति । अविद्याऽस्मिन्तारायदेवाभिविज्ञेता पञ्चवर्त्ततेसा इत्युक्तानि
पञ्चपर्वणि । तत्र बुद्धिपुरुषयोरभेदाभिमानोऽस्मिता । साधनरहितस्यापि सर्वसुखजातीय मे भूयादिति
विषयं विशेषो राग । दुःखसाधने विद्यमानेऽपि किमपि दुःख मे मा भूदिति विषयंविशेषो द्वेष । प्रायुर-
मावेशि शरीरेन्द्रियादिभिरनित्यैरपि वियोगो मे मा भूदिति या विद्वदङ्गनावत् स्वामाविक सर्वप्राणिवाधारणो
मरणत्रासरूपो विषयंविशेषोभगिनवश सोऽयमभिविज्ञोऽन्धतामिसास्य प्रवृत्तेऽप्य तम इति विवक्षित इति
भाव । महात्मनः प्रजापते । ५ कर्मानुवर्तन्त इति—उपनिषद्गामयिश्चरे प्रमाणतयाभ्युपगम्यन्तो मीमांसक-
व्यावृत्ता, कर्मवानुतिष्ठन्तीत्यर्थः । ६ उपाजन्तेति भावः । ७ मोक्षहेतु । ८ निन्दतीति—एवात्प्यदर्शनादुक्ता-
पदन्यद्व्यंनान्तरम् । “अन्ध तम” इति श्रुत्या “तद्विद्याशोभतेऽविजन्म्” इत्युक्ते । इदं मुक्तो ।

अनन्दा नाम ते लोका अन्धेन तमसाऽऽवृताः ।

ताऽस्ते प्रेत्यामिगच्छन्त्यविद्वाऽसोऽबुधो जनाः ॥११॥

वे लोक सुखरहित तथा घोर अन्धकार से आवृत हैं, उन्हीं लोको को वे भ्रजानी भविद्वान् लोग प्राप्त करते हैं अर्थात् आत्मज्ञान ही एकमात्र मोक्ष का साधन है ॥ ११ ॥

'बहुतरमिव तमः प्रविशन्ति । के । य उ 'विद्यायामविद्यावस्तुप्रतिपादिकाया कर्मर्यायां ग्रन्थामिव विद्यायां रता अभिरताः । विधिप्रतिषेधपर एव वेदो नाग्योऽस्तीत्युपनिषदर्थानपेक्षिण इत्यर्थः ॥ १० ॥

यदि तेऽवशन्नलक्षणं तमः प्रविशन्ति को 'दोष इत्युच्यते—'अनन्दा अनानन्दा समुल्ला नाम ते लोकास्तेनाग्नेनावशन्नलक्षणेन तमसाऽऽवृता व्याप्तास्ते तस्याज्ञानतमसो मोक्षरास्तास्ते प्रत्य मृत्वाऽमिगच्छन्त्यभिगन्ति । के । येऽविद्वांसः । किं 'सामान्येनाविद्व-

मावाप व्याकरोति—अविद्येति । यथं पुनरव्यामभिरतानामधःपतनमित्याशङ्क्याऽह—विधीति ॥ १० ॥

मन्त्रान्तरमाकाङ्क्षाद्वारोत्थाप्य व्याचष्टे—यदीत्यादिना । अबुध इत्यस्य निष्पत्ति सूचयन्वि-

"तत" यानी उससे भी "भूय इव" यानी अधिकतर तम में प्रवेश करते हैं । कौन ? "य उ विद्यायाम" अर्थात् जो विद्यारूप वस्तु का प्रतिपादिका कर्मार्थ त्रयोविद्या में ही "रता" अर्थात् आसक्त हैं अर्थात् जो विधि-प्रतिषेधपरक वेदों में भिन्न कुछ तात्पर्याय न समझकर उपनिषदर्थ की उपेक्षा करने वाले हैं, वे अधिकतर अन्धकार को प्राप्त करते हैं ॥ १० ॥

यदि वे अदमनलक्षण तम को प्राप्त करते हैं तो इसमें क्या अनिष्ट है ? (दोष की श्रुति बताती है—) 'अनन्दा' अर्थात् त्रिनेम अनन्द नहीं है, सुख नहीं है, ऐसे नाम वाले लोक जो अदर्श-नात्मक तम से 'आवृता' यानी व्याप्त हैं, 'ताऽस्ते प्रेत्यामिगच्छन्ति' वे (अविद्या और त्रयो की अपासना करने वाले) अरु अर अज्ञान तम के वियथ लाको को ग्रहण करते हैं । कौन ग्रहण करते हैं ? जो भविद्वान् होते हैं । क्या अमान्तरविशेषगुण्य ग्रविद्वत्ता मात्र स ही प्राप्त हो जाते हैं ? नहीं । इस पर श्रुति कहती है—'अबुध' अर्थात् आत्मतत्त्व के ज्ञान से शून्य लोग ही उन्हें ग्रहण करते हैं । अवग-

१ बहुतरमिति—मिथ्याज्ञानाधिक्यादविवेकबाहुल्यमित्यर्थ । कर्मबद्धा हि मीमांसका ईश्वरमपि नाङ्गीकुर्वन्ति उपनिषदामपि विधिपेक्षात्रायार्थत्वादप्राप्त्याप्यभातिटुन्त इति तेषामविवेकबाहुल्यम् । २ विद्यायामिति—नान विद्यागन्धेन परविद्या विशक्षिता तत्स्तुतय मार्गान्तर निषेद्ध मन्त्रप्रवृत्तेः सतो भेददृष्टिरवात्र विद्याभि-सम्पत्तेः । ३ आसक्ताः । ४ ससारतम प्रवदोऽपि तेषां किमविद्वद्वित्यर्थः । ५ दोषमेव विगदयति—अनन्दा इति । ६ अभिगन्तीति—दुःखग्रहणमात्रज्ञानप्रतिबुल बह्वात शृङ्खन्तीति निध्वयः । ७ आकाङ्क्षापूर्वमबुध इति विशेषणसत्यर्थमह—किमिति । ८ सामान्यन-अमान्तरविशेषगुण्येन । ९ भगो युक्त तेषामधःपतनमिति ।

‘आत्मानं चेद्विजानीयादयमस्मीति पूरुषः । किमि-
च्छन्कस्य कामाय शरीरमनुसंज्वरेत् ॥ १२ ॥

मैं यह नित्य, शुद्ध, बुद्ध, मुक्तस्वभाव ब्रह्म हूँ । इस प्रकार विशेष रूप से आत्मा को साधक पुरुष यदि जान लेवे, तो भला किस चीज को चाहता हुमा, किस भोग के लिये शरीर के पीछे सनत होने लगे अर्थात् आत्मबोध के बाद सर्वात्मदर्शी को जन्म जगदि दुःख नहीं सताते ॥ १२ ॥

ज्ञानमात्रेण । नेत्युच्यते—अबुधः । बुधेरवगमनार्थस्य घातोः विवर्त्ययान्तस्य रूपम् ।

आत्मावगमवर्जिता इत्यर्थः । जनाः प्रकृता एव जननधर्मिणो वेत्येतत् ॥ ११ ॥

आत्मानं स्वं सर्वप्राणिमनीषितज्ञं हृत्स्थमज्ञानायादिधर्मातीतं चेद्यदि विजानीया-
त्सहस्रेषु कश्चित् । चेद्विद्यात्मविद्याया दुर्लभत्वं दर्शयति । कथमयं पर आत्मा सर्वप्राणि-
प्रत्ययसाक्षी यो नेति नेतोऽस्याद्युक्तो यस्माद्वान्योऽस्ति द्रष्टा श्रोता मन्ता विज्ञाता समः
सर्वभूतस्थो नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावोऽस्मि भवामीति पूरुषः पूरुषः । स किमिच्छ-

वक्षितमर्थमाह—बुधेरिति ।

‘उक्तात्मज्ञानस्तुत्यर्थमेव’ तन्निष्ठाय कायक्लेशराहित्यं दर्शयति—आत्मानमित्यादिना ।
विज्ञानात्मनो बलक्षयार्थं विशिनाष्टि—सर्वेति । ‘तादृश्यं व्यावर्तयति—हृत्स्थमिति । शुद्धसबन्ध-
प्राप्तं संसारिवं वारयति—अज्ञानायाधीति । प्रश्नपूर्वकं ज्ञानप्रकारं प्रकटयति—कथमित्यादिना ।
स्वंभूतसबन्धप्रयुक्तं दोषं वारयितुं विशिनाष्टि—नित्येति । इति विजानीयाविति सबन्धः । प्रयोजनाय

मार्थकं ‘बुध’ घातु से किम् प्रत्यय सर्वापहारतोष होकर ‘बुध’ रूप बनता है । यहाँ ‘जना’ शब्द से प्रकरणस्य दशम मन्त्र मे प्रतिपादित पुरुषो का ग्रहण है अथवा जन्ममरणशील वालो को ‘जना’ कहा गया है ॥ ११ ॥

“आत्मानं चेद्विजानीयात्” अर्थात् यदि सहस्रों मे से कोई सर्वजनाभीष्ट विज्ञाता, हृदयस्थ और क्षुधापिपासादि धर्मों में अतीत अपनी आत्मा को विशेष रूप से जान जाय, ‘चेद्’ इस अव्यय से आत्मविद्या की दुर्लभता दिखायी गयी है । किस प्रकार जाना जाय ? यह पर आत्मा सम्पूर्ण प्राणियों के अनुभवो का साक्षी जो ‘नेति-नेति’ इत्यादि वाक्यो द्वारा प्रतिपाद्य है, जिससे भिन्न द्रष्टा, श्रोता, मन्ता और विज्ञाता कोई नहीं है, विषयों मे सम है, सम्पूर्ण भूतो मे स्थित है नित्य-शुद्ध-बुद्ध मुक्त स्वभाव है, वह मैं हूँ—ऐसे जो पुरुष जान जाय, “किमिच्छन्कस्य कामाय” वह अपनी अव्यक्त स्वरूप

१ एव मन्त्रद्वये नात्मज्ञानाभावे दोषमुक्तेदानीं प्रवृत्तमार्गस्यैव स्तुत्यर्थं तन्निष्ठस्य ब्रह्मज्ञानिमाह—आत्मान-
मिति । अथ परमात्माख्यं पुरुषोद्भवेवात्मीत्यात्मानं चेतक्यचित्सत्त्वमुद्धितो विजानीयादित्यन्वयः । दोष स्पष्टं
भाष्ये । २ आत्मातिरिक्त पञ्चभूत वस्तु । ३ पुत्रादेः । ४ प्रयोजनाय । ५ शरीरमनुसंचरेदिति
भाष्यदिनपाठ । ६ शरीरान्तरं गच्छेदित्यर्थः । ६ प्रवृत्ता इति—अर्थं तमो मन्त्रे प्रवृत्ता इत्यर्थः ।
७ जननमरणादिमात्रातिविलेन ब्रह्मात्मबोधविपूरतामेव स्फोरयति—जननेति । ८ सर्वजनाभीष्ट-
विज्ञातारम् । ९ इत्यादिवाक्यप्रतिपाद्यः । १०. निषेधः । ११. आत्मज्ञाननिष्ठस्य । १२. इयमि-
त्यम् ।

‘यस्यानुवित्तः प्रतिबुद्ध आत्माऽस्मिन्संदेहो गहने

इन प्रमेक प्रमेयों से परिपूर्ण और विवेक विज्ञान के दात्र विषम स्थान शरीर में प्रविष्ट हुआ

‘स्तत्स्वरूपव्यतिरिक्तमन्यद्वस्तु फलभूत किमिच्छन्कस्य वाङ्मयस्याऽऽत्मनो व्यतिरिक्तस्य’
कामाय प्रयोजनाय । न हि तस्याऽऽत्मन एष्टव्यं फलम् । न चाप्यात्मनोऽन्योऽस्ति ग्राम
‘कामायेच्छति सर्वस्याऽऽत्मभूतत्वात् । अतः किमिच्छन्कस्य कामाय शरीरमनुसंज्वरेद्-
भ्रंशेत् । शरीरोपाधिकृतदुःखमनु दुःखो स्यात् । शरीरतापमनुत्पद्येत । अनात्मदर्शिनो हि
‘तद्व्यतिरिक्तवस्तुवन्तरेतोः । ममेव स्यादनुग्रह्येदं भार्याया इवमिद्वेवमोहमानः पुनः
पुनर्जननमरण’ प्रबन्धादृढः शरीररोगमनु रज्यते । सर्वात्मदर्शिनस्तु “तदसंभव
इत्येतदाह ॥ १२ ॥

किंच “यस्य ब्राह्मणस्यानुवित्तो”ऽनुलब्धः प्रतिबुद्धः साक्षात्कृतः कथमहमस्मि परं ब्रह्म-

शरीरमनुसंज्वरेदिति संबन्धः । किमिच्छन्प्रत्याक्षेप समर्थयते—न हीति । कस्य वा कामायेत्याक्षेपमु-
पपादयति—न चेति । आक्षेपद्वयं निगमयति—अत इति । “तदेव स्पष्टयति—शरीरेति । विदुषस्तापा-
ज्वाय व्यतिरेकमुखेन (ण) विशदयति—अनात्मेति । वस्तुवन्तरेत्योस्तापसंभव इति शेषः । स चेत्य-
व्याहृत्य ममेवमित्यादि योजयम् । इत्येतदाह किमिच्छन्प्रत्याक्षा व्यतिरिति शेषः ॥ १२ ॥

न केवलमात्मविचारसिक्तस्य कायवलेनराहित्य किन्तु कृतकृत्यता चास्तोत्पाह—किंचेति ।

से व्यतिरिक्त दूसरी किस फलयुक्त वस्तु की इच्छा करता हुआ, आत्मव्यतिरिक्त पुत्रादिरूप किस
प्रयोजन के लिए करे क्योंकि उस आत्मा के लिए कोई चाहने योग्य फल है ही नहीं और न ही
आत्मा से व्यतिरिक्त कोई पुत्रादि पदार्थ है, जिसके फल की वह इच्छा करे क्योंकि वह तो सब का
आत्मस्वरूप ही हो जाता है । अतः वह किस की इच्छा करता हुआ किसकी कामना के लिये शरीर
के “अनुसंज्वरेत्”, यानी पीछे भ्रष्ट हो । शरीररूप उपाधि के दुःख के पीछे दुःखी हो ; शरीर के ताप
से अनुतापित हो । जिसे आत्मदर्शन नहीं होता, उसे ही आत्मव्यतिरिक्त वस्तुवन्तर की इच्छा होती
है । “मुझे यह प्राप्त हो जाय, मेरे पुत्र को यह प्राप्त हो जाय, मेरी भार्या को यह मिल जाय” इस
प्रकार अभिलाषा करता हुआ पुनः पुनः जन्म-मृत्यु के प्रवाह में पतित हुआ शरीर के रोग से रोगी हो
जाता है । सर्वात्मदर्शी को तो यह ताप होना असंभव है—इसे श्रुति यहाँ बतलाती है ॥ १२ ॥

—इसके प्रतिरिक्त “यस्य” अर्थात् समस्त कल्मष क्षीण कर ब्रह्मसाक्षात्कार के इच्छुक) जिस
ब्राह्मण को आत्मा “अनुवित्तः” अर्थात् शास्त्र और आचार्य के प्रसाद से उपलब्ध है “प्रतिबुद्धः” अर्थात्
साक्षात्कृत है; किस प्रकार ? “मैं परब्रह्म हूँ” इस प्रकार प्रत्यगात्मस्वरूप से साक्षात्कृत है; “अस्मिन्

१. मेनेत्यर्थः । २. स्वीयास्त्वस्वत्येति भावः । ३. पुत्रादेः । ४. आत्मायम् । ५. पुत्रादि-
पदार्थः । ६. फलाय । ७. स्वातिरेकेषामन्यस्याभावात् । ८. आत्मव्यतिरिक्तं यावत् । ९. अभिलषत् ।
१०. प्रब्रह्मपतितः । ११. तापासंभवः । १२. क्षयिताक्षिपकल्मषस्य ब्रह्मसाक्षात्कारादिना । १३. आत्मा-
चार्याप्रसादादनु । १४. अनुभूतममेव । १५. तदेननिगुप्तम् ।

प्रविष्टः । स विश्वकृत्स हि सर्वस्य कर्ता तस्य लोकः ।

स उ लोक एव ॥ १३ ॥

आत्मा जिस ब्रह्मवेत्ता पुरुष को प्राप्त तथा अवगत हो गया है; वह कृतकृत्य हो गया, वह सभी कर्मों का कर्ता है । उसी का सारा लोक है और स्वयं भी वह लोक स्वरूप आत्मा ही है ॥ १३ ॥

त्येवं प्रत्यगात्मस्त्वेनावगत आत्माऽस्मिन्संदेह्ये संदेहेऽनेकानयंसंकटोपचये गहने विषमे-
'अनेकशतसहस्रविवेकविज्ञान'प्रतिपक्षे विषमे प्रविष्टो जलसूर्यकादिवदिति 'स यस्य ब्राह्मण-
स्यानुवित्तः' प्रतिबोधेनेत्यर्थः । स विश्वकृद्विश्वस्य 'कर्ता' । 'कथं विश्वकृत्वं तस्य किं
विश्वकृदिति नामेत्याशङ्क्याऽह—'स हि यस्मात्सर्वस्य कर्ता न नाममात्रं न केवलं'
विश्वकृत्परप्रयुक्तः सन् । किं तर्हि 'तस्य 'लोकः सर्वः' । किमन्यो लोकोऽन्योऽसावित्यु-
च्यते—'स उ लोक एव । लोकशब्देनाऽऽत्मोच्यते तस्य 'सर्व आत्मा स च सर्वस्याऽऽत्मे-

संदेहे पृथिव्यादिभिर्भूतैश्च'पक्षिते शरीरे । सदेहत्वं साधयति—अनेवेति । विश्वत्वं विश्वव्यति—अनेक-
शतेति । न नःममात्रमित्यत्र पुरस्तादज्ञस्तस्मादिति पठितस्य यस्माद्विषयुपक्रमोद्विश्वकृत्वमिति शेषः ।
परशब्दो विद्याविषयः । विश्वकृत्कृतकृत्य इत्येतत् । लोकलोकविभागेन भेदं शङ्कित्वा हूयमिति
—किमित्यादिना । यद्येत्यादिमन्त्रस्य तात्पर्यं सगृह्णाति—य एव इति । 'अस्त्वेवं किं तावदेत्या-

संदेह्ये" अर्थात् जहाँ नानाविध अप्रापनीय दुःखों का पुञ्ज होने से सन्देह और 'गहने' अर्थात् जहाँ
अनेक शत-सहस्र आध्यात्मिक विवेक प्रतिपक्ष है; ऐसे विषम स्थान में जलसूर्यकादि के समान
प्रविष्टः हुमा जो आत्मा है, वह जिस ब्राह्मण को सघात से विवर्तित हुमा जात है, एवं प्रत्येक बुद्धिवृत्ति
के माझी रूप से साक्षात्कृत है । "स विश्वकृत्" अर्थात् विश्व का कर्ता ईश्वर है । उसे विश्वकर्तृत्व
कैसे कहते हो तथा क्या विश्वकृत् उस का नाम है ? ऐसी आशङ्का होने पर श्रुति कहती है—(ज्ञान
के फल में सब कुछ प्राप्त जाता है, इसलिए ज्ञानी सर्वकृत् या कृतकृत्य है) इसीलिए वह सब का कर्ता
है । यह उस विद्वान् का केवल नाम ही नहीं है । वह किसी अन्य से प्रयुक्त होकर विश्वकृत् नहीं है ।
तो फिर कैसे है ? उसी विद्वान् का सारा प्रपञ्च लोक अर्थात् आत्मा है । क्या यह लोक भिन्न है
और वह भिन्न है ? इस पर श्रुति कहती है—वही विद्वान् सर्वप्रपञ्च की आत्मा है । यहाँ 'लोक'

१. अनेकेत्यादि—नानाविधानामप्रापनीयानां दुःखानामुपचयो यत्रेति विग्रहः । २. अनेकशतेत्यादि—अनेक-
शतसहस्राणि विवेकप्रतिपक्षा आध्यात्मिककर्मयो यत्र । ३. बृहद्ब्रीहिः । ४. निरुक्त आत्मा । ५. सपाता-
दिविषय विज्ञातः । ६. प्रत्येकबुद्धिवृत्तिमाशित्वेन । ७. ईश्वरः । ८. कथमिति—न ब्रह्मविदो विश्व-
कर्तृत्वं विश्वाभावात्तथा च तस्य विश्वकृदिति नाममात्रमित्याद्यर्थः । ९. स हीति—ज्ञानफले सर्वस्यान्त-
र्भावाज्ज्ञानिना सर्वं कृतमिति भावः । कृतकृत्योऽसाविति यावत् । १०. विद्वान् । ११. विदुषः । १२.
आत्मा । १३. प्रपञ्चः । १४. सोऽपि विद्वान् सर्वस्य प्रपञ्चस्याऽऽत्मेव । १५. सर्वशब्दो ब्रह्मपर-
इत्यप्याहुः । १६. सद्विज्ञात इति श्रुत्युक्ते दिह उपचयः । १७. अस्त्वेवमित्यादि—उक्तरीत्या प्रतीचः
परत्वमस्तु तस्य परत्वेऽपि प्रकृते किमायातमित्यर्थः ।

‘यस्यानुवित्तः प्रतिबुद्ध आत्माऽस्मिन्संदेहो गहने

इन अनेक अनर्थों से परिपूर्ण और त्रिवेक विज्ञान के प्राप्ति विषय स्थान शरीर में प्रविष्ट हुआ

‘स्तत्स्वरूपपर्यातिरिक्तमन्यद्वरेतु फलभूत किमिच्छन्कस्य वाऽन्यस्याऽऽत्मनो व्यतिरिक्तस्य’
कामाय प्रयोजनाय । न हि तस्याऽऽत्मन एष्टव्यं फलम् । न चाप्यात्मनोऽन्योऽस्ति यस्य
‘कामायेच्छति सर्वस्याऽऽत्मभूतत्वात् । ‘अतः किमिच्छन्कस्य कामाय शरीरमनुसंज्वरेद्-
भ्रंशेत् । शरीरोपाधिकृतदुःखमनु दुःखी स्यात् । शरीरतापमनुत्प्येत । अनात्मदर्शिनो हि
‘तद्व्यतिरिक्तवस्तुवन्तरेत्तोः । ममेव स्यादनुत्पद्येदं भार्याया इदमित्येवमोहमानः पुनः
पुनर्जननमरण’ प्रबन्धाहूढः शरीररोगमनु रज्यते । सर्वात्मदर्शनस्तु ‘तदसंभव
इत्येतदाह ॥ १२ ॥

किंच “यस्य ब्राह्मणस्यानुवित्तो”ऽनुलब्धः प्रतिबुद्धः साक्षात्कृतः कथमहमस्मि परं ब्रह्मे-

शरीरमनुसंज्वरेदिति संबन्धः । किमिच्छन्निर्वाक्षेपं समर्थयते—न हीति । कस्य वा कामायेत्याक्षेपमु-
पपादयति—न चेति । आक्षेपद्वयं निगमयति—अत इति । “तदेव स्पष्टयति—शरीरेति । विदुषस्तापा-
भाव व्यतिरेकमुखेन (ण) विशदयति—अनात्मेति । वस्तुवन्तरेत्तोत्तापसंभव इति बोधः । स ज्ञेय-
व्याहृत्य ममेदमित्यादि बोध्यम् । इत्येतदाह किमिच्छन्निर्वाक्षा श्रुतिरिति बोधः ॥ १२ ॥

न केवलमात्म-विद्यारसिकस्य कायवन्तेश्वरहित्य किन्तु कृतकृत्यता चार्तोत्याह—किंचेति ।

से व्यतिरिक्त दूसरी किस फलयुक्त वस्तु की इच्छा करता हुआ, आत्मव्यतिरिक्त पुत्रादिरूप किस
प्रयोजन के लिए करे क्योंकि उस आत्मा के लिए कोई चाहने योग्य फल है ही नहीं और न ही
आत्मा से व्यतिरिक्त कोई पुत्रादि पदार्थ है, जिसके फल की वह इच्छा करे क्योंकि वह तो सब का
आत्मस्वरूप ही हो जाता है । अतः वह किस की इच्छा करता हुआ किमकी कामना के लिये शरीर
के “अनुसंज्वरेत्”, यानी पीछे भ्रष्ट हो । शरीररूप उपाधि के दुःख के पीछे दुःखी हो ; शरीर के ताप
से अनुतापित हो । जिसे आत्मदर्शन नहीं होता, उसे ही आत्मव्यतिरिक्त वस्तुवन्तरी की इच्छा होती
है । “मुझे यह प्राप्त हो जाय, मेरे पुत्र को यह प्राप्त हो जाय, मेरी भार्या को यह मिल जाय” इस
प्रकार अभिलाषा करता हुआ पुनः पुनः जन्म-मृत्यु के प्रवाह में पतित, हुआ शरीर के रोग से रोगी हो
जाता है । सर्वात्मदर्शी को तो यह ताप होना असंभव है—इसे श्रुति यहाँ बतलाती है ॥ १२ ॥

इसके व्यतिरिक्त “यस्य” अर्थात् (समस्त कल्मष क्षीण कर ब्रह्मसाक्षात्कार के-इच्छुक) जिस
ब्राह्मण को आत्मा “अनुवित्तः” अर्थात् शास्त्र और आचार्य के प्रसंग से उपलब्ध है “प्रतिबुद्धः” अर्थात्
साक्षात्कृत है; किस प्रकार ? “मैं परब्रह्म हूँ” इस प्रकार प्रत्यगात्मस्वरूप से साक्षात्कृत है; “अस्मिन्

१. वेनेत्यर्थः । २. स्वीयाखण्डस्वरूपेति भावः । ३. पुत्रादेः । ४. आत्मार्थम् । ५. पुत्रादि-
पदार्थः । ६. फलम् । ७. स्वातिरेकेष्वन्यस्याभावात् । ८. आत्मव्यतिरिक्ते यावत् । ९. अभिलषन् ।
१०. प्रब्रह्मपतितः । ११. साध्यासमग्रः । १२. अपितक्षिपकल्मषस्य ब्रह्मसाक्षात्कारार्थिनः । १३. शास्त्रा-
चार्यप्रसादादनु । १४. अनुभूतममेव । १५. तदेकनिष्ठम् ।

प्रविष्टः । स विश्वकृत्स हि सर्वस्य कर्ता तस्य लोकः
स उ लोक एव ॥ १३ ॥

आत्मा जिस ब्रह्मवेत्ता पुरुष को प्राप्त तथा अवगत हो गया है; वह कृतकृत्य हो गया, वह सभी कर्मों का कर्ता है । उसी का सारा लोक है और स्वयं भी वह लोक स्वरूप आत्मा ही है ॥ १३ ॥

त्येवं प्रत्यगात्मत्वेनावगत आत्माऽस्मिन्संदेहे संदेहेऽनेकानर्थसंकटोपचये गहने विषमे-
'अनेकशतसहस्रविवेकविज्ञान'प्रतिपक्षे विषमे प्रविष्टो जलसूर्यकादिवदिति 'स यस्य ब्राह्मण-
स्यानुवित्तः' प्रतिबोधेनेत्यर्थः । स विश्वकृद्द्विष्य 'कर्ता' । 'कथं विश्वकृत्स तस्य किं
विश्वकृदिति नामेत्याशङ्क्याऽह—'स हि यस्मात्सर्वस्य कर्ता न नाममात्रं न केवलं'
विश्वकृत्परप्रयुक्तः सन् । किं तर्हि 'तस्य "लोकः सर्वः" । किमन्यो लोकोऽन्योऽसावित्यु-
च्यते—'स उ लोक एव । लोकशब्देनाऽऽत्मोच्यते तस्य "सर्वं आत्मा स च सर्वस्याऽऽत्मे-

संदेहे पृथिव्यादिभिर्भूतं पवित्रे शरीरे । सदेहस्य साधयति—अनेकेति । विषमत्वं विशदयति—अनेक-
घातेति । न नाममात्रमित्यत्र पुरस्तादज्ञानस्मादिति पठितव्यं यस्माद्विष्युक्तमाद्विष्वकृत्त्वमिति शेषः ।
परब्रह्मो विद्याविषयः । विश्वकृत्कृतकृत्य इत्येतत् । लोकलोकविभागेन मेवं शङ्कित्वा ब्रूयमिति
—किमित्यादिना । यस्मैत्यादिमन्त्रस्य तात्पर्यं सगृह्णाति—य एष इति । "अस्त्वेवं किं तावदेत्या-

संदेहे" अर्थात् जहाँ नानाविध अप्रायणीय दुःखों का पुञ्ज होने से सन्देह और 'गहने' अर्थात् जहाँ
अनेक शत-सहस्र आध्यात्मिक विवेक प्रतिपक्ष हैं, ऐसे विषम स्थान में जलसूर्यकादि के समान
प्रविष्टः हुआ जो आत्मा है, वह जिस ब्राह्मण को सघात से विविक्त हुआ जात है, एव प्रत्येक बुद्धिवृत्ति
के साक्षी रूप से सामाजिकृत है । "स विश्वकृत्" अर्थात् विश्व का कर्ता ईश्वर है । उसे विश्वकर्तृत्व
कैसे कहते हो तथा क्या विश्वकृत् उस का नाम है ? ऐसी आशङ्का होने पर श्रुति कहती है—(ज्ञान
के फल में सब कुछ आ जाता है, इसलिए ज्ञानी सर्वकृत् या कृतकृत्य है) इसीलिए वह सब का कर्ता
है । यह उस विद्वान् का केवल नाम ही नहीं है । वह किसी अन्य से प्रयुक्त होकर विश्वकृत् नहीं है ।
तो फिर कैसे है ? उसी विद्वान् का सारा प्रपञ्च लोक अर्थात् आत्मा है । क्या यह लोक भिन्न है,
और वह भिन्न है ? इस पर श्रुति कहती है—वही विद्वान् सर्वप्रपञ्च की आत्मा है । यहाँ 'लोक'

१ अनेकेत्यादि—नानाविधानामप्रायणीयानां दुःखानामुपचयो यत्रेति विग्रहः । २ अनेकशतेत्यादि—अनेक-
घातसहस्राणि विवेकप्रतिपक्षा आध्यात्मिकादयो यत्र । ३ बहुव्रीहिः । ४ निरुक्त आत्मा । ५ सघाता-
द्विविध्य विज्ञातः । ६ प्रत्येकबुद्धिवृत्तिसाक्षित्वेन । ७ ईश्वरः । ८ कथमिति—न ब्रह्मविदो विश्व-
कर्तृत्वं विश्वाभावात्तथा च तस्य विश्वकृदिति नाममात्रमित्याशयः । ९ स हीति—ज्ञानफले सर्वस्यान्त-
र्भावाज्ज्ञानिना सर्वं कृतमिति भावः । कृतकृत्योऽसाविति यावत् । १० विद्वान् । ११ विदुषः । १२
आत्मा । १३ प्रपञ्चः । १४ सोऽपि विद्वान् सर्वस्य प्रपञ्चस्याऽऽत्मेन । १५ सर्वपादो ब्रह्मपर
इत्यप्याहुः । १६ सद्विद्वत् इति व्युत्पत्तौ दिद् उपचयः । १७ अस्त्वेवमित्यादि—उक्तरीत्या प्रतीच
परत्वमस्तु तस्य परत्वेऽपि प्रकृते निमायातमित्यर्थः ।

‘इहैव सन्तोऽथ विद्वन्मृत्युं न चेदवेदिमंहती
विनष्टिः । ये तद्विद्वन्मृतास्ते भवन्त्यथेतरे दुःखमेवा-
पियन्ति ॥१४॥’

हम इस अनर्थ पूर्ण शरीर में रहते हुए ही यदि उस आत्मतत्त्व को जान लेते हैं तो कृतकृत्य हो जाते हैं और यदि उसे नहीं जानते तो बड़ी भारी क्षति होती है (जिसकी पूर्ति अन्यत्र दुःख है) । अतः जो साधक उसे जानकर उस तत्त्व को आत्मभावेन साक्षात् कर लेते हैं; वे अमर हो जाते हैं । इनमें भिन्न लोग जन्म मरणादि रूप दुःख को ही प्राप्त होते हैं ॥ १४ ॥

व्यर्थः । य ‘एष ब्रह्मलोके प्रत्यगात्मा प्रतिबुद्धतयाऽनुविष्ट आत्माऽनर्थसंकटे’ गहने प्रविष्टः स न संमारे’ किंतु पर एव । यस्माद्विद्वत्स्य कर्ता सर्वस्याऽऽत्मा तस्य च सुखं आत्मा । एक एवाद्वितीयः पर एवास्मीत्यनुसंधातव्य इति श्लोकार्थः ॥ १३ ॥

‘किंचेहैवानेकानर्थसंकुले’ सन्तो भवन्तोऽज्ञानदीर्घनिद्रामोहिताः सन्तः कथंचिदिव
ब्रह्मनस्त्वमात्मत्वेनाथ विद्यो विजानीमः । तदेतद्ब्रह्म प्रकृतमहो वयं कृतार्था इत्यभि-
प्रायः । पदेतद्ब्रह्म विजानीमस्तत्र चेद्विदितवन्तो वयं वेदनं वेदो वेदोऽस्यास्तीति वेदो

वाङ्मयाऽह—एक एवेति । यो हि परः ‘सर्वप्रकारभेदराहित्यात्पूरांतया वतंते ॥ एवास्मीत्यात्मा-
ऽनुसंधातव्य इति योजना ॥ १३ ॥

ब्रह्मविद्यो विद्यया कृतकृत्यत्वे अतिसप्रतिपत्तिरेव केवल न भवति किंतु ‘इदानीमभ्यसप्रतिपत्ति-
रन्तोऽपह—किंचेति । अथेतद्वयं कथंचिदिवेति व्याख्यानम् । तदित्यस्य ब्रह्मतत्त्वमि’ ‘सुक्तमर्थं स्फुट-
पति—तत्तदिति । ब्रह्माने कृतार्थत्वं अतनुभवाम्नामुक्त्वा तदभावे शेषमाह—यदेतदिति । ‘तर्हि

शब्द से आत्मा का ग्रहण करना चाहिये । उनका ब्रह्म आत्मा है, वह ब्रह्म का आत्मा है । आत्मा अनर्थसंकट और विषम शरीर में प्रविष्ट है—इस प्रकार अपरोक्ष प्रत्यगात्मा का जिस ब्रह्मवेत्ता ने साक्षात् व गुरु की कृपा में साक्षात्कार प्राप्त कर लिया, वह ससारी नहीं है; किन्तु परब्रह्म ही है क्योंकि वह विश्व का कर्ता है, ब्रह्म का आत्मा है । उनका ब्रह्म आत्मा है । ‘मैं एक ही अद्वितीय परब्रह्म हूँ’ ऐसा अनुसन्धान करना चाहिये—यही इस श्लोक का अर्थ है ॥ १३ ॥

इसके अतिरिक्त “इहैव” यानी अनेक अनर्थबहुल शरीर में “सन्त” रहते हुए यानी अज्ञानरूपी दीर्घनिद्रा से मादित हुए किसी तरह से भी (पापक्षय होने से) ब्रह्मतत्त्व को आत्मस्वरूप से “अथ विद्यो विजानीम” यदि जान लें, तब तो हम ब्रह्म होकर कृतार्थ हो गये, यह अभिप्राय है । हम जिस ब्रह्म को

१ विदुषो न केवल श्रोत कृतकृत्यत्व कित्वा अनुभविमपीत्याह—इहेति । एतस्मिन्नेव देहे । २ ये तद्वि-
द्विरिति मन्त्रार्थमुपसर्हति स्म वातिके—“ब्रह्मैव सन्तो विज्ञानात्प्रागतो ब्रह्मबोधत । भवामो ब्रह्म नाज्ज्ञानार्थं
दशमो दशम यथा” ॥ ६२६ ॥ इति । ३ अपरोक्ष । ४ शरीरे । ५ शरीर एव । ६ पाप-
क्षयात् । ७ ब्रह्म वयमिति खन्ध । ८ मन्वादीयादिभेदराहित्यात् । ९ विद्वदनुभवसप्रतिपत्ति-
रिति यावत् । १० इति व्याख्यानमिति खन्ध । ११ परस्परराज्यते दोषेऽन्यत्र विवक्षित्याह—
सहीत्यादि ।

‘यदेतमनुपश्यत्यात्मानं देवमञ्जसा । ईशानं भूत-

जित समय भूत और भविष्य के शासक इस प्रकाशमय या वर्यफल दाता आत्मा को आचार्य

वेद्येव वेदिनं वेदिरवेदिः । ततोऽहमवेदिः स्याम् । यद्यवेदिः स्यां को दोषः स्यान्महत्त-
नन्तपरिणामा जन्ममरणालक्षण विनष्टि विनशनम् । अहो वयमस्मान्महतो विनश-
नाग्निर्मुक्ता यद्वह्य ब्रह्म विदितवन्त इत्यर्थः । यथा च धर्मं विदित्वाऽस्माद्दिनशनान्नि-
प्रमुक्ता एवं तद्विदुरमृतास्ते भवन्ति ये पुनर्नवं ब्रह्म विदुस्त इतरे ब्रह्मविद्वन्मोऽन्येऽब्रह्म-
विद इत्यर्थः । दुःखमेव जन्ममरणालक्षणमेवापियन्ति प्रतिपद्यन्ते न कदाचिदप्य-
विदुषां ततो विनिवृत्तिरित्यर्थः । दुःखमेव हि त आत्मत्वेनोपगच्छन्ति ॥ १४ ॥

यदा पुनरेतमात्मानं कथंचित्परमकारुणिकं कंचिदाचार्यं प्राप्य ततो लब्धप्रसादः

महती विनष्टिरिति संबन्धः । बहुत्वं ‘न विवक्षित ज्ञानान्मोक्षोऽत्र विवक्षित इत्यभिप्रेत्य वेदिरित्य-
स्यार्थमाह—वेदनमित्यादिना । ‘न चेद्ब्रह्म विदितवन्तो वयं’ ततोऽहमवेदिः स्यामिति योजना । विद्या-
भावे दोषमुक्त्या विद्वदनुभवसिद्धमर्थं नियमयति—अहो वयमिति । इहैवेत्यादिना पूर्वार्थेनोक्तमेवार्थ-
मुत्तरार्धेन ‘प्रपञ्चयति—यथा चेत्यादिना । दुःखाविविदुषां विनिर्माकाभावे हेतुमाह—दुःख-
मेवेति ॥ १४ ॥

किंच विदुषो विहिताकरणादिप्रयुक्त भयं नारतीनि विद्यां स्तोतुमेव मन्त्रान्तरमादाय

जानते हैं यदि उसको उस रूप में हमने न जाना होता, ‘वेद’ वेदन को कहते हैं, जिसे ज्ञान है, वह
वेदी होता है, वेदी ही ‘वेदि’ समझना चाहिये, जो ‘वेदि’ नहीं है, वह अवेदि है । इस प्रकार मैं अवेदि
होता । यदि न जाना होता, तो क्या दोष होता । “महती विनष्टि” अर्थात् जन्म-मरणलक्षण घनन्त
होता । यदि न जाना होता, तो क्या दोष होता । अरे ! हम इस महान् विनाश से मुक्त हो गये हैं, जो हमने
परिमाणरूप मरणात्मक विनाश हो जाता । अरे ! हम इस महान् विनाश से मुक्त हो गये हैं, जो हमने
ब्रह्म को जान लिया है, यह इसका अर्थ है । जिस प्रकार हम इस ब्रह्म को जान कर इस मरणात्मक
ब्रह्म से सम्पर्क मुक्त हो गये हैं, इसी प्रकार जो इस ब्रह्म को जान लेते हैं, वह अमृतत्व लाभ कर
लेते हैं । “इतरे” यानी ब्रह्मविद् से अन्य अब्रह्मविद्, जो इसे नहीं जानते हैं, “दुःखमेवापियन्ति” यानी
वे जन्म-मरणादि लक्षण दुःख को ही प्राप्त होते हैं । अब्रह्मविद् की कभी भी उस दुःख से निवृत्ति नहीं
हो सकती—यह इस का अर्थ है । वे दुःखालय यानी कार्यकरणरूपसंघात को ही आत्मरूप से ग्रहण
करते हैं ॥ १४ ॥

“यदा” अर्थात् फिर जब ‘एतमात्मानम्’ अर्थात् इस हृदयस्थ आत्मा को किसी प्रकार परम

- १ एतम् हृदयस्थम् । २ विनानमिति—तन्वान्म त्त्वसं धर्मावे महत्वासभवादपि त्वद्विद्यैव तत् सा च
मरणादिरूपतया मरणादिजनकतया विनष्टिरित्यभिप्रेत्य इति स्पष्टं वातिके । ३ स्यात् । ४ य ।
५ दुःखालय सञ्जातमिति यावत् । ६ न विवक्षितमिति—यद्वचनेनोपक्रम्य पुनरेव वचनेनोपसंहारादिति
भावः । ७ साक्षादोपेक्ष्यन्वयार्थं योजनान्तरं दर्शयति—न वेदित्यादिना । ८ प्रपञ्चयतीति—स्पष्टप्रति-
पत्त्य इति भावः । तथापि प्रथमपादार्थं तृतीयपादेन द्वितीयार्थं चतुर्थेनेति विभागः ।

अव्यस्य न ततो विजुगुप्सते ॥ १५ ॥

‘यस्मादर्वाक्सवत्सरोऽहोमिः परिवर्तते । तद्देवा ज्यो-

द्वारा शास्त्र श्रवण के बाद अनुष्य अपरोक्ष रूप से ज्ञान लेता है; उस समय अपने को सुरक्षित रखने की इच्छा नहीं करता अर्थात् ब्रह्मवेत्ता को भय के अभाव में सुरक्षा की इच्छा भी नहीं होती ॥ १५ ॥ जिसके नीचे सवत्सर अहोरात्रादि अपने अवयवों के साथ चक्कर काटता रहता है, उस आदित्यादि

सन्ननु ‘पश्चात्पश्यति साक्षात्करोति स्वमात्मानं देवं’ द्योतनघन्तं दातारं वा सर्वप्राणि-
कर्मफलानां प्रयाकर्मणिरूपमञ्जसा ‘साक्षाद्वीशानं स्वामिनं भूतभण्डस्य कालत्रयस्येत्येतत् ।
न ततस्तस्माद्वीशानाद्देवावात्मानं विशेषेण जुगुप्सते गोपायितुमिच्छति । सर्वो हि लोक
ईश्वरादुपतिमिच्छति भेदवर्शो । अयं त्वेकत्वदर्शो न विभेति कुतश्चन । अतो न तदा
विजुगुप्सते । यदेशान् देवमञ्जसाऽऽमत्वेन पश्यति न तदा निन्दन्ति वा कंचित् । सर्व-
मात्मानं हि पश्यति य एवं पश्यन्कमसौ निन्देत् ॥ १५ ॥

किंच यस्माद्वीशानादर्वाक्सवत्सरोऽहोमिः परिवर्तते । संवत्सरः कालात्मा सर्वस्य

व्याचष्टे—यदा पुनरित्यादिना । उक्तमर्थं व्यतिरेकमुखेन (न) विशदयति—सर्वो हीति । जुगुप्सामा
निन्दा चेन प्रतिद्वारवात्कथमवयवार्थमादाय अत्रात्रायने रुडिबोगमपहरतोनि न्यायादित्याशङ्कयाऽऽह
—यदेति । तदेवोपाशयति—सर्वमिति ॥ १५ ॥

अथेश्वरस्यापि कालान्यत्वे” सति वस्तुत्वादुघटवत्कालावच्छिन्नत्वात्प्र कालत्रयं प्रति मुक्तमो-
”श्वरत्वमत आह—किंचेति । यस्माद्वीशानाद”वर्षसंवत्सरो वर्तते समुपासते देव इति संबन्धः । ननु

कृपालु किसी मायाय का पाकर उनको कृपा से शास्त्राचार्य उपदेशानुसार साक्षात्कार कर लेता है
अर्थात् स्वयंप्रकाश या अपने अपने कर्मों के अनुसार सभी प्राणियों को कर्म फल देने वाला देव,
“ईशानं भूतभण्डस्य” अर्थात् कालत्रय का स्वामी इस अपनी आत्मा को साक्षात् जान लेता है ।
“न ततो विजुगुप्सते” अर्थात् स्वार्थभूत उस स्वामी और देव से अपने आप को विशेष रूप से सुरक्षित
होने की इच्छा नहीं करता । भेदवादी सभी लोग ईश्वर से अपनी रक्षा के लिए प्रार्थना करते हैं । यह
ब्रह्मात्मैक्यदर्शी कहीं भी नहीं डरता । इसलिए यह अपनी सुरक्षा की इच्छा नहीं करता । जब यह
ईशान व देव को साक्षात् आत्मत्वेन देखता है, तब अपने या दूसरे की निन्दा नहीं करता । वह
सब जगह आत्मा ही देखता है, जो इस प्रकार देखने वाला है, वह किसी की निन्दा करे ॥ १५ ॥

इसी प्रकार ‘यस्माद्’ अर्थात् जिस ईशान से “अर्वाक्” अर्थात् अन्य ही विषय वाला संवत्सर

- १ सवत्सरस्य कालोऽयं न परिच्छिन्नतीत्यर्थः । २ शास्त्राचार्योपदेशानुसारेण । ३ स्वयंप्रकाशम् ।
४ आत्मत्वेन । ५ स्वात्मभूतात् । ६ गोपायितुमिच्छतीति—ज्ञानबलादीनास्य प्रत्यक्त्वेन प्रतिपन्नतया
स्वनिष्ठेभित्तव्यवस्थावृत्तेरिति भावः । ७ विदुषो अथामावे मानमाह—न विभेतीति । ८ कविदिति—
आत्मानं परं वा न गर्हतीत्यर्थः । ९ सवत्सरः । १० काले व्यभिचारत्वात्प्रत्यक् सत्यन्तम् । ११ ईश्वरत्व
१२ अत्रापि घटवदित्यनुवर्तते । १३ यमस्तात् ।

तिषां ज्योतिरायुर्होपासतेऽमृतम् ॥ १६ ॥

'यस्मिन्पञ्च पञ्चजना आकाशश्च' प्रतिष्ठितः ।

तमेव मन्य आत्मानं विद्वान्ब्रह्मामृतोऽमृतम् ॥ १७ ॥

ज्योतियों के भी ज्योति स्वरूप अमरधर्मा परमेश्वर को देवता लोग "प्रायु" इस रूप से उपासना करते हैं अर्थात् आयुकाम पुरुष ब्रह्म की आयुरूप गुण के द्वारा उपासना करे ॥ १६ ॥

जिस ब्रह्म में (गन्धर्व, पितर, देव, असुर और राक्षस या ब्राह्मणादि) पाँच पञ्चजन तथा अभ्याकृत नामक आकाश भी प्रतिष्ठित हैं; उस आत्मा को ही मैं अधिनाशी ब्रह्म मानता हूँ (उससे भिन्न आत्मा को मैं नहीं जानता) । अतः मैं इसे जानने वाला ब्रह्मवेत्ता अमृत ही हूँ ॥ १७ ॥

जनिमतः परिच्छेत्ता यमपरिच्छिन्दन्नवागेव वर्ततेऽहोमिः स्वाधयर्वरहोरात्रिरित्यर्थः । तज्ज्योतिषां ज्योतिरादित्यादिज्योतिषामप्यवभासकत्वादायुरित्युपासते देवा अमृतं ज्योतिरतोऽप्यन्निवृत्ते न हि ज्योतिः । सर्वस्य ह्येतज्ज्योतिरायुः । आयुर्गुणेन यस्माद्देवास्तज्ज्योतिरुपासते तस्मादायुष्मन्तस्ते ५ तस्मादायुष्कामेनाऽऽराऽऽरायुर्गुणेनोपास्यं ब्रह्मेत्यर्थः ॥ १६ ॥

किंच यस्मिन्पञ्च ब्रह्मणि पञ्च पञ्चजना गन्धर्वादयः पञ्चैव संख्याता गन्धर्वाः

कथं संवत्सरोऽर्वागित्युच्यते कासस्य 'कालात्तराभावेन पूर्वकाससंख्याभावादत आह—यस्मादिति । अन्वयस्तु पूर्ववत् । आत्मज्योतियो गुणमायुर्द्वयसंज्ञा स्पष्टयन्नुपासकस्य कलमाह—सर्वस्येति । यथोक्तोपासने देवानामेवाधिकारो विशेषवचनादित्याशङ्क्याऽह—तस्मादिति ॥ १६ ॥

ज्योतिषां 'ज्योतिरमृतमित्युक्तं तस्यामृतत्वं सर्वाधिष्ठानत्वेन साधयति—किंचेति । एषका-

है; संवत्सर कालात्मा है जो सभी उत्पन्न होने वाले पदार्थों का परिच्छेत्ता है, "अहोमिः परिवर्तते" वह उसका परिच्छेद न करता हुआ अहोरात्र रूप अपने अवयवों के द्वारा उससे नीचे ही रहता है । आदित्यादि ज्योतियों के भी प्रकाशक होने से उन ज्योतियों की ज्योति को देवगण 'प्रायु' इस प्रकार उपासना करते हैं । वह ज्योति अमृत है; इससे भिन्न जो मरणभाव को प्राप्त होती है; वह ज्योति नहीं है । यह ज्योति सबकी प्रायु है क्योंकि देवता लोग इस ज्योति को आयुरूप गुण के कारण उपासना करते हैं, इसी से वे आयुर्काम प्रसिद्ध हैं । इसलिए आयुष्काम को 'प्रायु' गुण वाले इस ब्रह्म की उपासना करनी चाहिये ॥ १६ ॥

तथा "यस्मिन्" अर्थात् जिस ब्रह्म में पाँच पञ्चजनसंज्ञक हैं, गन्धर्वादि पाँच गिनाये गये

१. यस्मिन् ब्रह्मणि पूर्ववाक्योक्तपष्ठान्तज्योतिषा सह प्राणश्वसु श्रोत्र मनवेति पञ्च पञ्च सङ्ख्याताः पञ्चजनाः पञ्चजनसंज्ञकाः प्रतिष्ठिताः आकाशश्चाप्याकृतस्य सूत्राधारभूत प्रतिष्ठितः समेवात्मानं ब्रह्मावृतं विद्वानहममृत इति मन्ये इत्यर्थः ।
२. आयुरित्येवमनुसदर्थः ।
३. विद्विष्टम् ।
४. प्रसिद्धाः ।
५. तस्मात्—आयुर्गुणकब्रह्मोपासनायाः आयुष्पत्त्यफलस्यैव प्रसिद्धत्वात् ।
६. एतत्संज्ञा ।
७. पूर्वकालेत्यादिनाऽन्वयः ।
८. ब्रह्म ।

ॐ 'प्राणस्य प्राणमृत चक्षुषश्चक्षुरुत श्रोत्रस्य श्रोत्रं
मनसो ये मनो विदुः । ते निचिक्वयुर्ब्रह्म पुराण-
मग्रचम् ॥ १८ ॥

(ब्रह्म की शक्ति से अधिष्ठित नेत्रादि में दर्शन सामर्थ्य होने से) जो उस ब्रह्म को प्राण का प्राण, चक्षु का चक्षु, श्रोत्र का श्रोत्र, मन का मन जानते हैं; वे ही उस पुरातन तथा प्रागे रहने वाले ब्रह्म को जानते हैं ॥ १८ ॥

पितरो देवा असुरा रक्षांसि निपादपञ्चमा वा वर्णा आकाशश्चाग्राकृताद्यो यस्मि-
न्मृत्रमोत' च प्रोतं च । 'यस्मिन्प्रतिष्ठित एतस्मिन्नु खल्वकारे गार्गाकाश इत्युक्तं
तमेवाऽऽत्मानममृतं ब्रह्म मन्येऽहं न चाहमात्मानं ततोऽन्यत्वेन जाने । 'किं तह्य'मृतोऽहं
ब्रह्म विद्वान्मत्तजानमात्रेण तु मर्योऽहमात्मानं तदपगमाद्विद्वानहममृत एव ॥ १७ ॥

किंच तेन हि चैतन्यात्मज्योतिषाऽवभास्यमानः 'प्राण आत्मभूतेन 'प्राणिनि 'तेन
प्राणस्यापि प्राणः "स तं प्राणस्य प्राणम् । तथा चक्षुषोऽपि चक्षुरुत श्रोत्रस्यापि श्रोत्रम् ।

रायेमाह न चेति । यद्यात्मानं ब्रह्म जानासि "तर्हि किं ते तद्विद्यफलमिति प्रश्नपूर्वकमाह
—किं तर्हीति । कथं "तर्हि ते मर्यत्त्वप्रतीतिस्तत्राऽह—अज्ञानमात्रेणेति ॥ १७ ॥

प्रकृताः पञ्चजनाः पञ्च "ज्योतिषा सह प्राणाद्यो वा स्युरित्यभिप्रेत्याऽह—किंचेति ।

है, गन्धर्व, पितर, देव, असुर और राक्षस अथवा ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य, शूद्र और निपाद; ये पाँच
है तथा अग्राकृतसञ्ज्ञक आकाश जिनमे सूत्र ओत-प्रोत है, यानी जिसमे यह सब प्रतिष्ठित हैं । श्रुति
भी कह चुकी है—"हे गार्गी । इस अक्षर मे ही आकाश ओत-प्रोत है, उसी आत्मा को मैं अमृत ब्रह्म
मानता हूँ," अर्थात् मैं आत्मा को उससे भिन्न नहीं जानता । उसका फल तुम्हें क्या मिला ? उस ब्रह्म
को जानने से मैं अमृत हो गया हूँ, मैं अज्ञान मात्र से ही अपने को मरणधर्मा मान बैठा था, अज्ञान के
मिट जाने पर मैं विद्वान् अमृत हो हूँ ॥ १७ ॥

तथा उस आत्मभूत चैतन्यात्मज्योति से सत्ता-स्फूर्ति प्राप्त करता हुआ प्राण (जड़ होता हुआ
भी) प्राणन त्रिधा करता है प्राण के अवभासक होने से वह प्राण का भी प्राण है । उस प्रत्यगात्मा को

१ प्राणोत्तिष्ठि—प्राणमत्रिया करोतीत्यर्थ । २ कल्पितमिति यावत् । ३ स । ४ तत्र प्रमाणमाह—
एतस्मिन्निति । ५ वृ उ ३ ८ ११ । ६ किं तर्हीति—आत्मनि ब्रह्मत्वेन निश्चिते सति किं ते फल
जातमिति प्रश्नार्थ । ७ अज्ञानापगमात् । ८ सत्तात्फूर्ति प्राप्यमाण । ९ जटोर्जि सत् । १०.
प्राणितीति—प्राणनक्रिया करोतीत्यर्थ । ११ प्राणावभासकत्वेन । १२ प्रत्यगात्मा । १३ ब्रह्मज्ञाने
सति । १४ अमृतत्वे सति । १५ वृ उ ४ ४ १३ इति मन्त्रोक्तपृथगन्तज्योतिषा सहेत्यर्थः ।

ॐ प्राणस्य प्राणमिति । अत्राद्वैतविचार्यास्तथाहि—"यत् प्राणादिमावोष्य प्राणादीना तमेव ये । निचिक्वयुस्ते
विदुः साधादप्रथ ब्रह्म सनातनम् ॥ निरपेक्षात्मानवेह सर्वस्याऽऽत्मबलो यत् प्राणदेरत्तमवत्ता स्यात्प्राणस्य प्राण-
मित्यतः ॥ अनात्मा हि स्वतोऽसिध्यन्स्वत सिद्धमपेक्षते । आत्मनस्तु स्वत मिद्वेनपि साऽनात्मसम्प्रयात् ॥ अन्यत्
संगति' सेयमविचारितसिद्धिना । अविद्योत्सङ्गसंस्पन्द तत्त्वज्ञानाद्विनश्यति ॥ अत्रार्यावाराणात्मैव कार्यकारण-

मनसैवानुद्रष्टव्यं नेह नानाऽस्ति किञ्चन । मृत्योः
स मृत्युमान्नोति य इह नानेव पश्यति ॥ १६ ॥

(परमार्थ ज्ञान से शुद्ध) मन के द्वारा ही आचार्य उपदेशपूर्वक ब्रह्म को देखना चाहिए । उस ब्रह्म में नाना कुछ भी नहीं है, फिर भी जो उसमें नाना के समान दखता है, वह मरण से मरण को प्राप्त करता है अर्थात् अज्ञान के कारण ही उसे बार-बार मरना पड़ता है ॥ १६ ॥

ब्रह्मशक्त्यधिष्ठितानां हि चक्षुरादीनां दर्शनादिसामर्थ्यं न स्वतः काण्डलोऽसमानि हि तानि
चैतन्यात्मज्योनिःसून्यानि । मनसोऽपि मन इति ये विदुश्चक्षुरादिव्यापारानुमितास्तित्वं
प्रत्यगात्मानं न विषयभूतं ये विदुस्ते निश्चिद्युनिश्चयेन ज्ञातवन्तो ब्रह्म पुराणं चिरन्तन-
मग्रघमग्रे भवम् । “तद्यदात्मविबो विदुः” इति ह्यायवर्णे ॥ १८ ॥

कथं चक्षुरादित्वं ब्रह्मणः सिध्यति तत्राऽह—ब्रह्मशक्तीति । ‘विमतानि केनचिदधिष्ठितानि प्रवर्तन्ते
करणत्वाद्वास्याविबविति चक्षुरादिव्यापारेणानुमितास्तित्वं प्रत्यगात्मानं ये विदुरिति योजना
विविक्त्याविषयत्वं व्यावर्तयति—नेति । प्रत्यगात्मानं कथं ब्रह्मवित्त्वमित्याशङ्क्याऽह
—तदिति ॥ १८ ॥

जो प्राण का भी प्राण तथा चक्षु का भी चक्षु और श्रोत्र का भी श्रोत्र जानते हैं क्योंकि ब्रह्म की शक्ति
से अधिष्ठित चक्षुरादिको ये दर्शनादि का सामर्थ्य है, स्वतः नहीं । चैतन्यात्मज्योति से अनधिष्ठित वे
काण्ड या लोण्ड के समान हैं । वह प्रत्यगात्मा मन का भी मन है, ऐसा जो जानते हैं अर्थात् चक्षु आदि
के व्यापार से जिसकी सत्ता की अनुमिति होती है, उस प्रत्यगात्मा को जो “वह इन्द्रियो का विषय
नहीं है” ऐसा जानते हैं—वे उस “पुराणम्” अर्थात् चिरन्तन तथा “अग्रघम्” यानी प्रागे होने वाले
ब्रह्म को “निश्चिद्युः” अर्थात् निश्चयपूर्वक जानते हैं । इसी को आयवर्ण मुण्डक श्रुति बतलाती है
—“जिसे वह ब्रह्मार्थमवधिद् जानते हैं” इत्यादि ॥ १८ ॥

१ तदनधिष्ठितानि । २ मु० उ । ३ प्राणादीनि ।

वस्तुन । तत्त्वमुक्तं पृथिव्यादेर्नभोज्यतस्याक्षर परम्” ॥ ६४३-६४४ ॥ इति । पूर्वमन्त्रे विद्वान्ब्रह्मेत्युक्तं सा विद्या
कथं स्यादित्यपेक्षामा यथा त्वपदार्थविदा वाक्यायंवीरूपा सोदेतीत्येतमर्थं प्राणस्येत्यादिर्मन्त्रो दर्शयतीत्यर्थः ॥
प्राणादीनां प्राणादित्वं किमित्यात्मकृतं स्वाभाविकमेव चैतन्यवर्तिकं न स्यात्तत्राऽह—निरपेक्षेति । आत्मा-
नात्मनोर्मध्ये प्राणादेरनात्मनः सर्वस्याऽऽत्मवत्त्वं स्वार्थेनाऽऽत्मनैव यस्मादात्मवत्ता तस्मात्प्राणस्य प्राणमित्यादि-
यावरं युक्तमिति योजना ॥ विज्ञानात्मा जाड्याश्च स्वतः स्फुरत्यनात्मत्वाच्च न स्वतोऽस्त्यतः सन्त स्फुरन्त
चाऽऽत्मानमपेक्षयासी सिध्यतीति प्राणादीनां प्राणादित्वं तद्वत् युक्तमित्याह—अनात्मेति । उक्तहेतुद्वयमिदमर्थो
हि शब्दः । आत्मनोऽपि तुल्यं सपेक्षत्वं स हि विषयसविदाश्रयत्वेन सिध्यति तत्कथमात्मना प्राणादेरात्मवत्त्वमत
आह—अन्यत इति । आत्मानात्मसम्बन्धस्य कल्पितत्वपक्षमाह—तत्त्वेति ॥ तदस्वेतत्त्वमपि तद्वत्तत्त्वं सती तर्हि
विरहितो स्वतन्त्रो स्यात्तमित्याशङ्क्य पाञ्चमिनं स्मारयति—प्रकार्येति ॥

'तद्ग्रहदर्शने साधनमुच्यते' मनसं च परमार्थज्ञानसंस्कृतेनाऽऽचार्योपदेशपूर्वकं

मनसो ब्रह्मदर्शनसाधनत्वे कथं ब्रह्मणो वाङ्मनसातीतत्वयुतिरित्याशङ्क्याऽह—परमा-
येति । केवलं मनो ब्रह्माधिपयोकुर्वदपि श्रवणादिसंस्कृतं तदाकारं जायते 'तेन द्रष्टव्यं' तदुच्यतेऽत
एव युतिव्याप्यं ब्रह्मरूपमगच्छतीति भावः । अनुशब्दार्थमाह—प्राचार्येति । द्रष्टृद्रष्टव्यादि-

उक्त ब्रह्मदर्शनं का साधन निरूपितं मिया जाता है । (अन्य साधनों को छोड़) परमार्थज्ञान
में संस्कृत मन से ही प्राचार्योपदेशपूर्वक उसका दर्शन करना चाहिये । उस दर्शनविषयक ब्रह्म में नाना

१. ते निश्चिद्युद्धं ह्येत्युत्स्य ब्रह्मणो दर्शनोपायः क इत्यपेक्षायामाह—तद्ग्रहेति । २. मनसैवेत्येवकारः
व्यासेषयति । तदुक्तम्—“मन्वदग्रे धतत्वेयं मनसैवेति च युतिः । मनोऽतिरिक्तेऽपेक्षा नैवातः साधनान्तरे” ॥
इति । “मनसैवेदमात्ममिति” श्रुत्यन्तरसमुच्चयार्थश्रवणः । साधनान्तरानुपलम्बं ममुच्चेत् द्वितीयः । ३.
तदाकारेण मनसा । ४. ब्रह्म ।

ॐ मनसं च परमार्थज्ञानसंस्कृतेनेति । मनसो ब्रह्मदर्शनसाधनत्वे विवदमान प्रत्याह्वयति काचार्यास्तथाहि—
“आत्मनात्मपदार्थेषु विज्ञानोत्पत्तिसाधनम् । मनः साधारण एव सर्वज्ञानैकहेतुतः ॥ प्रत्यविचदावृत्तिस्तत्र
सर्वदा धर्मधर्निणो । हेतुवन्तरानपेक्षत्वादात्मत्वात्तन्निधेः सदा ॥ आत्माकृतिरतो नित्या तद्वतोः सभवास्तदा ।
अज्ञानादेव चिद्रूप सत्तायात्म्यान्तर्धर्मेति ॥ धर्मार्थमोक्षपेक्षत्वादन्यत्वाच्चान्यवस्तुनः । शब्दाद्याकारता तस्मा-
त्कादाचित्की विद्यो भवेत् ॥ यद्यपीमो जगत्स्मिन्मात्रात्मज्ञानपुटसरो । शब्दाद्यनात्मविज्ञानभावाभावी
स्वभावतः ॥ तथाऽन्यनुभवविषय प्रत्यक्षरत्नानभिज्ञता । अनात्मनोऽवतिष्ठत्वाऽविज्ञातः प्रत्यगात्मनि ॥ उत्पन्न-
स्यापि चोदति कृपाकाशादिवस्तुतः । प्रत्यग्यादात्म्यरोधस्य व्युत्पत्तेश्चैवास्तनः” ॥ ६५०-६५६ ॥ इति ।
आत्मज्ञाने मनसः साधनत्वं नास्मत्साध्यं तस्य सर्वज्ञानसाधारणकरणत्वस्य सर्वैष्टत्वादित्याह—प्राप्तेति । मनसः
साधारणकरणत्वस्यैष्टत्वे हेतुमाह—सर्वेति । सर्वत्र ज्ञानहेतुना मध्ये मनसोऽप्यतमत्वेन हेतुत्वादिति यावत् ॥
मनस्वेदनात्मज्ञानवदात्मज्ञानेऽपि साधनं तर्हि तद्वगम्यत्वादात्मनोऽपि आह्वयति रित्याशङ्क्याऽह—प्रत्ययिति ।
धर्निणो बुद्धपादेस्तद्धर्मस्य च ज्ञानादे सदा चिदाभासव्याप्तिरस्ति तस्य स्वरूपनाभातिरेकेण चिद्भासो हेतु-
वन्तरानपेक्षत्वात्तथा च तस्मिन्बुद्धपादो माधवत्वाप्राप्तिमनो आह्वयमित्यर्थः । उक्तं हेतु साधयति—आत्मत्वा-
दिति । बुद्धपादे स्वरूपत्वेन सदा चिदात्मनस्तत्र सनिधानादित्यर्थः ॥ न केवलं बुद्धितद्वर्गयोरेव सदात्म-
विदाभासः किन्तु सर्वस्येत्याह—प्राप्तेति । अतः सभवादिति सबन्धः । सर्वस्याऽऽभाकारो नित्यस्तत्र हेतोरतम-
सन्निधेः सर्वत्र नित्यभावादस्य सर्वस्य प्रत्यक्षत्वादित्यर्थः । कथं सर्वस्याऽऽभाकृतिरित्या सदापादेस्तदभावादित्या-
शङ्क्याऽह—अज्ञानादेशेति । सत्तायात्म्यात्सर्वत्र चिदातोराज्ञानादिवस्वरूपत्वादतिरिक्तत्वाभावादिति यावत् ।
आत्मप्रसादादेव सर्वस्य सत्ता स्फूर्तिरन्येन्यात्मनो न आह्वय नर्ग्येन मनसः साधनत्वोक्तिरनु सदा तदाकारस्य तस्य
श्रवणादिसत्कारोपेक्षया कादाचित्कतद्रूपपरिणामधारित्वादिति वातिकयोस्तात्पर्यार्थः ॥ सर्वधीसाधारणस्य
मनसः किमित्यात्मकृतिरित्येति विरोध्यते तस्याऽनात्माकृतिरपि तथेत्याशङ्क्याऽह—धर्मेति । मनसः शब्दाद्या-
कारता न नित्याऽऽच्छपेक्षत्वात्तदाकारताया शब्दादेरप्रत्यक्तया मनसि सदासानिध्याभावाच्च तस्माननात्मा-
कृतिर्न नित्येत्यर्थः ॥ मनसः शब्दाद्याकृतेरनित्यत्वेऽपि सर्वस्याऽऽभाकारो नित्यत्वेदात्मस्फूर्तिपूर्वकत्वात्तद्व्यव-
दिज्ञानभावाभावयोर्नात्माज्ञानं कदाचिदपि मन्वेदात्मस्फूर्तिव्याप्तमनोवृत्त्या सधिवृत्तेरित्याशङ्क्याऽह—यद्यपीति ।
अनात्माकारधीवृत्तिभावाभावयोरालम्बनैवत्यव्याप्तत्वेऽपि तत्त्वमादिवाक्योपेक्षबुद्धिवृत्तिरेव त्रयप्रत्यङ्मात्राकारा
तदविद्यामपनुदति वृत्त्यन्तरं चिदाकारमप्यकारान्तरोद्ग्राहित्वात् तत्त्वपनेतुमर्हति तस्मात्प्रतीच्यज्ञानमनुभवसिद्ध

चानुदष्टव्यम् । तत्र च वर्जनाविषये ब्राह्मणि क्नेह नानाऽस्ति किञ्चन किञ्चिदपि । असति नानात्वे नानात्वमप्यारोपयत्यविद्या । स मृत्योर्मरणमृत्युं मरणमाप्नोति । कोऽसौ ।

भाषेन भेदमाशङ्क्याऽऽह—तत्र चेति । 'एवकारार्थमाह—नेहेति । कथमारमति यस्तुतो भेद-
रहितेऽपि भेदो भासतेत्याशङ्क्याऽऽह—असतीति । नेहेत्याद्येः सविहितमर्थं कथयति

"किञ्चन" अर्थान् कुछ भी नहीं है । नानात्व के न रहने पर भी अविद्या से उसमें नानात्व का जो
मध्यानेप परता है ; वह "मृत्योः मृत्युमाप्नोति" अर्थात् मरण से मरण को प्राप्त होता है । यह बीज

१. एवकारार्थमाहेति—एवकारस्य बोधोऽवधारणरूपस्तथाहृत्यर्थः । उत्तरवाक्ये अपिचान्द्रबोजनया द्रष्टृद्रष्ट-
व्यादिभेदाभावरूपधारयतीति यावदिति गुरपादा । यद्वा एवकारार्थमिति—मनसैवेत्येवकाराश्रितं द्रष्टृद्रष्ट-
व्यादिभेदाभावमित्यर्थः । मानसैवेत्येवकारेण हि द्रष्टृद्रष्टव्यभावो मनःप्रयुक्त एवात्मन्योपाधिको न वस्तुतः इति
शूष्यत इत्यलम् । एवकारस्यैवकारार्थकत्वम् "एवा न इन्द्रोतिविभि" ऋ. ४. ३३. ७ इत्यादि वेदे इत्यते
तदाश्रित्याह—एवकारार्थमिति । यद्वा ननु मनसैवानुद्रष्टव्यमित्युक्तं तत्र द्रष्टव्यमिति दर्शनप्रकारस्तु नोक्त इत्य-
वेद्यासौ मनसैवेत्येवकारोऽमेवकारार्थको निग्नमज्ञ विज्ञानेयमन्तरानुपपन्नैरियत्रिप्रेत्य तदर्थपरम् (एवकारार्थ-
पर) भाष्यमयत्तारयति—एवकारार्थमाहेति । एवकारस्यैवकारार्थकत्वमाह स्म वाचस्पति । 'एवमित्यर्थं चेति
उदाहरणं धात्र वैदिक वाक्यम् "एवा न इन्द्रो ति(वि)भिरिति" ऋ. ४. ३३. ७ । एवा एवम् । भा०—मन-
सैव एवानुद्रष्टव्यं प्रत्युत इत्यादिबहोर्थं इति च । न चात्रैव दर्शनप्रकारस्य प्रवर्तितत्वे सत्येकैवानुद्रष्टव्यमित्युक्तं न
तत्प्रदर्शनस्यैवमित्यमिति शङ्क्यम् एवंप्रवर्तितविधियुगेन प्रकारप्रदर्शननिर्गदं तु निषेधयुक्तेति विधेया । यद्वा एव-
कारार्थमिति मनसैवेत्येवकाराश्रितं द्रष्टृद्रष्टव्यभेदाभावमित्यर्थः । मनसैवेत्येवकारेण हि द्रष्टृद्रष्टव्यभावो मन-
प्रयुक्त एवात्मनि प्रतिभाति न वस्तुतः इति शूष्यत इत्यलम् ।
('एवकारार्थमिति—मनसाऽनुद्रष्टव्यमिति पदत्रय व्याख्यायावशिष्टमिरयादि) ।

दुरपल्लवमित्यर्थः । अनुभवप्राप्तमर्थं निगमयति—अनात्मति । अत दान्दोऽनुभवार्थः । अस्तु प्रतीकज्ञान तथापि
तन्निवर्तते न वा न धनमिनीशो निवर्तते चेतिवर्तकमस्ति न वा न वेत्तया निवृत्तिरस्ति चेति नर्म ज्ञान या
माऽऽद्योऽनुभूयमानाद्वितीयोऽपि स्वरूपज्ञान ज्ञानान्तरं वा माऽऽह यदा निवृत्त्यनिवृत्त्योरन्यतरापत्तेः प्रबलादि-
वैषम्यप्रसङ्गाज्ज्ञानान्तरमपि जडमजडं माऽऽहो माज्ञान निवर्तयेदविरोधार्थद्वितीयो वेदात्मनोऽर्थात्तरं वेदपरादात्त
चित्तस्यैवाऽऽज्ञादास्य नृपाद्यवच्छिन्नप्रमोत्यतिसत्तत्वा प्रत्यगायातम्यरूपबोधस्य सदात्मतत्वात्मकस्यापि शास्त्रा-
चार्यविरादहमस्मि ब्रह्मतिथीवृत्त्युत्पत्तेरनन्तरं तदुपहितस्यैवोत्पत्तिरिति तत्रैव स्वरूपज्ञानरत्यैव बाधोत्पत्तीवृत्त्यु-
पहितस्याविद्याधर्मसित्वोपगमाप्रावचमित्यर्थः ॥

क्नेह नानास्ति किञ्चन किञ्चिदपीति । अत्राहुर्वातिककारणादास्तथाहि—"इत्यं चेन्मनसंवर्तद्द्रष्टृत्वादिप्रभेदतः ।
पुनः प्रसवत नानात्व भेद यस्मादपिपृच्छते । नेह प्रमाणतो मय यस्माद्विज्ञाऽस्ति किञ्चन । अज्ञातं यदि वा ज्ञातं
यस्तु नानात्वमाह न हि ॥ नानात्वबुद्धये नालममिदोऽर्थो यतस्तत् । अज्ञातं सञ्जयज्ञातो मिथ्याज्ञातो न भित्तये ॥
सम्यग्ज्ञातोऽपि नैवायो हंतबोधवृद्धिद्वये ॥ हंतवारणबाधेन सम्यग्ज्ञातत्ववृद्धितः ॥ मेयव्याप्तिश्च मानाना नान्य-
व्यावृत्तिवर्त्मना । व्यावर्त्येवपि सत्यवर्तेन चापि सभतेऽवधिम् ॥ मेयेनैव समासत्वात्ततोऽप्या व्यावृत्तिर्न च । मातो
वस्तुवर्तारव्याप्ति व्यावृत्तिश्चाऽनुति प्रमा । व्यावृत्तेऽप्यवस्तुत्वात् सद्रस्तूपलम्बनैः । प्रमाणीरपि सवन् प्रत्यक्ष-

य इह 'नानेव पश्यति ।' अविद्याध्यारोपणव्यतिरेकेण नास्ति परमार्थतो द्वैतमित्यर्थः ॥ १६ ॥

—अविद्येति ॥ १६ ॥

हे ? यो यहाँ मिथ्याभूत नाना वस्तु को सत्यत्वरूप से देखता है । अविद्याजनित अध्यारोप से भिन्न

१ मिथ्याभूत नानावस्तु सत्यत्वेन पश्यतीत्यर्थः । २ अविद्येति—“अज्ञानप्रभवा मोहा बाधाप्रज्ञानसमवा । विवितारमसत्त्वस्य नेह नानाऽस्ति किंचनेति” स्मृते ॥

प्रमुखं क्वचित् ॥ अभावमात्रबोधित्वात्तामावावपि भेदधी । भावाभावावभावेन प्रत्यक्षेणैव नेक्षते ॥ योऽपि प्रत्यक्षतोऽभाव बादी कश्चित्समीक्षते । तावन्भावावसायित्वाद्द्वैत नासावपीक्षते ॥ प्रत्यक्षस्यानुवृत्तिं च व्यावृत्तिं तद्विज्ञा च स । प्रत्यक्षेणैव तं पश्येत्कथमित्यभिधीयताम् ॥ यतो मान न ह्येहास्ति मानात्वप्रतिपत्तये । सकापर्यवदत्तस्तत्प्रादविकारितसिद्धिश्चम् ॥ अज्ञातवस्तुत्वेव यस्मात्प्राना तताऽवदत् । मृत्यो स मृत्युमानोति योऽत्र नानव पश्यति' ॥ १५८-१६१ ॥ इति । नेहेत्यादिध्यावर्यां शङ्कामाह—इदं चेदिति । न ब्रह्मात्मनि मानात्वं तस्य निषिध्यमानत्वादित्याह—मैवमिति ॥ निषेधमव दस्यंयन्वाक्य योजयति—नेहेति । तस्मात्प्र द्वैत-प्रसत्तिरिति शेषः । प्रतिषेध प्रपञ्चयति—अज्ञातमिति ॥ अज्ञात वस्तु वस्तुन' सखायाद्वस्तुतो न नानात्वभागि-त्येतत्साधयति—नानात्वेति । मानेनागृहीतस्य भेदो न प्राप्राणिक् इत्यर्थः ॥ ज्ञात वस्तु वस्तुतो न नानात्व-भागित्युक्त व्यनक्ति—सम्यगिति । प्रत्यक्षयो हि शास्त्राचार्यवशाद्यपवादधियतो न भेदज्ञानं करोति नानात्व-हेत्वज्ञाननिरासेन तस्य सम्यग्ज्ञातत्वादित्यर्थः ॥ ज्ञातमज्ञात वा वस्तु न नानात्वभाक्चेत्यत्र प्रत्यक्षादीनि नानात्व-भुक्तिस्तत्प्राशङ्क्य विधिमुखेन निषेधमुखेन वा तानि नानात्व बोधचर्यन्तीति विकल्प्य द्वितीय प्रत्याह—भेदेति । एत पटो नेत्ययिनृत्तिद्वारा मानाना न मेयम्यासि पटादिषु व्यावरत्वेवप्यन्यव्यावृत्तिप्रसक्तनं सा क्वचिद्विधाम्भेदतो न निषेधद्वारा मानप्रवृत्तिरित्यर्थः ॥ कल्पान्तर निरस्यति—मेयमेति । ततो वस्तुबोधनादिति यावत् । वस्तुमानबोधनेनैव मानानामुपक्षीणत्वात् भेदाभेदगोचरतेत्यर्थः ॥ व्यापारान्तरामावोक्तशब्दार्थः ॥ किंचान्यव्यावृत्तिरेव भेदोऽर्थात्तर वा प्रथमे भेदस्य प्रत्यक्षादिप्राज्ञानानुपपत्तिरित्याह—व्यावृत्तश्चेति । व्यावृत्ति-वत्तन्तमूलभेदस्यावस्तुत्वमपर्यर्थः । क्वचिदिति देशकालविषयोक्तिः ॥ प्रत्यक्षादिप्रपञ्चवस्य व्यावृत्त्यबोधित्वेऽपि पठ मान ता बोधयित्वातो भेदस्यापि प्राप्ताधिकृतत्वात् शङ्काऽह—अभावेति । योग्यानुपलब्धेरभावमात्र-बोधित्वात् ततो भावरूपभेदधीर्न हि भेदोऽन्यव्यावृत्तिरेव तत्र सति तदवस्तुत्वेनादृष्टापातादेतेन कल्पान्तरमपि प्रपुक्त व्यावृत्तिरितिकभेदे मानाभावादिति श्रवः । अभावस्याभावधानमेतत्त्वमङ्गीकृत्य भेदस्याप्राप्ताधिकृतत्वमुक्त सप्रत्यङ्गीकार इत्यति—भावेति । अभावश्चेदभावेन गृह्यते भावोऽपि तेन गृहीतव्यतेत्यर्थोऽर्थमितिवा न हि धर्मिणमगृह्यमान तद्धर्मं गृह्यति न च शब्दादेराकानाद्यग्रेऽपि योऽत्रादिप्राज्ञाता लप्तेति वाच्य तत्रापि विप्रति-पत्तेस्तत्परवादादृष्टिमानानुसारे च योक्तिकत्वव्याघातान चरमावेन मानेन भावाभावा कश्चिदपि निश्चिनोति यथा प्रत्यक्षेण भावे गृह्यमाणोऽपि नाभावो गृह्यते तथाऽभावेनापि नोभयग्रह स्वयमलो ब्राह्मन्त्वायोगात्तस्मादभावस्य न तदग्राह्यताऽपीत्यर्थः ॥ प्रत्यक्षाभाववादिपक्षे दृष्टातासिद्धिमात्रशङ्काऽह—योऽपीति । तन्मनेऽपि प्रत्य-क्षस्यान्यव्यावृत्तिरूपाभावमात्रविषयत्वान् भेदविषयतेत्याह—ताव मावेति ॥ अभावस्य धर्मप्रतिषोधि-पटितत्वात्तदग्राहि प्रत्यक्ष कथ न भेद गृह्यतीत्याद्युपाऽह—प्रत्यक्षस्यति । भेदवादी सर्वान्माना पटा-मृत्यते । समुपसगस्तु क्रियापदेन योजनीय । तस्य विषयव्यनुवृत्तिस्तेभ्यो व्यावृत्तिरन्तर्भेदवत्ते-

एकधैवानुद्रष्टव्यमेतदप्रमथं ध्रुवम् । विरजः पर
आकाशादज आत्मा महान्ध्रुवः ॥ २० ॥

आचार्योपदेश के बाद उस ब्रह्म को (आकाश के समान अन्तर बाह्य शून्य एक मात्र विज्ञान-
पनरूप से ही) देखना चाहिए । यह ब्रह्म किसी प्रमाण का विषय नहीं, ध्रुव, निर्मल, आकाश से भी
सूक्ष्म, प्रजन्मा, आत्मा, महान् भीर अविनाशी है ॥ २० ॥

यस्मादेवं तस्मादेकधैवे केनैव प्रकारेण विज्ञानघनं करसप्रकारेणाऽऽकाशवन्निरन्त-
रेणानुद्रष्टव्यम् । यस्मादेतद्ब्रह्माप्रमथमप्रमेयम् । सर्वैकत्वात् । अन्येन ह्यन्यत्प्रमथित इवं
त्वेकमेवातोऽप्रमेयम् ध्रुवं नित्यं कूटस्थमविवालोत्पथः । ननु विरुद्धमिदमुच्यतेऽप्रमेयं

द्वैताभावे कथमनुद्रष्टव्यमित्याशङ्क्याऽऽह—यस्मादिति । तमेवंकं प्रकारं प्रकटयति—विज्ञा-
नेति । परिच्छिन्नत्वं व्यवच्छिन्नमिति—आकाशवदिति । एकरसत्वं हेतुकृत्याप्रमेयत्वं प्रतिजानीते—यस्मा-
दिति । एतद्ब्रह्म यस्मादेकरस तस्मादप्रमेयमिति योजना । हेतुर्वयं स्फुटयति—सर्वैकत्वादिति ।
'तथाऽपि कथमप्रमेयत्वं तदाह—अन्येनेति । 'मिथो विरोधमाशङ्कते—नन्विनि । विरोधमेव स्फोर-

परमार्थत इत नही है—यह इसका भाव है ॥ १८ ॥

क्योकि ऐसा (प्रथमभिन्न ब्रह्म में परमार्थतः द्वैत का अभाव) है, इसलिये “एकधैव”
अर्थात् एक ही प्रकार से यानी आकाश के सदृश निरन्तर उस ब्रह्म को विज्ञानघन, अद्वितीय, रस रूप
से देखना चाहिये क्योकि यह ब्रह्म “अप्रमथम्” यानी सर्वाभिन्न अद्वितीय होने से अप्रमेय है । अन्य से

१ यस्मादिति—यस्मात्प्रत्ययभिन्ने ब्रह्मणि परमार्थतो द्वैताभावस्तस्मादित्यर्थः । २ एकेनैवेति—इत्यभावे
तृतीया । तथा चोक्तं वातिके—“एकेनैव प्रकारेण भास्वच्चित्मात्ररूपिणा । शास्त्रैकमानतो ब्रह्म
द्रष्टव्यं प्रत्यगात्मना” ॥ ६७४ ॥ इति । ३ सर्वैकत्वात्—सर्वाभिन्नत्वात् सर्वात्मकत्वाद्वैतत्वादिति यावत् ।
४ अद्वितीयमिति यावत् । ५ सर्वैकत्वेऽपि । ६ मिथ इति—द्रष्टव्यमप्रमेयमिति पदयोरित्यादि ।

तस्माभ्यधागोचरोऽत स्वप्रहापतेन च तद्ग्राहि मानान्तरमनवस्थानादतो नाध्यक्षं विषयभेदमपि साधये-
त्तस्मादग्रहीतभेदवशाद्वदित्यर्थः ॥ न किंचिदपि प्रत्यक्षतो नानात्वभाषीत्युक्त्वा मानान्तरं नानात्वावेदक-
मित्याशङ्क्याऽऽह—यत् इति । इहेति वस्तुक्तिः ॥ नेहेत्यादि व्याख्याय भृत्योरित्याद्युक्तमुपजीव्याऽवत्ते—
अज्ञातेति । सप्तमी पूर्ववत् ॥ अनन्तरं वातिकचतुष्टयमपि द्रष्टव्यं तथाहि—‘तमस्तथ्यस्तात्तादृष्टैकधैवेतिवाच्यत ।
मिथ्येति गम्यते श्रोतान्मृत्योरिति च निन्दनात् ॥ एतदप्रमथं ब्रह्म मृत्युहेतोर्निषेधनात् । मृत्युर्वं तम इत्युक्तं तद्य
वोधोपनिर्दिष्टम् ॥ एकधैव यतस्तत्त्व सर्वस्य जगत्तत्त्व । क्रियाकारकसंभेदधीमृपेत्यवधार्यताम् ॥ यत्र हि द्वैत-
मिथेव यत्र त्वस्येति च श्रुतिः । नानात्वलष्टेमिथ्यात्वं स्वयमेवावदत्पुरा” ॥ ६७५ ६७८ ॥ इति । वाक्यस्य
श्रोतार्थमुक्त्याऽधिकार्यमाह—समस्तेति । तत्रयं भेदलक्षणादस्यानुग्राहकत्वमाह—श्रीतादिति ॥ एतदित्या-
देस्तात्पर्यमाह—एतदिति । जन्ममृत्युप्रमुखसर्वबन्धहेत्वज्ञानस्य वाक्योत्पत्त्यानेन निषेधात्तत्र वस्तुबोधित्वमावा-
दस्तुतो युक्तममेयत्वमित्यर्थः । मृत्युरेव हिरण्यगर्भाख्यो हेतुस्तस्य निषेधेऽपि यत्र ब्रह्माणोऽप्रमेयत्वमिति प्रतिभास
व्यावर्तयति—मृत्युरिति । सर्वप्रत्ययवेद्य ब्रह्मेति स्थिते यत्रमप्रमेयमित्याशङ्क्याऽऽह—एकधैवेति । भेदबुद्धे-
मिथ्यात्वात्तद्ग्राह्यत्वमपि सार्वभौमं न च केवलस्य सर्वप्रत्ययवेद्यत्वमपीनपिदत्तादित्यर्थः ॥ भेदधीमिथ्यात्वे वाक्या-
न्तरमन्वयव्यतिरेकानुवादि दर्शयति—यत्र हीति ॥

'जायत इति च । जायत इति प्रमाणैर्मायत इत्यर्थोऽप्रमेयमिति च 'तत्प्रतिषेधः । किं नय दोषः । 'अन्यवस्तुवदागमातिरिक्तप्रमाणप्रमेयत्वप्रतिषेधार्थत्वात् । 'यथाऽन्यानि वस्तून्यागमनिरपेक्षः 'प्रमाणैर्विषयो क्रियन्ते न तथैतवात्मतत्त्वं प्रमाणान्तरेण विषयोक्तुं शक्यते । 'सर्वस्याऽऽत्मत्वे केन कं पश्येद्विज्ञानीयादिति प्रमातृप्रमाणादिध्यापारप्रतिषेधेनवाऽऽगमोऽपि

यति—जायत इतीति । ओदितं विरोधं निराकरोति—नय दोष इति । सगृहीतं समाधानं विनाशयति—यथेत्यादिना । 'तस्य मानान्तरं विषयोक्तुं मद्राक्षयत्वे हेतुमाह—सर्वस्येति । इति सर्वद्वेभ्योऽज्ञानि-
ष्यतेरिति शेषः । प्रागमोऽपि तर्हि कथमात्मानमावेदयेदित्याशङ्क्याऽह—प्रमानिति । आत्मनः

अन्य की प्रमा होती है, यह ब्रह्म तो भद्वितीय है, इसलिये अप्रमेय है "द्रुवम्" अर्थात् नित्य कूटस्थ अर्थात् स्वरूप में स्थिर रहने वाला है । (इस पर शङ्का होती है—) किन्तु ब्रह्म अप्रमेय भी है और दर्शन करना चाहिये, इन दोनों बातों में परस्पर विरोध है । "ज्ञाना जाता है" इसमें तो उभका प्रमाणमान मिट्ट हुआ और "यह अप्रमेय है" इससे उभका निषेध हो जाता है । (इस पर सिद्धान्ती कहता है—) इसमें कोई दोष नहीं है क्योंकि 'अप्रमेय' यह कथन अनात्मवस्तु के समान उसके प्रागमातिरिक्त प्रमाण से प्रमेयत्व का प्रतिषेध करने के लिए है । जिस प्रकार अनात्मभूत अन्य वस्तुएं प्रागम प्रमाण की अपेक्षा न रखते हुए प्रत्यक्षादि प्रमाणों का विषय होती हैं, उसी प्रकार यह आत्मतत्त्व प्रमाणान्तरो से विषय नहीं किया जा सकता । सभी दृश्यों के आत्मा होने पर "किस के द्वारा किसे देखे

१ द्रष्टव्यमित्यर्थोऽयम् । २ प्रमेयत्वप्रतिषेध । ३ अनात्मवस्तुवत् । ४ अनात्मभूतानि । ५ प्रत्यक्षादिभि । ६ दृश्यस्य । ७ आत्मतत्त्वस्य ।

ॐ नय दोष इत्यारम्भोभयमायविरुद्धमेवेत्यवसानमाप्यान्तिहिताद्योद्घाटक वातिवद्वन्मुपन्यस्यते—'मेवममानमवश्य प्रमेय इति गीरियम् । प्रमाफल त्वप्रमर्ष यतो नातो विरुद्धता ॥ अज्ञानवस्तुना यागो मानस्येह यतस्तत् । ज्ञातस्य चाप्रमेयत्वाप्रपेक्षा मानसगतौ । फलात्मनैव तन्मान न तु मात्रादिरूपतः । अभिप्यनक्ति नो ज्ञात नातोऽस्य स्यात्प्रमेयता ॥ तरावेव च्छिदा यदद्वैतबीभावे तु नेष्यते । प्रमेयत्व तयाऽज्ञाते न तु ज्ञाते फलात्मता ॥ प्रागमोऽपीममात्मान ततोऽप्यतिवर्त्मना । अयवाधयतीत्येव भण्यते दृष्टितत्त्वतः ॥ स्वतः सिद्धाद्यतः सिद्धिरज्ञातावपि काऽऽत्मनः । सिद्धयसिद्धया प्रमात्रादेस्तत्सिद्धौ किमपेक्षते ॥ ज्ञानव्याप्तिर्हि घब्दादौ स्यादेकप्रकृतिरवतः । प्रकायकारणे व्याप्ति कथं स्यात्प्रत्यगात्मनि ॥ शब्दप्रवृत्तिहेतूना प्रत्ययान्वयममभावात् । नाभिधानाभिमतवत्सगत्याऽऽत् प्रबोध्यते ॥ प्रत्यगज्ञानहेतून्थो यत्रानात्मा अविप्यति । ज्ञातृज्ञेयप्रभेदः स्यात्तत्र प्रत्यगनात्मनो ॥ यत्र त्वात्येव ज्ञेय स्यात्तत्र ज्ञेयातिरेकतः । क प्रमाता प्रमाण वा यथेवति तथा द्युति ॥ मानापेक्षय यो भावः स एवामानतो न सन् । मानानपेक्षसिद्धिस्तु कस्यान्मानमपेक्षते ॥ मातृमानप्रमेयाणां प्रत्यगत्वादात्मवस्तुनः । नातः प्रमयता तस्य स्वतःज्ञावयमात्मनः । प्रमातृत्वजनयोर्मितेनेह चोद्यस्य संभवः । त्रियमोहि प्रभेदे तत्किं पूर्वमिति बोधते ॥ अपीतकरणग्राम- पुमान्यद्वस्तुपुत्रम । शब्दाग्निद्रामास्याय यथा-
वन्भववबोध्यते ॥ अग्रहीतैव सबन्धमभिधानाभिषेययो । हिंसा निद्रा प्रबुध्यन्ते यथेहापि तथाऽऽत्मनि ॥ शब्द-
गन्तरेचिन्त्यत्वादात्मावाद्बोधवपि । तत्तादृश्यत्वाच्च निद्राया विध्यन्त योहहानतः" ॥ ६०३-६१० ॥ इति ।
यत्तु द्रष्टव्यमप्रमेयमिति विरोधवचन तस्मापि पूर्वोक्त परिहार स्मारयन्तामान्यन्यायभाह—मेवमिति ॥ एवमपि प्रवृत्त क्रियायात् तदाह—यत इति । प्रमाणभूमि ससम्बन्ध । चकारोऽवधारणार्थः सन्त्यवबन्धनन्तरं सवध्यते ॥

विज्ञापयति 'न त्वमिधानाभिधेयलक्षणवाक्यधर्माङ्गीकरणेन । 'तस्मान्नाऽऽगमेनापि स्वर्ग-
मेवादिब'त्तप्रतिपाद्यते । प्रतिपादयित्रात्मनूतं हि तत् । प्रतिपादयितुः' प्रतिपादनस्य
प्रतिपाद्यविषयत्वात् । भेदे हि सति तद्भवति ।

स्वर्गादिष्वद्विषयस्येमाऽऽगमप्रतिपाद्यत्वाभावे हेतुमाह—प्रतिपादयित्रिति । तथाऽपि किमिति विषयत्वे-
नाप्रतिपाद्यत्व मत्राऽऽह—प्रतिपादयितुरिति । तदिति प्रतिपाद्यत्वमुक्तम् ।

अथवा जने" इस प्रकार श्रुति भी प्रमाता-प्रमाणादि व्यवहार के प्रतिषेध द्वारा ही उसका बोध कराती
है ; अतःमान् पदों द्वारा वाक्यायों का लक्षण परस्पर समुष्टतया बोधनात्मक वाक्यधर्म प्रङ्गीकार
करके नहीं । इसलिए (उम निःसामान्य विशेष रूप से सर्वथा अविषय होने के कारण) शास्त्र भी उस
प्रत्य का स्वग या भेद आदि के समान प्रतिपादन नहीं करता, क्योंकि प्रतिपादन करने वाले का
प्रतिपादन तो प्रतिपाद्यविषयक होता है और यह प्रतिपाद्य भेद होने पर ही सम्भव है ।

१ ननु स्वजन्यज्ञानविषयत्वेन (अकथा) एवागम प्रत्यञ्चं विज्ञापयेदित्यत आह—न त्वमिधानाभिधेयेत्यादि ।
अथप्रवृत्तिहेतुना जात्यादीना प्रत्यगात्मन्यसम्भवादिति शेषः । अभिधावाभिधेययोर्लक्षणं सवन्ध । वाक्यधर्म-
भासतिर्योग्यताऽऽकाङ्क्षातात्पर्यमज्ञानानि तयो स्वीकारेण न तु विज्ञापयति इत्यर्थः । अन्वयव्यतिरेकित्यस्याह-
योक्तवाक्यधर्माद्यनपेक्ष्यैव स्वनामोद्घोषे निद्रितो यद्वदर्थमवबुध्योतिप्रति तद्वदिति स्पष्टं ध्यातव्यं । यदा अभिधान-
शक्तिमद्भिः पदैरभिधेयाना लक्षण परस्पर समुष्टतया बोधनं तदात्मकवाक्यधर्माङ्गीकारेणेत्यर्थः इत्याहुः ।
२ तस्य निःसामान्यविशेषत्वेन सर्वथाऽविषयत्वाद् । ३ ब्रह्म । ४ कर्तारं वष्टी । ५ शक्तिरूपेति
यावद् ।

कथममेयत्वे द्रष्टव्यत्वाधीना मेयतेत्याशङ्क्याऽह—कलामनेति । तद्धि स्वप्रकाशे प्रतीचि प्रवृत्त प्रमाणविषय-
सविप्रतमैव त नोःस्माक साक्षाद्बोधयति न तु मात्राचपेक्षया विषयी करोत्यतो वृत्तिव्याप्यत्व कल्पित कला-
व्याप्यत्व तु वास्तवमित्यविरोध इत्यर्थः ॥ कलाव्याप्यत्वेऽपि वृत्तिः शाप्यत्व वास्तव किं न स्यादित्याशङ्क्याऽह
—तत्राविति । आत्मनि पलव्याप्यत्वमपीतरवत्त्वमपीपनिपदत्वात्तस्येत्याशङ्क्याऽह—आगामोऽतीति । न हि
वृत्तिव्याप्यत्वात्ते प्रतीच सविद्विद्याप्यत्वं कल्प्य तवात्मत्वादित्यर्थः ॥ इत्याह—अतनो न तद्व्याप्यतेत्याह—स्वत-
सिद्धादिति । मात्रादिभावाभावव्याप्यत्वात्सिद्धिस्तस्य स्वप्रकाशम्याज्ञातस्य मानजन्यवृत्तिव्याप्यतया सिद्धत्व-
व्यवहारे नाप्यसिद्धिपेक्षेत्यर्थः ॥ किंच वृत्तिव्याप्यत्वमपि तस्य दुर्वचनमित्याह—ज्ञानेति । तत्रोपमसप्रतिपत्त्यर्थो
हिचन्द्र । आन्दादौ ज्ञानव्याप्तिरित्यत्र हेतुमाह—एकेति । शब्दादेर्बुद्धिवृत्तेर्वाविद्योपादानत्वादित्यर्थः । आत्मनि
तु न ज्ञानव्याप्तिरित्याह—अकाम्येति । एकभूतप्रकृतित्वे सति रूपवशुपोप्राहृत्य ह्यत न चाऽऽत्मना ज्ञानेनैक-
प्रकृतित्वमकारणत्वात्तत्र तत्र वृत्तिरूपस्यापि ज्ञानस्य व्याप्तिरित्यर्थः ॥ आत्मन शब्दज्ञानाविषयत्वे
हेतुन्तरमाह—सन्धेति । अतोऽसम्भवादिति सवन्ध । प्रतीच संविदव्याप्यत्वे हेतुन्तरं बन्तु भूमिका करोति—
प्रत्यगिति । मस्या सत्त्वविद्यावस्थायामात्माज्ञानजोऽज्ञात्मा ज्ञायते तत्र प्रतीचोऽज्ञात्मानं ज्ञानं ज्ञेयभावनं भेदप्रति-
भासो भवेद्यत्र हीत्यादिभूतेस्तत्तत्राऽऽत्मनि न ज्ञानव्याप्तिरित्यर्थः ॥ विद्यावस्थायामुपन्यस्यति—यत्र त्विति ।
मस्या विद्यावस्थायामात्मैवाद्भयो वाक्योत्पन्नबुद्धिवृत्त्या व्याप्यत तत्राऽऽत्मनि तत्रात्मा मात्रादेरभावात् सविद्विद्यावस्था
यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवेत्यादिभूतमित्यर्थः । मात्राद्यभावे श्रुत्यन्तरं मवादपति—यमेवेति । यमेवैव वृणुते तेन

ज्ञानं च तस्मिन्परात्मभावनिवृत्तिरेव । न 'तस्मिन्माहादात्मभावः कर्तव्यो
विद्यमानत्वादात्मभावस्य । नित्यो ह्यात्मभावः सर्वस्यातद्विषय इव प्रत्यक्षमासते ।
'तस्मादतद्विषयमासनिवृत्तिरित्यतिरेकेण न तस्मिन्मात्मभावो विधीयते । 'अन्यादात्मभाव-
निवृत्तावात्मभावः स्वात्मनि स्वाभाविको यः स 'केवलो मयतोत्यात्मा जायत इत्यु-

क्य 'तर्हि 'तस्मिन्प्रागमिकं ज्ञानं तत्राऽऽह—ज्ञानं चेति । परस्मिन्देहादात्मभावस्या-
ऽऽरोपितस्य निवृत्तिरेव धारयेन क्रियते । 'तथाचाऽऽत्मनि परिनिष्ठे स्वाभाविकमेव स्फुरणं
प्रतिपद्यक्षिणमाहप्रबटो भवतीति भावः । मनु ब्रह्मात्मभावः श्रुत्या कर्तव्यो विवक्षते न तु वेहादावा-
त्मत्वव्याधुत्तिरत आह—न तस्मिन्प्रति । अतएवचेवात्मभावः सदा भगते कथमन्यथा प्रयेया-
नाङ्कुपाऽह—नाथो हीति । सर्वस्य पूर्णस्य ब्रह्मण इत्येवम् । अनत्रिपयो 'ब्रह्मव्यतिरिक्तविषय
इत्यर्थः । ब्रह्मण्यपात्मभावस्य सदा विद्यमानत्वे कलितमाह—नन्मादिति । अतत्रिपयामात्रो देहादावा-
त्मत्वप्रतिभासः । तस्मिन्ब्रह्मणोऽत्यर्थः । अन्तस्मिन्प्रात्मभावनिवृत्तिरेवाऽऽगमेन क्रियते चेत्तर्हि कथमात्मा
तेन गम्यत इत्युच्यते तत्राऽऽह—अन्येति । अद्यागमिकवृत्तिव्याप्यत्वेनाऽऽत्मनो 'मेवत्वमित्यने कथं तर्हि

अनात्मवस्तुमो मे अध्यारोपित आत्मभाव की निवृत्ति होने का नाम ज्ञान है । उम ब्रह्म में
(परात्मभाव निवृत्तिव्यतिरेक से) साक्षात् आत्मभाव नहीं करना है क्योंकि आत्मभाव उसमे विद्यमान
रहता है । ब्रह्म से आत्मभाव नित्य सिद्ध है, ब्रह्मातिरिक्त देहादिविषयक के समान वह भासता है । इसलिये
'देहादि मे आत्मभाव प्र'तभास की निवृत्ति के बिना ब्रह्म मे आत्मभाव का विधान नहीं किया जा सकता ।
देहादि मे आत्मभाव की निवृत्ति होने पर स्वात्मभूत ब्रह्म में जो स्वाभाविक आत्मभाव है, वह अप्रति-
बद्ध हो जाता है । इसीसे "आत्मज्ञान होता है" ऐसा कहा जाता है । किन्तु स्वयं वह अप्रमेय है, स्वरूपा-

१ ब्रह्मणि । २ परात्मभावनिवृत्तिव्यतिरेकेण । ३ सदातन । ४ अवतरणोक्तत्वात् । ५ देहा-
विषु आत्मभावनिवृत्तौ । ६ स्वात्मभूते ब्रह्मणि । ७ अनकीर्णोऽतिबद्ध । ८ तर्हि—आत्मनो विषय-
त्वेन प्रतिपाद्यताभावे । ९ तस्मिन् अन्तर्नि । १० तथा च—अध्यारोपितस्य देहात्मभावस्य निवृत्तौ
च । ११ ब्रह्मेति—ब्रह्मानिरिक्तो देहादिविषयो भवेति विग्रहः । १२ मेवत्वमिति—अष्टम्यमित्यनेन सूचित-
मित्यर्थः । ज्ञायत इत्युक्तं च ।

सम्य इति श्रुतमात्रादिविभागाभावः । एष हि परो यमेव साधक मामय प्रत्यक्षरन प्रतिपद्यतामित्यनुगृह्णाति
स तेन तत्रा शक्यो ज्ञानमिति श्रुत्यर्थः । तत्कृतो मात्रादिभेदमिदिरिष्ये ॥ मानातिरिक्तं मेयमाश्रित्यते चेन्मेय-
स्याऽऽत्मनोऽस्तव मानप्रिद्वस्त्वेव सत्त्वादिस्थाङ्कुपाऽह—मानेति । आत्मनाऽपि वस्तुत्वादस्ति मानापेक्षेति
चेन्नेत्याह—मानानपेक्षेति ॥ स्वतत्त्वस्य न मानापेक्षेत्यर्थः ॥ इतश्चाऽऽत्मनो न ज्ञानव्याप्यतेत्याह—मात्रिति ।
अतः, प्रत्यक्षरमादिति सवन्धः । तत्रैव द्वेवन्तरमाह—स्वतत्त्वेति । स्वरसतः स्फुरत्स्वरूपत्वादात्मनो न मान-
व्याप्यता न मानास्तु तथाकारां दृतिमुत्पादय तस्मिन्ज्ञाननिर्लेखतया तत्र प्रमाणमिति भावः ॥ ज्ञानाज्ञानध्वस्त्यो-
रनिश्चित्योक्तार्थं कथं तदुभयस्तिमानफलमित्याहङ्कुपाऽह—अयेति । न हि फलान्तरं मानस्याऽऽत्मनि समाव्यते
तत्प्रमापारतन्त्रस्य आज्ञानध्वस्त्येहेतुफलताभावेन पौर्वापर्यस्य व्ययस्थितत्वादनयोर्मध्ये किं पूर्वमिति न चोच्य-
मित्यर्थः । तदुहि कुत्र नायकाश्रयमिति तत्राऽह—क्रियवारिति । तत्प्रत्यक्षानिर्धारितत्वं हिशब्दार्थः । पौर्वापर्यं

‘तमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत ब्राह्मणः ।

बुद्धिमान् ब्राह्मण यो उभयं ब्रह्म को हो जानकर उसी में, बुद्धि लगानी चाहिये । बहुत शब्दों

कथते । स्वतश्चाप्रमेयः ‘प्रमाणान्तरेण न विषयी क्रियत इत्युभयमप्याविरुद्धमेव । ‘विरजो विगतरजो रजो नाम धर्माधर्मादिमलं तद्वैरहित इत्येतत् । परः परो व्यतिरिक्तः सूक्ष्मो व्याप्यो वाऽऽकाशावप्यव्याकृताख्यात् । अजो न जायते जन्मप्रतिषेधादुत्तरेऽपि भाय-
विकाराः प्रतिपिद्धाः । सर्वेषां जन्मादित्वात् । आत्मा महान्परिमाणतो महत्तरः सर्व-
स्मात् । ध्रुवोऽविनाशी ॥ २० ॥

तन्नामैकवचनो वृत्तिरित्याशङ्क्याऽऽह—स्वतश्चेति । ‘वृत्तिव्याप्यत्वेन मेघात् स्फुरत्प्राक्याप्यत्वेन
धामेयवतिमप्युपसंहरति—इत्युभयमिति । यदुक्तं प्रुष्टव्यं ‘तदुपस्कारपूर्वकं नुपपादयति—विरज
इत्यादिना । अर्थं जन्मनियेवावितरे विकारा निवर्त्यन्ते तत्राऽऽह—सर्वेषामिति ॥ २० ॥ ;

विरिक्तं अन्यं प्रमाण का विषय नहीं होता । इसलिए अश्रमेय घोर ज्ञान होयो उभयब्रह्म में रहने पर भी
कोई विरोध नहीं आता । “विरजः” पद में “रज” नाम धर्माधर्मादि मल का है । उसमें जो रहित हो ;
उसके विरज भववा विगतरज कहते हैं । “परः प्राकाशात्” अर्थात् अव्याकृत संज्ञक प्राकाश से भी
व्यतिरिक्त सूक्ष्म अथवा व्यापक है । “अजः” अर्थात् जो जन्मता नहीं, जन्मप्रतिषेध करने से पाँच अन्य
भाव विकार भी ब्रह्म में प्रतिपिद्ध हैं क्योंकि सबका आरम्भ जन्म रूप विकार से होता है । आत्मा
आकाशादि सभी से “महान्” अर्थात् नहतर परिणाम वाला है, ‘ध्रुव’ अर्थात् अविनाशी
है ॥ २० ॥

१. तमेवेति—विरजस्त्वादिविशेषणकमात्मानं विज्ञाय । तत्त्ववदायैवोः बुद्धिं संपादयेति यावत् । प्रज्ञो धारणार्थ-
भूताम् । स्वस्माभिन्नविकल्पं मोक्षवशादिकात् । कुर्वीत—तत्त्ववदस्यादिवाक्यवशादेव सम्पादयेत् । २ स्वस्मा-
विरिक्तप्रमाणेति यावत् । ३. विरजो विगतरज इति । रजसव्यं सत्त्ववन्तोऽपि भवतीति तथा प्रयुक्तं ।
तथा च प्रजयः “रजोऽयं रजसा हारं रशीपुण्यपुष्पमृत्तविति” कोशकृदाह । ४ विरजस्त्वादेव । ॥
अजविशेषणस्वाधिकमर्थमाह—अमेति । ५ महान्—विशेषणश्रमविशिष्टत्वादेव । ६ सर्वस्मात्—यथोक्ता ।
कावादे सकाशात् । ७ महत्त्वादेव च ध्रुवः । ८ वृत्तिव्याप्यत्वेनेत्यादि—“बहुं समिहितं कुम्भं यथा
भूर्गोऽथप्रासेभेत् । चित्तवृत्त्या तथा व्याप्यं चिदात्मैव प्रकाशयेत् ॥ स्वयं प्रकाशं चिदात्मानं वृत्तिरालम्बन्तरं विना ।
आसवेन्द्रास्करमिव बभूवुः सूर्यान्तरं विना ॥ वृत्तिव्याप्तिमपेक्षैव मेघस्य प्रादुर्गात्मानं । चिदन्तरानपेक्षत्वाद्देवस्य
तथाऽऽगमः” ॥ इति हि स्मरन्ति । १०. हेतुपूर्वकमिति यावत् ।

तदित्युच्यते ॥ मन्त्रात्मनि शब्दो प्रथमं नोत्पद्यते वात्याधिष्ठिते तस्मिन्प्रपृष्टीतसंगते शब्दस्यावोधकत्वात्तद्वृत्तयेत
प्रमातरकालयोः पौर्वपर्यं तत्राज्ञातसंपत्तेरपि शब्दस्य बोधकत्वे स्यान्तमाह—अपीतमि । तदनुभवस्यानुभूतिविकल्प-
व्योतकोज्यमन्तः ॥ स्यान्ते विवक्षितपर्यमनूयं वाग्विन्तिवगाह—अगृहीत्येति ॥ इदं प्रतिपत्तुं स्फुटयति—अथेति ।
तस्य हि महिमा न शङ्कताऽन्येयवस्तुस्यापीतावगतवर्तमानादिषु तुल्यत्वात् । उक्तं हि चोदना हि भूतं भवन्त-
मित्यादि । तदज्ञातव्यतिकरो न बोधयत्ययमित्यशक्यं निरनेतुमित्यर्थः । किंच बोधस्य स्फुरत्परावाद्बोधका-
पेक्षेन नास्तीत्याह—आत्यव्याप्येति । अज्ञातमात्यवस्तु वेदान्तवेदमित्यव्यक्तीकारस्तर्हि कथं तत्राऽऽह—आत्यव्य-
व्याप्येति ॥

नानुध्यायाद्वहूञ्छब्दान्वाचो विस्लापन ७ हि .
तदिति ॥ २१ ॥

का चिन्तन न करे क्योंकि वह तो वाणी का परिश्रम मात्र ही है ॥ २१ ॥

तमोदृशमात्मानमेव धीरो धोमान्विज्ञायोपदेशतः शास्त्रनञ्च प्रज्ञा शास्त्राचार्योप-
दिष्टविषयां जिज्ञासापरिसमाप्तिफरो कुर्वीत ग्राह्यः । एवं प्रज्ञाकरणसाधनानि संन्यास-
शमदमोपरमनितिक्षासमाधानानि कुर्यादित्यर्थः । नानुध्यायाप्राप्तुञ्चिन्तयेद्बहून्प्रभूता-
ञ्छब्दान् । तत्र बहुत्वप्रतिषेधात्केवसात्मैकत्वप्रतिपादकाः स्वल्पाः शब्दा अनुज्ञायन्ते ।
“ओमित्येवं ध्यायय आत्मानम्” “अग्न्या वाचो विमुञ्चय” इति चाऽऽयवर्णे । वाचो
विस्लापनं विशेषेण श्लानिकरं श्रमकरं हि यस्मात्तद्वहूश्छब्दामिध्यानमिति ॥ २१ ॥

यद्योक्ते चतुर्नि दर्शनं निगमयति—तमोदृशमिति । ‘नित्यमुदरत्वादित्यक्षणमिति यावत् ।
उत्तरितया प्रज्ञाकारणे कानि साधनानीति चेतानि दर्शयति—एवमिति । काम्यनिषिद्धत्यागः
संन्यास उपरमो नित्यनैमित्तिकत्याग इति भेदः । यद्वृत्तिविशेषस्वभावज्ञायात्मकं दर्शयति—तत्रेति ।
चिन्तनीयेषु शब्देष्विति यावत् । तत्र ध्येयान्तरं संवादयति—ओमित्येवमिति । नानुध्यायादित्यत्र
हेतुमाह—वाच इति । तस्माद्बहूञ्छब्दाप्राप्तुञ्चिन्तयेदिति पूर्वैर्न संबन्धः । इतिशब्दः श्लोकव्याख्यान-
समाप्त्यर्थः ॥ २१ ॥

“धीरः” अर्थात् बुद्धिमान् ब्रह्मवेत्ता “तमेव” अर्थात् उम आत्मा को ही “विज्ञाय” अर्थात्
आचार्योपदेश और शास्त्र से जानकर “प्रज्ञा कुर्वीत” शास्त्र-आचार्योपदिष्ट विषयक एवं सभी शोक और
आकांक्षाओं को शमन करने वाली प्रज्ञा करे । इस प्रकार संन्यास, शम दम उपरति तितिक्षा और
समाधान इन प्रज्ञाकारक साधनों का अनुष्ठान करे । “बहून्” अर्थात् बहुत शब्दों का “नानुध्यायात्”
अर्थात् चिन्तन न करे । यहाँ बहुत का प्रतिषेध कर केवल आत्मैकत्व प्रतिपादक थोड़े शब्दों के चिन्तन
की आज्ञा दी जाती है । अयवर्ण मुण्डक श्रुति में भी कहा है—‘उस आत्मा का ‘अ’ इस प्रकार में
ध्यान करे’, “अनात्मप्रतिपादिका अपरविद्या रूप वाणी का बोधना स्याय करे” इत्यादि । “वाचा
विस्लापनं हि तत्” यानी बहुत शब्दों का अनुचिन्तन तो वाणी को विशेष रूप से श्लानि अथवा
श्रम उत्पन्न करने वाला है ॥ २१ ॥

१. प्रत्येकशोकाद्वादिगमनकरीम् । २ बहुञ्छब्दानिति—अनात्मबोधिन इति दोष । समादोनामुक्तप्रज्ञा-
साधनत्वेन विधायमानत्पादनात्मवाचिषाब्दानुसन्धानस्य च तद्विरोधित्वादिति भाव । बहुशब्दोपादानं स्वल्पा-
नुवादार्थमनात्मवाचिशब्देषु बहुत्वस्य प्रसिद्धत्वादिति द्रष्टव्यम् । ३ केवलतत्त्वनात्मवाचिशब्दो ध्यावर्त्यते ।
४ मुमुक्षुणात्मात्मवाचिकर्मकाण्डाख्यशब्दानुसन्धानं न कार्यमित्यत्र श्रुत्यन्तरं प्रमाख्यति—ओमिति । प्रणवाव-
साधनेत्यर्थः । ५ भु उ । ६ अनात्मप्रतिपादिका अपरविद्यारूपा । ७ नानात्मशब्दानुध्यानस्य धमा-
तिरिक्त फलमिति भाव । ८ ईदृश विरजस्वादिविषयख्यवन्तमित्यर्थ इत्यभिप्रेत्याह—नित्यति । ९
तत्रेति—प्रमात्यैकत्वप्रतिपादकस्वल्पाशब्दानुज्ञायाम् । अनात्मवाचिशब्दानुसन्धानप्रतिषेधे चेत्यर्थः ।

ॐ स वा एष महानित्याद्यसंभेदादेरन्तोपनिषद्व्यवस्थान्तिहितायां द्वाष्टार्कं बर्तितकृतमुपन्यस्यते ।
तथाह—“नानुध्यायाद्बहूशब्दानिति ब्रह्मादिहोच्यते । अलरीयमा वा न स्यात् कस्मादित्यभिधीयताम् ।
शब्दस्यास्तीयसोऽयाने तत्र नावदिहोच्यते । हेतुस्त्वय्यास्तु मत्प्राये तमेतमेति वक्ष्यते ॥ यदि वा भिन्नवाक्य-
त्वात्कर्मविज्ञानाकाण्डयो । वदान्ते कर्मकाण्डस्य परस्परविरोधतः । हेतुता प्रतिपद्यन्ते कर्मण्यपि विमुक्तये ।
श्रुते सत्कारकत्वेन यथा तदभिधीयत ॥ पूर्वो भाग समस्तोऽपि वेदान्ताचार्यविमुक्तये । यथा भवति वेदस्य तथाऽपि
प्रतिपाद्यते ॥ वेदान्तार्थं यथायातमनूच श्रुतिरादरात् । स वा इत्यादिनोक्तार्थं प्रवक्तुमुपक्रमे ॥ परामर्शं
सहाय्येन पूर्वोक्तस्य प्रतिष्ठित । वैशब्दे स्मृतये तस्य श्रुतिजन्यादिव्यतिरेकः ॥ ध्रुवान्तमन्त्रात्मनायोक्त एष
इत्यभिधीयते । महानन् इति वचस्तद्विगेषणसिद्धये ॥ श्रवणव्यतिरेकार्था योज्यमित्यादिका श्रुति । विशेषण-
विशेष्यार्थं सर्वस्येति तथा यथ ॥ यदत्र किञ्चिद्वक्तव्यं तस्य प्रागेव चोक्तितः । सामानाधिकरण्यादेर्न तत्पुन-
रुच्यते ॥ भूयान्स साधुना नेति ज्ञानस्य फलमुच्यते । एष सर्वेश्वरोक्त्या च यद्योक्तस्यैव सस्तुति ॥ एतदुक्त
भवत्यत्र योऽन्यमित्यादिनोदित । विविक्त कामकमदि स्वयज्योतिश्च गन्दित ॥ एष ईश्वर साक्षादिति श्रुत्या
प्रदर्शितः । विशेषणविशेष्यत्वमोक्षितव्येष्टयोरिह ॥ यमपेक्षेश्वरत्व स्यात्तत्तावत्प्रतिपेक्षति । विशेषणविरोधित्वा-
न्महत्त्व कुम्भग यथा ॥ ईशितव्यापनुत्तौ च तदपेक्षकस्यथायात् । ईशित्वमपि नि शेष प्रतीचो विनिवर्तते ॥
घटाकाशो महाकाश इत्युक्तं कुम्भसङ्ख्यतौ । आकाशमात्रतायेपो यथैवेह तथाऽऽत्मनि ॥ विरुद्धयोरसमो-
ययैवमविरुद्धयो । तदवोषसमुच्छिताववाक्यार्थाज्जिष्ण्यते ॥ ऐदम्पमिद तावत्पदार्थाऽधुनोच्यते । स वा
इतिवचोर्धस्य व्याख्यातत्वात् यत्ततः । तद्व्याख्यानाय भूयोऽपि तस्य चेहानुवादः ॥ आवाशवससा चोक्त

प्राणेषु य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिञ्छेते
सर्वस्य वशी सर्वस्येशानः सर्वस्याधिपतिः स

जो यह हृदय में आकाश है उसमें यह पुरुष रहता है । यह सबको अपने वश में करने वाला घामक प्रोर

रेण प्रतिपादितमेवमेतस्मिन्नात्मविषये सर्वो वेदो यथोपयुक्तो भवति तत्तया वस्तव्य-

—एवमिति । विरज पर इत्यादिनोक्तकमेणावस्थिते ब्रह्मसीति यावत् । तद्विमुपयुक्तोक्तिः ।

प्राप्ता के विषय में जिस प्रकार सारा वेद विनियुक्त होता है, उसे उस प्रकार बतलाना चाहिये । इस-

१ प्राप्तेति—प्रात्मशब्दगोचरे प्रत्यगभिन्ने ब्रह्मसीत्यर्थ । २ उपयुता विनियुक्त । ३ उपयुक्तत्वम् ।

परोऽज्ञातो जगद्गुरु । जगज्जनित्वित्पिष्वहं नुरात्मविशेषणम् ॥ क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोरेव स्वभावः प्राक्कर्मोत्तिष्ठति ।
प्रप्रवृद्धात्मतत्त्व सन्धारणारमतया स्थितः ॥ सर्वमस्य वशे यस्मादधी सर्वस्य तेन सह । उदासीनस्य तस्य
स्यादक्षित्वमिति चेन्नतम् ॥ अक्षित्वव्यक्तिसवन्धान्मैव यस्मात्पुनर्वचः । सर्वस्येशान एवेति सर्वस्येष्टे तदेव सः ॥
कुमारानुपवत्तत्त्वादीद्यानत्व परात्मनः । इति चेन्नैतदेव स्याद्यतोऽधिपतिरुच्यते ॥ अधिष्ठायाऽऽत्मकार्यत्वाद्भुत्वति-
स्थितिहानिषु । त्रिविधेनाऽऽधिपत्येन स जगत्प्राप्ति सर्वदा ॥ धर्माधर्मसमायोगो लोकवच्छासनात्मनो ।
प्राप्नोति चेन्न सत्प्राप्ति स नेति वचस श्रुते ॥ स्वकर्तृफलदायित्व स्वभाव कर्मणा मत् । कर्तृत्वमित्व-
विरहान्नेषास्य फलसंगति ॥ कौटिल्यान्नास्म कर्तृत्वमकार्याकारणत्वतः । कार्यकारणभेदेन तद्विषयैव सत्स्थिता ॥
अस्मूय नेति नतीति न जायत इति श्रुति । अपूर्वानपरित्यागा तथाच सति युज्यते ॥ स्वस्वामित्वादिनवग-
स्तथा नास्याद्वितीयतः । यत्र हि द्वैतमित्येव तथाच श्रुतिशासनम् ॥ जगदादयो विकाश य सर्वगाम्नापि य
मता । अधिष्ठाप्यन्तुस्वैव ते सर्वे स्युर्न तु स्वतः ॥ यत एवमतो नेशो भूयान्स्यात्साधुकमणा । कनीयाप्रापि
पापेन तदकर्तृत्वेहेतुतः ॥ क्षेत्रज्ञस्य सतो यद्वत्पुण्यपापभित्तगति कर्तृत्वाद्यधियानित्वाग्न्यास्य तदसंभवाद् ॥
निर्हृतत्वात्प्रतीचोऽस्य तमस्वित्वस्य सबदा । हानिवृद्धी न तस्यातो धर्माधर्मरसंगते ॥ न कार्यकारण वाऽस्य
मत्कर्तृत्वाविकारणम् । स्वतोऽस्तद्वत्स्वभावत्वादिनिर्बोक्तवत्तस्या । स्वत एवस्वभानोऽपि तद्विद्यासमाधयाद् ।
एष सर्वेश्वरो देव ईशित्यव्यप्येक्षया ॥ एष सर्वेश्वर इति पुनर्वच किमुच्यते । वक्ष्यमाणबुभुत्साया विषयत्व-
प्रसिद्धये ॥ भग्नत एष एवाऽऽत्मा तावन्मात्रसत्तत्त्वतः । ईशादेविषयान्तस्य कर्त्तृत्वत्वमतो भवेत् ॥ साध्वा
घनभित्तवन्ने यदि वा हेतुच्यते । एष इत्यादिवक्ता सर्वदास्याऽऽग्रयनः स्फुटः । धर्माधर्मोदितग्नोऽग्रस्तत्त्वत्वेनेह
लिप्यते । विज्ञानात्मा न तु तथा सर्वेशत्वात्परो भवेत् । सर्वस्य कर्मणोऽप्येव कारकस्य च सत्कृतः । स्वतन्त्र
ईश्वरो यस्मात्प्रातो धर्मादितन्त्रता ॥ भूतानि जनित्येव यतः पालयतीश्वरः । भूतपालस्ततो देव कार्यार्णो
कारणत्वतः ॥ कारणेन हि पाल्यते कार्यार्णो यतस्तत् । तत्कार्यत्वाच्च भूतानां भूतपालत्वमात्मनः ॥ भूताधि-
पतिगन्धेन ब्रह्मा वाऽप्राग्निधीयतः । इदो लोकेश्वरश्चात्र वरुणावात्मना तथा ॥ लोकपालोऽपि चाप्येव तथा-
कार्यस्य दर्शनाद् । प्रदासिताऽपि चाप्येव तदेतदभिधीयते ॥ सोकाणां रचना येषां शिल्पादीनां व्यचस्थिता ।
सिद्धाऽप्यकीर्षमाणेह साध्यस्वैवानुशासनात् ॥ वर्णाधर्मादिहेतूनां व्यवस्थानामसकरः । नैव सिध्येद्विना हेतुं
सेतुरेव इतीक्ष्यताम् ॥ यथोदकप्रवाहस्य सेतुविषरणस्तथा । सर्वलोकव्यवस्थानां सेतुः स परमेश्वरः । किमर्थं
सेतुरित्यवमाकाङ्क्षाया पर वचः । अस्मदाय साकारानामध्यामित्यभिधीयते ॥ असमिन्नव्यवस्था स्युः कथं नाम
मयोदिता । तस्मै तस्मै कलापात सेतुरीजो भवसत् ॥ १६६-१-१७ ॥ इति । स वा एष महानित्याद्यवधारमिह

न साधुना कर्मणा भूयान्नो एवासाधुना कनी- यानेष सर्वेश्वर एष भूताधिपतिरेष भूतपाल

सवना अधिपति है । वह न तो शुभ कर्म से बढ़ता है और न अशुभ कर्म से घटता ही है । यह सर्वेश्वर है, यह समस्त भूतो का अधिपति और पालक है । इन भूरादि लोको की मर्यादा नष्ट न हो, इसीलिये

‘मिति तदर्थेयं कण्डिकाऽऽरभ्यते । तच्च यथाऽस्मिन्प्रपाठकेऽभिहितं सप्रयोजनमनूद्या’त्रंवि-

तदर्थं ब्रह्मात्मनि सर्वस्य देवस्य विनियोगप्रदर्शनार्थेति यावत् । ‘ननु विविदिषावाक्येन (ण) ब्रह्मात्मनि सर्वस्य देवस्य विनियोगो दृश्यते तथा च तस्मात्प्राक्तनं वाक्य किमर्थमित्याशङ्क्याऽऽह—तच्चेति । यथाऽस्मिन्प्रपाठके सफलमात्मज्ञानमुक्तं तथैव तदनुद्योति योजना । कथं पद्योते ज्ञाने

लिए इस मन्त्र का प्रारम्भ किया जाता है । इस प्रपाठक में सप्रयोजन आत्मज्ञान को जिस प्रकार कहा

१. प्रथम—पद्योते ज्ञाने एव । २ नन्विति—यद्वा स वा इत्यादिना कर्मकाण्डस्य ज्ञानकाण्डशेषत्व नोच्यते । तथा च तदर्थेयं कण्डिकेत्युक्तैरुक्तैर्याचक्षुषाऽह—तच्चेति ।

षोडशति—नेत्यादिना । नुमुसुरधिकारी सप्तम्यर्थः ॥ बहूनिविशेषभादस्वीयसां तत्त्वमादिशब्दानामत्यागो दक्षित-
स्तत्र धुमुत्तिता हेतुस्त्वेतमित्यतः प्राक्तनवाक्येनोच्यते इत्याह—अद्वयस्यति । तत्र त्यागात्यागयोगोरिति यावत् ।
स वा एष इत्यादावात्मयाचात्ममनूद्यते तेन तद्विषयोपनिषद्भागेन भवितव्यं तस्यापि त्यागे तत्त्वज्ञानासिद्धे-
रित्येतत्तमेतमित्यस्मात्प्रागभिप्रेतमित्यर्थः । बहून्शब्दाप्रानुध्यायेदिति कर्मकाण्डस्याय उक्तस्तत्र हेतुत्वस्य तन्निर्वादि-
वाक्यमित्याह—अस्यास्तिवति । प्रभूतायास्तस्या कर्मकाण्डरूपायास्त्यागे तन्निर्वादिना हेतुत्वस्यते तेन हि
विविदिषायाम् कर्माणि विनियुज्यन्ते तथाचोत्पन्नविविदिषस्याफनत्वात्त्वमेत्यागे तत्काण्डस्यापि त्यागः सतिष्ठ-
तोत्यर्थः ॥ विविदिषावाक्यस्य तात्पर्यान्तरं प्रतिजानीते—यदि वेति । तदेव वक्तुं शङ्क्यति—भिन्नेति ।
सिद्धसाध्यायतया काण्डयोर्मिश्रवाक्यत्वान्मियो विरोधाच्च न दोषोपितीति शङ्कायं । कर्मकाण्डस्य वेदान्तं
सह विरोधवत्तेषामपि तेन विरोधात्परस्परविरोध इत्युत्तरार्थयोजना ॥ यथा कर्मवाक्यानां बुद्धिबुद्धिद्वारा
ज्ञानवाक्यशेषता तथा अवतुमुत्तरमित्युत्तरमाह—हेतुतामिति । ज्ञानवदित्यपेक्षं । एवमेतस्मिन्नित्यादिभाष्य-
मुत्तेऽयं योजयति—पूर्वं इति । स वा इत्यादिना कर्मकाण्डस्योक्तरीत्या ज्ञानकाण्डशेषत्व नोच्यते तथा च
माप्ये कण्डिकोक्तिरपुक्तेत्याशङ्क्य तच्चेत्यादिभाष्यतात्पर्यमाह—वेदान्तेति । स वा इत्यादिना वेदान्तार्थ-
मनुवेति सवन्धः । अनुवादे हेतुमाह—यथेति । प्रागमप्रधानेन मधुकाण्डेनोपपत्तिप्रधानेन मुनिकाण्डेन वेदान्ता-
न्तरैश्च प्राप्तं रूपमनतिक्रम्येति यावत् । श्रुतिस्तमेतमित्याद्या उक्तार्थं कर्मणां धीबुद्धिद्वारा ज्ञानोत्पत्ति-
हेतुत्वम् ॥ कण्डिकातात्पर्यमनुवत्या विविदिषावाक्यात्प्राक्तनग्रन्थस्यावयववस्तत्तात्पर्यं दर्शयन्पदयोरर्थमाह—परामर्शं
इति । वैशब्दस्तस्यैव स्मृत्यर्थमित्यत्र हेतु—प्रसिद्धित इति । त्वंपदस्यस्यापि प्रागुक्तत्वात्तस्य सशब्देन
परामर्शमाशङ्क्याऽह—श्रुतीति ॥ एषाब्देनापि तस्यैवोक्तिं व्यावर्तयति—ध्रुवेति । विष्णु पर आकाशादज-
भात्मा भूय इत्युक्तत्वपदस्योऽर्थोऽत्रैव इत्युपदिष्ट इत्यर्थः । त्वमर्थस्य शोधनायंमजशब्दः । ध्रुवस्य तस्य ब्रह्म-
मक्षणविशेषणसिद्धयर्थं महानिति पदमित्याह—महानिति ॥ योऽप्रमित्वादेस्तात्पर्यमाह—अन्वयेति । अन्वय-

एष सेतुविधरण एषां लोकानामसंभेदाय 'तमेतं

वेदानुबचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति यज्ञेन दानेन

वह इन्हें धारण करने वाले सेतु के समान सेतु है । उस इस आत्मा को ब्रह्मजिज्ञासु या जाति से

प्रयोगः कृतस्नस्य वेदस्य काम्यराशिर्विज्ञतस्येत्येवमर्थ उक्तार्थानुवादः स वा एष 'इत्यादिः ।

सर्वो वेदो विनियोगस्तु शक्यते स्वर्गकामादिवाक्यस्य स्वर्गावाधेय पर्यवसानादित्याशङ्क्य 'संयोग-
पृथक्त्वस्यायमनाहृत्य विशिनष्टि - काम्यरागीति । उक्तस्य सकलस्याऽऽत्मज्ञानस्यानुवाद इति

गया है, उसी का अनुवाद करके वेद की काम्यकर्म विनियोग करने वाली राशि को छोड़कर शेष
सम्पूर्ण वेद का इसी में उपयोग है—यही प्रदर्शित करने के लिए "स वा एषः" इस मन्त्र में आत्मज्ञान

१ एषमनुवादप्रयोजनीभूत वेदविनियोगमाह—तमेतमिति । मन्त्रोक्तविशेषणकमीपनिषद पुरुष, वेदानुबचनेन
नित्यस्वाध्यायलक्षणैः । अन्तःकरणमुद्दिष्टाया विविदिषन्ति न तु विदन्त्येवेति भावः । एष यज्ञेनेत्यादि शैवम् ।

२ इत्यादिरिति अस्तभेदादयस्यवान इति शेषः । ३ संयोगपृथक्त्वेति—"एकस्य तूभयत्वे संयोगपृथक्त्वमिति
जै. सू. ४. ३ ५ । संयोगो वाक्य तस्य पृथक्त्व भेद एकस्योभयार्थत्वे नियामक इति सदर्थः । यथा यज्ज्ञा जुहुया-
दिति फलासयुक्तवाक्येन कर्तव्यत्वेन विहितस्यापि यज्ज्ञो यज्ज्ञेन्द्रियकामस्य जुहुयादित्यनेन फलस्य विधानात्
पुरुषार्थत्वमपि भवति तथा ज्योतिष्टोमादीना स्वर्गार्थत्वेन विहितानामपि यज्ञेनेत्यादि विविदिषावाक्येन विविदिषा-
साधनत्वमपि स्यादेवेति भावः ।

व्यतिरेकाम्या रक्ष्यदार्पणोपधानार्थं यावत् । सर्वस्य वशीत्यादेस्तात्पर्यमाह—विशेषणैति । ब्रह्मणः प्रतीको
विशेषणत्वेन यथा तस्य विशेष्यत्व तथा ब्रह्मणोऽपि सर्वस्य वशीत्यादिविशेषणैर्विशेष्यत्वायै वाक्यमित्यर्थः ॥
ब्रह्मणो विशेषणत्वं प्रतीचक्ष्व विशेष्यत्व चेत्तद्धि पदयोः सामानाधिकरण्य सदर्थयोर्विशेषणविशेष्यत्व स्वरूप-
मात्रस्य लक्ष्यत्वमित्येतदपि वाच्यं न वात्र सामानाधिकरण्यादि स्वीकृतुं शक्यं ब्रह्मप्रतीकोमिषो विशेषा-
दित्यामङ्क्य ब्रह्मकण्डिनामाभुवत् स्मारयति—यदनेति । इहेत्यत्र च प्रकृतकण्डिकोक्तिः ॥ स न साधुनेत्या-
देस्तात्पर्यमाह—भूयानिति । एष सर्वेश्वर इत्यादेस्तात्पर्यमाह—एष इति । यथोक्तस्येति प्रत्ययुक्तिः ॥ एवं
ब्रह्म त्व विष्णुरित्यादिबर्जितसमानस्तुतिरेपेस्यामङ्क्य स्तुतिप्रचारमभिनयति—एतदिति । अनेति ज्योति-
र्ब्राह्मणोक्तिः । सत्त्वमादिवाक्यादेक्यमिद्वेदेया यथार्थस्तुतिरेवेति भावः ॥ तत्र विशेषणविशेष्यत्वविभाग दर्शयति
—विशेषणैति । इहेति श्रुतिरुक्ता ॥ ईश्वरेण विशेषणेन जीवस्य विशेष्यत्वे फलमाह—यमिति । सर्वेश्वरत्वादि-
विशेषणसामर्थ्याद्विरोध्यजीवस्थमीगितव्यत्वाद्यपगच्छतीत्यर्थः । निषेधकर्ता विशेषणविशेष्यभावस्तस्य निषेध-
त्वं हेतुमाह—विशेषणैति । ईश्वरत्वन विरोधित्वात्तेन विशेषितजीवगतेनितव्यत्वस्य निवृत्तिरित्यर्थः ।
यदानागो महापात्र इत्युक्ते यटाकाशस्थपरिच्छिन्नत्वनिवृत्तिवदेव सर्वेश्वर इत्युक्ते जीवगततात्त्विकत्वनिवृत्ति-
रित्याह—महदिति ॥ ईगितव्यत्वनिवृत्ती फलितमाह—ईगितव्येति । तत्र निविशेष प्रत्ययमात्र तिष्ठतीति
भावः । महदित्यादिनोक्तं वृण्मन्त प्रपञ्चयति—यदेति । दार्ष्टान्तिकमाह—इहेति ॥ तदेव स्पष्टयति—विद्व-
योरिति । यदार्थद्वयस्यमद्वयत्वपरो-त्त्वयोर्न ब्रह्मात्मन्या ममो मिषोविद्वत्त्वादेवं प्रत्यक्त्वाद्वयत्वयोरपि
नान्योपपन्नमवस्थयोरैवैव्यवता ब्रह्मात्मानाद्यवस्थायैकरम वस्तु स्वादित्यर्थः ॥ उक्तप्रत्ययमात्रयो पौनरूप्य
परिहरन्मुक्तमनूय लक्ष्यमाण प्रतिज्ञानीति—एवमर्थमिति । यदार्थानामपि प्राग्वार्थादुक्तत्वात्तदवस्था पुनर्हति-

स्म च तत्पूर्वं विद्वाँसः प्रजां न कामयन्ते किं
प्रजया करिष्यामो येषां नोऽयमात्माऽयं' लोक इति

जाते हैं। इस सन्यास में कारण यह है कि पहले विद्वान् सतान आदि की इच्छा नहीं करते थे, उनका निश्चय था कि हमें प्रजा से क्या लेना है। जिन हम मोक्षप्रतिपादियों को यह आत्मलोक प्राप्त करना ही

इति । अतीतानन्तरदावयोक्तसंप्रत्ययो मा भूदिति । य 'एषः कतम एय इत्युच्यते विज्ञान-

—प्रतीतेति । तद्धि विरज पर इत्यादि तेनोक्तो यो महत्त्वाविशिष्टोऽयं परमात्मा तत्र सशब्दाप्र-
तीतिर्मा भूदिति कृत्या 'तेन ज्योतिर्निर्वाणस्य जीवं परामृश्य समेव ब्रह्मदेन स्मारयित्वा तस्य
'सनिहितेन परेशाऽऽत्मनैवमेव ब्रह्मदेन निदिशतीत्यर्थः । विशेषणश्रावयस्यमेव शब्द प्रश्नपूर्वक
इयाच्छब्दे—कतम इति । कथं जीवो विज्ञानमयः कथं वा प्राणोऽपि सत्तमी प्रपुज्यते तत्रा-

है—“वह यह विज्ञानमय है” । उक्त अतीत और अनन्तर का कथो में सम्प्रश्न न हो जाए, इसलि ए “य एय”
कहा गया । यह कौन सा ? इस पर श्रुति कहती है—“ओ प्राणो मे विज्ञानमय है” । पहाँ ज्योति-

१ य पुत्रादिसाध्य उच्यते । २ य एय इत्यनेन शब्दार्थक इत्यर्थः । ३ सशब्देन । ४ विरज-
भावयोक्तं ।

निर्हृतत्वादिति । अस्य प्रतीतिरस्तमस्वित्वा नामाज्ञानकृतमीधत्वा तस्याज्ञानोपाधिकस्याऽऽगन्तुर्हेतुवपेक्षात्वेन
सदाभावान्न धर्मादिभिः सगतिरस्ती न कर्मप्रयुक्तहानिवृद्धी परस्त्वैत्यर्थः ॥ ईशत्वाद्यात्मनः स्वीकृत्य तस्य धर्माद्य-
सगतिमुक्त्वा तदेव तस्य नास्तीत्याहुः—नेत्यादिना । कर्तृत्वाविकारणस्य कार्यकारणस्य बाधभावे हेतुमाहुः—
स्वत इति । प्रशब्देन कर्तृत्वमसङ्गत्वं च स्वादित्याद्यङ्गुपाऽह—निरादेति । क्षेत्रज्ञस्य कर्तृत्व परत्वासाङ्गत्व-
मित्याद्यङ्गुपाऽह—एकत्वत इति ॥ यद्योक्तलक्षणत्वादात्मनो नैशत्वादीत्यर्थः ॥ तद्धि कथमेव सर्वेश्वर इत्यादि-
वाक्यमत आहुः—स्वत इति । एवस्वभावोऽसङ्गत्वात्तत्वादिरूपोऽपीति यावत् । तदविद्यासमाश्रयादीशित-
व्यव्यपेक्षेति सङ्गः ॥ सर्वस्येशान इत्यनेन पुनरुक्ति बोधयति—एय इति । तस्यास्तात्पर्यं दर्शयन्निर्हरति—
वक्ष्यमाणेति । प्रत्यगारम्भाज्ञातो विविदिषाविषय इति वक्तुं पुनरुक्तिरेव इति हि प्रतीतिर्निर्देशस्तस्याज्ञातत्वं
सर्वेश्वरशब्देन द्योत्यते स च नुभूताधिपयो विविदिषत इत्यर्थं वसी पुनरुक्तिरित्यर्थः ॥ अज्ञातत्वेन तद्विषयत्व
हिरुदादेरपि समन्विति उत्तरक प्रत्यगारम्भेव तथा प्रतिज्ञायते तत्राऽह—अज्ञात इति । नियमे हेतु—ताव-
न्मात्रेति । प्रत्यङ्मात्र कथं सर्वस्य सतत्त्वमीश्वरादेरपि सोके वस्तुत्वप्रसिद्धेरित्याद्यङ्गुपाऽह—इशादेरिति ।
अस्तवपरिच्छिन्नत्वाविरत शब्दार्थः ॥ पालनादिवर्तुर्लुपहादिना इत्येव धर्मादिना योरो दुर्वा रो लोके तथा-
ऽष्टवत्सकस्य स नेत्यादिवाक्यमित्याद्यङ्गुपा पुनरुक्तेरर्थान्तरमाहुः—साध्यादीति ॥ कोऽसाववाधितोऽसदिग्धो
हेतुस्तमाहुः—धर्मेति । कामधर्माविद्यातत्रो जीवस्तत्त्वत्वेन सव्ययते परस्तु तद्वध धर्मादितन्त्र सर्वेश्वरत्वा-
सस्मिन्प्रति नियन्तृत्वादतो न तत्फलमवधो स्यादित्यर्थः । इहशब्दो जीवेश्योर्नियमित्यर्थः ॥ यथ सर्वेश्वरत्वमपि
कर्मतत्त्वलासवन्धित्व तत्राऽह—सर्वेति ॥ यद्युपतिर्वा श्रौतिर्वा सर्वेश्वरो न प्रत्यगात्मैत्याद्यङ्गुपा यत्ताधि-
पतिरिति विशेषणमित्यभिप्रेत्यैव भूतपात्र इत्यस्यायंमाहुः—भूतानीति । तत्र हेतु—कार्याणामिति ॥ यद्यपि
शब्दकार्याणां जन्मादिभूतमारब्ध तत्र तत्रोक्तन्यायेन वारण्यमीश्वरस्तथाऽपि यथ तस्य भूतपात्रत्वमत आहुः—
वारणेनेति । तेनोपेक्षितस्य कार्यस्य सत्वमेव नेति वक्तुं हिसम्ब । व्यवहारभूमिरित्युक्ता । यतस्तत्र सर्व-
मेत्यर्थः । सामान्यन्याय प्रकृते योजयति—सत्कार्यत्वादिति ॥ भूताधिपतिव्यवस्थावन्तरमाहुः—भूतेति । यो

'ते' ह स्म पुत्रैषणायाश्च वित्तैषणायाश्च लोकैषणा- याश्च व्युत्थायाय भिक्षाचर्यं चरन्ति या ह्येव पुत्रैषणा

प्रसीष्ट है । अतः वे मुमुक्षु पुत्रैषणा, वित्तैषणा तथा लोकैषणा से ऊपर उठकर फिर भिक्षाचर्या किया करते थे । जो भी पुत्रैषणा है; वह फलतः वित्तैषणा ही है, और जो वित्तैषणा है, वही लोकैषणा है ।

मयः प्राणेष्विति । 'उक्तवाक्योत्तिङ्गनं संशयनिवृत्त्यर्थम् । उक्तं हि पूर्वं जनकप्रश्नारम्भे 'कतमं मातेति प्रोच्यं विज्ञानमयः प्राणेष्वित्यादि ।

५५—'उक्तेति । तदनुवादस्य 'सशब्दार्थे सवेहापोहं कलमाह—सद्येति । उक्तवाक्योत्तिङ्गनमि-
त्युक्तं विवृणोति—उक्तं हीति ।

ब्राह्मणोक्त वाक्य का अनुवाद संशयनिवृत्ति के लिए है । जनक ने प्रश्न आरम्भ में पहले यही जिज्ञासा व्यक्त की थी—“अहं माताम वोन सा है, जो प्राणो मे विज्ञानमय है” इत्यादि ।

१ पूर्वं ब्राह्मण । २ तर्हि ते वि कृतवन्त इत्यत आह—ते ह स्मेत्यादि । तथा चोक्तार्थवाद एव प्रव्रजन्ती-
त्यस्य तत्प्राप्तमिदं विधिविनिश्चयको विधिमन्तरण तत्स्थानव्यापदिति भाव । ३ ज्योतिर्ब्राह्मणोक्तानुवदनम् ।
४ वृ उ ४ १ ७ । ५ उक्तेतीति—तथा चास्योक्तानुवादत्पूर्ववादत एव तदवगमस्तथैव तत्रैवैतस्य
समाहितत्वादिति भाव । ६ सद्येति—सद्योऽर्थे किमव्यवहितविरजवाच्योक्त परमात्मा भवेद्वचनहितोक्तो
विज्ञानमयो वति सशब्दार्थे सदेहसदपोहमित्यर्थ ।

ब्रह्मा श्रुतिस्मृतीतिहासपुराणेषु सूत्रादितत्रया मिश्रात् सोऽस्मिन्वाक्ये भूताविपत्तिमदनोच्यते 'हिरण्यगर्भं सम-
वर्ततामे भूतस्य जात पतिरेकं प्राप्नोति' धृति सं नात्र परमात्मैव तत्प्रकरणत्वादित्यर्थ । 'एष लोकैश्चर
एष लोकपाव' इति मार्घ्यदिनास्तत्र मोक्षेश्वरशब्दं व्याचरोति—इष्ट इति । लोकपातशब्दार्थमाह—वचना-
दीति ॥ यथा परमात्मवेन्द्रागमना लोकेश्वरस्तथा स एव ब्रह्मादिरूपेण लोकपातोऽपीत्यत्र हेतु—तथेति ।
अपन्निप्रमत्तपालनादिकार्यस्येन्द्रादी द्यौर्नाददीभ्यस्तत्तदयोगात्तत्तद्वेषेण स्मिन्वा स एव तत्तत्कार्यं करोतीत्यर्थे ।
एषे हेतुस्तिर्याक्यसत्तावति—प्रमासितेति । यथावापारमिति यावत् । द्वितीयोऽपरवचनार्थे । परमात्मनोऽपि
कश्चित्प्रमाणातिशयोक्तु तद्वैभवंतिरेरिति चेन्नेत्याह—लोकानामिति । प्रमासितन्त्रत्वनोऽप्यदार्तामित्यादिना
प्रत्युदस्तामित्यर्थे ॥ परस्मैव प्रवामिष्येऽपि नच हेतुवद्वस्तत्र प्रयुक्तस्तत्राऽह—यथेति ॥ परस्य हेतुत्व
द्वान्तेन साधयितुं विधिरणविशेषण व्याचष्टे—यथेति ॥ एषामित्याद्यादते—किमर्थमिति ॥ किं तत्परं वचस्तद-
सम्भेदादेति सद्व्याचरोति—ससंयिन्नति । यथोदिता यथाऽप्राऽप्रमात्रा वृथिव्यादयत्र लोका इति यावत् ।
तत्तत्फलमसवीर्णं तत्तदधीनं कार्यम् ॥

ऊ ते ह स्म पुत्रैषणायाश्चेत्यादि । अत्र वातिकारि—“पुत्रार्थात् स मुदिश्य श्रेण्या दारसहृह । पुत्रैषणेति
सहात्ता यदि वाऽऽलोऽयैषणा । मनुष्योक्तसंप्राप्ति स मुदिश्यास्य वैषणा । पुत्रोत्पत्त्येह तत्प्राप्ती साऽत्र
पुत्रैषणोच्यते ॥ दैव च मानुष वित्तं कर्मणो यत्प्रयोजकम् । दैवतादिपरिज्ञानं दैव पन्थादि मानुषम् ॥ सत्सार-
कारणत्वमिदं यत्तु ज्ञान विमुक्तिरम् । वित्तयुत्पत्तिं न तद्ग्राह्यं तस्य कर्मविरोधतः ॥ यस्य साधनभावः स्यात्प्रवृत्तौ
सर्वकर्मणाम् । यतोदेरिख वित्तवत् तस्य ज्ञानस्य कर्मसु ॥ कर्महेतुविरुद्धं तु न वित्तं ज्ञानमिष्यते ॥ कर्मप्रकरणा-
काङ्क्षि ज्ञान कर्मयुक्तो भवेत् । यदि प्रकरणे यस्य तत्तदङ्गं प्रचक्षते ॥ स्वरूपनाशमात्रेण यत्प्रविद्या

सा वित्तैषणा या वित्तैषणा सा लोकेषणोभे ह्येते
एषणे एव भवतः । 'स एष नेति नेत्यात्माऽगृह्यो न
हि गृह्यतेऽशीर्यो न हि शीर्यतेऽसङ्गो न हि सज्यते-

ये दोनो साध्य-साधन एषणा ही हैं । 'नेति नेति' इत्यादि वाक्य से वतलाया गया वह यह आत्मा प्रगुप्त है, इसलिये वह ग्रहण नहीं किया जाता । वह अशीर्य है, अतः उसका नाश नहीं होता । वह असंग है, अतएव वह कहीं ससक्त नहीं होता । वह कहीं बंधा हुआ नहीं है, इसीलिये वह कुछ भी नहीं होता एव

एतद्वत् भवति योऽयं विज्ञानमयः प्राणोऽप्यित्यादिना वाक्येन प्रतिपादितः स्वयं-
ज्योतिरात्मा न एष कामकर्माविद्यानामनात्मधर्मत्वप्रतिपादनद्वारेण मोक्षितः परमात्म-
भावमापादितः पर एवायं नान्य इत्येव स साक्षान्महानज आत्मेत्युक्तः । योऽयं विज्ञान-
मयः प्राणोऽप्यिति यथाव्याख्यातायं एव । य एवोऽस्तहृदये हृदयपुण्डरीकमध्ये य एव

योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु प्रागुक्त स एष महाजन आत्मेति जीवानुवादेन परमात्मभावो
'विहित इति यावदर्थमाह—एतदिति । परमात्मभाववाचानप्रकारमनुवदति—साक्षादिति ।
विशेषणवाक्यस्य श्वास्वदेवप्राप्तानुक्तवाक्योक्त्यनुमतिरप्युक्त स्मारयति—योऽयमिति । वाक्या-
न्तरमवतारं व्याचष्टे—य एव इति । कथं पुनराकाशशब्दस्य परमात्मविषयत्वमुपेत्य द्वितीयं

कहने का तात्पर्य यह कि 'जो यह प्राणो मे विज्ञानमय है' इत्यादि श्रुतिवाक्य से जिस स्वयं-
ज्याति आत्मा का प्रतिपादन किया गया है, उस इस आत्मा के "काम, कर्म और अविद्या ये अनात्मधर्म
हैं" ऐसा कहकर उन धर्मों से शोधित कर दिया है । "यह परब्रह्म ही है, प्रग्य (संसार) नहीं है" ऐसा
कह कर परमात्मभाव प्राप्त करा दिया है । इस प्रकार वही यह साक्षात् महान् अजन्मा, आत्मा है
—ऐसा कहा गया है । 'जो यह प्राणो मे विज्ञानमय है' इस श्रुति की व्याख्या पूर्व मन्त्र (वृ ३
४-३ ७) में की व्याख्या के समान समझ लेनी चाहिये । "य एवाऽस्तहृदये आकाशस्तस्मिन्ध्येते"

१ स एष इत्यादि न रिप्यतीत्यन्त शाक्यब्राह्मणोक्तार्थकम् । य सूत्राध्यायान्तर्गतामिव कल्पनाधिष्ठानभूत स
परमात्मा एष प्रत्यगात्मैव भूतामृतब्राह्मण नेति नेतीत्येव मक्तोपाधिनिषेधेन निदिष्टः । २ शोधितः ।

३ प्रायः । ४ एवम् । ५ इत्यर्थः । ६ बोधितः ।

निर्हितं न । न तदङ्ग प्रधन वा ज्ञान स्यात्कर्मण क्वचित् । एतद्वत्तन सन्त्यास एषणाभ्योऽवसीयते ।
देवनाक्षरान् ज्ञानमपश्येति गम्यते ॥ लोकेषणापदेणैव विज्ञासमर्थावसिद्धिः । कनोद्घेनेन या चेष्टा सैव
माकेषणा यतः ॥ यत्तु बोधितमित्येव त्रियते कथं निष्कलम् । वित्तैषणेति ता भूमिः जमित्येति निवृत्तया ॥
लोकोद्घेनं वा चेष्टा वाटमनं वायसाधना । सार्वपथि सार्वहरेषणायाविदो जनाः ॥ क्रियादारवरूपस्य
एषणाम्य प्रबोधतः । प्रातिलाम्यनं यत्स्थान व्युत्थानमिति सिद्धिः ॥ इत्येवमादि व्याख्येय व्याख्यात पूर्वमेव
तः । बहोऽब्राह्मणे नातस्तद्व्याख्यानं मयतः ॥ १११६-११३२ ॥ इति । एतत्त्यादि व्याख्याय ते
हृत्वादी पुन्रेषणाभ्यामाह—पुनरेति । य प्रभिन्न पुनोत्पत्तिमुद्दिश्य दारसङ्गहं सा सत्त्वपरा पुन्रेषणेत्यस्य
भूतावुक्तेति सङ्गः । उत्तरेषणात्रो विधान्तरणं प्रवृत्ता कदाचिदपणा पुन्रेषणेति यथान्तरमाह—यदि यति ॥

ऽसितो न व्यथते न रिष्टयत्ये'तमु हवैते न तरत
इत्यतः पापमकरवमित्यतः कल्याणमकरवमित्युभे उ
हवैष एते तरति नैनं कृताकृते तपतः ॥ २२ ॥

उसका नाश भी नहीं होता । केवल इन ब्राह्मणानी को ही ये दोनों (धर्माधर्म संबन्धी) हर्ष-शोक नहीं सताते । इसीलिये मैंने पाप किया है, ऐसा पश्चात्ताप; या मैंने पुण्य किया है, ऐसा हर्ष उसे नहीं होता, किन्तु इन दोनों को वह पारकर जाता है । इस तत्त्ववेत्ता का किया हुआ धीर न किया हुआ नित्य नैमित्तिकादि कर्म (फल प्रदान धीर प्रत्यवाय के द्वारा) ताप नहीं पहुंचाते ॥ २२ ॥

आकाशो बुद्धिविज्ञानसंश्रयस्तस्मिन्नाकाशे बुद्धिविज्ञानसहिते शेते तिष्ठति । अथवा
संप्रसादकालेऽन्तर्द्वये य एष आकाशः पर एवाऽऽत्मा निरुपाधिको विज्ञानमयस्य स्वस्व-
भावस्तस्मिन्स्वस्वभावे परमात्मन्याकाशाख्ये शेते । अतुयं 'एतद्व्याख्यातं बवैष तवा-
ऽभूदित्यस्य प्रतिवचनस्येन । 'स च सयस्य ग्रहोन्नादेवशी' । सयों ह्यस्य वशे वर्तते ।

व्याख्यानं तस्याध्यातरे दृष्टव्यद्विषयाद्बुद्ध्याऽह—अतुयं इति । इत्यमुक्तं 'ज्ञानमनुया तत्फलमनु-
ववति—स चेत्यादिना । कथं पुनर्निरुपाधिकस्येश्वरस्य वशित्वं कथं च 'तदभावे तदात्मनो विद्युपस्त-

अर्थात् हृदयकमल के मध्य जो बुद्ध्याख्य विज्ञानावच्छिन्न आकाश है, उसमें बुद्धि विज्ञानसहित बुद्ध्यादि के साक्षी रूप से स्थित रहता है । अथवा सुषुप्ति अवस्था में हृदयकमल में जो आकाश है यानी विज्ञान-मय का प्रपना स्वरूप निरुपाधिक परमात्मा ही है, उस अपने अपने स्वरूप आकाशस्य परमात्मा में (एकीभूत होकर) स्थित रहता है । अतुयं ध्याय (बृहदारण्यक के द्वितीय अध्याय) में 'यह उस समय कहाँ था' हमके उत्तर रूप में इसकी व्याख्या की जा चुकी है । वह ब्रह्मीभूत विज्ञानमय ब्रह्मा-इन्द्रादि सबका वशी है क्योंकि सभी इसके वश में रहते हैं । इसी को श्रुति कहती है—'हे गार्गी ! इसी प्रकार

१. एतदुपस्य सर्वपणाविनिर्मुक्तस्य किं स्यादित्यतः प्राह—एतमिति । उक्तरूपं परमात्मनूतमात्मविदमित्यर्थः ।
२. बुद्ध्याख्यविज्ञानावच्छिन्नः । ३. अवच्छिन्ने । ४. तिष्ठतीति—बुद्ध्यादिराक्षररूपेण वर्तते इत्यर्थः ।
५. येत इति—अज्ञानस्यानुत्तरमादनेकोऽप्यन्तःकरणविधेयाभावादेकीभूतो वर्तते इत्यर्थः । ६. बृ. उ. २. १. १७ । ७. स चेति—ब्रह्मीभूतो विज्ञानमय इत्यर्थः । यथा ब्रह्मणो विशेषणत्वं प्रतीचक्ष्य विशेष्यत्वं तथा ब्रह्मणोऽपि सर्वस्य वशीत्यादिविशेषणविशेष्यत्वार्थं वाक्यम् । सततं वातिके—'विशेषणविशेष्यार्थं सर्वस्येति तथा वचः' ॥ १७७ ॥ इति । ८. सर्वस्य वशीत्यस्याध्यातरेमाह । तद्यथा—'अयं वा सकर्तृर्जीवहृदि स्वस्य वशीकृतः । अपर्यंत्रं न नी यदस्वेष्टु म्निग्या वशीकृतेति' ॥ ९. अद्वैतज्ञानम् । १०. ईश्वरस्य वशित्वमात्रे ।

विधान्तरं प्रवटयति—अनुप्येति । पुत्रोपपत्त्या हेतुप्राप्त्या अनुप्यलोभात्ताविह पुत्रेभैवायं लोको जय्य इति-
शास्त्रसिद्धा या सामुद्दिष्टमाश्रयपणा साऽस्मिन्वाक्ये पुत्रपलेति योजना ॥ वित्तप्रादाद्व्यायमाह—देव चेति ।
तस्य विनियोगमाह—कर्मण इति । वित्तद्वयं विमज्जते—देवतादीति ॥ ब्रह्मज्ञानस्यापि देववित्तान्तर्भाव-
द्वित्तान्तरेति केचित्प्राग्प्रत्याह—संसारं इति । वित्तं हि कर्मप्रयोजकं सन्न विनियुक्तमिदं तु तद्विरोधित्वात्

उक्तं चेत्तस्य वा अक्षरस्य प्रशासन इति । न केवलं वशी सर्वस्येशान ईशिता च ब्रह्मेन्द्र-
प्रभूतीनामोशितृत्वं च कदाचिज्जातिकृतं यथा राजकुमारस्य बलवत्तरानपि भृत्यान्प्रति
सद्वन्मा भूदित्याह सर्वस्याधिपतिरधिष्ठाय पालयिता स्वतन्त्र इत्यर्थः । न राजपुत्रवदमा-
स्याविभूत्यतन्त्रः । अयमप्येतद्विशिष्टाविहेतुहेतुमद्रूपम् ।

यस्मात्सर्वस्याधिपतिस्ततोऽसौ सर्वस्येशानः । यो हि यमधिष्ठाय पालयति स तं

दुपपद्यते तत्राऽऽह—उक्तं चेति ।

विशेषणत्रयस्य हेतुहेतुमद्रूपत्वमेव विशदयति—यस्मादित्यादिना । 'तत्र प्रतिष्ठि-प्रमाण-
यति—यो हीति । न केवलमुक्तमेव विद्याफल किंत्वप्यज्ञास्तोत्याह—किंचेति । एवंभूतत्वं ज्ञातपर-

की आत्मा मे सूर्य और चन्द्रमा नियमित रूप से चलते हैं' इत्यादि । केवल वही ही नहीं, धत्कि
"सर्वस्येशान" अर्थात् ब्रह्मा इत्यादि पर शासन करने वाला है । प्रशासन कभी-कभी जन्म से भी होता
है । जैसे राजकुमार का बलशाली नौकरो पर भी शासन हुआ करता है, उसके समान यहाँ न हो ।
इसलिये श्रुति कहती है—'सर्वस्याधिपति' अर्थात् उत्पत्ति, स्थिति और लय करने में स्वतन्त्र है ।
राजपुत्र के समान मन्त्री और भृत्यो के अधीन नहीं है । (परमात्मा के लिए प्रयुक्त) ये बलिष्ठावि
तीनों विशेषण हेतुहेतुमद्रूप हैं ।

क्योंकि यह सब का अधिपति है, इसलिए सब का ईशान है । जो जिसका अधिष्ठाता होकर

१ वृ उ ३ ८ ६ । २ उत्पत्तिस्थितिलयेषु । ३ मन्त्राधिपते सर्वज्ञानत्वे । ४ ज्ञातो य परमात्मा
तदभिप्रायम् ।

तच्छब्दाह्निरप्यर्थः ॥ देवतादिज्ञानस्यापि तर्हि ब्रह्मज्ञानवन्न तच्छब्दत्वेत्याशङ्क्य विशेषमाह—अस्येति । ततो
देवितेर्याहुवनीयरूपादि इत्याह्यते । यद्वा तर्तकत्वादेव्यावहारिकस्य कर्महेतुराज्ञा वित्तत्वं नैवं प्रकृतस्य
ज्ञानस्येति ध्यातिरेवो भवादित्येति पाठान्तरम् ॥ ब्रह्मज्ञान वित्तधृष्ट्या न ब्राह्म कर्मविरोधित्वादित्युक्तमनुभाष्यते
—कर्मोति ॥ ब्रह्मज्ञानस्य कर्मतत्वेन विरुद्धत्वमसिद्ध कर्माङ्गत्वादाज्यावेक्षणवक्षित्यातच्छब्दाऽह—कर्मोति । तत्र
हेतु —पट्टीति । विनियोजकप्रमाणभावात्नेद कर्माङ्गमित्यर्थः ॥ अङ्गत्वाभावेऽपि प्राधान्येन ज्ञानस्य कर्मणि
सबन्ध स्यादिति चेन्नरेत्याह—स्वरूपेति । स्वनिर्दिष्टि स्वरूपे फले वेत्यर्थः ॥ ब्रह्मज्ञानस्य कर्मविरोधित्वात्
वित्तत्वमित्युक्तत्वा तत्रैव हेत्वन्तरमाह—एतदिति । अतो नास्य वित्तत्वेन स्वापोऽस्तीति शेषः । ब्रह्मधीवदुपास्ति-
मपि हिवा ज्ञानान्तर वित्तधृष्ट्या ब्राह्ममित्याह—तच्छब्दाऽह—देवलोकेति । यस्य साधनभाव स्यादित्यत्र कर्म-
प्रयोजक ज्ञान वित्तमेवेत्युक्तमिह तूपास्तिरपीति विशेषो न हि यथोक्तकन ज्ञानमेव एतातोऽप्यन्तर पितृ-
भोकादिफलस्य कर्मदेरपि तयात्वापत्तेरिति भावः ॥ लोकीपणाशब्देन वित्तपणाशब्दस्य पौनरुक्त्य शङ्कने—
लोकेति । तेनैव वित्तपणा पृहीता लोकसाधनत्वेन वित्तस्य लोकीपणायामन्तर्भावविगद्वेति योजना । अन्तर्भाव
साधयति—फलेति । अतो लोकीपणाशब्देनैव लोकसाधनसर्वप्रकारकर्मब्रह्मादित्यशब्देनापि तदप्येव पुनरुक्ति-
रित्यर्थः ॥ अर्थभेद कर्माङ्गपरिहृति—यस्मिन्विति । निष्पन्नं विष्णुर्देवस्यफलविकसमिति यावद् । वित्तशब्देन
नित्य कर्म तत्साधन च पुनरुक्तिपरिहाराय ब्राह्ममित्यर्थः ॥ लोकीपणाशब्दायमाह—लोकेति । काम्य कर्म
तत्साधन चात्र विवक्षितमिति ॥ पौनरुक्त्यमित्यर्थः ॥ व्युत्पायत्यत्र पट्टपर्यमाह—त्रियेति ॥ अथेत्यादिवाक्य
प्रत्याह—इत्येवमादीति । व्याख्याप्रकार पृच्छत प्रत्याह—व्याख्यातमिति ॥

प्रतीष्ट एवेति प्रसिद्धम् । यस्माच्च सर्वस्येशानस्तस्मात्सर्वस्य वशीति । किञ्चान्यत्स
एवंभूतो हृद्यन्तर्ज्योतिः पुरुषो विज्ञानमयो न साधुना शास्त्रविहितेन कर्मणा भूयान्भवति
न यधंते पूर्वावस्थातः केनचिद्धर्मेण । नो एव शास्त्रप्रतिपिद्धेनासाधुना कर्मणा कनीयान-
स्पतरो भवति पूर्वावस्थातो न हीयत इत्यर्थः । सर्वो ह्यधिष्ठानपालनादि कुर्वन्परानु-
ग्रहपीडाकृतेन धर्माधर्मस्थेन युज्यतेऽस्यैव तु कथं तदभाव इति । उच्यते—यस्मादेव
सर्वेश्वरः 'सन्कर्मणोऽपीक्षितुं भवत्येव शीलमस्य तस्माच्च कर्मणा संबध्यते । किंचेव'
भूताधिपतिर्ब्रह्माविस्तम्बपर्यन्तानां भूतानामधिपतिरित्युक्ताय पदम् ।

‘एष भूतानां तेषामेव पालयिता रक्षिता । एष सेतुः । किंविशिष्ट इत्याह विधरणो
वर्णाश्रमादि व्यवस्थाया विधारयिता । तदाहैषां भूरादीनां ब्रह्मलोकान्तानां लोकानाम-
‘समेदायासंभिन्नमयाविधायं । परमेश्वरेण सेतुवदविधार्यमाणा लोकाः संभिन्नमयाः स्युः ।

मात्माभिन्नस्वम् । परिशुद्धस्वमर्थमनुवर्तत—हृदीति । ब्रह्मीभूतस्य विदुषः स्वातन्त्र्यादिवद्वर्माधर्मस्पर्शि-
त्वमपि फलमित्यर्थः । अधिष्ठानादिकर्तृत्वाद्विदुषोऽपि लौकिकवद्वर्माधर्मस्थित्वं स्यादिति
शङ्कते—सर्वो हीति । परतन्त्रस्वमुपाधिरिति परिहरति—उच्यत इति । सर्वाधिपत्यराहित्यं चोपा-
धिरित्याह—किंचेति ।

सर्वपालकद्वाराहित्यं चोपाधिरित्याह—एष इति । सर्वानाधारत्वं चोपाधिरित्याह—
एष इति । कथं विधारयितुं स्वमित्याशङ्क्याऽह—तदाहेति । तदेव साधयति—परमेश्वरेणेति ।

पालन करता है, वह उस पर शासन करता ही है । क्योंकि सब पर शासन करता है, इसलिए सबका
वशी है । तथा पुनः वह इस प्रकार हृद्यस्थित ज्योतिस्वरूप विज्ञानमय पुरुष “साधुना” अर्थात् शास्त्र
विहित कर्म से “न भूयान्” अर्थात् अपनी पूर्वावस्था की अपेक्षा किसी धर्म से बढ नहीं जाता; न ही
“असाधुना” अर्थात् शास्त्रप्रतिपिद्ध कर्म से “कनीयान्” अर्थात् अल्पतर होता है । पूर्वावस्था से
विकारभाव को प्राप्त नहीं होता । अधिष्ठान और पालनादि करने वाले सभी लोग दूसरो पर अनुग्रह
से धर्म एवं पीडा पहुँचाने से अधर्मास्य फल से युक्त होते हैं, इस आत्मा को वे फल क्यों प्राप्त नहीं
होते । इसे ही श्रुति कहती है—क्योंकि वह सर्वेश्वर है, अतः इसका स्वभाव कर्म का शासन करने वाला
भी है । इसलिये कर्म से इसका संबन्ध नहीं होता । तथा यह प्रत्यगात्मा “भूताधिपतिः” अर्थात् ब्रह्मा से
लेकर स्तम्बपर्यन्त समस्त भूतो का अधिपति है—इस प्रकार इस पद का अर्थ पहले जा चुका है ।

यह ब्रह्मा से लेकर स्तम्बपर्यन्त सभी भूतों का (सत्ता-स्फूर्ति प्रदान करने से) रक्षिता है ।
यह सर्वलोक व्यवस्था के लिये सेतु के समान है । वह किन विशेषणों से विशिष्ट सेतु है ? —“विधरणः”
अर्थात् वर्णाश्रमादि व्यवस्था का विधारक है । इसे श्रुति कहती है—“एषा लोकानाम्” अर्थात् इन

१. वर्तते तस्मात् । २. प्रत्यगात्मा । ३. ब्रह्मादिस्तम्बपर्यन्तानाम् । ४. सत्तास्फूर्तिप्रदानेन । ५.
‘सेतुरिति—सेतुरिव सेतुः । सदुक्तं वातिके—“यथोदकप्रवाहस्य सेतुविधरणस्तथा । सर्वलोकव्यवस्थानां सेतुः ॥
परमेश्वरः” ॥ १०१५ ॥ इति । ६. अर्थात् भूरादिलोकग्रह । ७. अर्थात् वर्णाश्रमादि । ८. असंभेदायेति—
तथा चासंभेदकत्वेन विधारयितुं लभिति भावः । ९. अर्थात् आशंकरायेति यावत् । १०. उक्तानुमाने ।

'अतो लोकानामसंभेदाय सेतुभूतोऽयं परमेश्वरो यः - स्वयं, ज्योतिरात्मैव । 'एवंविद्वत्संख्य
वशीत्यादि ब्रह्मविद्यायाः फलमेतन्निदिष्टम् । *किञ्च्योतिरयं पुरुष' इत्येवमादिषु प्रपाठक-
विहितायामेतस्यां ब्रह्मविद्यायामेवंकलायां 'काम्यैकदेशवर्जितं कृतस्त्वं कर्मकाण्ड तादृश्यं

सर्वस्य वशीत्यादिनोक्तमुपसहरति—एवंविदिति । सफलं ज्ञानमनूय विविदिषावाच्यमस्तारयति
—किञ्चोतिरिति । एवंकलायां सर्वस्य वशीत्यादिनोक्तफलोपेतायामिति यावत् । तादृश्यं

भूरादि लोकों से ब्रह्मलोक पर्यन्त लोकों के "असंभेदाय" यानी मर्यादा असंकर के लिये । यदि
परमात्मा सेतु के समान लोकों का विचारण न करे तो उनको मर्यादा भंग हो जाय । इसलिये लोकों की
मर्यादा धारण बनाये रखने के लिए सेतुभूत यह परमात्मा है, जो स्वयंज्योति आत्मा ही है । "इस
प्रकार जानने वाला सबका वशी है" यह श्रुति ब्रह्मविद्या के फल का निर्देश करती है । "यह पुरुष
किस ज्योति वाना है" इस प्रकार पण्ड प्रपाठक (उपनिषत् के चतुर्थ अध्याय) में विहित इस प्रकार
फल वाली ब्रह्मविद्या में काम्यकर्मरूप एक देश को छोड़कर दोष सारा वर्मकाण्ड (धीमुदि द्वारा

१. अतः—अतोऽन्यदार्तमित्यादिना विचारविनिरास्य प्रयुज्यतत्वादित्यर्थः । २. एवंविदिति—स वा एष
महान्ज इत्यादि श्रुत्याश्रयितमेतदप्यायोकं ब्रह्मार्थमयं वस्तुवशादर्थः । ३. कृ. उ. ४. १. २ । ४. काम्यै-
कदेशेत्यादिविशेषणं सयोगपुत्रवत्त्वान्वाच्यमवधीर्येति पूर्व टीकोक्तं न प्रसर्तव्यम् ।

* नि ज्योतिरित्यादि विनिर्मुच्यते इत्यन्तर्भाष्यमन्नाहुर्वीतिनाचार्यास्तथाहि—“एव सावत्समासेन पट्टाप्यायो-
क्तमादत्ता । श्रुत्याश्रयाक्षितं वस्तु तस्यायं प्रतिपत्तये ॥ उपायतो यथा सर्वो वेदोऽयं प्रतिपद्यते । तमेतन्मिति-
वाक्येन सदेतदभिधीयते ॥ एतं विविदिषन्त्युक्तं वेदानुबचनविधिः । उपायैरीश्वरं शास्त्राश्रयेताशेषवत्त्वम् ॥
स्वातन्त्र्येणैवाविषया बुभुक्षाऽप्यतिदुर्लभा । गम्यते तदुपायानां विधानाद्यत्नतः श्रुती ॥ विनियोगप्रयत्नाच्च
कर्मविज्ञानकाण्डयो । गम्यते भिन्नवाक्यत्वं नैवत्र विनियोगी ॥ यदुबुभुक्षापि दुष्प्रापा न्वस्तत्तद्विषयम् ।
ततोऽपि दुर्लभतरमुपायस्तन्मते कृतं । बुभुक्षामात्र एवाग्नी वेदानुबचनद्वयः । विनियुक्ता यतस्तस्मान्मते
तज्ज्ञानसिद्धये । अत एव श्रुतिर्यत्नाच्छ्रमादीनेन ब्रह्मयति । उपायानात्मयाथात्म्यविज्ञानाय यमात्मा ॥
बुभुक्षासाधनेष्वेव वेदानुबचनाविषु । अविशारोऽविशेषेण ह्यायमाणा मयायुति ॥ यथायोग यथाघटं तदुबुभुक्षा-
प्रसिद्धये । सर्वान्कर्मणी कार्या वेदानुबचनद्वयः” ॥ १०१८-१०२७ ॥ इति । वृत्तमनूय विविदिषावाक्य-
सात्पर्यमाह—एव तावदिति । वस्तु ब्रह्मात्मैक्यमिति यावत् । श्रुत्या स वा एष महानित्यादिकेत्येत्यर्थः । अक्षितं
पूर्णमित्येतत् । तत्पर्यैक्योक्तिः । तदातिपत्तेरुपायापेक्षाद्योतकोऽप्रसङ्गः ॥ वेदशब्दं कर्मकाण्डार्थः ॥ विविदिषा-
वाक्यतात्पर्यमुक्त्वा तद्वत्तराणि योजयति—एतमिति । साक्षाद्विविदिष्यन्तीति संबन्धः । उक्तं विरजः पर
भाकाशादित्यादादित्यर्थः । ईश्वरमित्यज्ञातस्य प्रतीचो विविदिषाविषयत्वं सूचयति । तस्यैव निरुपाधिक
नित्यमुक्तं रूपमाह—अपेतेति ॥ प्रतीचि ज्ञानेच्छाया लीकितेच्छातो विशेषमाह—स्वातन्त्र्येणेति । सोक्ति
सावद्विच्छा सोभनार्थधीवृत्ता सुलभा प्रत्यविषया तु पुरुषस्य स्वातन्त्र्येण बुभुक्षापि न सम्पत्ते तज्ज्ञानं तु
मुत्तरमित्यर्थः ॥ विविदिषादौर्लभ्यस्य नमरुमाह—तदुपायानामिति । ब्रह्मयोगोपगमासो यत्नः ॥ विविदिषा-
वाक्यालोचनया सिद्धमर्थमाह—विनियोमेति । वस्तु काण्डयोरीक्यावत्वं कैश्चिदुक्तं तदुक्तं तमोभिन्न-
वाक्यत्वमेव हि गम्यते कर्मणा विविदिषायै विनियोगे वाच्यतात्पर्यदर्शनात् च काण्डयोरीक्यैक्येणैव तेषां
तत्र विनियोगोक्त्युक्ता तद्विनियोगे लब्धविविदिषस्य कर्मत्यागप्रसङ्गादेकवाक्यत्वान्नवाकाशादित्यर्थः ॥ इत्य-

विनियुज्यते । 'तत्कथमित्युच्यते—तमेतमेवंभूतमोपनिषदं पुरुषं वेदानुवचनेन मन्त्र-
ब्राह्मणाध्ययनेन नित्यस्वाध्यायलक्षणेन विविदिषन्ति वेदितुमिच्छन्ति । के । ब्राह्मणाः ।
ब्राह्मणग्रहणमुपलक्षणार्थम् । अविशिष्टो 'ह्यधिकारस्त्रयाणां वर्णनाम् । 'अथवा कर्म-
काण्डेन मन्त्रब्राह्मणेन वेदानुवचनेन विविदिषन्ति । कथं विविदिषन्तीत्युच्यते यज्ञेने-
त्यादि' । -

ये पुनर्मन्त्रब्राह्मणलक्षणेन वेदानुवचनेन प्रकाश्यमानं विविदिषन्तीति व्याचक्षते

'परम्परया ज्ञानोत्पत्तिशेषत्वेनेत्यर्थः । विनियोजक वाक्यमाकाङ्क्षापूर्वकमादाय व्याचष्टे—तत्कथ-
मित्यादिना । एवंभूतं इत्येकोक्तविशेषणमित्यर्थः । ब्राह्मणशब्दस्य क्षत्रियाद्युपलक्षणत्वे
हेतुमाह—अविशिष्टो हीति । सभावितं पक्षान्तरमाह—अथवेति । तेन विविदिषाप्रकार प्रश्नपूर्वक
विद्वृणोमि—कथमित्यादिना ।

भर्तृप्रपञ्चप्रस्थानमृत्थाप्य प्रत्याचष्टे—ये पुनरित्यादिना । तत्र हेतुमाह—न हीति ।

परम्परया ज्ञानोत्पत्ति के लिए विनियुक्त होता है । वह किस प्रकार ? इसे बतलाया जाना है —“तमेतम्”
अर्थात् इस श्रीपनिषद पुरुष को “वेदानुवचनेन” अर्थात्—नित्य स्वाध्याय लक्षण मन्त्र-ब्राह्मण ग्रन्थों के
अध्ययन से “विविदिषन्ति” अर्थात् जानने की इच्छा करते हैं । कोन करते हैं ? ब्राह्मण । यहाँ ब्राह्मण
ग्रहण क्षत्रिय और वैश्य का भी उपलक्षण करने के लिए है क्योंकि ब्रह्मात्मावबोधन में ब्राह्मण, क्षत्रिय
और वैश्य इन तीनों वर्णों का समान रूप से अधिकार है अथवा मन्त्रब्राह्मणात्मक कर्मकाण्डरूप
वेदानुवचन से उस ब्रह्म को जानने की इच्छा करते हैं । कैसे जानने की इच्छा करते हैं ? इस पर
‘यज्ञेन’ इत्यादि मन्त्र से कहा जाता है ।

किन्तु जो (भर्तृप्रपञ्चादि विचारक) इस प्रकार व्याख्या करते हैं कि मन्त्र ब्राह्मणरूप
वेदानुवचन के द्वारा प्रकाश्यमान ब्रह्मा को जानने की इच्छा करते हैं । उनके अनुसार उपनिषद्मान

- १ तत्कथमिति—निरुक्त कर्मकाण्ड निरुक्तविद्याया कथं विनियुज्यत इति प्रश्नार्थः । २ क्षत्रियवैश्ययो ।
- ३ ब्रह्मात्मावबोधने । ४ वेदानुवचनशब्दस्यार्थान्तरमाह—अथवेति । मन्त्रब्राह्मणात्मक यत्कर्मकाण्ड
तद्रूपवेदानुवचनेत्यर्थः । ५ यथोक्तकर्मकाण्डद्वारा यन्नाद्यनुष्ठानैनेत्यर्थः । ६ आत्मानमिति शेषः । ७
धीयुद्धिद्वारेत्यर्थः । ८ यथोक्तकर्मकाण्डेन ।

विषया बुभुत्साऽशीत्यनपिना सूचितमर्थमाह—यदिति ॥ कर्मणा विविदिषाया विनियोगोक्तिमनुष्ठुत्य काण्ड-
योरेकवाक्यत्वाभावमुक्त्वा विनियोगोक्तिवशादेव लब्धमर्थान्तरमाह—बुभुत्सेति ॥ विविदिषासाधनान्यव
कर्माणि न ज्ञानसाधनानीत्यत्र वान्यशेषस्यानुब्राह्मणत्वमाह—अत इति । 'अहिंसायत्यास्त्यब्रह्मचर्यापिप्रहा
यमा' इति योगसूत्रानुसारेण श्रमादीन्विचिन्तयि—यमात्प्रकानिति ॥ अस्तु बुभुत्सासाधनान्यव कर्माणि केया
पुनस्तेष्वधिकारस्तत्राऽह—बुभुत्सेति । अविशेषेणोक्तिं ज्ञेद । तेषां तत्र स्वामित्वेन योग्यत्व हिंसाद्वयं ।
वर्णाश्रमकर्मव्यवस्था सहि दुष्टा स्वादित्याद्यङ्गुष्ठाऽह—यथायुक्तीति । येन वर्णोनाऽऽश्रमण वा यत्कर्म
शास्त्रवशाद्युज्यते तां सुविधनविक्रम्य तस्य तस्मिन्नधिकृतिरित्यर्थः ॥ तत्प्रपञ्चयति—यथायोगमिति । तद्-
बुभुत्सा प्रत्यग्विविदिषा ॥

तेषामा'रण्यकमात्रमेव वेदानुवचनं 'स्यात् । न हि कर्मकाण्डेन पर आत्मा प्रकाश्यते । तं त्वोपनिषदमिति विशेषश्रुतेः । वेदानुवचनेनेति चाविशेषितत्वात्समस्तप्राहीदं वचनम् । न च तदेकदेशोत्सर्गो युक्तः । ननु 'त्वत्पक्षेऽप्युपनिषद्वर्जमित्येकदेशत्वं स्यात् । नाऽऽद्यव्याख्यानेऽविरोधादस्मत्पक्षे नैव दोषो भवति । यदा वेदानुवचनशब्देन नित्यः स्यादध्यायो विधीयते तदोपनिषदपि परिगृहीतेत्येति वेदानुवचनशब्दार्थेकदेशो न परित्यक्तो भवति । यज्ञादिसहपाठाच्च ।

यज्ञादीनि कर्माण्येवानुक्रमिष्यन्वेदानुवचनशब्दं प्रयुङ्क्ते । 'तस्मात्कर्मैव वेदानु-

भवतूपनिषद्मात्रग्रहणमित्याशङ्क्य 'वेदो वाऽनूच्यते गुरुज्ञानाणामन्तरं पठ्यत इति द्युत्पत्तेर्वेदानुवचनशब्देन सर्ववेदग्रहे सम्भवति तदेकदेशशागो न युक्त इत्याह—वेदेति । दोषसाम्यमाशङ्कते—नन्विति । सिद्धान्तेऽप्युपनिषदं वर्जयित्वा वेदानुवचनशब्दे कर्मकाण्डं गृहीतमिति कृत्वा तस्य वेदकदेशविषयत्वं स्यात्तत्र—

“यत्रोभयोः समो दोषः परिहारोऽपि वा समः ।

नैकः “पदंनुपोक्तम्यस्ताह्वयविचारणे” ।

इति न्यायविरोध इत्यर्थः । नित्यस्याध्यायो वेदानुवचनमिति पक्षमादाय परिहरति—नेत्यादिना । वेदकदेशपरिग्रहपरित्यागात्मकविरोधाभावं साधयति—यदेति । “तर्हि व्याख्यानान्तरमुपेक्षितमित्याशङ्क्य तदपि यावद्यशेषवशावपेक्षितमेवेत्याह—यज्ञादीति ।

संग्रहवाक्यं विवृणोति—यज्ञादीनि कर्माणीति । तर्हि प्रथमव्याख्याने कथं वाक्यदोषोपपत्ति-

ही वेदानुवचनं है क्योकि कर्मकाण्ड से परमात्मा (परोक्ष या अपरोक्ष रूप से) प्रकाशित नहीं होता । जैसा कि “मैं उस उपनिषत् प्रतिपादित पुरुष के विषय में पूछता हूँ” यह श्रुति है । किन्तु “वेदानुवचनेन” यह पद विशेषणयुक्त न होने से समस्त वेदो का ही ग्रहण करने वाला है; उसके एक (कर्मकाण्ड) भाग को छोड़ देना उचित नहीं है । (दोषसाम्य की शङ्का की जाती है—) किन्तु तुम्हारे मत में भी उपनिषत् को न ग्रहण कर एकदेशत्व हो ही जाता है । (सिद्धान्ती कहता है—) ऐसी बात नहीं है । पहले व्याख्यान में कोई विरोध न होने के कारण हमारे पक्ष में कोई दोष नहीं होता है । जब ‘वेदानुवचन’ शब्द से नित्यस्वाध्याय का अभिधान किया जाता है तो उसमें उपनिषत् का समावेश हो जाता है, इससे वेदानुवचन शब्द में अर्थ का एकदेश नहीं छूटता । यज्ञादि के साथ पाठ होने से भी इस प्रकार की अन्य व्याख्या करने की आवश्यकता नहीं है ।

यज्ञादि वर्मो को अनुक्रम से ही दिखाते हुए श्रुति ‘वेदानुवचन’ शब्द का प्रयोग करती है ।

१ उपनिषद्मात्रम् । २ स्यादिति—तथा च सर्ववेदवाचि वेदानुवचनशब्देऽप्राप्तिक एव सङ्कोच इत्यस्यादिति भावः । ३ परोक्षत्वनापरोक्षत्वेन वा । ४ अथवेत्यादिना त्वदुक्तद्वितीयपक्षे । ५ अभिधीयत इति पाठान्तरम् । ६ व्याख्यानान्तरमप्यपेक्षितमनेति शेषः । ७ अनुक्रमेण वदाम्यन्वेद । ८ यज्ञादि-साहचर्यात् । ९ कर्मकाण्डमेव । १० वेदो वेति—वेदस्वानुवचनमिति श्रुत्युत्तिमपेक्षयास्याभ्युत्पत्त्यन्तरत्वाद्वागन्ध इति ध्येयम् । ११ अर्थः । १२ प्रष्टव्यम् । १३ तर्हि—निर्दोषत्वेन प्रथमव्याख्यानेऽङ्गीकृते ।

वचनशब्देनोच्यते इति 'गम्यते । 'कर्म' हि नित्यस्वाध्यायः । कथं पुनर्नित्यस्वाध्याया-
दिभिः कर्मनिरात्मानं विविद्वन्ति । 'नैव हि तान्यात्मानं प्रकाशयन्ति यथोपनिषदः ।
नैव दोषः—कर्मणां विशुद्धिहेतुत्वात् । कर्मभिः संस्कृता हि विशुद्धात्मानः शक्नुवन्त्या-
त्मानमुपनिषत्प्रकाशितमप्रतिबन्धेन वेदितुम् । तथा ह्यार्थस्ये—“विशुद्धसत्त्वस्ततस्तु तं
पश्यते निष्कलं ध्यायमानः” इति । स्मृतिश्च “ज्ञानमुत्पद्यते पुंसां क्षयात्पापस्य कर्मणः”

रित्याशङ्क्याऽऽह—कर्म हीति । वेदानुवचनादीनामात्मविविधियासाधनत्वमाक्षिपति—कथमिति ।
उपनिषद्भिरवाऽऽत्मा तैरपि ज्ञायतामित्याशङ्क्याऽऽह—नैवेति । कर्मणामप्रमाणत्वेऽपि परम्परया
ज्ञानहेतुत्वादिविधिविधायित्वविशुद्धेति समायत्ते—नैव दोष इति । तदेव स्फुटयति—कर्मनिरिति ।
'तत्र व्युत्पत्तयः' प्रमाणयति—तथा हीति । ततो ऋगिरयाद्यनुष्ठानाद्विशुद्धधोरात्मानं सदा चिन्तयन्नुपनि-

यज्ञादिसाहचर्यं होने से कर्मकाण्ड ही 'वेदानुवचन' शब्द से कहा जाता है, इस प्रकार जाना-जाता है
क्योंकि नित्यस्वाध्याय भी वाचिक कर्म है । (यहाँ शङ्का होती है—) किन्तु नित्यस्वाध्यायादि कर्मों
से आत्मा को जानने की इच्छा किस प्रकार करते हैं । (प्रमाण प्रमेय का प्रकाशक हुआ करता है—)
क्योंकि वे तो उपनिषदों के समान आत्मा को प्रकाशित नहीं करते । (इसका समाधान किया
जाता है—) ऐसा कहने में कोई दोष नहीं है क्योंकि कर्म चित्तशुद्धि के हेतु हैं । कर्मों से संस्कृत हुए
विशुद्धात्मा पुरुष ही उपनिषदों में प्रकाशित आत्मा को बिना किसी प्रतिबन्ध के देख सकते हैं ।
प्रायवर्ण मुण्डकोपनिषत् में कहा है—“जब विशुद्धान्तःकरण वाला पुरुष ध्यानावस्थित हो उस निष्कल
ब्रह्म को देखता है” । स्मृति कहती है—“पापकर्मों के क्षय हो जाने से मनुष्यों को ज्ञान उत्पन्न होता
है” इत्यादि ।

१ मकोवेज्जमगते गमनमिदमिति भावः । २ कर्म हीति—नित्यस्वाध्यायोऽपि वाचिक कर्मैवेति न साह-
चर्यानुपपत्तिरिति भावः । ३ नैव हीति—प्रमाण हि प्रमेयप्रकाशक भवति कर्मणा प्राप्तिनात्मानैव
तत्प्रकाशकत्वमिति भावः । ४ यथाऽऽदित्ये श्रव्ये परवत्यात्मानमात्मनीति स्मृतिशेषः । ५ तत्र कर्मभि-
शुद्धयुदेविविद्विषोर्ज्ञानमित्यत्रेत्यर्थः ।

॥ नियामानुष्ठानादिति—आदिना काम्य कर्म गृह्यते । तथा च वातिवे—“संसारानर्पहेतुत्वज्ञानायैव च
कर्मणाम् । काम्यानामिह निर्वेशस्तज्जिज्ञासाप्रसिद्धये ॥ यदा विविदिषार्थं त्व काम्यानामपि कर्मणाम् ।
तथैतमिति वाक्येन सयोगस्य पृथक्त्वम्” ॥ १०५१-१०५२ ॥ इति । शुद्धिद्वारा मुक्तिप्राप्त्यामवाप्ति-
कर्मणा मुक्तमपुमर्थाविव्यक्तं वा काम्यकर्मणा तदन्वयप्रकारमाह—समारेति । यदा वेदे काम्यानि कर्मणिपुक्तानि
गर्भवामाद्यनर्पहेतवो ज्ञायन्ते तदा तेषु जिज्ञासोपवर्तते ततश्च निवाचनानुष्ठानात्परिशुद्धियुदेविविद्विषादिद्वारा
मुक्तिरिति मुक्ता तेषामपि प्रवृत्त्यन्तर्भावित्वस्य ॥ तेषां विधान्तरेण मोक्षान्वित्वं सवन्धप्रत्यक्षोक्तं स्मारयति
—यदेति । कथं तानि फलान्तरोद्देशेन विहितानि विविदिषायामुपयुज्यन्ते तत्राऽह—मयोगस्मेति ॥
'एकस्य सृज्यते सयोगपृथक्त्वम्' (जै. सू. ४. ३. ५) इति जैमिनीयसिद्धान्तसूत्रम् । सदागो वाक्य तस्य
पृथक्त्वं भेद एकस्योपवर्त्यत्वे नियामक इति तदर्थः । यथा दद्यात् जुहुयादिति फलानुपपत्त्यन्तर्भावेन तत्त्वत्वेन
विहितस्यापि दम्नो दध्नेन्द्रियकामस्य जुहुयादित्यनेन फलाय विधानात्पुनरावृत्त्यमपि भवति । तथा उग्रोतिष्टो-
मादीनां स्वर्गाद्यर्थत्वेन विहितानामपि यज्ञेनत्यादिबिबिदिषावाक्येन विविदिषासाधनत्वमपि स्यादेवेति ॥

इत्यादिः ।

कथं पुनर्नित्यानि कर्माणि संस्कारार्थनीत्यवगम्यते "स ह वा आत्मयाजी यो वेदेन मेजेनाङ्गं संस्क्रियत इदं मेजेनाङ्गमुपधीयते" इत्यादिधृतैः । सर्वेषु च स्मृति-शास्त्रेषु कर्माणि संस्कारार्थान्वेषाऽऽवक्षतेऽष्टाचत्वारिंशत्संस्कारा इत्यादिषु । गीतासु च—

“यज्ञो दानं तपश्चैव पावनानि मनीषिणाम् ।

सर्वेऽप्येते यज्ञविदो यज्ञक्षपितकल्मषाः” ॥

इति । यज्ञेनेति द्वययज्ञा ज्ञानयज्ञाश्च संस्कारार्थाः । संस्कृतस्य च विशुद्ध-

पङ्क्तिस्त पश्यतीत्यर्थः । आदिशब्देन कथायपत्तिरित्यादिस्मृतिसंग्रहः ।

नित्यकर्मणां संस्कारार्थत्वे प्रमाणं पृच्छति—कथमिति । यद्यपि श्रुतिस्मृतिभ्यां कर्मभिः संस्कृतस्योपनिषद्भिरात्मा ज्ञातुं क्षयते तथाऽपि तेषां संस्कारार्थत्वे किं प्रमाणमिति प्रश्ने श्रुति-स्मृतौ प्रमाणमिति—स ह वा इत्यादिना । किं पुनः स्मृतिशास्त्रं तदाह—अष्टाचत्वारिंशदिति । अष्टावनामासादयो गुणाश्चत्वारिंशदुपधाधानादयः संस्कारा इति विभागः । बहुवचनोपासं स्मृत्यन्तरमाह—गीतासु चेति । पदान्तरमादाय व्याचष्टे—यज्ञेनेतीति । तेषां संस्कारार्थत्वेऽपि कथं ज्ञानसाधनत्वमित्याशङ्क्याऽह—संस्कृतस्येति । ज्ञानेन विविदित्यतीति पूर्वेषु सवन्धः । कथं पुनः

किन्तु नित्यं कर्म चित्तशुद्धि के लिए है, यह कैसे जाना जाता है ? (इसका समाधान देते हैं—) वही आत्मयाजी है, जो इस प्रकार जानता है कि “इस कर्म से मेरे अन्तःकरण का संस्कार होता है, तथा इस कर्म से मेरे पुण्य की वृद्धि होती है” इत्यादि श्रुति इसके जानने के प्रकार से प्रमाण है । सभी स्मृतिशास्त्रों में कर्मों की चित्तशुद्धि के लिए ही बतलाया गया है । संस्कार भवतातीस हैं । गीता में भी कहा गया है—

“यज्ञ, दान और तप अनुष्ठानों को पवित्र करने वाले हैं, “यज्ञों के द्वारा जिसके पाप नष्ट हो

१ स ह वा इति—अनन कर्मणा मेऽङ्गम् अन्तःकरणं संस्क्रियते उपधीयते पुण्येनोपवीयते इति विहित्वा यः कर्मं चरति स आत्मशुद्धयर्थं यज्ञश्चात्मयाजी स च देवयाजिनः काम्यकर्तुं श्रेयानिति धूपयं । २ अष्टा-चत्वारिंशदिति—तत्र अनायास, अनसुया, दया, शीघ्रम्, माङ्गल्यम्, अकार्षण्यम्, अस्पृहा, अन्तर्हि, इत्यष्टावात्म-गुणा अनायासादयः । हुत, प्रहृतम्, आहृतम्, शूलश्व, बलिहरणम्, प्रत्यवरोहणम्, अष्टकाहोमः, इति सप्तपाक-यज्ञा । आग्न्याधानम्, अग्निहोत्रम्, दशपुष्पामाषी, चातुर्मास्यानि, आश्रमवेष्टि निरुद्धपशुवन्ध, शौचामणि, इति सप्तहविर्वज्रा । अग्निष्टोम, वाजपय, उक्थ, योद्धी, अतिरात्र, अतोयामि, इति सप्तसोमयज्ञसंस्था । अग्निष्टो-मानन्तरात्यग्निष्टोमो द्रष्टव्यः । गर्भाधानम्, पुंसवनम्, सोमन्त, विष्णुवति, जातकर्म, नामकरणम्, उपनिष्क्रम-णम्, अन्नप्रादानम्, बर्णवेध, श्रीलम्, अथरस्वीकरणम्, उपनयनम्, व्रतम्, समावर्तनम्, विवाह, उपाकर्म, उत्सर्जनम्, बानप्रस्थम्, सत्यागः इत्येकोनविंशतिरितरे । ३ द्वययज्ञ—यथाज्ञास्त्रं द्वयपरित्यागः इष्टापूर्व-दत्ताख्यं कर्ममिति यावत् । ४ न्यायन वेदान्तार्थनिष्पन्ना ज्ञानयज्ञः । ५ “कथायपत्तिः कर्माणि ज्ञानं तु परमा-मिति । कथाय कर्मभिः पक्वे सती ज्ञानं प्रवर्तते” ॥ इति समग्रम् । ६ श्रुतिस्मृतिभ्यामित्यत्र विहितैरिति शेषमिति गुरुपादा । अथ तु दावयत इत्यनन्तरमित्यवगतमिति शेषमम्यहं मन्यहे ।

सत्त्वस्य ज्ञानोत्पत्तिरप्रतिबन्धेन भविष्यत्यतो यज्ञेन विविदिषन्ति दानेन । दानमपि पापक्षयहेतुत्वाद्वर्मवृद्धिहेतुत्वाच्च । तपसा तप इत्यविशेषेण कृच्छ्रचान्द्रायणादिप्राप्तौ विशेषणमनाशकेनेति । कामानशनमनाशकं न तु भोजननिवृत्तिः । भोजननिवृत्तौ त्रियत एव नाऽऽत्मवेदनम् ।

‘स्वतन्त्र दानं विविदिषाकारणमत आह—दानमपीति । विविदिषाहेतुरिति शेषः । तपसेत्यत्रापि पूर्ववदन्वयः । कामानशनं रागद्वेषरहितैरिन्द्रियोपयमसेवन यहृच्छालाभसंतुष्टत्वमिति यावत् । ‘यथा-श्रुतार्थत्वे का हानिरित्याशङ्क्याऽऽह—न त्विति ।

गये है, वे सभी लोग यज्ञ का स्वरूप जानने वाले हैं” इत्यादि ।

‘यज्ञ’ इस पद से द्रव्ययज्ञ (इष्टापूर्तं दत्ताख्य कर्म) तथा ‘(वेदान्तार्थनिश्चयरूप) ज्ञान-यज्ञ का ग्रहण करना चाहिये; ये सस्कार के प्रयोजक हैं । सस्कारयुक्त विबुद्ध भक्त-करण वाले पुरुष को बिना किसी प्रतिबन्ध के ज्ञान की प्राप्ति होगी, इसलिए यज्ञ और दान द्वारा उसे जानने की इच्छा करते हैं । दान भी पापक्षय एवं धर्मवृद्धि द्वारा ज्ञान का हेतु है । “तपसा” अर्थात् तप से सामान्यतः कृच्छ्रचान्द्रायणादि का ग्रहण हो जाता है । इसी से ‘अनाशकेन’ यह विशेषण दिया गया है । राग-द्वेष रहित होकर इन्द्रियो द्वारा विषयो का सेवन करना कामानशन है; भोजन की निवृत्ति करना नहीं । भोजन छोड़ देने से तो मनुष्य मर ही जाता है, इससे कोई आत्मज्ञान नहीं होता ।

१ पापक्षयादिद्वारेति यावत् । २ द्वार किंचिदपक्षयः । ३ सकल्पपूर्वकमाचरणमशनमर्थानार्थत्वे ।

ॐ न ॥ भोजननिवृत्तिरिति । अत्राहुर्वातिकारपादस्तथाहि—“नियमादद्वन्द्वसप्राप्तसहनं तप उच्यते । तस्यापि बुद्धिसमुद्भिहेतुत्वात् शास्त्रसो मतम् ॥ विजिज्ञासस्व तद्ब्रह्म तपसेति च श्रुतिः । तपसा कल्पम हन्तीत्यपि च स्मृतिशासनम् ॥ यदुत्तर यदुराप यदुग यच्च दुष्करम् । सर्वं तपससा साध्य तपो हि दुरतिक्रमम् ॥ अनाशक चानशन कामानशनलक्षणम् । रागद्वेषवियुक्तस्तु विषयानिति वाऽऽह हि ॥ कामानशनबोधार्थं वेदध्यासोऽपि यत्नतः । श्रुत्यन्त वा सनिगम तदध्यत्यन्तशुद्धिक्तम् ॥ प्रत्यग्विविदिषामात्रहेतुस्वात्र मृतेभ्यम् । अनेन जन्मसंसिद्धस्ततो यातीति च स्मृतेः । भावितैः करणैश्चाय बह्वससारयोगिषु । शास्त्रादयति शुद्धात्मा मोक्ष वै प्रथमाश्रमे ॥ पृथुदकादिस्त्रियेषु तथाच मरण स्मृतौ । श्रूयते मुक्तये साक्षात् भयं स्यादतो मृते ॥ साक्षात्पु वस्तुविज्ञाने श्रुत्या यत्र निमुगमेव । विद्वान्परिहरेत्तत्र मृतिहेतु प्रयत्नतः ॥ चतुर्णामाश्रमाणां वा वेदानु-वचनादिना । श्रुत्येह ब्रह्म ज्ञेय तदुभुत्साप्रसिद्धये ॥ ब्रह्मचर्यान्तवाक्येन ब्रह्मचारिपरिब्रह्म । तपसा तापमस्यैव यज्ञेन दृष्टिस्तथा ॥ यद्वानाशनकवाक्यं तु सर्वमिति गम्यते । एतमेव विदित्वेति पारिजाप्य च यदयति ॥ सर्वेऽपि क्रमशस्त्वेते सेव्यमाना यथाविधि । यथोक्तकारिण विप्र नयन्ति परमा गतिम् ॥ चतुर्विधार्थनैरेभिर्दया-शास्त्रमनुष्ठितं । अत्यन्त श्रेयमाप्नोतीत्यापस्तम्बोऽप्यभाषत” ॥ १०५४-१०६७ ॥ इति । तत्र शब्दार्थमाह—नियमादिति । रागादिनिमित्तत्वलेशाहिष्णुव्यवच्छेदार्थं नियमाविरुक्तम् । शास्त्रोक्तपारलौकिकजपोपवासो-दिविधवादिति यावत् । तेन कथं विविदिषासिद्धिस्तत्राऽऽह—तस्यापीति । तदेवेवाहुरिति—विजिज्ञासस्त्वेति अन्वयव्यतिरेकरूपं तपोऽत्र विवक्षितमित्याशङ्क्य चतुर्विधसूचिता स्मृतिमवतारयति—तपसेति ॥ तत्रैव स्मृत्यन्तर-माह—यदिति । उत्तरं पुष्परहृद कुम्भीपाकादिदुःखम् । दुरापमाप्नुगमय स्वर्गादियुक्त्वा । दुर्गमवगन्तुमशक्य-

वेदानुवचनयज्ञवानतपःशब्देन सर्वमेव नित्यं कर्मोपसदयते । 'एवं काम्यवर्जितं नित्यं कर्मजातं सर्वमात्मज्ञानोत्पत्तिद्वारेण मोक्षसाधनस्य प्रतिपद्यते । 'एवं कर्मकाण्डेना'स्ये-

भयंत्तुपासनां वेदानुवचनादीनामिदमप्यस्येति विनियोगस्तथाऽपि कथं सर्वं नित्यं कर्म तत्र विनियुक्तमित्याशङ्क्याऽऽह—वेदानुवचनेति । उपलक्ष्यफलमाह—एवमिति । 'प्रणादृषा यमनो मुक्तिहेतुस्ये काण्डद्वयस्यैकवाक्यस्यमपि सिध्यतीत्याह—एव वर्मेति । वाक्यान्तरमवतायं ध्याकरोति—एवमिति । 'तस्यैवार्थमाह—यद्योक्तेनेति । यज्ञाद्यनुष्ठानाद्विशुद्धिद्वारा विविदिषोत्पत्तौ गुदपादोष-

वेदानुवचन, यज्ञ, दान और तप इन शब्दों से सम्पूर्ण नित्यकर्म उपलक्षित होता है । (उपास के उपलक्षक होने पर) इस प्रकार काम्यवर्जित सम्पूर्ण नित्यकर्म आत्मज्ञानोत्पत्ति के द्वारा मोक्ष के साधन होते हैं । इस प्रकार कर्मकाण्ड से इस ज्ञानकाण्ड की एकवाक्यता हो जाती है । इस प्रकार यथा-

१ उपातस्योपलक्षकत्वे सति । २ अवतरणोत्तरवान् । ३ ज्ञानकाण्डस्य । ४ श्रुत्या । ५ परम्परया । ६ एवमिति ।

मात्मादि । दुष्कर वर्तुमद्यममभ्येसादि । तपसा सर्वस्य साध्यत्वे हेतुमाह—तपो हीति । तपसा हि कृत्र-
ममवेनाम्नोनिधिं सहसा चुचुकोऽस्तत्र तस्य माहात्म्यं सुवचमिति भावः ॥ अनाशक्त्यादायमाह—अनाशक्तं
चेति । रागद्वेषाभिनवेशातिरेकेण परिमितसाहस्योपविषयनिषेधमनाशक्तमित्यत्र मानमाह—'रागेति ॥
इन्द्रियमनोनिग्रहस्य प्रसादादिकलवचनं यत्नः । अनाशक्त्यादस्य प्रसिद्धिमनुश्रवणावोऽर्थास्तस्माह—मृत्यन्तमिति ।
नियमेन सफल्येन सहितं मरणान्तमयनवर्जनमनाशक्तमित्यर्थः । किं तेनेति तदाह—तदपीति ॥ शुद्धिद्वारा
विविदिषाहेतुत्वं तस्य न भिद्यमिति जीवतो हि शुद्ध्यादिसिद्धिरित्याशङ्क्याऽह—अयमिति । अनाशक्त्याऽऽत्म-
विविदिषामात्रहेतुत्वात् त्वैहिकविविदिषा तन्निग्रहोत्तौ मृतिप्रयुक्तमनाशक्तस्याप्यसत्त्वं नाऽऽशङ्कनीयं जन्मान्तरे
तस्य तद्वन्तुत्वादित्यर्थः । ऐहिकमपि साधनं जन्मान्तरविविदिषाद्वारा मुक्तिहेतुस्त्वयत्र मानमाह—अनेवेति ॥
सर्वानाथमाननुष्ठितवतो जन्मान्तरेऽपि मुक्तिरिति नियमं निराकुर्वन्वाक्यान्तरमाह—भावितैरिति ॥ यद्यपि
वार्तमानिक यज्ञादि जन्मान्तरे शुद्ध्यादिद्वारोपयुक्तं तथाऽपि कथं विधिः सत्यं तथेत्याशङ्क्याऽह—युद्धवका-
शीति । आदिपदेन प्रयागादिग्रहः । स्मृतौ 'ब्रह्मज्ञानेन मुच्यन्ते प्रयागमरणेन वै'त्याद्यामिति । तथाच मृति-
वृत्तमनाशक्त्याफलत्वविषयं प्रयं नास्तीति कलितमाह—नेति ॥ सर्वैरपि तर्हि युयुधामन्युना मरणान्तमनुष्ठेयं
तत्कुतस्तेषां श्रवणादिविविधिरित्याशङ्क्याऽह—साधादिति । यत्र ज्ञानमुद्दिश्य अवलोक्य श्रोतव्यादिश्रुत्या पुरुषे
निपुण्यते तत्र कर्मस्य साधनचतुष्टयसंपन्नो मरणकारणमयान्तरं दूरादेव त्यजेन्नान्तरे वाऽऽदिशेत् मृतिहेतुमिति
विशेषणाच्छ्रवणादिसमस्तस्य मरणान्तमनशनमावर्त्तयत्येवात्त्वपदार्थविवेकायेत्यादिरभूतेरित्यर्थः ॥ वेदानु-
वचनादिशब्दानां कर्मपरत्वमुक्त्याऽऽश्रयविषयत्वमाह—चतुर्थांमिति ॥ वेदानुवचनादिरूपया श्रुत्या किमित्य-
स्मिन्वाक्ये ग्रहणमाश्रयाणामित्याशङ्क्याऽह—तदिति । सर्वेषामप्याश्रमाणां व्यवधानाव्यवधानाभ्यां प्रत्यग्विवि-
दिषामाश्रयधारायै तेषां ग्रहणमित्यर्थः ॥ केन शब्देन कस्याऽऽश्रयस्य ग्रहणमित्यपेक्षायां माध्यमिनापामनुमृत्य
विभागमाह—ब्रह्मचर्येति । 'तपस वेदानुवचनेन ब्रह्मचर्येण ब्राह्मणा विविदिषन्ति एतेन दानेन तपमाज्ना-
शक्तेनेति' हि ते पठन्ति । तथाऽपि अनाशक्त्याऽऽश्रयमाह—ग्रहणमुपनिषत्प्रसिद्धाभावादित्याशङ्क्याऽह—
एतमेवेति ॥ वेदानुवचनादिशब्दानां माध्यमविषयत्वं वदता विविदिषाद्वारा मोक्षोपायत्वमाश्रयमाणा मुक्तं तत्र
प्रमाणमाह—सर्वैःपीति ॥ दोषशब्देन मोक्षं यहीमुत्पन्नविशेषणम् ॥

कथाश्रयतावगतिः । एवं यथोक्तेन न्यायेनैतमेवाऽऽत्मानं विदित्वा यथाप्रकाशितं मुनिर्भवति मननान्मुनिर्योगी भवतीत्यर्थः । एतमेव विदित्वा मुनिर्भवति 'नान्यम्' । ॐ नन्वग्न्यवेदनेऽपि मुनिस्त्वं स्यात्कथमवधार्यत एतमेवेति । 'बाह्मग्न्यवेदनेऽपि मुनिर्भवेत् । कित्त्वग्न्यवेदने न मुनिरेव स्यात्क तर्हि कस्यपि भवेत्सः । एतं त्वोपनिषद पुरुषं विदित्वा

संपरं ध्वरणादि चेत्यनेन क्रमेणेत्यर्थः । यथाप्रकाशितं 'मोक्षप्रकरणे मन्त्रब्राह्मणाम्यामुक्तलक्षण-मित्यर्थः । योगिशब्दो जीवन्मुक्तविषयः । एषकारं व्याकरोति—एतमेवेति । अथधारणामाश्रय-समाधत्ते—मन्वित्यादिना । एषकारस्तर्हि त्वय्यज्ञानिस्त्वाङ्गुष्ठाऽह—किंत्विति । आत्मवेदनेऽपि कर्मत्वं स्यादिति चेन्नेत्याह—एत त्विति । कथमात्मविदोऽपि मुनिस्त्वमसाधारणं तदाह—एतस्मिन्निति । इत-

विधि से इस आत्मा को जान कर मोक्ष प्रकरण मे प्रकाशित लक्षणानुसार मुनि हो जाता है । मनन करने से मुनि या योगी होता है, यह इसका धर्म है । इसे जानकर ही मुनि होता है; कर्मादि अनात्म-पदार्थों को जानकर नहीं । (इस पर शङ्का होती है—) किन्तु मुनि तो धन्य वस्तु के ज्ञान से भी हो सकता है, फिर यह क्यों कहते हो कि इतना मात्र जानने से मुनि होता है । (समाधान देते हैं—) ठीक है । दूसरे को जानने से भी मुनि हो सकता है किन्तु धन्य वो जानने से केवल मुनि ही नहीं होगा, बर्मा भी होगा । इस उपनिषद पुरुष को जानकर तो केवल मुनि ही होगा; बर्मा नहीं । इसलिये

१ कर्मादिवचनात्मवर्गेम् । २ तत्त्वम् । ३ अथाकामयमान इत्यादौ ।

ॐ नन्वग्न्यवेदनेपीत्यादि ब्रुत पुन इत्यत आत्मभाष्ये वातिवाग्युपगम्यन्ते—“य तं विविदिपत्सुस्त्वं योर्त्तं साधन परम् । एतमेव विदित्वाऽपि मुनिः स्यात्प्राग्वोदितः ॥ पाण्डित्यभाष्योनिष्ठा मुनिस्त्व प्रागवापिम् । सर्वैर्बर्मेमुचा मस्मात्प्र उताधारण तत ॥ योगस्य च समस्तस्य प्रत्यग्विज्ञानजन्मने । उपयोगो यतरतस्मात्प्रा-ऽऽत्मज्ञानोदयात्परः ॥ समाधीश्वेव विद्याया साध्यानि वतस्ततः । कुलोऽग्न्यासिनरतस्त्वामुनिस्त्व निध्रमाश-कम् ॥ मननात्मकमेवास्य वम ना-यधतरततः । मुनित्व म्यासिनो युवत योताञ्चाप्यस्य सर्वदा ॥ प्रत्यग्यायात्म्य-विज्ञाननिष्ठता मुनिता यत । तज्ज्ञानजन्मनो नोर्ध्वं मुनिता तत्कलत्ततः ॥ एतमेवेत्यवधूतेरस्यैवैकस्य वस्तुन । तदज्ञानं हेतुत्वात्तत्त्वैस्यानात्मवस्तुन ॥ सामर्थ्याच्च ततोऽग्न्येव प्रत्यग्यायात्म्यवेदिनः । मुनित्व प्रत्यगज्ञानहेतु-बर्मापिबर्जेनात् ॥ किञ्चैतमेवमात्मानं सर्वानर्थैर्वाहरणम् । मोहमात्रव्यवहितमाप्नुमिच्छन्त आदरात् ॥ आत्म-यायात्म्यविज्ञानसर्वविशोपमदिना । सम्पत्त्यानप्रदीपेन प्रत्यवप्रवणबुद्धेः ॥ विरक्ता सर्वसमाराधापजादबुद्धि-बुद्धितः । उत्पन्ननिरासानर्थैरित्यक्षा दोषदर्शनात् ॥ बाह्मन कायवर्मेभ्योऽत्र प्रव्रजशीलिनः ॥ एतमेवेत्यव-धूतेन शोभनयकागिनाम् । पारिव्राज्यसिधवारोऽस्तीत्यवमर्षोजगम्यते ॥ समाधारणसाध्यानि पुत्रादीनि यथा तथा । पुत्रादिकामत्यागोऽपि स्यादसाधारण्योऽर्थवान् ॥ परस्परविरोधाच्च परमप्रत्यगफलतात्मनाम् । पुत्रादि-साधनाना च तत्त्यागस्य च वर्मेनः ॥ पूर्वं समुद्रे य पन्था न स गच्छति पश्चिमम् । एव पन्था हि मोक्षमयेत्यपि व्यासोऽपि यावत् ॥ प्रव्रजिनोऽत्र गृह्यन्ते प्रसिद्धैर्यदि वा परे । विदण्डिन शमाख्यायास्तत्त्वैवातिप्रसिद्धितः ॥ पराञ्चि स्तानीत्यादीनि योतानि च वचाति न । तानि वा इति निन्दित्वा न्यासो ब्रह्मेति सात्तनात् ॥ उपायो न्यास एवातः प्रत्यगज्ञानस्य जन्मने । प्रत्यग्यायाविकृष्टात्मनोवाकयावर्मेणाम् ॥ शब्दादिप्रवृत्तीन्येव शार्माणि बरणाणि च । प्रत्यग्यानाय नैवात्मततरतानि विरापतः ॥ आत्मसोऽपरीप्यायां तस्मात्साधनमुत्तमम् । त्याग एव हि विज्ञेय मनोवाकयावर्मेणाम् ॥ प्रसिद्धाध्य सुतादीनि, यथा सोऽत्रवापिनाम् । नियतानि तद्वेह

मुनिरेव स्यान्न तु कर्मा । 'अतोऽसाधारणं मुनित्वं विवक्षितम्'स्येत्येवधारयत्येतमेवेति ।
'एतस्मिन् हि विदिते केन कं पश्येदित्येव क्रियासंभवागमनमेव स्यात् । किञ्चतमेवा-
ऽऽत्मान एवं लोकमिच्छन्तः प्रार्थयन्तः प्रव्राजिनः प्रव्रजनशीलाः प्रव्रजन्ति प्रकर्षेण
व्रजन्ति सर्वाणि कर्माणि संन्यस्यन्तीत्यर्थः ।

आऽऽत्मविदो न कर्मत्वमित्याह—किञ्चेति । आत्मलोकमिच्छन्ना मुमुक्षूणामपि कर्मत्यागश्रवणादा-
त्मविदो न कर्मतेति किं वक्तव्यमित्यर्थः । ताच्छील्यं वेरग्यातिशयशालित्वम् ।

(आत्मवेत्ता न कर्मत्व का अभाव होने से) यहाँ (प्रत्यम् यायास्य जाता) असाधारण मुनि विवक्षित
है । इसी से निर्णय किया जाता है—'उस आत्मा को जानकर (मुनि होता है)' इत्यादि । "इसके
जान लेने पर कौन किसे देखे" इस श्रुति के अनुसार वहाँ किया होनी असम्भव होने पर केवल मनन
ही होगा । तथा "एतमेव" अर्थात् इसी अपनी आत्मा के लिए सोच को "इच्छन्तः" अर्थात् जानने
की इच्छा वाले "प्रव्राजिनः" अर्थात् प्रबल सारा से विरक्त होकर "प्रव्रजन्ति" अर्थात् पूर्ण रूप
से संन्यासी हो जाते हैं, अर्थात् सभी कर्मों का संन्यास कर देते हैं ।

१ आत्मविदः कर्मत्वाभावात् । २ न तु नवधमसाधारणम् । ३ प्रत्यग्यायास्यविदः । ४ शीघ्र-
निपदपुण्ये । ५ विविदिपन्तः । ६ प्रव्रजनशीला आब्रह्मलोकमखिलसंसारोद्विक्ता प्रत्यप्रव्रजनबुद्धयः
इति यावत् ।

प्रत्यल्लोकातिमिच्छताम् ॥ सर्वकर्मपरित्यागं साधनं परमं मतम् । असंभवे हि कर्माणि विधीयन्तेऽस्य सर्वतः ॥
रागाद्याद्युपेतसत्त्वात् चेच्छन्तोऽवशेषतः । कर्माणि मानवस्येकं स करोतु यथाविधि । कर्माणि कर्मसत्याग-
मामर्ष्यार्थं दिवादिशम् । न कर्मणा मनारम्भात्तथा च स्मृतिगासनम् ॥ यावदशोभनेयौ न कर्म कारणमुच्यते ।
योगादुक्तस्य तस्यैव क्षमं कारणमुच्यते" ॥ १०६८ १०६९ ॥ इति । एतमेव विदित्वत्पादेर्यमाह—ममिति ।
आत्मवेदनमुनिभावबोध्यवचनार्थमयेत्युक्तम् । प्राणिनि विविदिपावाक्योक्तिः । यथोदितः प्रत्यग्विविदिपा-
वानित्यर्थः । तात्पर्यवत्त्वमुच्येदित्युच्यते ॥ प्रत्यञ्च विविदिषुस्तमेव विदित्वा ज्ञानी भवतीत्युक्तम् । इदानी-
मात्मवेदान्मुनित्वं सर्वधमसाधारणं विविदिषा हि अवस्थाद्विद्वारा ज्ञानहेतु सा च सर्वधमसाधारणी दणितेत्या-
द्याङ्ग पञ्चमोक्तः स्मारयति—प्राणिश्यति ॥ किञ्च कर्मणा विविदिपाद्वारा दूरोपकारित्वाज्ञानादूर्ध्वमयोगा-
त्मसत्यागिनामेव ज्ञानितेत्याह—योगस्यति । कर्मण इति यावत् । परो योग इति शेषः ॥ यदि कर्मणा ज्ञानो-
त्तरमुपायत्वमिदं तर्हि कर्मिणोऽपि मुनित्वं तत्राऽह—धर्मादीनीति । अन्तरङ्गसाधनं विद्यायां धर्मादिविहित-
साधनं कर्मात् संयासिनामेव ज्ञानितेत्यर्थः । तेषामपि न ज्ञानित्वं स्वाधर्मकर्माक्षितचित्तत्वात्त्याग-
मननेति । संन्यासिनी हि कर्म वेदान्तानामैक्यविषयमदपयं निश्चित्य तस्यैव तात्पर्यविषयस्य श्रौतयुक्त्यवशमन-
गवरतमनुसंधानमेव न सङ्घिरोषि कर्मान्तरं धौचादीनां बाधितानुवृत्तिमाश्रयत्वादतस्तस्य युक्ता मुनितेत्यर्थः ।
सततमतिनिपतकापादिभ्यापारम्भाच्च तस्य मुनित्वं युक्तमित्याह—मीनाच्चति ॥ अन्ये तु चण्डोत्पन्नज्ञान-
मात्रात् मुनित्वं तस्य समुत्पन्नोत्पत्तत्वात्तदभ्यासोत्पत्तिसाक्षात्कारापेक्षं तदिति मन्वन्ते तात्प्रत्याह—प्रत्यगिति ।
आत्मस्वरूपविषयं शास्त्रज्ञानं साक्षात्कारफलकमेवोत्पद्यते तथाविद्यज्ञानानो मुनित्वं तस्य फलरूपत्वादतः
शास्त्रज्ञानोत्तरकाममन्यासवृत्ततासाक्षात्कारमपेक्ष्य मुनित्वं न सङ्गृह्यमित्यर्थः । इतश्च संन्यासिनामेव मुनितेति
वक्तुमेवकारं व्याकरोति—एतमिति । अवधारणे हेतुः—सर्वज्ञानेति ॥ अस्त्वेव प्रस्तुते किं ज्ञातं तदाह—

एतमेव लोकमिच्छन्त इत्यवधारणाम् बाह्यलोकत्रयेऽनुने पारिव्राज्येऽधिकार इति गम्यते । न हि गङ्गाद्वारं प्रतिपितुः काशीदेशनिवासो पूर्वामिमुखः प्रेति । तस्माद्बाह्यलोकत्रयायिनां पुत्रकर्मापरब्रह्मविद्याः साधनम् । “पुत्रेणायं लोको जयते नान्येन कर्मणा” इत्यादिश्रुतेः । अतस्तदर्थिभिः पुत्रादिसाधनं प्रत्याख्याय न पारिव्राज्यं प्रतिपत्तुं युक्तम् । अतस्ताधनत्वात्पारिव्राज्यस्य । तस्मादेतमेव लोकमिच्छन्तः प्रयजन्तीति युक्तमव-

अवधारणसामर्थ्यातिद्वयमाह—एतमेवेति । पारिव्राज्ये लोकत्रयाधिनामधिकारे दृष्टान्तमाह—न हीति । लोकत्रयाधिनश्चेत्पारिव्राज्ये नाधिक्रियन्ते कुत्र स हि तेषामधिकारस्तत्राऽह—तस्मादिति । स्वर्गकामस्य स्वर्गसाधने यागेऽधिकारबललोकत्रयाधिनामपि तत्साधने पुत्रादावधिकार इत्यर्थः । पुत्रादीनां बाह्यलोकसाधनत्वे प्रमाणमाह—पुत्रेणेति । पुत्रादीनां लोकत्रयसाधनत्वे सिद्धे, कलितमाह—अत इति । अतस्ताधनत्वं लोकत्रयं प्रत्यनुपायत्वम् । अवधारणायामुपसंहरति—तस्मादिति । लोक-

“इसी लोक के जानने की इच्छा करने वाले” ऐसा निश्चय करने से जाना जाता है कि अनात्मभूत बाह्य तीनो लोकों के इच्छुक के लिए परिव्रजन (संन्यास) में अधिकार नहीं है । काशीवासी गङ्गाद्वार मानी हरद्वार पहुँचने के लिए पूर्वदिशा की ओर नहीं चलता । अतः बाह्य लोकत्रय के इच्छुक के लिए पुत्र, कर्म और अथवा ब्रह्मविद्या साधन है । “यह लोक पुत्र से ही जीता जा सकता है, अन्य कर्म से नहीं” इत्यादि श्रुति इसमें प्रमाण है । इसलिए उसके चाहने वालों के लिए पुत्रादिसाधन को छोड़कर परिव्रजन करना उचित नहीं है क्योंकि परिव्रजन उनका साधन नहीं है । अतः इसी लोक की इच्छा करने वाले सर्व कर्मों को छोड़ देते हैं—यह निर्णय करना ही ठीक है । प्रविद्या-

१ अनात्मभूतलोक इति यावत् । २ गङ्गाद्वारमिति—अथत्वे हरिद्वारं हरद्वारमिति वा प्रथमानम् । ३ अवतरणीकृतात्वात् । ४ वृ उ १.५ १६ ।

सामर्थ्याच्चेति । आतन्त्र्ये वस्तुनामा तदविद्याज्यस्ततो वस्तुस्वरूपाभिज्ञस्यैव ज्ञानसामर्थ्याद्विज्ञानकृतकर्मवत्यागसिद्धेस्तस्यैव मुनितेतर्यम् ॥ तत्रैव हेतुवन्तरत्वेनोत्तर वाक्यमादत्ते—किमेति । प्रकृतमात्मानं शुद्धार्थादिद्वाराऽनुमादराविच्छन्त प्रयजन्तीति सवन्धः । आत्मन सदाऽस्तत्वात्त्वयमाभीक्ष्ण्येयागङ्गाऽह—सर्वेति ॥ तदाप्युपायमाह—आनेति । आनेनो जायतम्यमेव विज्ञानं तत्र सर्वैश्वर्यविद्वान्विप्रसामान्यराजामातृदुपमदिसम्पद्भानसंज्ञो दीपस्तेनाऽऽत्मानमाप्नुमिच्छन्तीति योजना । प्रजाजिन इत्यस्य तात्पर्यमाह—प्रत्यगिति ॥ कथं स्वभावतो विषयामिमुखानां प्रत्यक्षप्राप्य पराजिन् सान्नीति हि श्रुतेस्तत्राऽह—विरक्ता इति । नित्यकर्मागुष्ठानसिद्धिगुष्ठिनश्चैवगुम्यस्य विषयदोषोऽसहकृतस्य फलमाह—उत्पन्नेति । प्राप्तसर्वमसारत्यागेच्छानामिच्छाकार्यमाह—वागिति । यस्मादोक्षा मुमुक्षवोऽयः प्रत्यक्षप्राप्यबुद्धयः प्रयजन्तीति सवन्धः । एवकारार्थं दर्शयन्तेतमेव लोकमित्यादिब्राह्मण्यमाह—एतमिति ॥ विरक्तस्य पारिव्राज्यमुत्तरा तस्यैव पारिव्राज्यं ज्ञानद्वारा मुक्तिहेतुरित्येतददृष्टान्तेनाऽह—प्रसाधारणेति । पुत्रादिसाधनसमुचितस्य पारिव्राज्यस्य कुतो न मोक्षहेतुतेत्याशङ्क्याऽह—परस्परिति । मिथो विरोधे दृष्टान्तमाह—पूर्वइति । पारिव्राज्यस्यैव केननस्य केनन्यहेतुतेत्यत्र वृद्धसमतिमाह—एक इति । श्रोतार्ये स्मृतिसमुच्चयार्थमपि चेत्युक्तम् । अपिशब्दस्याप्य एव हि सर्वेषां मोक्षसाधनमुत्तममित्यादिवाक्यसमुच्चयार्थः ॥ प्रजाजिन प्रयजनश्चोला मुमुक्षव इत्येवपरत्वेन व्याख्यातमिदानीं तस्यैवार्थान्तरमाह—प्रजाजिनोऽनेति । प्रसिद्धेरिति हेतुं स्फुटयति—समाख्याया इति । मुमुक्षवश्चिदपिद्विद पारमहंसी

धारणम् । आत्मलोकप्राप्तिर्ह्यविद्यानिवृत्ती स्वात्मन्यवस्थानमेव । तस्मादात्मानं चेत्यलोक-
मिच्छति यस्तस्य सर्वक्रियोपरम एवाऽऽत्मलोकसाधनं मुख्यमन्तरङ्गम् । यथा पुत्रादिरेव
बाह्यलोकप्रयस्य । पुत्रादिरुत्पन्नेन आत्मलोकं प्रत्यसाधनत्वात् । असंभवेन च विरुद्ध-
त्वमवोचाम । 'तस्मादात्मानं लोकमिच्छन्तः प्रयजन्त्येव सर्वक्रियाभ्यो निवर्तन्तेवेत्यर्थः ।

अथायिनो पारिवाज्येऽनधिकारादिति यावत् । आत्मलोकस्य स्वरूपत्वेन सदासत्वात्कथं तत्रेच्छेत्प्राश-
ङ्ग्याऽऽह—आत्मेति । तस्याऽऽत्मत्वेन नित्यप्राप्तयेऽप्रविद्याया व्यवहितत्वात्प्रेम्णा स भवतीति भावः ।
भवत्वात्मलोकप्रेप्सा तथाऽपि किं तत्प्राप्तिसाधनं तदाह—तस्मादिति । अविद्यावशात्सर्वोपासंभवा-
दित्यर्थः । त्विच्छाया शीतंभ्य शीतयितुं चेच्छुद्धः । 'गृह्यत्वं श्रुत्यन्तरप्रतिपन्नत्वम् । प्रनादिका-
साधनेभ्यो वेदानुवचनादिभ्यो विशेषमाह—प्रन्तरङ्गमिति । पारिवाज्यमेवाऽऽत्मलोकस्यान्तरङ्ग-
साधनमिति हृष्टान्तमाह—येति । तथा पारिवाज्यमेवाऽऽत्मलोकस्य साधनमिति शेषः । पारिवाज्य-
मेवेति नियमे हेतुमाह—पुत्रादीति । तस्यान्यत्र विनियुक्तत्वादिति शेषः । यद्यपि केवल पुत्रादिकं
नाऽऽत्मलोकप्रापकं तथाऽपि पारिवाज्यसमुच्चितं तथा स्वाविर्याशाङ्क्याऽह—असंभवेनेति । न हि परि-
वाजकस्य पुत्रादि तद्वतो वा पारिवाज्यं संभवति । उक्तं च समुच्चयं निराकुर्वन्निः 'सपरिकरस्य ज्ञानस्य
कर्मादिना विरुद्धत्वं तेन' कुतः समुच्चितं पुत्राद्यात्मलोकप्रापकमित्यर्थः । साधनान्तरासंभवे फलितमुप-

निवृत्तिपूर्वकं स्वात्मा मे स्थिति ही आत्मलोक की प्राप्ति है । इसलिये आत्मलोक की ही इच्छा है,
सके लिए सर्वविध कर्मानुष्ठान से उपरत होना ही आत्मलोक का मुख्य और प्रन्तरङ्ग साधन है ।
जिस प्रकार अनात्मभूत बाह्य तीन लोकों के साधन पुत्रादि ही हैं क्योंकि पुत्रादि कर्म आत्मलोक के
लिए साधन नहीं हैं । दोनों का एक साथ होना असंभव है—इसलिये इन्हें परस्पर विरुद्ध बतलाते

१ तस्मात्—आत्मलोक प्राप्ती पारिवाज्यमित्यतिरेकेण साधनान्तराभावात् (प्रभवत्वात्) । २. "शान्ती दान्त"
इत्यादिरपि श्रुतिः । ३ अत्र । ४ ससाधनस्य । ५ विरुद्धेन ।

भूतिं गृह्णतीति भावः ॥ कर्मिणामेव तेषां विवक्षितज्ञानसाधार्मिकं पारमहंस्यमेत्याद्यक्षुप बहिर्भूतानां कर्मिणां न
ज्ञानमित्यत्र मानमाह—पराञ्चोति । पारमहंस्यमेव अन्त्यग्रीहेतुरित्यत्र श्रुतिं लिङ्गमाह—शान्तीति । श्यास इति
ब्रह्मा ब्रह्मा हि परं परो हि ब्रह्मत्युक्त्वा तानि वा एवाग्न्यवराणि तपसीति प्रकृतानि सत्पादीनि निन्दित्वा
श्यास एवात्यरेचयदिति परमहंससम्प्राप्त्यातिशायित्वोपदेशात्तस्य सत्त्वज्ञान प्रत्यन्तरङ्गत्व निश्चितमित्यर्थः ।
बाह्यमन कायकर्मणा श्यास एवेति सर्वत्र ॥ अवधारणे हेतु—प्रत्ययमिति ॥ विरोधं साधयति—शब्दादीति ।
देहेन्द्रियाणि श्रुतिक्रियाप्रत्ययविरोधोनि न सज्ज्ञानमुत्पादयितुमुत्सहन्ते तत्कार्यत्वात्कर्माण्यपि तथैवेत्यर्थः ॥
कर्मत्यागो ज्ञानहेतुरित्युक्तमुपसहरति—आत्मेति । तस्य ज्ञानसाधनत्व श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धमिति हिताशयः ॥
तदेव दशान्तेन स्पष्टयति—प्रतिसाध्यमिति । इहेति प्रतीचो लोकस्याऽऽतिरुक्ता ॥ कर्मत्यागो ज्ञानसाधन चेत्तहि
पञ्चप्रसालनग्यायात्कर्मविपिवैयर्थ्यमित्याशङ्क्याऽह—असंभवे हीति । अविरक्तस्य शंभ्यासासमवे सति सर्वतो
वैराग्योत्तरस्य श्रुदिकलानि कर्माणि विधीयन्ते तस्मात्त पञ्चप्रसालनग्याय इत्यर्थः ॥ तदेव प्रपञ्चयति—
रागादीति । कर्मणा सत्यागे सामर्थ्यं बुद्धिबुद्धिद्वारा वैराग्यं तदर्थमिति यावत् ॥ अज्ञस्याविरक्तस्य कर्मानुष्ठान-
मित्यत्र मानमाह—नेति ॥ तहि वमिणामेव साधनान्त्वमर्थसाधनत्व भगवतो मतमिति शान्तिकर्मणि वेत्तालो-
क्यस्त्वनाऽह—आवस्थोति । योवसायेन चित्तबुद्धिज्ञानोदयो बोध्यते ॥

यथा च बाह्यलोकप्रदायिनः प्रतिनियतानि पुत्रादीनि साधनानि विहितान्येवमात्मलोका-
यिनः सर्वेष्वपानिवृत्तिः पारिव्राज्यं ब्रह्मविदो विधीयत एव ।

'कुतः पुनस्त आत्मलोकायिनः प्रव्रजन्त्येवेत्युच्यते । तत्राथंवादवाक्यरूपेण हेतुं
दर्शयति' । एतद् स्म ये तत् । तदेतत्पारिव्राज्ये कारणमुच्यते—ह स्म वै किल पूर्वोक्तिक्रान्त-
कालीना विद्वांस आत्मज्ञाः प्रजा कर्मापरब्रह्मविद्यां च । प्रजोपनक्षितं हि त्रयमेतद्बाह्यलोक-
त्रयसाधनं निर्विद्यते प्रजामिति । 'प्रजां किं न' कामयन्ते पुत्रादिलोकत्रयसाधनं नानु-
तिष्ठन्तीत्यर्थः । नन्वपरब्रह्मदर्शनमनुतिष्ठन्त्येव । तद्वलाद्धि व्युत्थानम् । 'नापवादात् ।
ब्रह्म तं परावाद्योज्यत्राऽऽत्मनो ब्रह्म खेद सर्वं तं परावावित्परब्रह्मदर्शनमप्यपवादत्येव ।

संहरति—तस्मादात्मानमिति । प्रव्रजन्तीति वर्तमानापदेशान्नात्र विधिरस्तोत्पादशुद्ध्याग्निहोत्रं जुहोती-
तिबह्विधिमिश्रित्याऽऽह—अथा वेति ।

पारिव्राज्यविधिपुत्रत्वा तदपेक्षितमर्थवादमाकाङ्क्षापूर्वकमूत्थापयति—कुतः पुनरिति । उश्वा-
पितस्पर्धवादस्य तात्पर्यमाह—तत्रेति । आत्मलोकायिनां पारिव्राज्यनियमः सप्तम्यर्थः । अर्थवाद-
स्याप्यक्षराणि व्याचष्टे—तदेतदिति । 'क्रियापक्षेन स्मेति' सवध्यते । निपातद्वयस्यार्थमाह—किलेति ।
प्रजां न कामयन्त इत्युत्तरत्र संबन्धः । प्रजामात्रे भुते कथं कर्माणि पूज्यते तत्राऽऽह—प्रजेति । आकाङ्क्षा-
पूर्वकमन्वयमप्यवाचष्टे—प्रजां विमिति । अकामयमानत्वस्य पर्यवसानं दर्शयति—पुत्रादीति । पूर्व
विद्वांसः साधनत्रयं नानुतिष्ठन्तीत्युक्तमाक्षिपति—नन्विति । एष्वप्युक्तिष्ठतां किं तदनुष्ठाने-
नेत्याशङ्क्याऽऽह—तद्वलाद्धि—आत्मविद्यामपरविद्यानुष्ठानं द्वयमिति—नापवादादिति । 'अथात्र

है । अतः आत्मलोक की इच्छा रखने वाले प्रव्रजन ग्रहण कर लेते हैं । अर्थात् ये सब कर्मों से निवृत्त
हो जायें । जिस प्रकार बाह्य लोकत्रय चाहने वाले के लिए पुत्रादि नियत साधनों का विधान किया गया
है, इसी प्रकार आत्मलोक जानने की इच्छा वाले ब्रह्मवेत्ता के लिए सर्वेष्वपानिवृत्तिरूप प्रव्रजन
का विधान किया गया है ।

फिर वे आत्मलोक के चाहने वाले प्रव्रजन (सन्यास) ग्रहण करते ही हैं—ऐसा क्यों कहा
जाता है ? इसमें भ्रुति अर्थवाद वाक्यरूप हेतु दिखाती है । "एतद् स्म वै तत्" यानी इस प्रव्रजन में
कारण कहा जाता है—“पूर्व” अर्थात् प्राचीन काल में होने वाले “विद्वांसः” अर्थात् आत्मतत्त्ववेत्ता
प्रजा, कर्म और अपरब्रह्मविद्या की कामना नहीं करते थे । यहाँ 'प्रजा' पद से बाह्य तीनों लोकों के
तीनों साधनों का प्रजा में उपलक्षित होना निर्देश किया जाता है । प्रजा का क्या करेंगे? अर्थात् पुत्रादि-
लोकत्रय साधनों का “न कामयन्ते” अर्थात् अनुष्ठान नहीं करने हैं । (इस पर शङ्का होती है—)
किन्तु अपरब्रह्म के दर्शन के लिए अनुष्ठान तो करते हैं क्योंकि उसी के बल से एषणा की निवृत्ति
होती है । (इस पर सिद्धान्ती कहता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं है क्योंकि उसकी तो निन्दा की
गई है । “ब्राह्मण जाति उसे परास्त कर देती है, जो ब्राह्मण जाति को अनात्मरूप से देखता है;

- १ कुत इति—सिद्धावज्ञोपवीतादिभिः साधनैः सह तेष्विल कर्म त्यजन्त्येवेत्यत्र किं कारणमित्यर्थः । २.
भ्रुतिः । ३. अनात्मभूतलोकत्रयसाधनम् । ४. इयमाकाङ्क्षा । ५. इदमन्वयान्वाख्यानम् । ६
निन्दनात् । ७ कामयन्त इत्यनेन । ८. भ्रुती ।

अपरब्रह्मणोऽपि 'सर्वमध्यान्तर्माधात् । यत्र नान्यत्पश्यतीति च । पूर्वापरबाह्यान्तर-
दर्शनप्रतिषेधाच्चा 'पूर्वमनपरमनन्तरमबाह्यमिति' । तत्केन कं पश्येद्विजानीयादिति च ।
'तस्मान्नाऽऽत्मदर्शनं व्यतिरेकेणान्यद्व्युत्थानकारणमपेक्षयते ।

कंकः पुन स्तेषामभिप्राय इत्युच्यते किं प्रयोजनं फलं साध्यं करिष्यामः प्रजया

सर्वस्यानात्मनो दर्शनमेवापोद्यते न त्वपरस्य ब्रह्मणो दर्शनमत आह—अपरब्रह्मणोऽपीति । तदपवादे
श्रुत्यन्तरमाह—यत्रेति । यस्मिन्मूर्ति स्थितश्चक्षुरादिभिरन्यत्र पश्यति न शृणोतीत्यादिना च दर्शनादि-
बोधहारस्य वारितत्वादात्मविशेषे न मुक्तमपरब्रह्मदर्शनमित्यर्थः । तत्रैव हेत्वन्तरमाह—पूर्वेति । प्रतिषेध-
प्रकारमभिनयति—अपूर्वमिति । इति आऽऽत्मविद्या नापरब्रह्मदर्शनमित्याह—तत्केनेति । अपरब्रह्म-
दर्शनासम्भवे किं तेषामेवणान्यो व्युत्थाने कारणमित्याशङ्क्याऽह—तस्मादिति ।

॥ साधनत्रयमननुतिष्ठतामभिप्राय प्रश्नपूर्वकमाह—कं पुनरित्यादिना । कंचत्यमेव तस्माद्यं

(योकिं परमात्मा ही सब की आत्मा है)', "समी उसे परास्त कर देते हैं, जो सबको आत्मा से
भिन्न देखता है" इस प्रकार श्रुति अपरब्रह्मदर्शन की निन्दा करती है योकिं अपरब्रह्म का (अनात्म-
मन्त पाती होने से) सब कं मध्य ही अन्तर्भाव है । "जहाँ अन्य को नहीं देखता" यह भी श्रुति है ।
तथा "ब्रह्म अकार्यरूप अकारणरूप, नि सामान्य और निविशेष है" इस प्रकार ब्रह्म में कार्य, कारण,
सामान्य और विशेष दृष्टियों का निषेध किया है । "उस समय किसीके द्वारा किसे देखेकिसके
द्वारा किसे जाने" ऐसा भी श्रुति कहती है । अत एवणाश्रय से विमुक्ति के लिए आत्मदर्शन के बिना
किसी अन्य कारण की अपेक्षा नहीं की जाती है ।

तो फिर उन (निखिल कर्मों का त्याग करने वाले आत्मलोक के इच्छुकों) का क्या अभिप्राय

१ अनात्मानं पातित्वात् । २ तदेतद्ब्रह्म । ३ वृ उ २ ५ १६ । ४ तस्मात् अपरब्रह्मदर्शनस्य
व्युत्थाने कारणत्वात्सम्भवादात्मविदस्तद्वर्तनासम्भवाच्च । ५ शिक्षायन्नेषीतादिक्षाधनं सहासित कर्म त्यज-
तामात्मलोकानिनाम् । ६ आशेषार्थं किञ्चिद् ।

कं कं पुन तेषामभिप्राय इत्यादि न कर्मोऽपरभिरित्यन्तर्भाष्ये वार्तिरिति — 'कोऽभिप्रायोऽस्तित्वं कर्म त्यजता
साधनं सह । आत्मलोकानिना पुनामिति वृत्त्येव उच्यते ॥ एतद् स्मृति ब्रह्मा, पारिवाज्येऽभिधीयते । अर्ध-
वादस्वरूपेण हेतु श्रुत्या प्रयत्नतः ॥ तदतत्कारण, स्पष्ट पारिवाज्येऽभिधीयते । ऐतिहास्यं च स्मृति वैशब्द
स्मरणाय च ॥ पूर्वोक्तिज्ञानकाशीना विद्वत्सो ज्ञानतत्त्वका । तिमृणाभयलाना स्वतंत्रमिदं पश्यतः ॥ न
कामयन्ते नैच्छन्ति पुनोत्पत्त्यादिलक्षणा । एषा सत्ता एता, कस्मादित्यभिधीयते ॥ एषास्त्यजता तेषाम-
भिप्रायमिदं शृणु । एषा तिस्रयापि विमियाधाय उच्यते ॥ प्रजया किं करिष्याम कनीय फलया वयम् ।
स्वतः सिद्धकलो ह्यात्मा यथा लोको ध्रुवोऽक्षय । आत्मत्वादेव चावाप्त सर्वसाधननि स्पृह । वस्तुत्वत्यादिमदस्मा-
त्साधनानि व्यपक्षते ॥ यच्चाल्पत्यादिमदस्तु तत्तच्छ स्वप्रवस्तुवत् । आत्मज्ञानं तु नि शेषफलान्तर्माविकारणात् ॥
नाऽऽत्मलाभात्परो लाभ कुत्सेनेऽपि जयतीत्यतः सर्वप्राप्त्यर्थं संप्राप्ते सर्वहैयनिराहते ॥ इति चेत्तसि सधाय
ह्याधिपति प्रजादिकम् । नूनोऽदिफल सर्वमपणाश्रयमादरात् ॥ उत्पाद्यमाप्य सत्कार्यं विकार्यं चैषणाफलम् ।
तरिमन्नेव विषे क स्यात्सतोपो विदुषामपि ॥ आश्रयहानिर्मुक्त्येन ह्येषणात्मा इत्यते । साधन ब्रह्मविशेष
ब्रह्मज्ञानस्य अन्तर्ने ॥ आत्मज्ञानपुम्यस्य प्रत्यक्षात्मात्मनोऽपि ।

साधनेन । प्रजा हि 'बाह्यलोकसाधनं' निर्जाता । स च बाह्यलोको नास्त्यस्माकमात्मव्यतिरिक्तः । सर्वं ह्यस्माकमात्मभूतमेव सर्वस्य च वयमात्मभूताः । 'आत्मा च न आत्मत्वादेव' न केनचित्साधनेनोत्पाद्य आप्यो विकार्यः संस्कार्यो वा । यदप्यात्माजिनः संस्कारार्थं 'कर्मेति' तदपि 'कार्यकरणात्मदर्शनविषयमेव । इदं भेजेनाङ्गं' संस्क्रियत इत्यङ्गाङ्गित्वादिश्रवणात् । न हि विज्ञानघनं करसनैरन्तर्यं दर्शनोऽङ्गाङ्गिसंस्कारो-

फलमित्याशङ्क्याऽऽह—प्रजा हीति । निर्जाता 'सोऽप्यमित्यादिभूताविति शेषः । 'स एव तर्हि प्रजया साध्यतामिति चेन्नेत्याह—स चेति । आत्मव्यतिरिक्तो नास्तीत्युक्तमुपपादयति—सर्वं हीति । आत्मव्यतिरिक्तस्यैव लोकस्य । प्रजादिसाध्यत्वमिष्यतामिति चेन्नेत्याह—आत्मा चेति । आत्मयाजिनः संस्कारार्थं 'कर्मेत्यङ्गीकारादात्मनोऽस्ति सत्कार्यत्वमित्याशङ्क्याऽऽह—यदपीति । अयाङ्गाङ्गित्वं संस्कार्यत्वं च मुह्यतात्मदर्शनविषयमेव किं नैवपते तत्राऽह—न हीति । आत्मविदां "प्रजादिसाध्याभाव-

होता है; उसे कहा जाना है । हम प्रजारूप साधन से किस प्रयोजन या फल को सिद्ध करेंगे, प्रजा तो बाह्य लोको में साधन जानी गयी है और वह बाह्य लोक आत्मा से व्यतिरिक्त नहीं है । हमारे लिए सब कुछ आत्मा ही है और हम भी सबके आत्मा ही है और हमारा आत्मा नित्यप्राप्त होने के कारण किसी साधन से उत्पाद्य, आप्य, विकार्य या सत्कार्य नहीं है । एव जो आत्मयाजी के सत्कार के लिए कर्म हैं, वह कार्यकरण सघातात्मदर्शो विषयक ही है—ऐसा स्वीकृत किया गया है । इसके द्वारा मेरे इस भङ्ग का सत्कार होता है—इससे उसमें भङ्गाङ्गीभाव का श्रवण होता है । जो निरन्तर, एक, विज्ञानघनरस स्वरूप आत्मा को ही देखता है, उसके लिए भङ्गाङ्गी सत्कारो का गुणारोप

१ आत्मलोकसाधनम् । २ अस्माकम् । ३ आत्मत्वादेवेति—वित्यप्राप्त इति शेष । न केनचित्स्वयादि—सदा विद्यमानत्वाद्युत्पाद्योऽप्याप्यत्र कौटस्म्यादविकार्यं । क्रियाभङ्गत्वात्निर्गुणत्वाच्चासत्कार्यं क्रियाङ्गं हि ब्रीह्यादि सत्कार्यं भवतीति । ४ कर्मेतीति—अङ्गीकृतमिति शेष । उक्तं हि—कर्मेति सत्कृता हीत्यादि १२३३ वृत्तपाठे । ५ सघातात्मदर्शविषयकमेव । ६ 'आदिना सत्कार्यत्वग्रह । ७ सोऽप्य ननुम्यलोक पुत्रेणैव जन्मो नान्यत्र कर्मणा । ८ स्वर्गादिर्बाह्यलोक । ९ प्रजासाधनं साध्याभावम् ।

सर्वभूतात्मभूतस्य सर्वकार्म्य प्रपश्यत । आताशेषपुमर्थस्य त्यक्ताशेषानुसस्य च । प्रातस्य परम स्वास्थ्यं वद किं ह्यात्प्रजादिभि । इति निश्चित्य नि सङ्गा प्रश्नजन्तयेव सर्वत ॥ धावतोऽविदुषो हृदा मृगवृणोदकाधिन । उत्तोमत्त्वविक्रिध्वं हि धावति मूढवत् ॥ यथैव भुत्तितोऽशेषवाङ्मन कायसाधनं प्रवृत्तिविषयप्रत्यग्यापात्माजिनानामिह ॥ अविद्यापटमवीतविषयान्कामिनो नरान् । पुत्रोत्पत्त्यादिसाध्येषु प्रवृत्ताग्वीक्ष्य यत्नत । अस्माकं न प्रवृत्ति स्यात्कृतार्थत्वाच्च कारणात् ॥ यदज्ञानात्प्रवृत्तिर्मा तज्ज्ञानात्सां कृतो भवेत् । तस्मात्सर्वप्रवृत्तीनां हानि स्यादात्मबोधत ॥ सदात्यन्तेरनुत्पाद्योऽप्याप्यश्चापि तथाऽऽत्मन ॥ असत्कार्योऽत्रियाङ्गत्वाभिर्गुणत्वात्तथाऽऽत्मन । कौटस्म्यादविकार्योऽप्य वद स्यात्कर्मणा हि किम् ॥ नीत्यस्यादि स्वतो यस्य स्वत एवास्ति यस्य तत् । न तस्य कमपिधास्ति कमपिधा ततोऽप्यत ॥ उत्पत्त्यादौ समर्थं यद्वेतुमात्रमपेक्षते । फलवत्कर्म तत्रैव ततोऽप्यत्राफल भवेत् ॥ उक्तहेतुबलात्समाद्विदित्वाऽप्रयानमात्तना । प्रश्नजन्म समस्तस्य एषांसां ह्युत बुधा ॥ १०१४-१११८ ॥ इति । इदानीमेवद स्मेत्यादि प्रश्नपूर्वकमादत्ते—कोऽभिप्राय इति । साधने 'दिसाधोपवीतादिभिरिति यावत् ॥ अभिप्रेतमर्थमुच्यमानत्वेन प्रतिज्ञातं प्रकटयति—एतदिति । अथवावत्स्वरूपेणैतदित्यादि-

'पधानदर्शनं संभवति । 'तस्मात्प्र' किञ्चित्प्रजादिमाधनं करिष्यामः । अविदुषां हि तत्प्रजावि-
साधनं कर्तव्यं फलम् । न हि मृगतृष्णिकायामुदकपानाय 'तदुदकदर्शो प्रवृत्त इति
तत्रोपरमात्रमुदकमात्रं पश्यतोऽपि प्रवृत्तिर्युक्ता । एवमस्माकमपि परमार्थात्मलोकदर्शनां
प्रजाविसाधनसाध्ये मृगतृष्णिकादिसमेऽविद्वद्दर्शननिगमे न 'प्रवृत्तिर्युक्तेत्यभिप्रायः ।

'तदेतदुच्यते—येषामस्माकं परमार्थदर्शनां नोऽप्यमात्माऽज्ञानायादिविनिर्मुक्तः

मुपसंहरति—तस्मात्प्रति । येषां तर्हि प्रजाविभिः साध्यं फलं तदाह—अविदुषां होति । 'वैर्षाचित्पुत्रा-
विपु प्रवृत्तिश्चेत्तेनेव ग्यायेन विबुधामपि तेषु प्रवृत्तिः स्यादिरवाशङ्क्याऽह—न हीति । तत्र प्रवृत्ति-
रिति सबन्धः । अविद्वद्दर्शनविषय इति श्लेशः ।

उच्यतेऽयं वाक्यमवधत्तायं व्याचष्टे—तदेतदिति । आत्मा वेतदभिप्रेतं फलं तर्हि 'तत्र

देखना सम्व नहीं है । इसलिए प्रजादि साधनो से हम कोई प्रयोजन सिद्ध नहीं करेंगे । अविद्वानो को
ही उन प्रजादि-साधनों से फल प्राप्त करना होता है । मृगतृष्णा में ब्रल देखने वाला जलपान के लिए
प्रवृत्त होता है । इसलिए उसमें उसकी भी प्रवृत्ति हानी चाहिये, जो उसे ऊमर भान तथा वहाँ
जल का अभाव देखता है, किन्तु ऐसी बात नहीं होती । इसलिये जो अविद्वानों की भ्रान्ति का विषय
है और मृगतृष्णिका के समान है, उस प्रजादि साधन से साध्य फल में हम परमार्थात्म-लोकदर्शियों
की भी प्रवृत्ति हानी उचित नहीं है—ऐसा इसका तात्पर्य है ।

इसी अर्थ को श्रुति कहती है—जिन हम परमात्मदर्शियों के लिए यह क्षुधा-तृषादि पडूँमियों से

- १ उपधान गुणारोप । २ अवतरणोक्तत्वात् । ३. फलम् । ४ तस्या मृगतृष्णिकायामुदकदर्शो ।
५ भ्रान्तज्ञानविषये । ६ मयज्ञानात्प्रवृत्तिर्था तज्ज्ञानात्सा कुतो भवेदिति वा । ७ उत्तमर्थज्ञात
श्रुत्योच्यते ८ अविदुषाम् । ९ तेषां परमार्थात्मलोकदर्शिनाम् । १०. आत्मात्म्ये फले ।

वचसा तात्पर्येण भूत्वा पारिवाज्यं हेतुकथ्यत इति योजना ॥ तात्पर्यमुक्तत्वं पदानि व्याकुर्वाणस्तदेतच्छब्दयो
सवन्ध दर्शयप्रपञ्चित पूरयति—तदेतदिति । निपातत्रय व्याकरोति—एतिह्येति ॥ पदद्वय व्याचष्टे—पूर्वं
इति । प्रजा न कामयत इति सबन्ध । प्रजामित्येतच्छ्रुयते कर्मापरवृत्तादिना चेति वच आभ्यमित्याशङ्क्याऽह
—तिसृशामिति ॥ नेत्यादेर्यमाह—नेत्यादिना । बाध्यमुक्त्वा विवक्षितमाह—पुनरेति । मेच्छन्तीति पूर्वण
संबन्ध । पुत्रादिनोकमाधनं नावुतिष्ठन्तीतिमाध्यव्याख्याने हेतु पृच्छति—कस्मादिति । किमित्यादि हेतुत्वेना-
वतारयति—अभिधीयत इति ॥ तस्य तात्पर्यमाह—एषणा इति । तेषामभिप्राय दर्शयितुमेतद्वाक्यमित्यर्थः ।
विशब्दस्य प्रश्रवितकंदुरसार्थक व्यावर्तयति—एषणेति ॥ आक्षेप प्रकटयद्वाक्यं योजयति—प्रजयेति । येषाम-
स्माकं कूटस्थप्रिदात्मकं पुण्यं तं वयं प्रजादिना लोकत्रयधेतुना साध्यं नैव पश्याम इत्यर्थः । आलोपे हेतुपक्षराध-
नोक्त ॥ आत्मात्म्योऽपि पुण्यं साधनसाध्यं स्वर्गादिवत्तत्कथमासेप्यन्तयाऽह—आत्मत्वादिति । आत्मनः
साधननिरपेक्षत्वे हेत्वन्तरमाह—वस्त्विति । तस्मादुत्पत्त्यादिरहितमात्मवत्स्वनपेक्षमिति शेषः ॥ अथोत्पत्त्यादि-
मदृशत्वात्मनोऽन्यदनन्यद्वा प्रथमे वस्त्वन्तरस्वीकारादपसिद्धान्तो द्वितीये साधनानपेक्षत्वं नाऽऽयतनः सिध्यति
तत्राऽह—अन्वेति । 'तस्य तुच्छत्वे स्वर्गादिनाभो न पुण्यं स्वातन्त्र्येण्यस्य तत्त्वे चाऽऽयतनाभादप्यर्थांतरस्य
तथावत्स्वित्पन्नवस्ये याऽङ्क्याऽह—आत्मज्ञाने त्विति । तस्य पुण्यंता दुर्वरेति शेषः ॥ तत्रैव हेत्वंतरमाह—
नत्यादिना । आत्मज्ञान नि शेषफलान्तरभावं हेतुमाह—सर्वेति । एषणाप्रत्यागिनामभिप्रायं निगमयति—इति

'साध्यसाधुम्यामविकार्योऽयं' 'लोफः फलमभिप्रेतम् । न चास्याऽऽत्मनः साध्यसाधनादिसर्व-
संसारधर्मे विनिर्मुक्तस्य साधनं किञ्चिदेवितव्यम् । साध्यस्य हि साधनान्वेषणा क्रियते ।
असाध्यस्य साधनान्वेषणायां हि जलबुद्ध्या स्यल इव तरणं कृतं स्यात् । ते वा शाकुन-
पदान्वेषणम् । तस्मादेतमात्मानं विदित्वा प्रव्रजेयुरेव ब्राह्मणा न कर्माऽऽरभेरन्नित्यर्थः ।
यस्मात्पूर्वं ब्राह्मणा एवं विद्वांसः प्रजामकामयमानः ।

साधनेन भवितव्यमित्याशङ्क्याऽऽह—न चेति । न च तर्हि साधनमेष्टव्यमित्याशङ्क्याऽऽह—साध्य-
स्येति । विपक्षे शेषमाह—असाध्यस्येति । येषामित्यादिवाक्यायमुपसंहरति—तस्मादिति । ब्राह्मणानां
ब्रह्मविदां प्रजाशिमिः साध्याभावादिति यावत् ।

रहित, विहित प्रतिपिद्ध कर्म से प्रविकार्य, अपरोक्ष, स्वयंप्रकाश आत्मलोक रूप फल अभीष्ट है; साध्य-
साधनादि सम्पूर्ण ससारी धर्मों से रहित इस आत्मा को, किसी भी साधन की इच्छा नहीं है क्योंकि
साध्य के साधन की ही खोज की जाती है । असाध्य का साधन खोजने में तो जलबुद्धि से स्थल में तैरने
के समान हो जायगा, आकाश में पक्षियों के पदचिह्न ढूँढने के समान हो जायगा । इसलिये इस आत्मा
को जान कर ही ब्राह्मण प्रव्रज्या धारण करें अर्थात् किसी कर्म को प्रारम्भ न करें क्योंकि इस प्रकार
जानने वाले पूर्वकालीन ब्राह्मण भी प्रजा की इच्छा नहीं करते थे ।

१. विहितप्रतिपिद्धकर्मम्याम् । २. अपरोक्ष । ३. स्वयंप्रकाशः । ४. तरणमिवेत्यन्वयः एवेति वा
पाठः । ५. अद्यतनाः ।

चेतसीति । आत्मज्ञानं सति प्राप्यस्य सर्वस्य प्राप्तेर्निराकर्तव्यस्य सर्वस्य निराकृतेस्तस्मिन्सर्वकालान्नावादाय-
नामात्मनो वाचो नैति मत्वा प्रजादिक विद्वांसः समातिपन्तीत्यर्थः । आक्षेपके सत्त्वाक्षेपस्योपपत्त्यर्थो द्विशब्दः ॥
आक्षेपे हेतुवन्तरमाह—उत्पाद्यमिति । एवमिषे सातिशये जन्मविनाशवतीत्यर्थः ॥ विदुषामपीत्युक्तत्वात्तस्यापि
विरक्तस्य पुनराद्येपणात्यागो भीदुत्पन्नेन सूचितः । इदानीं तस्यागस्य तदेतुल्य एष्टान्तेन साधयति—आमेति ।
यथा ब्रह्मविद्या प्रत्यग्भूतब्रह्मानुरूपत्वात्तत्प्रतिहेतुरेवमेपणात्यागोऽपि कर्मविरोधित्वेन नैकम्यं ब्रह्मज्ञानानुरूपत्वात्त-
ज्जन्मने साधनमिष्यते तस्मादज्ञस्यापि विरक्तस्य संन्यासो भवति फलवानित्यर्थः ॥ अविद्वत्सत्यासक्तमुक्त्वा
विद्वत्सत्यासक्तौलम्यमाह—प्राप्तेति ॥ विदुषामेपणापेक्षा नास्तीत्येतत्प्रतिपादयति—सर्वभूतेति । मेयरूपमनूद्य
ज्ञानरूपमनुवदति—सर्वेति । तददृष्टफलमाह—प्राप्तेति ॥ त्वं प्रति प्रजादीनामपचित्करत्वमाह—वदेति ।
उक्तरीत्या ज्ञानवतामेपणात्यागस्यानायासत्वमाह—इति निश्चित्येति ॥ तेषामेपणात्याग एष्टान्तेन स्पष्टयति—
धावत इति । अविदुष इति च्छेदः ॥ एष्टान्तानुसारेण दार्ष्टान्तिकमाह—यथेति । त्रिविधप्रवृत्तीनामालम्बन देहादि-
स्तस्याप्पारमा प्रत्यक्त्वेन स्थितस्तत्स्वरूपकानिस्तत्त्वमादिभूतित्वादेव ये तेषामस्माकजानाच्छत्रुद्विज्वाद्यामादि-
परापीनान्प्रोत्पन्नमादिषु त्रिविधधादेव यत्तानान्गनुप्यानिमानिनी एष्टा न पुत्रोत्पत्त्यादौ प्रवृत्तिस्तत्त्वज्ञान-
विरोधादित्यर्थः ॥ न केवलमस्माक ज्ञानमेव तत्फल चास्त्यतोऽपि न प्रवृत्तिरित्याह—कृतापत्वादिति ॥ इतश्च
विदुषो न प्रवृत्तिरित्याह—यदज्ञानादिति । उक्त सामान्यन्याय प्रकृते योजयति—यस्मादिति ॥ आत्मनः कर्मान-
पेक्षात्वाच्च सद्रूपेण स्थितस्य विदुषो न प्रवृत्तिरित्याह—सदेत्यादिना । सर्वदाविद्यमानत्वादित्यर्थः ॥ किञ्च सतो-
ऽसतो वा कर्मानपेक्षात्वादात्मनश्च सत्त्वात्तदनपेक्षतेत्याह—नेत्यादिना । कस्य तर्हि कर्मपेक्षा तत्राऽह—कमेति ॥

त एवं साध्यसाधनसंयवहारं निन्दतोऽविद्वद्विषयोऽयमिति कृत्या किं कृत्यन्त इत्युच्यते—ते ह स्म किल पुत्रपणायाश्च वित्तपणायाश्च लोकेपणायाश्च द्युत्यायाश्च भिक्षाचर्यं चरन्तोऽत्यादि व्याख्यातम् । ॥ तस्मादात्मानं लोकमिच्छन्तः प्रयजन्ति प्रयजेयु-

यावयान्तर प्रश्नद्वारेणावतार्यं पाञ्चमिकं व्याख्यानं तस्य स्मारयति—त एवमित्यादिना । पदार्थोऽपमर्षादस्तं विधिं निगमयति—तस्मादिति । 'महानुभावोऽयमात्मलोको यतर्वाचिनो दुष्कर-

इस प्रकार वे साध्य साधनरूप व्यवहार की निन्दा करते हुए 'यह सब भविष्यानों का विषय है' ऐसा समझ कर क्या करते थे । इस पर श्रुति कहती है । वे पुत्रपणा वित्तपणा, लोकेपणा में मुक्त होकर भिक्षाटन करते थे । इस श्रुति की व्याख्या (वृ० उ० ३-५ १ मे) की जा चुकी है । इसीसे आत्म-लोक कर्म से प्रमाध्य होने के कारण आत्मलोक की इच्छा वाले 'प्रयजन्ति' अर्थात् प्रयजन ग्रहण

१ कहोलब्राह्मणे वृ० उ० ३ ५ १ । २ आत्मलोकस्य कर्मासाध्यत्वात् । ३ महामहिम्ना ।

तत्प्रपञ्चयति—उत्पत्त्यादाविति । तदसद्वितक्षणन्यानिर्वाच्यस्य कमपिशेत्यर्थः । निर्वाच्ये तु नित्यसद्रूपे प्रतीचि कर्मनिर्णयमित्याहुः—तत इति ॥ आत्मस्वरूपस्यैव रूपत्वेऽपि प्रकृते पारिव्राज्ये विभाषात तदाह—उत्तेति । आत्मानं नित्यमुत्तरादिकपेक्षेण ज्ञात्वा तस्य चतुर्विधक्रियाफलविलक्षणत्वलक्षणोक्तहेतुसामर्थ्यादियमात्मो बुधा इत प्रयजेयुस्तस्मादविद्वद्वत्संन्यासो ज्ञानाङ्गत्वेन विद्वत्संन्यासस्तत्फलत्वेन विद्व इत्यर्थः ॥

॥ तस्मादात्मानं लोकमिच्छन्तः प्रयजन्ति प्रयजेयुरित्येष विधिरर्थवादेन सप्तम्यने इति भाष्यमत्राहुर्वर्तिकाचार्या—ननु चाऽऽमप्रबोधेन विधिगोचरलङ्घनम् । इतकृत्यस्य भुक्तस्य विधिरपे कथं भवेत् । परिहारोऽयं चोद्यस्य कहोलब्राह्मणेऽस्ति । यतोऽप्राणि मया पूर्वं जेहातं पुनरुच्यते ॥ ब्रह्मचर्यं समायेतिप्रत्ययश्रुतिमूलतः । चतुर्गामाश्रमाणां स्वाश्रोपेसाऽतोऽनुमानतः ॥ न च वेदैकमूलत्वविरहात्स्यात्प्रमाणता । आचारस्य स्मृतेर्वाऽपि बौद्धाचारवद्भुक्तम् ॥ धर्मस्य वदमूलत्वादवेदस्य न धर्मता । इत्येव व्यायवद्वाक्यमाहुर्देवप्रमाणकाः ॥ वेद-पास्त्रागपेक्षस्य स्मृतिशास्त्रस्य केनतम् । निर्गमिशास्त्रतुल्यत्व स्मृतीनां व प्रसज्यते ॥ नापि स्मृतिभ्योऽपेक्षाऽस्ति श्रुते स्वातन्त्र्यकारणात् । स्मृत्यर्थस्यानुवादोऽयं पारतन्त्र्येऽस्ति श्रुते ॥ स्वतन्त्रयोर्मिषोऽपेक्षा नापि स्यात्पर-तन्त्रयोः । पारतन्त्र्यात् आपेक्षा स्वतन्त्रस्य स्वतः क्वचित् ॥ स्मृत्यर्थं न श्रुतिस्त्वस्मादनुवर्तीह कुनचित् । स्मृति-सवनुबद्ध्यैव श्रुत्यर्थं पश्यन्तः ॥ ११५४-११५५ ॥ इति ॥ अत्रात्रात्रिकेऽयं कृत्यमुक्तपरिहारितः—न त्विति । न तावद्विदुषो विहितं सत्यासा विद्वत्प्रकरणविरोधाप्रापि विदुषस्तस्य प्राप्तविद्याफलस्य विध्ययोग्यत्वाद्वैधमयासा-योगादित्यर्थः ॥ पञ्चमोक्त स्मारयन्परिहरति—परिहारोऽस्तेति । साक्षात्कारवतो वा वैधसन्त्यसो निरस्यत

आपातज्ञानवतो वा नाऽऽप्यस्तस्य विद्याफलमूलसंन्यासस्याऽऽधिक्यत्वेन वैधत्वानुपपत्त्या द्वितीयस्तस्य माहात्म्यकारो-हेयेन स्यात्सत्यानुष्ठेयतया विध्यपेक्षात्वादित्यर्थः ॥ ननु जिदुषोऽविदुषो वा न मन्याम एवाधर्म्यस्मृतेर्गार्हस्थ्य-तिरेकेणाऽऽप्यमान्तराधोपाध्याऽहं गीतस्य वैकाश्रम्यत्वाचार्या प्रत्यक्षविधानाद्गार्हस्थ्यस्येति तत्राऽऽह—ब्रह्मचर्य-मिति । श्रुतिवशाद्धातुराश्रम्यसंभवादनुमानं निन्दितकाश्रम्यविषयस्मृतिबलाप्राऽप्यमान्तरापेक्षेत्यर्थः ॥ तर्हि श्रुते-प्राणुराश्रम्य स्मृतेरैकाश्रम्य चेति सशय स्याद्वयोरपि प्रामाण्याविशेषादत आह—न चेति । तुल्यन्यायत्वादा-चारग्रहणम् । अथ प्राव । वेदमूला स्मृतयः प्रमात्यं तन्मूलगमना मानत्वात् वैकाश्रम्यस्मृतेर्मूल वेदोऽस्ति नृदुष्वे शुचो देगे स्वाध्यायमनिरास्यत इत्यादि तु नाऽऽप्यमान्तरमपवादति कित्त्वज्ञातिविरुद्धस्य गार्हस्थ्यमनुमोदते न चाप्या स्मृतावाप्यमान्तरासत्त्वं निवर्जितं ब्रह्मचर्यस्याप्यपलापप्रसङ्गात्स्याऽप्यभिकल्पमेके द्रव्यत इत्युक्तम्-

रित्येय विधि'रर्थवादेन संगच्छते । न हि सार्थवादस्यास्य' लोकस्तुत्यामिमुख्यमुपपद्यते । प्रव्रजन्तीत्यस्यार्थवादरूपो ह्येतद् स्मेत्यादिरुत्तरो ग्रन्थः । 'अर्थवादश्चेन्नार्थवादान्तरमपेक्षेत । अपेक्षते त्वेतद् स्मेत्याद्यर्थवादं प्रव्रजन्तीत्येतत् ।

मपि पारिव्राज्यं कुर्वन्तीति स्तुतिरत्र विवक्षिता न विधिरित्याशङ्क्याऽऽह—न होति । 'तदेव प्रपञ्चयति—प्रव्रजन्तीत्यस्येति । तथाऽपि प्रव्रजन्तीतिवाक्यस्यार्थवादत्वं किं न स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—अर्थवादश्चेदिति ।

कर ले, इस विधि की अर्थवाद से समझि बैठ जानी है । इस अर्थवाद सहित 'प्रव्रजन्ति' इस विधिवाक्य का आत्मलोक की स्तुतिपरक होना संभव नहीं है । 'प्रव्रजन्ति' इस विधिवाक्य का अर्थवाद रूप 'एतद् स्म' इत्यादि भागों का श्रुतिवाक्य है । यदि यह अर्थवाद ही होता, तो इसे दूसरे अर्थवाद की अपेक्षा नहीं हो सकती थी किन्तु 'प्रव्रजन्ति' इस वाक्य को 'एतद् स्म' इस श्रुतिवाक्य के अर्थवाद की अपेक्षा है ही ।

१ अर्थवादेनेति—प्रयोजकत्व स्तुतिार्थ । अर्थवादप्रयुक्त एव विधि संगच्छत इत्यर्थ इत्याहु । २ प्रव्रजन्तीति—वाक्यस्य । ३ आत्मलोकस्तुतिपरत्वम् । ४ अर्थवादश्चेदित्यादि—सोऽरोषीदित्यादेरर्थवादस्य बहिषि रजत न वेमदित्यादिविधिनैकवाक्यपरत्वदानादर्थवादस्यार्थवादान्तरापेक्षा न युक्तेति स्थितमर्थवाक्यविकरणे । ५ उक्तानामिमुख्यमव ।

विरोधाच्च न आसावेकीयपक्षोपन्यासो न स्वमतमिति वाच्यं नियामकाभावाच्चातुराश्रम्यविषयमनुभूतिस्मृतिविरोधाच्च तस्मादैकाग्रमृत्युदेयूनाभावादमानत्वाच्च तद्वशादत्र सद्योऽवतरेदिति ॥ वेदमूला स्मृतिर्मानमित्यत्र स्मृत्यधिकरणं प्रमाणायति—अर्थस्येति । अवेदस्य वेदाप्रमाणकस्य चैतदवगन्तादेरिति यावत् । वेदप्रमाणका शबरस्वामिप्रभृतयः । उक्तं हि शब्दमूलो हि धर्म इत्युक्तमिति वेत्तव्यमस्तेषु वैदिकशब्दानुमानमिति च (जै सू १ ३ १, १ ३ २) ॥ श्रुतिमूला स्मृतिर्मानमित्युक्त्वा विषये दोषमाह—वेदिति । निरूप्यो विपत्त्यवस्था । यथाऽह्—युक्तं श्रुतिविरोधास्मृतिरप्रमाणमिति (जै सू १ ३ ३) ॥ श्रुतिनिरपेक्षत्वे स्मृतिनाम प्रामाण्यप्रसङ्गाप्रमाणं स्मृतिस्तत्त्वापेक्षेति निश्चय्यते चेदितराप्रति स्मृतिसापेक्षता किं न स्यात्तादृशे परोक्षेयी मूलानपेक्षा न मानमित्याशङ्क्याऽह—नापीति । तत्र हेतु—स्वातन्त्र्येति । अपरोक्षेयतया निरस्तमस्तदोपाशङ्क्या श्रुते स्वार्थे स्वतन्त्रप्रमाणतयापेक्षेत्यौत्पत्तिकसूत्रे (जै १ १ ५) स्थितम् । उक्तं हि—प्रतप्तप्रमाणमपेक्षत्वादिति । शब्दार्थसम्बन्धोपरोक्षेयत्वमत्र शब्दार्थ । ननु स्मृत्यर्थमनुवदन्ती श्रुति स्मृति कथं नापेक्षते पादोऽस्य विश्वा भूतानीत्याद्या हि श्रुतिर्मर्मैवांशो जीवलोक इत्यादिस्मृत्यर्थमनुवदति चेत्पाह—स्मृत्यर्थस्येति । श्रुतेरसति पारतन्त्र्ये नास्ति स्मृत्यर्थानुवादित्वमिति पूर्ववज्जन्त्येन योजना ॥ श्रुते स्मृत्यनपेक्षत्वं दृष्टान्तेनाह—स्वतन्त्रमिति । आत्माकाशयोर्वा घटपटत्वरूपपरसंयोगां मिथोपेक्षाभावावद्वेदस्यापि स्वतन्त्रस्य स्मृतिशास्त्रात्स्वतन्त्रत्वविचक्षण्यै स्वतोऽपेक्षा न युक्ता स्वतन्त्रस्य परतन्त्राधीनापेक्षावत्त्वव्यापातादित्यर्थः ॥ श्रुते स्मृत्यनपेक्षत्वे फलितमाह—स्मृत्यर्थमिति । इहेति वैदिकव्यवहारभूमिरुक्ता । यत्तु पादोऽस्येत्यादिश्रुतिर्मर्मैवेत्यादिस्मृत्यर्थमनुवदतीति तत्र वैपरीत्यमाह—स्मृतिरिति । उक्तं हि प्रमाणपेक्षा स्मृतिविज्ञात तत्किमित्यन्यथा भवतीति ॥

यस्मात्पूर्वं विद्वांसः प्रजादिकर्मभ्यो निवृत्ताः प्रव्रजितवन्त एव तस्माद-
धुनातना' अपि प्रव्रजन्ति प्रव्रजेयुरित्येव 'संबध्यमानं न लोकस्तुत्यभिमुखं भवितुमर्हति ।
विज्ञानसमानकर्तृत्वोपदेशादित्यादिनाऽवोचाम । वेदानुवचनादिसहपाठाच्च । यथाऽऽत्म-
वेदनसाधनत्वेन विहितानां वेदानुवचनादीनां 'यथायंतवमेव' नार्थवादत्वं तथा तरेव सह
पठिनस्य पारिव्राज्यस्याऽऽत्मलोकप्राप्तिमाधनत्वेनार्थवादत्वमयुक्तम् । फलविभागीपदेशाच्च ।
एतमेवाऽऽत्मानं लोकं 'विदित्वेत्प्रत्यस्माद्बाह्याल्लोकादात्मानं फलान्तरत्वेन प्रविभजति ।
यथा पुत्रेणैवायं लोको जड्यो नान्येन कर्मणा कर्मणा पितृलोक इति' । न च प्रव्रजन्ती-

अपेक्षाप्रकारमेव प्रकटयन्नस्य स्तुत्यभिमुखत्वाभावाद्विधिवमेवेत्याह—यस्मादिति । किंच
विदित्वा ध्युत्पाद्य भिक्षाचर्यं चरन्तीत्यत्र' विज्ञानेन समानकर्तृत्वं ध्युत्पाद्यादेवपदिष्यते विज्ञानं च
सर्वासुपनिषत्सु 'विधेयतेऽस्तौ द्युत्प्यानमपि विधिमर्हतीत्युक्तं तथा चात्रापि ध्युत्पयनापरपर्यायं पारिव्राज्यं
विधेयमित्याह—विज्ञानेति । इमंश्च पारिव्राज्यवाक्यमर्थवाचो न भवतीत्याह—वेदेति । तद्वैद्य साधयति
—यथेत्यादिना । पारिव्राज्यस्य विधेयत्वे हेत्वन्वरमाह—फलेति । पुत्रादिकलापेक्षया पारिव्राज्यफलं
विभागनोपदिष्यते तथाच फलवत्त्वात्पुत्रादिवत्पारिव्राज्यस्य विधेयत्वमसिद्धिरित्यर्थः । "तद्वैद्य विवृणोति
—एतमेवेति । प्रकृतमात्मानं स्वं लोकमापाततो विदित्वा तमेव साक्षात्कर्तुमिच्छन्तः प्रव्रज-
न्तीनि वचनात्पुत्रादिसाध्यान्मनुष्यादिलोकादात्मात्मात्मां लोकं पारिव्राज्यस्य फलान्तरत्वेन यतः श्रुति-
विमर्शमादिष्यति । अतस्तस्य विधेयत्वमप्रत्यूहमित्यर्थः । फलविभागीपदेशे दृष्टान्तमाह—यथेति । तथा
पारिव्राज्येऽपि फलविभागीवैविधेयतेति दाष्टान्तिकमिति शब्दार्थः । पारिव्राज्यस्य स्तुतिपरत्वाभावे
हेत्वन्वरमाह—न चेति । यथा वायुर्वै संपिष्टेत्यादिरर्थवादः "प्राप्तार्थो वैद्यतादित्युत्तर्यः स्थितो न

क्योकि प्रजादि कर्मो मे निवृत्त इह पूर्वकालीन विद्वान् प्रव्रजन ग्रहण करते ही ये
इसलिए आजकल के विद्वान् ब्राह्मण भी प्रव्रजन ग्रहण कर लें, इस प्रकार अर्थवाद से संबन्ध वाला
'प्रव्रजन्ति' यह वाक्य आत्मलोक को स्तुति के लिए होना सम्भव नहीं है । क्योकि प्रव्रजन और विज्ञान
का एक ही कर्ता है, ऐसा श्रुति वा उपदेश है, यह हम कह चुके हैं । (इसके अतिरिक्त) वेदानुवचनादि
के साथ इसका पाठ होने से यह केवल स्तुत्यर्थक नहीं है । जिस प्रकार आत्मज्ञान के साधन रूप से
विहित वेदानुवचनादि साधन विषयत्व हैं, स्तुत्यर्थक नहीं हैं, उसी प्रकार उनके साथ पठित होने से
पारिव्राज्य का भी आत्मलोक प्राप्ति वा साधन होने से उसे स्तुत्यर्थक कहना अनुचित है । तथा फल-
विभाग के उपदेश दिये जाने से भी इसका स्तुत्यर्थक होना सिद्ध नहीं होता । 'इस आत्मलोक को जान
कर' इस वाक्य से श्रुति ग्रन्थ बाह्य लोकों से आत्मा का फलान्तर रूप से विभाग करती है । इसी को
श्रुति कहती है—'पुत्र रूप साधन से यह आत्मलोक जीता जाने योग्य है, किसी ग्रन्थ कर्म से नहीं' तथा
'कर्म से ही पितृलोक जीता जाने योग्य है' इत्यादि । इसके अतिरिक्त प्रमाणान्तर से प्राप्त वायु आदि के

१ बाह्यणा । २ अर्थवादेन सह संबध्यमान प्रव्रजन्तीति वाक्यम् । ३ साधनविषयत्वम् । ४. स्तुत्यर्थ-
त्वम् । ५ वृ उ ४ ४ २२ । ६ वृ उ १ ५ १६ । ७ वृ उ ३ ५ १ । ८. विधेयमान-
कर्तृत्वोपदेशात् । ९ आत्मलोकाध्यम् । १० संबध्यमानवाक्यम् । ११. आगमेतत्प्रमाणप्राप्तार्थः

त्येतत्प्राप्तवत्लोकस्तुतिपरम् । प्रधानवज्राथंवादापेक्षम् । भक्तृच्छ्रुतं स्यात् । तस्माद्भ्रान्तिरेवंपा लोकस्तुतिपरमिति ।

न 'धानुष्ठेयेन पारिव्राज्येन' स्तुतिरूपपद्यते । यदि पारिव्राज्यमनुष्ठेयमपि सदन्यस्तुत्यर्थं स्याद्दर्शपूर्णमासादीनामप्यनुष्ठेयानां स्तुत्यर्थता स्यात् । न 'चान्यत्र कर्तव्यते' तस्माद्द्विषयाभिर्जाता यत् इह स्तुत्यर्थो भवेत् यदि पुनः बवचिद्विधिः परिकल्प्येत पारिव्राज्यस्य न इहैव मुख्यो नान्यत्र संभवति । यदप्यनधिकृतविषये पारिव्राज्यं परिकल्प्यते तत्र

तदेवं स्तुतिपरं तदवद्योतिशब्दाभावादित्यर्थः । किञ्च प्रधानस्य दर्शपूर्णमासादेरर्थवादापेक्षावत्पारिव्राज्यमपि 'तदपेक्षमुपलभ्यते' तेन तस्य दर्शादिविधेयत्वं दुर्बारमित्याह—प्रधानवच्चेति । किञ्च पारिव्राज्यं सकृदेव श्रुत्वा चेदविधिक्षितमन्यस्तुतिपरं स्यान्न चेद सकृदेव श्रूयते प्रयजन्तीत्युपक्रम्य प्रजां न कामयन्ते श्रुत्यायाथ भिक्षाचर्यं चरन्तीत्यस्यासादसोऽपि न स्तुतिमात्रमेतदित्याह—सकृदिति । न चेत्यत्रापि संघट्टते, कथं तर्हि पारिव्राज्यस्य स्तुतिपरत्वप्रतीतिस्तत्राऽऽह—तस्मादिति ।

अस्तु 'तर्हि विधेयमपि पारिव्राज्यं स्तावकमपीति चेन्नेत्याह—न चेति । विषये दोषमाह—यदीति । 'अथ पारिव्राज्यं यज्ञादिवच' अन्यत्र विधीयतामिह' तु स्तुतिरेवेत्याशङ्क्याऽऽह—न चान्यथेति । आत्मज्ञानाधिकारादप्यत्र पारिव्राज्यविध्यनुपलम्भादित्यर्थः । अन्यत्र विध्यनुपलम्भं मनर्थयते—यदीत्यादिना । अन्यत्र कर्मप्रक्रियायामिति यावत् । कर्माधिकारे तस्यागविधेर्विरुद्धत्वादिति भावः । भवत्विह' पारिव्राज्ये विधि'स्तत्राऽपि सर्वकर्मा'नधिकृतविषय' स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—यदीपीति । तत्र कर्मानधिकृते पुंसित्येवम् । 'तत्र हेतुमाह—कर्तव्यत्वेनेति । कर्मानधिकृतेन वर्तयतया

समान भी 'प्रयजन्ति' यह वाक्य स्तुत्यर्थक नहीं हो सकता । तथा अन्य प्रधान कर्मों के समान यह अर्थवाद सापेक्ष है । यदि श्रुति में इसका भी श्रवण होता तो ऐसा कह सकते थे । इसलिये यह श्रुति आत्मलोक की स्तुतिपरक है—यह विचार भ्रान्तिपूर्ण ही है ।

विधेय पारिव्राज्य से (आत्मा या उसके ज्ञान) किसी की स्तुति नहीं हो सकती । यदि विधान करने योग्य होकर भी पारिव्राज्य अन्य की स्तुतिपरक हो सकता है तो इसे दर्शपूर्णमासादि विधेय कर्म भी स्तुति के लिए सिद्ध होंगे । इस विद्या प्रकरण को छोड़कर और कहीं भी (कर्म प्रकरण में) इसकी वर्तव्यता ज्ञात नहीं हुई, जिसके कारण यहाँ स्तुतिपरक हो । यदि कहीं पारिव्राज्य विधि की कल्पना की जाय तो वह यही मुख्य विधि होगी, अन्यत्र तो होगी नहीं । यदि अनधिकृत के विषय में पारिव्राज्य की कल्पना की जाय तो वृद्धादि में आरोहणादिकी भी पारिव्राज्य के समान कल्पना हो जायगी ।

१ प्रस्तावकत्वेन विधित्वनिष्पत्त्यात् । २ विधेयेन । ३ आत्मनस्त्वज्ज्ञानस्य चेति शेषः । ४ कर्मप्रकरणे ।

५ प्रवृत्तात् । ६ प्रकरणत्वात् विद्याप्रवर्णनादिति यावत् । ७ तर्हि । ८ मुख्यार्थं लोकापेक्षावत्प्रादापेक्षावदित्यर्थः । ९ एतद् स्मृत्याचार्यवादात् । १० अर्थवादनापेक्षत्वेन । ११ स्तावकमात्रत्वाभावे ।

१२ एकत्रोभयार्थत्वे वाक्यभेदोऽपीति मनसि निधायाऽऽह—अथेति । १३ कर्मप्रकरणे । १४ विद्याप्रकरणे ।

१५ प्रवर्णनात् । १६ विधिप्रकरणे । १७ पारिव्राज्यविधेयत्वेऽपि । १८ अपपङ्गवादिविषयः ।

१९ उत्तमकल्पनायाम् ।

बुद्ध्याहारोहणाद्यपि पारिव्राज्यवत्कल्प्येत । कर्तव्यत्वेनानिर्जातत्वाविशेषात् । 'तस्मात्स्मृति-
त्वगन्धोऽप्यत्र' न शक्यः कल्पयितुम् ।

यद्ययमात्मा लोक इष्टयते किमर्थं तत्प्राप्तिसाधनत्वेन कर्माण्येव नाऽऽरभेरङ्कि
पारिव्राज्येनेति । अत्रोच्यते—अस्याऽऽत्मलोकस्य कर्मभिरसंबन्धात् । यमात्मानमिच्छन्तः
प्रव्रजेयुः' ॥ आत्मा साधनत्वेन फलत्वेन चोत्पाद्यत्वाविप्रकाराणामन्यतमत्वेनापि कर्म-
भिनं संबध्यते । 'तस्मात्स एव नेति नेत्यात्माऽगृह्यो न हि गृह्यत इत्यादिलक्षणः । यस्मादेवं-
लक्षण आत्मा कर्मफलसाधनासंबन्धी सर्वसंसारधर्मविलक्षणोऽज्ञानायाद्यतीतोऽस्यूलादि-
धर्मवानजोऽजरोऽमरोऽमृतोऽमयः सैन्धवघनचद्विज्ञानंकरसस्वभावः स्वयंज्योतिरेक एवा-
द्वयोऽपूर्वोऽनपरोऽनन्तरोऽबाह्य इत्येतद्वागमस्तर्कतश्च स्यापितं विशेषतश्चेह जनक-

ज्ञातत्वं बुद्ध्याहारोहणाद्यपि पारिव्राज्येऽपि नास्ति 'तथा चानधिकृतविषये पारिव्राज्यं कल्प्यते
चेत्तस्मिन्निषेधे बुद्ध्याहारोहणाद्यपि कल्प्येताविशेषादित्यर्थः । पारिव्राज्यस्याधिकृतविषयत्वे विधेयत्वे च
शिष्टे कलिनमाह—तस्मादिति ।

सार्थवाद पारिव्राज्यं व्याख्याय स एव इत्यादि व्याकृतुं शङ्कयति—यदीति । परिहरति
—अत्रेति । तदर्थिनो नाऽऽरभन्ते कर्माणीति श्रेयः । कर्मभिरसंबन्धमात्मलोकस्य साधयति—यमात्मा-
नमिति । तस्य कर्मसंबन्धे निष्प्रपञ्चत्व फलतोत्प्राह—तस्मादिति । आत्मनो निष्प्रपञ्चत्वेऽपि कथं
तदर्थिनो पारिव्राज्यसिद्धिरित्याशङ्क्याऽह—यस्मादिति । निविशेयस्तत्र तत्र बाधे दर्शितस्त्वहोऽय-

व्योक्ति कर्तव्य रूप से ज्ञात न होने में दोनों समान हैं । इनलिए 'प्रव्रजन्ति' इस वाक्य में स्तुतिपरक
होने की वेशमान भी कल्पना नहीं की जा सकती ।

(इस पर शङ्का होती है—) यदि आत्मलोक की इच्छा की जानी है तो उसकी प्राप्ति के
रूप से कर्मों का आरम्भ ही न करो, प्रव्रजन ग्रहण से क्या प्रयोजन है? इस पर (सिद्धान्ती द्वारा
परिहार करते हुए) कहा जाता है—इस आत्मलोक का कर्म से कोई संबंध नहीं है । जिस आत्मा की
इच्छा करते हुए मुमुक्षु प्रव्रजन ग्रहण करें, उस आत्मा का साधन, फल, उत्पाद, आत्मादि प्रकारों में
से किसी एक रूप से भी कर्मों का संबन्ध नहीं होता । इसलिए वह 'नेति नेति' इस प्रकार लक्षण वाला
आत्मा "अगृह्य" अर्थात् ग्रहण नहीं किया जा सकता क्योंकि इस प्रकार के लक्षण वाला आत्मा
कर्म के फल या साधन से असम्बद्ध, सम्पूर्ण सासारिक धर्मों से विलक्षण, क्षुधादि से अतीत, अस्पृलादि
धर्मवान्, अन्नमा, अजर, अपसयरहित अमृत और निरविद्य सैन्धवखण्ड के समान एकमात्र विज्ञानरम-
स्वभाव, स्वयंज्योति, एव, अद्वितीय, अकार्य, अकारण, नि सामान्य एव निविशेय है—ऐसा भागम और
तक द्वारा निर्णय किया गया है, यहाँ जनक-याज्ञवल्क्य सवाद में इसका प्रतिपादन किया गया है ।

- १ आदिभ्यामनिप्रवेशादि शास्त्रम् । २ अर्थवादान्वादिनिज्ञात् ध्वतरणोत्पात् । ३ प्रव्रजन्तीतिवाक्ये ।
४ मुमुक्षु । ५ आदिनाऽऽप्यत्वादिवह । ६ अन्यतमेनेति न्यायम् । ७ ध्वतरणोत्पात् । ८
अपसयरहित । ९ निरविद्य । १० तथा च—उभयत्र कर्तव्यत्वे न ज्ञातत्वाभावस्य तुल्यत्वे च ।

त्येतत्प्राप्तवत्लोकस्तुतिपरम् । प्रधानवज्ञार्थवादापेक्षम् । मकृच्छ्रं तु स्यात् । 'तस्माद्भ्रान्ति-
रेवेवा लोकस्तुतिपरमिति ।

न 'चानुष्ठेयेन पारिव्राज्येन' स्तुतिरूपपद्यते । यदि पारिव्राज्यमनुष्ठेयमपि सदस्य-
स्तुत्यर्थं स्याद्दशपूर्णमासादीनामप्यनुष्ठेयानां स्तुत्यर्थता स्यात् । न 'चान्यत्र कर्तव्यते' तस्मा-
'द्विपयान्निर्जाता यत इह स्तुत्यर्थो भवेत् यदि पुनः कञ्चिद्विधिः परिकल्प्येत पारिव्राज्यस्य'
सं इहैव मुख्यो मान्यत्र संभवति । यदप्यनधिकृतविषये पारिव्राज्यं परिकल्प्यते तत्र

सर्वेदं स्तुतिपरं तदवद्योतिज्ञश्चाभावादित्यर्थः । किञ्च प्रधानस्य दशपूर्णमासादेरर्थवादापेक्षावत्पारि-
व्राज्यमपि 'तदपेक्षमुपलभ्यते' तेन तस्य दशादिवद्विधेयत्वं दुर्वारमित्याह—प्रधानवच्चेति । किञ्च पारि-
व्राज्यं सकृदेव श्रुत्वा चेदविश्वक्षितमन्यस्तुतिपरं स्यान्न चेद सकृदेव श्रूयते प्रवज्जन्तीत्युपक्रम्य प्रजां न
कामयन्ते द्युस्थायाम् मित्राचार्यं चरन्तीत्युपसादतोऽपि न स्तुतिमात्रमेतदित्याह—सकृदिति । न
चेत्यत्रापि संबध्यते, कथं तर्हि पारिव्राज्यस्य स्तुतिपरत्वप्रतीतिस्तत्राऽह—तस्मादिति ।

अस्तु 'तर्हि विधेयमपि पारिव्राज्यं स्तावकमपीति चेन्नेत्याह—न चेति । विपक्षे दोषमाह
—यदीति । "अथ पारिव्राज्यं यज्ञादिवत्" अन्यत्र विधीयतामिह" तु स्तुतिरेवेत्याशङ्क्याऽह—न चान्य-
त्रेति । आत्मज्ञानाधिकारादप्यत्र पारिव्राज्यविध्यनुपलम्भादित्यर्थः । अन्यत्र विध्यनुपलम्भं समर्थ-
यते—यदीत्यादिना । अन्यत्र कर्मप्रक्रियायामिति यावत् । कर्मधिकारे तत्प्रागविधेर्विद्वत्त्वादिति
भावः । भवत्विह" पारिव्राज्ये विधि"स्तथाऽपि सर्वकर्माधिकृतविषयः स्यादित्याशङ्क्याऽह—यद-
पीति । तत्र कर्मानधिकृते पुंसोत्येनत् । "तत्र हेतुमाह—कर्तव्यत्वेनेति । कर्मानधिकृतेन कर्तव्यता

समान भी 'प्रवज्जन्ति' यह वाक्य स्तुत्यर्थक नहीं हो सकता । तथा अन्य प्रधान कर्मों के समान यह अर्थ-
वाद सापेक्ष है । यदि श्रुति में इसका भी श्रवण होता तो ऐसा कह सकते थे । इसलिये यह श्रुति आत्म-
लोक की स्तुतिपरक है—यह विचार भ्रान्तिपूर्ण ही है ।

विधेय पारिव्राज्य से (आत्मा या उसके ज्ञान) किसी की स्तुति नहीं हो सकती । यदि विधान
करने योग्य होकर भी पारिव्राज्य अन्य की स्तुतिपरक हो सकता है तो इसे दशपूर्णमासादि विधेय कर्म
भी स्तुति के लिए सिद्ध होंगे । इस विद्या प्रकरण को छोड़कर और कहीं भी (कम प्रकरण में) इसकी
वर्तव्यता ज्ञात नहीं हुई, जिसके कारण यहाँ स्तुतिपरक हो । यदि कहीं पारिव्राज्य विधि की कल्पना
की जाय तो वह यही मुख्य विधि होगी, अन्यत्र तो होगी नहीं । यदि अनधिकृत के विषय में पारि-
व्राज्य की कल्पना की जाय तो वृषादि में आरौहणादि की भी पारिव्राज्य के समान कल्पना हो जायगी ।

१. अस्तावज्जन्तेन विधित्वनिष्पत्त्यात् । २ विधेयेन । ३ आत्मनस्तज्ज्ञानस्य चेति शेष । ४ कर्मप्रकरणे ।
५. प्रवृत्तात् । ६. प्रवृत्त्यात् विद्याप्रकरणादिति यावत् । ७. तर्हि । ८. गुणार्थं सोतायेराद्यर्थवादा-
पेक्षावदित्यर्थः । ९. एतद् स्तेत्याद्यर्थवादम् । १०. अर्थवादसापेक्षत्वेन । ११ स्तावकमात्रत्वाभावे ।
१२. एकत्रोभयार्थत्वे वाक्यभेदोऽपीति मनसि निषायऽह—अथेति । १३. कर्मप्रकरणे । १४. विद्याप्रकरणे ।
१५. प्रवृत्त्यात् । १६. विधिप्रकरणे । १७. पारिव्राज्यविधेयत्वेऽपि । १८. अथप्राग्व्यादिविषयः ।
१९. उक्तवत्प्राग्व्यात् ।

वृक्षारोहणाद्यपि पारिव्राज्यवत्कल्प्येत । कर्तव्यत्वेनानिर्जातत्वाविशेषात् । 'तस्मात्स्फुटित-
त्वगन्धोऽप्यत्र' न शक्यः कल्पयितुम् ।

यद्ययमात्मा लोक इष्यते किमर्थं तत्प्राप्तिसाधनत्वेन कर्मण्येव नाऽऽरभेरनिक-
पारिव्राज्येनेति । अत्रोच्यते—अस्याऽऽत्मलोकस्य कर्मभिरसंबन्धात् । यमात्मानमिच्छन्तः
प्रज्जयेयुः स आत्मा साधनत्वेन फलत्वेन चोत्पाद्यत्वादिप्रकाराणामन्यतमत्वेनापि कर्म-
भिरन संबध्यते । 'तस्मात्स एव नेति नेत्यात्माऽगृह्यो न हि गृह्यत इत्यादिलक्षणः । यस्मादेवं-
लक्षण आत्मा कर्मफलसाधनासंबन्धी सर्वसंसारधर्मविलक्षणोऽज्ञानायाद्यतीतोऽस्पृशादि-
धर्मवानजोऽजरोऽमरोऽमृतोऽमयः सैन्धवघनवद्विज्ञानंकरसस्वभावः स्वयज्योतिरेक एवा-
द्वयोऽपूर्वोऽनपरोऽनन्तरोऽबाह्य इत्येतद्भागमतस्तर्कतश्च स्यापितं विशेषतश्चेह जनक-

ज्ञातत्वं वृक्षारोहणाद्याविव पारिव्राज्येऽपि नास्ति 'तथा चानधिकृतविषये पारिव्राज्यं कल्प्यते
चेत्तस्मिन्विषये वृक्षारोहणाद्यपि कल्प्येताविशेषादित्यर्थः । पारिव्राज्यस्याधिकृतविषयात्वे विषेयत्वे च
क्षिप्ते फलितमाह—तस्मादिति ।

सार्ववाद पारिव्राज्यं व्याख्याय स एव इत्यादि व्याकृतुं शङ्क्यति—यदीति । परिहरति
—अनेति । तदर्थिनो नाऽऽरभन्ते कर्मणोति शेषः । कर्मभिरसंबन्धमात्मलोकस्य साधयति—यमात्मा-
नमिति । तस्य कर्मासंबन्धे निष्प्रपञ्चत्वं फलतीत्यह—तस्मादिति । आत्मनो निष्प्रपञ्चत्वेऽपि कथं
तदर्थिनो पारिव्राज्यसिद्धिरित्याशङ्क्याऽह—यस्मादिति । निर्विशेषस्तत्र तत्र वश्ये दशितस्वरूपोऽय-

व्योकि कर्तव्य रूप से ज्ञात न होने में दोनों समान हैं । इसलिए 'प्रव्रजन्ति' इस वाक्य में स्फुटितपरक
होने की लेशमात्र भी कल्पना नहीं की जा सकती ।

(इस पर शङ्का होती है—) यदि आत्मलोक की इच्छा की जानी है तो उसकी प्राप्ति के
रूप से कर्मों का आरम्भ ही न करो, प्रव्रजन ग्रहण से क्या प्रयोजन है? इस पर (सिद्धान्ती द्वारा
परिहार करते हुए) कहा जाता है—इस आत्मलोक का कर्म से कोई संबंध नहीं है । जिस आत्मा की
इच्छा करते हुए मुमुक्षु प्रव्रजन ग्रहण करें, उस आत्मा का साधन, फल, उत्पाद्य, आप्यादि प्रकारों में
से किसी एक रूप से भी कर्मों का संबन्ध नहीं होता । इसलिए वह 'नेति नेति' इस प्रकार लक्षण, वात्स,
आत्मा "अगृह्य" अर्थात् ग्रहण नहीं किया जा सकता क्योंकि इस प्रकार के लक्षण वाला आत्मा
कर्म के फल या साधन से असम्बद्ध, सम्पूर्ण सासारिक धर्मों से विलक्षण, क्षुधादि से प्रतीत, अस्पृशादि
धर्मवान्, अजन्मा अजर, अप्रलयरहित अमृत और निरविद्य सैन्धवखण्ड के समान एकमात्र विज्ञानरम-
स्वभाव, स्वयज्योति, एव, अद्वितीय, अकार्य, अकारण, नि सामान्य एव निर्विशेष है—ऐसा भागम और
तर्क द्वारा निर्णय किया गया है, यहाँ जनक-याज्ञवल्क्य सवाद में इसका प्रतिपादन किया गया है ।

- १ आदिम्याग्निप्रवेगादि प्राह्यम् । २ अर्थवादान्वयादितिङ्गात् भवतरणोत्वात् । ३ प्रव्रजन्तीतिवाक्ये ।
४ मुमुक्षव । ५ भादिनाऽऽप्यत्वादित्यह । ६ अन्यतमेनेति व्याख्यम् । ७ भवतरणोक्तत्वात् । ८
अप्रायरहित । ९ निरविद्य । १० तथा च—उभयपद कर्तव्यत्वे न ज्ञातत्वाभावस्य तुल्यत्वे च ।

याज्ञवल्क्यसंवादेऽस्मिन्स्तस्मादेवंतक्षण आत्मनि विदित आत्मत्वेन, नैव कर्मारम्भ उपपद्यते । 'तस्मादात्मा निर्विशेषः । न हि वक्षुष्मान्पथि प्रवृत्तोऽहनि कूपे कण्टके वा पतति । कृत्स्नस्य च कर्मफलस्य विद्याफलेऽन्तर्भावात् । न चायत्नप्राप्ये वस्तुनि विद्वान्यत्नमातिष्ठति ।

“अङ्के चेन्मधु विन्देत किमर्थं पर्वतं व्रजेत् ।

इष्टस्यार्थस्य संप्राप्तौ को विद्वान्यत्नमाचरेत्” ॥

“सर्वं कर्माखिलं पार्थ ज्ञाने परिसमाप्यते” ।

इति गीतासु । इहापि चैतस्यैव परमानन्दस्य ब्रह्मविद्याप्यस्याग्यानि भूतानि

मात्रामुपजीवन्तोत्पुक्तम् । अतो ब्रह्मविदां न कर्मारम्भः ।

यस्मात्सर्वेषणाविनिवृत्तः 'स एष नेति नेत्यात्मानमात्मत्वेनोपगम्य तद्रूपेणैव

मात्मेत्येतदागमोपपत्तिर्या यथा पूर्वत्र स्यापितं तथैवात्रापि ब्राह्मणद्वये विशेषतो यस्मान्निर्धारितं तस्मादस्मिन्नात्मन्यापाततो ज्ञाते कर्मानुष्ठानप्रयत्नासिद्धिरिति योजना । उक्तास्मविषयविधेकविज्ञानवतो न कर्मानुष्ठानमित्यत्र दृष्टान्तमाह—न हीति । ब्रह्मज्ञानफले सर्वकर्मफलान्तर्भावो तद्विनो मुमुक्षोर्न कर्तव्यं कर्मस्याह—कृत्स्नस्येति । तथाऽपि विचित्रफलानि कर्माणीति विधेको कुतूहलवशादनुष्ठानस्यतोत्पाशङ्काऽऽह—न चेति । तत्र लौकिकं न्यायं दर्शयति—अङ्के चेदिति । पुरोवेशे मधु लभेत चेदिति यावत् । ज्ञानफले कर्मफलान्तर्भावे मानमाह—सर्वमिति । अखिलं समप्राप्तोपेतमित्यर्थः । तत्रैव श्रुतिं संवाचयति—इहापीति । निषेधवाक्यप्रताप्यंमुपसंहरति—अत इति ।

एतमित्यादि वाक्यं प्रोजयति—यस्मादिति । उ हेति निपातार्थ्या सूचितोऽर्थो यस्मादित्यनु-

इसलिए इस प्रकार लक्षण वाले आत्मा को आत्मस्वरूप से जान कर कर्म का आरम्भ होना असम्भव है । इसलिये (कर्म से आत्मलोक के अत्यन्त असम्बद्ध होने के कारण) आत्मा निर्विशेष है । कोई भी नेत्र-ज्योतिसम्पन्न व्यक्ति दिन में मार्ग में चसता हुआ कूप या कांटों में नहीं गिरता और समग्र वस्तु बिना प्रयत्न के प्राप्य है क्योंकि कर्मफल का, विद्या के फल में अन्तर्भाव हो जाता है । अन्तर्भाव मुद्रा में ही प्राप्त होने पर उस वस्तु के लिए विद्वान् यत्न का अनुष्ठान नहीं करता ।

“यदि अपने पास ही मधु प्राप्त हो जाय तो मधु प्राप्ति के लिए पर्वत के पास क्यों जाय । इष्ट धर्म की प्रति हो जाने पर, विद्वान् यत्न का आश्रय क्यों ले” ।

“हे पूयापुत्र अर्जुन ! कर्म जितने भी हैं, सभी ज्ञान में जाकर परिसमाप्त हो जाते हैं” ऐसा गीता का वचन है । इस बृहदारण्यक श्रुति में भी कहा है कि “ब्रह्मस्वरूप इस परमानन्द की विषयेन्द्रिय संबन्ध के समय प्रतीयमान एक कला के आश्रित दूसरे जीव रहते हैं” । इसलिए (कर्मानुष्ठान में कारण और फल के प्रभाव होने से) ब्रह्मवेत्ताओं के लिए कर्म का विधान नहीं है ।

१. निष्कारमसौनस्यकर्मभिरत्यन्तमसंबन्धात् । २. अन्तर्भावमुद्रया लभ्ये इति यावत् । ३. वृ उ. ४. ३. ३२ ।

४. कर्मानुष्ठाने कारणफलयोरभावात् । ५. एषणाम्यो विनिवृत्तौ हेतुमाह—स एष इति । ६. ज्योति-ब्राह्मणगारीरवब्राह्मणे । ७. तत्र तदन्तर्भावविधिः ।

वर्तते तस्मादेतमेव विदं नेति नेत्यात्मभूतमु हेवते वक्ष्यमाणे न तरतो 'न' प्राप्नुत इति युक्तमेवेति वाक्यशेषः । के ते इत्युच्यते—अतोऽस्यास्मिन्नाच्छरीरधारणाविहेतोः पाप-
मपुण्य कर्माकरवं कृतवानस्मि कष्टं खलु मम भूतमनेन पापेन कर्मणाऽहं नरकं प्रति-
पत्स्य इति योऽयं पश्चात्पापं कर्म कृतवतः परितापः स एनं नेति नेत्यात्मभूतं न तरति ।
कृतयास्तः कल्याणं फलविषयकामान्निमित्ताद्यजदानादिलक्षणं पुण्यं शोभन कर्म कृतवान-
स्मि । 'अतोऽहमस्य फलं सुखमुपभोक्ष्ये देहान्तर इत्येयोऽपि हर्षस्तं' न तरति । उभे उ
हेवैव ब्रह्मविदेसे कर्मणो "तरति पुण्यपापलक्षणं ।

भाषितः । इतिशब्दस्यापेक्षितं पुरयति—युक्तमिति । आकाङ्क्षापूर्वकमुत्तरवाक्यमवगतार्थं व्याफरोति
—के ते इत्यादिना । यथोक्तस्मविदस्तापहर्षासंस्पृशं हेतुमाह—उभे इति ।

सर्वं एषणाप्रो से निर्मुक्त होकर "वह ऐसा नहीं है, ऐसा नहीं है" इस प्रकार आत्मा को
आत्मत्वेन जानकर तद्रूप हो जाता है । इसलिए यथोक्त आत्मविद इम 'नेति नेति' आत्मभूत हुए पुण्य
को ये वक्ष्यमाण दोनो प्राप्त नहीं होते; यह ठीक ही है, यह वाक्य का पर्यवमित अर्थ है । वे क्या हैं ?
इसे श्रुति बतला रही है—'अत' अर्थात् इस शरीर-धारणादि निमित्त से 'परमकरवम्' यानी मैंने
अपुण्य कर्म किये हैं यह महान् कष्टजनक है कि अपने द्वारा आचरित इन अपुण्य कर्मों से मैं नरक में
जाऊँगा, इस प्रकार पापकर्म करने वाले का जो नरणावस्था में पश्चात्ताप है, उसे 'नेति-नेति' इस
प्रकार आत्मस्वरूप को जानने वाला नहीं प्राप्त होता । इसी प्रकार "अतः कल्याणमकरवम्" अर्थात्
मैंने फलविषयक कामना के निमित्त से मैंने यज्जदानादि रूप पुण्य यानी शुभ कर्म किए हैं, इसलिए
शुभानुष्ठायी होने से मैं इसका दूसरी देह में फलात्मक सुख भोगूँगा, इस प्रकार का हर्ष विद्वान् को
स्पर्श नहीं करता । इस प्रकार वह ब्रह्मवेत्ता इन दोनो पुण्य-पापलक्षण कर्मों का प्रतिश्रमण कर
जाता है ।

१. एवविदम्—यथोक्तस्मविदम् । २ न प्राप्नुत इति—तयोरज्ञानकार्यत्वाद्विदुषश्च निष्प्रपञ्चारमपि स्थित-
त्वादिति भावः । ३ धारणादीत्यादिनाऽविवेकप्रयुक्तपरागदेवैहणम् । ४ महाकष्टजनकम् । ५ आचरणं
चरितं वा । ६ मरणाद्यवस्थायाम् । ७ प्राप्नोति । ८ शुभानुष्ठायित्वात् । ९ विद्वान् । १०.
स्पृयति । ११ प्रतिश्रमति, कर्महेतोरविद्याया विषया आधात् ।

कृतयास्तः कल्याणमित्याद्यती ब्रह्मविदमसंभवीत्यवसीन माध्वे वाचिकानि—क्षयिष्णु पुण्य चैतस्माद्वैतारकरव
पुरा । इत्येते विचिन्तिस्ते द्वे सर्वस्य भवतो मृतौ ॥ एते न तरतोऽज्ञोत्ये तद्वत्त्वज्ञानपरस्मरम् । अज्ञानायाचितक्रान्त
ब्रह्मास्मीत्यात्मवेदिनम् । कथं ते व्याप्नुतोऽविद्याहेतुत्ये ब्रह्मवेदिनम् ॥ तापाय पुण्यमप्याहुः परिणामादिसंगते ।
क्षयातिशययोगित्वात्तथा व्यामोक्ष्यमापत । तस्य स्थानवरिष्ठस्य सर्वे निरयमंजिता ॥ न व्याप्नुतस्ते स कस्या-
त्ममंणी साध्वसाधुनी । इतिहेतूगदेशार्थमुभे इति पर शब्द ॥ उभे एते तरत्येव विद्वारतदेवुवाधनात् । उभे न
तरतोऽस्तमुभे न तपतश्च तम् ॥ इत फलप्रदानेन प्रत्यवायेन चारुवम् । न तापयति कर्मतन्नेति नेत्यात्म-
दग्निनम् ॥ पुण्यं वा यदि वा पापं न वर्धहास्ति पादमा ॥ लोकोऽस्य भोयते येन ब्रह्मविद्याप्रकाशित ॥ न
तस्य प्रतिमा अस्ति यस्य नाम भट्टया ॥ इति मन्त्रोऽपि चाऽऽजन्तयमैकस्म्यस्यावदत्स्वयम् ॥ ११७१-११७० ॥
इति । अतः कल्याणमित्यादेरर्थमाह—क्षयिष्णविति । एतेस्मादागादेवेत्यर्थः । तत्फलं च मरणान्तर भोक्तव्यमिति

एवं ब्रह्मविदः संन्यासिनः 'उभे अपि कर्मणि' क्षीयेते पूर्वजन्मनि कृते ये ते 'इह जन्मनि कृते ये ते चापूर्वं' च नाऽऽरभ्येते । किंच नैनं कृताकृते कृतं नित्यानुष्ठानमकृतं तस्यैवाक्रिया ते अपि कृताकृते एनं न तपतः । अनात्मज्ञं हि कृतं फलदानेनाकृतं प्रत्य-
चापोत्पादनेन तपतः । अयं तु ब्रह्मविदात्मविद्याग्निना सर्वाणि कर्माणि भस्मी करोति ।

पुण्यपापे तरतोऽप्युक्ते 'पृथगवस्थानं तयोः' शङ्क्यते तन्निरस्यति—एवमिति । 'निपेयवाक्योक्त-
क्रमेणेति यावत् । 'इतश्चाऽऽत्मदिवो धर्मादिसंबन्धो नास्त्येत्याह—किंचेति । 'तदेवानन्तरवाक्यस्या-
स्यानेन स्फोरयति—नैनमिति । 'तयोस्तर्हि कुत्र तापकत्वं तदाह—अनात्मज्ञ हीति । पुरयत्वाद्ब्रह्म-
विदुष्वपि कृताकृतयोस्तापकत्वं स्यादित्याशङ्क्याऽह—अयं त्विति । अत्र भगवद्वाक्यं प्रमाणयति

इस प्रकार ब्रह्मवेत्ता संन्यासी के जो पूर्वजन्म के कर्म हैं और (विद्योत्पत्ति से पूर्व) इस जन्म के कर्म हैं; वे दोनों प्रभारब्धफलक पुण्य और पाप कर्म पृथक् नहीं रहते और ज्ञानोत्तर काल में नए कर्मों का प्रारम्भ नहीं होता । तथा "नैनं कृताकृते तपतः" अर्थात् नित्य अनुष्ठान करने योग्य और नित्य अनुष्ठान न करने योग्य, ये दोनों (फल प्रदान प्रत्यवाय द्वारा) इसे स्पष्ट नहीं करते ।

- १ उभे पुण्यपाप अनारब्धफले । २ न पृथगवतिष्ठते । ३ विद्योत्पत्तिं प्राक् । ४ ज्ञानोत्तरकालम् ।
- ५ फलप्रदानप्रत्यवायद्वारा । ६ तथा च द्वैतमवशिष्येतेति भावः । ७ शङ्क्यतेति पाठान्तरम् । ८, निपेयेति—नेति नेतीतिनिपेयवाक्य तत्रोक्त क्रम १३०० पृष्ठमाध्वे 'यत्रोच्यते' इत्यादिना प्रशङ्गो भाष्ये तेनेत्यर्थः । ९ टीकावशाने निर्गलित्यभावात् कारणात् । १० कारणम् । ११ विदुष्यतापकत्वे । १२ अयं त्वितीति—उक्तानुमानेऽविद्यावत्प्रमुपाधिरिति शेषः ।

सकल्पयतीति शेषः । सकल्पद्वये कोऽधिकारीत्यपेक्षायामाह—इत्येते इति । तत्र समुच्चयानुष्ठाप्यो यथोक्तचिकित्सा-
वाग्मतेरुच्यं सूक्ष्मदेहवैष्टितो देवयानेन पया ब्रह्मलोकमासाद्य विवृणोति नैत्रलेष्टादिकारित्वविशेषणं पितृधाणेन
चन्द्रमसमासीदिति । अनिष्टादिकादीं पुनरुक्तविशेषणो भूतसूक्ष्मपरिवृत्तः सवन्ने यानीयतिना भूयो भूयोऽनुभूय
सतोऽवकृत् तृतीयस्थानमागमयतीति भावः ॥ तर्हि ब्रह्मविदोऽपि स्वातामेवे विविचिते उत्कारणे च सुहृत्कुप्यते
नेत्याह—एत इति । धर्माधर्मयोर्ब्रह्मविदस्पर्शं हेतुमाह—कथमिति । न हि तं स्पृष्ट्वाऽष्ट तपति तस्याविद्या-
कार्यत्वात्तद्विहितस्मिन्नयोगादित्यर्थः । पापस्य तापकत्वेऽपि पुण्यस्य तस्य तदभावात्तत्र तपतीत्यप्रसक्तानिपेयोऽय-
मित्याशङ्क्याऽह—तापावेति । आह सूत्रकारभाष्यकारप्रभृतयः श्रुतयश्चेति शेषः । तस्य पापवत्तापकत्वे हेतुमाह
—परिणामादीति । पुण्यस्य हि फले परिणामवृद्ध्यादिसकल्यास्तत्सुखतिशयेन च मुक्तत्वायुक्तं तस्यापि ताप-
कत्वमित्यर्थः । तत्र स्मृतिं प्रमाणयति—तथेति । व्यासवाक्यमेव लेखातो दर्शयति—तस्यति । ब्रह्मलोकाव्य-
स्थानस्य मोक्षस्थानस्य वाऽस्थिताद्भाविनः सर्वे लोका दुःखबहुस्तत्वाग्ररक्षन्दिता इति वदन्पुण्यमपि तापकं
मूचयति स्मेत्यर्थः ॥ पुण्यापुण्ये ब्रह्मविदः न रश्नुतो न तपतस्तेत्यत्र श्रुतिप्रवेगं हेतुं वन्ननु प्रश्नपूर्वकमुत्तरवाक्य-
मादत्ते—नेत्यादिना ॥ तदप्यकरोति—उभे इति । तत्र हेतुः—तद्वैत्येति । कर्महेतोरविद्याया विद्याया चापार्थित्ये
यावत् । विदुषो धर्माद्यतिशयफलमनिलपन्नं नैमित्यादेर्यमाह—उभे नति ॥ उभे न तपतस्तमित्येतत्प्रपञ्चयति—
इतिमिति । सस्मात्तापकत्वे हेतुमाह—नेतीति ॥ यद्यपि कर्म विद्वांसं न तापयति तथापि विद्याया सह तत्फल परि-
च्छिन्नस्तीत्यन्ति विदुषोऽपि कर्माधीनत्वेत्याशङ्क्याऽह—पुनरिति । यद्यपि कर्मोभ्यां विद्यातुल्यत्वे ॥ विद्याप्रशान्ति-
तात्मलोकास्यापरिच्छिन्नत्वे मानमाह—न तस्येति । तस्य तापत्यंमाह—इति मन्त्रोऽपीति ॥

‘तदेतदृचाऽभ्युक्तम् । एष नित्यो महिमा ब्राह्मणस्य
न वर्धते कर्मणा नो कनीयान् । तस्यैव स्यात्पदवित्तं
विवित्वा न लिप्यते कर्मणा पापकेनेति । तस्मादेवं-
विच्छान्तो दान्त उपरतस्ति तिक्षुः ॥ समाहितो भूत्वा-

ब्राह्मण के द्वारा कही गयी यह बात मन्त्र द्वारा भी प्रकाशित की गयी है । ‘नेति नेति’ इत्यादि श्रुति द्वारा लिखित यह ब्रह्मदर्शी की नित्य महिमा है । (दूसरी महिमा यह है कि) जो कर्म से न तो घटती है और न बढ़ती ही है । अतः उस महिमा के स्वरूप को जानने वाला होना चाहिए । उसे जानकर पुरुष धर्माधर्म रूप कर्म से लिप्त नहीं होता । अतः ऐसा जानने वाला ब्राह्म इन्द्रिय व्यापार

“वर्षधाति सनिद्धोऽग्निः” इत्यादिस्मृतेः । शरीरारम्भकयोस्तूपभोगेनैव क्षयः । अतो
ब्रह्मविदकर्मसंबन्धो । २२ ॥

तदेतद्वस्तु ब्राह्मणेनोक्तमृचा मन्त्रेणाभ्युक्तं प्रकाशितम् । ‘एष नेति नेत्यादितत्क्षणो

—यथेति । यद्यपि पूर्वोक्तस्योर्ध्वमाधर्मोश्चरारम्भयोरात्मविद्यावशाद्विनाशोऽस्तेष्वी तथापि प्रारम्भ-
योरस्ति तयोस्तत्पक्षेनमित्याशङ्क्याऽऽह—शरीरेति । प्रकृतं विद्याफलमुपसंहरति—अत इति । कर्म-
कार्यासंबन्धादिति यावत् ॥ २२ ॥

उभते विद्याफले मन्त्रं सञ्चादधति—तदेतदिति । एष नित्यो महिमेत्यत्र नित्यत्वमुपपादयति

ब्रह्मात्मज्ञ को ही फलप्रदान के द्वारा कृत कर्म और प्रत्येकाम द्वारा प्रकृत कर्म स्वयं करते हैं । यह ब्रह्म-
वेत्ता तो आत्मज्ञानरूप अग्नि से सारे कर्मों को भस्म कर देता है । (असि प्रकार प्रज्वलित अग्नि
सकड़ी को भस्म कर देता है, (उसी प्रकार ज्ञानाग्नि सर्व कर्मों को भस्ममात्र कर देता है) इत्यादि
स्मृति इसमें प्रमाण है । (आरम्भ से) शरीरारम्भक पुण्य पाप कर्मों का विनाश तो उपभोग से ही होता
है । इसलिए ब्रह्मवेत्ता कर्म से कोई सबन्ध नहीं रखता ॥ २२ ॥

ब्राह्मण द्वारा कही हुई यह बात “ऋचा” अर्थात् मन्त्र के द्वारा ‘अभ्युक्तम्’ अर्थात् प्रकाशित

१ तत् सर्वकर्मातिगम् । एतत् संहितब्राह्मणोक्तं अथैवमात्रमल्लङ्घ्यं ब्रह्म वस्तिस्त्वर्थः । २ एतदेव कथं
स्यादित्यत आह—तस्मादिति । यस्मादुक्तमस्मिन् महिमा तस्मादेव वित्तं सर्वकर्मोदिससंगं सन्ध्या आत्मेत्यापाततो
ज्ञानप्रत्ययः । ३ नेतीत्यादिना प्रकृत इत्यर्थः । ४ जन्मान्तरीयभयप्रदत्वम् ।

॥ समाहितो भूवेति । ब्राह्मणवर्षादिकार्यास्तित्वादि—“साध्यस्य कर्मणश्चापागतात्माम्यदेव सिद्धतः । तत्साधनस्य
साधयेथ श्रद्धावित्तमिराज्य किम् ॥ मैव शृण्वीविषये यत्कर्मोत्पादयेति । तत्साधनेष्वममताविधानार्थं वचो
यत ॥ श्रद्धेव वित्तमस्येति नान्यदस्य यतस्ततः । श्रद्धावित्तोऽयमित्युक्तं सन्धासी सर्वकर्मणाम् ॥ भूत्वेत्यस्याभि-
सवन्त्य सर्वे शान्तादिभिः पदैः । विधिनाऽस्यापि चाऽऽशेषाद्विधिमन्त्रत्वमित्युक्ते । पाण्डित्यादि पुरोक्तं यत्तस्यैव-
मुपमहति । प्राक्तनत्वमनेनैवेति यच्च समीरितम् । सेतकत्वं श्रद्धाकोऽयं विधित्तस्यावमुच्यते ॥ अन्वयव्यति-
रेकाभ्यां योक्तौ साधनेयुक्तं ॥ आत्मन्येव तमात्मानं निष्कम्प्यानामवराशितः । पश्येदित्यभिमतवचः परयतीत्यववा

ऽऽत्मन्येवाऽऽत्मानं पश्यति सर्वमात्मानं पश्यति नैनं
पाप्मा तरति सर्वं पाप्मानं तरति नैनं पाप्मा तपति
सर्वं पाप्मानं तपति विपापो विरजोऽविचिकित्सो

से पान्त भ्रन्त करण की तृष्णा से रहित होने के कारण दान्त, सम्पूर्ण एषणाओं से उपरत, द्वन्द्व को सहन करने वाला तितिक्षु और समाहित चित्त हो आत्मा में हो आत्मा को देखता है । सभी को आत्मा देखता है । उसे घर्शघर्ष रूप पाप का स्पर्श नहीं होता । यह सम्पूर्ण पापों को पार कर जाता है । इसे पाप और ताप दुःखी नहीं करते, बल्कि यही सम्पूर्ण पापों को संतप्त करता रहता है । यह पापरहित,

नित्यो महिमा । अन्ये तु 'महिमानः कर्मकृता इत्यनित्याः । अयं तु तद्विलक्षणो महिमा
स्वाभाविकत्वान्नित्यो ब्रह्मविदो ब्राह्मणस्य 'त्यक्तसर्वेषणस्य । कुतोऽयं नित्यत्वमिति

—अन्ये इति । तद्विलक्षणत्वमकर्मकृतत्वम् । अकर्मकृतो महिमा स्वाभाविकत्वान्नित्य इत्यत्राकर्म-
कृतत्वेन स्वाभाविकत्वमसिद्धमित्याशङ्क्याऽऽह—कुतोऽस्येति । बृद्धिरपक्षवद्वेति विक्रियादुपाभावेऽपि

की गई है । 'एवः' अर्थात् 'नेति-नेति' इत्याद्यात्मक नित्य महिमा है । अन्य ब्रह्मलोकादिपर्यन्त
जितने भी ऐश्वर्य विशेष हैं, वे सभी कर्मकृत होने से अनित्य हैं । यह उस सर्व एषणा त्यागी ब्रह्मवेत्ता
की उससे विलक्षण महिमा है, जो स्वाभाविक होने के कारण नित्य है । इसकी नित्यता क्यों है ?

१ ब्रह्मलोकादिपर्यन्ता ऐश्वर्यविशेषा । २ ब्राह्मणशब्दस्य जातिपरत्वं व्यवचिन्त्यते—त्यक्तेति ।

भवेत् ॥ विध्यर्थस्य पुरा प्राप्ते, काण्वानामनुवादत । द्रष्टृभ्यामुक्तिस्तस्मात्पश्यतीत्यभिधीयते ॥ आत्माऽनात्म-
प्रधानत्वादब्रह्म कृतेन भवेत् ॥ विशेषणत्वं स्वार्थोऽपि सत्कार्यं कारणं भवति । स्वात्मादिद्यासमुत्वेऽस्मिन्नात्मा-
विद्यासमाश्रयात् ॥ देहेन्द्रियमनोवीर्यो ह्यन्वयव्यतिरेकतः । मुख्येपीकाबदुक्त्यप्य पर्येदात्मानमारमति ॥
आत्मन्येव यदाऽऽत्मानं विमज्जयानात्मनोऽपिलात् ॥ अपश्यति तदाऽनात्मा न पृथग्व्यवशिष्यते" ॥ १२६७-
१२७८ ॥ इति । तस्मादित्यादि समाहित इत्यन्त व्याख्याय भ्रष्टावितो भूरेवेति भाष्येदिनश्रुति व्याख्यातु
कोदयति—साध्यस्येति । अद्वैत वित्तमस्येति व्युत्पत्त्या वित्तान्तरस्यागो विषयते स च कर्मत्यागेनैव गतस्तथा-
चोपरतादिश्रुत्या भ्रष्टावित्तयुतेः पीनरुक्तायप्रमादपाठोऽप्यनित्यम् ॥ परिहरति—नैवमिति । देहस्वित्तेष्टार्थ-
स्तरूपेण यत्कर्म क्रियाप्रदानादि पूर्वविशेषणैरभिप्रेक्ष्य मन्थासिनोऽवशेषित तत्तापनेषु निजज्ञापानादिपद्विपि मनता न
कार्यत्वेतदर्थं भ्रष्टावित्तपदमुक्तम् । उक्तं हि—'न कृत्वा मोदके भङ्गो न ज्वेन न त्रिपुङ्करः । नागारे नाऽऽसने
नान्ने यस्य वै मोक्षवित्तु सः' इति । तस्यावपुनरुत्तरेयुक्ता भाष्येदिनश्रुतिरित्यर्थः ॥ उक्तेऽर्थे तं व्याचष्टे—
अद्वेति । यत शब्दात्पूर्वमितिप्रत्यक्षं सवन्व ॥ पाठद्वयेऽपि भूत्वेतिपदस्याव्यवहितेनैव सवन्वो न व्यवहितेन
पान्त्यादिनेति शङ्का निरस्यति—भूत्वेत्यस्येति । न हि सनिधिरेव सवन्वहेतुं विन्तु योपत्वादितरपीति भावः ।
पान्तः स्यादित्यादिविधिरत्रास्ति चेत्तहि जमादीनां स्वतन्त्रविधिविषयस्यात्र ज्ञानशेषतेरप्यग्नौ पर्येदिति-
विधिसनिधानान्मवमित्याह—विधिनेति । उभयत्र विधिपदं पर्येदिति विधिविषयम् ॥ ब्रह्मब्राह्मणादी
योक्तृगमादेविहितत्वात्किञ्चन तद्विधिनेत्याशङ्क्याऽऽह—पाण्डित्यादीति । आत्मन्येवेत्यादेस्तात्पर्यमाह—
प्रापिति । तृतीयेऽध्याये सदात्मानमेवावेदित्यत्र वाक्यार्थज्ञानमुक्तं तस्योपाये त्वमर्थज्ञाने प्रमादीतिवत्तत्प्राप्तसिद्धौ

ब्राह्मणो भवत्येष ब्रह्मलोकः स भ्राडेन प्रापितोऽसीति
होवाच याज्ञवल्क्यः सोऽहं भगवते विदेहान्दवामि मां
चापि सह दास्यायेति ॥ २३ ॥

कामनारहितं एव संशयरहितं ब्रह्मवेत्ता हो जाता है। हे रावन् ! यही ब्रह्मलोक है, इस लोक में तुम पहुंचा दिये गये हो—ऐसा याज्ञवल्क्य ने जनक से कहा। तब जनक ने कहा—वह मैं प्राप्य श्रीमान् को विदेह देता देता हूँ, साथ ही अपने प्रापको भी दास कर्म के लिये समर्पित करता हूँ ॥ २३ ॥

हेतुमाह—कर्मणा न वर्धते शुभलक्षणेन कृतेन वृद्धिलक्षणां विक्रियां न प्राप्नोति ।
भग्नमेव कर्मणा नो कनीयान्नाप्यपक्षयलक्षणां विक्रियां प्राप्नोति । उपवयापचयहेतुभूता
एव हि सर्वा विक्रिया इत्येताभ्यां प्रतिपिध्यन्ते । 'भ्रतोऽविक्रियत्वाभ्रत्य एव महिमा ।
ऋतस्मात्तस्यैव महिम्नः स्याद्भूवेत्पववित्पदस्य चेत्ता पद्यते गम्यते ज्ञायत इति महिम्नः

विक्रियान्तराणि भविष्यन्तीत्याशङ्क्याऽह—उपचयेति । एताभ्यां निषेधाभ्यामिति यावत् । आत्मनः
सर्वविक्रियाराहित्ये कलितमाह—भ्रत इति । तस्य नित्यत्वेऽपि किं तदाह—तस्मादिति । अपरमलक्षणे-

इसमें श्रुति हेतु बतलाती है—“न वर्धते कर्मणा नो कनीयान्” अर्थात् किए हुए शुभ कर्मों से यह वृद्धि रूप विकार को प्राप्त नहीं होता, न ही भग्न कर्मों से अपक्षयरूप विकार को प्राप्त होती है। जितने भी विकार हैं, सब वृद्धि और अपक्षय के हेतुभूत हैं, इसलिये ये प्रतिपिद्ध किये जाते हैं। इसलिये विक्रियारहित होने के कारण यह इस शास्त्र की नित्य महिमा है। इसलिये “तस्यैव स्यात्पदवित्”

१ कार्यभावे हि कारणाभावोऽवगम्यते । २ कर्मात्ताप्यत्वात् । ३. त्वपदार्थभूतस्य ।

विधिरात्मन्येवेत्यादिनोभ्यते क्षमादिसंपन्ने हि त्वपर्यञ्जानी भूत्वा वाक्यार्थज्ञानानुभूत्यत इत्यर्थः । वाक्यार्थज्ञानस्य
मुक्तिहेतुत्वेनाऽऽवश्यवत्त्वद्योतनायाधेतुमुक्तम् ॥ नाथं वाक्यार्थज्ञाने विधिरिति स्फोरयितुं पदार्थज्ञाने विधिमनुबद्धा-
त्मनीत्यादि व्याकरोति—अन्वयेति ॥ क्षमादिभिर्बुक्तोऽधिकारी चतुर्थाऽन्वयव्यतिरेकाभ्यामात्मानमनात्मराशे-
निष्कृष्य तमात्मन्येव परयेदिति योजना । सत्त्व्या संघातोक्तिः । द्वितीयया तत्प्राक्षिनिर्देशः । परयेदिति माध्य-
दिनपाठेनोक्तम् ॥ परयेदिति वर्तमानापदेशात्काष्णपाठे पदार्थज्ञाने बुद्धौ विधिरित्याशङ्क्याऽह—विधीति ।
यद्यपि द्रष्टव्यादिवाक्यात्पदार्थज्ञानं काष्णभाष्यदिनयोः सिद्धं तथाऽपि विशिष्टं तदप्राप्तमिति माध्यदिनानां तद्विधि-
रिष्टं काष्णानां तु पदार्थज्ञानमनूय विशेषणविषयो विधिरिति वर्तमानापदेशात्त्वल्पितोऽर्थतो नोभयेया विशेष
इत्यर्थः । ननु क्षमादिविशेषणमात्रविषयो विधिरात्मज्ञानस्य विधिमन्तरेणाहमिति सदा प्राप्तेरत आह—
प्राप्तेति । यद्यप्यहमात्मैक्यते तथाऽपि परमार्थस्वरूपेण नाथ सत्यते देशादावात्म्याभिमानभाक्त्वादत-
त्त्वमयंशुद्धिविधेरेत्यर्थः । कथमज्ञहस्य चिदात्मो, स्वतन्त्रस्थानात्मप्राधान्यं सत्ताऽह—विशेषणत्वमिति ।
सत्तादित्यादिवाक्यान्पर्यमुपसहरति—देहेति । अन्वयव्यतिरेकयोर्विवेकहेत्वौघमुच्यं प्रसिद्धत्वात् हि शब्दः ॥
अन्वयादिना देहद्वयादिभ्यः स्वमहिमस्यात्मनो ज्ञाने रज्जुसर्पवत्कल्पित्यादनात्मनोऽनवशेषात्पूर्णतः प्रतीचः
सिध्यतीति फलितमाह—प्राप्तमन्येवेति ॥

क्षः सत्तात्तस्यैव महिम्न इत्याद्युभयमपि पापकमेव विदुष इत्यन्तर्भाष्ये वातिकाचार्यास्तथाहि—“महिमेवविधो

स्वरूपमेव 'पदं तस्य पदस्य वेदिता । किं तत्पदवेदेनेन स्यादित्युच्यते—तं विदित्वा महिमानं न लिप्यते न संबध्यते कर्मणा पापकेन धर्माधर्मलक्षणोनोभयमपि पापकमेव

नेति वक्तव्ये किमिदं धर्माधर्मलक्षणेनेत्युक्तमतं ब्राह्—उभयमपीति । संसारहेतुत्वाविशेषादित्यर्थः ।

अर्थात् उसी (त्वपदार्थभूत) की महिमा से यह तत्पदार्थभूत ब्रह्म हो जाता है । पद का वेत्ता 'पदवित्' है अथवा "जो जानता है, प्राप्त होता है, ज्ञात होता है" इस प्रकार व्युत्पत्ति से महिमा के स्वरूप को पद कहते हैं, उसका जानने, वाला 'पदवित्' है । उस पद के जानने से क्या होता है ? इस पर श्रुति कहती है—'तं विदित्वा' अर्थात् उसकी महिमा जानकर 'कर्मणा पापकेन' अर्थात् धर्माधर्मलक्षण दोनों प्रकार

१ तत्पदार्थभूत ब्रह्म ।

यस्माद्ब्राह्मणस्यात आदरात् । पदवित्स्वाम्यहिम्नोऽयं महत्तज्ज्ञानत फलम् ॥ तत्त्ववित्स्वाम्यहिम्नोऽयमेत्येव मन्यो विधित्सित । फलवादीर्ष्यवाद स्यादस्यैव तु विधे पर ॥ महिम्नोऽयैव वा साक्षाद्व्यवर्तिप्रतिबुद्धये । अन्वयव्यतिरेकान्मा स्यात्पदार्थविषयस्य ॥ यत पदार्थसंबोधनेति नेत्यादिलक्षणम् । महिमानं श्रुत्वेति फल चेत्स्यात्ततोऽपि किम् ॥ तं विदित्वेत्यत ब्राह् फल वाक्यार्थबोधत । यस्मादेव फल ज्ञानमेवविद्यस्ततस्तत ॥ शमादिसाधनो भूत्वा महिम्न पदविद्भवेत् । इति अत्रोक्त एवार्थो ब्राह्मणेनापि बध्यते ॥ धर्माधर्मसमायोगो यस्मात्प्रत्यगिधय फलम् । एवविदादरात्स्मात्प्रत्यक्षप्रवणधीनैर ॥ उत्पन्नात्मबुभुक्षु सन्वेदानुबधनादिभि । विरक्त आश्रयात्तोकाग्नोलादर्वाक्षु भूमिषु ॥ तद्युद्धधिपणोऽथर्व बँदिकैरेव साधनं । पराक्रमुद्धीत दुष्टपा तैस्तै सासारिकै फलै ॥ दुस्सात्मकत्वात्सर्वेषां तिलिबिम्बस्तहस्तवत् ॥ इत्येव ध्वस्तनि शेषकर्मस्य पूर्वसाधनं । उत्पन्नात्मबुभुक्षु सत्ययुक्तसर्वपरिग्रह ॥ रजस्तमोजरामादिदोषानाशितशेमुषि । मुमुक्षुवक्ष्या सप्रति एव पूर्वोक्त साधनं ॥ मन्त्रब्राह्मणरूपिण्याऽपेक्षानी विनिमुष्यते । श्रुत्याऽपेक्षतमोपातिश्रयज्ञानस्य जन्मने ॥ एव पूर्वोक्त-मन्त्राधिज्ञानतत्फलविरुद्धी । शमादिसाधनो विद्यादन्वयव्यतिरेकत । व्युत्पात्त्यानात्पन पश्यत्प्रदिव्याऽऽमान मात्मना ॥ वाक्यादेव सतोऽसृज् सर्वमात्मेति बोधते । इत्येतद्ब्राह्मणनह प्रयत्नव विधीयते ॥ दान्तो भूत्वा तत दान्तस्ततश्चोपरतो भवेत् । अर्थात्तो बनीयात्स्वास्त पाठकमादिह ॥ त्रियानिद्विस्त्रियस्य प्रयोगो जग-तीक्यते । अधिष्ठानस्य धान्तादे प्रत्यक्षेणह सर्वत ॥ बहिष्करणवेष्टाया निवृत्तो दान्त उच्यते । दान्ताऽप्यो गीर्गजो बाधि प्रयोभस्तत्र तीक्यते ॥ अन्तःकरणबध्नाया निवृत्तो दान्त उच्यते । शातो मिथुस्तपस्वीति तत्प्रयोगसमीक्षणात् ॥ नवप्राप्तो विपिर्युक्त प्रातस्त्वेत दनादय । कुनस्तत्रास्तिरिति चक्षया प्रातिस्तभीष्यत ॥ प्रतिपिद्ध तथा काम्य चापल नित्यमेव च । इयदेव ब्रह्मस्मिन्नुसा कर्म समीक्षयते ॥ निपिद्धस्य निपिद्धात्कर्म काण्डेऽपि कर्मणः । बुधो वेदान्तविद्याया सत्य प्रातिर्मानगपि ॥ मुस्तेरवांशु काम्येषु मुमुक्षु बाहिरक्तत । काम्य कर्माणि नैवेष्टे मुमुक्षो ममकथत ॥ रजस्तमोतिवर्तितकथस्तत्त्वबुद्धिदेवुन । पापनामपि कर्माणि नात सत्यस्य कानिचित् ॥ न पाणिपादचपन इत्युक्तेर्वा नियेषत ॥ नात ममाप्यते कर्म मुमुक्षोऽप्यत क्वचित् ॥ नित्यस्माकरणाच्च स्वादनर्भ करणादपि । नित्यस्यावाप्यतेऽप्यो चदद वि नित्यकर्मणा । एव नित्यानि कर्माणि कुर्वत बुद्धिदेवस । तिर्यया जायते पुषो नित्येष्टर्वा च कर्मसु ॥ संसारमोक्षसायाऽनु नित्य कर्म न चक्षन् ॥ भोज्यस्तेनह पुन स्यादकृतेन कृतेन वा ॥ इति सज्जातरमनेराग्ना नित्यकर्मणः । स्वतस्स्याप करोत्येव प्रातास्तन दमादय ॥ यमान्वेते सतत न नित्य निषमान्बुध । यमान्वतत्यनुवाहो नियमान्वतान्मनवन् ॥ सत्यमेव शमादीनां प्रातस्त्वात्नप्यते विधिः । प्रातस्त्वात्मेव तेषां तु साधनत्व विधीयते । प्रत्यग्भाषात्प्रत्यगिज्ञानजन्मने श्रुतिशायक ॥ यथोक्तविषय तेषां साधनत्व न मानत । यतः प्रातमन श्रुत्या साधनन विधीयत ॥ निवृत्तिमात्रं

विदुषः ।

यस्मादेवमकर्मसंबन्धेय ब्राह्मणस्य महिमा नेति नेत्यादिलक्षणस्तस्मादेवं-

तस्मादित्यादिकावयं व्याचष्टे—यस्मादिति । एवंविधात्मा कर्मफलसंबन्धशून्य इत्यापाततो

के पापकर्म ते विद्वान् 'न लिप्यते' अर्थात् सम्बद्ध नहीं होता ।

क्योकि इत् प्रकार "नेति-नेति" इत्यादि स्वरूप वाली उस सर्व एषणा श्रमणी ब्राह्मण की "

प्राप्त वा भवेदुक्तेन कर्मणा । कर्तव्यता निवृत्तेस्तु न प्राप्तेति विधीयते" ॥ ११८८-१२२० ॥ इति । तस्यै-
वेत्यादेरर्थमाह—महिमेति । एवंविधे बृहद्भानिहीन इति यावत् । महिम्नस्त्वंपदार्थस्य यद ब्रह्म तज्ज्ञानी
स्यान्मुमुक्षुरित्यर्थः । ॥ विदित्वेत्यादेस्तात्पर्यमाह—महदिति ॥ उक्तमेव विप्रजते—सर्वविदिति । ॥ विदित्वेत्या-
दिविधे पर फलवादीसंबन्ध इत्यादिति योजना ॥ यद्येव सायंवाशे विभित्वाहि भाव्यासंज्ञाने विधीष्टेपरब्रह्मन्त
इत्यात्तद्वप तस्येव्यादेरवर्णनमाह—महिम्न इति । महिम्नः यद स्वमयकर्म तज्ज्ञानमत्र विधीयते तस्यैव
पदविरत्यादिति । कर्मसं तद्विधानं तत्राऽह—मासादिति । पदार्थज्ञानविधिवेदाभिन्नमिति—प्रत्ययेति ॥
वाक्यार्थज्ञानार्थं पदार्थज्ञानं न विधेयं वाक्यादेव तदर्थज्ञानसिद्धेरित्याशङ्क्याऽह—यत इति । प्रज्ञातपदार्थस्य
वाक्यार्थज्ञानायोक्तारब्धेयं पदार्थज्ञानमस्मिन्नित्यर्थः । वाक्यार्थज्ञानफलं पृच्छन्ति—फलं वेदिति ॥ मन्त्रभागे-
नोत्तरमाह—तमिति । तस्मादित्यादेस्तात्पर्यमाह—यस्मादिति । एवमसमकर्मसंबन्धस्वरूपावस्थानफलकमिति
यावत् । एवंविधिति ज्ञानाद्योक्तकृतस्य विज्ञानित्यर्थः । यामादेर्याससाध्यायता दर्शयितुं यत्नत इत्युक्तम् ॥
'एव नित्यो महिमे'त्यादिमन्त्रेणाहं पुनश्चकिमाशङ्क्याऽह—इति कर्त्तव्येति । मन्त्रब्राह्मणस्यामुक्तोऽर्थो भूयो
ब्राह्मणोपसंक्रियमाणो ब्रह्मज्ञानमनुभवतीति भावः ॥ वाक्यतात्पर्येमुक्त्वा तत्पदार्थमाह—यमेति । तस्मादेव-
वित्त्वज्ञानजन्मने विनिगुज्यत इति सत्यम् । एवंविदित्वेत्यादेमाह—आवदादिति । आत्मज्ञानफलं कर्म-
सफलमस्तिरित्येव ज्ञानप्राप्तये श्रीद्वानुत्तरा तदा प्रत्यक्षप्रवर्णयित्वा इत्यादित्यर्थः ॥ प्रत्यक्षप्राप्तये कारणमाह—
कर्मनेति । सत्यं पूर्वसं सत्यम् । मुमुक्षोत्पत्तौ वेदानुवचनासंघीनयोस्तुद्धि हेतुं सूचयति—वेदेति । ननु
तदनुष्ठानेऽपि न सोऽभावतीति सर्वेषां स्वभावतो विषयप्राप्त्यानुक्तं हि स्वभावतो विषयविषयभाषींश्चिदाणीति
तत्राऽह—विरक्त इति । वैराग्ये हेतुमाह—समुदेति । सुद्विफलं कथयति—पराङ्मिति । युक्तं सासारिकेषु
फलेषु पराङ्मुक्तत्वमित्याह—हुयेति ॥ नित्यादि कर्मभिः शुद्धबुद्धिविवेककृतं वैराग्यं सिध्यतीत्युक्तिमिदानीं
विरक्तस्य पारिदायं विशेषणान्तरमाह—इत्येवमिति ॥ सर्वकर्मसंन्यासिनः समादिपपत्तिमाह—रज इति ।
उक्तं साधनव्ययमदेष्यं मुमुक्षुश्च सम्प्रयति—मुमुक्षुश्चरत्यादिति ॥ साधनचतुष्टयविशिष्टमधिकारिणमुक्त्वा तस्य
विधिसंबन्धमाह—मन्त्रेति । तस्यैव स्मात्पदनिदात्मनोवाऽस्तमानं पदयेदिति श्रुत्या त्वपदार्थविवेकादिसाधनेषूक्तो-
ऽधिकारी नियुज्यते वाक्यार्थज्ञानार्थमित्यर्थः । तस्य यथोक्तसाधनान्तरेकेषां योऽप्युक्तान्दार्थः । इदानीमिति
वाक्यार्थज्ञानाकाङ्क्षादसोक्तिः ॥ कथमधिकारिणो यथोक्तसाधनेषु मन्त्रब्राह्मणस्या विनिगुज्यमानत्वं
मित्यपेक्षायां विनिगुज्यकारणमाह—एवमिति । कर्मानुष्ठानशुद्ध्यादिरमेणैव नित्यो महिमेत्यादिमन्त्रार्थज्ञान-
मन्त्रसंबन्धा भूत्वा बुद्धिपूर्वकारी देहादेरन्यम्यतिरेकेणाप्योक्तसाधनानि निष्कृत्य स्वेन गुणात्मना समेव प्रविश्य
सद्वयमासाद्य परयेदिति भट्टव्यते तदयं विवेकसाधिकासाधनं सन्निष्ठादित्येव विवक्षितमित्यर्थः ॥ पदार्थज्ञानम-
यित्यर्थं मन्त्रेण विनियोगे फलितमाह—वाक्यादिति । पदार्थज्ञानान्तरं देहाद्यविनिवेशादुक्तोऽधिकारी तत्त्वमादि-
वाक्यादिसाधकसमाप्तमानमनुभवत्येत्यर्थः । ब्राह्मणेन बहिः किमित्येव निगुज्यते तत्राऽह—इत्येवमिति । इति-

विच्छान्तो बाह्येन्द्रियव्यापारत उपशान्तस्तथा दान्तोऽन्तःकरणतृष्णातो निवृत्त

जानन्नित्यर्थं । विशेषणभ्यामुत्सर्गतो विहितस्योभयविषकरणव्यापारोपरमस्य यावद्बोवादिभ्युति-
विहितं कर्मापवादस्तस्माद्विरक्तस्यापि न नित्यादित्वात् । 'उत्सर्गस्यापवादेन बाध कस्य न समत'

महिमा कर्म का सबन्ध रखने वाली नहीं है, इसलिए इस प्रकार जानने वाचा "शान्त" प्रयात् बाह्य
इन्द्रिय के व्यापार से उपशान्त, "दान्त" अर्थात् शान्त करण की तृष्णा से निवृत्त "उपरत" अर्थात्

१ शान्त इत्यादि—अत्र व्याख्यानमेव शरणं धातुिके स्वयंक्रमस्य बलीयस्त्वेन पाठक्रममनास्य दान्तपदमेव
बाह्येन्द्रियोपरमपरत्वे पूर्व न व्याख्यातं तत शान्तपदमन्त करणोपरमत्वेनेति ध्येयम् ।

शब्देन समाधुष्यते तच्चेद बाह्येण बाधयार्थबुद्धाबुद्धेशान्ता तात्पर्येण विधीयते न च तन्मन्त्रेण विहितं न च
तद्विना बाधयार्थधीरतस्तज्ज्ञानमुद्दिश्य यमादि विद्यातु ब्राह्मणमित्यर्थः ॥ पदद्वय व्याख्याय यदान्तराणि
व्यापिष्यामुरादौ पाठक्रम भङ्गत्वा क्रमान्तरमाह—दान्त इति । पाठक्रमभङ्गं हेतु—अपेति । इहेति श्रौत
पन्थान निदिशति ॥ कोऽसावयंक्रमो यस्य बलीयस्त्वमित्याशङ्क्य पदपञ्चकस्य साधारणमर्थमाह—क्रियेति ।
इह जयतीति सबन्धः । सर्वत सर्वं श्रुत्यतिभूमावित्यर्थः । अत्यक्षेण श्रुत्यतिरञ्जितस्वानुभवेनेत्यर्थः ॥ इदानीमर्थ-
त्रयेण दान्तपद व्याचष्टे—बहिरिति । तत्र वृद्धप्रयोय प्रमाथयति—दान्त इति । बाह्यकरणेष्वेष्टाविनिवृत्ति
साम्भार्यं ॥ शान्तशब्द व्याकरोति—अतः करणेति । सत्ययोपसमीक्षणसमिन्नन्त करणेष्वेष्टाविनिवृत्तिविधि-
पुति शान्तपदस्य प्रयोगाच्छेदित्यर्थः । प्रथम भागः । बाह्यकरणानां विषयानिनिवेदित्विनिवृत्तिमत्तरेणान्तःकरणस्य
विषयासङ्गो न व्यावर्तते न हि विषयविमुखा धीर्बाह्यानि करणानि तदभिनिवेशाभ्युज्यते तदव्यावृत्ता-
वपि तदुपरमः सम्भवति 'कर्मेन्द्रियाणि समस्य य ज्ञास्ते मनसा स्वरश्चिदिति स्मृतेस्तदुपेतमनश्चक्रमभाश्रित्य
पाठक्रमासिक्तमो यदि तु शान्तदान्तशब्दयोर्भाष्योक्तोऽर्थो वृद्धप्रयोगमनास्योपेयने तदा पाठक्रमोऽपि स्यादिति ॥
समादीना विधेयत्वमाश्लेषति—नन्विति । समादीनामपि तुल्यमप्राप्तत्वमित्याशङ्क्याऽह—प्राप्तस्त्विति ।
प्राप्तकाभावादिभि विना तेषां न प्राप्तिरित्याह—कुत इति । प्राप्तकोक्त्या प्राप्तिस्तेषां प्रदश्यत इत्याह—अपेति ॥
सदयमादौ कर्मणा चातुर्विध्यमाह—प्रतिषिद्धमिति । आपल प्राणादिक प्रायश्चित्तार्हं कर्म । कर्मान्तरसत्त्व
निरस्यति—इयदेवेति ॥ सप्रत्युपपत्त्या समादि प्रापयन्निषिद्धश्चस्तेर्विधिं विना प्राप्तिमाह—निषिद्धस्तेति ।
वेदान्तविद्यायामिति ज्ञानकाण्डोक्तिः ॥ कर्मकाण्डाभिध्याहारत्वात्काम्यकर्मबाधपि ध्वस्तेर्विना विधिं प्राप्तिमाह—
मुक्तेरिति । मुक्तमतिरिक्तकाम्येषु सूत्रादिषु देवु विरक्तत्वे हेतुमाह—मुमुक्षुत्वादिति । वैराग्यफलमाह—कायेति ।
इहेति वेदातिशयोक्तिः । अतः शब्दो विरक्त इत्यनेन सबध्यते ॥ आपलनिवृत्तेर्विधिमनपेय प्राप्ति र्दंमति
—रण इति । शुभुलोर्गुणद्वयमतिरिक्तत्वे हेतुमाह—अतपति । अतः शब्दोऽप्येवैव सृष्टमते ॥ 'न पाणिपादचपलो
न नेत्रचपलो भवेत् । न स्वादाश्चपलश्चैव न परद्रोहकर्मधी' ॥ इतिस्मार्तनिषेधानुरोधादपि विधिं विना आपल-
ध्वस्तिरित्याह—न पाशोति । वाशब्दप्रायेः । नित्यकमनामपि ध्वस्तिरिविधनपेसा सिध्यतीति वक्तुं तत्करणा-
करणयोरन्तर्यं न सत्वमाह—नित्यस्येति । असावित्यनर्थो यर्थावसादिष्यते । बहि तेषामस्य तमेवमादरो नेत्याह
—एवमिति । यावज्जीवभ्युतिवधेनेति दंमियुमेवमित्युक्तम् । मर्यान्तराणि दृष्टान्तयितुमपि चेत्तुच्यते ॥
एयोरेच्छाप्रकारमभिनयति—ससारेति । आपु भूतिं साक्षादिति यावत् । इहेति मोक्षोक्तिः । तिर्यगाफनमाह
—इति सजातेति । समादीनां विधिं विनोपपत्त्या प्राप्तिमुक्तमुपसहरति—प्राप्ता इति । न केवलमुपपत्तिरत-
त्प्राप्तिः किन्तु स्मार्तविधीतोऽपीत्याह—यमानिति । देशकालावस्थाभिरनियता बुद्धिबुद्धिहेतवो ब्रह्मचर्यादयो
यमा । उक्तं हि—'अहिंसासत्यास्तेयब्रह्मचर्यापरिग्रहा यमा' इति । देशकालावस्थापेक्षिण बुद्धिहेतवः

॥ उपरतः सर्वे एणाविनिर्मुक्तः संन्यासी तितिक्षुर्द्वन्द्वसहिष्णुः समाहित इन्द्रियान्तःकरणचसन
रूपाद्व्यावृत्त्येकाग्ररूपेण समाहितो भूत्वा । तदेतदुक्तं^१ पुरस्ताद्वाक्यं च पाण्डित्यं
निबिद्येति । आत्मन्येव स्वे कार्यकरणसंघात आत्मानं प्रत्यक्चेतयितारं पश्यति । तत्र किं
तावन्मात्रं परिच्छिन्नं नेत्युच्यते—सर्वं समस्तमात्मानमेव पश्यति नान्यदात्मव्यतिरिक्तं

इत्यादिन्यायादित्याशङ्क्याऽऽह—उपरत इति । जोषनविच्छेदव्यतिरिक्तगीता^२ विसहिष्णुत्वं तिति-
क्षुत्वम् । 'यत्र कर्तुं स्वातन्त्र्यं तेषां कर्मणां निवृत्तिः क्षमादि' पदरक्ता । यत्र तु सन्मगधोविरोधिनि
निश्चालस्यासौ^३ पुनो न स्वातन्त्र्यं तन्निवृत्तिः समाधानम् । समाहितो भूत्वा पश्यतीति सवन्धः ।
'पश्यतीति वतमानापदेशात्कस्य विशेषणेषु संक्रामितो विधिरित्याशङ्क्याऽऽह—'तदेतदिति । यद्योक्तं:

सर्वं एणामो से निवृत्तं संन्यासी, 'तितिक्षु' अर्थात् द्वन्द्व-सहिष्णु "समाहितः" अर्थात् इन्द्रिय प्रीर
ग्रन्त करण के चलन रूप से व्यावृत्त होकर एकाग्रता पूर्वक समाहित होकर, इसी को पहले श्रुति में कहा
जा चुका है, 'वाक्य प्रीर पाण्डित्य को नि शेष करके (मनन से मुनि निदिध्यासनशील हो जाता है)'^४ ।
'आत्मनि एव'^५ अर्थात् कार्यकरणसंघात अपने में ही "आत्मानम्" अर्थात् प्रत्यक् चेतयिता आत्मा को
देखता है । क्या वह तावन्मात्र परिमाण से अवच्छिन्न आत्मा को देखता है । नहीं । इसी को श्रुति
कहुती है—'सर्वमात्मानं पश्यति'^६ अर्थात् सभी कुछ आत्मा ही देखता है, आत्मा से व्यतिरिक्त वासाग्र-

१ उपरत इति—क्षमादिविधेरोत्सर्गिकस्यापवादतया प्रवृत्तयावज्जीवाविविधेरपवादार्थमुपरतश्रुतिरिति भावः ।
न च क्षमादिभूतेषां वज्जीवादिभूतस्य विपरीतमुत्सर्गपवादत्वं हि सार्जहृता श्रुत्योरपि तथा प्रसङ्गात्, सामान्य-
विशेषविषयत्वेन तयोस्तसर्गपवादत्वं तु प्रवृत्तस्य तुल्यम् । क्षमादिविधेरन्तर्बहिर्विशेषाभावनान्नित्यविषयस्य सामान्य-
विषयत्वेनोत्सर्गत्वाद् यावज्जीवभूतेरग्निहोत्रादिविषयत्वेनापवादत्वात् तदपवादार्थमुपरतश्रुतिरिति युक्तमिति । २
वृ उ ३ ५ १ (८२० गृष्टमाय) । ३ आदिना दुर्वादताडनादि गृह्यत । ४ काम्यवर्मसु । ५ इच्छामात्रेण
कर्तुमर्हत् वा शस्त्रत्वम् । ६ पान्तादिपदै आदिना दमोपरमतिरिक्षा गृह्यत । ७ आदिना मनोरथायि गृह्यते ।
८ पश्यतीति वतमानेति—सति हि ज्ञाने विधौ तत्साधनेषु संक्रामद्विधिरिति भावः । ९ तदेतदिति—वाक्य
वत्यादिप्रत्यये ज्ञानविधेरुत्तराया वतमानापदेशात् किन्तु पञ्चमी लकार इत्यभिप्रायः ।

विद्याविशेषा देवताप्रतिष्ठापनादयो नियमाः । उक्तं च—'श्रीवसतोपतप स्वाध्यायश्चरप्रणिधानानि नियमाः' इति ।
व्रतस्य विधेर्यथाह उक्तमिति—यमानिति । १। प्रामादगुणः क्षमादीनां स्वरूपे च किमिति तस्यैव तत्त्वज्ञानहेतुत्वे
यति विवक्ष्याऽऽद्यमङ्गी करति—सत्यमिति । द्वितीयं प्रत्याह—प्राप्तानामिति । २। ज्ञानसाधनत्वमपि प्राप्तत्वाच्च
विधेयमित्याशङ्क्याऽऽह—यथोक्तमिति । प्रत्यग्याप्तत्वज्ञानजननीति भावः । श्रुत्या क्षमादिवाक्येनेत्यर्थः । ३।
इतश्च तेषां विधेयत्वेत्याह—निवृत्तीति । उक्तं यत्नं निधिद्वयं निषिद्धत्वादित्यादि । वाशब्दे विधान्तरस्योत्तरार्थः ।
यदा क्षमादीनां विधेयत्वमुपसर्हरति—निवृत्तीति । वाग्विशेषाधारणार्थः । ४।

॥ उपरत सर्वे एणाविनिर्मुक्तः संन्यासीति । अथादुर्वाचिनाचार्यास्तथाहि—'ननु दान्तप्रयोगवैयं सर्वस्यैवेह
कथम् । धारितत्वात्पुरतश्च 'माध्याह्निकं' विधीयते । बहिरन्तः क्रियायोऽप्या न क्रिया विद्यते यत् । नोत्सर्ग-
विधिना यस्मात्प्रापवादस्य बाधनम् । श्रुताहिंसाविधिर्यस्मात्प्राप्तीयोमीयमारभित् । उच्यं प्राणा उत्क्रामति यून-
रधिरे प्रायति । प्रसुप्तानां विधादास्या पुनस्ताप्रतिपद्यते । इत्येतत्किमकारं यथा कस्या प्रवापते । ॥
भागवदिति गुरो तुष्णीमाधीनस्वदण्ड च । शीर्षाधिकरणार्थाच्च निरुक्तमिति धिर्वचनात् । तस्य जीवनमादेक-

वाताप्रमात्रमप्यस्तीत्येव पश्यति । एवं पश्यन्तं ब्राह्मणं नैनं पाप्मा पुण्येषापलक्षण-
स्तरति न प्राप्नोति । अथ तु ब्रह्मवित्सर्वं पाप्मानं तरत्यात्मभावेनैव व्याप्नोत्यतिक्रामति ।

साधनैरुदितायां विद्यायां किं स्यादित्याशङ्क्याह—एवमिति । तस्य पुण्यपापासत्पक्षे हेतुमाह—अथ त्विति । इतश्च विद्युषो न कर्मसंबन्धोऽस्तीत्याह—नेनामिति । किमिति पाप्मा द्रष्टव्यं न

मात्र भी नहीं है" ऐसा देखता है। इस प्रकार देखते हुए ब्राह्मण को "नैनं पाप्मा तरति" अर्थात् पुण्य-पाप-संक्षण पाप नहीं प्राप्त होता। यह ब्रह्मवेत्ता सकारण "सर्वं पाप्मानं तरति" अर्थात् सभी पापों को

१. सकारिणम् ।

हेतुत्वादायते भ्रुवम् ॥ नित्यकर्मविषेर्मात्रमात्रविधिना हतिः । न संप्राप्तेऽन्तो यत्नप्रारम्भोऽस्त्युक्तिः ॥
इह चोपरतधुम्या तिष्ठत्यादिवकुच्यते । कर्मकर्मैव पुत्रोऽयं हनुप्येयस्यऽऽनृते । अनृतेयस्य श्रुत्या निवृत्तिः
सर्वकर्मणां ॥ यस्माद्विधीयते तस्मात्तस्यागी पठितो भवेत् ॥ इत्यत्र चोदयित्वैकं परिहारं प्रवक्षते । नित्याना
कर्मणा कस्मात्परित्यागो विधीयते ॥ काम्यादिकर्मवृत्तौ मनोऽप्यशेषहेतुतः । त्वापोऽन्तोऽद्यते ध्याया नित्या-
नामपि कर्मणां ॥ भूत्वा समाहित इति समाधानं विधास्यते । चोद्यस्यासमवोऽस्यात्र श्रुत्यैव विहितत्वतः ॥
साधनत्वेन शान्त्यादेः सम्प्रदानस्य अन्वये । मातृभ्रातृवाक्यान्तोऽत्र तत्प्रादेर्विहितत्वतः ॥ साध्यसाधनसंबन्ध-
विधाने सत्यसम्बन्धः । स्वर्गादायिक धामादेर्विधानादेव कारणात् ॥ दोषान्तरप्रसङ्गार्थं परिहारः कृतस्ततः ।
चोद्यत्वंक एतस्मिन्प्रत्ययचोद्यस्य संभवत् ॥ यदि व्याधेः परित्यागित्वाश्रित्य कर्म निषिध्यते । बहु भिदाटनाद्यस्ति
सत्कस्मात्स निषिध्यते ॥ वेदान्तश्रवणाद्यस्ति बहु व्याधेः परित्यागित्वाश्रित्य कर्म निषिध्यते ॥ यदि व्याधेः परित्यागित्वाश्रित्य कर्म निषिध्यते ॥
नैव दोषः प्रधानार्थसमाप्तेरेव कारणात् ॥ भिदाटनाद्यनुष्ठानं तादर्थ्याश्रित्य निषिध्यते ॥ प्रत्ययार्थसमाप्त्यविज्ञान-
समाप्त्यापेक्षितत्वतः । वेदान्तश्रवणादीनां न त्वापोऽन्तोऽत्र भव्यते ॥ समाप्तिं न समायाति प्रधानं यदसम्बन्धं ।
निषिद्धमपि सत्कार्यं तत्समाप्तिप्रयुक्तिवतः ॥ प्रधानचोदनेवास्य चोदनालोभ्यम्यते । भिदाटनादिना नतं प्रधानं
हि समाप्यते ॥ दोषमर्थं न कुर्वन्ति प्रधानार्थानुरोधतः । साक्षाद्विहितमप्येव तादर्थ्यात्कर्म नो मतम् ॥ याः
काश्चिज्जीवता शक्यास्त्यक्तं तिर्यकता द्विधा । ताः सर्वाः सपरित्यज्य निषेधादेः व्यवस्थितः ॥ उत्तरविध्यर्थ-
विषयाद्याः द्विधा विषयान्तरः । निषिध्यन्तेऽत्र ताः सर्वाः व्यक्तातायैव ता यतः ॥ १२११-१२१३ ॥ इति ।
तस्मादीनां विषेयत्वमाद्योपरतश्रुतिव्यावर्त्यं वदुमाह—नञ्चिति । शान्तिनाम्निष्कामानिवाचित्प्रियायिवावरणार्थ-
मुपरतश्रुतिरित्याहुः ॥—नञ्चिति । अतस्तयोर्वारित्याहुः ॥ उपरतश्रुतिरनञ्चितेति दोषः । दूयति—तेति ।
उपरतश्रुतेरपुनस्तत् विषयः उक्तं साधनान्यायमाह—उत्सर्गेति । एवस्य निषेधविषेः स्वविषयस्य इत्यर्थत्वेन
पुरुषार्थत्वेन च विनियोगे विरोधात्सामान्यविषयत्वे च पुरुषार्थहिंसामु शक्यतास्य न इत्यर्थहिंसाविषयत्वं
सदार्थिकारान्तरानुपेक्षितत्वेन तापेऽन्तप्रसङ्गादन्तो नोत्सर्गेषावपादस्य बाधोऽन्तोऽपर्यः । अत्र श्रोतदृष्टान्त-
माह—भूतेति । न हिस्मात्सर्वं भूतानीति निषेधस्य निषेध्याधीनरूपपक्षात्तात्पर्यं च रागप्राप्तत्वेन पुरुषार्थत्वात्
निषेधस्यापि तादर्थ्याद्विज्ञानात्सहिंसाश्रित्यादेन नञ्चिते विषयस्य अन्तेऽप्युपार्थमन्तहित्वेन सप्त कुर्वादिति शान्त्या-
वसानात्पुरुषार्थनिषेधो न कृत्यर्थमप्यास्वन्दत्यन्यथा शान्त्यभेदात् हि न हिस्मादिति वृत्तप्रकरणे हो न पदो
करोतीतिवदन्मातं तस्माद्विज्ञानोपरतपरित्यागं भूदाहिंसाविधिरानीमोमीहिंसाबाधक इति शक्यः । तत्रैव
स्मात्तदृष्टान्तमाह—ऊर्ध्वमिति । तर्हि स्वविरदगीं भूवा कचं पुनर्नीवति तत्राह—प्रसुत्पातेति । श्रद्धादिविशेषो
ब्रह्मन्प्रवादेऽन्तोऽन्तो संबोध्यमानो ब्रह्मेत्युच्यते । स कर्मगतिकृपापारं नाचते तत्राह—प्राग्वच्छतीति ।
तस्य शान्तिविषयं कर्मप्रसादित्यर्थः । दाष्टीतिवमाह—उद्धति । अत्रेति श्रद्धादिवारयोक्तिः । त्वानविधि-

नेनं पाप्मा कृताकृतलक्षणस्तपतीष्टफलप्रत्ययायोत्पादनाभ्याम् । सर्वं पाप्मानमयं तपति
ब्रह्मवित्सर्वमिदं दर्शनं ब्रह्मिणा भस्मो करोति । ॥ एष एवंविद्विपापो विगतधर्माधर्मो
विरजो विगतरजो रजः कामो विगतकामोऽविचिकित्सदिद्विभ्रसंशयोऽहमस्मि सर्वतामा परं
ब्रह्मेति निश्चितमतिब्रह्मणो भवति ।

सपतीश्याशाङ्क्याऽह—सर्वमिति ।

आत्मभाव से व्याप्त ध्रुववा अतिप्रमण करता है, इसे इष्टफलप्रदान से कृत पाप भीर प्रत्यवायोत्पादन
से प्रकृत रूप पाप स्पर्श नहीं करता । यह ब्रह्मवेत्ता सभी पापों को सर्वोत्तमदर्शन रूप ब्रह्म से भस्मसात्
कर देता है । वह इस प्रकार जानने वाला "विपापः" अर्थात् धर्माधर्मसूय "विरजः" अर्थात् विगतकाम
"विचिकित्स" अर्थात् संशयरहित भीर "ब्राह्मणः" अर्थात् 'मैं सर्वतामा परब्रह्म हूँ' इस प्रकार निश्चित-
मति वाला हो जाता है ।

शान्तो भवेदित्यादि । कथं यावज्जीवादिबिधिरनस्य बाधको द्वयोर्वैदिकविधिरात्रिषोपात्ताऽह—तस्येति ॥
शमादिविधेरौत्सर्गिकत्वापवादतया प्रकृतयावज्जीवादिबिधेरपवादार्थं भूपरतश्रुतिरिति फलितमाह—निरत्येति ।
उत्सर्गापवादयोरपवादस्य बलवत्त्वमतं शब्दार्थः । न च शमादिश्रुतेर्यावज्जीव्यत्वेन विपरीतमुत्सर्गापवादत्व
हि साहिष्णुश्रुत्योरपि तथा प्रसङ्गात्सामान्यविशेषविषयत्वेन तयोस्सर्गापवादत्वं प्रकृतेऽपि तुल्यं शमादिविधेरौ-
त्सर्गिकत्वात्तन्निवृत्तिविषयस्य सामान्यविषयत्वेनोत्सर्गापवादत्वाद्यवधृते रमिहोत्रादिविषयत्वेनापवादत्वादतस्तद-
पवादार्थं भूपरतश्रुतिरिति भावः । अतो यत्तादुक्त्यायादपवादत्वात्सर्वसम्भवादिति यावत् ॥ उपरतिविधीयते
वेद्यागादित्येकं स्याद्विधेर्भावात्विषयवन्नियमात्तथाच तद्वदेव स्यादप्यतान्यथा यागादेरप्युपादेयत्वाद्युपाऽह
—इह वेति । यथा तिष्ठति स्वपितीत्यादिना क्रियानिवृत्तिरेवोच्यते तथोपरतश्रुत्या नित्यकर्मनिवृत्तिरुपक्रमैव
यावन्मरणमनुष्ठेयमस्तिमन्वाक्ये विवक्ष्यतेऽतो यागादिसत्त्वकर्मविध्यभावाप्रियेष्टेविविध्यवसानात्ततोऽनुपपत्ति-
रित्यर्थः ॥ यथोपरतश्रुतेरभिप्राय दर्शयति—अनुष्ठेयतयेति । स्वीकृतपारमर्हस्यो जीवमेव तदप्यजस्रपूरयः
स निरयाहं स्याद्विस्तृतमयाशीति न्यामादित्यर्थः ॥ उपरतश्रुतिनित्यकर्मनिवृत्त्यर्थमुक्तेऽप्यं चोद्यमाधो
परकीयावुक्त्ववयति—इत्यत्रेति । की तावित्याकाहस्याया चोद्य तावद्वर्तयति—नित्यानामिति । यावज्जीव-
भूतिचोदितानामकस्यागम्यो गो न चोपरतश्रुतिस्तस्यागो हेतुस्तस्या काभ्यामैमात्रस्यागार्थत्वात्काभ्यानां
कर्मणा न्याम सत्यास कवणो विदु रिति स्मृते जगदमथ तिम्यामेव सतिसदेस्तद्वैद्यस्य सिद्ध न समीहितमिति
भावः ॥ तत्र परकीय ममाधिमाह—काभ्यादीति । अतः शब्दस्य पूर्वपञ्चम्या सबन्धः ॥ नित्यकर्मणा चित-
विशेषकत्वेऽपि तस्यागवत्ते मुमुक्षुलामपेक्षितज्ञानस्य काभ्यादित्यागवत्ते निदेस्तस्यागवोदना वृत्तेत्यागद्वुपाऽह
—भूत्येति । ज्ञानाग्निराश्रित समाधिविधेस्तद्विद्येऽप्यं तद्विरोधित्वान्मुमुक्षुणा तदेतुधिपमिच्छता चित्तविशेषकरं
नित्यमपि कामं स्याज्यमेवेत्यर्थः । परेषां चोद्यमाश्रयति—चोद्येत्येति । आत्मनि धीेतुत्वेन सत्यासादेः श्रुत्येव
विहितस्याग्नित्यागायोगचोद्यमनवकार्यं न च काभ्यादिमात्रत्यागार्थोपरतश्रुतिः शमादिश्रुत्या पुनरुक्तेन चोपरत-
वचनं प्रमत्तगीत मोक्षमर्थविधेनेत्यादिन्यायेन सति गत्यन्तरे वैदिकोक्त्यागायोगात्तुल्यं हि साप्रदायिकमिति
भावः ॥ तदेव दृष्टान्तेन स्पष्टयितुमुपाश्रयते—नात इति । अत्राऽऽत्मनि ज्ञानमुद्दिश्य शमादेर्विहितत्वात्
चोद्य सावकाशमित्यर्थः ॥ सत्यपि शमादिविधौ किमिति चोद्य मोक्षसेदित्याह—सत्येति । यथा
स्वर्गादौ साध्ये यागादेः साधनत्वं ज्योतिष्टोमादिवाक्येन विधीयते तथा सम्पत्तानोदयस्य कर्मत्यागस्य च

अयं त्वेवंभूत 'एतस्यामवस्थायां मुख्यो ब्राह्मणः प्रागेतस्माद्ब्रह्मस्वरूपावस्थाना-
'द्वौलमस्य ब्राह्मण्यम् । एष ब्रह्मलोको ब्रह्म लोको ब्रह्मलोको मुख्यो निरुपचरितः
सर्वात्मभावलक्षणो हे सन्नाद । एनं ब्रह्मलोकं परिप्रापितोऽस्यभय' नेति नेत्यादिलक्ष-
णमिति होवाच याज्ञवल्क्यः ।

कथं ब्राह्मणो भवतीत्यपूर्ववदुच्यते प्रागपि ब्राह्मण्यस्य सत्त्वादित्याशङ्क्याऽऽह—अयं त्विति ।
महत्त्वमवाधितत्त्वम् । सफलं विद्यां मन्त्रब्राह्मणान्गामुपदिश्योपसंहरति—एष इति । तत्र कर्म-
धारयत्मासं सूचयति—ब्रह्म'वेति । तथाविधसमासपारिग्रहे प्रकरणमनुवाहकमभिप्रेत्याऽऽह—मुख्य
इति । 'तयाऽपि किं मम सिद्धिमिति तदाह—एनमिति ।

इस प्रकार ब्रह्मीभूत हुआ इस विद्यावस्था में यह ब्रह्मवेत्ता ही प्रवाधित ब्राह्मण है, इस ब्रह्म
स्वरूप ने स्थिति होने से पूर्व गीण भावी वृत्ति से ही इसका ब्राह्मणत्व है । "एष ब्रह्मलोकः" पदार्थ यह
ब्रह्म ही लोक है । अतः मुख्य निरुपचरित सर्वात्ममान रूप ब्रह्मलोक है । 'हे सन्नाद ! तू इस अभय,
नेति-नेति प्रादि लक्षण वाले ब्रह्मलोक को प्राप्त हो गया है' ऐसा याज्ञवल्क्य ने कहा ।

१. ब्रह्मीभूतः । २. विद्यावस्थायाम् । ३. भाविनृत्येत्याहुः । ४. ब्रह्मब्राह्मणोऽमय वै जनवेत्यादिना
यदमय विद्याफलमुक्त तदेव ब्रह्मलोकत्वेनेहोच्यते नातो विद्याकले भेद इत्यभिप्रायेणाह—अभयमिति । ५.
तस्य ब्रह्मलोकत्वेऽपि ।

साध्यसाधनरत्नेन तत्त्वविशेषे श्रीने विवेकेन कर्मत्यागमभवात्कथं नित्यवागायोगोचोत्तासोऽर्जित हि मुमुक्षो-
रपरत स्वादिति विधिस्तथाच ततो नित्यत्यागे चोद्यायोगात् समाधिरपि साधोयानित्यर्थः ॥ सिद्धांती समापते
—दोषान्तरैः । अस्वार्थं—यावज्जीवभूतिविहितनित्यकर्मत्यागो न युक्तिमानिति बोधपूर्वकमनोविशेषवरवा-
त्वाभ्यादिवत्यागो नित्यानामिति समाधौ बोधान्तरस्य सम्भवादस्त्वोद्योगमाशुद्राभ्य समाधितस्य प्रहितस्तदा
दोषान्तरमापाद्य समाधेयमिति परेषामिति ॥ हि तत्त्वोद्यान्तर यदोषान्तरप्रसङ्गस्य परित्रहीष्यते
तदाह—यदीति । नित्यकर्मणाश्चित्तविशेषरत्वादुपरतभूत्वा विषये विशेषकत्वाविशेषाद्भूताद्यान्तान्तरमयमर्थस्यापि
नियेधः स्यात्तथाच तदीनं सत्यामी अष्टौ न पुरुषार्थाय स्वाद् । 'माभ्यो नैष्ठिकं यथं यस्तु प्रच्यवते पुनः ।
प्रायश्चित्तं न पर्यामि येन सुखैरत अत्तमहा' इति अष्टासमाधेयपतनस्पृतेरित्यर्थः ॥ मिष्टान्तादेः
अवगाद्यर्थत्वात् नियेधोपेक्षीत्याशुद्राभ्य तस्यापि विशेषकत्वाङ्गमुत्तुविषये नियेधप्राप्तमर्थमिष्टाह—वेदान्तेति ।
नित्यकर्मविद्भूताद्यान्तादेः अस्मादेष्टोपरतभूत्वा त्यागो न प्राप्तीत्याह—नैप इति । तत्र हेतुः—प्रधानेति ।
मिष्टान्तादेः श्रवणादेष्टोपरतमविद्यादेष्टोर्जात्यास्वात्सर्व प्रधानरथ सत्यवातेन प्रधानाच्चिन्तः सम्वादिनस्मत्यागतिदिः
प्रधानविधातादित्यर्थः । यत्ताविद्भूताद्यान्तानुपरतभूत्वा नियेधमिति तदुत्पद्यति—प्रियोति । जानायेत्याङ्गमुत्तुगुणा
तदनुष्ठेयमन्यथा जीवनायोगात्प्रधानामिदंस्तोपरतभूत्वा तन्निषेधमित्यर्थः ॥ यत् वेदान्तश्रवणादस्तीत्यादि
तत्राऽह—प्रत्यमिति । अतः अन्तोपेक्षिततत्त्व इत्यनेन मुख्यते । यत्रेति प्रकृतवाच्योक्तिः । श्रवणादित्यागे
जानातिदेष्टाजानोस्तत्यागायोगात्तद्विधिपापनशयनकाले विशेषो भवन्नपि भुजिबानपमवश्रवणाविरोधीति
भावः ॥ उपरतभूत्वा प्रधानार्थत्वात्तद्विधिपापनशयनकाले विशेषो भवन्नपि भुजिबानपमवश्रवणाविरोधीति
माह—समाधिमिति ॥ तत्त्वमातिप्रयुक्तं इत्येतत्प्रत्ययवति—प्रधानेति । जानोपेक्षेय एव श्रवणादेः प्रापको
भातीत्यत्रातःशब्दोक्त हेतु व्यनक्ति—प्रियोति । न हि संवादिनो विना मिष्टादिना देहधारण न च तद्विना

एवं ब्रह्मसूतो जनको याज्ञवल्क्येन ब्रह्मावमापादितः प्रत्याह—'सोऽहं त्वया ब्रह्मावमापादितः सन्भगवते तुभ्यं विदेहान्देशान्मम राज्यं समस्तं ददामि मां च सह विदेहैर्दास्याम दासकर्मणे ददामीति चशब्दात्संबध्यते । 'परिसमापिता ब्रह्मविद्या सह सन्यासेन साक्षात् सेतिकतंध्यताका । 'परिसमाप्तः परमपुरुषार्थः । एतावत्पुरुषेण कतंव्य-

आरम्य विद्यासाधनं द्योतयितुं राज्ञो यवनमित्याह—एवमिति । सति वक्तव्यशेषे कथमित्यं राज्ञो यवनमित्याशङ्क्याऽह—'परिसमापितेति । तथाऽपि परमपुरुषार्थस्य वक्तव्यत्वमित्याशङ्क्याऽह—परिसमाप्त इति । कतंव्यान्तरं वक्तव्यमस्त्येत्याशङ्क्याऽह—एतावदिति । 'तथाऽपि यत्र निष्ठा

इस तरह याज्ञवल्क्य द्वारा ब्रह्मावमाव की प्राप्ति कराये जाने पर ब्रह्मीभूत जनक ने उत्तर दिया । "सोऽहम्" अर्थात् तुम्हारे द्वारा ब्रह्मावमाव की प्राप्ति कराया गया मैं भाव भगवान्श्री को देह-विदेह का प्रपन्न समस्त राज्य देता हूँ एवं अपने आप को इनके माप "दास्याम" दासरूप वर्म के लिए समर्पित करता हूँ । 'च' अव्यय का 'ददामि' क्रिया में संबन्ध है । सन्यास, ब्रह्म और इतकन्यता के सहित ब्रह्मविद्या का व्याख्यान हो गया । ब्रह्मबोध से परम पुरुषार्थ होना भी बड़ा जा चुका । पुरुषको यही

- १ सोऽहमिति—दक्षिणात्वेन राजा राज्यमात्मानं च गुरवे समर्पितवानिति वक्ष्यार्थः । २ परोक्षवादि—ब्रह्म-विद्यामात्रवार्थज्ञानं तदुपायवशात्कर्मपञ्चज्ञानं तदङ्गं समादयं इतिकतंध्यता सन्यासप्रोपाङ्गं स्वमपञ्चज्ञानोपायत्वाद् स्वपदार्थविदेहस्य सन्यासं सर्वकर्मणामिति स्मृतेरिति ध्येयम् । ३ ब्रह्मबोधादिति भावः । ४ ब्रह्मज्ञानम् । ५ निरतिशयानन्दस्य । ६ कतंव्यान्तरसमाप्तावपि ।

तस्य ज्ञानमागन्तुकं युक्तं 'शरीरं मे विचरंशुमि'त्यादिभूतेर्नापि श्रवणाद्यभाव एव तत्त्वबोधो युक्तो द्रष्टव्यादि-भूतेस्तन्निषिद्धमपि प्रधानानुरोधे कार्यं तद्विधिनाऽऽक्षिप्ततया नियेषस्माकिषिक्करत्वादित्यर्थः ॥ प्रधानादिना निषिद्धमपि प्रधानानुरोधादुपादानप्रमाणात्कर्तव्यमित्युक्तम् । इदानीं विहितमपि प्रधानविरोधि त्वाज्यमिति शर्ताधिकारोद्वेगो दर्शयति—शेषेति । अर्थार्थ—यदि राजज्य वैश्य या माजयेत्त यदि सोम विभक्षयिष्यन्-प्रोषतिभिनीराहृत्य ता सपिष्य वपन्मुग्म्य तमस्य भक्ष प्रचक्षेदिति धृतेर्भक्षे स सोम विकरोतीति पूर्वपक्षे श्रुत्या भक्षान्वयेऽपि यागशेषद्रव्यस्फकाराद्येताम तस्यावगतत्वात्कलमसस्य आयसाधनत्वं विना तदयोगाद्यप्य शेषभक्षस्तथा कुर्मादित्यनया भङ्ग्या यागसंबन्धस्यैव विधानाद्भूतत्वमपि सोमकार्यापत्त्यर्थं प्राप्तमनूयत इति 'राक्षान्तिभिर्ग्याविकारो वा मस्कारस्य तदर्थत्वादित्यत्र तत्र यथा तमस्य भक्षं प्रचक्षेदिति साक्षाद्विहितमपि दोषभक्ष प्रधानसोमयामविरोधाद्वाज्यस्यादयो न कुर्वन्ति किन्तु तदनुरोधेनैव समाचरन्ति न सोममिति च ध्रुयते सपेहापि प्रधानवशाद्विहितस्यापि विरोधिनस्तथागो नाविरुद्धस्येति । अथवाऽपि चरान्तराणे स्थित निर्देशाच्छेष-भदोऽज्यप्रधानत्वाद्गन्धपूर्णमासयोर्धेयभक्षास्ते किमुत्विग्म्योऽर्च्यैरेव कर्तव्याः किंवा तैरेवेति सशये सर्वभक्षेषु कर्मकरत्वेन प्राप्तानामुत्विजा यजमानपञ्चमा इहा भक्षयन्तीति पुनरिहाया, श्रवणाद्भूतान्तरपरिमत्त्वानादिहा-भेदेति भक्षयन्तीति नियमादन्वेष्यन्मभोत्वितर इति प्राप्ते यजमानस्याकर्मकरत्वेनाप्राप्तस्य प्रापक यजमान-पञ्चमा इत्यादिबध्नमित्यङ्गीकाराद्भूतान्तराणामपरिमत्त्वात्त्वात्तेष्वपि प्रकृतानामेव प्रधानकर्मानुरोधेन कर्तृत्वा-प्राप्त्यापमिति राक्षान्तिर तत्र यथा साक्षाद्विहितमपि शेषभक्ष प्रधानपूर्णमासानुरोधाद्विगम्योऽज्ये न कुर्वन्त्युत्वि-जामेव दर्शपूर्णमासकृतं तथा तदीयशेषभक्षेऽपि कर्तृत्वं निश्चयात्तथा प्रकृते निषिद्धमपि प्रधानाविरुद्धमेष्टव्यं सद्विष्टं च विहितमपि त्वाज्यमिति । यथवाऽपि पुन्यं कृत्वा भक्षयन्तीति समानकर्तृत्वव्युत्प्रेरकमित्यपदेन

‘स वा एष महानज आत्माऽन्नादो वसुदानो विन्दते
वसु य एवं वेद ॥२४॥

वह यह महान् अन्नमा ही समस्त अन्नो को भोक्ता एव सम्पूर्ण भूतो का कर्म फल दाता है । जो कोई इस रूप से ब्रह्म की उपासना करता है, उसे सम्पूर्ण कर्मों का फल प्राप्त होता है ॥२४॥

‘मेवा निष्ठेवा परा गतिरेतन्निःश्रेयसमेतत्प्राप्य कृतकृत्यो ब्राह्मणो भवत्येतत्सर्ववेदानु-
शासनमिति ॥ २३ ॥

योऽयं जनकयज्ञवल्क्यगृह्यायिकायां व्याख्यात आत्मा स वा एष महानज आत्मा-

कर्मण्या तद्वाच्यमित्याशङ्क्याऽऽह—एवेति । तथाऽपि परमा निष्ठाऽस्याऽऽतीति चेन्नेत्याह—एवेति । निश्चितं श्रेयोऽन्यवस्तीत्याशङ्क्याऽऽह—एतदिति । तथाऽपि कृतकृत्यतया भुवःप्राप्त्यभिद्वेषार्थं वक्तव्या-
न्तरमस्तीत्याशङ्क्याऽऽह—एतत्प्राप्येति । किमस्या प्रतिज्ञापरम्पराया नियामकमित्याशङ्क्याऽऽह—एतदिति । निरुपाधिकब्रह्मज्ञानात्कैवल्यमिति गमयितुमिति शब्दः ॥ २३ ॥

संप्रति सोपाधिकब्रह्मध्यानादभ्युदय दर्शयति—योऽयमित्यादिना । ईश्वरश्चेत्प्राणिभ्यः कर्मफलं

ब्रह्मज्ञान वर्तय्य है, यह ब्रह्मविद्या ही निष्ठा है, यही परा गति है, यही नि श्रेयस है । इसे प्राप्त कर ब्राह्मण कृतकृत्य हो जाता है, यही वेद की आज्ञा है ॥ २३ ॥

इस जनक-यज्ञवल्क्य गृह्यायिका में जिस आत्मा का स्वरूप बतलाया गया है, वह यह महान्

१ अथ सोपाधिकब्रह्मध्यानं सफलं प्रतिपत्तिर्लोकायैर्धृतिरेवाह स वै यो राजमुन्याख्यायिकथोक्तः । अयं एतेषुतिरित्यस्य प्रपञ्चो द्रष्टव्यः । २ अहहहेनोपास्ते । ३ ब्रह्मविद्या । ४ निष्ठा तत्साधनत्वादेवमग्रेऽपि । ५ वृ उ २ ५ १६ । ६ ऐश्वर्यम् ।

तत्साक्षाद्विहितमपि शेषमन्न न प्रधानीभूतप्रयोजनानुरोधादनुतिष्ठन्ति न हि शेषभक्षप्रतिबद्ध विमपि क्वचन भिलप्यते किन्तु प्रतिपत्तिकर्मण्या तथाचरन्ति तथा प्रतिपत्तिकर्म भूतसर्वकर्मत्याग विरक्ता मुमुक्षवोऽनुतिष्ठन्तोऽपि प्रधानीभूतसम्यग्ज्ञानानुरोधादेव भिक्षाटनादि न त्यजन्तीति । यथवा होमादिवस्तुत्वकर्तृ कत्वभूत्या मुच्यतो विहित-
मपि शेषभक्षण न रौद्रस्वेद्यामवद्यतीति रौद्रे गावीधुने बरीं प्रतिषेधाच्च कुर्वन्ति ब्रह्मे तु प्रधानभूतसम्यग्ज्ञानानुरोधादिनिषेधाच्च भिक्षाध्यायविरुद्धमिति विरोधिनस्त्वाप इति प्रधानाविना विहितमपि विरोधि त्वाज्यं निषिद्धत्वादविरोध्यनुसर्तव्यमित्युक्तिद्वारा अथवादेर्ज्ञानोपायत्वादनुरोधानावस्थापामर्थप्राप्तौ विशेषा न ज्ञानोत्पत्ति-
विरोधीत्युक्तमिदानीं कर्मणोऽपि साध्यात्तदनुष्ठानकालिकर्मविरोधस्य तद्विरोधित्वात्मुमुक्षुणा तदयान्यमि-
त्याशङ्क्याऽऽह—एवमिति । यथा अथवादि ज्ञानसाधन दशनमनूष तदुपायत्वेन विधानाच्च तथा कर्म साक्षात्-
त्साधन विनिविद्यन्तीति व्यवधानभूतस्तस्य चित्तमुदघर्षत्वादत घुटकुटुर्मुमुक्षुस्त्याज्यमव कर्म कर्मभावादित्यर्थः ॥
मुमुक्षो अथवाध्यायतिरक्षाशेषकर्मण्याये स्मृतिं प्रमाणयति—या, कास्मिदिनि । अथवा भिक्षाटनादिपरितृक्ता जीवतेति दिनेषणास्तिव्यवहता त्यक्तमुनिच्छता विरक्तेनेति यावत् । निषयादौ काले स्थितो भट्टिति ता मर्शस्त्वक्तवा ज्ञानार्थं अथवादिपर स्वादिति शेषः ॥ तस्यास्तात्यर्थमाह—उत्पत्ति । उक्तो विधिरूपोऽयं, ज्ञान-
स्मादित्यादितस्य विषयस्तत्त्वज्ञानमुद्देश तस्यादुद्देशान्तरे स्वर्गादौ या यागादिक्रियाः समाम्यन्ते ता मर्श-
मध्यज्ञानस्य व्यापातायैव यतो भवन्त्यतोऽयं स्मृतौ निषिध्यन्ते अथवाहस्तु तद्वेतुवाच्च निषेधमहन्तीत्यर्थः ॥

'स वा एष महानज आत्माऽजरोऽमरोऽमृतोऽमयो

वही यह अजन्मा आत्मा, महान्, अजर, अमर, अमृत एवं अमय ब्रह्मरूप है। अमय ही ब्रह्म है।

अज्ञादः सर्वभूतस्थः सर्वाज्ञानामत्ता वसुधो नो वसु धनं सर्वप्राणि कर्मफलं तस्य दाता प्राणिनां यथाकर्म फलेन योजयितेत्यर्थः । तमेतमगमन्नादं वसुदानमात्मानमन्नादवसुदान-गुणान्मां युवत यो वेद स सर्वभूतेष्व्यात्मभूतोऽन्नमसि विन्दते च वसु सर्वं कर्मफलजातं लभते सर्वात्मत्वादेव य एवं यथोक्तं वेद । अथवा दृष्टफलाग्निमिरप्येवगुण उपास्यः । तेनाज्ञादो वमोश्च लब्धा दृष्टेनैव फलेनाग्नान्नत्वेन गोडवादिना चास्य योगो भवतीत्यर्थः ॥२४॥

इदानीं समस्तस्यैवाऽऽरण्यकस्य 'योऽयं' उक्तः स 'समुच्चित्यास्यां कण्डिकाया

वदाति तर्हि तस्य वैयर्थ्यनर्घेण स्वातामित्याशङ्क्याऽह—प्राणिनामिति । उपास्यस्वरूपं दर्शयित्वा तदुपासनं सफलं दर्शयति—समेतमिति । सर्वात्मत्वफलमुपासनमुपस्थाप्य पक्षान्तरमाह—अथवेति । दृष्टफलमग्नान्नत्वेन धनलाभश्च । उक्तगुणकमोश्चर ध्यायत फलमाह—तेनेति । तदेव फल स्पष्टयति—दृष्टेनेति । अग्नान्नत्वं दीप्ताग्निस्त्वम् ॥ २४ ॥

निरुपाधिकब्रह्मज्ञानानुभूतिरुक्ता' सोपाधिकब्रह्मध्यानाच्चाभ्युदय उत्पत्तया' च किमुत्तर-

अजन्मा आत्मा 'अन्नाद' अर्थात् सर्वभूतस्थ होकर समस्त अन्नो का भोक्ता, 'वसुदान' अर्थात् धन या सम्पूर्ण प्राणियों के कर्मफल को देने वाला है अर्थात् प्राणियों को उनके कर्म के अनुसार फल से युक्त करता है । इस प्रकार अन्न, अन्नाद, वसुदान आत्मा को जो अन्नाद, वसुदान गुणों से युक्त जानता है, वह सर्वभूतो में आत्मभूत होकर अन्न भक्षण करता है, "विन्दते वसु" अर्थात् सर्वात्मक स्वरूप होने से ही सम्पूर्ण कर्मों के फलसमूह को प्राप्त करता है, जो 'एवम' अर्थात् यथोक्तरूप से जानता है । अथवा दृष्ट फल के इच्छुक पुरुषों को भी ऐसे गुणों वाले ब्रह्म को उपासना करने की चाहिये । उपासना से वह अन्नाद और धनलाभ करता है अर्थात् दृष्ट अन्नाद और गोश्वआदि फल के द्वारा वह युक्त होता है ॥ २४ ॥

इस सारे आरण्यक में जो ब्रह्मार्थवैक्य रूप अर्थ कहा गया है, उसी का घट (सुविधा के लिये)

१ अथ विद्वान्मनस्यत्यायुक्त निर्गुणब्रह्मज्ञान सफलमाह—स वा एष इति । २ उपासनम् । ३ ब्रह्मार्थवैक्य-रूप । ४ सतिष्ठोपसंहियते सौकर्याय । ५ वृ उ ३ ६ २८ । ६ सफलयोगान्निध्यानयोक्तत्वे ।

६ घट आत्माऽजरोऽमृतोऽमयो ब्रह्मवादि । अत्राहवार्तिकानामास्तिसाहि—'रज्जु सर्पादिनवाऽऽत्मा विनाऽविधा न जायते । कार्या मना यतस्तस्यादात्तयाऽज इति श्रियते ॥ सर्वभावविकाराणां जन्म मूल यतस्तत् । सर्वेषां प्रतिपक्ष स्यात्प्रियादात्मन्यजन्म ॥ तद्यस्मि ताञ्धृतिर्यस्याज्जरादौ'प्रतिपेयति । स्वाभाविकत्वासाध्याया प्रति-वेक्षस्य विज्ञेय ॥ काशरमना स्ववच्छेदाप्राप्य कालजरत्नवत् । देहादिवज्जरायेति तस्मादात्माऽजरोऽमृतः ॥ सर्वस्य परिणामस्य हानोपादानमात्रवत् । पराधमनियेन सर्वोऽतोऽत्र निषिध्यते ॥ परिणामोऽस्य यनादय

ब्रह्माभयं वै ब्रह्माभयं^७ हि वै ब्रह्म भवति य एवं वेद
॥२५॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि चतुर्थाध्यायस्य
चतुर्थं ब्राह्मणम् ॥४॥

जो जो उक्त आत्मा कोई समय ब्रह्म समझता है, वह भयं ब्रह्मस्वरूप ही हो जाता है, इसमें किसी प्रकार का सन्देह नहीं ॥२५॥

॥ इति चतुर्थं ब्राह्मणम् ॥

निदिश्यत एतावान्तमस्तारण्यकार्यं इति । 'स वा एष महानज आत्माऽजरो न जोर्यत इति न विपरिणमत इत्यर्थः । अमरो यस्माज्जाजरतस्मादमरो न त्रियत इत्यमरः । यो हि जायते 'जोयंते च स विनश्यति त्रियते च । अयं त्वमश्वाज्जरत्वाच्चाविनाशी यतोऽत एवामृतः । यस्माज्जनिप्रभृतिभिस्त्रिभिर्भावविकारैर्वर्जितस्तस्मादितरैरपि भाव-

कडिकयेत्याशङ्क्याऽऽह—इदानीमीति । अजत्वाच्चाविनाशीति वस्तुं वक्ष्ये । कथं जन्मजराभाव-
योरमरत्वाविनाशित्वसाधकत्वं तदाह—यो हीति । अयं त्वज्जत्वाच्चविनाशज्जरत्वाच्चाज्जामरोऽमरत्वाच्चा-
विनाशीति योजना । 'मरणायोग्यत्वमुपजीव्य मरणकार्याभावं वक्ष्यति—अत एवेति । जन्मापक्षय-
विनाशानामेव भावविकारास्यामिह मुख्यतो निषेधाद्विवृद्धादीनि विकारान्तराध्यात्मनि भविष्यन्ति
विशेषनिषेधस्य शेषान्यनुज्ञापरत्वादित्याशङ्क्याऽऽह—यस्मादिति । इतरे तत्त्वविवृद्धिविपरिणामाः ।

सक्षिप्तं अयं इमं मन्त्रं मे कहा जाता है कि इतना ही सारे आरण्यक का अर्थ है । वह यह महान्
अजन्मा आत्मा "अजरः" अर्थात् जीर्णता या विपरिणाम का प्राप्त नहीं होता । "अमर" अर्थात् अजर
होने के कारण सान्त्वनाश के लिए योग्य नहीं होने से अमर है । जो जन्म लेता है, वह जीर्ण होता है
और विनाश या मरणभाव को भी प्राप्त होता है । यह तो अजन्मा और अजर होने के कारण क्योंकि
अविनाशी है, इसीलिए अमृत है । क्योंकि यह जन्मादि तीन भाव विकारों से वर्जित है, इसलिये दूसरे

१ स वा एष महानिति—स प्रकृतब्राह्मणोपनिषदे स ब्रह्मायमात्माऽवत्यपित्यादिनोक्तस्त्वपदवाच्याय संनार्तात्मा
वै स्मारणार्थ एष ब्रह्मनोक्तवाक्ये लोकाज्ज्येन प्रवाणितस्त्वपदसद्वय । इत्येव त्वपदलक्ष्यमुद्दिश्य तस्य ब्रह्मत्वं
विदधाति महानिति सत्यज्ञानादित्यलक्षणं ब्रह्मेत्यर्थः । २ विपरिणमते—ब्रह्मत्वविच्छिन्नप्रदेहादिवप्राप्यतीत्य
इत्यर्थः । ३ सान्त्वनाज्ञानहं । ४ जोयंतीति न्याय्यम् । ५ निरन्वयनाज्ञानहं । ६ साग्न्यादि नाश-
द्वयानहंत्वम् । ७ मरणरूपकार्याभावम् ।

युत्वेह प्रतिपिष्यते ॥ देहस्थितेरवसितिमृत्तिगन्धेन भव्यते । तन्निषेधोऽमरोक्त्याऽन नित्यस्याऽऽमन उच्यते ॥
नाजस्यापरिणामस्य मरणं जगतीत्यते । अजोऽजरश्च तेनोक्तोऽमरदन्तं तत स्मृत ॥ परिणामात्मनो मृत्यु-
मरोक्त्या निवारित । अमृतोक्त्याऽन नापोज्य बाधेते यो निरन्वयः ॥ अविनाशीत्यपि तथा विनाशद्वयमात्मनः ।
युत्मा निषिध्यते साक्षात्प्रत्यक्षोऽस्त्वसिद्धये ॥ कामवर्त्मतोमावायममृत एव च । तत एवाभवः प्रत्यक्षमय
हि तद्वत्वात् । कारणस्य निषेधोऽता मयकार्यनिषेधः ॥ नुतोऽभवत्वसिद्धिं प्रतीय इति सिद्धिः । ब्रह्मेत्याहा-

विकारंस्त्रिभिस्तत्कृतंश्च कामकर्ममोहादिमृत्पुरुषैर्वर्जित इत्येतत् । अभयोऽत एव ।
यस्माच्चैवं पूर्वोक्तविशेषणस्तस्माद्भूयवर्जितः । भयं चाविद्याकायं तत्कार्यप्रतिषेधेन भाव-
विकारप्रतिषेधेन चाविद्यायाः प्रतिषेधः सिद्धो वेदितव्यः । अभय आत्मैवगुणविशिष्टः
'किमसौ ब्रह्म परिवृढं निरतिशयं महदित्यर्थः । अभयं च ब्रह्म । प्रसिद्धमेतत्लोकेशभयं
ब्रह्मेति । 'तस्माद्युक्तमेवगुणविशिष्ट आत्मा ब्रह्मेति ।

अत एवाभय इत्युक्तं विवृणोति—यस्माच्चेति । किं तद्भूयं तदाह—भय चेति । अविद्यानिषेधविशे-
षणाभावात्मानं सा तदा स्पृशतीत्याहुःकुप्याऽऽह—तत्त्वार्थेति । विशेषणान्तरं प्रश्नपूर्वकमुत्पाप्य
व्याकरोति—अभय इति । कथं पुनरभयगुणविशिष्टस्याऽऽत्मनो ब्रह्मत्वं तदाह—अभयमिति । वैशब्दा-
र्थमाह—प्रसिद्धिमिति । लोकशब्दः शास्त्रस्याप्युपलक्षणम् ।

भी तीन भाव विकारो से तथा उनसे उत्पन्न होने वाले मृत्यु रूप काम-कर्म-मोहादि से भी रहित है—
यह इसका अर्थ है । इसलिए अभय है (क्योंकि वह इस प्रकार पूर्वोक्त विशेषण वाला है, इसलिए भय
रहित है) । 'मद' नाम अविद्या के कार्य कामादि का है । उस अविद्या के कार्य के प्रतिषेध भी
भाव विकारो के प्रतिषेध से अविद्या का प्रतिषेध भी सिद्ध हो जाता है—ऐसा जानना चाहिए । इस
प्रकार के गुणो से विशिष्ट अभय आत्मा का क्या स्वरूप है । "ब्रह्म" अर्थात् सब ओर परिव्याप्त
अर्थात् निरतिशय महान है । अभय ही ब्रह्म है । लोक में प्रसिद्ध है कि ब्रह्म अभयस्वरूप है । इसी-
लिए इस प्रकार के गुणो में विशिष्ट आत्मा ही ब्रह्म है—ऐसा कहना उचित ही है ।

१ कामादिकार्यम् । २ विस्वरूप । ३ आत्मनो ब्रह्मलक्षणसंक्षितत्वात् प्रभवत्वादिति यावत् ।

ऽऽत्मनस्तत्त्व ब्रह्म स्वमयमेव हि ॥ अहं ब्रह्मेत्यतः साक्षाद्योक्तेर्नैव बर्त्तना । भयहर्तानिरासेन स ब्रह्माभयमस्तुने" ॥
१३२४-१३२७ ॥ इति । अत्रगच्छ व्याचष्टे—उज्जुगिति ॥ अत्रादिविशेषणान्यासिपति—सर्वेति ॥ जन्म-
निषेधादितरविकारनिषेधमङ्गीकृत्य समाचष्टे—तथाऽपीति । अधिकनिषेधस्याशाब्दिकत्वाज्जरादीनां पारमार्थिक-
त्वाशङ्काया तद्विरामार्थं मुख्यतो निषेध इत्यर्थः ॥ अत्रपरम व्याकरोति—नाशात्मनेति । यथा देहादि काला-
वच्छिन्नत्वाज्जीर्यते न तथाऽऽत्मा जरायैति कालजरत्वादेव तदनवच्छिन्नत्वात्तत्त्वोच्यते । कालजरत्वमुक्तं तस्मादय-
मजरः स्मृतो विद्वद्भिरित्यर्थः । कालजरत्वस्याऽऽत्मनि प्रागुक्तत्वावद्योती हिदाब्दः ॥ जरादीनां स्वाभाविक निषेद्ध-
मजरविशेषणं चेत्तर्हि वृद्ध्यादेस्तत्त्वावच्छाया तदवस्था तन्निषेधरूपविशेषणभावादित्याशङ्क्याऽऽह—सर्वेति ।
अत्रेत्यात्मोक्तिः । हानोपादानमात्रतो जराजन्मान्तर्बतित्वादिति यावत् । अतः शब्दस्य पञ्चम्या संबन्धः ॥ उक्तेऽर्थे
गगनमाह—परिणाम इति । इह वाक्ये जन्मजराविशेषणान्तरमात्मनो नाशान्यो न्यो विकारोऽमृतश्रुत्या येन
हेतुना निषिध्यते तेन मध्यवर्तिवृद्ध्यादिमवैविकारनिषेधो विवक्षित इत्यर्थः ॥ अत्रपरम तर्हि किमर्थमित्याशङ्क्य
प्राणत्यागरूपमभयनिषेधार्थमाह—देहेति । तन्निषेधे हेतुमाह—निष्पत्येति ॥ अत्र बाधप्रतीक्यामरत्व साधयति—
नाशमेति । यतोऽत्रस्तेनाजरो यतश्चाजरस्ततोऽमर इति योजना । अमरपदेनैवात्यविकारनिराससिद्धेर्व्यर्थं ममृत्पद-
न च घटादिवत्नाश निरसितुं तदिति युक्तमजरपदेन गतत्वादित्याशङ्क्याऽऽह—परिणामेति । अमरोक्त्या प्राणत्याग-
स्याजरोक्त्या च कारणमगर्थस्य मृत्योर्निरासित्वातिरिक्त्यवयनाश निरतिशयममृतपदमित्यर्थः । अमृतपदस्यागतायैव

य एवं यथोक्तमात्मानमभयं ब्रह्म वेद सोऽभयं हि वै ब्रह्म भवति । 'एष सर्वस्या उपनिषदः संक्षिप्तोऽयं उक्तः । एतन्म्येवार्थस्य सम्प्रब्रवीदध्यायोत्पत्तिस्थितिप्रलयादिकल्पना क्रियाकारकफलाध्यारोपणा चाऽऽत्मनि कृता तदपोहेन च नेति नेतीत्यध्यारोपितविशेषापनयद्वारेण पुनस्तत्त्वमावेदितम् । यथैकप्रभृत्यापरार्थसंख्यास्वरूपपरिज्ञानाय रेखाध्यारोपणं कृत्वैकेयं रेखा दशेयं शतेयं 'सहस्रेयमिति ग्राह्यतयवगमयति संख्यास्वरूपं केवलं न तु संख्याया रेखात्मत्वमेव यथा चाकारादीन्यक्षराणि विजिग्राह्यिषुः पत्रमपी- रेखादिसंयोगोपायमाप्त्याय वर्णानां सतत्त्वमावेदयति न पत्रमप्याद्यात्मतामक्षराणां

'वेद्यस्वरूपमुक्त्वा विद्याफलं कथयति—य एवमिति । कण्डिकायंमुपसंहरति—एष इति । सृष्ट्यादेरपि 'तदर्थत्वात्किमित्यसाविह नोपसंह्रियते तत्राऽह—एवमिति । सृष्ट्यादेरारोपितत्वे गमकमाह—उदपोहेनेति । तच्छब्दः सृष्ट्यादिप्रपञ्चविषयः । तदपोहेनेति यदुक्तं तदेव स्फुटयति—नेतीति । अध्यारोपापवादन्यायेन तत्त्वस्याऽऽवेदितत्वादारोपितं भवत्येव सृष्ट्यादिद्वैतमित्यर्थः । अध्यारोपापवादन्यायस्य पञ्चप्रक्षालनन्यायविरुद्धत्वात्तरुं विवक्षितं चैतदेवोच्यतां कृतं सृष्ट्यादिद्वैता- बोधेणैषान्न दूषाऽह—यथेति । उदाहरणान्तरमाह—यथा चेति । दृष्टान्तद्वयमनूय दाष्टान्तिकमावृष्टे—

जो इन प्रकार पूर्वोक्त आत्मा प्रभय ब्रह्म का जानता है, वह निश्चय ही अभय ब्रह्म हो जाता है । यह कूटस्थ, अद्वय, प्रत्यगमिन्न परमात्मा ही ममस्म उपनिषदों का मक्षित ग्रन्थ है—ऐसा कहा गया । इसी ग्रन्थ के सम्प्रब्रवीदध्यायोत्पत्ति, स्थिति, प्रलयादिको कल्पना तथा क्रिया, कारक और फल का अध्यारोप किया गया है; उमे हटा कर अर्थात् "नेति-नेति" इस रूप से अध्यारोपित विशेष की निवृत्ति द्वारा पुनः तत्त्व का ज्ञान कगया है । जिस प्रकार एक से लेकर परार्थ पर्यन्त संख्या का स्वरूप ज्ञान कराने के लिए रेखाओं को गनना करके यह रेखा एक की द्योतिका है, यह दश की द्योतिका है, यह सौ की द्योतिका है, यह सहस्र की द्योतिका है, इस प्रकार ग्रहण कराया जाता है; इस प्रकार इन रेखाओं से केवल संख्या का स्वरूप बतनाया जाता है, संख्या का रेखा मात्र ही स्वरूप नहीं है । जिस प्रकार अकारादि अक्षरों को मममाने की इच्छा वाला पुरुष, कामज, स्वाही और रेखादि के संयोग का सहारा लेकर वर्णों का स्वरूप ज्ञान करा देता है; कामज, स्वाही आदि ही अक्षर के स्वरूप हैं । ऐसा नहीं बतलाता, इसी प्रकार यहाँ उपनिषद् आदि अनेक उपायों का आश्रय

१. कूटस्थोऽद्वयः प्रत्यगमिन्नः परमात्मा । २. अर्थं प्राप्तम् । ३. ब्रह्मात्मैक्यम् । ४. उपनिषदर्थत्वाद् ।

द्योतनार्थोऽयमवृत्तः ॥ मन्त्रेयोब्राह्मणेऽप्यविनाशी वा अरेऽयमात्मानुन्विष्यतिष्येति श्रुत्वा नानाद्वयमात्मनो निरिद- मित्याह—अविनाशीत्यनेति । प्रकृतश्रुत्येवेति वक्तुं तथावृत्तः । तद्विषयश्चतुर्माह—प्रत्यमिति ॥ परमत्वाद्युपजीव्या- भयत्वमवतारयति—कामेति । तद्विभजने—अर्थं हीति । अनुभवानुसारार्थो हिनन्दः ॥ आकाशापूर्वकं विदेषणा- न्तरमादत्तं—कुत इति । तथापि कथमभयत्वमित्याद्यनुभाषय वै ब्रह्मेत्यस्मार्थमाह—ब्रह्म स्थिति । धीर्नो प्रविद- मनुरोद्व हिनन्दः ॥ अभयं हीत्यादि व्याकरोति—अहमिति । इतिगद्यो ज्ञानपरामर्शः । तस्य निमित्तत्वमतः- पाद्यायः । अपरोक्षज्ञानस्यैव सनिदानापरोक्षप्रमत्तसिनेति दर्शयितुं साक्षादित्युक्तम् । ऐन्द्रज्ञानोद्योगाय मूषयति—यथोक्तेनेति । अन्वयादिना पदार्थसंयोगपूर्वकं श्रुतेन वाक्येनेत्यर्थः ॥

ग्राह्यति 'तथा' चेहोत्पत्त्याद्यनेकीपायमास्थायिकं ब्रह्मतत्त्वमावेदितम् । पुनस्तत्कल्पितोपाय-
जनितविशेषपरिशोधनार्थं नेति नेतीति तत्त्वोपसंहारः कृतः । तदुपसंहृतं पुनः परिशुद्धं
केवलमेव, सफलं ज्ञानमभिहितमन्तेऽस्यां कण्डिकायामिति ॥ २५ ॥

इति श्रीमद्बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थं
ब्राह्मणम् ॥ ४ ॥

(अथ चतुर्थाध्यायस्य पञ्चमं ब्राह्मणम्)

आगमप्रधानेन 'मधुकाण्डेन ब्रह्मतत्त्वं निर्धारितम् । 'पुनस्तत्संक्षेपोपपत्तिप्रधानेन
याज्ञवल्कीयेन काण्डेन पक्षप्रतिपक्षपरिग्रहं कृत्वा विगृह्यवादेन विचारितम् । शिष्याचार्य-
तया चेति । इहेति मोक्षशास्त्रोक्तिः । तथाऽपि कल्पितप्रपञ्चसमर्थप्रयुक्त सविशेषस्य ब्रह्मणः ।
स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—पुनरिति । तस्मिन्नात्मनि कल्पित, सृष्ट्यादिरूपामस्तेन जनितो विशेषः तस्मि-
न्कारणत्वादिस्तस्य निरासार्थमपि यावत् । 'तर्हि द्वैताभावविशिष्टं तत्त्वमिति चेन्नेत्याह—तदुपसंहृत-
मिति । परिशुद्धं भाववद्भावेनापि न सत्पृष्टमित्यर्थः । केवलमित्यद्वितीयोक्तिः । सृष्ट्यादिवचनस्य
गतिमुक्त्वा प्रकृतमुपसंहरति—सफलमिति । इतिशब्द सग्रहसमाप्त्यर्थो ब्राह्मणसमाप्त्यर्थो वा ॥ २५ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्यटीकायां चतुर्थाध्यायस्य
चतुर्थं शारोरीकब्राह्मणम् ॥ ४ ॥

समाप्ते शारीरकब्राह्मणे षडब्राह्मण व्याख्यातस्य कृत 'पतार्थेन भेदेयोवाह्योनेत्याशङ्क्य
मधुकाण्डार्थमनुव्रवति—आगमेति । 'पाञ्चनिकमर्थमनुभाषते—पुनरिति । तस्यैव ब्रह्मणस्तत्त्वमिति
शेषः । विगृह्यवादो जयपरजयप्रधानो जल्पः प्रायः । 'पठे प्रतिष्ठापितमनुव्रवति—शिष्येति । प्रश्न-

लेकर एक ब्रह्मतत्त्व का बोध कराय गया है । फिर उस आत्मा में कल्पित सृष्ट्यादि उपाय से
जनित विशेष का निरास करने के लिए 'नेति-नेति' ऐसा कहकर तत्त्व का उपसंहार किया है । फिर
इस मन्त्र के अन्त में उस उपसंहृत (ग्रामाव मे अर्धपूत भाववान्) परिशुद्ध, अद्वितीय ब्रह्म को ही, एवं
फल सहित ज्ञान को कहा गया है ॥ २५ ॥

इस प्रकार बृहदारण्यक उपनिषद् के चतुर्थाध्याय चतुर्थ ब्राह्मणस्य शाङ्करभाष्य का
हिन्दी भाषानुवाद सम्पन्न हुआ ॥ ४ ॥

प्रथम और द्वितीय अध्यायस्य आगमप्रधान मधुकाण्ड द्वारा ब्रह्मतत्त्व का निर्णय किया गया ।
फिर तीसरे में इसी का युक्तिप्रदान याज्ञवल्कीय काण्ड द्वारा पक्ष-प्रतिपक्ष का परिग्रह करके जल्प द्वारा

- १ तर्पेव । २ तथा चोक्तम्—“अस्तस्य सत्यमि स्थित्वा तत् सत्यं समीहते । उपायं शिष्यामाणां बालाना-
मुपनासनेति” ॥ ३ इति सग्रह इत्यर्थः । ४ उपनिषत्कमेव प्रथमद्वितीयाध्यायाम्भावात् । ५ आगम-
धेयस्य युक्तेस्तदानन्तर्यं युक्तम् । ६ आत्मनि । ७ कारणत्वादि द्वैतनिषेधे । ८ पूर्वग्रन्थेन गतार्थत्वम् ।
९ उपनिषदि तात्पर्यिकम् । १० उपनिषदि चतुर्थं ।

संबन्धेन च षष्ठे प्रश्नप्रतिवचनन्यायेन सविस्तरं विचार्योपसंहृतम् । 'अथेदानीं निगमन-
स्थानीयं मंत्रेयीब्राह्मणमारभ्यते । अयं च 'न्यायो वाक्यकोविदः परिगृहीतो हेत्वपदेशा-
त्प्रतिज्ञायाः पुनर्वचनं निगमनमिति' । अथवाऽऽगमप्रधानेन मधुकाण्डेन यदमृतत्वसाधनं
ससंन्यासमात्मज्ञानमभिहितं तदेव तर्कणाप्यमृतत्वसाधनं ससंन्यासमात्मज्ञानमधिगम्यते ।
तर्कप्रधानं हि याज्ञवल्कीयं काण्डम् । तस्माच्छास्त्रनर्काम्यां निश्चितमेतद्वदेनवात्मज्ञानं
ससंन्यासममृतत्वसाधनमिति । तस्माच्छास्त्रश्रद्धावद्भिरमृतत्वप्रतिष्ठितुमिरेतत्प्रतिपत्त-
व्यमिति । आगमोपपत्तिभ्यां हि निश्चितोऽयं श्रद्धेयो भवत्यव्यभिचारादिति । अक्ष-

प्रतिवचनन्यायस्तत्त्वनिर्णयप्रधानो वादः । उपसंहृतं तदेव तत्त्वमिति शेषः । संप्रयुत्तरब्राह्मण-
स्यान्यतर्यत्वमाह—अथेति । आगमोपपत्तिभ्यां निश्चिते तत्त्वे निगमनमकिञ्चिद्विचारमिच्छायाऽऽह—
अयं चेति । प्रकाशान्तरेण 'संगमिमाह—अथवेति । कयमिह' तर्कणाधिगतिस्तत्राऽह—तर्कोति । मुनि-
काण्डस्य तर्कप्रधानत्वे किं स्यात्तत्राह—तस्मादिति । इति फलतोति शेषः । शास्त्रादिना यथोक्तस्य
ज्ञानस्य निश्चितत्वेऽपि किं लिख्यति तदाह—तस्माच्छास्त्रश्रद्धावदभिहितं । एतच्छ्रद्धो यथोक्तज्ञान-
परामर्शार्थः । इति सिध्यतीति शेषः । 'तत्र हेतुमाह—आगमेति । अव्यभिचारात्मानयुक्तिगम्यस्वार्थस्य
तथैव सत्त्वादिति यावत् । इतिशब्दो ब्राह्मणसंगतिसमाख्यर्थः । तात्पर्यायं व्याख्याते सत्यजर-

विचार किया गया, इसके पश्चात् इस पक्ष प्रपाठक (उपनिषत् क्रम से चौथे अध्याय) में शिष्याचार्य-
संबन्ध से प्रभोत्तर न्याय में विस्तृत विचार कर उपसंहार किया गया । इस (आगम उपपत्ति द्वारा
तत्त्वनिश्चय करने) के बाद अब निगमनस्थानीय मंत्रेयी ब्राह्मण का आरम्भ किया जाता है ।
इस निगमनरूप न्याय को पञ्चावयव-वाक्य विचक्षणों के द्वारा भी परिगृहीत किया जाता है ।
(व्यातिविशिष्ट पक्ष धर्म रूप) हेतु का कथन कर (साध्यविशिष्ट पक्ष रूप) प्रतिज्ञातार्थ का पुन
प्रदर्शन करना निगमन है । अथवा आगमप्रधान मधुकाण्ड में जिस सन्यासयुक्त आत्मज्ञान को अमृतत्व वा
साधन बतलाया है; वही ससंन्यास आत्मज्ञान तर्क से भी अमृतत्व का साधन जाना जाता है । याज्ञवल्कीय
काण्ड क्योंकि तर्क प्रधान है; इसलिए यह जो अमृतत्व का साधन सन्यासपूर्वक आत्मज्ञान है, वह
शास्त्र और युक्ति दोनों के द्वारा निश्चित है । इसलिए शास्त्रों में श्रद्धा रखने वाले एवं अमृतत्व लाभ

१ आगमोपपत्तिभ्यां तत्त्वनिश्चयान्तरम् । २ न्याय इति—न्यायस्य पञ्चावयवकस्यानुमानस्थानावयवो
निगमनाख्यः । तत्रापि पञ्चावयवके कोविदैर्विचक्षणैर्होतिवति हेतोर्व्यतिविशिष्टपक्षधर्मस्य अपदेशात्कथना-
त्प्रतिज्ञाया प्रतिज्ञातार्थस्य साध्यविशिष्टपक्षस्य पुनर्वचनं प्रदर्शनं निगमनं तथा च व्यातिविशिष्टपक्षधर्महेतुत्वान-
पूर्वकसाध्यविशिष्टपक्षप्रदर्शको न्यायावयवो निगमनमित्यर्थः । ३ न्यायू १ ३ ३६ । ४ अमृतदेति—
मधुकाण्डे वा मंत्रेयीब्राह्मणशेनात्मनसायुक्ता युक्तिमाधनोभूता सन्याससहितोऽप्यविद्या संवायुना न्यायस्याने
मुनिकाण्डेऽपि युक्तौ हेतुत्वेन न्यायतो मन्तव्येत्येतद्ब्राह्मणं प्रकृतमित्यर्थः । ५ धननरोत्तरवाद् । ६
हिंसदमूचितोऽयं हेतुः । ७ संगतिमिति पाठान्तरम् । ८ च संगतिरवस्थाप्या । ९ चानन्तरवक्तव्यत्व
भवति हि पूर्ववक्ष्येभ्योऽनन्तरवक्तव्यं निगमनमिति । ८. संगतिमिति—एकविषयत्वरूपा दोषोपलब्धिरूपा
वेत्यर्थः । तर्कस्यागमोपत्तादिति ध्येयम् । ९ अन्वमब्राह्मणे । १०. यथोक्तज्ञानस्य प्रतिपत्तम्यत्वे ।

‘अथ ह याज्ञवल्क्यस्य द्वे भार्ये बभूवतु मंत्रेयी च कात्या-
यनी च तयोर्हं मंत्रेयी ब्रह्मवादिनी बभूव स्त्रीप्रज्ञेव
तर्हि कात्यायन्यथ ह याज्ञवल्क्योऽन्यद्वृत्तमुपा-
करिष्यन् ॥ १ ॥

यह बात प्रसिद्ध है कि याज्ञवल्क्य महर्षि की मंत्रेयी तथा कात्यायनी नाम वाली ये दो स्त्रियाँ थीं। उनमें मंत्रेयी ब्रह्मचर्या करने वाली थी और कात्यायनी स्त्रियों की-सी (गृहसन्धी प्रयोजन) बुद्धिवाली थी। ऐसी स्थिति में याज्ञवल्क्य गार्हस्थ्य जीवन से भिन्न सन्यासचर्या को प्रारम्भ करना चाहते थे ॥ १ ॥

राणां तु ‘चतुर्थे यथा व्याख्यातोऽयंस्तथा प्रतिपत्तद्योऽत्रापि । याम्यक्षराण्यव्याख्यातानि
तानि व्याख्यास्यामः ।

अथेति’ हेतुपदेशानन्तर्यप्रदर्शनार्थः । ‘हेतुप्रधानानि हि वाक्याभ्यतीतानि । तदन-
न्तरम्रागमप्रधानेन ‘प्रतिज्ञातोऽर्थो निगम्यते मंत्रयोर्ब्राह्मणेन । ह्यशब्दो वृत्तावद्योतकः ।

व्याख्यानप्रसक्तावाह—अक्षराणां त्विति । तर्हि ब्राह्मणेऽस्मिन्वक्तव्याभावात्परिसमाप्तिरेवेत्याशङ्क्याऽह—
यानीति ।

ननु वाक्यानि पूर्वत्र व्याख्यातानि न हेतुरपदिष्टस्तत्कथं तदुपदेशानन्तर्यं ससंन्यासस्यामृतत्व-
हेतोरालम्बनस्यायशश्चैनं द्योत्यते तत्राऽह—हेतुप्रधानानीति । तदेव श्रुतं ध्यनक्ति—याज्ञवल्क्यस्येति ।

के इच्छन् पुरुषों को इसे प्राप्त करना चाहिये क्योंकि शास्त्र और युक्ति द्वारा अवधारित अर्थ ही अभ्यभिचरित होने से श्रद्धा का विषय होता है। इन अक्षरों के अर्थ का व्याख्यान जिस प्रकार चतुर्थ प्रपाठक (उपनिषत् के द्वितीय अध्याय) में किया गया है, उसी प्रकार यहाँ भी समझना चाहिए। जो अक्षर वहाँ अव्याख्यात रह गये हैं, उनकी व्याख्या यहाँ की जायगी।

“अथ” यह (संन्यास आत्मज्ञान के) हेतु, (वैराग्यादि) उपदेश व आनन्तर्य प्रदर्शन के लिए है। इससे पूर्व हेतुप्रधान (शमादिप्रतिपादक) वाक्यों का निरूपण हो चुका है। तदनन्तर आगमप्रधान मधुकाण्डस्य मंत्रेयी ब्राह्मण से (यथोक्त आत्मबोध रूप) प्रतिज्ञात अर्थ निगमन किया जाता है। ‘ह’ यह शब्द पूर्व सन्दर्भ का द्योतक है। याज्ञवल्क्य ऋषि की “द्वे भार्ये बभूवतु” अर्थात् दो पत्नियों

१ अथेति—“मधुकाण्डे शाश्वतव्यकाण्डे विज्ञानमीरितम् । एतत्सर्वमुपसंहृतुं मंत्रेयीब्राह्मण भवेत् ॥ वक्तव्यश्रवणविशेषोऽत्र पूर्वोक्तादधिकं न ह । इति सूचयितुं शेपस्तत्पाठः पुनरुच्यते” ॥ इति बा० सा ४ ५ १-२ । २ द्वितीय । ३ छन्द । ४ यथोक्तात्मज्ञानहेतुसमादिप्रतिपादकानि । ५ मधुकाण्डन । ६ यथोक्तात्मबोध । ७ भाष्यस्य ।

मंत्रेयीति होवाच याज्ञवल्क्यः प्रव्रजिष्यन्वा अरे-
ऽहमस्मात्स्थानादस्मि हन्त तेऽनया कात्यायन्याऽन्तं
करवाणीति ॥ २ ॥

हे मंत्रेयि ! इस प्रकार याज्ञवल्क्य ने (बड़ी पत्नी को लक्ष्य करके) कहा—मैं इस गार्हस्थ्य
जीवन से अन्यत्र सब कुछ त्याग कर जाना चाहता हूँ यानी सन्यास लेना चाहता हूँ । अतः तुम्हारी
अनुमति लेना चाहता हूँ, तुम चाहो तो इस कात्यायनी के साथ तुम्हारा बंटवारा कर दूँ ॥ २ ॥

याज्ञवल्क्यस्यार्थः किल द्वे भार्ये पत्न्यो बभूवतुरास्तां मंत्रेयी च नामत एकाऽपरा कात्या-
यनी नामतः । तयोर्भार्ययोर्मंत्रेयी ह किल ब्रह्मवादिनी ब्रह्मवदनशीला बभूवाऽऽसीत् ।
स्त्रीप्रज्ञा स्त्रियां योषिता सा स्त्रीप्रज्ञा संव यस्याः प्रज्ञा गृहप्रयोजनान्वेषणालक्षणा सा
स्त्रीप्रज्ञैव तर्हि तस्मिन्काल आसीत्कात्यायनी । अर्थेवं सति ह किल याज्ञवल्क्योऽन्यत्पूर्व-
स्माद्गार्हस्थ्यलक्षणाद् वृत्तात्पारिव्राज्यलक्षणं वृत्तमुपाकरिष्यन्नुपाचिकीर्षुः सन् ॥ १ ॥

हे मंत्रेयीति ज्येष्ठा भार्यामामन्त्रयामास । आमन्त्र्य बोधाच्च ह प्रव्रजिष्यन्पारि-
व्राज्यं करिष्यन्वा अरे मंत्रेयस्मात्स्थानाद्गार्हस्थ्यं ब्रह्मस्मि भवामि । मंत्रेय्यनुजानीहि
मां हन्तेच्छसि यदि तेऽनया कात्यायन्याऽन्तं करवाणीत्यादि व्याख्यातम् ॥ २ ॥

अथेत्यस्मार्थमाह—एव सतीति । भार्याद्वये दशितरीत्या स्थिते स्वस्थ च वैराग्यातिरेके सतीति
यावत् ॥ १ ॥

तस्या ब्रह्मवादिनत्वं तदामन्त्रणद्वारेण तां प्रत्येव संवादे हेतुकर्तव्यम् । 'तस्या ब्रह्मवादिनत्वं द्योत-
यितुमिच्छसि यदीत्युक्तम् ॥ २ ॥

यी; मंत्रेयी और कात्यायनी । "तयो" अर्थात् उन पत्नियों में मंत्रेयी "ब्रह्मवादिनी" अर्थात् ब्रह्मवदन-
शीला थी और कात्यायनी में "तर्हि" यानी उस समय "स्त्रीप्रज्ञा" अर्थात् स्त्री की जो उचित है,
बैसी बुद्धि थी अथवा गृह-प्रयोजन की ही खोज में रहने वाली बुद्धि थी । "अथ" अर्थात् ऐसा होने
पर याज्ञवल्क्य ने "अन्यद्वृत्तमुपाकरिष्यन्" अर्थात् गृहस्थ आश्रम में भिन्न चरित मन्त्रास रूप चरित
को वर्णन करने का इच्छुक हो कहा ॥ १ ॥

हे मंत्रेयी ! इस प्रकार कहकर (ब्रह्मवादिनी) ज्येष्ठ पत्नी को ही बुलाया । बुलाकर के कहा—
हे मंत्रेयी ! "अस्मात् स्थानात्" यानी मैं इस गृहस्थ आश्रम से "प्रव्रजिष्यन्" अर्थात् सन्यास ग्रहण
करने वाला हूँ । हे मंत्रेयी ! मैं तुम्हारी अनुमति की प्रार्थना करता हूँ । यदि तुम चाहती हो तो इस
कात्यायनी में तेरा द्रव्यविभागादि कर दूँ, इसकी व्याख्या की जा चुकी है ॥ २ ॥

१ चरिताद् आश्रमादिति यावत् । २ अनुजानीहि मामिति त्वानुमति प्रार्थयामात्यर्थः । ३ अन्त-
मित्यादि विच्छेदम् । द्रव्यविभागेन विभक्ता कृत्वा यमित्यामीत्यर्थः । ४. ब्रह्मवादिनत्वादेव वदति मन्त्रेय-
पीति भावः ।

सा होवाच मंत्रेयी यन्तु' म इयं भगोः सर्वा पृथिवी
वित्तेन पूर्णा स्यात्स्यां न्वहं तेनामृताऽऽहो३ नेति नेति
होवाच याज्ञवल्क्यो यथैवोपकरणवतां जीवितं तथैव ते
जीवितं७ स्यादमृतत्वस्य तु नाऽऽशाऽस्ति वित्तेनेति ॥३॥

सा होवाच मंत्रेयी येनाहं नामृता स्यां किमहं तेन
कुर्यां यदेव भगवान्वेद तदेव मे ब्रूहीति ॥४॥

स होवाच याज्ञवल्क्यः प्रिया वं खलु नो भवती सती
प्रियमवृद्धस्त तर्हि भवत्येतद्व्याख्यास्यामि ते
व्याचक्षाणस्य तु मे निदिध्यासस्वेति ॥ ५ ॥

उस मंत्रेयी ने कहा—भगवन् ! यदि धन से सपन्न सारी पृथिवी मुझे मिल जाय तो उससे मैं अमर हो सकती हूँ ? याज्ञवल्क्य ने कहा—नहीं, भोगसामग्री से युक्त मनुष्यों का जैसा जीवन होता है, वैसा ही तेरा भी जीवन हो जायगा । धन से अमर होने की प्राप्ति है ही नहीं ॥ ३ ॥

तब उस मंत्रेयी ने कहा—जिससे मैं अमर नहीं हो सकती, उसे मैं लेकर क्या कहूँगी । आप जो कुछ भी अमरत्व का साधन जानते हो, उसी को मेरे लिए बहे ॥ ४ ॥

उन याज्ञवल्क्य महर्षि ने कहा—नि सन्देह तू पहले भी मेरी प्रिया रही है और अब भी तूने हमारी प्रसन्नता को बढ़ाया है । अतः मंत्रेयी ! मैं अत्यन्त सतुष्ट हो तुझसे उस अमरत्व के साधन की व्याख्या कहूँगा, तू मेरे द्वारा बतलाये गये विषय का भली प्रकार चिन्तन करना ॥ ५ ॥

संवमुक्तोवाच मंत्रेयी सर्वेयं पृथिवी वित्तेन पूर्णा स्यान्तु किं स्या किमहं वित्त-
साध्येन कर्मणाऽमृताऽऽहो न स्यामिति । नेति होवाच याज्ञवल्क्य इत्यादि समान-
मन्यत् ॥ ३ ॥ ४ ॥

स होवाच प्रियंव पूर्व खलु नोऽस्मभ्य भवती भवन्ती सती' प्रियमेवावृद्धद्विधित-

मंत्रेयी स्वमृतत्वमात्राधिक्यामात्मनो दर्शयति—संवमिति ॥ ३ ॥ ४ ॥

गुरुप्रसादाधीना दिक्षावाप्तिरिति द्योतनाद्येनाह—स होवाचेति । ज्ञानेच्छादुर्लभताद्योतनाय

इम प्रकार बहे जाने पर मंत्रेयी ने कहा—यदि धन से पूर्ण यह सम्पूर्ण पृथिवी मेरी हो जाय तो क्या मैं उस वित्तसाध्य कर्म से अमृत हो जाऊँगी अथवा नहीं । याज्ञवल्क्य ने कहा—'इससे अमर नहीं हो सकोगी' इत्यादि अन्य श्रुतिवाक्य की व्याख्या पूर्ववत् है ॥ ३-४ ॥

याज्ञवल्क्य जी ने कहा—(हे मंत्रेयी !) तू पहले भी हमारी प्रिया रही है, अब भी तूने हमारे

स होवाच न वा अरे पत्यु 'कामाय पतिः प्रियो
भवत्यात्मनस्तु कामाय पतिः प्रियो भवति । न वा
अरे जायायै कामाय जाया प्रिया भवत्यात्मनस्तु
कामाय जाया प्रिया भवति । न वा अरे पुत्राणां
कामाय पुत्राः प्रिया भवन्त्यात्मनस्तु कामाय पुत्राः
प्रिया भवन्ति । न वा अरे वित्तस्य कामाय वित्तं प्रियं
भवत्यात्मनस्तु कामाय वित्तं प्रियं भवति । न वा
अरे पशूनां कामाय पशवः प्रिया भवन्त्यात्मनस्तु
कामाय पशवः प्रिया भवन्ति । न वा अरे ब्रह्मणः
कामाय ब्रह्म प्रियं भवत्यात्मनस्तु कामाय ब्रह्म प्रियं
भवति । न वा अरे क्षत्रस्य कामाय क्षत्रं प्रियं

हे मंत्रेयि ! ऐसा याज्ञवल्क्य ने कहा । इसमें सन्देह नहीं है कि पति के प्रयोजन के लिए पति
प्यारा नहीं होता, अपने ही प्रयोजन के लिये पति प्यारा होता है । स्त्री के प्रयोजन के लिये स्त्री
प्यारी नहीं होती, अपने ही प्रयोजन के लिये स्त्री प्यारी होती है । पुत्रों के सुख के लिये पुत्र प्यारे
नहीं होते, किन्तु अपने ही सुख के लिये पुत्र प्यारे होते हैं । धन के प्रयोजन के लिये धन प्यारा नहीं
होता, किन्तु अपने ही प्रयोजन के लिये धन प्यारा होता है । पशुओं के प्रयोजन के लिये पशु प्यारा
नहीं होता, किन्तु अपने ही प्रयोजन के लिये पशु प्यारे होते हैं । ब्राह्मण के प्रयोजन के लिये ब्राह्मण
प्रिय नहीं होते, किन्तु अपने ही प्रयोजन के लिये ब्राह्मण प्रिय होते हैं । क्षत्रिय के सुख के लिये क्षत्रिय

वत्पति । अतस्तुष्टोऽहं हन्तेच्छसि चेदमृतत्वसाधनं ज्ञातुं हे भवति ते तुभ्यं तदमृतत्वसाधनं
व्याख्यास्यामि ॥५॥

आत्मनि खल्वरे मंत्रेयि दृष्टे । कथं दृष्ट आत्मनीति, उच्यते—पूर्वमाचार्याग-

चेदित्युक्तम् ॥ ६ ॥

व्याख्यानप्रकारमेवाऽऽह—आत्मनीति । दृष्टे सर्वमिदं विदितं भवतीत्युत्तरत्र सवन्धः । केनो-
पायेनाऽऽत्मनि दृष्टे सर्वं दृष्टं भवतीत्युपायं पृच्छति—कथमिति । आत्मदर्शनोपायं श्रवणादिकं दर्श-

प्रेम को "अवृषत्" यानी बढाया है, इसलिये मैं प्रसन्न हूँ । अब यदि तुम अमृतत्व का साधन जानने
की इच्छा करती हो तो हे प्रिये ! मैं तुम्हें उस अमृतत्व के साधन की व्याख्या करूँगा ॥ ५ ॥

हे मंत्रेयी ! निश्चय ही आत्मदर्शन हो जाने पर सर्वज्ञान होता है । किन् प्रकार आत्मा का

भवत्यात्मनस्तु कामाय क्षत्रं प्रियं भवति । न वा अरे
 लोकानां कामाय लोकाः प्रिया भवन्त्यात्मनस्तु कामाय
 लोकाः प्रिया भवन्ति । न वा अरे देवानां कामाय
 देवाः प्रिया भवन्त्यात्मनस्तु कामाय देवाः प्रिया
 भवन्ति । न वा अरे वेदानां कामाय वेदाः प्रिया
 भवन्त्यात्मनस्तु कामाय वेदाः प्रिया भवन्ति । न वा
 अरे भूतानां कामाय भूतानि प्रियाणि भवन्त्यात्मनस्तु
 कामाय भूतानि प्रियाणि भवन्ति । न वा अरे सर्वस्य
 कामाय सर्वं प्रियं भवत्यात्मनस्तु कामाय सर्वं
 प्रियं भवति । आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो
 मन्तव्यो निदिध्यासितव्यो मंत्रेय्यात्मनि खल्वरे दृष्टे
 श्रुते मते विज्ञात इदं सर्वं विदितम् ॥ ६ ॥

प्यारा नहीं होता, किन्तु अपने ही मुख के लिये क्षत्रिय प्यारा होता है । लोको के मुख के लिये लोक प्यारे नहीं होते, किन्तु अपने ही प्रयोजन के लिये लोक प्यारे होते हैं । देवों के प्रयोजन के लिए देव प्यारे नहीं होते हैं, किन्तु अपने ही प्रयोजन के लिए देव प्यारे होते हैं । वेदों के प्रयोजन के लिये वेद प्यारे नहीं होते, किन्तु अपने ही प्रयोजन के लिये वेद प्यारे होते हैं । भूतों के प्रयोजन के लिये भूत प्यारे नहीं होते, किन्तु अपने ही प्रयोजन के लिये भूत प्रिय होते हैं । (विशेष क्या बहो बस इतना ही समझो) सब के प्रयोजन के लिये सब प्रिय नहीं होते, किन्तु अपने ही प्रयोजन के लिये सब प्रिय होते हैं । अतः हे मंत्रेयि ! आत्मा ही दर्शनीय, श्रवण के योग्य, मनन के योग्य और ध्यान करने योग्य है । हे मंत्रेयि ! नि सन्देह आत्मा का दर्शन, श्रवण, मनन तथा विज्ञान हो जाने पर ये सभी विज्ञान हो जाते हैं (क्योंकि अधिष्ठान आत्मा से भिन्न यह अर्घ्यस्त वस्तु कुछ भी नहीं है) ॥ ६ ॥

माग्यां श्रुते पुनस्तर्कणोपपत्त्या मते विचारिते । अदृशं त्वामममात्रेण मत उपपत्त्या

मुत्तरमाह—उच्यत इति । उक्तोपायफलं प्रश्नपूर्वकमाह—किमित्यादिना । इदं सर्वमित्यनूद्य तत्स्थायं-

दर्शन होने पर—इस पर कहा जाता है । पहले आचार्य और शास्त्र द्वारा श्रवण कर पुनः तर्क या मुक्ति से उस पर मनन और विचार करने पर (आत्मा का दर्शन होता है) । केवल शास्त्र से श्रवण, मुक्ति

ब्रह्म तं परादाद्योऽन्यत्राऽऽत्मनो ब्रह्म वेद क्षत्रं तं
परादाद्योऽन्यत्राऽऽत्मनः क्षत्रं वेद लोकास्तं परादुर्यो-
ऽन्यत्राऽऽत्मनो लोकान्वेद देवास्तं परादुर्योऽन्यत्रा-
ऽऽत्मनो देवान्वेद वेदास्तं परादुर्योऽन्यत्राऽऽत्मनो
वेदान्वेद भूतानि तं परादुर्योऽन्यत्राऽऽत्मनो भूतानि
वेद सर्वं तं परादाद्योऽन्यत्राऽऽत्मनः सर्वं वेदेदं
ब्रह्मेदं क्षत्रमिमे लोका इमे देवा इमे वेदा इमानि
भूतानीदं सर्वं यदयमात्मा । ७ ॥

स यथा दुन्दुभेर्हन्यमानस्य बाह्याञ्छब्दाञ्छब्दनुयाद्-
ग्रहणाय दुन्दुभेस्तु ग्रहणेन दुन्दुभ्याघातस्य वा शब्दो
गृहीतः ॥ ८ ॥

ब्राह्मण जाति उसे परास्त कर देती है, जो ब्राह्मण जाति को आत्मा से भिन्न समझता है ।
क्षत्रिय जाति उसे परास्त कर देती है, जो क्षत्रिय जाति को आत्मा से भिन्न समझता है । लोक उसे
परास्त कर देते हैं, जो लोकों को आत्मा से भिन्न समझता है । देव उसे परास्त कर देते हैं, जो देवों
को आत्मा से भिन्न समझता है । वेद उसे परास्त कर देते हैं, जो वेदों को आत्मा से भिन्न समझता है ।
भूत उसे परास्त कर देते हैं, जो भूतों को आत्मा से भिन्न जानता है । सभी उसे परास्त कर देते हैं, जो
सबको भिन्न समझता है क्योंकि यह ब्राह्मण जाति, यह क्षत्रिय जाति, ये लोक, ये देव, ये वेद,
ये भूत तथा ये सब जो कुछ भी है, यह सब आत्मा ही है ॥ ७ ॥

वहाँ पर दृष्टान्त यह है कि जैसे काष्ठादि के द्वारा आघात किये हुए नक्कारे के बाह्य शब्दों
को ग्रहण करने में कोई समय नहीं होता, किन्तु नक्कारे या नक्कारे के आघात को ग्रहण कर लेने से
उसका शब्द भी गृहीत हो जाता है ॥ ८ ॥

पश्चाद्विभात एवमेतन्नाम्यथेति निर्धारिते । किं भवतीत्युच्यते इदं विदितं भवति । इदं
सर्वमिति यदात्मनोऽन्यत् । आत्मव्यतिरेकेणाभावात् ॥ ९ ॥

माह—यदात्मनोऽन्यदिति । तदात्मनि दृष्टे दृष्टे स्यादिति शेषः । कबमन्यस्मिन्हृष्ट भवति तत्राह—
आत्मव्यतिरेकेणेति ॥ ९ ॥

मे मनन और उसके बाद विशेष रूप से जान लेने पर “वह इस स्वरूप वाला है, दूसरी प्रकार का नहीं
है” इस प्रकार निर्धारित कर लेने पर फिर क्या होता है—इस पर कहा जाता है । “इदम्” अर्थात्
यह सब जो कुछ है, आत्मा से अन्य भी है, भात हो जाता है क्योंकि आत्मा से व्यतिरिक्त कुछ भी
नहीं है ॥ ९ ॥

स यथा शङ्खस्य ध्मायमानस्य न बाह्याञ्छब्दाञ्छ-
क्नुयाद्ग्रहणाय शङ्खस्य तु ग्रहणेन शङ्खध्मस्य वा
शब्दो गृहीतः ॥६॥

स यथा वीणायै बाधमानायै न बाह्याञ्छब्दाञ्छक्नु-
याद्ग्रहणाय वीणायै तु ग्रहणेन वीणावादस्य वा
शब्दो गृहीतः ॥ १० ॥

‘स यथाऽद्वैद्याग्नेरभ्याहितस्य पृथग्धूमा विनिश्च-
रन्त्येवं वा अरेऽस्य महतो भूतस्य निश्चसितमेतद्य-
द्वेदो यजुर्वेदः सामवेदोऽयर्वाङ्गिरस इतिहासः पुराणं

वह दूसरा दृष्टान्त यह है कि जैसे बजाये गये शख के बाह्य शब्दों को कोई पकड़ने में
समर्थ नहीं होता, किन्तु शख या शख के बजाने को पकड़ लेने से उसका शब्द भी गृहीत हो
जाता है ॥ ६ ॥

वह तीसरा दृष्टान्त है कि जैसे बजायी गयी वीणा के बाह्य शब्दों को ग्रहण करने में कोई
समर्थ नहीं होता, किन्तु वीणा या वीणा के बजाने को ग्रहण करने पर उसका शब्द गृहीत हो
जाता है ॥ १० ॥

वह चौथा दृष्टान्त यह है कि जैसे जिसका ईधन गीला है, ऐसे आदान किये गये अग्नि से
माना रग के पुएँ निकलते हैं । हे मंत्रेयि । वे ही ये ऋग्वेद, यजुर्वेद, सामवेद, अथर्ववेद, इतिहास,

तमयथार्थदंशिनं परादात्पराकुर्यात्कैवल्यसाबन्धिनं कुर्याद्वयमनात्मस्वरूपेण मां
पश्यतीत्यपराधादिति, मावः ॥ ७ ॥ ८ ॥ ६ ॥ १० ॥

‘चतुर्थे शब्दनिश्वासेनेय लोकाद्यर्थनिश्वासः सामर्थ्यादुक्तो भवतीति पृथङ् नोक्तः ।

स यथाऽद्वैद्याग्नेरभ्याबाविष्ट हुतमित्याद्यधिकं दृष्टं तस्यार्थमाह—चतुर्थे इति । सामर्थ्या-

‘तम्’ अर्थात् उस अनात्मतत्त्वदर्शी को “यह मुझे अनात्मस्वरूप से देखता है”—इस
अपराध से “परादात्” अर्थात् परास्त कर देते हैं यानी कैवल्य से उसका सबन्धच्युत कर
देते हैं ॥ ७ ॥ ८ ॥ ६ ॥ १० ॥

चतुर्थे प्रपाठव (द्वितीय अध्याय के अन्त में मंत्रेयी ब्राह्मण) में शब्दनिश्वास के द्वारा सामर्थ्य
से लोकादि अर्थनिश्वास भी कह दिये गये, उसका पृथक् प्रतिपादन नहीं किया । यहाँ तो सारे

१ स यत्वेत्यादिदृष्टिपुनरित्थं विभाग तथाहि—ऋग्वेद इत्यादिभ्य व्याख्यानातीत्यन्तेन नाममुद्रित्वा
परमात्मनोऽपि इष्टं प्राप्तियमिति कममृष्टि । अथ चेत्यादिना रूपमुद्रित्ति । २ द्वितीयाध्यायावसान-
गतमंत्रेयीब्राह्मणे ।

विद्या उपनिषदः श्लोकाः सूत्राण्यनुव्याख्यानानि
व्याख्यानानी'ष्ट' हृतमाशितं पायितमयं च लोकः
परश्च लोकः सर्वाणि च भूतान्यस्यैवंतानि सर्वाणि
निश्चसितानि ॥ ११ ॥

स यथा सर्वासामपा' समुद्र एकायनमेव' सर्वेषा'
स्पर्शानां त्वगेकायनमेव' सर्वेषां गन्धानां नासिके
एकायनमेव' सर्वेषा' रसाना जिह्वैकायनमेव'
सर्वेषा'रूपाणां चक्षुरेकायनमेव' सर्वेषा' शब्दाना'
श्रोत्रमेकायनमेव' सर्वेषा' सकल्पाना मन एकायन-
मेव' सर्वासां विद्याना' हृदयमेकायनमेव' सर्वेषां
कर्मणा' हस्तावेकायनमेव' सर्वेषामानन्दानामुपस्थ
एकायनमेव' सर्वेषां विसर्गणां पायुरेकायनमेव'
सर्वेषामेवनां पादावेकायनमेव' सर्वेषां वेदानां वागे-
कायनम् ॥ १२ ॥

पुराण, विद्या, उपनिषद्, ब्राह्मण, वैदिक वस्तु समूह वाक्यरूप मूत्र, सूत्रों की व्याख्या, मन्त्रों की
व्याख्या, इष्ट (यज्ञ), इवन किया हुआ, बिलाया हुआ, पिलाया हुआ, यह लोक, परलोक तथा सपूर्ण
भूत हैं। ये सब इस परमात्मा के ही निश्वास हैं ॥ ११ ॥

वह पाँचवाँ दृष्टान्त यह है कि जैसे समस्त जलो का समुद्र ही एकमात्र प्रलयस्थान है, वैसे
ही समस्त स्वर्शों का त्वचा एक प्रलयस्थान है। ऐसे ही सपूर्ण गन्धों का दोनों नासिकाएँ एक अयन
हैं। ऐसे ही सपूर्ण रसों का जिह्वा एक अयन है। ऐसे ही समस्त रूपों का चक्षु एक अयन है। ऐसे ही
समस्त शब्दों का श्रोत्र एक अयन है। ऐसे ही समस्त सबरूपों का मन एक अयन है। ऐसे ही समस्त
विद्याओं का हृदय एक अयन है। ऐसे ही समस्त बन्तों का दोनों हाथ एक अयन है। ऐसे ही समस्त
मानन्दों का उपस्थ एक अयन है। ऐसे ही समस्त विसर्गों का गुदा एक अयन है। ऐसे ही समस्त
मागों का दोनों पाद एक अयन है। तथा ऐसे ही समस्त वेदों का वाक् एक अयन है ॥ १२ ॥

इह तु सर्वज्ञास्त्रार्थोपसङ्गा इति कृत्वाऽर्थप्राप्तोऽप्यर्थः स्पष्टीकृत्य इति पृथगुच्यते ॥ ११ ॥

इयं तु सर्वज्ञा शब्दस्य उपपत्तेरित्यर्थः । नन्वत्रापि सामर्थ्याद्यज्ञायात्पृथगुक्तिरयुक्तत्वाद्वाऽऽह—इह
शास्त्रो ने उपसंहारात्मक अर्थ का बतलाया जा रहा है। इसलिये अर्थत प्राप्त अर्थ का स्पष्टीकरण

१ इष्ट यागनिमित्त धर्मजात हृत हामनिमित्त धान्यसमप्रदाननिमित्त पायित पशुदाननिमित्तम् । प्रय सोऽह
अग्नं परो मोक्षं प्रतिपत्तव्यं अन्यम् । इदं पद्याचार्ये ४ १ २ ब्राह्मणे स्पष्टम् ।

स यथा सैन्धवघनोऽनन्तरोऽबाह्यः कृत्स्नो रसघन
एवं वा अरेऽयमात्माऽनन्तरोऽबाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञान-
घन एवेतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येवानुविनश्यति
'न प्रेत्य सजाऽस्तीत्यरे ब्रवीमीति होवाच याज्ञ-
वल्क्यः ॥ १३ ॥

इस विषय में छटा छटान्त यह है—जैसे नमक का डला बाहर और भीतर सभी से परिपूर्ण रसघन ही है। हे मंत्रेयि ! ऐसे ही यह आत्मा भी बाह्यान्तर भेद में रहित परिपूर्ण प्रज्ञानघन ही है। वह इन भूतों से अच्छी प्रकार उठकर उन्हीं के साथ नष्ट हो जाता है। इसलिये मर जाने पर इसकी सजा नहीं रह जाती। हे मंत्रेयि ! इस प्रकार मैं कहता हूँ, ऐसा याज्ञवल्क्य ने मंत्रेयी से कहा ॥ १३ ॥

॥ १२ ॥

सर्वकार्ये प्रलये विद्यानिमित्ते 'सैन्धवघनवदनन्तरोऽबाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघन एक आत्माऽवतिष्ठते पूर्वं तु 'भूतमात्रासंसर्गविशेषात्सैन्धवविशेषविज्ञानः सन् । तस्मिन्प्रवि-
लापिते विद्याया विशेयविज्ञाने तन्निमित्ते च भूतसंसर्गे न प्रेत्य सजाऽस्तीत्येवं याज्ञव-
ल्क्येनोक्ता ॥ १३ ॥

स्तिवति ॥ ११ ॥ १२ ॥

स यथा सैन्धवघन इत्यादिवाक्यतात्पर्यमाह—सर्वकार्येति । एतेभ्यो भूतेभ्य इत्यादिरर्थमाह—
पूर्वं स्तिवति । ज्ञानोदयात्प्रागवस्थावामित्यर्थः । सैन्धवविशेषविज्ञानः सैन्धवहरतीति शेषः । प्रविलापिते
'सत्प्रेषस्थाहार' ॥ १३ ॥

करना चाहिये। इसलिये उसका यहाँ पृथक् निरूपण किया जाता है ॥ ११ ॥ १२ ॥

विद्यानिमित्त होने पर सर्वकार्य के बाध हो जाने पर सैन्धवघन की तरह अन्दर बाहर में रसघन, नि सामान्य, निविशेष, कृत्स्न, प्रज्ञानघन एक ही आत्मा स्थित रह जाता है। पहले वह आकाशादि भूतमात्रों के (आविद्यक) तादात्म्य में विशेष विज्ञान को प्राप्त होता है। फिर विद्या के द्वारा उस विशेष विज्ञान और तन्निमित्तक भूततादात्म्य को सर्वथा यिनीन कर दिये जाने पर मरणावस्था के बाद उसकी सजा नहीं रहती। इस प्रकार याज्ञवल्क्य ने मंत्रेयी से कहा ॥ १३ ॥

१ अस्या च कैवल्यावस्थाया विशेषज्ञान नास्तीत्याह—नेति । प्रेत्य देहादेर्हरणा बाधानन्तरम् । सजा विशेषविज्ञानमयमुप्युक्तं इदं क्षेत्रमित्यादि । २. बाधे । ३. सैन्धवेति । सचा च वातिके—“अन्त-
र्यहोरसघनः सैन्धवरस घनो यथा । विज्ञानघन एवार्थं विज्ञानात्मा तथैव च” ॥ ११ ॥ इति । ४ भूतेति
—भूतानामाकाशादीना मात्रा घरीरकरणविषयाकारपरिणामास्तः संसर्गविशेष आविद्य तादात्म्य तस्या-
दित्यर्थः । ५ य पूर्वं सैन्धवहरतीत्युक्तस्य सैन्धवहरतित्यर्थः ।

सा होवाच मंत्रेय्यत्रैव मा भगवान्मोहान्तमापीपिपन्न
वा अहमिमं विजानामीति स होवाच न वा अरेऽहं
मोहं ब्रवीम्यविनाशी वा अरेऽयमात्माऽनुच्छित्ति-
'धर्मा ॥ १४ ॥

उस मंत्रेयी ने कहा—(भरने पर इसकी संज्ञा नहीं रहती है ऐसा कहकर) इस प्रज्ञानघन के विषय में ही श्रीमान् ने मुझे मोह में डाल दिया है। अतः उमे में विशेष रूप से नहीं समझ पा रही हूँ। याज्ञवल्क्य ने कहा—अरी मंत्रेयि ! मैं मोह की बात नहीं करता हूँ, अरी ! यह आत्मा निःसन्देह अविनाशी है, और उच्छेद धर्म से सर्वथा सून्य है अर्थात् इसमें विनाश या उच्छेद रूप विकार नहीं होता ॥ १४ ॥

सा होवाचात्रैव मा भगवानेतस्मिन्नेव वस्तुनि प्रज्ञानघन एव न प्रेत्य संज्ञाऽस्तीति^१
मोहान्तं मोहमध्यमापीपिपदापीपददधगमितवानसि संमोहितवानसीत्यर्थः । 'अतो न वा
अहमिममात्मानमुत्तलक्षणं विजानामि विवेकत इति । स होवाच नाहं^२ 'मोहं ब्रवीम्य-
विनाशी वा अरेऽयमात्मा । एतो विन(नं)ष्टुं शीलमस्येति विनाशी न विनाशयविनाशी
विनाशशब्देन विक्रियाविनाशीत्येविक्रिय आमेत्यर्थः । अरे मंत्रेययमात्मा प्रकृतोऽनुच्छि-
त्तिधर्मा । उच्छित्तिरुच्छेद उच्छेदोऽतो विनाश उच्छित्तिधर्मोऽस्येत्युच्छित्तिधर्मा नोच्छित्ति-

पूर्वोत्तरविरोधं शङ्कित्वा परिहरति—सा होवाचेत्यादिना । अविनाशित्वं 'पूर्वत्र हेतुरित्याह—
यत इति ॥ १४ ॥

वह मंत्रेयी बोली —“अत्रैव” अर्थात् उसी प्रज्ञानघन वस्तु के विषय में “मरणकाल होने पर इसकी यह संज्ञा नहीं रहती” इस वाक्य से आप भगवान्श्री ने मुझे “मोहान्तमापीपिपद” यानी मोहावस्था को प्राप्त करा दिया है अर्थात् मैं समोहित हो गयी है। इसलिए मोहाविष्ट होने में मैं “इमम्” अर्थात् पूर्वोक्त लक्षण वाले आत्मा को “न विजानामि” अर्थात् विवेकपूर्वक नहीं जानती हूँ। वह याज्ञवल्क्य बोले—अरी मंत्रेयी ! मैं मोहजनक वचनों को नहीं बोल रहा हूँ, यह आत्मा अविनाशी है। जिसका स्वभाव विनष्ट होने वाला है, उसे विनाशी कहते हैं, और जो विनाशी नहीं हो, वह अविनाशी है अर्थात् विनाश विक्रिया का नाम है और अविनाशी अविकारी आत्मा है। अरी मंत्रेयी ! यह आत्मा अन्तरहित है। उच्छेद ही उच्छित्ति है। अन्न या विनाश उच्छेद का नाम है। जिसका उच्छित्ति धर्म हो वह उच्छित्तिधर्मा, और इसमें भिन्न अनुच्छित्ति धर्मा है। भाव यह है

१. इतोऽन्तर मात्रमस्यैतदवस्थ भवतीत्यधिको माध्यमिनामायां पाठः । २. वाच्येन । ३. मोहा-
विष्टवान् । ४. शङ्कत इति । ५. अविक्रिय इति । अत्र वाचिके—“विक्रियमनिरपेक्ष स्यादविनाश-
गिराऽऽत्मनः । प्रनुच्छित्तिगिरा नात्रो वायंतं वो निरन्वयः” ॥ १३ ॥ इति । कारणममयः परिणामः । ६
नाहं मोहं ब्रवीमीत्यत्र ।

यत्र हि द्वैतमिव भवति तदितर इतरं पश्यति तदितर
इतरं जिघ्रति तदितर इतरः७ रसयते तदितर इतरम-
मिवदति तदितर इतरः७ शृणोति तदितर इतरं मनुते
तदितर इतरः७ स्पृशति तदितर इतरं विजानाति यत्र

हे मंत्रेय ! जिस अविद्यावस्था में द्वैत-सा प्रतीत होता है वहाँ पर ही अन्य अन्य को देखता है,
अन्य अन्य को सूँघता है, अन्य अन्य का रस लेता है, अन्य अन्य को बहता है, अन्य अन्य को मुनता है,
अन्य अन्य का मनन करता है, अन्य अन्य को छूता है, अन्य अन्य को विशेष रूप से जानता है ।

धर्माऽनुच्छित्तिधर्मा नापि 'विक्रियालक्षणो' नाप्युच्छेदलक्षणो विनाशोऽस्य विद्यत
इत्यर्थः ॥१४॥

चतुर्ध्वनि प्रपाठकेष्वेक आत्मा तुल्यो निर्धारितः परं ब्रह्म । 'उपाय'विशेषस्तु
तस्याधिगमेऽन्यश्चाप्यहम् । उपेयस्तु स एवाऽऽत्मा यच्चतुर्थेऽप्यात' आदेशो नेति नेति
'निर्दिष्टः । स एव पञ्चमे प्राणपणोपन्यासेन 'शाकल्ययाज्ञवल्क्यसंवादे निर्धारितः । पुनः

'प्रत्यध्यायमन्यथाऽन्यथा प्रतिपादनावात्मन सविशेषस्वभावाद्ब्रह्म स एव इत्यावेस्तात्पर्यमाह—
चतुर्ध्वनीति । केन प्रकारेण तस्य तुल्यत्वमित्याशङ्क्याऽऽह—परं ब्रह्म इति । अध्यायमेवैतत्किं कथ-
मित्याशङ्क्याऽऽह—उपायेति । उपायमेवैतदुपेयमेवोऽपि स्वाश्रित्याशङ्क्याऽऽह—उपेयस्त्विति । चातुर्थि-
कादर्थात्पाञ्चमिकस्यार्थस्य भेद इत्यावर्तयति—स एवेति । प्राणपणोपन्यासेन सूर्या ते विपत्तिर्ध्वनीति
सूर्यपाशोप-यातात्प्राणा 'पणत्वेन गृहीता इति गम्यते । तेन शाकल्यब्राह्मणेन निर्दिष्टो प्रत्यगात्मा
निर्धारित इत्यर्थः । विज्ञानमानन्द ब्रह्मेत्याद्यायुक्त स्मारयति—पुनरिति । पञ्चमममात्रो 'पुनर्विज्ञान-

किं न ही इसका कारणसमं रूप सान्त्वयनाश होता है श्रीर न ही निरन्वयनाश होता है ॥ १४ ॥

चारो अध्यायो मे एक समान ही निश्चय किया गया है, एक आत्मा है, वही परब्रह्म है ।
किन्तु उसका जानने के लिए (आगम-जल्प-वादात्मक न्याय रूप) उपाय विशेष भिन्न-भिन्न है । जिसके
लिए उपाय किया जाता है, वह उपेय आत्मा ही है जिसका द्वितीय अध्याय में 'यही उपदेश है कि
(सर्वोपाधि विशेष के निरास से) वह आत्मा नेति नेति है इस प्रकार निर्विकल्प निश्चित किया
गया है । वही तीसरे अध्याय में शाकल्य-याज्ञवल्क्य संवाद में ('तुम्हारा स्मरण ही जागृत')
हार्पत्य प्राण के उपन्यास से निर्धारित किया गया है । पुन (विज्ञान, आनन्द ब्रह्म का स्वरूप है,

१ कारणसमं रूप सान्त्वयनाश । २ निरन्वय । ३ आगमो जल्पवादात्मको न्यायोपाय-
विशेष । ४ विशेष इति—प्रथमद्वितीयचोऽध्यायचोरागम तृतीये जल्पब्रह्मसंवाद इति । ५ वृ उ
२ ३ ६ । ६ निर्दिष्ट—निर्विकल्पत्वेनावधारित । ७ वृ उ ३ ६ २६ । ८ ब्रह्म-
प्राप्त्युपायानां प्रत्यध्याय भेदेन प्रतिपादनादनेकरसमात्मतत्त्वमित्यर्थः । ९ पणत्वेनेति—हार्पत्येनेत्यर्थः ।
प्राप्तो हार्प्य वस्तु यत्र इति गम्यते । १० वृ उ ३ ६ २६ ।

त्वंस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं जिघ्रैत्तत्केन कं
रसयेत्तत्केन कमभिवदेत्तत्केन कं शृणुयात्तत्केन कं
मन्वीत तत्केन कं स्पृशेत्तत्केन कं विजानीयाद्ये-
नेदं सर्वं विजानाति तं तेन विजानीयात्स एष नेति

इसके विपरीत जहाँ पर इस विद्वान् की दृष्टि में सब आत्मा ही हो गया, वहाँ पर किससे किसको देखे, किससे किसको चले, किससे किसको कहे, किससे किसको सुने, किससे किसको मनन करे, किससे किसको छूवे और किससे किसको जाने । पुरुष जिससे इस सबको जानता है; भला उसे किसके द्वारा

'पञ्चमसमाप्ति । पुनर्जनकयाज्ञवल्क्यसंवादे' । 'पुनरिहोपनिषत्समाप्ति । चतुर्णामपि प्रपा-
ठकानामे'तदात्मनिष्ठता नान्योऽन्तराले कश्चिदपि विवक्षितोऽर्थ इत्येतत्प्रदर्शनायास्त उप-
संहारः स एष नेति नेत्यादिः ।

यस्मात्प्रकारशतेनापि निरूप्यमाणे तत्त्वे नेति नेत्यात्मैव 'निष्ठां नान्योपलभ्यते
तर्कण वाऽऽगमेन वा तस्मादेतदेवामृतत्वसाधनं यदेतन्नेति नेत्यात्मपरिज्ञानं ससंन्यास-
मित्येतमर्थमुपसंजिह्वीयन्नाह—एतावदेतावन्मात्रं यदेतन्नेति नेत्यद्वैतात्मदर्शनमिदं ध्या-
सहकारिकारणनिरपेक्षमेवारे मंत्रेणमृतत्वसाधनम् । यःपृष्ठवत्यसि यवेव भगवानेवेद तदेव

मित्यादिना स एव निर्धारित इति योजना । 'कूचं ब्राह्मणं' दावपि स एवोक्त इत्याह—पुनर्जनकेति ।
अस्मिन्नपि ब्राह्मणे स एवोक्त इत्याह—पुनरिहोत । किमिति पूर्वत्र तत्र तत्रोक्तस्य निर्विशेषस्या-
ऽऽत्मनोऽवसाने वचनमित्याशङ्क्याऽह—चतुर्णामपीति ।

षोडशैर्यपर्यालोचनयामुपनिषदर्थो निर्विशेषमात्मतत्त्वमिदमुपपाद्य वाक्यान्तरमवतार्य व्या-
करोति—यस्मादित्यादिना । इति होषत्वेत्यादिवाक्यमाकाङ्क्षापूर्वकमादाय व्याख्येते—यत्पृष्ठवत्य-

इस प्रकार) तृतीय अध्याय की समाप्ति पर कहा गया है । फिर जनक-याज्ञवल्क्य सवाव में और
अब चतुर्थ अध्याय समाप्ति पर मंत्रेयी ब्राह्मण में कहा गया है । बारो प्रपाठको का विवक्षित अर्थ
निर्विशेष आत्मनिष्ठ है । इसके अनिरिक्त और कोई विवक्षित अर्थ नहीं है, इसी को समझाने के
लिए श्रुति अन्त में "वह यह नेति-नेति है" इस प्रकार उपसंहार करती है ।

क्योंकि सँकड़ो मार्गों से निरूपित किये जाने पर भी तत्त्व की "नेति - नेति" इस प्रकार
आत्मा में ही निष्ठा है, युक्ति या शास्त्र से अन्यत्र (उभका पर्यवसान) नहीं देखा जाता । इसलिए
"नेति-नेति" इस वाक्य से आत्मा का सन्याससहित जो निर्विशेष ज्ञान है, वही अमृतत्व का साधन है ।
इसी अर्थ को उपसंहार करने की इच्छा से याज्ञवल्क्य जो कहते हैं—हे मंत्रेयी ! वस वह इतना ही
है जो कि "नेति-नेति" इस प्रकार अद्वितीय आत्मा का दर्शन करना है, यह अमृतत्वसाधन अर्थ

नेत्यात्माऽगृह्यो न हि गृह्यतेऽशीर्यो न हि शीर्यतेऽसङ्गो
न हि सज्यतेऽसितो न व्यथते न रिष्यति विज्ञातारमरे
केन विजानीयादित्युक्तानुशासनाऽसि मंत्रेय्येतावदरे

जाने ? वह यह 'नेति नेति' इस प्रकार बतलाया गया आत्मा अगृह्य है, उसका ग्रहण नहीं होता । अशीर्य है, उसका विनाश नहीं होता । असज्य है, वह वही पर ससक्त नहीं होता । असङ्ग है, अतः वह पीड़ित पीर क्षीण नहीं होता । हे मंत्रेयि ! विज्ञाता को किससे जाने ? इस प्रकार हमने तुम्हे उपदेश कर

मे ब्रह्ममृतत्वसाधनमिति 'तदेतावदेवेति विज्ञेय त्वयेति' इष्य किसानुतत्वसाधनमात्मज्ञानं प्रियायै भार्याया उक्त्वा याज्ञवल्क्यः किं कृतवान्यत्पूर्वं प्रतिज्ञातं प्रयजित्व्यघ्नरमीति तच्च-कार विज्ञाहार प्रयजितवानित्यर्थः । परिसमाप्ता ब्रह्मविद्या संन्यासपर्यवसाना । 'एतावानुप-वेश' एतद्वेवानुशासनमेवा' परमनिष्ठैव' पुरुषार्थकतंव्यतान्त इति ।

इवानो विचार्यते शास्त्रार्थविवेकप्रतिपत्तये । यत 'आकुलानि हि यावयानि

सीत्यादिना । ब्राह्मणार्थमुपसंहरति—परिसमाप्तेति । तथाऽप्युपदेशान्तरं कर्तव्यमस्तीत्याशङ्क्याऽह—एतावानिति । किमत्र प्रमाणमिति तदाह—एतदिति । 'तथाऽपि परमा निष्ठा संन्यासिनो वक्तव्येति चेन्नेत्याह—एवेति । आत्मज्ञाने सतन्यासे सत्यपि पुरुषार्थान्तरं कर्तव्यमस्तीत्याशङ्क्याऽह—एव इति । इतिशाङ्को ब्राह्मणरुमाप्यर्थः ।

सतन्यासमश्रमज्ञानममृतावसादनमित्युपपाद्य संन्यासमधिकृत्य विचारमयतारयति—इदानी-मिति । 'तत्र तत्र प्रागेव' विचारितत्वात्किं पुनर्विचारेणेत्याशङ्क्याऽह—शास्त्रार्थेति । विरक्तस्य संन्यासी ज्ञानस्यान्तरङ्गमाधनं ज्ञानं तु कैवल्यममृतत्वस्येति शास्त्रार्थं विवेकरूपा 'प्रतिपत्तिरपि प्रागेव सिद्धेति किं तव्येन विचारारम्भेणेत्याशङ्क्याऽह—यत इति । अतो विचारः कर्तव्यो नान्यथा

महकारी कारणो मे निरोपेक्ष है । 'हे भगवान् श्री ! जो कुछ भी आप अमृतत्व के साधन के विषय में जानते हैं, मुझे उपदेश कीजिए इस प्रकार जो तुमने पूछा था, "वह संन्याससहित निर्विशेषात्म-ज्ञान केवल इतना मात्र है" ऐसा मुझे समझना चाहिये । अपनी प्रिय भार्या को इस प्रकार अमृतत्व-साधन रूप आत्मज्ञान का उपदेश देकर याज्ञवल्क्य जी ने क्या किया ? जिस प्रकार उन्होंने प्रतिज्ञा की थी कि "परिब्रज्या ग्रहणं वृक्षेणा" उनी प्रकार किया अर्थात् सब कुछ त्याग दिया यानी संन्यासी हो गये । संन्यास में पर्यवसित होने वाली इस ब्रह्मविद्या का प्रकरण सम्पन्न हुआ । संन्यासपूर्वक बोध की अवधि तर ही उपदेश है संन्यासपूर्वक ज्ञान करना ही वेद की आज्ञा है, संन्यासमहित विद्या ही परम निष्ठा है, उक्त बोध में ही पुरुषार्थ कर्तव्यता का पर्यवसान है ।

१ सर्वन्यास निर्विशेषात्मज्ञानमव । २ संन्यासबाधावधि । ३ सतन्यासज्ञानम् । ४ सतन्यासा-विद्या । ५ उक्तो बोधः । ६ मिथो विरुद्धानि । ७ यथोक्तविद्योपदेशसमाप्त्यपि । ८ वृ-
उ ३ ५ १ इति कहो न ब्राह्मणे । ९ संन्यासादे । १० धर्मकीर्तुं बोधः ।

खल्वमृतत्वमिति होवत्वा याज्ञवल्क्यो विजहार ॥१५॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि चतुर्थाध्यायस्य

पञ्चमं ब्राह्मणम् ॥ ५ ॥

दिया । अरी मेत्रेयि ! वस, तू निश्चय जान ! इतना ही अमृतत्व है । ऐसा कहकर याज्ञवल्क्य सन्यासी हो गये ॥१५॥

॥ इति पञ्चमं ब्राह्मणम् ॥

दृश्यन्ते "यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहुयात्" "यावज्जीवं दर्शपूर्णमासम्वां यजेत" "कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजोविषेच्छतं समाः" "एतद्वं 'जरामयं मत्रं यवग्निहोत्रम्" इत्यादीन्यंकाश्रम्य-
ज्ञापकान्यन्यानि चाऽऽध्वमात्तरप्रतिपादकानि वाक्यानि "विदित्वा श्रुत्याय 'प्रव्रजन्ति"
"ब्रह्मचर्यं समाप्य गृहो भवेद्गृहाद्वनी भूत्वा प्रव्रजेत्" "यदि 'चेतरया ब्रह्मचर्यादेव
प्रव्रजेद्गृहाद्वा वनाद्वा" इति "द्वावेव पन्थानावनुनिष्क्रान्तरो भवतः क्रियापथश्चैव

शास्त्रार्थविवेकः स्यादित्युपसंहारार्थं हि शब्दः । वाक्यानामाकुलत्वेमेव दर्शयति—यावदिति । यदाग्नि-
होत्रमित्यादीनीत्याविशब्दावेकाश्रम्य 'रवाचार्याः प्रत्यक्षविधानादुपाह्वंशस्यैतान्मृतिवापय गृह्णते ।
कथमेतावता" वाक्यानि ध्याकुलानीत्याशङ्क्याऽऽह—अन्यानि चेति । विदित्वा श्रुत्याय भिक्षाचर्यं
चरन्तीति वाक्यं पाठक्रमेण विद्वत्संन्यासपरमयंक्रमेण तु विविदिवासंन्यासपरमात्मानमेव लोका-
निच्छन्तः "प्रव्रजन्तीति तु विविदिवासंन्यासपरमेवेति विभागः । क्रमसंन्यासपरां श्रुतिमुदाहरति
—ब्रह्मचर्यमिति । अक्रमसंन्यासविषयं वाक्यं पठति—यदि चेति । कमेतःयासयोः संन्यासस्याऽऽध्वय-
प्रदर्शनपरां श्रुतिं दर्शयति—द्वावेवेति । अनुनिष्क्रान्ततरो दासश्च क्रमेणाभ्युदयनिःश्वेयसोपायश्चैन पुनः

(संन्यासपूर्वकं आत्मज्ञान ही अमृतत्व का साधन है) अब (संन्यासविषयक) शास्त्र के अर्थ का विवेक समझने के लिये विचार किया जाता है क्योंकि (शास्त्रों में) परस्पर विरुद्ध वाक्य देखे जाते हैं । "जब तक जीए, अग्निहोत्र करे", "जीवनपर्यन्त दमं और पूर्णमास याग करे", "यहाँ काम करते हुए ही सौ वर्ष तक जीने की इच्छा करे", "यह अग्निहोत्र जग-मरण पर्यन्त अनुष्ठेय है" इत्यादि शास्त्रवाक्य एकाश्रमी यानी जीवनभर गृहस्थाश्रमी रहने को बनलाते हैं । अन्य शास्त्र-वाक्य आश्रमान्तर अर्थात् संन्यासाश्रम का विधान करने वाले भी हैं । जैसे "उमं जानकर एषणाश्रम में ऊपर उठकर संन्यास ग्रहण करे", "यदि वैराग्य प्रबल हो तो ब्रह्मचर्याश्रम में भी । ही संन्यास ग्रहण करे अथवा गृहस्थाश्रम में या वानप्रस्थ में संन्यास ग्रहण करे", "शास्त्र दो ही मार्गों को बार-बार प्रतिपादन करता है—कर्ममार्ग और संन्यासमार्ग; उनमें संन्यासमार्ग को ही उत्कृष्ट कहा

१. जरामयं—जरामरणपर्यन्तमनुष्ठेयम् । सत्र—यज्ञ । २. वृ उ ३ ५ १ । ३. वृ उ ४ ५. २२ ।
४. आवाते चतुर्विंशते । ५. सति वैराग्ये संन्यासे विशेषमाह—यदि चेति । ६. गौतममृति-तृतीयाध्यायावसाने । ७. ऐकाश्रम्यवाक्यप्रदर्शनमात्रेण । ८. वृ उ ४ ५. २२ । ९. उत्कर्ष-प्रदर्शनपराम् ।

पुरस्तात्संन्यासश्च तयोः संन्यास एवातिरेचयति" इति "न कर्मणा न प्रजया घनेन त्यागेन केऽमृतत्वमानयुः" इत्यादीनि । तथा स्मृतयश्च "ब्रह्मचर्यवान्प्रजति" "अविशीर्णब्रह्मचर्यो यमिच्छेत्तमावसेत्" "तस्याऽऽश्रमविकल्पमेके ऋयते" तथा—

"वेदानधीत्य ब्रह्मचर्येण पुत्रपौत्रानिच्छेत्पावनार्थं पितृणाम् ।

अग्नीनाथाय विधिवच्चेदयज्ञो वनं प्रविश्याय मुनिर्बुभूषेत्" ।

"प्राजापत्या निरूप्येष्टि सर्ववेदसदक्षिणाम् ।

आत्मन्यग्नीन्समारोप्य आह्वयः प्रज्जेदगृहात्" इत्याद्याः ॥

एवं ऋत्यान्विकल्पक्रमपथेष्टाश्रमप्रतिपत्तिप्रतिपादकानि हि श्रुतिस्मृतिवाक्यानि शतश उपलभ्यन्त इतरेतरविरुद्धानि । आचारश्च तद्विदाम् । विप्रतिपत्तिश्च शास्त्रार्थ-

पुनश्चाविरम्य । ज्ञानद्वारा संन्यासस्य भोक्तृपापस्य श्रुत्यन्तरमाह—न कर्मणेति । "तानि वा एताभ्यवराणि तपासि न्यास एवात्यरेचयत्" इत्यादिवाक्यमादिशब्दार्थः । यथा श्रुतयस्तथा स्मृतयोऽप्याकुला दृश्यन्त इत्याह—तथेति । तत्राक्रमसंन्यासे स्मृतिमावाबुदाहरति—ब्रह्मचर्यवानिति । यथेष्टाश्रमप्रतिपत्तौ प्रमाणभूतां स्मृतिं दर्शयति—अविशीर्णति । आश्रमविकल्पविषयां स्मृतिं पठति—तस्येति । ब्रह्मचारी यच्छठर्थः । क्रमसंन्यासे प्रमाणमाह—तथेति । तत्रैव वाक्यान्तरं पठति—प्राजापत्यामिति । सर्ववेदस सर्वस्व दक्षिणा यस्या सां निर्वर्त्येत्यर्थः । आदिपदेन "गुण्डा" निस्तन्तवश्चेत्यादिवाक्यं गृह्यते । इत्याद्याः स्मृतयश्चेति पूर्वेण सन्धेः ।

अप्याकुलानि वाक्यानि दक्षिणानुपसंहरति—एवमिति । इतश्च कर्तव्यो विचार इत्याह—आचारश्चेति । श्रुतिस्मृतिविदामाचारश्च विरुद्धो लभ्यते । केचिद्ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजन्ति । अपरे तु तत्परिसमाप्तं गार्हपत्यमेवाऽऽचरन्ति । अन्ये तु चतुरोऽध्याश्रमान्क्रमेणाऽऽचरन्ते तथाच विना विचारं निर्णयानिद्विरम्य । इतश्चास्ति विचारस्य कार्यतेत्याह—विप्रतिपत्तिश्चेति । अथपि बहुविध-

जाता है । "कर्म, प्रजा या घन मे अमृतत्वप्राप्ति की है, केवल त्याग मे ही की है" । इसी प्रकार स्मृतिर्पा भी कहती है—"ब्रह्मचर्य से युक्त संन्यासी होता है", "अशोणवीर्य ब्रह्मचारी जहाँ चाहे, उसी आश्रम मे रहे, "कोई-कोई उसके लिए आश्रम वा विकल्प कहा करते हैं" तथा "ब्रह्मचर्य व्रत से वेदो का अध्ययन कर, पितृगण को पवित्र करने के लिए फिर पुत्र पौत्रों की इच्छा करे और विधिपूर्वक अग्नि वा आवा कर यज्ञानुष्ठान कर वानप्रस्थी होकर फिर संन्यासी होने की इच्छा करे" "सर्वस्व दक्षिणा मे दिए जाने वाले प्राजापत्य यज्ञ को करके अग्निपौत्रों को आत्मा मे आरोपण करके ब्रह्मवेत्ता को गृहस्थाश्रम छोड़ कर संन्यासी हो जाना चाहिये" इत्यादि ।

इस प्रकार संन्यास के विकल्प ब्रम और यथेष्ट आश्रमों को ग्रहण करने का प्रतिपादन करने वाले परस्पर विरुद्ध संकेतो श्रुति-स्मृति वाक्य उपलब्ध होते हैं । उनके जानने वालों के आचार भी

१ उच्यते । २ भी स्मृ नृ य उपक्रमे । ३ प्राजापत्यामिति—यजुर्वेदोपाख्यानप्रत्योक्ता सर्ववेदक्षिणा प्राजापतिदेवताकां तद्विधिनिर्वाह्य आत्मन्यग्नीन् अस्मान्पादित्वाऽऽग्निं समारोप्य गृहादिव्यधिधानादानप्रश्नं यममनुष्ठायैव चतुर्वाध्यामनुष्ठित्वेतिरम्य । ४ तानि वेति—चान्द्रायणादीनीत्यर्थः । नारायणानिपदि ७ ८ खण्डे । अवराणि निरूप्यानि । ५ निगिता । ६ निमूलाश्च ।

प्रतिपत्तुं बहुविदामपि । यतो न शक्यते शास्त्रार्थो मन्दबुद्धिर्भिविवेकेन प्रतिपत्तुम् ।
'परिनिष्ठितशास्त्रन्यायबुद्धिभिरैव ह्येषा वाक्याना विषयविभागः' शक्यतेऽवधारयितुम् ।
'तस्मादेवा विषयविभागज्ञापनाय यथाबुद्धिसामर्थ्यं विचारयिष्यामः । यावज्जीवश्रुत्यादि-
वाक्यानामन्यार्थासम्भवात्क्रियावसान एव चेदार्थः । त यज्ञपार्त्रेदहन्तीत्यन्त्यकर्मश्रवणा-
ज्जरामर्यश्रवणाच्च लिङ्गाच्च भस्मान्तं शरीरमिति । न हि पारिव्राज्यपक्षे भस्मान्तता
शरीरस्य स्यात् । स्मृतेश्च—

“निषेकादिमज्ञानान्तो मन्त्रैर्यस्योदितो विधिः ।

तस्य 'शास्त्रेऽधिकारोऽस्मिञ्ज्ञेयो' नान्यस्य कस्मचित्” इति ॥

शास्त्रार्थप्रतिपत्तारो जमिनिप्रमृतयस्तथाऽपि तेषा विप्रतिपत्तिरूपलभ्यते चेद्वृद्धंरेतत् आश्रमा सन्तो-
स्याहुर्न सन्तीत्यपरे तत्कुतो विधाराहते निश्चयसिद्धिरित्यर्थः । अथ केपाचिदन्तरेणापि विधार शालार्थो
विवेकेन प्रतिभास्यति तत्राऽऽह—अत इति । अतिस्मृत्याचारविप्रतिपत्तेरिति यावत् । कंस्तहि शास्त्रार्थो
विवेकेन ज्ञातुं शक्यते तत्राऽऽह—परिनिष्ठितेति । नानाश्रुतिदर्शनादिवशादुपपादित विधारारम्भमुप-
सहरति—तस्मादिति । विधारकर्तव्यताभुक्त्वा पूर्वपक्ष गृह्णाति—यावदित्यादिना । श्रुत्यादीत्यादि-
शब्देन कुर्यन्नित्यादिमन्त्रादौ गृह्यते ऐकाग्र्ये हेत्वन्तरमाह—तमिति । एतदं जरामर्यं तत्र यवगि-
होन्नमिति श्रुतेश्च पारिव्राज्यासिद्धिरित्याह—जरेति । तत्रैव हेत्वन्तरमाह—लिङ्गाच्चेति । पारिव्राज्य-
पक्षेऽपि तदुपपत्तिमाशङ्क्याऽऽह—न हीति । इतश्च नास्ति पारिव्राज्यमित्याह—स्मृतेश्चेति । तस्या-

भिन्न-भिन्न है । उन शास्त्र के तात्पर्य जानने वालों के बहुत होने पर भी उनमें परस्पर मतभेद है ।
इसलिए मन्दबुद्धि पुरुषों के द्वारा शास्त्र के तात्पर्य की ठीक प्रकार समझना संभव नहीं है । जिनकी
बुद्धि शास्त्र और तर्क में निष्णात है वही इन परस्पर विरुद्ध श्रुति-स्मृति वाक्यों का विषयविभाग-
पूर्वक निर्णय कर सकते हैं । इसलिये इनके विषय को बतलाने के लिये हम अपनी बुद्धि-सामर्थ्य के
अनुसार विचार करेंगे । (इस पर पूर्ववादी शङ्का बरता है—) जीवनपर्यन्त अग्निहोत्रादि कर्म करें
इत्यादि श्रुतिवाक्यों का कोई दूसरा अर्थ न हो सकने से वेद का तात्पर्यार्थ कर्म में ही पर्यवसित
होता है । “उक्त अग्निहोत्री वगेत्यादौ सहित दाहसंस्कारं कुरुते है इस प्रकार अग्निहोत्री का
कर्म श्रवण होने से “जरामरणपर्यन्त अग्निहोत्र का अनुष्ठान करना चाहिये इस प्रकार श्रवण होने
से शरीरभस्मान्त है इस प्रकार ज्ञापक लिङ्ग होने से भी यही बात ज्ञान होती है । मन्यास पक्ष में तो
शरीर की भस्मान्तता स्वीकार ही नहीं की जाती । स्मृति में इसी का समर्थन किया गया है—

“गर्भाधान से अन्त्येष्टि क्रिया पर्यन्त जिसके सभी (अष्टतालीस) सम्भारों का विधान मन्त्रों
द्वारा बतलाया गया है, इसी वा इस वेद में अधिकार जानना चाहिए, अन्य किसी का नहीं” इत्यादि ।

- १ निष्णात । २ तस्मात्—विचार विना यथाक्तवाक्याना विषयविभागस्यावधारयितुमशक्यत्वात् इत्यर्थः ।
- ३ क्रियावसान एव—क्रियानतिरिक्त एव क्रियागुणानभवति यावत् । न तु तस्याय इत्यपकारार्थं । यदा
क्रियायां क्रियार्थं वाञ्छवान् यस्वति म्युत्पत्त्या ग्राह्यमवत्यर्थः । ४ पुनः । ५ विधि—विधीयत इति
म्युत्पत्त्या प्रत्यावर्त्यादिना सस्कारा । सस्कार कर्मेति यावत् । ६ वेदे । ७ पारिव्राज्य मनि-
हायम् ।

समन्त्रकं हि 'यत्कर्म वेदेनेह' विधीयते 'तस्य इमशानान्ततां दर्शयति स्मृतिः । 'अधिकाराभावप्रदर्शनाच्चात्पन्तमेव श्रुत्यधिकाराभावोऽकर्मणो गम्यते । 'अग्न्युद्वासानाप-
वादाच्च "वीरहा वा एष देवानां योऽग्निमुद्वासयते" इति ।

ननु व्युत्थानादिविधानाद्वैकल्पिकं क्रियावसानत्वं वेदार्थस्य । न, 'अन्यायत्वाद्-
व्युत्थानादिविधुनीनाम् । "यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहोति" "यावज्जीवं दर्शपूर्णमासाभ्यां
यजेत्" इत्येवमादीनां श्रुतीनां जीवनमात्रनिमित्तत्वाद्यदा न शक्यतेऽन्यार्थता कल्पयितुं
तदा व्युत्थानादिविधानां कर्मानधिकृतविषयत्वसंभवात् । "कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजी-
विषेच्छतं समाः" इति मन्त्रवर्णितयैतद्वं जरामयं सूत्रं यदग्निहोत्रं जरया वा ह्येवास्मा-

स्तात्पर्यमाह—समन्त्रक हीति । नाग्यस्य कस्यचिदित्यत्र सूचितमर्थं वाचयति—अधिकारेति । गृहस्यस्य
पारिव्राज्याभावे हेतवन्तरमाह—अग्नीति ।

पूर्वपक्षमाक्षिपति—नन्विति । अभयविधिवशंने योऽग्नीहोत्राण्यहणवदधिकारिभेदेन विकल्पो
युक्तो न तु क्रियावसान एव वेदार्थ इति पक्षपाते निबन्धनमन्तोत्तर्यः । तुल्यविधिद्वयवशंने हि विकल्पो
भयस्य तु सावकाशानवकाशत्वेनातुल्यत्वाग्नौचित्याह—नान्यायत्वादिति । तदेव स्फुटयति—याव-
ज्जीवमित्यादिना । कर्मानधिकृतविषयत्वाच्च वैकल्पिकमिति सवन्धः । क्रियावसानत्वं वेदार्थस्येति
शेषः । 'तत्रैव हेतवन्तरमाह—कुर्वन्मित्यादिना । न वैकल्पिकमित्यत्र "पूर्ववदन्वयः । व्युत्थानादि-

यहाँ वेद ने जिसके लिये मन्त्रसहित कर्म का विधान किया है, उस अधिकारी का कर्म
इमशान पर्यन्त होता है—ऐसा श्रुति वतला रही है । अधिकार का अभाव प्रदर्शित करने से
अकर्म का श्रुति में अधिकार नहीं है—ऐसा जाना जाता है । "जो अग्नि का उच्छेद करता है; वह
वह देवताओं के द्वारा हनन किया जाता है, इस प्रकार अग्नि-परित्याग के निषेध करने पर भी यही
सिद्ध होता है ।

(सिद्धान्ती कहता है—) किन्तु हमारे मत में तो सन्यासादि का विधान वैकल्पिक होने के
कारण वेदार्थ का क्रिया में पर्यवसान होना वैकल्पिक है । (इस पर पूर्ववादी कहता है—) ऐसा कहना
ठीक नहीं है क्योंकि सन्यासादि श्रुतियों का तात्पर्य कर्माधिकार-विषयत्व नहीं है । क्योंकि "जीवन-
पर्यन्त अग्निहोत्र कर्म करे", "जीवनपर्यन्त दर्श और पूर्णमास से याग करे" इत्यादि श्रुतियाँ जीवन-
मात्र कर्मनिमित्तक होने से, जब अन्यायता की कल्पना ही नहीं की जा सकती, तब सन्यासादि-
वाक्यों का कर्म के अनधिकारियों के विषय में विकल्प संभव है । "यहाँ कर्म करता हुआ ही सी वर्ष
जीने की इच्छा करे" इस श्रुति से तथा "यह अग्निहोत्र सत्र जरा-भरसपर्यन्त अनुष्ठेय है; इस कर्म

१ यदा—यस्य कर्म यत्कर्म इति समस्त तथा च तस्येत्यस्य कर्मण इत्यर्थः । इहण्यत्तुल्यस्य पाठो प्राह्यः ।

२ इह—अधिकारिणि । ३ तस्य कर्मण इत्याहु । ४ अधिकाराभावेत्यादि—कर्महीनस्य श्रुत्यधिकारा-

भावेन श्रौतज्ञानेऽधिकाराभावाददूरनिरस्त कर्मत्वजो ज्ञानार्थं पारिव्राज्यमिति भावः । ५ अग्निपरित्याग-

निषेधात् । ६ इन्द्रहन्ता स हि देवानां मध्ये वीरः । ७ कर्मानधिकृतविषयत्वादिति यावत् । ८

कर्मण सकाशात् । ९ उत्तरम् । १० पूर्ववदन्वय एव । ११ पूर्ववदन्वय इति—क्रियावसानत्वं

वेदार्थस्येति शेषेणान्वय इत्यर्थः ।

मुच्यते मृत्युना वेति च जरा मृत्युभ्यामन्यत्र कर्मवियोग'च्छिद्रासंभवात्कर्मिणां 'इमशाना-
न्तत्वं न वैकल्पिकम् । काणकुब्जादयोऽपि कर्मण्यनधिकृता अनुपाह्या एव श्रुत्येति'
व्युत्थानाद्याश्रमान्तरविधानं नानुपपन्नम् ।

पारिव्राज्यक्रमविधानस्यानवकाशत्वमिति चेत् । न । विश्वजित्सर्वमेधयोर्पाव-
ज्जीवविध्यपवादत्वात् । यावज्जीवाग्निहोत्रादिविधेर्विश्वजित्सर्व'मेधयोरेवापवादस्तत्र'
च क्रमप्रतिपत्तिसंभवो ब्रह्मचर्यं समाप्य गृही भवेद्गृहाद्वनी भूत्वा प्रव्रजेदिति । विरोधानु-
पपत्तेः । न ह्येवविषयत्वे पारिव्राज्यक्रमविधानवाक्यस्य कश्चिद्विरोधः क्रमप्रतिपत्तेः ।
अन्यविषयत्वपरिकल्पनायां तु यावज्जीवविधानश्रुतिः स्वविषयात्संकोचिता स्यात् ।

वाक्यानां क्रममनधिकृतविषयत्वमित्याशङ्क्याऽऽह—कार्णेति ।

अनधिकृतविषयत्व तेषामवाक्य यस्तु ब्रह्मचर्यं समाप्येत्यादावधिकृतविषये क्रमदर्शनादिति
शङ्कते—पारिव्राज्येति । गत्यन्तर दर्शयन्नुत्तरमाह—न विश्वजिदिति । यावज्जीवमग्निहोत्र जुहोती-
त्युक्तान्तस्था'पवादो विश्वजित्सर्वमेधो तबनुष्ठाने सर्वस्वदानादेव साधनसपट्टिरहास्पारिव्राज्यस्यावश्य-
भावित्वाद्'तस्तद्विषय क्रमविधानमित्यर्थः । तत्रैव स्फुटयति—यावज्जीवेति । कथं क्रमविधे'रेवविषय-
यत्वं कल्पकाभावादित्याशङ्क्याऽऽह—विरोधानुपपत्तरिति । गृहस्थस्यापि विरक्तस्य पारिव्राज्य-
मिति किमिति क्रमविषयो नैष्यते तत्राऽऽह—अन्यविषयेति । क्रमविधेरपि स्वस्वश्रे'संकोच. स्यादि-

से जरा से मुक्त हो जाता है, मरण से मुक्त हो जाता है" इस प्रकार जरा और मरण के सिवा अन्यत्र
कर्म का वियोग और अवसर संभव नहीं होने से कर्मियों के जीवनपर्यन्त होता वैकल्पिक नहीं है ।
कर्म के लिए अनधिकृत अन्ये और कूबडे लोगों पर अनुग्रह करने के लिए श्रुति तद्विषयत्व रूप से
संन्यासादि आश्रमान्तर का विधान करती है, यह कहना असंगत नहीं है ।

(इस पर सिद्धान्ती कहता है—) इससे तो संन्यास तक के आश्रमों के क्रमविधान का भी
अवकाश नहीं होगा । (इस पर पूर्ववादी कहता है—) ऐसी बात भी नहीं है क्योंकि विश्वजित् और
सर्वमेध यज्ञों में 'जीवनपर्यन्त अनुष्ठान करने का' अपवाद है । जीवनपर्यन्त अग्निहोत्रानुष्ठान की जो
विधि है, उसका सर्वमेध और विश्वजित् याग के अनुष्ठाता में ही अपवाद है इसलिए वहाँ "ब्रह्मचर्यव्रत
पूर्ण कर गृहस्थ धर्म स्वीकार करे, उसके बाद वानप्रस्थी होकर संन्यास ग्रहण कर ले" आश्रमों की
क्रमशः प्राप्ति संभव है । इस प्रकार उन वाक्यों में कोई विरोध मिद्ध नहीं हो सकता । संन्यास क्रम-
विधानवाक्य का ऐसा विषय स्वीकार करने पर क्रमशः आश्रम प्राप्ति में कोई विरोध नहीं आता ।

१ अवसारासमवात् । २ इमशानान्तरत्वमिति—इतीति शेष इति हेतोरित्यर्थ । न वैकल्पिकमप्यत्र हेतुर-
यम् । एतद्द्वारा छिद्रासंभवोऽपि पूर्वोक्तस्तत्र हेतु उद्धार च पूर्वोक्तवाक्यद्वयामर हेतुद्वयमपि तत्रैवेत्येव
मति तत्रैव हेतुवन्तराध्याहेति बहुवचनमवतरण सगन्धत कश्चित्त्वेकवचनघटितमवावतरणमवतीर्यत । तत्र
तत्रैवमेवेति विभक्तीयम् । ३ तद्विषयत्वेन । ४ विषये । ५ विश्वजित्वाद्यनुष्ठानेति । ६ अपवादो
विश्वजित्सर्वमेधाविति—अनैकत्वमपवादत्वान्नवि तथा वैकापवाद-वचनो विश्वजित्सर्वमेधाविति बोधः ।
७ विश्वजित्सर्वमेधानुष्ठानविषयम् । ८ विश्वजित्वाद्यनुष्ठानविषयत्वम् । ९ विश्वजित्वादिर्कृतृ'मात्रविषयत्वेन
संकोचः ।

क्रमप्रतिपत्तेस्तु विश्वजित्सर्वमेध'विषयत्वात् कश्चिद्विरोधः । नाऽऽत्मज्ञानस्यामृतत्व-
हेतुत्वाम्बुपगमात् ।

यत्तावदात्मेत्येवोपास्यतेत्यारभ्य 'स एष नेति नेत्येतदन्तेन ग्रन्थेन यदुपसंहृत-
मात्मज्ञानं तदमृतत्वसाधनमित्यम्बुपगतं भवता । 'तत्रैतावदेवामृतत्वसाधनं मन्थनिरपेक्ष-
मित्येतन्न मृप्यते । तन्न भवन्तं पृच्छामि किमर्थमात्मज्ञानं मयंयति भवानिति । शृणु तत्र
कारणं यथा स्वर्गकामस्य स्वर्गप्राप्त्युपायप्रज्ञानतोऽग्निहोत्रादि स्वर्गप्राप्तिसाधनं ज्ञापयति

त्याशङ्क्याऽऽह—क्रमप्रतिपत्तेस्त्विति । सति ज्ञाने कर्मत्यागो निषिध्यते सर्पा या जिज्ञासायामिति
विकल्प्याऽऽह दूययति सिद्धान्ती—नाऽऽत्मज्ञानस्येति ।

विद्वत्संन्यासस्यावश्यभावितात् कर्मावसान एव वेदार्थ इति संगृहीतं यस्तु विवृणोति—यत्ता-
वदिति । विद्यासुत्रावारभ्य निषेधवाक्यान्तेन ग्रन्थेन यदात्मज्ञानमुपसंहृतं तत्तात्पर्यमुक्तिसाधनमिति
भवताऽपि यस्मादम्बुपगतं 'पराङ्मुखाऽऽत्मविज्ञानादन्यत्रेत्यवधारणादिति व्यापारत्वात्ज्ञाने सति
कर्मानुष्ठानं निरवकाशमित्यर्थः । अयाऽऽत्मज्ञानं कर्मसंहितममृतत्वसाधनमित्यते न केवलं तथाच
ज्ञानोत्तरकालमपि न कर्मस्यागमिदिरिति शङ्कते—सन्नेति । आत्मज्ञानस्यामृतत्वसाधनस्ये मन्थयोति
यावत् । कर्मनिरपेक्षत्वं चेदात्मज्ञानस्य भवात् सहेति किमिति तर्हि ज्ञानमेवोपगतमिति सिद्धान्ती
पृच्छति—सन्नेति । तस्य कर्मनिरपेक्षत्वात्कौटिल्ये सतीत्यर्थः । 'तत्र पूर्ववादी शास्त्रोपस्थादामज्ञान-
ममृतत्वसाधनमम्बुपगतमिति शङ्कते—दूयिवति । ज्ञापयति वेद इति शेषः । शास्त्रानुसारेणाऽऽत्मज्ञाना-

उसको अन्यविषयत्व कल्पना करने पर जीवनपर्यन्त कर्मानुष्ठान का विधान करने वाली श्रुति का
स्वकर्तृत्व मात्र विषय में सकोच कर देना पड़ेगा । क्रम-प्रतिपत्ति का विषय तो विश्वजित् और
सर्वमेध ही है, इसलिए उसका कोई वाध नहीं होता । (इस पर सिद्धान्ती कहता है—) ऐसा कहना
ठीक नहीं है क्योंकि आत्मज्ञान को अमृतत्व का हेतु स्वीकृत किया गया है ।

'आत्मा की ही उपासना करे' इस श्रुति से लेकर 'वह आत्मा नेति-नेति' इस प्रकार
निर्विकल्प है इस श्रुति पर्यन्त अमृतत्व साधन जिस आत्मज्ञान का उपसंहार किया गया है, वह
प्राप्तो को स्वीकृत है । (इस पर पूर्ववादी कहता है—) किन्तु वहाँ 'अन्य कर्मनिरपेक्ष केवल आत्मज्ञान
ही अमृतत्व का साधन है' ऐसा कथन हमें इष्ट नहीं है । (इस पर सिद्धान्ती कहता है—) किन्तु
मैं आप से पूछता हूँ कि आप आत्मज्ञान को ही किस लिए स्वीकार कर लेते हैं । (इस पर पूर्ववादी

१ तत्कर्तृमात्रविषयत्वात्—एतावानेवास्व विषयोऽम्बुपगम्यत इति यावत् । २ वृ ३ १ ४ ७ । ३
वृ ३ ४ ५ १५ । ४ केवलमात्मज्ञानम् । ५ अन्यति—कर्मत्यर्थः । पूर्वोक्तसर्वमेधं व्यावर्त्येति
भ्येयम् । ६ पराङ्मुख्यादे—'सर्वत्रैव हि विज्ञाने सत्कारत्वेन गम्यते' इति पूर्वार्थम् । इदं च जं सू
१ ३ २५ । इति व्याकरणविधिकरणपरपर्यन्ते सत्त्वैवाधुत्वाधिकरणे सत्त्ववर्तिते स्थित तथा च सूत्र 'ना-
स्तनविषयत्वादि'ति । शब्देष्वधुत्वज्ञानस्य सत्कारत्वं पारार्थ्यं चोपपादयितुमाह—सर्वत्रैव हीति । यस्मा-
त्सर्वत्रैवाव्यापेक्षभावी वाच्ये विज्ञानमात्र्यावेषज्ञानादिरूप सत्कारत्वेन पराङ्मुख्येन च गम्यतेऽवगम्यते तस्माच्छब्द-
ज्ञानमपि तथैवार्थः । पुष्पावर्षस्यात्मज्ञानस्य पराङ्मुख्याभावादाह—आत्मविज्ञानादन्यत्रेति । इत्यवधारणात्—
सत्कारस्वरपरार्थत्वनिरर्थमिति वानिकार्थः । ७ एवं पृष्टे सति ।

तथेहाप्यमृतत्वप्रतिपित्सोरमृतत्वप्राप्त्युपायमजानतो यदेव भगवान्वेद तदेव मे ब्रूही-
त्येवमाकाङ्क्षितममृतत्वसाधनमेतावदर इत्येवमादौ वेदेन ज्ञाप्यत इति । एवं तर्हि यथा
ज्ञापितमग्निहोत्रादि स्वर्गसाधनमभ्युपगम्यते तथेहाप्यात्मज्ञानम् । यथा-ज्ञाप्यते तथा-
भूतमेवामृतत्वसाधनमात्मज्ञानमभ्युपगन्तुं युक्तम् ।-तुल्यप्रामाण्यादुभयत्र ।

यद्येव किं स्यात् । सर्वकर्महेतूपमर्दकत्वादात्मज्ञानस्य विद्योद्भवे कर्मनिवृत्तिः
स्यात् । दाराग्निसंबद्धानां तावदग्निहोत्रादिकर्मणां सेवबुद्धिविषयसंप्रदानकारकसाध्यत्वम् ।
'अन्यबुद्धिपरिच्छेदा ह्यग्न्यादिवेद्यता संप्रदानकारकभूतामन्तरेण न हि तत्कर्म निवर्त्यते ।
यथा हि संप्रदानकारकबुद्ध्या संप्रदानकारकं कर्मसाधनत्वेनोपदिश्यते सेह विद्यया निवर्त्यते

ज्ञीकारे कर्मनिरपेक्षमेवाऽऽत्मज्ञान मोक्षसाधनं सेत्स्यतीति परिहरति—एव तर्हीति । उभयत्र ज्ञाने
कर्मणि चेत्यर्थः । यद्वा ज्ञानस्यामृतत्वसाधनत्वे तस्य कर्मनिरपेक्षं वे चेत्यर्थः । तुल्यप्रामाण्यात्प्रामा-
ण्यस्य तुल्यत्वाद्देवस्येति शेषः ।

। यथाशास्त्रं ज्ञानाभ्युपगमेऽपि कथं 'तत्कैवल्यं' कैवल्यकं रणमिति पृच्छति—यद्येवमिति ।
शास्त्रानुसारेण ज्ञानमभ्युपगच्छत्युक्तं प्रत्याह—तत्कर्मैति । आत्मज्ञानस्य तदुपमर्दकत्वं दर्शयितुं कर्महेतु
तावद्वर्षयति—दारागनीति । अग्निहोत्रादीनां संप्रदानकारकसाध्यत्वं व्यतिरेकद्वारा साधयति
—अन्येति । 'तथाऽपि कथमात्मज्ञानस्य कर्महेतूपमर्दकत्वमित्याशङ्क्याऽह—यथा हीति । इहेति

कहता है—) इसका कारण सुने । जिस प्रकार स्वर्गप्राप्ति के उपाय को न जानने वाले स्वर्गकामी
पुरुष को श्रुति बतलाती है कि अग्निहोत्रादिकर्म स्वर्गप्राप्ति के साधन हैं, उसी प्रकार यहाँ अमृतत्व-
प्राप्ति का साधन न जानने वाले, अमृतत्वप्राप्ति के इच्छक को श्रुति के द्वारा "अग्नी मंत्रेयी । इतना
मात्र ही अमृतत्व का साधन है", "हे भगवान्प्रभो । अमृतत्व साधन के विषय में जो कुछ आप
जानते हैं, वह मेरे प्रति कहिये" इत्यादि प्रकार से आकाङ्क्षित अमृतत्व के साधन का ज्ञान कराया
जाता है । (इस पर सिद्धान्ती कहता है—) ऐसे मानने पर तो, जैसे श्रुति द्वारा उपदिष्ट अग्निहोत्रादि
स्वर्ग के साधन माने जाते हैं, उसी प्रकार यहाँ आत्मज्ञान को भी स्वीकार करो, जिस तरह ज्ञान
कराया जाता है, उसी प्रकार ही आत्मज्ञान को अमृतत्व का साधन मानना ठीक है क्योंकि श्रुति का
प्रामाण्य दोनों तरह के वाक्यों के लिए समान है ।

(पूर्ववादी कहता है—) ऐसा मानने से क्या ही जायगा । (इस पर सिद्धान्ती कहता है—)
आत्मज्ञान सभी कर्मों के (संप्रदानादि कारकभेद) हेतुओं का निवर्तक है, इसलिए ज्ञान के उत्पन्न होने
पर कर्म की निवृत्ति हो जायगी । भार्या और अग्नि में सबद्ध जो अग्निहोत्रादि कर्म हैं, वे भेदबुद्धि
के विषय एवं संप्रदान कारक द्वारा साध्य हैं । भेदबुद्धिविषयभूत एवं संप्रदानकारकभूत अग्नि आदि
देवता के बिना वह अग्निहोत्रादि कर्म संपन्न नहीं हो सकता । एवं जिस संप्रदानकारक-बुद्धि से
संप्रदान कारक कर्मसाधन रूप से उपदेश किया जाता है, वह इस विद्या दशा में विद्या से निवृत्त

“अग्न्योऽसावग्न्योऽहमस्मोति न स वेद” “देवास्तं परादुर्योऽन्यत्राऽऽत्मनो देवान्वेद”
 “मृत्योः स मृत्युमानोति य इह नानेव पश्यति” “एकध्वानुद्रष्टव्यं” “सर्वमात्मानं
 पश्यति” इत्यादिश्रुतिभ्यः । न च देशकालनिमित्ताद्यपेक्षत्वं व्यवस्थितात्मवस्तुविषय-
 त्वादात्मज्ञानस्य । क्रियायास्तु पुरुषतन्त्रत्वात्स्याद्देशकालनिमित्ताद्यपेक्षत्वम् । ज्ञानं तु
 वस्तुतन्त्रत्वाच्च देशकालनिमित्ताद्यपेक्षते । यथाऽग्निरूपेण आकाशोऽमूर्तं इति तथाऽऽत्म-
 विज्ञानमपि ।

नन्वेवं सति प्रमाणभूतस्य कर्मविधेर्निरोधः स्यात् । न च तुल्यप्रमाणयोरितरेतर-

विद्यादशोक्तिः । विद्यायाः श्रुतिजन्यावेन बलवत्त्वं दर्शयति—अग्न्योऽसावित्यादिना । ननु शुची देशे
 दिवसादौ काले शास्त्राचार्योद्विषशाङ्कुराणां ज्ञानं पुमर्थसाधनम् ‘शुची देशे प्रतिष्ठाप्य’ इत्यादिस्मृते-
 रस्तथाच “कथं तस्य नेवबुद्धयः पुमर्थस्त्वमत आह—न चेति । “यत्रकाप्रता तत्राविशेषादिति न्यायाज्ञान-
 साधनस्य समाधेरेव न देशाद्यपेक्षा दूरतस्तु कूटस्थवस्तुतन्त्रस्य ज्ञानस्येति भावः । “विमतं देशाद्य-
 पेक्षं शास्त्रार्थत्वाद्धर्मवदित्याशङ्क्य पुरुषतन्त्रत्वमुपाधिरित्याह—क्रियायास्त्विति । “साधनध्याति ब्रूष-
 यति—ज्ञानं त्विति । विमतं न देशाद्यपेक्षं प्रमाणत्वादुष्णाम्निज्ञानवदिति “प्रयत्नमानमाह—यथेति ।
 आत्मज्ञानस्य सर्वकर्महेतुपमर्दकत्वे बोधमाशङ्कते—नन्विति । इष्टापत्तिमाशङ्क्याऽह—न
 चेति । कर्मकाण्डेन “काण्डाद्वारस्यापि निरोधसंभवादित्यर्थः । साक्षादात्मज्ञानं कर्मविधिनिरोध-

हो जाता है, “जो ऐसा मानता है—‘वह अन्य है, मैं अन्य हूँ’ वह नहीं जानता” “उस प्रयथार्थदर्शी
 को देवता ‘यह मुझे अनात्मस्वरूप से देखता है’ इस अपराध से कैवल्य पद से असवद्ध कर देते हैं”,
 “जो यहाँ मिथ्याभूत नानावस्तु सत्यात्मक भाव से देखता है, वह मरण से मरण को प्राप्त होता है”,
 उस आत्मा को एक ही विज्ञानधन, एकरस प्रकार से देखना चाहिये”, “आत्मा से व्यतिरिक्त वाला प्र-
 मात्र भी नहीं है, इसलिए सब कुछ आत्मा ही देखता है” इत्यादि श्रुतियाँ इसमें प्रमाण हैं । आत्मज्ञान
 का विषय इतरनिरपेक्ष, कूटस्थ, आत्म वस्तु है, इसलिये उसे देश, काल और निमित्तादि की अपेक्षा
 नहीं है । क्रिया के पुरुषाधीन होने के कारण उसकी देश, काल व निमित्तादि की अपेक्षा है, किन्तु
 ज्ञान के वस्तुतन्त्र होने से देश, काल और निमित्त आदि की अपेक्षा नहीं रहता । जिस प्रकार “अग्नि
 उष्ण है और आकाश अमूर्त है” इसके ज्ञान की देश-कालादि की अपेक्षा नहीं है, उसी प्रकार आत्मज्ञान
 भी निरपेक्ष है ।

(इस पर पूर्ववादी शङ्का करता है—) किन्तु ऐसा होने पर तो प्रमाणभूत कर्मविधि का बाध
 हो जायगा । श्रुति समर्पित समान प्रमाणों में एक दूसरे का बाध करना उचित नहीं है । (इस पर

१. वृ. उ. १.४. १० । २. वृ. उ. २.४. ६ । ३. वृ. उ. ४.५. ७ । ४. वृ. उ. ४. ४. १६ ।
५. वृ. उ. ४. ४. २० । ६. वृ. उ. ४.४. २३ । ७. इतरनिरपेक्षकूटस्थत्ववस्तुविषयत्वादिति । ८.
- भावः । ९. तथा च—ज्ञानस्य देशादिभेदापेक्षत्वे च । १०. कथमित्यादि—उपजीव्यविरोधादिति
- भावः । ११. धर्मकाण्डेत्यादि—व. मू. ४. १. ११ । यत्र दिशि देशे काले वा वित्तस्यैकाग्रता प्रत्ययप्रवाहो-
- न्मुखं तत्रैवोपस्थिता दिगादिबिन्दुपाथविरामः । यथा—उपासने (तदर्थं) दृष्ट्या एकाग्रतायाः सर्वत्राविशेषा-
- दित्यर्थः । १२. आत्मज्ञानम् । १३. उपास. साधनव्यापकत्वम् । १४. सत्प्रतिपक्षताम् । १५. ज्ञान-
- काण्डस्य ।

निरोधो युक्तः । न । स्वाभाविकभेदबुद्धिमात्रनिरोधकत्वात् । न हि विध्यन्तरनिरोध-
कमात्मज्ञानं स्वाभाविकभेदबुद्धिमात्रं निरुणद्धि । तथाऽपि 'हेत्वपहारात्कर्मनुपपत्ते-
विधिनिरोध एव स्यादिति चेत् । न । कामप्रतिषेधात्काम्यप्रवृत्तिनिरोधवदोपात् । यथा
स्वर्गकामो यजेतेति' स्वर्गसाधने यागे प्रवृत्तस्य कामप्रतिषेधविधेः कामे विहते काम्ययागा-
नुष्ठानप्रवृत्तिनिरुध्यते । न चेतावता काम्यविधिनिरुद्धो भवति ।

कामप्रतिषेधविधिना 'काम्यविधेरनर्थकत्वज्ञानात्प्रवृत्त्यनुपपत्तिनिरुद्ध एव स्यादिति
चेत् । भवत्वेवं कर्मविधिनिरोधोऽपि । यथा कामप्रतिषेधे काम्यविधेरवम् । अननुष्ठेयत्वे-

यद्विति विकल्पाऽऽद्यं दूषयति—नेत्यादिना । तदेव स्फुटयति—न हि विध्यन्तरेति । द्वितीयं
शङ्कते—तथाऽपीति । यथा न कामो स्यादिति निषेधात्कस्यचित्कामप्रवृत्तिर्न भवतीत्येतावता न
सर्वान्प्रति काम्यविधिनिरुध्यते तथा कस्यचिदात्मज्ञानात्कर्मविधिनिरोधोऽपि न सर्वान्प्रत्यक्षो निरुद्धो
भविष्यतीति परिहरति—न कामेति । दृष्टान्तमेव स्पष्टयति—यथेत्यादिना । प्रतिषेधशास्त्रार्थनिर्भिन्नं
प्रति 'तनुपपत्तेरिति भावः ।

अभिप्रायमविद्वानाशङ्कते—कामप्रतिषेधविधिनेति । 'अनर्थकत्वज्ञानात्कामस्येति शेषः । प्रवृ-
त्त्यनुपपत्तेः कान्येषु कर्मस्त्विति द्रष्टव्यम् । निरुद्धः स्यात्काम्यविधिरित्यव्याहृतव्यम् । गूढाभिसंधिः
सिद्धान्तो ब्रूते—भवत्विति । पुनरभिप्रायमप्रतिपद्यमानश्रोदयति—एवमिति । ज्ञानेन कर्मविधिनिरोधे
सतीति यावत् । 'तत्प्रामाण्यानुपपत्तिरिति शेषः । तदेव चोद्यं विशदयति—अननुष्ठेयत्वं इति । तेषा-
मनुष्ठेयानामग्निहोत्रादीनां कर्मणां ये 'विधयस्तेयामिति यावत् । सिद्धान्तो स्वाभिसंधिमुद्घाटय-

मिद्वान्ती कहता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं है क्योंकि आत्मज्ञान आविद्यक भेदबुद्धि मात्र का बाध
करता है । वह अन्य विधि का बाध नहीं करता, वह केवल आविद्यक द्वैतबुद्धि का बाध करता है ।
(इस पर पूर्ववादी कहता है—) ऐसे (साक्षात् विध्यन्तर के अबाधक) होने पर भी तो (फलेच्छा
क्रिया कारकादिभेदबुद्धि) हेतु की निवृत्ति से कर्मों का होना संभव न होने के कारण विधि का
बाध हुआ । (इस पर सिद्धान्ती कहता है—) नहीं, काम प्रतिषेध से काम्य प्रवृत्ति के बाध के समान
इसमें भी कोई दोष नहीं है । जिस प्रकार "स्वर्गकामो याग करे" इस श्रुतिवाक्य में जो पुण्य स्वर्ग-
प्राप्ति के साधनरूप यज्ञ में प्रवृत्त है, उसकी कामना का कामप्रतिषेध विधि से बाध हो जाने पर
काम्यकर्म यागानुष्ठान में प्रवृत्ति अवरुद्ध हो जाती है । किन्तु इतने ही से तो काम्यकर्मों के विधान
का बाध नहीं हो जाता ।

(इस पर पूर्ववादी कहता है—) कामप्रतिषेधविधि द्वारा काम्यकर्मविधान से अनर्थकता का ज्ञान
हो जाने में प्रवृत्ति का होना संभव न होने से उसका बाध हो जायगा । (इस पर सिद्धान्ती कहता है—)
इस प्रकार कर्मविधि का बाध भले ही हो जाय । (इस पर पूर्ववादी कहता है—) जिस प्रकार कामना
का प्रतिषेध होने पर काम्य विधि का निषेध हो जाता है; उसी प्रकार ज्ञान द्वारा कर्मविधि का

१. आविद्यकभेदेति यावत् । २. साक्षाद्विध्यन्तराबाधकत्वेऽपि । ३. फलेच्छाक्रियाकारकादिभेदबुद्धि
हेतुः । ४. वाच्येन । ५. पञ्चमीयम् । ६. काम्यविध्यनुपपत्तेः । ७. अनर्थकत्वज्ञानात् । ८.
कर्मविधेः । ९. अनुष्ठानविषयः ।

अनुष्ठानुरभावात्तदनुष्ठानविधानयंकयादप्रामाण्यमेव कर्मविधीनामिति चेत् । न, प्रागात्म-
ज्ञानात्प्रवृत्त्युपपत्तेः । 'स्वाभाविकस्य क्रियाकारकफलभेदविज्ञानस्य प्रागात्मज्ञानात्कर्म-
हेतुत्वमुपपद्यत एव । यथा 'कामविषये दोषविज्ञानोत्पत्तेः प्रापकाम्यकर्मप्रवृत्तिहेतुत्व-
स्यादेव स्वर्गादोच्छाया स्वाभाविक्यास्तद्वत् ।

तथा 'सत्यनर्थार्थो वेद इति चेत् । न । अर्थानर्थयोरभिप्रायतन्त्रत्वात् । मोक्ष-
मेकं वर्जयित्वाऽन्यस्याविद्याविषयत्वात् । पुरुषाभिप्रायतन्त्रौ ह्यर्थानर्थौ । मरणादिकाम्ये-
ष्टिदर्शनात् । 'तस्माद्यावदात्मज्ञानविधेराभिमुख्यं तावदेव कर्मविधयः । 'तस्मान्नाऽऽत्म-
ज्ञानसहभाविस्व 'कर्मणामित्यतः सिद्धमात्मज्ञानमेवावृत्त्यसाधनमेतावदरे ह्यवृत्त-

मृत्तरमाह—नेत्यादिना । उपपत्तिमेवोपदशयति—स्वाभाविकस्येति । 'तदेव दृष्टान्तेन स्पष्टयति
—यथेति ।

अज्ञानावस्थायामेव कर्मविधिप्रवृत्तिरित्यत्रानिष्टमाज्ञाश्रुते—तथा सतीति । कर्मविधेरपि
पुरुषाभिप्रायवशात्पुरुषार्थोपयोगित्वसिद्धेर्नानिष्टापत्तिरित्युत्तरमाह—नार्येति । अर्थस्य पुरुषाभिप्राय-
तन्त्रत्वे मोक्षस्यापि वास्तव्यं पुरुषार्थत्वं न स्यादित्याशङ्क्याऽह—मोक्षमिति । अर्थानर्थयोरभिप्राय-
तन्त्रत्वं साधयति—पुरुषेति । मरणं महाप्रस्थानमित्यादि काम्यं कृत्या जीवदवस्थायामेव महाभारता-
दादिष्टिविधानं दृष्टमसौऽर्थावभाषयित्वावृत्तकावेत्यर्थः । कर्मविधीनामात्मज्ञानात्प्राचीनत्व-
प्रतिपादितमुपसहरति—तस्मादिति । 'तथाऽपि प्रकृते किमायात तदाह—तस्मान्नेति । तत्र प्रमाण-

बाध होने पर निषेध हो जाता है । कर्मों के अननुष्ठेय सिद्ध होने पर अनुष्ठानता का अभाव हो जाने
उस अनुष्ठानविधि का आनर्थक्य होने से कर्मविधि अप्रामाण्य ही होगी । (इस पर सिद्धान्ती कहता
है—) यह कहना उचित नहीं क्योंकि आत्मज्ञान से पूर्व कर्म में प्रवृत्ति संभव है । आविद्यक क्रिया,
कारक और फलरूप भेदज्ञान का आत्मज्ञान से पूर्व कर्म में हेतु होना संभव है । जिस प्रकार स्वर्गादि-
कामना के विषय में दोषभावना उत्पन्न होने में पूर्व स्वर्गादि की स्वाभाविक इच्छा ही काम्यकर्म में
प्रवृत्ति का हेतु है, इसी प्रकार यहाँ समझना चाहिए ।

(इस पर पूर्ववादी कहता है—) ऐसा होने पर वेद अनर्थफलक हो जायगा । (सिद्धान्ती कहता
है—) ऐसा कहना ठीक नहीं है क्योंकि अर्थ और अनर्थ अभिप्राय के अधीन हैं । केवल एक मोक्ष की
छोड़कर बाकी सब अविद्या के विषय हैं । इसीलिए अर्थ और अनर्थ तो पुरुष के अभिप्राय के अधीन
हैं । क्योंकि मरणादि की इच्छा से भी याग का विधान शास्त्र में देखा जाता है, इसलिए जब तक
आत्मज्ञान विधि का अधिकारी नहीं हो जाता, तभी तक कर्म की विधियाँ हैं । इसलिए (कर्मविधियों
से पूर्वभावी होने से) कर्मों का आत्मज्ञान के साथ सहभाव नहीं हो सकता । इसलिए 'हे मैत्रयी ।

- १ आविद्यस्य । २ स्वर्गादी । ३ अनर्थफलक अज्ञानावस्थायामन्यरूपानात्मफलबोधकत्वात् । ४
तस्मादिति—आत्मज्ञानस्य सकर्महेतुपदकार्त्वेन तत्समये तदुत्तरसमये च कर्मविधीना निरवकाशतया तत्-
प्राप्तेः साधकाद्यवस्थोपपादितत्वादित्यर्थः । ५ अधिक्वारेण । ६ कर्मविधीनात्मज्ञानात्प्राग्भावितात् ।
७ ज्ञानस्य कर्मपिप्साभावात् । ८ यथोक्तहेतुत्वमेव । ९ कामविषयमापाद्य । १० कर्मविधीना-
मात्मज्ञानात्प्राग्भावेऽपि ।

त्वमिति । कर्मनिरपेक्षत्वाज्ज्ञानस्य । अतो 'विदुषस्तावत्पारित्राज्यं सिद्धं' संप्रदानावि-
कर्मकारकजात्यादिशून्याविक्रियब्रह्मात्मदृढप्रतिपत्तिमात्रेण वचनमन्तरेणाप्युक्तन्यायतः ।

'तथा च व्याख्यातमेतद्योषां नोऽयमात्माऽयं लोक इति हेतुवचनेन पूर्वं विद्वांसः
प्रजामकामयमाना व्युत्तिष्ठन्तीति पारित्राज्यं विदुषामात्मलोकावबोधोधादेव । 'तथा च

माह—इत्यत इति । अतःशब्दार्थं स्फुटयति—कर्मति । ज्ञानस्य कर्मविरोधित्वे तन्निरपेक्षत्वे च सिद्धे
'कलितमाह—अत इति । 'आत्मज्ञानस्यामृतत्वहेतुत्वाभ्युपगमादित्यादेरुक्तन्यायादात्मसाक्षात्कारस्य
केवलस्य कैवल्यकारणत्वसिद्धेः सति तस्मिन्जीवन्मुक्तस्य कर्मानुष्ठानानवकाशात्तदुद्देशेन प्रवृत्त-
स्याधीतवेदस्य विहितपदपदार्थस्य परोक्षज्ञानवत्तत्सम्पन्नात्रेण प्रमाणापेक्षामन्तरेण सिद्धं सर्वकर्मत्याग-
लक्षणं पारित्राज्यमेव एव विद्वत्संन्यासो न त्वपरोक्षज्ञानवतः प्रारब्धफलप्राप्तिमन्तरेणानुष्ठेयं किञ्चि-
दस्तीति भावः । विध्यधिपयत्वाज्जातसाक्षात्कारस्य कथं पारित्राज्यं तत्राऽऽह—वचनमिति । उक्त-
न्यायः शास्तादिवाक्यसूचितः । विधि विनाऽपि फलमूर्तं पारित्राज्यमित्यर्थः ।

'सत्यां जिज्ञासायां कर्मत्यागो न शक्यते निवेद्यमिति बबन्निविद्विषासंन्यास साधयति—तथा
चेत्यादिना । एतत्पारित्राज्यमिति संबन्धः । विदुषामात्मसाक्षात्कारार्थिनां तत्परोक्षनिश्चयवत्तामिति
यावत् । आत्मलोकावबोधोऽपि व्युत्थानहेतुः परोक्षनिश्चय एव । 'सतीतरस्मिन्फलावस्थस्य
'व्युत्थानाद्यनुष्ठानायोगात्'तदन्तरेण 'तत्प्राप्यभावाच्च । "उच्यते हि शमाविवक्षुपरतरेपि तत्त्वसाक्षा-
त्कारे नियतं साधनत्वं तदाह—तथा चेति । विविदिषुर्नामाधीतवेदो विचारप्रयोजकापातिक्तज्ञानवा-

इतना ही अमृतत्व का साधन है' इस श्रुति से आत्मज्ञान ही अमृतत्व का साधन सिद्ध हुआ क्योंकि
ज्ञान कर्मनिरपेक्ष है । इसलिए प्रामाणिक वचन के बिना उक्त न्याय से संप्रदानादि कर्मों के कारक
जातिशून्य अविकारी, ब्रह्म मे ही सुख आत्मज्ञान से ही विद्वान् के लिये संन्यास ग्रहण करना सिद्ध
हो जाता है ।

इसी प्रकार 'हमलोग जिन्हे यह आत्मलोक इष्ट है' इस हेतु वचन से भी साधन-भूत संन्यास की
व्याख्या की जा चुकी है कि पूर्वकालीन विद्वान् प्रजा की कामना न करके संन्यास ग्रहण कर लेते थे;
इसलिए आत्मलोक के बोध मात्र से विद्वानों के लिए संन्यास ग्रहण करना सिद्ध हो जाता है । 'इसलिए

१ विविदिषोरपि पारित्राज्यमनुपद साधयिष्यते इति सूचयति—सावर्द्धिति । आदावित्यर्थः । २ संप्रदाना-
दिरूप यदनिहोत्रादिकर्मण वारकमयं च जात्यादि तच्छून्येत्यर्थः । ३ तथा च—तथैव फलमृतपारित्राज्य-
वत्साधनभूतं च पारित्राज्यं व्याख्यातमिति यावत् । ४ साक्षात्कार प्रति उपरतेनियतत्वे सति । ५ विद्व-
त्संन्यासम् । ६ १३४० शृणुमाध्वे । ७ तदुद्देशेन—आत्मसाक्षात्कारोद्देशेन प्रवृत्तस्य अधीतवेदस्य विहित-
पदपदार्थस्यातः पूर्वं परोक्षज्ञानवतः सतः तस्मिन्प्राप्तसाक्षात्कारे सति जीवन्मुक्तस्य कर्मानुष्ठानानवकाशात्
सम्पन्नात्रेण अपरोक्षज्ञानमात्रेण प्रमाणाव्यादीत्येवं योग्यम् । ८ अपरोक्षात्पनिश्चये मतिः । ९ विधिना-
नुष्ठेयव्युत्थानादीत्यर्थः । १० व्युत्थानादि विना । ११ आत्मसाक्षात्कारमवकाशः । १२ धान्तो दान्त
स्यादिवाक्ये । १३ अप्रामाण्यशङ्कास्कन्धितज्ञानवान् ।

विविदिषोरपि सिद्धं पारिव्राज्यम् । "एतमेवाऽऽत्मानं लोकमिच्छन्तः प्रव्रजन्ति" इति वचनात् । कर्मणां चाविद्वद्विषयत्वमवोचाम् । 'अविद्याविषये चोत्पत्त्याप्तिविकारसंस्कारार्थानि कर्माणीत्यतः । 'आत्मसंस्काराद्वारेणाऽऽत्मज्ञानसाधनत्वमपि कर्मणामवोचाम यज्ञादिविविदिषन्तीति' ।

अयं सत्यविद्वद्विषयाणामाश्रमकर्मणां बलाबलविचारणायामात्मज्ञानोत्पादनं प्रति यमप्रधानानामभानित्वादीनां मानसानां च ध्यानं ज्ञानं वैराग्यादीनां संनि-

गुमुक्षुर्भोक्षसाधनं तत्त्वसाक्षात्कारमपेक्षमानं 'तस्मिन्परोक्षनिश्चयेनापि 'शून्यो विवक्षितस्तस्य कथं पारिव्राज्यमत आह—एतमेवाऽऽत्मानमिति । इतश्च विविदिषासंन्यासोऽस्तीत्याह—कर्मणा चेति । 'तथा चाविद्याविरुद्धां विद्यामिच्छन्नपेक्षाणि कर्माणि शरीरधारणमात्रकारणोत्तराणि त्यजेदिति शेषः । विविदिषासंन्यासे हेत्वन्तरमाह—अविद्याविषये चेति । चतुर्विधकलानि कर्माण्यविद्याविषये 'परं संभवति न त्वसाध्ये वस्तुनीत्यतो वस्तुजिज्ञासायां त्याग्यानि तानोत्तर्य' । कथं 'तर्हि, कर्मणामुत्तम' 'कलान्वय-स्तत्राऽऽह—आत्मेति । 'शुद्धिशुद्धिद्वारा ज्ञानहेतुस्वात्मकर्मणामस्ति 'प्रणादद्या परमपुरुषार्थान्वय इत्यर्थः ।

‘संन्यासः कर्मयोगश्च नि श्वेयसकरावुभौ’

इति स्मृतेर्विविदिषूणां मुमुक्षूणां कथं पारिव्राज्यस्यैव कर्तव्यत्वमित्याशङ्क्याऽऽह—अयेति । 'यथा विद्वत्संन्यासस्तथा विविदिषासंन्यासेऽपि यथोक्तनोत्था संभाविते सतीति यावत् । आत्मज्ञानोत्पादनं प्रत्याश्रमधर्माणां बलाबलविचारणा नामांतरङ्गत्वबहिर्ङ्गत्वचिन्ता तस्या सत्यामित्यर्थः । 'अहिंसास्तेयब्रह्मचर्यादयो यमाः । वैराग्यादीनामित्यादिशब्देन शमादयो गृह्यन्ते । इतरे 'नियमप्रधाना आश्रमधर्मा यद्वृत्ता विनष्टेन पापेन कर्मणा सकीर्णा हिंसादिप्राचुर्यात् ।

आत्मलोक की इच्छा करने वाले सब क्रियाओं से निवृत्त हो संन्यास ग्रहण कर लेते हैं' इस श्रुति वचन से जिज्ञासु के लिए भी संन्यास ग्रहण करना मिष्ट हो जाता है । कर्मों का अविद्वानों को विषय करना स्वभाव होता है—ऐसा हम पहले ही कह चुके हैं । अविद्या के विषय अनात्म-पदार्थों से ही उत्पत्ति, प्राप्ति, विकार और संस्कार के लिए कर्म होते हैं । इसलिए 'हम यज्ञादि के द्वारा उस आत्मा को जानने की इच्छा करते हैं' ऐसे बहुर अन्त करण शुद्धि द्वारा कर्मों का आत्मज्ञान साधनत्व होना भी बताया गया है ।

ऐसा होने पर अविद्वानों के विषय आश्रमकर्मों के अन्तरङ्गत्व और बहिर्ङ्गत्व चिन्ता करने पर निष्कर्ष यह निकलता है कि अमानित्वादि यमप्रधान तथा ध्यान-दिवेक-वैराग्यादि मानस

- १ वृ ४ ४ ५ २२ । २ १३५० पृष्ठभाष्ये । ३ अनात्मनीति यावत् । ४ अन्त करणशुद्धिद्वारेण । ५ वृ ४ ४ ५ २२ । ६ अथग्रन्थ शङ्क्याम् । ७ दिवेकवैराग्यादीनाम् । ८ आत्मतत्त्वे । ९ इदमनुपगमवादन । १० कर्मणामविद्वद्विषयत्वे च । ११ केवलम् । १२ विद्वद्विविदिषूभयाननुष्ठेयत्वे । १३ भोक्षणत्वम् । १४ परम्परया । १५ एव गतीत्यर्थमाह—यथेति । १६ अहिंसा-मन्तरम् इत्येति ब्रह्मचर्यनित्य परिरुद्धा इति चादिशब्दग्राह्यम् । १७ नियमेति—शौचसतोयव्रत स्याध्या-येश्वरप्रतिष्ठानानि नियमा इति नियमश्रुत्यम् ।

पत्योपकारकत्वम् । हिसारागद्वेषादिबाहुल्याद्वहुक्लिष्टकर्मविमिश्रिता इतर, इत्यतः पारित्राज्यं मुमुक्षूणां प्रशंसन्ति—

“त्याग एव हि सर्वेषामुक्तानामपि कर्मणाम् ।

वैराग्यं पुनरेतस्य मोक्षस्य परमोऽवधिः” ॥

“किं ते धनेन किमु बन्धुमिस्ते किं ते दारं ब्रह्मिण यो मरिष्यति ।

आत्मानमन्विच्छं गुहां प्रविष्टं पितामहास्ते क्व गताः पिता च” ।

“यमान्यतत्यकुर्वाणो नियमान्केवलान्भजन्”

इति स्मृतेस्तस्मात्पूर्वेषामन्तरङ्गत्वमुत्तरेषा बहिरङ्गत्वमित्याशयेनाऽऽह—‘हिंसेति’ । कर्मयोगा-
पेक्षया तस्यागस्याधिकारिविशेषे प्रति प्रशस्तत्वमुपसर्हति—इत्यत इति । तत्प्रशंसाप्रकारमेवा-
भिनयति—त्याग एवेति । उक्तानामाभर्मेरनुष्ठेयत्वेनेति शेषः । तत्प्राये हेतुमाह—वैराग्यमिति ।
मोक्षस्य कर्मपरित्यागस्येत्यर्थः । उत्तमपुत्रार्थायिनः सन्यामद्वारा श्रयणादि कर्तव्यमित्यत्र वाक्यान्तर-
मुवाहरति—किं ते धनेनेति । अथ पित्रादिभिर्गतं ‘पन्यामन्वेपयामि नाऽऽत्मानमित्याशङ्क्याऽऽह
—पितामहा इति । विविदिषासन्ध्यासे साह्यदिसमतिमाह—एवमिति । यथाऽऽहु सात्या —

कर्म आत्मज्ञान के उत्पादन में साक्षात् उपकारक है । एवं दूसरे कर्म हिंसा एवं राग द्वेषादि की बहुलता के कारण बहुत से क्लिष्ट कर्मों से मिले हुए हैं, इसलिये मुमुक्षु के लिए सन्यास की ही प्रशंसा करते हैं ।

‘इसलिए उक्त सभी कर्मों का त्याग करना ही श्रेष्ठ कहा जाता है क्योंकि इस मोक्ष का परम कारण वैराग्य है’ ।

‘तुझे धन से क्या प्रयोजन है, बन्धुओं से क्या लेना है, हे ब्राह्मण ! भार्या से तेरा क्या स्वार्थ है । तुम्हारा मरण अवश्य आती है । (इसलिए मरने से पूर्व ही) हृदयान्तर में (नित्य) प्रविष्ट उस आत्मा को खोजो । तुम्हारे पिता और पितामह आदि कहाँ चले गये’ ?

उपरोक्त-श्रुति-स्मृति वचनों के समान साख्य-योग शास्त्रों में भी आत्मज्ञान के प्रति सन्यास को साक्षात् उपकारक कहा जाता है क्योंकि सन्यासियों की भोगों में प्रवृत्ति कामना पुर सर नहीं हुआ करती । क्योंकि काम प्रवृत्ति का ज्ञान विरोधी होना सभी शास्त्रों में प्रसिद्ध है, इसलिए वैराग्ययुक्त मोक्षाभिलाषी ज्ञान के बिना भी ब्रह्मचर्य से सन्यास ग्रहण कर ने—यह कहाँ मुसगत है ।

१ इत्यत नियमप्रधानाधमधर्मापक्षया धर्मप्रधानाधर्मधर्माणां सनिपत्योपकारकत्वादित्यर्थः । २ प्रशस्तत इत्यप्याहारः । ३ धवधिरत्र चारणम् । ४ येषां विनामा ब्राह्मणमुत्र स्वपितर प्रत्याह—विमिति । महा० शा० मोक्षधर्म १७५-३८ । यस्तु मरिष्यति तस्य त” इति योग्यम् । जीवतो हि तत्तुमाय स्यात्-स्मान्मरणात्प्रागेव वनादिभवं परित्यज्य बुद्धिगुहां प्रविष्टं यथावदभिव्यक्त्यन्तमानमन्विच्छं तत्स्वरूपान्वेषण-मेव कुरु तत एव तेऽक्षयमुत्प्राप्सित्यर्थः । मरणमवश्यमातीत्यत्रयानमाह—पितामहा इति । ५ यमेति—“यमान्सेवेत सतत न नित्य नियमान्नुप” इति पूर्वो भागोऽस्या स्मृतेः । ६ अधिवारिविशेषम्—यमादि-सपन्नं मुमुक्षुमित्यर्थः । ७ अनुष्ठितं व्यवहारम् ।

‘एवं साध्ययोगशास्त्रेषु च संन्यासो ज्ञानं प्रति प्रत्यासन्न उच्यते । ‘कामप्रवृत्त्य-

‘ज्ञानेन चापवर्गो विपर्ययादिप्यते बन्धः’ इति ।

‘विवेकख्यातिपर्यन्तमज्ञानासृजितचेष्टितम्’ इति च ।

‘अविपर्ययादिभूदं केवलमुत्पद्यते ज्ञानम्’ इति च ।

योगशास्त्रविवश्रुः ‘अभ्यासवैराग्याभ्यां तन्निरोधः’ इति । तत्र वैराग्येण विषयस्रोतः
खिलो क्रियते । विवेकदर्शनाभ्यासेन कल्याणस्रोत उत्पाद्यत इति च । ‘दृष्टानुश्रविकविषयवितृष्णस्य
वशीकारसज्ञा वैराग्यम्’ इति च । इतश्च संन्यासो ज्ञानं प्रति प्रत्यासन्न इत्याह—यामेति । संन्यासिनः

(इस पर पूर्ववादी दाङ्का करता है—) ‘जीवन पर्यन्त अग्निहोत्र करे’ इस श्रुति के बाध होने

१ एवमिति—यथोक्तश्रुतिस्मृत्युपपत्तिवदित्यर्थः । २ सर्वपक्षोपकारकः । ३ संन्यासिनः कामनापूर-
सरं (भोगेषु) प्रवृत्त्यभावाच्च संन्यासो ज्ञानं प्रति प्रत्यासन्न इति सवन्धः । ४ कामप्रवृत्त्यभावाच्चैत्यादि—
प्रतिबन्धकाभावस्य कारणत्वं सर्वसंयमम् । कामप्रवृत्तिश्च ज्ञानप्रतिबन्धिका तथा च कामप्रवृत्त्यभावाद्योपलक्षित-
संन्यासो ज्ञानं प्रति प्रत्यासन्नो भवत्येवेति भावः । ५ विपर्ययादतत्त्वज्ञानात् । ६ “‘ज्ञानेन चापवर्गो
विपर्ययादिप्यते बन्धः’ । विवेकख्यातिपर्यन्तमज्ञानासृजितचेष्टितम् ॥ “अविपर्ययादिभूदं केवलमुत्पद्यते ज्ञान-
मि”त्येतद्वाक्यत्रयमपि मुमुक्षुमुद्दिश्य ज्ञानसाधनविधानाभिप्रायं भन्तव्यमन्यथाश्रुवादमात्रत्वेनाप्राप्त्यापत्तेः ।
ज्ञानसाधनं च अत्रादि । तदुक्तं दृष्टवानुश्रविकं “इत्यादि द्वितीयकारिकाभ्यास्योपान्तं मिथं “एतदुक्तं भवति
श्रुतिस्मृतीतिहासपुराणेष्वो व्यक्तादीन् विवेकेन “श्रुत्वा शास्त्रमुक्त्या च “अवस्थाप्य दीर्घकालं”नैरन्तर्वादेर-
संविताङ्गावनामया “द्विज्ञानादित्येति” न च अत्रादि कर्मत्यागमन्तरेण सम्भवति मुमुक्षुणा तस्याज्यवत्स्य
“सट्पिरीत श्रेयानिति” सूत्रितत्वात् “तथाच स्फुटं”निर्यसिता विविदिवास्तन्यासे साध्यसमतिरिति । ७
अभ्यासवैराग्याभ्यां तन्निरोधः इति — न खल्वस्यस्तकमणा विवेकदर्शनाभ्यासः शक्यः कतुम् । न च समाप्त-
वैराग्यं कमपि व्याप्रियते निरुद्धवृत्तिकदयेति संन्यास एव समापसति ॥ विषयस्रोतं खिलोक्रियत इति कर्म
पराह्मुक्तत्वं सूच्यते विषयस्रोतो हि “भोगेसाधनपरम्परा”ततो वैमुन्यमेव तत्संस्तीकरणमिति । कल्याणस्रोत
उत्पाद्यत (उद्घाटयत इति योगभाष्यपाठः) इत्यत्र कल्याणज्ञातं “कल्याणसाधनपरम्परा”मन्यासप्रमुचेति
संन्यासः समतो भवति । वशीकारसज्ञावैराग्यवाञ्छा संन्यस्त्येव दृष्टानुश्रविकविषयवृत्तवृत्त्यादिति स्फुटमव ।
८ उद्घाटयत ।

११ ज्ञानेनेत्यादि—धर्मसु गमनमुर्ध्वं गमनभवस्ताङ्क्यधर्मणं”त्यायोपुर्वार्धम् का १ ४४ । १२ प्रज्ञाना-
सृजितचेष्टितमित्यस्य स्थाने ज्ञेयं प्रकृतिचेष्टितमिति पाठान्तरम् प्राभाजिनमाह । १३ अविपर्ययादित्यादि—
‘एष तत्त्वाम्यासाप्राप्तिं न ये नाह्वित्यपिदोषमि’त्यायोपुर्वभागः ॥ का २ ६४ । १४ स ह्यविशुद्धि-
दायातियमुक्तः । सट्पिरीत श्रेयान् व्यक्ताव्यक्तज्ञविज्ञानादि’त्यायोपि अधिपदप्राह । १५ इदं श्रवणम् ।
१६ इदं मननम् । १७ इदं निदिध्यासनम् । १८ विज्ञानादिति—तत्त्वसाक्षात्कारो जायत इति शेषः । १९
तस्मादानुश्रविकादुत्पत्त्यापातकादुपायात् । सोमपानादेरविशुद्धादनित्यसातिशयपत्त्यात् विपरीतो विशुद्धो हिंसा-
दितिकराभावाद् असकृत्पुनरावृत्तिश्रुतेरित्यनिरतिशयफलं सत्त्वगुरुष्वान्यताप्रत्ययं साक्षात्कारो दुःसापपातको
हेतुः श्रेयानित्यस्य । २० उक्तवाच्यताना ज्ञानसाधनश्रवणादि विधानाभिप्रायत्वे सट्पिरीत इत्यादिना कर्म-
स्थापनस्य सूचितत्वे चेत्तर्ह्यं । २१ निष्कपस्तथेत्यर्थः । २२ भोगसाधनपरम्परेति भोगसाधनपरम्परया
चेत् प्राप्यमिति यावत् । २३ ततो वैमुन्यम् तत्र प्रावण्याभावः । २४ तत्र चेत् प्रावण्यामिति यावत् ।

भावाच्च । कामप्रवृत्तेर्हि ज्ञानप्रतिकूलता सर्वशास्त्रेषु प्रसिद्धा । तस्माद्विरक्तस्य मुमुक्षो-
विनाऽपि ज्ञानेन ब्रह्मचर्यदिव प्रव्रजेदित्याह पपन्नम् ।

ननु सावकाशत्वादनधिकृतविषयमेतदित्युक्तं यावज्जीवश्रुत्युपरोधात् । नैव दोषः ।
नितरां सावकाशत्वाद्यावज्जीवश्रुतीनाम् । अविद्वत्कामिकर्तव्यतां ह्यधोवाम' सर्वकर्म-
णाम् । न तु निरपेक्षमेव जीवननिमित्तं कर्तव्यं कर्म । प्रायेण हि पुरुषाः कामबहुलाः ।
कामश्रानेकविषयोऽनेककर्मसाधनसाध्यश्च । 'अनेकफलसाधनानि च वैदिकानि कर्माणि

कामप्रवृत्त्यभावेऽपि कथं सन्यासस्य ज्ञानं प्रति प्रत्यासन्नत्वमित्याशङ्क्याऽऽह—कामप्रवृत्तेरिति ।
“इति नु कामयमानः” ।

“काम एष क्रोध एष रजोगुणसमुद्भवः ।
महाशनो महापाप्मा विद्ध्येनमिह वैरिणम्”

इत्यादीनि शास्त्राणि । विविधियासन्धासमुपसंहरति—तस्मादिति । यथोक्तस्याधिकारिणो
दर्शितया विधया ज्ञानेन विनाऽपि सन्यासस्य प्राप्तत्वाद्ब्रह्मचर्यदिवेत्यादि विधिवाच्यमुपपन्नमिति
योजना ।

अथ पारिव्याज्यविधानमनधिकृतविषयमुचितं तथा सति सावकाशत्वात् तदधिकृतविषयं
यावज्जीवश्रुतिविरोधात्तस्या निरवकाशत्वात्सावकाशनिरवकाशयोश्च निरवकाशस्यैव ब्रह्मचर्या-
वित्युक्तं शङ्कते—नन्विति । यावज्जीवश्रुतेनिरवकाशत्वं व्युपयति—नैव दोष इति । कथमतिशयेन
सावकाशत्वं तत्राऽऽह—अविद्वदिति । जीवनमात्रं निमित्तीकृत्य चोचितं कर्म कथं कामिना कर्तव्यं
तत्राऽऽह—न त्विति । प्रत्यवायपरिहारादेरिष्टत्ववित्यर्थः । अनुष्ठानस्वरूपनिष्पत्त्यायामपि न
जीवनमात्रं निमित्तीकृत्य कर्म कर्तव्यमित्याह—प्रायेणेति । तथाऽपि नित्येषु कर्मसु न कामनिमित्ता
प्रवृत्तिस्तत्र कामयमानफलाभावादित्याशङ्क्याऽऽह—कामश्चेति । प्रत्यवायपरिहारादेरपि कामित्वं
मुक्तमिति भावः । तथाऽपि नित्ये कर्मणि कामयमान फलं विष्णुद्वैते किञ्चित् श्रुतमित्याशङ्क्याऽऽह

पर ('ब्रह्मचर्यं से सन्यास ग्रहण करे' इस) अन्य श्रुति को अवकाश मिल जाता है, ऐसा कहा गया ।
(सावकाश और निरवकाश के प्रसङ्ग आने पर निरवकाश ही बलवान् होता है—इस ग्याय से) अतः
यही मानना उचित है कि सन्यास कर्म के अनधिकारी के लिए है । (इस पर सिद्धान्ती कहता है—)
ऐसा कहने में कोई दोष नहीं है क्योंकि यावज्जीवन अग्निहोत्र का विधान करने वाली श्रुतियों को
सदा ही अवकाश है एवं सभी कर्म कामनायुक्त अविद्वान् के लिए ही है यह हम पहले ही कह आये
हैं । प्रत्यवायपरिहारादि निरपेक्ष केवल जीवन के निमित्त कर्म की कर्तव्यता नहीं हुआ करती । प्रायः
मनुष्यों के भीतर कामवाहुल्य होता है । काम अनेक विषयों का है एवं अनेक कर्मों और साधनों में

१ १३४० पृष्ठभाष्ये न प्रागित्यादिना । २ प्रत्यवायपरिहारादिनिरपेक्षमेव । ३ अनेकफलसाधनानि
—विष्णुदेवोक्तमात्रपञ्चकायेव मेति यावत् । ४ कामनापारशरत्सु संनारमुपसंहरति—इतीति ।
एव मन्त्रशास्त्राभ्यां प्रदर्शितरीत्या नु सखु कामयमान सत्तरतीत्यर्थः । ५ बृ उ ४. ४. ६ । ६ इह
सत्तारे अधिकारिणु वा । ७ वैरिण—विवेकिनामिति शेषः । ८ अन्यपह्म्याद्युद्देश्यम् । ९ विधायक-
वाक्ये ।

'दाराग्निसंबन्धपुरुषकर्तव्यानि' पुनः पुनश्चानुष्ठीयमानानि बहुफलानि कृत्वा विबुधै-
शतसमाप्नोति च गाहस्थ्ये वाऽरण्ये चाऽस्तस्तदपेक्षया यावज्जीवश्रुतयः । "कुर्वन्नेवेह
'कर्माणि'" इति च मन्त्रवर्णः ।

'तस्मिंश्च पक्षे विश्वजित्सर्वमेधयोः' कर्मपरित्यागः । 'यस्मिंश्च पक्षे यावज्जीवा-
नुष्ठानं तवा इमशानान्तत्वं' भस्मान्तता च शरीरस्य । "इतरवर्णापेक्षया वा यावज्जीव-

—अनेवेति । कर्मभिरनेकैः साधनैर्यदुद्विग्नरितनिग्रहंणादि साध्य तदेवास्याश्रुतमपि विद्युद्देशे साध्यं
भवति ।

‘यच्छि कुरते अनुस्तत्तत्कामस्य चेष्टितम्’

इति स्मृते "स्तद्व्यतिरेकेण प्रवृत्त्यनुपपत्तेरसौ" नित्येऽपि कामित फलमस्तीत्यर्थः । ननु वैदि-
कानां कर्मणां "नियतफलत्वात्कामोऽपि नियतफलो युक्तस्तथाच निरदेपु "तदभावात् "कामित फलं
सेतस्यति तत्राऽऽह—अनेकफलेति । अथ तानि पुरजमात्रकतस्थानीति कुतो विवक्षितसन्ध्याससिद्धिस्त-
त्राऽऽह—दारेति । नन्वपिरवतेनापि गृहिणा सकृदेव सा-यनुष्ठेयानि तस्यैव विधेश्रितितार्त्वात् "तथाच
कथं फलयाद्गृह्यमित्याशङ्क्याऽऽह—पुनः पुनश्चेति । यावज्जीवोपबन्ध्यादावृत्तिसिद्धिरिति भावः । "तहि
यावज्जीवश्रुतिवशादशेषाभसानुष्ठेयान्यन्यतरमग्निहोत्रादीनीति कुतो यथोक्तसन्ध्यासोपपत्तिरित्या-
शङ्क्याऽऽह—वर्षसतेति । अविरक्तगृह्यविषयस्य श्रुतिमन्त्रयोरेत्स्न्युपसहरति—अत इति ।

‘यत्तु यावज्जीवश्रुतेरपवादो विश्वजित्सर्वमेधयोरिति तदपि कामगृह्यविषयस्यात्र ग्रहाद्यदिष
प्रव्रजेदिति विध्यपवादकमित्याह—तस्मिंश्चेति । परोक्षत लिङ्गमपि तद्विषयस्यात्र सर्वस्य येदस्य कर्माय-
सानत्व द्योतयतीत्याह—यस्मिंश्चेति । यावज्जीवश्रुते "गंत्यन्तरमाह—इतरेति । कथं "सा क्षत्रियवैश्य-

माध्य है । वैदिक कर्म भी अनेक फल के साधन है जो कि विवाहित और अग्निहोत्री पुरुष के लिए
कर्तव्य है वारम्बार अनुष्ठान किए जाने वाले वे कृषि आदि के समान बहुत से फल देने वाले हैं तथा
गृहस्थ अपवादान्प्रस्थ आश्रमों में सी वर्षों में पूर्ण होने वाले हैं । इसलिए (कर्मविधि अविरक्त
गृहस्थी का विषय होने से) अविरक्त गृहस्थ की अपेक्षा से 'यावज्जीवन अग्निहोत्र करे' तथा 'यहाँ
कर्म करते हुए सी वर्ष जीने की इच्छा करे' इस प्रकार श्रुतियाँ तथा मन्त्रवर्ण हैं ।

उसी पक्ष में विश्वजित् और सर्वमेध यामों में कर्म परित्याग यानी सन्ध्या है और जिस पक्ष

- १ पितृनोकप्रत्यवायपरिहारसत्त्वबुद्ध्यादि साधनानि । २ न तु वीतरागपुरुषकर्तव्यानि । ३ अतः—
कर्मविधेरविरक्तगृहस्थविषयत्वात् । ४ तदपेक्षया—अविरक्तगृहस्थापेक्षया । ५ कर्मविधीनां कामिगृहि-
विषयत्वपक्षे । ६ सती । ७ पारिवाज्यम् । ८ कामित्वे सत्यशक्त्यादिना विश्वजिदाद्यनुष्ठानपक्षे ।
९ कर्मणाम् । १० ब्राह्मणतरवर्णापेक्षया । ११ कामव्यतिरेकेण । १२ नित्यपु प्रवृत्तिदर्शनात् ।
१३ वाक्येयचोदितमेव फल वैदिकानां कर्मणा भवति न त्वचोदितकल्पनोपनीतमित्येतदेव तेषां नियतफलत्व-
मिति ध्येयम् । १४ नित्यफलभावात् । १५ कामित कल्पनोपनीत प्रत्यवायपरिहारादि-
रूपमित्यर्थः । १६ सकृदनुष्ठाने च । १७ तेषामसङ्गदनुष्ठीयमानत्वम् । १८ यत्किंचादि—कामिना हि
सति विश्वजिदादौ भवतु पारिव्राज्यविषयत्वमकामिविषय तु निरङ्कुटाप्रसक्तत्वं ब्रह्माद्यदिनेत्यादिविधेरिति
भावः । १९ अविरक्तापेक्षया गत्यन्तरम् । २० यावज्जीवश्रुति ।

(अथ चतुर्थाध्यायस्य षष्ठं ब्राह्मणम्)

अथ वःशः पौतिमाष्यो गौपवनाद्गौपवनः पौतिमाष्या-

त्पौतिमाष्यो गौपवनाद्गौपवनः कौशिकात्कौशिकः

गौपवन से पौतिमाष्य ने, पौतिमाष्य से गौपवन ने, गौपवन से पौतिमाष्य ने, कौशिक से गौपवन ने, कौण्डिन्य से कौशिक ने, शाण्डिल्य से कौण्डिन्य ने, कौशिक तथा गौतम से शाण्डिल्य

श्रुतिः । न हि क्षत्रियवैश्ययोः पारिव्राज्यप्रतिपत्तिरस्ति । तथा 'भन्त्रैर्यस्योदितो विधिः । एकाश्रम्य स्वाचार्या इत्येवमादीनां क्षत्रियवैश्यापेक्षत्वम् । तस्मात्पुरुषसामर्थ्यज्ञानवैराग्य-
कामद्यपेक्षया व्युत्थानविकल्पक्रमपारिव्राज्यप्रतिपत्तिप्रकारा न विरुध्यन्ते । अनधिकृतानां च पृथग्विधानात्पारिव्राज्यस्य स्नातको वाऽस्नातको योत्सन्नाग्निरनग्निदो वैश्यादिना । तस्मात्सिद्धान्याश्रमान्तराण्यधिकृतानामेव ॥ १५ ॥

इति श्रीमद्बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणे चतुर्थाध्यायस्य पञ्चमं ब्राह्मणम् ॥ ५ ॥

विषयत्वेन प्रवृत्ता त्रैवर्णिकानामपि पारिव्राज्यपरिग्रहादित्याशङ्क्याऽऽह—न हीति । यावज्जीवश्रुति-
वर्द्धकाश्रम्यप्रतिपादकस्मृतीनामपि क्षत्रियादिविषयत्वमाह—तथेति । श्रुतिस्मृतीनां कर्मतस्तस्यासार्थतां
भिन्नविषयत्वे कलितमुपसंहरति—तस्मादिति । यत्तु काणकुञ्जावयोऽपि कर्मण्यनधिकृता अनुग्राह्या
एव श्रुत्येति तत्राऽऽह—अनधिकृताना चेति । सत्यामेव भार्याया त्यक्ताग्निस्तस्माग्निस्तस्यामसत्यो
परित्यक्ताग्निरनग्निः इति श्रेयः । 'आश्रमान्तरविषयश्रुतिस्मृतीनामनधिकृतविषयत्वाभावे सिद्धमर्थं
निगमयति—तस्मादिति ॥ १५ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणटीकायां चतुर्थाध्यायस्य पञ्चमं ब्राह्मणम् ॥ ५ ॥

ये यावज्जीवन कर्म के अनुष्ठान का विधान है, वही कर्मों को श्रमणान्तता तथा शरीर की मरणांतता
प्रत्यक्ष है । अथवा ब्राह्मणेतर वर्णों के लिए यावज्जीवन कर्म करने का विधान है । क्षत्रिय और वैश्यो
को संन्यास की प्राप्ति नहीं होती । इसमें व्यास स्मृति प्रमाण है 'गर्भाधान मे अन्येष्टि क्रिया पर्यन्त
जिसके सभी संस्कारों का विधान ग्रन्थों द्वारा बतलाया गया है, उसी का वेद मे अधिकार समझना
चाहिए; किसी ग्रन्थ का नहीं', 'आचार्यों ने इन्हे एकाश्रमी बतलाया है' इत्यादि वाक्य क्षत्रियों और
वैश्यों की अपेक्षा में हैं । इसलिए पुरुष के सामर्थ्य, ज्ञान, वैराग्य और कामनादि की अपेक्षा मे संन्यास
विकल्प तथा क्रम से संन्यास ग्रहण प्रकारों का विरोध नहीं है । 'यती हो अथवा अग्रती, उत्सन्नानि
हो अथवा अनग्नि' इत्यादि वाक्य द्वारा अनधिकारियों के लिए संन्यास का अलग विधान है । इस-
लिए यह निश्चि दुआ कि गार्हस्थ्य इतर आश्रम अधिकारियों के लिए ही है ॥ १५ ॥

इस प्रकार बृहदारण्यक उपनिषत् के चतुर्थ अध्यायस्य पञ्चम ब्राह्मण के शाङ्करभाष्य का
हिन्दी भाषानुवाद सम्पन्न हुआ ॥ ५ ॥

१. १३५० गृष्टभाष्ये २८८था स्मृति । २. स्नातक इत्यादि.—यस्य पुनरद्वितीया वा द्वितीया इत्यादिः ।
अग्रती—अग्रहीताध्ययनाद्भ्रष्टा वृत्तिविद्याव्रतान्तस्तनः स्नातक । ३. यादिना "यद्गृहेव विरजिस्तद्गृहेव
प्रवर्जयेदिति" धृतिशेषो ग्राह्य । ४. गार्हस्थ्येतरविषयत्वम् ।

कौण्डिन्यात्कौण्डिन्यः शाण्डिल्याच्छाण्डिल्यः कौशि-
काच्च गौतमाच्च गौतमः ॥ १ ॥

आग्निवेश्यादाग्निवेश्यो गार्ग्याद्गार्ग्यो गार्ग्याद्गार्ग्यो
गौतमाद्गौतमः संतवात्सैतवः पाराशर्यायणात्पारा-
शर्यायणो गार्ग्यायणाद्गार्ग्यायण उद्दालकायनादुद्दा-
लकायनो जावालायनाज्जावालायनो माध्यन्दिनायना-
न्माध्यन्दिनायनः सौकरायणात्सौकरायणः काषायणा-
त्काषायणः सायकायनात्सायकायनः कौशिकायनेः
कौशिकायनिः ॥ २ ॥

घृतकौशिकाद्घृतकौशिकः पाराशर्यायणात्पाराशर्या-
यणः पाराशर्यात्पाराशर्यो जातूकर्ण्यज्जातूकर्ण्य आसु-
रायणाच्च यास्काच्चाऽऽसुरायणस्त्रैवणस्त्रैवणिरौप-
जन्धनेरौपजन्धनिरासुरेरासुरिर्भारद्वाजाद्भारद्वाज आ-

ने श्रीर गौतम ने ॥ १ ॥

आग्निवेश्य से, आग्निवेश्य ने गार्ग्य से, गार्ग्य ने गार्ग्य से, गार्ग्य ने गौतम से, गौतम ने संतव से, संतव ने पाराशर्यायण से, पाराशर्यायण ने गार्ग्यायण से, गार्ग्यायण ने उद्दालकायन से, उद्दालकायन ने जावालायन से, जावालायन ने माध्यन्दिनायन से, माध्यन्दिनायन ने सौकरायण से, सौकरायण ने काषायण से, काषायण ने सायकायन से, सायकायन ने कौशिकायनि से, कौशिकायनि ने ॥ २ ॥

घृतकौशिक से, घृतकौशिक ने पाराशर्यायण से, पाराशर्यायण ने पाराशर्य से, पाराशर्य ने जातूकर्ण्य से, जातूकर्ण्य ने आसुरायण और मस्क से, आसुरायण ने त्रैवणि से, त्रैवणि ने औपजन्धनि से, औपजन्धनि ने आसुरि से, आसुरि ने भारद्वाज से, भारद्वाज ने आत्रेय से, आत्रेय ने माण्डि से, माण्डि

अयान्तरं याज्ञवल्कीयस्य काण्डस्य वंश आरभ्यते यथा मधुकाण्डस्य वंशः । व्या-

सदेव विचारद्वारा श्रुतिस्मृतौनामापातनो विरुद्धानामविरोधं प्रतिपाद्याय वंश इत्यस्यार्थमाह
—प्रयेति । साङ्गोपाङ्गस्य सफलस्याऽऽत्मविज्ञानस्य प्रवचनानन्तर्यमथशब्दार्थमाह—अनन्तरमिति ।
यथा प्रथमान्तः शिष्यो गुरुस्तु पश्यन्ति इति चतुर्थान्ते व्याख्यातं तथाऽत्रापीत्याह—व्याख्यानं

अत्र भागे याज्ञवल्कीय काण्ड वा वंश आरम्भ विद्या जाता है, जिस प्रकार मधुकाण्ड का वंश

१. आत्मविज्ञानस्य—आत्मार्थज्ञानस्येत्यर्थः । तदुपायत्वाच्चमर्थज्ञानं तदङ्गम् । उपाङ्गशब्देन सत्यासौभि-
धीयते तस्य च आत्मार्थज्ञानाङ्गत्वं स्वमर्थज्ञानोपायत्वात् “त्वपदार्थविवेकाय सत्याय. सर्वकर्मणामिति”स्मृतेः ।
फलशब्देनामृतत्वमुच्यते ।

त्रेयादात्रेयो माण्डेर्माण्डिर्गौतमाद्गौतमो गौतमाद्गौतमो
वात्स्याद्वात्स्यः शाण्डिल्याच्छाण्डिल्यः कौशौल्यात्का-
प्यात्कौशौर्यः काप्यः कुमारहारितात्कुमारहारितो
गालवाद्गालवो विदर्भीकौण्डिन्याद्विदर्भीकौण्डिन्यो-
वत्सनपातो वाभ्रवाद्बत्सनपाद्वाभ्रवः पथः सौभरात्प-
न्थाः सौभरोऽयास्यादाङ्गिरसादयास्य आङ्गिरस आभू-
तेस्त्वाष्ट्रादाभूतिस्त्वाष्ट्रो विश्वरूपात्त्वाष्ट्राद्विश्वरू-
पस्त्वाष्ट्रोऽश्विन्यामश्विनौ दधीच आयर्वणादृध्यङ्ग-
थर्वणोऽथर्वणो दैवादथर्वा दैवो मृत्योः प्राध्व-
सनान्मृत्युः प्राध्वसनः प्रध्वसनान्प्रध्वसन
एकर्वरेकषिविप्रचित्तेविप्रचित्तिर्व्यष्टेर्व्यष्टिः सनारोः
सनारः सनातनात्सनातनः सनगात्सनगः परमेष्ठिनः

ने गौतम से, गौतम ने गौतम से, गौतम ने वात्स्य से, वात्स्य ने शाण्डिल्य से, शाण्डिल्य ने कौशौर्य-
काप्य से, कौशौर्यकाप्य ने कुमारहारित से, कुमारहारित ने गालव से, गालव ने विदर्भीकौण्डिन्य से,
विदर्भीकौण्डिन्य ने वत्सनपाद् वाभ्रव से, वत्सनपाद् वाभ्रव ने पन्था सौरभ से, पन्था सौरभ ने अयास्य
आङ्गिरस से, अयास्य आङ्गिरस ने आभूतिस्त्वाष्ट्र से, आभूतिस्त्वाष्ट्र ने विश्वरूपस्त्वाष्ट्र ने, विश्व-
रूपस्त्वाष्ट्र ने अश्विनीकुमारो से, अश्विनीकुमारों ने दध्यङ्गाथर्वण से, दध्यङ्गाथर्वण ने अथर्वा-दैव
से, अथर्वा-दैव ने मृत्यु-प्राध्वसन से, मृत्यु-प्राध्वसन ने प्रध्वसन से, प्रध्वसन ने एकर्वि से, एकर्वि ने
विप्रचित्ति से, विप्रचित्ति ने व्यष्टि से, व्यष्टि ने सनारु से, सनारु ने सनातन से, सनातन ने सनग से,
सनग ने परमेष्ठी से एव परमेष्ठी ने ब्रह्मा से (यह विद्या प्राप्ति की है) ब्रह्म स्वयम्भु है, ब्रह्म को

इयानं तु पूर्ववत् । ब्रह्म स्वयंभु ब्रह्मणे नमः ॐमिति ॥ १ ॥ २ ॥ ३ ॥

त्विति । 'इत्यमागमोपपत्तिभ्यां सप्तम्यासं सेतिकर्तव्यताकमात्मज्ञानममृतत्वसाधनं सिद्धिमित्युपसंह-
र्तुमिति शब्दः । परिसमाप्तो मङ्गलमाचरति—ब्रह्मेति ॥ १ ॥ २ ॥ ३ ॥

निरूपण किया गया था । इसका व्याख्यान पूर्व मधुवाण्ड की व्याख्या की तरह ममभना चाहिये । ब्रह्म
स्वयम्भु है (उससे आगे आचार्य परम्परा नहीं है) इसलिए उस ब्रह्म को नमस्कार है ॥ ६ ॥

‘परमेष्ठी ब्रह्मणो ब्रह्म स्वयंभु ब्रह्मणे नमः ॥३॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि चतुर्थाध्याये

षष्ठं ब्राह्मणम् ॥ ६ ॥

इति श्रीबृहदारण्यकोपनिषदि चतुर्थोऽध्यायः ॥ ४ ॥

बृहदारण्यकक्रमेण षष्ठोऽध्यायः ॥ ६ ॥

नमस्कार है ॥ ३ ॥

॥ इति चतुर्थाध्याय , षष्ठ ब्राह्मणम् ॥

इति श्रीबृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्म्ये चतुर्थाध्यायस्य षष्ठ

वंशब्राह्मणम् ॥ ६ ॥

इति श्रीमद्भोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यस्य परमहंसपरिव्रजका-

चार्यस्य श्रीशङ्करभगवतः कृतो बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्म्ये

चतुर्थोऽध्यायः ॥ ४ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्म्यटीकायां चतुर्थाध्यायस्य

षष्ठं वंशब्राह्मणम् ॥ ६ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्रजकाचार्यं श्रीमच्छुद्धानन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यश्री-

मद्भगवदानन्दानविरचितायां श्रीमद्बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्म्य-

टीकायां चतुर्थोऽध्यायः ॥ ४ ॥

इस प्रकार डॉ० उमेशानन्द शास्त्री कृत बृहदारण्यकोपनिषत् के चतुर्थाध्यायस्य

शाङ्करभाष्य की ‘कुमुदतोपिणी’ टीका सम्पन्न हुई ॥ ४ ॥

१ परमेष्ठी विष्णु ब्रह्मणो ब्रह्मण्यर्थादिषां प्रातः । ब्रह्मणश्च स्वयंप्रतिभातवेदत्वात्तत् आचार्यपरम्परा-
मारित । यत्तु न ब्रह्म वेदास्य तत्स्वयंभु नित्य परस्मैव वेदरूपेणावस्थानादित्यर्थः ।



अथ पञ्चमोऽध्यायः ।

ॐ पूर्णमदः पूर्णमिदं पूर्णात्पूर्णमुदच्यते ॥ पूर्णस्य
पूर्णमादाय पूर्णमेवावशिष्यते ॥ ॐ खं ब्रह्म खं पुराणं

आकाश ब्रह्म ओंकार रूप है (यहाँ ख शब्द से भौतिक आकाश नहीं समझना चाहिए) । मत-
आकाश परमात्मस्वरूप है । जिसमें वायु रहता है, वह ही ख है, ऐसा कौरव्यायणी पुत्र ने कहा है

ॐ पूर्णमद इत्यादि खिलकाण्डमारभ्यते । अध्यायवत्पुष्टयेन यदेव साक्षादपरो-
क्षादग्रह्य य आत्मा सर्वान्तरो निरुपाधिकोऽज्ञानाद्यतीतो नेति नेतीति व्यपदेश्यो
निर्धारितो यद्विज्ञानं केवलममृतत्वसाधनमधुना तस्यैवाऽऽत्मनः सोपाधिकस्य शब्दार्था-

पूर्वस्मिन्नध्याये 'ब्रह्मात्मज्ञानं' 'सफल माङ्गोपाङ्ग' 'वादन्यायेनोक्तमिदानीं' 'काण्डाभ्तरमवतार-
यति—पूर्णमिति । पूर्वाध्यायेष्वेव सर्वस्य वक्तव्यस्य समाप्तत्वात्तलं खिलकाण्डारम्भेणोत्पाद्यत्वाच्च पूर्वा-
नुवर्तं परिशिष्टं वस्तु खिलशब्दवाच्यमस्तीत्याह—अध्यायवत्पुष्टयेनेति । सर्वान्तर इत्युक्त इति शेषः ।
अमृतत्वसाधनं निर्धारितमिति पूर्वेण सवन्धः । शब्दार्थादोत्पादितशब्देन मानमेवाद्विग्रहः । इयं शिक्षे-

अथ 'पूर्णमदः' इत्यादि श्रुति मन्त्रो से खिलकाण्ड का आरम्भ किया जाता है । पूर्व के चार
अध्यायों में जिस साक्षात्, अपरोक्ष ब्रह्म तथा जिस आत्मा का, सर्वान्तर, निरुपाधिक, क्षुधादि-धर्मा-
तीत, नेति-नेति द्वारा व्यपदेश्य होना बतलाया गया और जिसका ज्ञान होना ही केवल अमृतत्व का
साधन है (ऐसा निर्धारित किया गया है), अब शब्दार्थादि व्यवहार-विषयता को प्राप्त उसी (वस्तुतः

१ "मोक्षवशानुवृत्त यत् व्यावृत्तं च सण्डवत् । अनन्यमानमानन्द पूर्णं तदभिधीयते" ॥ वा १२ ॥ २
अथ ब्रह्मण मोक्षारावलम्बनत्वेन ध्यानमाह—मोक्षं ब्रह्मेति । मन्त्र । मोक्षारं च ब्रह्मेति व्येध शान्तप्रानो
विष्णुरिति वत् । मन्त्र व्याचष्टे समित्यादि ब्राह्मणम् । पुराणं चिरन्तनं ब्रह्म यथा वायुरं वायुमदाकाश
सम्भूतात्मकम् तदवच्छिन्नं ब्रह्मोक्षारावलम्बनम् । एव प्रतीकरूपमुक्त्वा यथोक्तब्रह्मण मोक्षारावाच्यमिति
पञ्चान्तरमाह—वेद इति । ३. वस्तुतो निरुपाधिकस्य । ४ अविद्यया । ५ वास्यार्थज्ञानम् । ६.
अमृतत्वफलसहितम् । ७ चादेति—सत्त्वबुभुत्सवोर्बतजमपराजयेच्छ्वो सवह्वाचरिणोर्भूरित्यप्यथोर्वा प्रमाणेन
सर्कणं च साधनद्रूपणात्मा पक्षप्रतिपक्षग्रहस्तत्त्वनिर्णयावसानो वादन्यायस्तेनेत्यर्थः । ८ खिलकाण्डम् । ९.
अथ खिलकाण्डारम्भेनेति पूर्वत्रानुक्तस्य वक्तव्यत्वेनावशिष्टस्य खिलशब्दवाच्यत्वादिति भावः ।

ॐ पूर्णमद इत्यादि । अत्राद्वैतिकाकार्यादास्तथाहि—"कार्यकारणसम्बन्धव्याजमार्थित्व तत्परम् । व्याख्यात
यत्नतः पूर्वमात्मज्ञानप्रसिद्धये ॥ चरितार्थत्वतस्तस्य कार्यपरत्ववस्तुतः । निषेधाभेयमुक्तिं स्यात्पूर्वमित्येव-
मादिना ॥ न व्यावृत्तमिदं सर्वं परावप्रत्ययमानमम् । नानुवृत्त तथैवेतन्प्राप्यभावेकनिष्ठितम् ॥ अध्यावृत्ताननु-

वायुरं खमिति ह स्माऽऽह कौरव्याधणीपुत्रो वेदोऽयं
ब्राह्मणा विदुर्वेदेनेन यद्वेदितव्यम् ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य

प्रथमं ब्राह्मणम् ॥ १ ॥

अर्थात् ख शब्द का मुख्य अर्थ भूताकाश ही होता है । ब्रह्माकाश तो गौण अर्थ है । यह ओंकार, वेद, यानी नाम है, इसी में वेदितव्य वस्तु ब्रह्म का प्रकाश होता है । ऐसा ब्राह्मण जानते हैं, क्योंकि जो वस्तु वेदितव्य है, उसका इसी ओंकार से बोध होता है ॥ १ ॥

॥ इति प्रथम ब्राह्मणम् ॥

द्विव्यवहारद्विधयापन्नस्य पुरस्तादनुक्तान्युपासनानि 'कर्मभिरविरुद्धानि प्रकृष्टान्मुदय-
साधनानि 'क्रममुक्तिमाह्वि च यानि तानि वक्तव्यानीति परः संबन्धः 'सर्वोपासनशेषत्वे-
'नोकारो वम दान दयामित्येतानि च विधिरित्तानि । पूर्णमवः पूर्णं न कुतश्चिद्व्यावृत्तं
व्यापीत्येतद् । 'निष्ठा च कर्तरि ब्रह्मव्या । अद इति 'परोक्षान्निधायि सर्वनाम तत्परं

विरपुक्तानीति शेष । ओंकारादि यत्र साधनत्वेन विधिरित्तं तत्पूर्वोक्तमवयवसाधनमनुवर्तते—पूर्णमिति ।

निरुपाधिक किन्तु अविद्या द्वारा) सांपाधिक आत्मा की उन (त्रिविध) उपासनाओं का जो पहले
वर्णन नहीं की गई है, जो ब्रह्म की समृद्धि के लिए है, प्रकृष्ट अन्मुदय की साधन तथा क्रममुक्ति की
प्राप्तिका है उनको वर्णन किया जाना है, इसलिये भागे का संबन्ध है । अथवा सर्वोपासना का शेषत्व
'ओंकार, दान, दान, और दया इनका विधान करना इष्ट है । 'पूर्णमद' इस वाक्य में 'पूर्णम्' पद का
अर्थ व्यापक है अर्थात् जो कहीं से व्यावृत्त न हो । यहाँ 'निष्ठा' प्रत्यय कर्ता अर्थ में समझना चाहिए ।

१ ओंकार । २ द्विव्यवहारापन्नस्य । ३ उपासनानि तेषां विभज्यते—कर्मभिरविरुद्धानि । कर्म-
समृद्धयर्थातीति प्राग् । ४ क्रममुक्तिमाह्वि । ५ ओंकारदीनां विधिरित्तत्वे हेतुमाह—सर्वोपासनमिति ।
६ वक्तव्यमर्थान्तरमाह—ओंकार इति । ७ निष्ठा चेति—वादान्तस्यान्तर्पूर्णदस्तत्पृच्छप्रज्ञाता इति
सूत्रे 'पूर्वो' आध्यायने इति दैवादिकस्य श्रीरादिवचस्य च धातोरिद्भावेन पूर्णमिति निष्ठान्द निरूप्यते एतज्ज-
स्य प्राप्यधनं च वृद्धिरिति तत्रार्थं इत्यर्थोक्तिजन्यत्वेनाकर्मकस्य श्रीरादिवस्यात्र रूपं प्राप्तं गत्यर्थकर्मकेति सूत्रा
नुसारेण तत् कर्तरि निष्ठाविरुद्धात् । दैवादिभ्योऽप्येवमिति न कर्मकत्वेन तदसम्भवात् न तदग्रहं पृथगेत्यु-
निष्ठाया पूर्वं इत्येव भवति 'न ध्यात्वापुमुद्रिमागमिति निष्ठान्दनिर्णयेनात् । तथा च पूरयति निरतिशयं वक्ष्यते
इति पूर्णमिति व्युत्पत्तिः । बर्णनि निष्ठायोऽर्थोऽपि त्वन्यत्र वक्ष्यते इति कर्तरि निष्ठान्दस्तेति
व्येयम् । = कार्यनुमेयमिति यावत् ।

गतमात्मप्रत्ययमौचित्यम् । यस्मात्पुणमिह साक्षात्तादात्म्यं तेन वक्ष्यते ॥ ध्यातावधिप्राविशततत्त्वमात्रैकनिष्ठिन्म् ।
सम्यग्ज्ञानं यत्तत्तत्प्राप्त्यर्थं तज्ज्ञेयमुच्यते ॥ ७-११ ॥ इति । काण्डारम्भमुक्त्वा पूर्णवाक्यस्य वृत्तमनु-
गत्यपराह—कार्येति । निष्ठाभूत वायकारणसम्बन्धमात्रस्य तत्पर्येण ब्रह्मव्याख्यानस्य फलमाह—प्राप्तेति ॥
सत्यमज्ञाने कार्यदिनादर्थ्येन कल्पितस्य वृत्तफलतया पुनरनुपयोगात्तन्निषेधाच्च पूर्णवाक्यमित्याह—परित्यागंस्वत

गृहीत्वाऽऽत्मस्वरूपं करसत्त्वमापाद्य विद्यायाऽविद्याकृतं 'भूतमात्रोपाधिसंसर्गजम' नृत्वावभासं
तिरस्कृत्य पूर्णमेवानन्तरमब्राह्मं प्रज्ञानधनेकरसत्त्वभावं केवलं ब्रह्मावशिष्यते ।

यदुक्तं 'ब्रह्म वा इदमग्र' आसीत्तादात्मानमेवावेदहं ब्रह्मास्मीतितस्मात्तत्सर्वमभव-
दित्येषोऽस्य मन्त्रस्यायं : 'तत्र ब्रह्मेत्यस्यायं : पूर्णमद इति । इदं पूर्णमिति ब्रह्म वा
इदमग्र आसीदित्यस्यायं : तथा च श्रुत्यन्तरम्—“यदेवेह तदमुत्र यदमुत्र तदन्विह” इति ।
'अतोऽब्रह्मब्रह्मवाच्यं पूर्णं ब्रह्म तदेवेद पूर्णं कार्यस्य' नामरूपोपाधिसंयुक्तमविद्याद्विक्तम् ।
तस्मादेव परनार्यस्वरूपाद्व्यविव प्रत्यवभासमानम् । 'तद्यदात्मानमेव परं पूर्णं ब्रह्म

उपक्रमोपसंहारयोरेकहृदयैक्ये भूतितात्पर्यमिति सगिते—यदुक्तमिति । कथं पूर्णकण्डि-
काया ब्रह्मकण्डिकाया सहैकार्यत्वेनैकवाक्यधर्मित्याशङ्क्य तदुक्त्यादयति—तत्रेत्यादिना । उपक्रमोप-
संहारसिद्धे ब्रह्मात्मैक्ये कथं भूति संवाद्यति—तथा चेति । ब्रह्मात्मनोरैक्यं “मुक्तमुपजीव्य वाक्यार्थ-
माह—अत इति । पूर्णं यद्ब्रह्म इति यच्छब्दो दृश्यः । उक्तमेव ध्वनक्ति—तस्मादेवेति । संनारावस्थां
ब्रवीत्वा मोक्षवस्थां दर्शयति—तद्यदात्मानमिति । उच्यते विद्याफले वाक्योपक्रममनुकूलमिति—तथा

भावनात्मक नृत्पूणत्व है, उसे नहीं छोड़ता अर्थात् पूर्ण ही उत्पन्न होता है । “पूर्णस्य” अर्थात् कार्यात्मक
ब्रह्म की “पूर्णम्” अर्थात् पूर्णता को ग्रहण कर, आत्मस्वरूप एकरसता को प्राप्त कर, विद्या के द्वारा
अविद्याकृत कार्यकारण-सघात उपाधि के संसर्ग से होने वाले भेद प्रत्यय को तिरस्कृत कर “पूर्णमेव”
अर्थात् अन्तरब्राह्म-रहित, प्रज्ञानधन, एकरसत्वभाव केवल ब्रह्म ही शेष रह जाता है ।

जो पहले श्रुति में यह कहा गया है—‘(परब्रह्म की सर्वभावापत्ति विद्या सापेक्ष न होने से)
मृष्टि के पूर्व में हिरण्यगर्भ ही था, उसने केवल आत्मा की ही जाना, उसने उसे सर्वभाव की प्राप्ति ही
पयी है’ यही (पदार्थज्ञान-पुर मर लक्ष्यार्थ की ऐक्यापत्ति रूप) इस मन्त्र का अर्थ है । वही (ब्रह्म-
कण्डिका में) “ब्रह्म” इस पद का अर्थ है “पूर्णमद” और “इदं पूर्णम्” यह (ब्रह्म वा इदमग्र आसीत्)
'सृष्टि के प्रारम्भ केवल हिरण्यगर्भात्मक ब्रह्म था' इस श्रुति वाक्य का अर्थ है । ऐसी ही एक दूसरी
भूति भी है 'जो चैतन्य वस्तु जीव उपाधि में सर्वबुद्धि की साक्षी रूप से रहती है, वही यहाँ ईश की
उपाधि प्रज्ञान में रहती है और जो यहाँ रहती है, वही वहाँ रहती है' । इसलिए (ब्रह्मात्मैक्य उक्त
होने में) जो 'प्रद' शब्द वाच्य पूर्ण ब्रह्म है, वही “इदं पूर्णम्” अर्थात् कार्यरूप में स्थित नामरूपादि
उपाधि विशिष्ट अविद्या में उत्पन्न है । इसलिए परमात्म स्वरूप से ग्रन्थ के समान प्रत्यवभासित

१ भूतमात्रा - कार्यकरणवशात् । २ भेदपरम्यम् । ३ अत्र प्रयोगाग्राह्यं इदं शरीरस्य प्रमात्रादि-
साक्षिभूतत्वपदस्य ब्रह्मवाक्षेत् । ४ नृत् १५ १० । ५ एष इति । तदुक्तं वातिके—“ब्रह्म वा
इदमित्यादि मधुकाण्डे ब्रवीद्विरसम् । तदेव पूर्णमित्यादिवाक्यनेहोपसंहृतमिति” ॥ १७ ॥ एष इति—ब्रह्म-
कण्डिकोक्त पदार्थज्ञानपुर मर मध्यायार्थोपेक्षापत्तिरूप इत्यर्थः । ६ तत्र ब्रह्मेत्यादि—तत्र ब्रह्मकण्डिकायां
ब्रह्मेति पूर्णमद इत्यस्यायं इत्यव योजयन्ति । वस्तुतस्तु मयोरेकवाक्यत्वेन यथाश्रुतमपि नानुपपत्तिरिति ध्येयम् ।
७ यदेवेति—यच्चैतन्यवस्तु जीवोपाधौ सर्वबुद्धिसाक्षितया चरन्ते तदेवामुत्रेशोपाध्यावज्ञान इत्यर्थः । ८. ब्रह्म-
कण्डिकायां ब्रह्मात्मनोरैक्यस्योक्तत्वात् । ९. तद्यदात्मानमिति पाठः । १०. तृतीयाध्याये ।

विदित्वाऽहमदः पूर्णं ब्रह्मास्मीत्येवं पूर्णमादाय तिरस्कृत्यापूर्णस्वरूपतामविद्याकृतां नाम-
रूपोपाधिसंपर्कजामेतया ब्रह्मविद्याया ऋपूर्णमेव केवलमवशिष्यते । तथा चोक्तम् “तस्मा-
त्तत्सर्वमभवत्” इति ।

यः सर्वोपनिषदर्थो ब्रह्म म एपोऽनेन मन्त्रेणानुद्यत उत्तरसंबन्धार्थम् । ब्रह्मविद्या-

चोक्तमिति ।

न केवलं ब्रह्मकण्डिकयेवास्य मन्त्रस्यैकवाक्यस्य किंतु सर्वाभिरुचिनिर्दिष्टिरित्याह—य सर्वो-
पनिषदर्थ इति । अनुवादफलमाह—उत्तरेति । सबैव स्फुटयति—ब्रह्मविद्येति । तस्माद्युक्तो ब्रह्मणो-

होता है । तब अपने को पूर्ण परब्रह्म जानकर ‘मैं ही वह पूर्ण ब्रह्म हूँ’ इस प्रकार पूर्णत्व को ब्रह्मण कर
अविद्या उपादान नाम-रूपादि निमित्त अपूर्ण स्वरूपत्व को तिरस्कृत कर ब्रह्मविद्या के द्वारा केवल
पूर्ण ही अवशिष्ट रह जाता है । कहा भी है—‘इससे वह सर्वभावापन्न हो गया’ ।

जो सभी उपनिषदों का ब्रह्मात्मैक्य रूप अर्थ है, उसका इस मन्त्र में उत्तर ग्रन्थ से सवन्ध
दिखाने के लिये अनुवाद किया जाता है । तथा जो खिलप्रकरण पठित होने से सामानाधिकरण्य से,

१ अविद्योपादानिका नामादिनिमित्तिकाम् । २ ब्रह्मात्मैक्यमित्यर्थ । ब्रह्मणश्चरितोऽपि नश्चित्पाठ ।

ऋ पूर्णमेव केवलमवशिष्यते इति । अत्राहुर्वातिकाचार्यस्तथाहि—“क्षेत्रज्ञेश्वरभेदेन ह्यग्निं वस्त्वविद्या ।
भिन्न बोधात्मोष्वस्तौ नेतीत्यस्माज्जगिष्यते ॥ न भेदो न च ससर्गो नाप्यभावोऽवसीयते । तन्मूलज्ञान-
विध्वस्तेर्ग्योस्तागमयान्त ॥ स्रज्ज्ञानमनादाय तदुत्थं सगतिं स्रज । नैव सभाव्यते यद्धतयेहाऽऽमनि
बोध्यताम् ॥ कार्यकारणमोर्वस्तावत्पूर्वाद्युतिबोधत । प्रातमप्रत्ययमगम्य स्वायं आत्माऽवशिष्यते ॥ यावत्स्य
द्वये रूपमात्मनैवावगम्यते । तावदेव हताध्यस्य तदग्यानवक्षेपत ॥ यदेवेति च तथा मन्त्रोऽप्युर्ध्वजंगाद न ।
ग्रन्थदेवेति च श्रुति कार्योत्तरनिषेधिनी ॥ धात्वेतिष्टेर्मैयस्व स्वायंश्रुतिस्तोऽपरम् । नाग्यदुग्महते बोधुमिति
पूर्वमवादिष्यम्” ॥ २१ २७ ॥ इति । कथं तयोरेकवर्षीर्भेदोविरोधादित्याशङ्क्याऽह—क्षेत्रज्ञेति । वस्तुतः
श्रुतिस्मृतिमुक्तिप्रतिषेधोऽभिप्रायि वस्तु जीवेश्वरजगद्भेदेनाविद्या विन्न प्रतिभाति तत्तत्र विद्यायाऽविद्याविध्वसे
निविशेपमेकमेवाऽऽत्मरूपं सिध्यतीत्यर्थः ॥ निविशेपमात्मतत्त्वमवशिष्टमित्युच्यते भेदो वा ससर्गो वाऽप्यापोहो
वा वाक्यार्थ इति स्थितरित्याशङ्क्याऽह—नेत्यादिना । तत्र हेतु—तन्मूलेति ॥ बावयोधज्ञानाद्भेदादि-
मूलज्ञानाध्वसेऽपि तत्सगतिरत्मानि स्वाभाविकी किं न स्यादित्याशङ्क्याऽह—रगिति । बोध्यतामज्ञानो-
त्पेर्भेदादिभिर् संगतिरज्ञानकृतेवेति शेषः ॥ भजानादात्मनि भेदादिसव्येऽपि कथं तस्यैकस्यमिरवाशङ्क्याऽह—
कार्येति । सकार्याविद्याध्वस्तावता स्वरूपेणैव शिष्यते चेत्पूर्वकमन्यादक्षतया सविशेषतयाशङ्क्याऽह—धारगिति ।
देहादी साक्षित्वलक्षणं यद्वपमविद्यादशायामस्य स्वरूपेणानुभूत तदेव विद्यावस्थायां ध्वस्ताविद्ययाऽऽत्मनो
रूपं तद्व्यस्तावन्स्मानवशेषादतो भुक्तयैकस्यमित्यर्थः ॥ तत्र श्रुति प्रमाणमिति—यदेवेति । तदमुत्र यदमुत्र
तदन्विहेति शेषसप्रहृष्टार्थः । तथैवैक्योक्तिः । अकार्यकारण तत्त्वमित्यत्रापि श्रुतिमाह—अन्यदिति ॥ धात्वेति
शते सर्वं शतं भवतीत्यात्मज्ञानेन सर्वस्य ज्ञेयत्वोपपत्तात्प्रतिषेधश्रुतिः श्रुत्यन्तरविरुद्धेत्याशङ्क्याऽह—
अन्तेति । तददृष्टिस्तावत्प्रज्ञात्मानं गोचरयत्यात्मरहित्वेन्यापातात्प्रज्ञात्मा यद्विषयस्तत्त्वविरोधादात्मज्ञानेन
सर्वज्ञानश्रुतिस्तु तदितरसर्वाभावात्तस्मात्कार्योत्तरनिषेधसिद्धिरित्यर्थः ॥

तामादायाऽऽत्मनि धित्वा पूर्णमेवावशिष्यते ' कारणरूपम् । एउमुत्पत्तिस्थितिप्रत्ययेषु त्रिष्वपि कालेषु कार्यकारणयोः पूर्णतैव । सा चैकैव' पूर्णता कार्यकारणयोर्भेदेन व्यप-

पद्यति—एवमिति । कार्यकारणे द्वे पूर्णे चेत्तर्हि कथमद्वैतसिद्धिरित्याशङ्क्याऽऽह—सा चेति । कथं तर्हि द्वयोर्व्यक्तं पूर्णत्वं तदाह—कार्यकारणयोति । एका पूर्णता व्यपविश्यते च द्वयोरिति स्थिते लक्ष-

जाता है । इस प्रकार उत्पत्ति-स्थिति-प्रलय रूप तीनों कालों में कार्य और कारण की पूर्णता ही है । (विभागसाधकाभाव होने से) वह एक पूर्णता ही कार्य-कारण भेद से उपपादित की जाती है । इस

१ विभागसाधकाभावात्तस्या । - २ कार्यकारणभेदतो भेदेन व्यपदेशार्हा ।

त्रिपदव्यवस्थानु वर्तते । द्वैताद्वैतारम्भं ब्रह्म पूर्णत्वेनाविभागत ॥ कुतोऽविभागो मानावबुद्धमयोरप्यवस्थयो । पूर्णाद्विरवादिबचनामहाप्रमथ धारमणि ॥ इदं च द्वैतमस्त्येव । तथाऽद्वैतमेव च । पूर्णत्वाप्याहद्वैतस्य समुद्रोन्निवदीयताम् ॥ अथ चतुर्वर्गमूर्ध्नि मध्य ईष्यन्त्वन्तमथा । निष्कम्पत्वं तथा मूले समुद्र, तत्परममुद्र ॥ ययैता द्योगपद्येन वृत्तीरुमिरामन । अनुभूयन्त एकत्र देवदत्तादिके तथा ॥ निष्कम्प्य देवदत्तस्य वृत्ति स्यात्परमात्मना । ईष्यन्त्वन्तमथा प्राणभावेनेत्यवगम्यते ॥ विराट्वावेनावितरतो चण्डश्चनितोमियत् । ऊर्म्य-प्रवर्तिष्यभावे नामरूपक्रियात्मना ॥ जनिस्मिन्नित्येष्वेव त्रिषु कालेषु पूर्णता । तयैवकारणयोर्मैवा द्वैताद्वैत स्वभावात् । सा चैकैवाविभागत्वात्कार्यकारणभेदत । भेदेन व्यपदेशार्हा सर्वमेव समञ्जनम् ॥ धानिर्भावे-तिरोभावे कार्यकारणरूपिणि । समुद्रवन्नम्यति च प्रत्यवस्य विभु स्थित ॥ एउ द्वैतस्य सत्यत्वे कर्म-काण्डस्य मानता । अनन्तपुरुषार्थसिद्धित्वे कर्मकाण्डत ॥ यथा तु कल्पित द्वैतमद्वैत परमाथं । उच्चिन्न कर्मकाण्डस्य प्रामाण्य विषयात् । एकदेशस्य चामात्रे वेदस्याप्यप्रमाणता । सर्ववासो भवेदेव सर्वशान्ताय हेतुत ॥ प्रतो विरोधानुत्तर्य सत्यत्वप्रतिपत्तये । कार्यकारणयो वास्त्रं पूर्णमित्यादिनाऽवदत् ॥ प्रत्यसादीनि मानानि भेदप्राहीणि सर्वदा । तेषा चाप्यप्रमाणत्वं प्रापद्वैतवादिन ॥ २८-६२ ॥ इति । पूर्णवाक्यमखण्डा-द्वयप्रत्यग्रहूपर व्याख्यानमिदानीं । अत्र प्रपञ्चव्याख्यानमुत्पादयति—एवमिति । प्रमाण पूर्णवाक्यम् ॥ कथमन्यथा व्याख्यानमित्याशङ्क्य तदर्थं परीक्षमन्मनुदवति— पूर्णमित्यादीति । पूर्णवाक्यस्य यत्र हीत्यादि वाक्येन सदन्य वक्तुमिच्छन्तस्तदर्थं यव्यमात्रप्रकारेण विचार्य कल्पितवन्न इत्यर्थः । यस्याव्याभावान्निक वाक्यप्रतीकदायकप्रहृषो हिंस्र ॥ कल्पित वाक्यार्थं दक्षयति—द्वैतति । विसत्यसमतिरुक्ता । मैत्रेयीब्राह्मण मित्राभिन्न ब्रह्मेति वाक्य नास्ति वेत्ताऽऽह—यत्र हीति । यत्र हि द्वैतमिति द्वैतारम्भक ब्रह्मोक्त्या अथ त्वस्येयद्वैतारम्भ तदुक्तं तथाच वाक्याभ्यां मित्राभिन्नब्रह्मतिरुक्तिरपि ॥ तत्र य वक्तुं काम्यत्वरुद्धिप कल्पितस्तर्हि कोऽपि सवन् इत्याहदुष्टं तं वक्तुमाश्रियति—यथैति । तत्रेति मैत्रेयीशान्तायेति । परंतु द्वैत या वास्तवमिति विकल्प्याऽवे द्वैतस्य मृषात्वप्रसक्तिरित्युक्तं तत्र हेतुमन् रणान्तमाह—तोयेति । ऊर तोयवीरुद्धैतद्विधौ अथवादित्यर्थः ॥ इष्टमत्र तस्य कल्पितत्वमित्याशङ्क्य निर्विषयतया मृष्टपादिभूत प्रमाणप्रसक्तिरित्येवमाह—मृषात्वादिति । तत्रैव दोषान्तरमाह—यद्यनेन । अद्यैव वास्तवे सति मननादि सहित श्रवण तत्पुण्ड्रावधारनाधेयानि सत्यत्वफलं स्पष्टता तथाचोचरितव्यमाप्यमित्यर्थः । द्वैतीयमुत्पादयति प्रयेति ॥ द्वैतस्य त्वस्येयत्वं त्वेव फलितमाह—प्रत्यक्षानुमिति । सर्गादिभूतमनन्तत्वमप्रीहित्य दूरयति— तथाऽतीति । यद्वैतत्वेरेषि द्वैतचैवत्वमात्रमाशङ्क्याऽह—विराधत इति । नैत्र त इष्टप्रमाणे नम प्रकाशद्वैतवदित्यर्थः ॥ न्यपद्वेरे दक्षित दोषं नियमयति—परिकल्पिततैति । अनेति कल्पद्वयाति । पात्रेता

दिश्यते । एवं च द्वैताद्वैतात्मकमेकं ब्रह्म । यथा किल समुद्रो जलतरङ्गफेनबुद्बुदाद्यात्मक एव । यथा च जलं सत्यं तदुद्बुदाश्च तरङ्गफेनबुद्बुदादयः समुद्रात्मभूता एवाऽऽविर्भाव-
तिरोभावधर्मिणः परमायंसत्याः । एवं सर्वमिदं द्वैतं परमायंसत्यमेव जलतरङ्गादि-

मर्थमाह—एवं चेति । एकं ह्यनेकार्थकमिति विप्रतिषेधमाशङ्क्य दृष्टान्तेन निराचष्टे—यथा किमेति ।
एवमेकं ब्रह्मानेकार्थकमिति शेषः । ब्रह्मणो द्वैताद्वैतात्मकत्वेऽपि सत्यमद्वैतमसत्यमित्यत्र विध्याशङ्क्या-

प्रकारं द्वैत-अद्वैतात्मकं रूप एव ही ब्रह्म है । जिस प्रकार समुद्र जल, तरङ्ग, फेन, बुद्बुद इत्यादि रूप ही है । जिस प्रकार उसमें जल सत्य है, वेमे ही जल में उत्पन्न होने वाले आविर्भाव-तिरोभावधर्मी तरङ्ग, फेन, बुद्बुद आदि भी समुद्ररूप और परमार्थतः सत्य हैं । इस प्रकार यह जलतरङ्गादिस्यानीय और समुद्रजलस्यानीय सारा द्वैत परमार्थतः सत्य ही है । इस प्रकार द्वैत के सत्य हो जाने पर कर्मकाण्ड

सत्त्वेन मन्त्रमवतारयति—तदोपेति । शङ्खितदोषस्येष्पमाणापनोदार्थं पूर्णवाक्यमित्यर्थः ॥ यममत्र तन्निरसन-
मित्याशङ्क्याऽह—नेति । द्वैताद्वैतयोरन्यतरस्य मृषात्वप्रयुक्तो दोषो यथा न भवति तथा द्वयोरवस्थयोर्वस्तुत्व-
मस्मिन्मन्त्रे 'कथ्यतेऽत एवानुभवाद्द्वैतस्याद्वैतस्य च श्रुतिवशादिप्रस्तावकर्मकाण्डप्रावाचपादि सम्भवतोत्तरयः ॥
तात्पर्यमुक्त्वा पूर्णमद्वैतस्यार्थमाह—मद इति ॥ वाक्ययुक्तसहरति—ब्रह्मण इति । पूर्णमिदमिति वाक्य
नान्दुर्लभमादत्ते—एव चेदिति ॥ द्वयोरवस्थयोर्वैतवत्त्व मन्त्रप्रकाशयमित्युक्तं कथं निर्वहेदित्याशङ्क्याऽह—
यथेति । तत्र हेतुः—सदेति । तयोरवस्थयोः सदा सत्त्वादित्यर्थः ॥ अद्वैतावस्था यद्यपि सदा सती वास्तवी
तथाऽपि न द्वैतावस्था तथेत्याशङ्क्याऽह—पूर्णंति । ब्रह्मैव पूर्णं परितो अतिरूप तस्मादव्यतिरेकात्कारण-
वत्कार्यमपि पूर्णमेवैतमर्थः ॥ तथाऽपि कथं वास्तवमित्याशङ्क्याऽह—पूर्णंति । तस्य पूर्णमिदं मानमाह—
श्रुतेरिति । पूर्णमिदमिति श्रवणादित्यर्थः । पूर्णात्कार्यस्याव्यतिरेकेऽपि कथं वस्तुत्व तथाऽह—यद्यत इति ।
अत्र घटपराबाधुदाहरणम् ॥ पूर्णादित्यादिवाक्यस्य व्यावर्त्या शङ्क्यामाह—एव तर्हीति । अथस्याद्वैतस्य सत्यत्वे
कार्यकारणत्वव्यवस्थानुपपत्तिरित्यर्थः । एकरूपत्वमत्र द्वैताद्वैतमना द्रष्टव्यम् ॥ सदुत्तरत्वेन वाक्यमवतारयति
—नैवमिति । ता व्याकरोति—पूर्णादिति ॥ अद्वैतकार्यत्वे द्वैतस्योक्ते सिद्धान्त्याशङ्क्यते—यस्मादिति । द्वैतस्याद्वैता-
दुद्वेगनमुद्भवमिष्टं चेत्तर्हि तस्माद्वैतादुद्वेगच्छन्न ततोऽतिरिच्यते किन्तु तत्र कल्पित तदेव स्यात्तु हि रज्जो-
द्वन्द्वच्छन्नुपास्तस्माद्विद्यते तयाच विवर्तवादः स्यादित्यर्थः । दृष्टान्तद्योतको हिंसाब्दः । द्वैतस्य मिथ्यात्वानुप-
पत्तेर्मैवमित्येकदेशी दूषयति—नैतदिति । मिथ्यात्वसम्भवे हेतुं पृच्छति—कुत इति । एकदेशी हेतुमाह—
यस्मादिति । प्रसङ्गं प्रकटयितुं इष्टं व्याचष्टे—प्रत्यक्षतो हीति । उक्तदृष्टौ सप्रतिपत्त्यर्थो हिंसाब्दः । श्रुत्वमिदं
श्रुतत्वमपि सत्यमस्तीत्याह—तथेति । तथा दर्शनतः सिद्धस्तथा विधितश्चेति योजना । द्वैतस्य रज्जुसम्ब-
न्धिमिथ्यात्वोक्तौ न दृष्टवद्वादिरेव किन्तु कर्मश्रुतेर्विषयाभावाप्रामाण्यं च स्यादिति फलितमाह—प्रामाण्येति ॥
तदप्रामाण्येऽपि का हानिर्न ह्यात्यवादिनामित्याशङ्क्य ज्ञानकाण्डस्यापि सत्यवृत्तेर्मैवमित्याह—पारमार्थ्यमिति ।
अद्वैतविषय प्रथमः भवतिच्छब्दः ॥ श्रुतावष्टम्भेनाद्वैतवद्द्वैतमपि पारमार्थिकमिति समर्थितमिदानीं तत्रैव
हेतुन्तरमाह—पूर्णत्वेनेति । ब्रह्म द्वैताद्वैतात्मनमुत्पत्तिस्थितिलयकालेषु त्रिविधं वर्तते पूर्णत्वेनावस्थाद्वयम-
परित्यज्यैव सदावस्थानाद्वैतवदवस्थानात्मानं पूर्णत्वायोगात्तस्मात्तेन वस्तुरूपेणावस्थयोरविभागात्तयोरस्ति-
त्वात्तवत्वमित्यर्थः ॥ अवस्थाद्वयस्य वस्तुरूपेणाविभागे मानं पृच्छति—कुत इति । परिहरति—पूर्णादित्या-
सीति । पूर्णात्पूर्णमुदन्वत इति द्वैताद्वैतयोः कार्यकारणत्वमुक्त्वा पूर्णत्वेत्यादिना प्रत्ययवस्थायामात्मन्यवस्था-

स्थानीयं समुद्रजलस्थानीयं तु परं ब्रह्म । एवं च किल द्वैतस्य सत्यत्वे कर्मकाण्डस्य प्रामाण्यं यदा पुनर्द्वैतं द्वैतमिवाविद्याकृतं मृगतृष्णिकावदनृतमद्वैतमेव परमार्थतस्तदा किल कर्मकाण्डं विषयामावादप्रमाणं भवति । तथा च विरोध एव स्यात् । वेदकदेशभूतोपनिषत्प्रमाणं परमार्थाद्वैतवस्तुप्रतिपादकत्वादप्रमाणं कर्मकाण्डमसद्द्वैतविषयत्वात् । तद्विरोध-

ऽऽह—यथा चेत्पाविना । द्वैतस्य परमार्थसत्यत्वे कर्मकाण्डवृत्तिमनुकूलयति—एव चेति । विपक्षे दोषमाह—यदा पुनरिति । अस्तु कर्मकाण्डाप्रामाण्यं नेत्याह—तथा चेति । विरोधोऽध्ययनं विधेरिति शेषः । तमेव विरोध साधयति—वेदेति । कथं 'तर्हि विरोधसमापिस्तत्राऽह—तद्विरोधेति ।

की प्रामाणिकता सिद्ध हो जाती है । जब द्वैत केवल द्वैत सा तथा अविद्यावृत्त और मृगतृष्णा के समान मिथ्या है, परमार्थतः अद्वैत ही सत्य है तो विषय के अभाव होने से कर्मकाण्ड अप्रामाणिक हो जाता है । ऐसा होना परस्पर विरोध होने लग जायगा क्योंकि परमार्थ अद्वैत वस्तु का प्रतिपादन करने वाली वेद की एकदेश-भूत उपनिषदे प्रामाणिक है, किन्तु अस्तु द्वैतविषयक होने से कर्मकाण्ड अप्रामाणिक है । अतः उस विरोध का परिहार करने की इच्छा से ही 'पूर्णमद' इस श्रुति मन्त्र द्वारा समुद्र के

१ यदा पुनर्द्वैतमित्यादि—द्वैत परमार्थतोऽद्वैतमेव सदविष्णुकृत् द्वैतमिव अविद्यया द्वैतमिव भवतीत्यर्थः । परमार्थतोऽप्यात्मकस्याविद्ययाऽप्यथाभावेऽष्टान्तभाष्ये—मृगतृष्णिकावदिति । यथा परमार्थतो भवोचितं सत्यविद्यया तोमवद्भाति तथैवेत्यर्थः । तत्त्वानुत्तमिति योजना । २ प्रमाणाप्रमाणयोरध्ययनविधानात् । ३. तर्हि—द्वैतस्य मिथ्यात्वे यथोक्तविरोधश्चेत्तर्हीत्यर्थः ।

द्वमस्याविभागेनावस्थानं दर्शयता द्वैताद्वैतात्मकमेवाऽऽजगद्वस्तु परिशिष्टमित्यर्थः ॥ प्रलयावस्थायामद्वैतावस्थं वास्ति नेतरा नीनत्वादित्याशङ्क्याऽह—इव चेति । भेदेनासदपि द्वैत ब्रह्मरूपेणास्तौत्यत्र हेतुः प्रान्तावाह—पूर्णत्वेति । यथा समुद्रात्मन्युर्म्यादिविभागस्य जलात्मत्वेनैकरूपत्वस्य च सदा सत्यं तथा पूर्णत्वावस्थवस्तुनी-स्वस्याद्वयमजहत सदाऽवस्थानात्तत्रावस्थाद्वयं प्रसज्येऽप्यारतीत्यर्थः ॥ अष्टान्तं प्रपञ्चयति—अथ इति ॥ तमनूय दाष्टान्तिकमाह—अथेति । आत्मनः समुद्रस्योर्मिद्वारा योमपचेनैतावलावलरवादिवृत्तयो यथाऽनुभूयन्ते तथैकत्र नैवादिदोषश्च युगपदेता वृत्तीरालोचयेदित्यर्थः ॥ दाष्टान्तिकं भाष्ये—निष्कम्भेति । श्रान्ताद्वयं वृत्तार्थं ॥ विण्डभावश्चतुर्विधभूतप्राप्तवत् । अत्यन्तप्रचक्षितादपि प्रचलितत्वं श्रुतिद्वयद्वये केनाऽऽचारणेत्यपेक्षायामाह—नामेति ॥ अवस्थाद्वयस्य वस्तुत्वमुपसहृति—जनीति ॥ द्वैतावस्थायामन्या पूर्णताप्रया च द्वैतावस्थाश-मित्याशङ्क्याऽह—सा चेति । अविभागात्वाद्वस्तुत्वं पूर्णता विभागात्तथाभावादित्यर्थः । कारणं पूर्णं कार्यं पूर्णमितिभेदोक्तिस्तर्हि कथमित्याशङ्क्याऽह—कार्येति । द्वैतमद्वैतं च वास्तवमित्युक्तं तन्निगमयति—मर्गमिति ॥ अद्वैतावस्था कारणं कार्यं द्वैतावस्थयोरेव तद्व्याप्ती नद्या लुप्तयता बहिरैकरममित्याशङ्क्याऽह—प्राविभक्ति । न हि स्वातन्त्र्यमवस्थधोरास्यासु शक्यमिति भावः ॥ द्वैतस्य सत्यत्वं पतितमाह—एवमिति । किं कर्मकाण्डस्य मानत्वेनेति तदाह—अनन्तेति ॥ द्वैतस्य सत्यत्वे नाभ्युक्तत्वा तन्निमित्तत्वे दोषमाह—यदेति ॥ तदप्रामाण्यो-पयमे परमार्थं क्वचिदित्यादिनोक्तं दूषणमवच्छेदित्यर्थः ॥ एकदशमेति । उपनिषद्भागा वेदः । सर्वनामा स्वर्गपविर्गयोरयोगः ॥ उक्तदोषनिरासस्तर्हि कथमित्याशङ्क्याऽह—अत इति । द्वैतसत्यत्वानुद्धीकारे पूर्वोक्तदोषोऽतः शब्दार्थः । अथद्वैतपूर्णत्वमिति शेषः ॥ न केचन श्रुतरेव द्वैतसत्यं च विरुध्यसादरपोत्याह—प्रत्यक्षादीनीति ॥

परिजिहीर्षया श्रुत्यैतदुक्तं ॥ कार्यकारणयोः सत्यत्वं समुद्रवत्पूर्णमद इत्यादिनेति ।

तदसत् । विशिष्टविषयापवादविकल्पयोरसंभवात् । न हीयं 'सुविवक्षिता' कल्पना । कस्मात् । यथा क्रियाविषय 'उत्सर्गप्राप्तस्यैकदेशोपवादः क्रियते । यथा' 'हिसान्सर्वभूतान्यन्यत्र

प्राप्तं भूतं प्रपञ्चप्रस्थानं प्रत्याचष्टे—तदसदिति । विशिष्टमद्वितीयं ब्रह्म तद्विषयोत्सर्गपवा-
दवोर्विकल्पसमुच्चययोश्चासंभवं यत्तुं प्रतिज्ञाभागे विभजते—न हीति । 'तत्र प्रदनपूर्वकं हेतुं विवृणोति
—कस्मादित्यादिना । यथेत्यादिग्रन्थस्य न च तथेत्यादिना संबन्धः । क्रियायामुत्सर्गपवादसंभावनामुदा-
हरति—यथेत्यादिना । तथाऽन्यत्रापि क्रियायामुत्सर्गपवादादौ द्रष्टव्याविति शेषः । यद्यप्यदृष्टान्तस्य दार्ष्ट-

समान इति कार्यकारणयोः सत्यता वतलायी गई है ।

(इस पर सिद्धान्ती कहता है—) यह कहना मिथ्या है, क्योंकि निविकल्प ब्रह्म में विशिष्ट के विषय अपवाद और विवल्प संभव नहीं हैं । ईताद्वैतात्मक ब्रह्म की यह कल्पना कोई सुसोभना कल्पना नहीं है । ऐसा क्यों कहते हो ? जिस प्रकार क्रिया के विषय में उत्सर्ग से प्राप्त (हिसानिपेधादि) किसी

१ सत्यत्वमिति । न केवल श्रुतेरेव ईतसत्यत्वं किंवदन्त्यसादेरपीत्युक्तं यादिके—“प्रत्यक्षादीनि भानानि भेद-
प्राहीणि सर्वदा । तेषां चाप्यप्रमाणत्वं प्रापद्वैतवादिनः” ॥ ६२ ॥ इति । २. सुसोभना । ३. ईता-
द्वैतात्मक ब्रह्मेति कल्पना । ४. हिसानिपेधादे । ५. छा उ ८ १५ १ । ६. विशिष्टसम्बन्धमाह—
प्रद्वितीयमिति । ७. न हीति प्रतिज्ञायाम् ।

कार्यकारणयोः सत्यत्वमिति फक्किट्पाटिपणे प्रत्यक्षादीनि भानानि भेदप्राहीणीत्युक्तं तत्राहुर्वीतिवत्कुचरणाः
—‘भेदप्राहि न नो भानं लौकिकं वैदिकं च यत् । प्रविचारितसंसिद्धिस्वस्माद्भेदोऽवसीयताम् ॥ नः स्वतः
परतो वाऽप्यभेदो वस्तुन ईक्ष्यते । सर्वस्यैव स्वतोऽभितेस्तदग्न्यस्याप्यभेदः । वस्तु वस्त्वन्तरं भिन्नाद्योपाद्यदा
विभागतः । योगे नातिघर्षकरवातयोश्चाप्येकरूपतः ॥ विभागेऽपि न भेदः स्यात्तयोरेकारमना स्थिते । अन्य-
दीयोऽपि नान्यस्य भेदः स्यात्कल्पना विना ॥ मेयमाधात्म्यसत्तेहि भानं मानस्त्वमश्रुते । भेदं न लभते भेदे
मेयादग्न्यत्र न प्रमा ॥ सतो न व्यतिरेकेण भेदो नापि सदन्वयात् । यथैव नास्ततोऽप्येव भेदो नैवावसीयते ॥
सर्वं सदेव यत्प्रेष्टमयवाऽसिद्धिं जगत् । भेदं विनाशयस्तस्य विरोधाच्च इत्याशयः ॥ अग्न्यापेक्षं पृथक्त्वं चेत्स्वतः
एवापृथग्भूतः । बलीयानन्तरं ज्ञानाद्विद्वज्ज्ञं प्रधायते ॥ इत्यादिज्ञानं पृथक्त्वं चेदनवस्थेति सत्करा । द्रव्यमेव
पृथक्त्वं चेदपृथक्स्थितिर्द्विजगत् । स्वतःचेद्वस्तुनो भेदो वस्तु धूम्य प्रसज्यते । आपेक्षिकोऽपि ननुस्त्वान्न भेदो
रज्जुसर्पवत् ॥ इत्येवमादि बहुसो भिन्नाभिन्नत्वदूषणम् । प्रागप्युक्तं तदनापि सधेयं वस्तुसिद्धये” ॥ ८४-८५ ॥
इति । यत्तु प्रत्यक्षादीनि भेदप्राहीणि तत्राऽऽह—भेदेति । अन्योन्याश्रयत्वादित्यर्थः । तद्विधो गतिमाह—प्रवि-
चारितेति । प्रामाणिकत्वाभावस्तच्छब्दार्थः ॥ किंच स्वस्मादेव भेदोऽग्न्यस्माद्वा नोभययाऽतीत्याह—नेति ।
वस्तुनः स्वस्माद्भेदो न प्रामाणिकोऽस्तीत्यत्र हेतुमाह—सर्वस्येति । सर्वं वस्तु स्वस्मादभिन्नमन्यथा वस्त्वभाव-
प्रसङ्गादतो नाऽऽहो युक्त इत्यर्थः । परतो भेदोऽपि न प्रामाणिकोऽस्तीत्यत्र हेतुमाह—तदग्न्यस्येति । वस्तुनो-
ऽग्न्यत्वेनेष्टस्यापि न सत्त्वं भेदस्याद्याप्यसिद्धिरसं द्वितीयोऽतीत्यर्थः ॥ किंच घटं सन्नघटद्वारा पटं भिन्ना-
स्त्वपेक्षे स्थितो वेति विकल्पयति—वरित्वेति । नाऽऽह इत्याह—योग इति । घटस्य पटेन सन्नघो नातो पट
भेतुमर्हत्यतिगम्यसिद्धस्तदग्न्यस्यैकरवाद्युपपत्त्येव प्रत्येकमन्यथाभेदकान्तरस्य आभावादित्यर्थः । अनतिशयै-
कत्वादिति पाठे भेदोऽतिशयस्त्वस्मादवस्थत्यप्येकसन्नघोऽनतिघटपस्त्वस्यैवमात्रं भेदः स्यादित्यर्थः ॥ वस्तुान्तर

तीर्थेभ्य इति हिंसा सर्वभूतविषयोत्सर्गेण निवारिता तीर्थे विशिष्टविषये ज्योतिष्टोमादावनु-
ज्ञायते । न च तथा वस्तुविषय इहाद्वैतं ब्रह्मोत्सर्गेण प्रतिपाद्य पुनस्तदेकदेशोपवदितुं
शक्यते । ब्रह्मणोऽद्वैतत्वाद्वैकदेशानुपपत्तेः । तथा 'विवक्षानुपपत्तेश्च । यथाऽतिरात्रे
षोडशिनं गृह्णाति नातिरात्रे षोडशिनं गृह्णातीति ग्रहणाग्रहणयोः पुरुषाधीनत्वाद्विकल्पो

न्तिकमाह—न चेति । 'विषयभेदे सत्पुत्सर्गापवादाद् द्विती न सावद्वितीये ब्रह्मणि संभवतः । 'न हि
ब्रह्माद्वयमेव जायते स्वीयने चेति सभावनास्पदमिति भावः । उत्सर्गापवादानुपपत्तिवद्ब्रह्मणि विक्षत्पानु-
पपत्तेश्च तदेकरसमेधितव्यमित्याह—तथेति । विक्षत्पानुपपत्तिमुपपादयति—मयेत्यादिना । सप्रति

क्रिया का किसी एक देश में अपवाद कर दिया जाता है । जैसे 'तीर्थों को छोड़कर अन्यत्र सभी प्राणियों
की ब्रह्मिहा करता हुआ' इस श्रुतिवाक्य में सामान्यतः सब प्राणियों की हिंसा का जहाँ निषेध किया
जाता है, वही उसकी तीर्थ यानी ज्योतिष्टोम आदि यज्ञ रूप विषय में उसकी आज्ञा दी जाती है ।
इस प्रकार उस वस्तु के विषय में यहाँ सामान्यतः अद्वैत ब्रह्म का प्रतिपादन कर फिर उसके किसी
एकदेश में ब्रह्म का निषेध नहीं किया जा सकता । क्योंकि अद्वैत ब्रह्म में एकदेश का अभ्युपगम संभव
नहीं है । इसके अतिरिक्त द्वैताद्वैत ब्रह्म की कल्पना करना अनुचित है । जिस प्रकार (कर्मकाण्ड में)
'अतिरात्र याम में षोडशी का ग्रहण करे', 'अतिरात्र याम में षोडशी का ग्रहण न करे' इस प्रकार

१ विक्षत्पेति—द्वैताद्वैतात्मक ब्रह्मेति कल्पना न युक्तेति शेषः । २ विषयभेदे—अवान्तरभेदवति विषये
इत्यर्थः । ३ नन्वद्वितीयेऽपि ब्रह्मण्युत्पत्त्यवच्छिन्नस्वप्रत्ययावच्छिन्नत्वाभ्यां भविष्यत्येवावान्तरभेदो नेत्याह
—न हीत्यादिना ।

प्रत्याह—विभागेऽपीति । घटपटयोर्मन्वेऽपि मिथा न भेद प्रत्येक तयार्कहृत्पण्य स्थितिरित्यर्थः । पटा-
सब-कोऽपि घट स्वस्मिन्पटादभेदमावेदयतीत्याह—स एव पटस्य भेदोऽयौ वेति विवक्षत्प्याऽऽद्य दूषयति—
अन्यदीयोऽपीति । पटासबन्धो घटो न स्वात्मनि सतो भेदावेदक मन्वेऽपि भावः यमिप्रतियोगित्यायोगादित्य
वचिरपेक्षे ॥ द्वितीये ॥ स्वभावो धर्मो वा नाऽऽद्यो वत्त्वभावप्रसङ्गादित्यभिप्रेत्य द्वितीय निरस्यत्सामान्य
न्यायमाह—मेयति । तथाऽपि प्रस्तुते किं जातं तदाह—भेदमिति । मान मय विषयीबुद्धं तत्र भेद गोचरयति
तस्य तद्वर्त्मत्वेन सतीऽवत्त्वात्त्र च मेयादयमित्यत्रापि भेदे प्रमाण प्रसरति यैव विषयपरादसतो धर्मभेदोऽपि न
प्रामाणिक इत्यर्थः ॥ किंच भेद सतो विभोऽभिभो वा नाऽऽद्यनवस्थानास्ततो भिन्नसांसारवत् सत्त्वैता-
पत्तेश्च द्वितीयोऽपि सत्त्वैतमित्यभिप्रेत्याह—सत इति । भदस्य सतो भदाभेदाभ्यां दुर्निरूपत्ववदसतोऽपि तस्य सौ
दुर्वाचक्यमित्यदिशति—यथेति । उक्त न्याय निगमयति—एवमिति ॥ किंच मार्यबोद्धव्यपण्यपक्षेषु भेदो न
सिध्यतीत्याह—सर्वमिति । पटाद्वयेऽपि यमिप्रतियोगि विभोऽपि भावद्वेदकानाराभावात्तृतीय च विरोधान्न
भेदसिद्धिरित्यर्थः ॥ ताविकपक्षेऽपि भेदासिद्धिरित्याह—मन्यापेक्षमिति ॥ किंच पृथक्स्य द्रव्याद्भिन्नमभिन्न
वेति विवक्षत्प क्रमेण दूषयति—द्रव्यादिति । धनवस्थायां मूलधायकरीत्य दोषस्य सूचयति—सत्त्वैति । स्वयं
परतो वा भेदो नास्तीत्युक्तमुपमहरति—स्वतस्त्वदिति ॥ नदम्यासत्त्वभिन्नत्वविह तत्रिरात्र पुनरुक्तिरित्या-
ह—पाऽऽह—इत्येवमादीति । आदिशब्देन गुरुसिध्यादित्यवस्थानुपपत्तिरुक्तं तदाह—इत्यादिनामभेदात् प्रभावात् ।
प्रागिति सवन्प्रत्यादावित्यर्थः । इहापि भर्तृप्रत्यक्षान्नान्यं पूर्वेत्तन्प्रायस्यानुसंधानार्थमनुवादश्चेतदेव विमय
मिति तदाऽह—विरविति । इत्यारम्भे चरस्यस्फुटीकरणार्थं परमतप्रत्याख्यानमित्यर्थः ॥

भवति । न त्विह तथा वस्तुविषये द्वैतं वा' स्याद्वैतं वेति विकल्पः संभवत्यपुरुषतन्त्रत्वा-
दात्मवस्तुनः । विरोधाच्च द्वैताद्वैततत्त्वयोरेकस्य । त भाग्य सुविधिसिनेयं कल्पना ।

श्रुतिन्यायविरोधाच्च । सन्धवधनवत्प्रज्ञानंकरसधनं निरन्तरं पूर्वापरबाह्याभ्यन्तर-
भेदविर्वाजितं सबाह्याभ्यन्तरमजं नेति नेत्यस्यूलमनष्वजमजरमभयममृतमित्येवमाद्याः
भुजपो निश्चितार्थाः 'संशयविपर्ययाशङ्कारहिताः सर्वाः समुद्रे प्रक्षिप्ताः स्थुरकिंचित्कर-
त्वात् । तथा न्यायविरोधोऽपि सावयवस्यानेकात्मकस्य क्रियावतो नित्यत्वानुपपत्तेः ।
नित्यत्वं चाऽऽत्मनः स्मृत्यादिदर्शनादनुमीयते । तद्विरोधश्च प्राप्नोत्यनिश्चयत्वे । भवत्कल्प-

'समुच्चयासंभवमभिवर्धति—विरोधाच्चेति । उत्सर्गापवादविकल्पसमुच्चयानामसंभवात् युक्ता ब्रह्मणो
नानारसत्वकल्पनेति कसितमाह—तस्मादिति ।

परकीयकल्पनानुपपत्तो हेतुः तत्र प्रतिज्ञाय श्रुतिविरोध प्रकटीकृत्य न्यायविरोधं प्रकटयति
—तथेति । ब्रह्मणोऽनेकरसत्वे स्यादिति शेषः । नित्यत्वानुपपत्तेरात्मनो नित्यत्वाङ्गीकारविरोधः स्या-
दित्यध्याहारः । ननु तस्य नित्यत्वं नाङ्गी कियते मानाभावादिति प्रासङ्गिकीमाशङ्का प्रस्थाह—नित्यत्वं
चेति । स्मृत्यादिदर्शनादित्यादिशब्देन 'स एव तु कर्मानुस्मृतिशब्दविधिम्य इत्यधिकरणोक्ता हितवो
गृह्यन्ते । 'अनुमीयते कल्प्यते स्वी कियत इति यावत् । तद्विरोधश्च स्मृत्यादिदर्शनादुत्तमनित्यत्वानुमा-
नविरोधश्चेत्यर्थः । आत्मनोऽनित्यत्वे बोधान्तरमाह—भवदिति । कर्मकाण्डस्य 'सत्यार्थत्वं परेण

ग्रहणं करना और न करना पुरुष के अधीन होने के कारण विकल्प हुआ करता है । उस प्रकार यहाँ
वस्तु के विषय में 'वह द्वैत हो अथवा कभी अद्वैत हो' ऐसा विकल्प नहीं हो सकता, क्योंकि आत्मवस्तु
पुरुष के अधीन नहीं है । तथा एक ही वस्तु का द्वैत और अद्वैत होना परस्पर विरुद्ध है । इसलिए यह
कल्पना सुसंगत नहीं है ।

इसमें श्रुति और न्याय का भी विरोध हो जाता है । 'सन्धवधन के समान प्रज्ञानंकरसधन-
स्वरूप, अकार्य, अकारण, नि सामान्य, निविशेष है', 'बाह्य-भ्याभ्यन्तर युक्त और अजन्मा है', 'नेति नेति'
स्वरूप है', 'अस्यूल, अनयु, अहस्व, अजर, अभय और अमृत है' इत्यादि श्रुतियाँ (उपासनापरक न
होने में) निश्चितार्थ और संशयविपर्ययाशङ्कारहित हैं । उनसे कुछ कार्य न होने से उन
नभी को समुद्र में फेंक देना पड़ेगा । तथा सावयव अनेक आत्माओं तथा क्रियावान् का नित्यत्व होना
असंभव है; इसमें न्याय में विरोध आता है । एव स्मृत्यादि के दर्शन से भी आत्मा की नित्यता का

१ क्वाचित् । २ न वेनासामुपासनादि परत्वमित्याह—संशमेति । ३ आत्मनः । ४ समुपद्वेता-
द्वैतात्मकत्वमभवत् । ५ न एव त्विति—अ नू ३ २ ६ । ६ सुखो जीवः स एरोतिष्ठति नान्य इत्यत्र
हेतवः कर्मत्वावयव—दिनद्वयसाध्यकर्मणोऽयं कृत्वा पुनस्तथायानतिष्ठमर्थं नमं करोति । अनुद्यम्येन प्रत्यभिज्ञा
गृह्यते । स्मृतिशब्देन स्मरणम् । पुनः प्रतिन्याय प्रतिबोन्त्या इत्यतीत्यादिशब्दः । कर्मविधाविधयो विधि-
पारिजाता । ६ अनुमीयत इत्यादि—वेदान्तनये तार्किकाधिमतम्परिरेष्यनुमानस्थितेऽप्यपि न्ययुपगमादनु-
मीयत इति परं कल्प्यत इति चिन्तितम् । ननु स्वया कल्प्यमानमपि मया नामनुपपत्त्यभ्यमिति चेन्न—स्वी
क्रियत इति । प्रमाणातिक्रमे निमर्षादितापास्तस्याप्यभ्युपेक्ष्यमिति भावः । एवं च तद्विरोधपरत्वादावनुमान-
पदमप्यपि तत्र तथा स्वीकारपरं वा व्याख्येयमिति ध्येयम् । ७ अर्थो द्वैतम् ।

नानर्थक्यं च । स्फुटमेव 'चास्मिन्पक्षे' 'कर्मकाण्डानर्थक्यम्' । अकृताभ्यागमकृतविप्रणाश-
प्रसङ्गात् ।

ननु ब्रह्मणो द्वैताद्वैतात्मकत्वे समुद्रादिदृष्टान्ता विद्यन्ते कथमुच्यते भवतंकस्य द्वैता-
द्वैतत्वं विरुद्धमिति । न । ग्रन्थविषयत्वात् । नित्यनिरवयववस्तुविषयं हि विरुद्धत्वमवो-
चाम द्वैताद्वैतत्वस्य न 'कार्यविषये सावयवे । तस्माच्छ्रुतिस्मृतिन्यायविरोधादनुपपन्नेय
कल्पना । अस्याः कल्पनाया वरमुपनिषत्परित्याग एव ।

अध्येयत्वाच्च न शास्त्रार्थेयं कल्पना । न हि जननमरणाद्यनर्थशतसहस्रभेदसमाकुलं

कल्पते तवानर्थक्यमात्मानित्यत्वे स्पष्टमापतेदित्युक्तमेव स्फुटयति—स्फुटमेवेति ।

ब्रह्मणो 'नानारसत्वे' विरोधमुक्तमसहभानः 'स्थोषतं स्मारयति—नान्विति । समुद्रादीनां कार्य-
त्वसावयवत्वाभ्यामनेकात्मकत्वमविरुद्धं ब्रह्मणस्तु नित्यत्वात्तिरवयवत्वाच्च नानेकात्मकत्वं युक्तमिति
वैषम्यमावश्यामुत्तरमाह—नेत्यादिना । ब्रह्मणो नानारसत्वकल्पनानुपपत्तिमुपसंहरति—तस्मादिति ।
'अजो नित्यः शाश्वतोऽयं पुराणः' इत्याद्याः स्मृतयः । ननु प्रत्यक्षाद्यविरोधेनोपनिषदां विषयसिद्धयर्थ-
मेया कल्पना कियते तथा च कथं साऽनुपपन्नेत्याशङ्क्याऽह—अस्या इति । 'विरुद्धार्थत्वे कल्पितेऽपि
तत्प्रमाणयानुपपत्तेरविशेषाविति भावः ।

किं च ब्रह्मणो नानारसत्वं 'लौकिकं वैदिकं वा । नाऽऽह । तन्मयालौकिकत्वात्तन्नानारसत्वे
'लोकस्य तदस्यात्' । न द्वितीयः । तन्नानारसत्वस्य ध्येयत्वेन ज्ञेयत्वेन वा शास्त्रेणानुपदेशादिषाह
—अध्येयत्वाच्चेति । तदेव स्फुटयति—न हीति । इत्थं नानारसं ब्रह्म 'नोभयथाशास्त्रप्रकाशम-

अनुमान होता है । उसका अनित्यत्व मानने पर उस युक्तिसिद्ध नित्यत्व से विरोध आता है । आपकी
कल्पना व्यर्थ हो जाती है । हमारे आत्मा के नित्यत्व पक्ष में (परलोकसंबन्धी आत्मा का अभाव
होने पर अनुष्ठान की असिद्धि होने से) कर्मकाण्ड की अनर्थकता स्पष्ट ही है क्योंकि आत्मा को अनित्य
मानने पर अकृत की फलप्राप्ति और कृत के फलनश का प्रसङ्ग आ जायगा ।

(इस पर पूर्ववादी कहता है—) किन्तु ब्रह्म के द्वैताद्वैतात्मक होने में समुद्रादि दृष्टान्त विद्यमान
हैं, फिर आप ऐसा क्यों कहते हो । एक का वस्तु ही द्वैत-अद्वैत होना विरुद्ध है । (सिद्धान्ती कहता
है—) ऐसा कहना ठीक नहीं है क्योंकि उनका विषय दूसरा है । हमने द्वैताद्वैतत्व का नित्य, निरवयव
वस्तु (ब्रह्म) के विषय में ही विरोध आ जाना बताया है, सावयव कार्य विषय में विरोध आने की बात
नहीं कही । इसलिए श्रुति, स्मृति और न्याय विरोध आ जाने में यह कल्पना असंगत है । इस कल्पना
के मानने की अपेक्षा उपनिषत् परित्याग ही श्रेयस्क है ।

इसके अतिरिक्त ध्येय रूप न होने से भी यह कल्पना शास्त्र प्रतिपाद्य नहीं है । श्रुति ऐसे ब्रह्म
के विषय में ध्यान या ज्ञान संपादन के लिए नहीं कहती, जो जन्ममरणादि सेंकड़ों-हजारों अर्थ रूप

१. आत्मानित्यत्वपक्षे । २. परलोकसंबन्ध्यात्मावेऽनुष्ठानाऽसिद्धेः । ३. हिरण्यगर्भादवस्तु नाम उचित
भावः । ४. शास्त्रप्रतिपाद्या । ५. द्वैताद्वैतात्मकत्वे । ६. श्रुतिन्यायविरोधम् । ७. दृष्टान्तम् । ८.
विरुद्धार्थत्वे इति—न्यायविधिरनुपपन्नानार्थकत्वं इत्यर्थः । उपनिषदामिति शेषः । ९. प्रत्यक्षादपि तत् ।
१०. प्रत्यक्षादिप्रमाणस्य । ११. उभयथा—ध्येयत्वज्ञेयत्वाभ्यामित्यर्थः ।

समुद्रवनादिदत्तादयवमनेकरसं ब्रह्म द्येयत्वेन विज्ञेयत्वेन वा श्रुत्योपदिश्यते । प्रज्ञान-
घननां चोपदिशति । एकध्वेयानुदृष्टव्यमिति च । अनेकधादर्शनापवादाच्च "मृत्योः स मृत्यु-
माप्नोति य इह नानेव पश्यति" इति । यच्च श्रुत्या निन्दितं तन्न कर्तव्यम् । यच्च न
क्रियते न स शास्त्रार्थः । ब्रह्मणोऽनेकरसत्यमनेकधात्वं च द्वैतरूपं निन्दितत्वात् द्रष्टव्यम् ।
अतो न शास्त्रार्थः । यत्वेकरसत्वं ब्रह्मणस्तद्द्रष्टव्यत्वात्प्रशस्तं प्रशस्तत्वाच्च शास्त्रार्थो
भवितुमर्हति ।

यत्तूतं वेदैकदेशस्याप्रामाण्यं कर्मविषये द्वैताभावाद्वैते च प्रामाण्यमिति । तन्न ।
यथाप्राप्तोपदेशार्थत्वात् । न हि द्वैतमद्वैतं वा वस्तु जातमात्रमेव पुरुषं ज्ञापयित्वा पश्यति

मित्याह—प्रज्ञानेति । अकारादुपदिशतीत्याहुष्यते । अनेकधादर्शनापवादाच्च नानारसं ब्रह्म शास्त्रार्थो
न भवतीति शेषः । भेददर्शनस्य निन्दितत्वे लब्धमर्थमाह—यच्चेति । अकर्तव्यत्वे प्राप्तमर्थं कथयति
—यच्च नेति । सामान्यमाय प्रकृते योजयति—ब्रह्मण इति । कस्तर्हि शास्त्रार्थस्तत्रास्त्वह—यत्त्विति ।

ब्रह्मं करस्ये प्रागुक्तं बोधमनुभाषते—यत्तूक्तमिति । कर्मकाण्डस्य कर्मविषये न प्रामाण्यमस्तद्-
द्वैतविषयत्वाद्ब्रह्मकाण्डस्य त्वद्वैते प्रामाण्यं परमायद्वैतवरतुप्रतिपादकत्वात्तथा न विरोधोऽध्ययनविधे-
रित्यनुवादार्थः । कर्मकाण्डाप्रामाण्यं प्रत्याचष्टे—तन्नेति । प्रष्टुं भेदमावाय 'तत्रैव विधिनिषेधोप-
देशस्य प्रवृत्तिनिवृत्तिद्वाराऽर्थवत्त्वाच्च कर्मकाण्डानर्थक्यमित्यर्थः । ननु शास्त्रमेवाऽऽवो भेदं बोधयित्वा
पश्चादभ्युदयसाधन कर्मोपदिशति तथा च नास्ति भेदस्यान्यतः प्रातिरत आह—न हीति । यथा हि
शास्त्रं जातमानं पुरुषं प्रत्यद्वैतं वस्तु ज्ञापयित्वा पश्चाद्ब्रह्मविद्यामुपदिशतीति नेष्यते तथा प्रथममेव
पुरुषं प्रति द्वैतं बोधयित्वा कर्म पुनर्बोध्यतीत्यपि नाभ्युपेय प्रथमतो भेदवेदनावस्थापामस्य 'शास्त्रान-

भेद से सपन्न और समुद्र-वनादि की तरह सावयव और अनेक रस हो । उसके विषय में तो श्रुति
प्रज्ञानघनत्व कहती है । 'भास्वत् चिन्मानमात्ररूप (शास्त्रैकप्रमाण) ब्रह्म को एक प्रकार से ही
प्रत्यगत्मा द्वारा देखा जाना चाहिए', 'जो मिथ्याभूत नाना वस्तु को सत्यत्व भाव से देखता है, वह
मरण में मरण को प्राप्त होता है'—इस प्रकार श्रुति उसे अनेक रूप देखने को निषेध करती है । जिसकी
श्रुति निन्दा करती हो, उसे नहीं करना चाहिए । एवं जिसकी उपादेयता नहीं बताई जाती, वह शास्त्र
का तात्पर्य अर्थ नहीं है । ब्रह्म का (अणु-स्थूलत्वादि) अनेकरसत्व एवं (द्वैताद्वैतरूप) अनेक प्रकारत्व
द्वैत रूप निन्दा का विषय होने से उसे ब्रह्म में नहीं देखना चाहिए । अनर्थ वह शास्त्र का तात्पर्य
अर्थ नहीं है । और जो ब्रह्म का एकरसत्व कहा गया है, उसी को देखना श्रेयस्कर है । इसके श्रेयस्कर
होने से वही शास्त्र का तात्पर्य अर्थ हो सकता है ।

एवं जो यह कहा गया कि द्वैत का अभाव होने के कारण वेद के एक-भाग कर्मकाण्ड की
अप्रामाणिकता हो जायगी और अद्वैत में प्रामाणिकता होगी, ऐसा कहना ठीक नहीं है क्योंकि
यथाप्राप्त वस्तु का उपदेश करना शास्त्र का प्रयोजन है । शास्त्र ऐसा नहीं करता कि पंदा होते ही पुरुष

कर्म वा ब्रह्मविद्यां वोपदिशति शास्त्रम् । न चोपदेशाहं द्वैतं जातमात्रप्राणिबुद्धिगम्यत्वात् ।
न च द्वैतस्यानृतत्वबुद्धिः प्रथममेव कस्यचित्स्यत्वात् । येन द्वैतस्य सत्यत्वमुपविश्य
पश्चादात्मनः प्रामाण्यं प्रतिपादयेच्छास्त्रम् । नापि पापण्डिभिरपि प्रस्थापिताः शास्त्रस्य
प्रामाण्यं न गृह्णीयुः ।

तस्माद्यथाप्राप्तमेव द्वैतमविद्याकृतं स्वाभाविकमुपादाय स्वानाविक्यैवाविद्याया
युक्ताय रागद्वेषादिदोषवते यथामिमतपुरुषार्थसाधनं कर्मोपदिशत्यग्रे पश्चात्प्रतिद्विक्रिया-

धिकारित्वादित्यर्थः । द्वैतस्योपदेशाहंत्वमङ्गीकृत्योक्तं तदेव नास्तीत्याह—न चेति ।

ननु द्वैतस्य सत्यबुद्ध्याभावे श्रुत्युक्तानुष्ठानाय पुंसां प्रवृत्त्यनुपपत्तेः स्वप्रामाण्यसिद्धयर्थमेव
द्वैतसत्यत्वं श्रुतिर्बोधयिष्यति नेत्याह—न च द्वैतस्येति । द्वैतानृतत्वादिषु 'कर्मजडानां प्रद्वेषप्रतीतेर्न
प्रथमतो द्वैतानृतत्वबुद्धिर्न च द्वैतसत्यत्वं श्रुत्यर्थस्तत्परिचयहीनानामपि द्वैतसत्यत्वाभिनिवेशादि-
त्यर्थः । किंच न द्वैतवैतथ्यं शास्त्रप्रामाण्यविधातकं यतो बौद्धादिभिः श्रद्धया 'प्रस्थापिता रथजिह्वा द्वैत-
मिष्यात्वावगमोऽपि स्वर्गकाम' इत्यर्थं कदेतेत्यादिशास्त्राय प्रामाण्यं गृह्णीत । तथाऽग्निहोत्राविशाखा
स्यापि प्रामाण्यं भविष्यति 'साधनत्वशपस्यनपहारादित्याह—नापीति ।

॥काण्डद्वयस्य प्रामाण्योपपत्तिमुपसंहरति—तस्मादित्यादिना । प्रसिद्धो योऽयं क्रियाविशेषे

को द्वैत या अद्वैत वस्तु का ज्ञान करा कर उसको बाद कर्मकाण्ड अथवा ब्रह्मविद्या का उपदेश करे ।
क्योंकि द्वैत को तो स्वभावतः प्राणी की बुद्धि समझ जाती है, इसलिये वह उपदेश देने के लिए उप-
युक्त नहीं है ।

इसके अतिरिक्त प्राणी की द्वैत में प्रारम्भ से ही मिथ्यात्व बुद्धि नहीं होती; जिससे शास्त्र द्वैत
के सत्यत्व का उपदेश कर, बाद में आत्मा की प्रामाणिकता का प्रतिपादन करे । तथा (बौद्धादि)
पाण्डुमत्तानुयायियों द्वारा कल्याणमार्ग में लगाये हुए शिष्य भी शास्त्र का प्रामाण्य स्वीकार करते हैं ।

इसलिये अविद्याकृत लोपप्रसिद्ध स्वाभाविक द्वैत को ग्रहण कर जो स्वाभाविक अविद्या में युक्त
और रागद्वेषादि दोषवान् है, ऐसे पुरुष को शास्त्र पहले यथामिमत कर्मकाण्ड रूप साधन का उपदेश

१. कर्मकाण्डस्य प्रामाण्ये वेदमत्त्ववापेक्षाभावात् । २. यथाज्ञात—लोपसिद्धम् । ३. कर्मभिनिविष्ट-
चेतसाम् । ४. स्वप्रस्थानेन प्रबोधिना प्रवर्तिता प्रेरिता इति यावत् । ५. बुद्धप्रतिमाम् । ६. अग्नि-
होत्रादेः स्वर्गादिसाधनत्वेति यावत् ।

॥ काण्डद्वयस्य प्रामाण्योपपत्तिमिति । एतेन "एव द्वैतस्य मत्त्वते कर्मकाण्डस्य मानता । अनन्तपुरुषार्थसिख्यते
कर्मकाण्डनः ॥ यदा तु कल्पितं द्वैतमद्वैत परमाण्यतः उच्छिन्नं कर्मकाण्डस्य प्रामाण्यं विपर्यसतः ॥ एकदेशस्य
चामात्रे वेदस्याप्यप्रमाणता । सर्वनाम्नो भवेदेव सर्वाप्रामाण्यहेतुतः । अतो विरोधनुरूपं न यत्प्रतिपत्तये ।
कार्यकारणयोः घातनं पूर्णमित्यादिनावदत्तम् ॥ ५८-६१ ॥ इति । तदुक्तमपास्तम् । विवेकस्य चामात्रे वेदस्या-
प्यप्रमाणतेति यदुक्तम् सत्राधिकार्यभावात्सनाभावाद्विषयभावाद्वा ज्ञानराष्ट्राप्रामाण्यमिति विवक्ष्यमाणं तस्यादु-
र्वातिककारवचना — "सर्वतस्तु विरक्तो यः कर्मभिः मुदधीर्नर । नाप्यथानं पूर्णफलमुत्पत्त्यादिभिर्नशानम् ॥
तमोमात्रान्तरावत्प्रान्तीयः पूर्णरूपिणः । स्वतःसिद्धत्वस्तस्य व्यञ्जकप्राप्त्यदोषयते ॥ स्वतः प्राप्तस्य सनाम्नो
वाक्यान्मोहप्रहाणतः । मानापेक्षा न भूयः स्यात्सनाप्येस्तरुतापेक्षः ॥ साप्ये हि साधनापेक्षा सिद्धेऽपि विनि-

कारकत्वस्वरूपदोषदर्शनवत्ते तद्विपरीतोदासीन्यस्वरूपावस्थानकलायिने तदुपायभूतात्मा-
त्मैकत्वदर्शनात्मिका अहविद्यामुपदिशति । अयं च सति तदोदासीन्यस्वरूपावस्थाने फले
प्राप्ते शास्त्रस्य प्रामाण्यं प्रतीयत्व निवर्तते । तदभावाच्छास्त्रस्यापि शास्त्रत्वं तं प्रति
निवर्तत एव ।

'तथा प्रतिपुरुषं परिसमाप्तं शास्त्रमिति' न शास्त्रविरोधमधोऽप्यस्ति । अद्वैत-

इति दोष सातिशयत्वादित्यदर्शनं विवेकस्तद्वत्ते तस्मादद्वैताद्विपरीतमोदासीन्योपलक्षितं स्वरूपं तस्मिन्-
वस्थानं कैवल्यं तदयिने मुमुक्षवे साधनचतुष्टयसंप्रप्तयेत्यर्थः । किंच तत्तद्विज्ञानादूर्ध्वं पूर्वं वा काण्डयोर्वि-
रोधः शाङ्ख्ये । नाऽऽह इत्याह—अपेति । अथस्याभेदादेकस्मिन्नापि पुरुषे काण्डद्वयस्य प्रामाण्यविरुद्ध-
मित्येव स्थिते तत्पुनरित्यद्वयस्त्वज्ञानोत्पत्त्यनन्तरं नाग्नरीयकत्वेन प्राप्ते कैवल्ये पुरुषस्य नैरा-
काङ्क्ष्यं जायते न च निराकाङ्क्षं पुरुषं प्रति ज्ञात्वा शास्त्रत्वमस्ति ।

“प्रवृत्तिर्वा निवृत्तिर्वा नित्येन कृतकेन वा ।

पुसा येनोपदिश्येत तच्छास्त्रमभिधीयते” ॥

इति श्रुत्याः कृतकृत्यं प्रति प्रवर्तकत्वाविवरिणि शास्त्रत्वायोगादतो ज्ञानादूर्ध्वं “धर्मभावादि-
रोषासिद्धिरित्यर्थः ।

“एकस्मिन्पुरुषे ब्रह्मज्ञानाय सवन्नासिदिशति—त्येति । ज्ञानादूर्ध्वं विरोधाभावात्पुनस्तद्वत्ति-
—इति नेति । कल्पात्तरं प्रत्याह—अद्वैतेति । तत्त्वज्ञानात्पूर्वं भेदस्यावस्थितत्वात्तमाविद्यामाहाया” धिका-

करता है, उसके पश्चात् जो प्रसिद्ध इस क्रिया-कारक फलस्वरूप द्वैत में दोष बुद्धि वाले, उस द्वैत से
विपरीत ओदासीन्य स्वरूप कैवल्य स्थिति के इच्छक (साधनचतुष्टय संपन्न) मुमुक्षु के लिए ही उसकी
उपायभूता आत्मैकत्वदर्शनात्मिका अहविद्या का श्रुति उपदेश करती है । ऐसा होने पर उस
ओदासीन्य स्वरूप में स्थिति रूप फल प्राप्त हो जाने पर विद्वान् की शास्त्र के प्रामाण्य के प्रति आकाक्षा

१ अयित्वनाकाङ्क्षा । विदुष इति शेषः । २ विद विदग्धप्रतीत्यर्थः । ३ निवृत्तशास्त्रत्वम् । ४ इति
ज्ञानिन प्रतिशास्त्रस्य शास्त्रत्वाभावात् । ५ विवेकाविवेकावस्थे । ६ ज्ञानसमनियतत्वेन । ७ नित्यं
—धृतिरूपेण । ८ अथ कृतकेन—स्मृतिरूपेण । ९ यथोक्तज्ञानानन्तरं कृतापस्य विदुषः शास्त्रनिषेधात् ।
१० विरोधमिच्छो शास्त्रयोर्भावात् । ११ विदुषि । १२ एकस्मिन्प्रधिकारिणि विवेकाविवेकावस्था
भेदात् ।

वर्तते । किम्वशाध्ये समस्तस्य पूर्णत्वेन समाप्तिः ॥ १०-१०५ ॥ कामयान कामयमान इति यावत् । स
साधनचतुष्टयसंपन्नोऽधिकारीति शेषः ॥ द्वितीयं निराह—तमोभाषति । सविलासादिवाध्वस्तिरत्र फलमिति
भावः । तृतीयं प्रत्याह—प्रतीच इति । धनज्ञातस्य तस्य विषयत्वाच्च तद्वाहि यमित्येव । अज्ञानध्वस्तावपि फले
वमपिशा केचिदाहुस्तत्रात्राह—स्वत इति ॥ प्रतीच स्वत स्फुरणात्तदाच्छादकाज्ञानध्वसाय मानमेव मुमुक्षुर-
पेक्षते न कर्मयत्र हेतुमाह—स्वत इति । उत्पन्नमपि मानमभ्यस्यमानमज्ञानध्वसोत्पत्तेरुत्पत्तिराकरोति—
मानेति । सङ्कटुत्पन्नादेव मानादज्ञानध्वस्तेस्तावतैव पुरुषस्य कृतकृत्यत्वाच्च मानावृत्त्यपेक्षेत्यर्थः ॥ अग्रे तु
ब्रह्मप्राप्तावभ्यासापेक्षां भवते ताद्विरित्यति—शाध्ये हीति । स्वर्गादौ तत्पेक्षायां साध्यमिदं च तदभावस्य
दृष्टव्यं हि शब्दात् ॥

ज्ञानावसानत्वाच्छास्त्रशिष्यशासनविद्वैतमेदस्य । 'अन्यतमावस्थाने हि विरोधः स्याद-
वस्थितस्येतरैरापेक्षत्वात् शास्त्रशिष्यशासनानां नान्यतमोऽप्यवतिष्ठते । 'सर्वसमाप्ती तु
कस्य विरोध आशङ्क्योताद्वैते केवले शिवे सिद्धे । नाप्यविरोधतास्त एव ।

'अथाप्यभ्युपगम्य ब्रूमः—द्वैताद्वैतात्मकत्वेऽपि शास्त्रविरोधस्य तुल्यत्वात् ।
यदाऽपि समुद्रादिवद्वैताद्वैतात्मकमेकं ब्रह्माभ्युपगच्छामो नान्यद्वस्त्वन्तरं तदाऽपि भवदुक्ता-

रिभेदावस्थानेमेवाद्वा काण्डयोरविरोधसिद्धिरित्यर्थः । उक्तमेवोपपादयति—अन्यतमेति । शिष्यादीना-
मन्यतमस्यैवावस्थानं चेदवस्थितस्येतरस्मिन्न सापेक्षत्वात् सोऽप्यवतिष्ठते । न च ज्ञानादप्रागन्यतम-
स्यैवावस्थानं सर्वेषामेव तेषां यथाप्रतिभासमवस्थानादतो न पूर्वं विरोधशङ्केत्यर्थः । 'ऊर्ध्वं विरोध-
शङ्काभावमधिकविषयानुबन्धति—सर्वेति । कथं कंदस्य विरोधाभावस्य सर्वादिसंशङ्काऽह-
—नापीति । अद्वैतत्वादेवाभावस्यापि तत्त्वनिमज्जनादित्याह—अत एवेति ।

अद्वितीयमेव ब्रह्म न द्वैताद्वैतात्मकमित्युपपादितमिदानीं ब्रह्मणो द्वैताद्वैतात्मकत्वाभ्युपगमेऽपि
विरोधो न शक्यते परिहर्तुमिदं—अथापीति । तुल्यत्वात्तदभ्युपगमो वृथेति शेषः । उक्तमेवोपपाद-
यति—यदाऽपीति । द्वैत द्वैतात्मकं ब्रह्म इति पक्षे कथं विरोधो न समाधीयते द्वैताद्वैतं चाधिकृत्य काण्ड-
द्वयप्रामाण्यसंभवादित्याक्षिपति—कथमिति । किं ब्रह्मविषयः शास्त्रोपदेशः किं वाऽब्रह्मविषयः । प्रथमे

मिदं जाती है । उसका अभाव हो जाने पर तो विद्वान् के लिए शास्त्र का शास्त्रत्व भी मिदं जाता है ।

इस प्रकार प्रत्येक विद्वान् पुरुष के प्रति शास्त्र का शास्त्रत्व निवृत्त हो जाता है, इसलिए शास्त्र-
विरोध की तो गन्धमात्र भी नहीं है । क्योंकि शास्त्र शिष्य और शासनविद्वैतजनित भेद अद्वैतज्ञान
होने पर पर्यवसित हो जाते हैं । अपेक्षित किसी एक के भी रहने पर उस अपेक्षित का कर्मकाण्ड या
ज्ञानकाण्ड से विरोध होता किन्तु शास्त्र, शिष्य और शासन के परस्पर अन्योन्याश्रित होने पर आत्मज्ञान
होने पर इससे से कोई भी स्थित नहीं रहता । इस प्रकार शास्त्रादि का सर्वविध द्वैत समाप्त होने पर
तो एकमात्र शिव अद्वैत तत्त्व सिद्ध होने पर किसके विरोध की आशङ्का की जाय । इसलिए ही उसका
किसी से विरोधाभाव भी नहीं है ।

अब हम ब्रह्म का उभयात्मकस्वरूप मानकर बतलाते हैं । उसके द्वैताद्वैतात्मक होने पर भी
शास्त्र का विरोध समान ही है । जब हम समुद्रादि के समान द्वैताद्वैतरूप एक ही ब्रह्म मान लेते हैं,
उससे व्यतिरिक्त कोई वस्तु नहीं मानते तो उस समय भी हम आप द्वारा कथित शास्त्र विरोध से मुक्त

१ अन्यतमावस्थाने अपेक्षितस्यान्यतमस्यानवस्थाने अपेक्षितस्य यावतोऽस्तत्त्व इति यावत् । विरोधः काण्डयो-
रिति शेषः । तथापि शास्त्रद्वयमवतिष्ठते शिष्यद्वयं च न चेत्तद्वैकमेव शिष्यं प्रति विरोधो विरुद्धमुपदिशतोः स्यादेव
विरोधः काण्डयोरिति । अपेक्षितमन्यतममनादायान्वतमस्यावस्थान पर न घटत इत्याह — अवस्थितस्येत्यादिना ।
नान्यतमोऽप्यवतिष्ठत इति—सर्वमेवापेक्षितमवतिष्ठत इति यावत् । २ शास्त्रादि द्वैतसमाप्ती । ३ अथापि
—ब्रह्माद्वितीयमेव नोभयात्मकमित्युपपादनान्तरं तस्योभया मज्ञत्वं स्वीकृत्यापि वदाम् । ४ तत्त्वज्ञाना-
न्तरम् । ५ ब्रह्म प्रति । ६ ब्रह्माभिन्न जीवं प्रति ।

च्छात्रविरोधान्न मुच्यामहे । कथम् । ॐ एकं हि परं ब्रह्म द्वैताद्वैतात्मकं तच्छोकमोहाद्य-
तीतत्वादुपदेशं न काङ्क्षति । न चोपदेशाऽन्यो ब्रह्मणो द्वैताद्वैतरूपस्य ब्रह्मण एकस्य-
वाम्युपगमात् ।

अथ 'द्वैतविषयस्यानेकत्वादन्योन्योपदेशो न ब्रह्मविषय उपदेश इति चेत् । तदा
द्वैताद्वैतात्मकमेकमेव ब्रह्म नान्यदस्तीति विरुध्यते । 'यस्मिन्द्वैतविषयेऽन्योन्योपदेशः
'सोऽयं ऽहेतुः चान्द्रेनेति समुद्रदृष्टान्तो विरुद्धः । न च समुद्रोदककफत्ववद्विज्ञानकत्वे

द्वैताद्वैतरूपस्यैकस्यैव ब्रह्मणोऽभ्युपगमात्तस्य च निरव्युक्तत्वात्तदुपदेशः संभवेतीत्याहुः—एकं हीति ।
तस्योपदेशाभावे हेत्वन्तरमाह—न चेति । उपदेष्टा हि ब्रह्मणोऽन्योन्यो वा । नाऽऽद्योऽभ्युपगमविरो-
धात् । न द्वितीयो भेदमन्तरणोपदेशयोरेकभावासंभवाविति भावः ।

कल्पात्तरमुत्पादयति—अथेति । प्रतिज्ञाविरोधेन निराकरोति—तदेति । किञ्च सर्वस्य ब्रह्म-
रूपाश्चैवः समुद्रदृष्टान्तः स न स्यात्परस्परोपदेशस्या'ब्रह्मविषयत्वादित्याहुः—यस्मिन्निति । अथ यथा
केनादिविकाराणां भिन्नत्वेऽपि समुद्रोदकात्मकत्वं तथा जीवादीनां भिन्नत्वेऽपि ब्रह्मस्वभावविज्ञानैक्या-
वृत्तस्य सर्वमिति न विरुध्यते तत्राऽऽह—न चेति । सर्वस्य ब्रह्मस्वमङ्गीकृतं चेद्ब्रह्मविषय एधोपदेशः

नही होते । यह कैसे कहते हो ? पर ब्रह्म द्वैताद्वैतात्मक एक ही है, वह क्षुधातृषादिधर्मों से अतीत
होकर मोक्ष की प्राकाङ्क्षा नहीं रखता । तथा उपदेश से द्वैताद्वैतरूप ब्रह्म अन्य नहीं हो सकता क्योंकि
द्वैताद्वैतरूप एक ही ब्रह्म स्वीकार किया गया है ।

यदि कहो कि भेदधर्मों जीव अनेक है, यह उपदेश परस्पर जीवों के लिए है, यह ब्रह्म-
विषयक उपदेश नहीं है, तब तो 'द्वैताद्वैतात्मक एक ही ब्रह्म है, इससे भिन्न कोई नहीं है' इस कथन
से विरोध होगा । जिस जीव के विषय में परस्पर उपदेश होता है, वह जीव अन्य है और अद्वैत अन्य

१. भेदधर्मस्यो जीवानाम् । २ परस्पर जीवानामुपदेश । ३ जीवे । ४. जीव । ५.
ब्रह्मभिन्नजीवविषयत्वात् ।

ॐ एकं हि परं ब्रह्म द्वैताद्वैतात्मकमित्यादि । अद्वैते श्रुतिविरोधं निराकृत्य द्वैताद्वैतवादे तद्विरोधं प्रवाराण्तेरेणो-
पपादयन्ति स्म वातिककारपादा — 'द्वैताद्वैतात्मकं ब्रह्म यदाऽव्यवस्थितमभ्यते । तदाऽपि न विरोधोऽयं केनचि-
द्विनिवार्यते ॥ समन्तभ्यस्तभूतस्य ब्रह्मण्यवसितात्मनः । कृतं कर्मणि को हेतुः सर्वनिर्गुणश्चरितः ॥ सर्वज्ञात्मा-
दिमत्त्वे च परस्परविरोधतः । व्याघातात्तत्र प्रवृत्तिः स्याद्विषयेऽपि विधौ तथा । न चावच्छेदमानित्वं विदुषो-
ऽस्यामुत्तमतः । विदुषोऽप्याश्रुत्यैव स्यान्निष्फलं ब्रह्मः सर्वम् ॥' १०५-१०६ ॥ इति । कथं द्वैताद्वैतपक्षे श्रुति-
विरोधो द्वैतापेक्षया नर्मकाण्डस्याद्वैतापेक्षया च काण्डान्तरस्य प्रामाण्यसम्भवादित्याह द्रष्टव्याऽह—समस्तेति ॥
विशिष्टज्ञात्वादिमत्त्वमेव हेतुरित्याह द्रष्टव्याऽह—सर्वेति । द्वैताद्वैतात्मके ब्रह्मणि स्थितस्य विदुषः सर्वज्ञात्मा-
धर्मादियुक्तत्वे सति विरोधस्तभूतजात्यादीनां मिथो विरोधाद्ब्रह्मणत्वाद्ब्रह्मण्यस्यैव प्रवृत्तिः । धर्मिन्यत्वादिन-
वृत्तिरित्यन्योन्यव्याघाद्विधिनियेषधर्मो न प्रवृत्तिनिवृत्तौ स्यात्तथा च विश्वप्रवृत्तिकामिति कर्मधर्मप्रामाण्या-
दुपनिषदामपि तत्सत्यादिति भावः । किञ्च सर्वज्ञात्मादिमत्त्वेऽपि विदुषस्तदनभिमानान्न प्रवृत्तिनिवृत्तिर्व्याह-
—न चेति । विषये दोषमाह—विदुषोऽपीति । परिच्छेदाभिमानस्याऽऽश्रुत्यमसुराणां ह्येवोपनिषदिति श्रुते-
र्दृष्टव्यम् ॥

ब्रह्मणोऽन्यत्रोपदेशग्रहणादिकल्पना संभवति । न हि हस्तादिद्वैताद्वैतात्मके देवदत्ते वाधकर्णयोर्देवदत्तकदेशसूतयोर्वागुपदेशी कर्णः केवल उपदेशस्य ग्रहीता, देवदत्तस्तु नोपदेष्टा नाप्युपदेशस्य ग्रहीतेति कल्पयितुं शक्यते । समुद्रं कोदकात्मत्वं देवदत्तविज्ञानवत्त्वाद्देवदत्तस्य । 'तस्माच्छ्रुतिन्यायविरोधश्चाभिप्रेतार्थासिद्धिश्चैवं कल्पनायां स्यात् । तस्माद्यथाव्याख्यात एवास्माभिः पूर्णमद इत्यस्य मन्त्रस्यार्थः ।

ॐ खं ब्रह्मेति मन्त्रोऽयं चान्यत्राविनिष्कृत इह ब्राह्मणेन ध्यानकर्मणि विनियुज्यते ।

स्याद्देवस्याविचारितरमणोपवादित्यर्थः । ननु नानारूपवस्तुसमुदायो ब्रह्म तत्प्रदेशमेवाहुपदेशोप-
वेशकभाषो ब्रह्म तु नोपदेश्यमुपदेशकं चेति तत्राऽऽह—न हीति । तत्र हेतुमाह—समुद्रंति । यथा समुद्र-
स्योपकात्मना फेनादिव्येकत्वं तथा देवदत्तस्येव तस्य वागाद्यवयवेष्वेकत्वेन विज्ञानवत्त्वात् व्यवस्था-
संभवस्तथा ब्रह्मण्यपि ब्रह्मण्यमित्यर्थः । मतान्तरनिराकरणमुपसहरति—तस्मादिति । 'आत्मैकस्य प्रति-
पादिका भूति-न्यायश्च साधयवस्थानेकात्मकस्येवावावुक्तः' । अभिप्रेतार्थासिद्धिर्भवत्कल्पनानर्थक्यं चेत्या-
दिना दक्षिता । एवकल्पनायामेकानेकात्मकं ब्रह्मेत्यभ्युपपत्तावित्यर्थः । परकीयव्याख्यानासंभवे कलित-
माह—तस्मादिति ।

ध्यानशेषधेनोपनिषदर्थं 'ब्रह्मानूद्य तद्विधानार्थं तस्मिन्विनिर्दुषतं मन्त्रमुत्थापयति—ॐ
खमिति । 'इये स्वेत्यादिब्रह्मस्य कर्मान्तरे विनिष्कृतत्वमाशङ्क्याऽऽह—अथ चेति । विनियोजकाभावा-
दिति भावः । तर्हि ध्यानेऽपि नायं विनिष्कृतो विनियोजकाभावाविशेषादित्याशङ्क्याऽऽह—इहेति ।
खं पुराणमित्यादि ब्राह्मणं तस्य च विनियोजकस्य ध्यानं सम्भवेतार्थं प्रकाशानसामभ्यासि । यद्यपि मन्त्रनिष्ठं
सामर्थ्यं विनियोजकं तथाऽपि मन्त्रब्राह्मणयोरेकार्थत्वाद्ब्राह्मणस्य सामर्थ्यद्वारा विनियोजकत्वमधि-

होगा, इस प्रकार समुद्र दृष्टान्त की भी सगति नहीं बैठती । यदि समुद्र के जल की एकता के समान
विज्ञान की भी एकता है, तो ब्रह्म से व्यतिरिक्त उपदेश ग्रहणादि कल्पना संभव नहीं होती । हस्तादि-
रूप द्वैताद्वैतात्मक देवदत्त में वाणी और कान देवदत्त के एक देश में उत्पन्न हैं, केवल वाणी ही उप-
देश करने वाली है और अकेला कान उपदेश को ग्रहण करने वाला है, देवदत्त न तो उपदेष्टा है और
न ही उपदेश का ग्रहीता है—ऐसी कल्पना करनी संभव है क्योंकि जिस प्रकार समुद्र जल-रूप है, उसी
प्रकार देवदत्त भी विज्ञानवान् है । अतः उक्त कल्पना करने में अति और युक्ति में विरोध तथा अभीष्ट
अर्थ की अप्राप्ति होगी । इसलिए अन्य ब्रह्मण्य के असंगत होने में पूर्णमद 'इस मन्त्र का अर्थ जिस
प्रकार हमने व्याख्या की है, उसी प्रकार है ।

'आकाश ब्रह्म ओद्धार है' इस श्रुति का अन्यत्र वही विनियोग न होकर यहाँ ब्राह्मण द्वारा
ध्यानकर्म में क्रममुक्ति प्राप्ति के लिए विनियोग किया जाता है । यहाँ इस मन्त्र में 'ब्रह्म यह विदोष्य है

१ तस्मात्—द्वैताद्वैतात्मकस्य निरूपयितुमशक्तत्वेन ब्रह्मणोऽद्वितीयत्वनिर्धारणात् । २ अगत्यान्तर-
स्यामुक्तत्वात् । ३ क्रममुक्त्यवसाये । ४. १३६७ वृद्धभाष्ये । ५ पूर्णमन्त्रेण । ६ ध्यानविधानार्थम् ।
७ ध्याने । ८ अथ यथापत्तावसायदेवेन । ९. मन्त्रस्य । १०. ध्येयार्थेति भावः । ११. भवति ।

अत्र च ब्रह्मेति विशेष्याभिधानं समिति विशेषणम् । विशेषणविशेष्ययोश्च सामानाधिकरण्येन निर्देशो नीलोत्पलवत्त्वं ब्रह्मेति । ब्रह्मशब्दो बृहद्वस्तुमात्रा'स्पदो'ऽविशेषितोऽतो विशेष्यते खं ब्रह्मेति । यत्तत्त्वं ब्रह्म तदो'शब्दवाच्यमो'शब्दस्वरूपमेव बोधयथाऽपि सामानाधिकरण्यमविरुद्धम् ।

इह च ब्रह्मोपासनसाधनत्वार्थमो'शब्दः प्रयुक्तः । तथा च श्रुत्यन्तरात् 'एतवालम्बनं श्रेष्ठमेतदालम्बनं परम्' 'ओमित्यात्मानं युञ्जीत' 'ओमित्येनेन'प्राक्षरेण परं पुरुषमभिधायोत' 'ओमित्येव ध्यापय आत्मानम्' इत्यादेः । अन्यायसिंभवा'च्चोपदेशस्य । यथाऽन्यत्रोमिति शंसत्योमित्युद्गापतोत्येवमावो स्वाध्यायारम्भापवर्गमो'शब्दोकारप्रयोगो विनियोगादवगम्यते न च 'तथाऽर्यान्तरमिहावगम्यते । तस्माद्विधानसाधनत्वेनैवेहो'कार-

इमिति भावः । अत्रेति मन्त्रोक्तिः । विशेषणविशेष्यत्वे 'यथोक्तसामानाधिकरण्यं' हेतुं करोति—विशेषणेति । ब्रह्मेत्युक्ते 'सत्यकाङ्क्षाभावात्किं विशेषणेनेत्याशङ्क्याऽऽह—ब्रह्मशब्द इति । निरुपाधिकस्य सोपाधिकस्य वा ब्रह्मणो 'विशेषणत्वेऽपि कथं तस्मिन्मो'शब्दप्रवृत्तिरित्याशङ्क्याऽऽह—यत्तदिति ।

किमिति यथोक्ते ब्रह्मणोशब्दो मन्त्रे प्रयुज्यते तत्राऽऽह—इह चेति । ओ'शब्दो ब्रह्मोपासने साधनमित्यत्र मानमाह—तथा चेति । सापेक्षं श्रेष्ठं चारयति—परमिति । आदिशब्देन प्रणवो घनुरित्यादि गृह्यते । ओ' ब्रह्मेति सामानाधिकरण्योपदेशस्य ब्रह्मोपासने साधनत्वमो'कारस्येत्यस्मादर्थान्तरासंभवाच्च तस्य तत्साधनत्वमेष्टम्यमित्याह—अन्यार्थेति । एतदेव प्रपञ्चयति—यथेत्यादिना । अन्यत्रेति तैत्तिरीयश्रुतिग्रहणम् । अपवर्गं स्वाध्यायावसानम् । अर्थान्तरावगतेरभावे फलितमाह—तस्मादिति ।

और 'ख' यह विशेषण है । नीलकमल की तरह यहाँ विशेषण और विशेष्य का सामानाधिकरण्य रूप से निर्देश किया है कि 'आकाश ब्रह्म (ओङ्कार) है' । ब्रह्म शब्द विशेषण के बिना बृहत् वस्तु मात्र का मोचर है, इसलिए इसे 'ख ब्रह्म' इस प्रकार विवेचित किया जाता है । जो वह 'ख ब्रह्म' है, वह ओङ्कार शब्द वाक्य है, अथवा ओङ्कार शब्द स्वरूप ही है, दोनों ही प्रकार से मानने में सामानाधिकरण्य में कोई विरोध नहीं आता ।

यहाँ ब्रह्मोपासना में साधन रूप से ओ' शब्द का प्रयोग हुआ है । ऐसा ही दूसरी श्रुतियों में कहा गया है—'यह (ओङ्कार ही) श्रेष्ठ आलम्बन है, तथा यही उत्कृष्ट आलम्बन है', 'ओ—इस प्रकार उच्चारण कर आत्मा को संयत करे', 'ओङ्कार अक्षर द्वारा ही उस परम पुरुष का ध्यान करे', 'ओ—इस प्रकार आत्मा का ध्यान करे' इत्यादि । सामानाधिकरण्य उपदेश से ब्रह्मोपासना से भिन्न अर्थ यहाँ संभव नहीं है । जिस प्रकार 'ओ' ऐसा कहकर श्रुति का पाठ करता है, 'ओ' इस प्रकार कहकर उद्गान करता है—इत्यादि श्रुतिवाक्यों में स्वाध्याय के आरम्भ और समाप्ति में विनियोग से ओङ्कार का

१ मोचर । २ विशेषण बिना । ३ क उ । ४ नारा ७२ अ । ५ प्र उ । ६ मु उ ।

७ सामानाधिकरण्योपदेशस्य । ८ ध्यानसाधनत्वात् मन्त्रे ओङ्कारस्य । ९ मन्त्रोक्तसामानाधिकरण्यम् ।

१० विशेषकाङ्क्षाभावात् । ११ विशेषित्वं विशेष्यत्व इति यावत् ।

शब्दस्योपदेशः ।

यद्यपि ब्रह्मात्माविशब्दा ब्रह्मणो वाचकास्तथाऽपि श्रुतिप्रामाण्याद्ब्रह्मणो नेदि-
ष्टमभिधानमोकारः । अत एव ब्रह्मप्रतिपत्ताविद परं साधनम् । 'तच्च द्विप्रकारेण प्रतीक-
त्वेनाभिधानत्वेन च । प्रतीकत्वेन । यथा विष्ण्वादिसप्रतिमाऽभेदेनैवमोकारो ब्रह्मेति
प्रतिपत्तव्यः । तथा ह्योकारालम्बनस्य ब्रह्म प्रसीदति,

“एतदालम्बनं श्रेष्ठमेतदालम्बनं परम् ।

एतदालम्बनं ज्ञात्वा ब्रह्मलोके महीयते” इति श्रुतेः ।

तत्र खमिति भौतिके खे प्रतीतिर्मा भूदित्याह—खं पुराणं चिरन्तनं खं परमात्मा-
काशमित्यर्थः । यत्तत्परमात्माकाश पुराणं खं तच्चक्षुराद्यविषयत्वाग्निरालम्बनमशयं
ग्रहीतुमिति श्रद्धाभक्तिभ्यां भावविशेषेण चोकार आदेशयति । यथा विष्ण्वङ्गाङ्कितायां

ननु शब्दादन्तरेष्वपि ब्रह्मवाचकेषु सत्सु किमित्योशब्दः एव ध्यानसाधनत्वेनोपविश्यते तत्रा-
ऽऽह—यद्यपीति । नेदिष्ठं निकटतमं प्रियतममित्यर्थः । प्रियतमत्वप्रयुक्तं कलमाह—अत एवेति । साधन-
त्वेऽवात्तरविशेषं दर्शयति—तच्चेति । प्रतीकत्वेन कथं साधनत्वमिति पृच्छति—प्रतीकत्वेनेति । कथ-
मित्यध्याहारः । परिहरति—यथेति । ओंकारो ब्रह्मेति प्रतिपत्तो किं स्यात्तदाह—तथा हीति ।

मन्त्रमेवं व्याख्याय ब्राह्मणमवतार्य व्याचष्टे—तत्रेत्यादिना । मन्त्रः सप्तम्यर्थः । ननु यद्योक्तं
'तत्त्वं ह्येनैव रूपेण प्रतिपत्तुं शक्यते किं प्रतीकोपदेशेनेत्याशङ्क्याऽऽह—यत्तदिति । भावविशेषो बुद्धे-
विषयपारवश्यं परिहृत्य प्रत्यग्रहज्ञानाभिमुख्यम् । ओंकारे ब्रह्मावेशनमुदाहरणेन द्रढयति—यथेति ।

प्रयोग करना ज्ञात होता है उसी प्रकार ध्यानसाधनत्व होने से यहाँ अर्थान्तर ज्ञात नहीं होता ।
इसलिए यहाँ ध्यान के साधनत्व रूप से ही ओङ्कार शब्द का प्रयोग हुआ है ।

यद्यपि ब्रह्म धीर आत्मादि शब्द ब्रह्म के वाचक हैं; तथापि श्रुतिप्रामाण्य से ब्रह्म का प्रियतम
नाम ओङ्कार है । इसलिए ब्रह्म प्रतिपत्ति में यह परम साधन है । प्रतीक रूप एव नाम रूप से प्रतीक
ब्रह्मप्राप्ति के दो साधन हैं । प्रतीक का यह स्वरूप है—जैसे विष्णु आदि मूर्तियों में विष्णु से अभेद
चिन्तन, इसी प्रकार 'ओङ्कार ब्रह्म है' इस प्रकार उपासना करनी चाहिए । तथा जो पुरुष ओङ्कार
का अवलम्बन करता है; उससे ब्रह्म प्रसन्न होता है । श्रुति कहती है—

“यही श्रेष्ठ आलम्बन है, यही उत्कृष्ट आलम्बन है, इस आलम्बन की उपासना कर साधक
ब्रह्मलोक में प्रतिष्ठित होता है” ।

यहाँ “खम्” इस पद से भौतिक आकाश के अर्थ की प्रतीति न हो—इस पर श्रुति कहती है ।
“खं पुराणम्” अर्थात् चिरन्तन आकाश या परमात्माकाश । जो वह चिरन्तन आकाश या परमात्मा-
काश है, वह चक्षु आदि इन्द्रियों का विषय न होने से निरालम्बन है, उसे ग्रहण करना कठिन

१. ब्रह्मप्रतिपत्तिसाधनत्वं च । २. ब्रह्मदृष्टालम्बनत्वेन तददृष्टपरिहरणत्वेनेति यावत् । ३. पुंसः । ४.
भगिति क्तति । ५. अत्र मानमाह—एतदिति । ६. उपास्य । ७. निरतिषकरणम् । ८. पारोपयति ।
९. धनाधनन्तपरमात्माकाशम् ।

शिलादिप्रतिमायां विष्णुं सोरु एवम् । वायुरं त्वं 'वायुरस्मिन्विद्यत इति वायुरं त्वं
 त्वमानं समित्युच्यते न पुराणं समित्येवमाह स्म । कोऽमी । कीरव्यापणीपुत्रः । वायुरे
 हि ते मृत्यः सदाब्दव्यवहारस्तस्मान्मृत्युः सप्रत्ययो युक्त इति मन्वते । तत्र यदि पुराणं
 त्वं ग्रह्य निवनाधिस्यरूपं यवि वा वायुरं त्वं सोपाधिक ग्रह्य 'सर्वथाऽप्योकारः प्रतीक-
 त्वेनैव प्रनिमायसाधनत्वं प्रतिपद्यते । "एतद्वै सत्ययाम परं चापरं च ग्रह्य पदोकारः"
 इति श्रुत्यन्तरात् । केवलं सशब्दार्थे विप्रतिपत्तिः ।

येवोऽपमोकारो येव विजानात्यनेन यद्वेदितव्यम् । 'तस्माद्वेद ऋकारो वाचको-
 ऽनिधानम्' । तेनाभिधानेन यद्वेदितव्यं ग्रह्य प्रकाशयमानमभिधीयमानं येव साधको

'कल्पांतरमाह—वायुरमित्यादिना । किमिति सूत्राधिकरणमस्यावृत्तमाकाशमत्र गृह्यते तत्राऽह—'वायुरे
 हीति । 'तदेव भूतानां सात्मना विपरिणाममिति भावः । 'तर्हि पञ्चद्वये सत्त्वयमाने कः सिद्धान्तः स्याद्वि-
 स्थासङ्कोपाधिकारिभेदमाश्रित्याऽह—तत्रेति । श्रुत्यन्तरस्या'न्यथामिद्विर्लभयोर्दोषादकारस्य प्रतीकरत्वेऽपि
 विप्रतिपत्तिमानसङ्कोपाऽह—केवलमिति । 'इतरत्र विप्रतिपत्तिद्योतकभावादिति भावः ।

प्रतीकपक्षमुपपाद्याभिधानपक्षमुपपादयति—वेदोऽयमिति । 'तदेव प्रपञ्चयति—तेनेति । येदेत्य-

है । इसलिये श्रुति श्रद्धा-मत्तिपूर्वक भाव विशेष द्वारा उभवा ओङ्कार में आरोप करनी है,
 जिस प्रकार लोकव्यवहार में विष्णु के अङ्गों में अङ्कित शिलादि की प्रतिमा में विष्णु
 का आरोप हुआ करता है । "वायुर सत्त्व" यानी जिसमें वायु विद्यमान हो, वह वायुर आकाश ।
 यहाँ "सत्त्व" पद में आकाश मात्र ही कहा जाता है, उस चिरन्तन आकाश को नहीं, ऐसा कहा
 है । वह किसने कहा है—कीरव्यापणी पुत्र ने । 'य' शब्द का मुख्य व्यवहार वायुर आकाश
 में है । इसलिये इसका मुख्य अर्थ जानना ही उचित है—ऐसा वह मानता है । वहाँ यदि 'यम्' इस
 पद का अर्थ चिरन्तन आकाश रूप निरूपान्वित ग्रह्य में हो प्रत्यय यदि वायुर आकाश सोपाधिक ग्रह्य
 से हो, दोनों ही प्रकार से उभयविध ग्रह्योपासना में प्रतिमा के समान प्रतीक रूप से ओङ्कार की
 साधनता सिद्ध होती है । अन्य श्रुति इसी की कहती है—हे सोम्य । यह निरुपाधिक परब्रह्म और
 सोपाधिक अपरब्रह्म ही ओङ्कार है । यहाँ केवल त्र शब्दार्थ में सन्देह है ।

'वेद' अर्थात् यह ओङ्कार ही वेद है क्योंकि जो वेदितव्य ग्रह्य है, वह इससे जाना जाता
 है । (जिससे ब्रह्मवेदन साधनत्व है) इसलिये वेद ओङ्कार वाचक, आत्मा का नाम है । उस नाम में

- १ वायुरस्मिन्निति—वायुरत्र सूत्र वायुर आख्यावृत्तयोश्चर इति स्फुटित्वत्वे टीकातोऽप्ये । २ यथोक्तोभय-
 प्रकारेणापि । ३ उभयविधग्रह्यप्रतिपत्तौ । ४ ग्रह्य । ५ ब्रह्मवेदनसाधनत्वात् । ६ आत्मनः ।
 ७ सदाब्दव्यवहारान्तरम् । ८ अस्यावृत्ताकाशे । ९ ननु सदाब्दस्य भूताकाशे प्रसिद्धतरत्वात्तदेव किमित्यत्र
 न गृह्यते-त आह—तदेवेति । अस्यावृत्ताकाशमेवेत्यर्थः । तथा च परिणामपरिणामिनोरभेदाद्भूताकाशमव
 वायुराद्येन विवक्षितमिति भावः । १० तर्हि—वायुराद्येन भूताकाशास्य विवक्षितत्वं । ओङ्कारास्ये प्रतीके
 कारणबलवद्विस्तृतिस्मिन्नेव भूताकाशावच्छिन्नब्रह्मवद्विस्तृतिपक्षद्वये प्राप्नुवति सतीत्यर्थः । ११ अन्यथामिद्वि-
 र्लभयादिति । ओङ्कारस्यप्रतीकत्वान्मुपपद्येऽपि तदभिधानत्वेनापि सार्वभौमभाववदित्यर्थः । १२ ओङ्कारस्य
 प्रतीकत्वे । १३ तस्याभिधानत्वमेव ।

विज्ञानाद्युपलभते । 'तस्माद्देवोऽयमिति ब्राह्मणा विदुः । 'तस्माद्ब्राह्मणानामभिधान-
त्वेन 'साधनत्वमभिप्रेतमोङ्कारस्य । अथवा वेदोऽयमित्याद्यर्थवादः । कथमोङ्कारो ब्राह्मणः
प्रतीकत्वेन विहितः । ॐ खं ब्रह्मेति सामानाधिकरण्यात्तस्य' स्तुतिरिदानीं वेदत्वेन ।
सर्वो ह्ययं वेद ॐकार एव । 'एतत्प्रभव एतदात्मकः सर्वं ऋग्यजुःसामादिभेदभिन्न' एष
ओङ्कारः "तद्यथा शङ्कुना सर्वाणि पर्णानि" इत्यादिश्रुत्यन्तरात् । इतश्चायं वेद ॐकारो
यद्देवित्वं तत्सर्वं वेदितव्यमोङ्कारेणैव वेदेनेनातोऽयमोङ्कारो वेदः । इतरस्यापि "वेदस्य
वेदत्वमत एव । "तस्माद्विशिष्टोऽयमोङ्कारः साधनत्वेन "प्रतिपत्तव्य इति । अथवा वेदः
सः । कोऽसौ । यं ब्राह्मणा विदुरोङ्कारम् । ब्राह्मणानां ह्यसौ प्रणवोद्गीया"विधिकल्प-

त्राऽऽवो तच्छब्दो द्रष्टव्यः । ब्राह्मणा विदुरिति विशेषनिर्देशस्य तात्पर्यमाह—तस्मादिति । प्रतीकपक्षे-
ऽपि वेदोऽयमित्यादिग्रन्थो "निर्बहूतोऽयमाह—अथवेति । विध्यभावे कथमर्थवादः संभवतीत्याशङ्क्य परि-
हरति—कथमित्यादिना । वेदत्वेन स्तुतिमोङ्कारस्य संग्रहविवरणार्थं दर्शयति—सर्वो हीति । ॐकारे
सर्वस्य नामजातस्यान्तर्भावे प्रमाणमाह—तथेति । "तत्रैव हेत्वन्तरमवतार्य व्याकरोति—इत्येति ।
वेदितव्यं परमपरं वा ब्रह्म । 'हे ब्रह्मणो वेदितव्ये' इति श्रुत्यन्तरात् । "तद्वेदेन साधनत्वेऽपि कथमो-
ङ्कारस्य वेदत्वमित्याशङ्क्याऽह—इतरस्यापीति । अत एव वेदितव्यवेदेन हेतुत्वादेवेत्यर्थः । प्रतीकपक्षे
वाच्ययोजनां निगमयति—तस्मादिति । अभिधानपक्षे प्रतीकपक्षे चकं वाच्यमेकैकत्र योजयित्वा पक्ष
द्वयेऽपि साधारण्येन योजयति—अथवेति । तस्य पूर्वोक्तनोऽप्य वेदत्वे लाभ दर्शयति—तस्मिन्निति ।

"यद्देवितव्यम्" अर्थात् जो प्रकाश्यमान या अभिधीयमान ब्रह्म है, उसे साधक 'वेद' अर्थात् जानता या
प्राप्त करता है । इसलिये ब्रह्म वेदेन साधन होने से यह वेद है—ऐसा ब्राह्मण जानते हैं । इसलिए
(विशेषनिर्देश होने से) ब्राह्मणों को यह स्वीकृत है कि ब्रह्म उपासना में ओङ्कार अभिधान रूप से
साधन है । अथवा 'यह वेद है' यह वाक्य स्तुतिपरक है । किस प्रकार ओङ्कार ब्रह्म के प्रतीक रूप से
विहित है । क्योंकि वह परमात्मा आकाश है, इस प्रकार उनका सामानाधिकरण्य है । अब उसकी
स्तुति वेदरूप से की जाती है । यह सारा वेद ओङ्कार ही है । इससे उत्पन्न एव इसका स्वल्प ऋग्यजु-
सामादिभेदों में विभक्त वेद भी यह ओङ्कार ही है । अन्य श्रुति में भी कहा है 'जिस प्रकार शङ्कु से
संपूर्ण पत्त और तृण व्याप्त रहते हैं' । यह वेद इसलिए भी ओङ्कार है क्योंकि जो वेदितव्य ब्रह्म है, वह
सब इस ओङ्कार रूप वेद से जाना जाता है, इसलिए यह ओङ्कार वेद है, इसमें निम्न ऋगादि वेद का
भी वेदत्व इसी से है । इसलिए गायत्री आदि आलम्बनों से प्रशस्तित इस ओङ्कार में साधन रूप से
ग्रहण करनी चाहिये । अथवा वह वेद है । कौन वेद है ? जिसे ब्राह्मण ओङ्कार जानते हैं क्योंकि यह
ओङ्कार ब्राह्मणों द्वारा प्रणव-उद्गीथ आदि विकल्पो से ग्राह्य है और उसके साधन रूप में प्रयोग करने

- १ ब्रह्मवेदेन साधनत्वात् । २ विशेषनिर्देशात् । ३ ब्रह्मप्रतिपत्तौ । ४ स्तुति । ५ विधेरोमो वा ।
- ६ क्रियते । ७ संग्रहवाक्य विवृणोति—एतदिति । ८ वेद । ९ सतृणान्येवमोङ्कारेण सर्वा वाक्
सतृणोङ्कार एव । द्वा उ २ २३ २ । १० ऋगादे । ११ यद्योक्तनोऽप्य वेदत्वात् । १२ गायत्र्या-
द्यालम्बनेभ्य प्रशस्तः । १३ तत्र ब्रह्मण्येऽपि कार्या । १४ आदिना प्रस्तावप्रतिहारौ ग्राह्यौ । १५
उपयुज्यते । १६ वेदत्वेनोङ्कारस्तुति । १७ ब्रह्म ।

अथ पञ्चमाध्यायस्य द्वितीय ब्राह्मणम् ।

'त्रयाः प्राजापत्याः प्रजापतौ पितरि ब्रह्मचर्यं मूषु देवा
मनुष्या असुरा उपित्वा ब्रह्मचर्यं देवा ऊचुर्वोतु नो
भवानिति तेभ्यो हृतदक्षरमुवाच द इति व्यज्ञासिष्टा

देव, नर और असुर, ये तीनो प्रजापति के पुत्र थे । उन्होंने पिता प्रजापति के पास शिष्यभाव से ब्रह्मचर्यपूर्वक निवास किया । ब्रह्मचर्यपूर्वक वास के बाद देवो ने प्रजापति से कहा—आप हमें उपदेश करें । प्रजापति ने उन देवो से 'द' यह अक्षर कहा और पूछा—क्या आप लोग समझ गये ? इस पर देवताओं

बिज्ञेयः । तस्मिन्हि प्रयुज्यमाने साधनत्वेन सर्वे देवः प्रयुक्तो भवतीति ॥ १ ॥

इति श्रीबृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये पञ्चमाध्यायस्य प्रथमं ब्राह्मणम् ॥ १ ॥

अधुना द्वाविंशतिप्रधानप्रयविधानार्योऽयमा'रम्भः—त्रयास्त्रिसंख्याकाः प्राजापत्याः
प्रजापतेरपत्यानि प्राजापत्यास्ते किं प्रजापतौ पितरि ब्रह्मचर्यं शिष्यत्ववृत्तेर्ब्रह्मचर्यस्य
प्राधान्याच्छ्रद्धाः सन्तो ब्रह्मचर्यं मूषु पुरितवन्त इत्यर्थः । के ते विशेषतो, देवा मनुष्या

अकारस्य ब्रह्मोपास्तिसाधनत्वमित्ये सिद्धमित्युक्तं हर्तुमिति शब्दः ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्यटीकायां पञ्चमाध्यायस्य प्रथमं ब्राह्मणम् ॥ १ ॥

ब्राह्मणान्तरस्य तात्पर्यमाह—अधुनेति । तद्विधाने सर्वोपास्तिसंश्लेषत्वेनेति द्रष्टव्यम् । आख्या
यिकाप्रवृत्तिरारम्भः । पितरि ब्रह्मचर्यं मूषु पुरितं सन्तः । प्रजापतिस्मोये ब्रह्मचर्यं वासमात्रेण किमि-
त्यसौ देवादिभ्यो हितं सूयादित्याशङ्क्याऽह—शिष्यत्वेति । शिष्यभावेन 'वृत्तेः सवन्धिनो ये धमस्तिषा

पर सभी वेद प्रयुक्त हो जाता है ॥ १ ॥

इस प्रकार बृहदारण्यक उपनिषत् में पञ्चमाध्यायस्य प्रथम ब्राह्मण के शाङ्करभाष्य का
हिन्दीभाषानुवाद सप्तम हुआ ॥ १ ॥

{आरम्भान्तर सर्वोपास्ति साधन ओङ्कार को कह कर} अब द्वाविं (बाह्य) साधनत्रय के लिए
यह आख्यायिका रूप अर्थवाद आरम्भ किया जाता है—'त्रया' अर्थात् तीन संख्या वाले
'प्राजापत्या' यानी प्रजापति के पुत्र थे । उन्होंने क्या किया ? 'प्रजापतौ पितरि ब्रह्मचर्यं मूषु'
अर्थात् पिता प्रजापति के पास 'शिष्यत्ववृत्ति से रहना ही ब्रह्मचर्य की प्रधानता है', इसलिए शिष्य
होकर ब्रह्मचर्यपूर्वक वास किया । वे कौन थे ? विशेषतः देव, मनुष्य और असुर । उन्होंने ब्रह्मचर्य-

१ त्रया इत्यादिरर्थवादीत्यम् । तदेतन्नयं जिज्ञेदिति द्वाविंशतिविधिशेषत्वात् । द्वाविंशति सर्वोपास्तिसाधनम् ।

यदाह — 'दान्तो दाता द्यानुश्च सबाह्याभ्यन्तर' शुचि । एवविधोऽधिकारी स्यात्सर्वोपास्तिसाधनम् ॥

वा २ ॥ इति । अतिसूक्ष्मे यत्रापि नायस्य ध्यानं शिष्यतीति भावः । २ अधुनेति—आरम्भान्तर सर्वो

पास्तिसाधनमोङ्कारमुक्त्वा । ३ ब्राह्मसाधनत्वार्थः । ४ आख्यायिकारूपोऽर्थवादः । ५ वक्ष्यमाणसर्वो-

पास्तित्वार्थः । ६ बर्तनस्य व्यवहरणस्य ।

३ इति व्यज्ञासिध्मेति होचुर्दाम्यतेति न आत्येत्योमिति
होवाच व्यज्ञासिध्मेति ॥१॥

अथ हैनं मनुष्या ऊचुर्व्वीतु नो भवानिति तेभ्यो
हैतदेवाक्षरमुवाच द इति व्यज्ञासिध्मा ३ इति व्यज्ञा-

ने कहा—हाँ, हम लोग समझ गये । आपने 'इन्द्रिय दमन करो' ऐसा हमें उपदेश दिया है, (क्योंकि देवता स्वभाव से अजितेन्द्रिय होते हैं; अतः उन्हें इन्द्रिय दमन की आवश्यकता होती है) तब प्रजापति ने कहा—ठीक है, आप लोग समझ गये हो ॥ १ ॥

उसके बाद प्रजापति से मनुष्यों ने कहा—हमें आप उपदेश करें । प्रजापति ने उन्हें भी 'द' यह अक्षर हो बतलाया और पूछा—समझ गये ? मनुष्यों ने कहा—हाँ, हम सब समझ गये । आपने

अमुराश्व । ते चोविष्टा ब्रह्मचर्यं किमकुर्वन्निस्त्युच्यते—तेषां देवा ऊचुः पितरं प्रजापतिम् ।
किमिति । अवीतु कथयतु नोऽस्मभ्यं यदनुज्ञासतं भवानिति । तेभ्य एवमर्थिभ्यो हैतव-
क्षरं वर्णमात्रमुवाच द इति । उक्त्वा च तान्प्रचच्छ पिता किं व्यज्ञासिध्मा इति । यो-
पदेशार्थमभिहितस्याक्षरस्यार्थं विज्ञातवन्त आहोस्विन्मेति । देवा ऊचुर्व्यज्ञासिध्मेति
विज्ञातवन्तो वयम् । यद्येवमुच्यतां किं मयोक्तमिति । देवा ऊचुर्व्यज्ञासिध्मादास्तां यूयं स्वभाव-
तोऽतो वान्ता भवतेति नोऽस्मानात्थं कथयसि । इतर आहोमिति सम्प्राद्यज्ञासिध्मेति । १।
'समानमन्यत् । स्वभावतो लुब्धा यूयमतो यथाशक्ति संविभजत इत्तेति, नोऽस्मा-

मध्ये ब्रह्मचर्यस्येत्यादि श्रेष्ठम् । तेषामिति निर्धारणे षष्ठी । ऊहापोहशक्तानामेव शिष्यत्वमिति द्योत-
नार्थो ह्यशब्दः । विचारार्थं प्लुतिरित्यङ्गीकृत्य प्रश्नमेव ध्याचष्टे—मयेति । अभिरथ'नुज्ञामेव 'विभ-
जते—सम्पत्ति ।

समानत्वेनोत्तरम्य सर्वस्य श्रार्थवाद्यस्याध्यास्येत्ये प्राप्ते इत्तेत्यत्र तात्पर्यमाह—स्वभावत इति ।

पूर्वक रहकर क्या किया ? इस पर श्रुति कहती है—उन (तीनों पुत्रों) ने से देवता अपने पिता प्रजापति से बोले । क्या बोले ? "अवीतु नो भवानिति" अर्थात् जो आपकी शिक्षा हो, वह हमारे प्रति कहिये । "तेभ्य" अर्थात् उपदेश सुनने के इच्छक उन देवों के प्रति "हैतवक्षरम्" अर्थात् इस 'द' वर्णमात्र का उच्चारण किया । इतना कहकर पिता ने उन देवताओं से पूछा—क्या समझ गये हो अर्थात् मेरे द्वारा उपदेशार्थं बताये गये 'द' इस अक्षर का तात्पर्य समझ गये हो अथवा नहीं । देवता बोले - "व्यज्ञासिध्मेति" अर्थात् हम समझ गये हैं । यदि ऐसा है, तो यनाओ मेरे 'द' कहने का तात्पर्य क्या था ? देवता बोले—"दाम्यताम्" अर्थात् तुम लोग स्वभाव ने अधात्म हो, इसलिए अजितेन्द्रिय हो जाओ । ऐसा "न आत्ये" आप हमसे कह रहे हो । तब प्रजापति ने कहा—ठीक है ! आप अच्छी प्रकार समझ गये हो ॥ १ ॥

इस मन्त्र का अन्य अर्थ उपरोक्त मन्त्र के समान है । आप लोग स्वभावन से लोभी हो, इसलिए

सिष्मेति होचुदंत्तेति न आत्येत्योमिति होवाच व्यज्ञा-
सिष्टेति ॥ २ ॥

अथ हंनमसुरा ऊचुर्वंवीतु नो भवानिति तेभ्यो हंतवे-
वाक्षरमुवाच द इति व्यज्ञासिष्टा ३ इति व्यज्ञा-
सिष्मेति होचुदंयध्वमिति न आत्येत्योमिति होवाच

हमे 'दान करो' ऐसा उपदेश किया है (क्योंकि मनुष्य स्वभाव से ही लोभी होना है) तब प्रजापति ने कहा—हाँ, ठीक है, आप लोग समझ गये ॥ २ ॥

फिर प्रजापति से दंत्यो ने कहा—आप हमें उपदेश करें। प्रजापति ने दंत्यो से भी 'द' यह अक्षर ही कहा और पूछा—क्या आप लोग समझ गये? दंत्यो ने कहा—हाँ, हम सब समझ गये। आपने हमें 'दया करो' ऐसा कहा। तब प्रजापति ने कहा—हाँ ठीक है, आप लोग समझ गये। उम प्रजापति

नात्य 'किमन्यद्ब्रूयादो हितमिति मनुष्याः ॥ २ ॥

तथाऽसुरा दयध्वमिति । 'कूरा यूयं हिंसादिपरा अतो दयध्वं प्राणिषु दया पुरुतेति । तदेतत्प्रजापतेरनुशासनमद्याप्यनुवर्तत एव । यः पूर्वं प्रजापतिर्देवादीननुशासत सोऽद्याप्यनुशास्तेव दंत्या स्तनयितुलक्षणया वाचा । कथमेया भ्रूयते दंत्यो वाक्काऽसौ स्तनयि-

दाममेव लोभत्याग्रहपुमुपदिष्टमिति कुतो निश्चितमयदेव हित किंचिदादिष्ट किं न स्यादित्याशङ्क्या-
ऽऽह—किमन्यदिति ।

यथा देवा मनुष्याश्च स्वाभिप्रायानुसारेण वकारभक्षणे सत्यं जगृहस्तथेति यावत् । दयध्वमि-
त्यत्र तात्पर्यमौरयति—कूरा इति । हिंसादीत्यादिशब्देन परस्वापहारादि गृह्यते । प्रजापतेरनुशासनं प्राणासीदित्यत्र लिङ्गमाह—तदेतदिति । अनुशासनस्यानुवृत्तिमेव स्याकरोति—य पूर्वमिति । 'द' इति

यथाशक्ति अनादि का सविभाजन किया करो, दान किया करो—ऐसा अपने हमसे कहा है । (दान करना ही सर्वोत्तम हित की बात होने से) इससे अधिक हित की बात क्या कहोगे—ऐसा मनुष्य बोले ॥ २ ॥

इसी प्रकार असुरों ने 'दया करो' ऐसा 'दकार' वर्ण का अभिप्राय समझा । क्योंकि तुम स्वभावतः क्रूर हो, हिंसादिपरायण हो, इसलिए "दयध्वम्" अर्थात् प्राणियों में दया करो । प्रजापति का यह अनुशासन आज भी उसी प्रकार चल रहा है । जिस प्रजापति ने पहले देवादिकों को शिक्षा दी थी, वह आज भी मेघ देवता की दिव्य वाणी से शिक्षण कार्य करता है । यह देवी वाणी जिस

१ किमन्यदिति—सर्वोत्तमहितत्वादानस्येति भावः । २ स्वभावतः । ३ द इति विसन्धिकरणमिति—
द इतीत्यत्र गुणगतकृष्णककरणमित्यर्थः । सर्वत्रेत्यादि—सर्वत्र समानवर्णत्वबोधनार्थमिति यावत् । सन्धि-
करणे हि तृतीयस्थाने दाकारोऽपि समाभ्येतेति भावः । दकारादयोरपि निविमक्तिका प्रातिपदिकमात्रमिति
ध्येयम् ।

व्यज्ञासिष्टेति तदेतदेवैषा देवी वागनुवदति 'स्तन-
यित्नुदं द द इति दाम्यत दत्त दयध्वमिति 'तदेतत्त्रय'
शिक्षेद्दमं दानं दयामिति ॥ ३ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य

द्वितीयं ब्राह्मणम् ॥ २ ॥

के अनुशासन का मेघगर्जनरूपी देवी वाणी 'द द द' इस प्रकार आज भी अनुवाद कर रही है अर्थात्
दमन करो, दान करो और दया करो । अतः दमन, दान और दया इन तीनों को अपने अधिकारानुरूप
सभी ने सीख लिया ॥ ३ ॥

॥ इति द्वितीयं ब्राह्मणम् ॥

स्तुदं द द इति दाम्यत दत्त दयध्वमित्येषां वाक्यानामुपलक्षणाय त्रिविकार उच्चार्यते-
ऽनुकृतिर्न तु स्तनयित्नुशब्दस्त्रिरेव, संख्यानियमस्य लोकेऽप्रसिद्धत्वात् । यस्मादद्यापि
प्रजापतिर्दाम्यत दत्त दयध्वमित्यनुशास्त्रेव तस्मात्कारणादेतत्त्रयम् । किं तत्त्रयमित्युच्यते
वमं दानं दयामिति शिक्षेदुपादद्यात्प्रजापतेरनुशासनमस्माभिः कर्तव्यमित्येवं मतिं कुर्यात् ।
तथा च स्मृतिः—

विसंधिकरणं सर्वत्र वर्णान्तरभ्रमापोहायम् । यया दकारत्रयमत्र' विवक्षितं तथा स्तनयित्नुशब्देऽपि
त्रित्वं विवक्षितं चेत्प्रसिद्धिविरोधः स्यादित्याशङ्क्याऽह—अनुकृतिरिति । दशब्दानुकारमात्रमत्र' विष-
क्षितं न तु स्तनयित्नुशब्दे त्रित्वं प्रमाणाभावादिः । प्रकृतस्याप्येवावश्यं विविधपर्ययतामित्यं फलित-
माह—यस्मादिति । उपादानप्रकारमेवाभिनयति—प्रजापतेरिति । श्रुतिसिद्धविषयानुसारेण भगवताऽप्य-
प्रवृत्तिं दर्शयति—तथा चेति ।

प्रकार सुनी जाती है—'द द द' इस प्रकार मेघ देवता की वाणी 'दमन करो, दान करो, दया करो,—
इन वाक्यों के बोध के लिए तीन बार दकार अनुवृत्ति का उच्चारण करती है, मेघ देवता का दाम्य तीन
बार ही होता है—ऐसी तीन बार आवृत्ति वाली संख्या का नियम लोक में प्रसिद्ध नहीं है । जिस
कारण आज भी प्रजापति 'दमन करो, दान करो, दया करो' इस प्रकार अनुशासन करता है, इसलिये
इन तीनों की शिक्षा दी । किन तीनों की ? इस पर श्रुति कहती है—दम, दान और दया । इन तीनों
को "शिक्षेत्" ग्रहण करे अर्थात् हमें प्रजापति के अनुशासन को करना चाहिये, इस प्रकार बुद्धि करे ।
इसी को स्मृति भी कहती है—

१. मेघो देवः । २. य स्तोत्रमर्चवादः प्रवृत्तन्तं विषयमाह—तदेतदिति । चित्तोदापुनिकोऽपि मनुष्य इति
भावः । ३. उपलक्षणमेति—नामैकदेशग्रहणव्यायेन बोधनायेत्यर्थः । ४. प्रजापतिवाक्ये । ५. स्तनयि-
त्नुशब्दे । ६. दोषत्वम् ।

“ त्रिविध नरकस्येदं द्वारं नाशनमात्मनः ।

कामः क्रोधस्तथा लोभस्तस्मादेतत्त्रयं त्यजेत् ” इति ॥

अस्य हि विधेः शेषः 'पूर्वः । तथाऽपि 'देवादीनुद्दिश्य किमर्थं' दकारत्रयमुच्चारित-
वाप्रजापतिः 'पृथगनुशासनादिभ्यः । ते वा कथं विवेकेन प्रतिपन्नाः प्रजापतेर्मनोगतं
समानेनैव दकारवर्णमात्रेणेति पराभिप्रायज्ञा विकल्परमिति ।

अत्रंक्त आहुरवान्स्त्वावान्स्वादयानुत्वेरपराधित्वमात्मनो मय्यमानाः शङ्कित्वा एव
'प्रजापतावपुः किं नो वक्ष्यतीति । तेषां च 'दकारअवयवमात्रादेवोऽऽत्माशङ्कावशेन तदर्थ-

तथैतत्त्रय शिक्षेदित्येष विविधैश्चेत्कृतं न्यायः प्राजापत्या इत्यादिना ग्रन्थेनेत्याशङ्क्य 'यस्मादित्या-
दिना सूचितमाह—अस्येति । सर्वत्रेव त्रयमनुष्ठेय चेत्तद्दि देवादीनुद्दिश्य दकारत्रयोच्चारणमनुपपन्नमिति
शङ्कते—त्येति । इमादिविषयस्य सर्वत्रनुष्ठेयत्वे सतीति यावत् । किंच पृथक्पृथगनुशासनादिनो देवावय-
वैरूप्यो दकारमात्रोच्चारणो नापेक्षितमनुशासनं सिध्यतीत्याह—पृथगिति । किमर्थमिति यादिना पूर्वेषु
सबन्धः । दकारमात्रमुच्चारयतोऽपि प्रजापतेर्विभागेनानुशासनमभिसहितमित्याशङ्क्याऽऽह—ते वेति ।
त्रयं सर्वत्रनुष्ठेयमिति परस्य सिद्धातिनोऽभिप्रायस्तदभिज्ञाः सन्तो यथोक्तनीत्या विकल्पयातीति
योजना । पराभिप्रायज्ञा इत्युपहासो वा परस्य प्रजापतेर्मनुष्यादीनां चाभिप्रायज्ञा इति । "नमूत्नेखी
वा पाठ ।

एकीय परिहारमुत्थापयति—अत्रेति । अस्तु तेषामेवा शङ्का तथाऽपि दकारमात्रात्कीदृशी
प्रतिपत्तिरित्याशङ्क्याऽऽह—तेषां चेति । तदर्थो दकारार्थो इमादित्सस्य प्रतिपत्तिस्तद्वारेणावाप्तत्वादि-

“काम, क्रोध और लोभ ये तीनो नरक के द्वार हैं, जो आत्मा को पतन की ओर ले जाने
वाले हैं, इसलिए बुद्धिमान् को इन तीनों का त्याग कर देना चाहिये” ।

इस विधि वा ही यह पूर्ववर्णित 'प्रजापति के तीन पुत्रो वाली आदित्यायिका' शेष है । तो भी
पृथक्-पृथक् उपदेश सुनने के इच्छक (सबको निमित्त नर उच्चारण करने योग्य होते हुए भी) देवताओं
को उद्देश्य करके प्रजापति ने तीन दकारों वा उच्चारण क्यों किया और उन देवताओं ने भी एक
दकार मान वर्ण से प्रजापति के मनोगत (विभागपूर्वक) उपदेश को कैसे जान लिया ? इस प्रकार
दूसरों के अभिप्राय के जानने वाले वादी लोग विकल्प करते हैं ।

यहाँ किसी एक पूर्ववादी वा मत है कि अजितेन्द्रिय, लोभी और निर्दयी होने के कारण अपने-
अपने को अपराधी मानते हुए शङ्कित भाव से उन्होंने प्रजापति के यहाँ ब्रह्मचर्ये वारा किया कि देखें

- १ त्रया प्राजापत्या इत्यादिकीर्त्यवाद । २ देवादीनुद्दिश्येति—सर्वानुद्दिष्टोच्चारणित्ये इति भाव । ३
दकारत्रयमिति—एकस्मिन्नादिपदत्रये वक्ष्ये इति भाव । ४ इत्येव विषयवति—पृथगित्यादिना । ५
देवादयः । ६ विभागेनानुशासनम् । ७ प्रजापतावपुर्निति—तथा च "नापृष्टं वत्सपिदूयादिति"
न्यायेन देवादीनेवोद्दिश्य दकारोच्चारणं न्यायमिति भाव । ८ दकारमात्रप्रवणत्वात् । ९ आत्मदोषानु-
रूप्येण । १० १३८१ पृष्ठभाष्ये । ११ नमूत्नेखीति—पराभिप्रायानभिज्ञा इत्येवम् । १२ कीदृशीति
—वच सादृशीति यावत् ।

प्रतिपत्तिरभूत् । लोकेऽपि हि प्रसिद्धं पुत्राः शिष्याश्चानुशास्याः सन्तो दोषान्निवर्तयितव्या इति । 'अतो युक्तं' प्रजापतेर्दकारमात्रोच्चारणम् । दमादित्रये च दकारान्वयादात्मनो दोषानुरूप्येण देवादीनां विवेकेन प्रतिपत्तुं चेति । 'फलं' त्वेतात्मदोषज्ञाने सति 'दोषान्निवर्तयितुं' शक्यन्तेऽल्पेनाप्युपदेशेन यथा देवादयो दकारमात्रेणेति ।

नन्वेतत्त्रयाणां देवादीनामनुशासनं देवादिभिरप्येकैकमेवोपादेयमद्यत्वेऽपि न तु त्रयं मनुष्यैः शिक्षितव्यमिति । अत्रोच्यते—पूर्वदेवादिभिर्विशिष्टैरनुष्ठितमेतत्त्रयं तस्मान्मनुष्यैरेव शिक्षितव्यमिति । 'तत्र' दयालुत्वस्याननुष्ठेयत्वं स्यात्कथमसुरैरप्रशस्तैरनुष्ठित-

निवृत्तिरासीदित्यर्थः । किमिति प्रजापतिर्दोषज्ञापनद्वारेण ततो देवादीननुशास्यां दोषान्निवर्तयिष्यति तत्राऽऽह—लोकेऽपीति । दकारोच्चारणस्य प्रयोजने सिद्धे फसितमाह—अत इति । यत्पुनर्न ते वा कथमित्यादि तत्राऽऽह—दमादीति । प्रतिपत्तुं च युक्तं दमादीति शेषः । इतिशब्दः स्वयूच्यमतसमाप्त्यर्थः । परोक्षं परिहारमङ्गीकृत्याऽऽख्यायिकातात्पर्यं सिद्धान्तीव्रते—फलं त्विति । निर्वर्तितोपा देवादयो यथा दकारमात्रेण ततो निवर्त्यन्ते इति शेषः । इतिशब्दो वाष्पान्तिकप्रदर्शनार्थः ।

विशिष्टानुप्रत्यनुशासनस्य प्रवृत्तत्वादस्माकं 'तदभावादनुपादेयं दमादीति' वाक्ये—नन्विति । किञ्च देवादिभिरपि प्रातिस्विकानुशासनवशादेकैकमेव दमाद्यनुष्ठेयं न तत्रयमित्याह—देवादिभिरिति । यथा पूर्वस्मिन्काले देवादिभिरैकैकमेवोपादेयमित्युक्तं तथा यत्तमानेऽपि काले मनुष्यैरेकैकमेव कर्तव्यं पूर्वाचारानुसारम् तु त्रयं शिक्षितव्यं तथा च 'कस्यापि' विधिरित्याह—अद्यत्वेऽपीति । आचारकर्तव्यं पूर्वाचारानुसारम् तु त्रयं शिक्षितव्यं तथा च 'कस्यापि' विधिरित्याह—अद्यत्वेऽपीति । आचारप्रामाण्यमाश्रित्य परिहरति—अनेति इत्येकैकमेव नोपादेयमिति शेषः । दयालुत्वस्यानुष्ठेयत्वमाश्रित्य—तनेति । मध्ये दमादीनामिति यावत् । असुरैरनुष्ठितत्वेऽपि दयालुत्वमनुष्ठेयं हितमापनत्वादा-

किं यह हमे क्या शिक्षा देते है । अपने दोष के अनुरूप जब उन्होंने दकारमात्र का श्रवण किया तो उन्हें उसकी प्रतीति हुई । लोक में यह प्रसिद्ध है, पत्नी व शिष्यों को अनुशासित करते हुए उनके दोषों का निवारण करना चाहिये । इसलिये प्रजापति द्वारा (अपने पुत्रों के कल्याण के लिए) दकार मात्र का उच्चारण करना ठीक ही है । तथा दमादि तीनों में दकार का अन्वय होने से अपने दोष के अनुरूप देवादिको उन्हें अलग-अलग जान लेना भी उचित ही है । तात्पर्य यह है कि अपने दोष का ज्ञान होने पर अल्प उपदेश में ही दोष से निवृत्त कराया जा सकता है । जिस प्रकार देवादि 'दकार' मात्र उपदेश से ही दोष निवृत्त हो गये ।

(पूर्ववादी शङ्का करता है—) किन्तु यह देवता आदि तीनों को उपदेश दिया गया, देवता-

१ अतः—दकारोच्चारणस्य यथोक्तत्वात् सफलत्वात् । २ फलम्—प्राप्त्यापिकोत्पत्तयः तात्पर्यमित्यर्थः । ३ षष्ठीमीयम् । ४ ननु पूर्वदेवादिभिर्येकैकमनुष्ठितं किमिति तर्हि मनुष्यैश्चयमनुष्ठेयमित्याशङ्क्य निरगमित् मनुष्यैरेवेवकारं पूर्वं समुच्चित्यानुष्ठितमप्यापुनिरन्यैवानुष्ठेयम् । आपुनिरन्यप्रति पूर्वोपाचारामपि ज्येष्ठत्वाविशेषात् ज्येष्ठमात्राचारस्य च निरगमित्प्रति प्रामाण्यादिति भावः । ५ उपादेयम् । ६ न तावज्ज्येष्ठत्वाविशेषात् ज्येष्ठमात्राचारस्य च निरगमित्प्रति प्रामाण्यादिति भावः । ७ प्रशस्त्येष्टाचारस्यैवत्वमिदमप्राशङ्क्ये—तनेत्यादिना । ८ मात्राचारस्य प्रामाण्यं हि तर्हि । प्रशस्त्येष्टाचारस्यैवत्वमिदमप्राशङ्क्ये—तनेत्यादिना । ९ अप्रशस्तेरिति—गिष्टाचारस्यैव प्रामाण्यादिति भावः । १० अद्वान्तत्वादि । ११ षष्ठीमी । १०. विशिष्टत्वाभावात् । ११ कस्यापि विधिरिति—कस्य दमाद्यन्वयतात्पर्यम् ।

त्वादिति चेत् । न तुल्यत्वात्त्रयाणामतोऽन्योऽत्राभिप्रायः 'प्रजापतेः पुत्रा देवादयस्त्रयः पुत्रेभ्यश्च हितमेव पित्रोपदेष्टव्यम् । प्रजापतिश्च हितज्ञो नान्यथोपदिशति । तस्मात्पुत्रानुशासनं प्रजापतेः परममेतद्विदितम् । अतो मनुष्यैरेवंतत्त्रयं शिक्षितव्यमिति ।

अथवा न देवा असुरा वाऽन्ये केचन विद्यन्ते मनुष्येभ्यः । मनुष्याणामेवादान्ता येऽन्यैरुक्तमंगुणैः संपन्नास्ते देवा लोभप्रधाना मनुष्यास्तथा हिंसापराः क्रूरा असुरास्त एव मनुष्या अदान्तत्वादिदोषत्रयमपेक्ष्य देवादिशब्दभाजो भवन्ती'तरांश्च गुणान्तस्त्वरज-

नादिविधिति परिहरति—नेत्यादिना । देवादिवु प्रजापतेरविशेषात्तस्यैतदुपदिष्टमष्टावैऽपि सर्वमनुष्येभ्यस्त्वित्यर्थः । हितस्येवोपदेष्टव्यत्वेऽपि 'तदज्ञानात्प्रजापतिरन्यथोपदिशतोऽप्याशङ्क्याऽऽह—प्रजापतिश्चेति । हितज्ञस्य पितुरहितोपदेशित्वाभावस्तस्मादित्युक्तः । विशिष्टंरनुष्ठितस्यास्मदादिभिरनुष्येभ्यस्त्वे फलितमाह—अत इति । प्रजापत्या देवादयो विप्रह्वयन्तः सन्तीत्यर्थवादस्य यथाभूतेऽयं प्रामाण्यमभ्युपगम्य दकारत्रयस्य 'तत्पर्यं सिद्धमिति वक्तुमिति शब्दः ।

संप्रति कर्ममीमांसकमतमनुसृत्याऽह—अथवेति । कथं मनुष्येभ्येव देवासुरत्वं तत्राऽह—मनुष्याणामिति । अन्ये गुणा ज्ञानादयः । किं पुनर्मनुष्येषु देवाविशब्दप्रवृत्तौ निमित्तं तदाह—अदान्तत्वादीति । 'देवाविशब्दप्रवृत्तौ निमित्तान्तरमाह—इतराश्चेति । मनुष्येभ्येव देवाविशब्दप्रवृत्तौ फलितमाह

दिको ने भी उन तीनों में से एक-एक की उपादेयता को स्वीकार किया । इसलिए आजकल भी मनुष्यों को उन तीनों की शिक्षा नहीं देनी चाहिये । (इस पर सिद्धान्ती कहता है—) यहाँ तात्पर्य अर्थ यह कहा जाता है कि जिस प्रकार पूर्व समय में देवतादिविशिष्ट प्रजापति के पुत्रों ने इन तीनों का अनुष्ठान किया, इसलिए मनुष्यों को इनका अनुष्ठान करना चाहिये । (फिर पूर्ववादी कहता है—) किन्तु उन तीनों में दयालुता का अनुष्ठान तो करने योग्य नहीं है क्योंकि इसका अशिष्ट राक्षसों द्वारा अनुष्ठान किया गया था । (सिद्धान्ती उक्त आक्षेप का परिहार करता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं है क्योंकि तीनों उपदेश तुल्य ही हैं । अत यहाँ दकारत्रय का दूसरा ही अभिप्राय है । देवतादि तीनों प्रजापति के पुत्र हैं और पिता द्वारा अपने पुत्रों को हितकारी बात की ही शिक्षा दी जानी चाहिये । प्रजापति उनके हितपी हैं, इसलिये उन्हें अहित का उपदेश नहीं करते । इसलिए प्रजापति द्वारा पुत्रों को दी हुई यह शिक्षा उनका परम हित है । इसलिये मनुष्यों को इन तीनों की शिक्षा देनी चाहिये ।

अथवा देवता या असुर, मनुष्यों से अन्य नहीं हैं । मनुष्यों में ही जो, और तो सभी उत्तम गुणों से सम्पन्न हैं किन्तु अदान्त है, वे देवता हैं, लोभप्रधान व्यक्ति मनुष्य कहे गये हैं और हिंसा-

- १ अतोऽन्य इति अत्रयस्तासुरानुष्ठितत्वेनानुष्ठेयं दयालुत्वमिति त्वदुक्ताभिप्रायादन्य इत्यर्थः । २ अत्र प्रकृताख्यायिकायां दकारत्रये वा । ३ अभिप्रायमेव प्रकटयति—प्रजापतेरित्यादिना शिक्षितव्यमितीत्यन्तेन । यदा तुल्यत्वात्त्रयाणामित्युक्तं विवृण्वन्नभिप्रायेणैव प्रकटयति—प्रजापतेरित्यादिना । ४ मनुष्यैरेवेति—देवादिवु प्रत्येकं व्यावृत्तमित्यसमुच्चयवाक्योत्प्रेषणकार । ५ अदान्तत्वमदातृत्वमदयालुत्वमिति दोषत्रयम् । ६ इतरांश्च गुणान्तस्त्वेत्यादि—सर्वप्रधाना देवा इत्येवमादि बोध्यम् । ७ हिताज्ञानात् । ८ महितम् । ९ तात्पर्यम्—विशिष्टानुष्ठितत्वात्त्रयमप्यस्माभिरनुष्ठेयमित्येतत् । १० मनुष्येषु ।

स्तमांस्यपेक्ष्य । अतो मनुष्येरेव शिक्षितव्यमेतत्त्रयमिति । 'तदपेक्ष्येव प्रजापतिनोप-
दिष्टत्वात् । तथा हि मनुष्या प्रदान्ता लुब्धाः क्रूराश्च दृश्यन्ते । तथाचस्मृतिः—“कामः
क्रोधस्तथा लोभस्तस्मादेतन्त्रयं त्यजेत्” इति ॥ ३ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणे पञ्चमाध्यायस्य द्वितीयं ब्राह्मणम् ॥ २ ॥

(अथ पञ्चमाध्यायस्य तृतीयं ब्राह्मणम्)

दमादिसाधनत्रयं सर्वोपासनशेषं विहितम् । दान्तोऽलुब्धो दयालुः सप्तसर्वोपासने-
व्यधिक्रियते । तत्र निरुपाधिकस्य ब्रह्मणो दर्शनं भक्तिकान्तमयाधुना सोपाधिकस्य तस्यै
वाभ्युदयफलानि वक्तव्यानीत्येवमर्थोऽयमारम्भः—

—प्रतं इति । इतिशब्दो विधुषयतिप्रशंसनायैः । मनुष्येरेव अयं शिक्षितव्यमितिप्रत्य हेतुमाह—उदपेक्ष-
यति । मनुष्याणामेव देवादिभावे 'प्रमाणमाह—तथा हीति । अयं शिक्षितव्यमितिप्रत्य स्मृतिमुदाहरति
—तथा चेति । इतिशब्दो ब्राह्मणममाप्त्यर्थः ॥ ३ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणे पञ्चमाध्यायस्य द्वितीयं ब्राह्मणम् ॥ २ ॥

साधनवादेन विधिना सिद्धमयंमनुष्यवति—दमादीति । 'कथं तस्य सर्वोपासनशेषस्य तवाह
—“दान्त इति । अलुब्ध इति श्लेषः । सप्रत्युत्तरसंदर्भस्य तत्पर्यं वक्तुं भूमिकां करोति—तत्रेति ।
“काण्डद्वयं सप्तम्यर्थः । अनन्तरसंदर्भस्य तत्पर्यं माह—अपेति । “वापसवाविरम्युदयस्तत्फलान्युपासना-

परायण क्रूर लोग असुर कहे गये हैं । वही मनुष्य अदान्तत्व (प्रदातृत्व-प्रदयालुत्व) रूप दोषत्रय की
अपेक्षा से तथा सत्त्व, रज और तमोगुण की अपेक्षा से देवतादि नाम धारण करते हैं । इसलिये यह
तीनों साधन मनुष्य द्वारा सीखने चाहिये क्योंकि मनुष्यों की अपेक्षा से ही प्रजापति ने इन तीनों का
उपदेश किया है । तथा मनुष्य भी अजितेन्द्रिय, लोभी और क्रूर स्वभाव वाले देखे जाते हैं । इसीलिए
स्मृति कहती है—“काम, क्रोध और लोभ—इन तीनों का तो परित्याग कर देना चाहिये” ॥ ३ ॥

इस प्रकार बृहदारण्यकोपनिषत् में पञ्चमाध्यायस्य द्वितीय ब्राह्मण के

शाङ्करभाष्य का हिदीभाषानुवाद सप्तम हुआ ॥ २ ॥

वक्ष्यमाण सर्वोपासना के शेषभूत दमादि साधनत्रय का विधान किया गया । दान्त, निर्लोभी
और दयालु होने पर साधक का सब उपासनाओं में अधिकार होता है । वहाँ (मधुकाण्ड और याज्ञ-
वल्क्यकाण्ड में) निरुपाधिक ब्रह्म के सम्यक् ज्ञान का प्रतिपादन किया गया । अब सोपाधिक ब्रह्म की
अभ्युदयफलक उपासनाएँ बनलानी हैं । इसलिए इस मन्त्र का वर्णन किया जाता है ।

१. मनुष्यपेक्षया । २. वक्ष्यमाणम् । ३. विहितमिति अनन्तरब्राह्मणे इति शेष । ततः पूर्वस्मिन्ब्राह्मणे
षोडशोपास्त्याङ्गत्वा विहित इति द्रष्टव्यम् । ४. सम्यग्य ज्ञानम् । ५. उक्तम् । ६. ब्रह्मणम् । ७.
अयमारम्भ इति—निरुपाधिकब्रह्मोक्त्यनन्तर तत्प्रतिपत्त्यधिकारि(णं)ना माराधितब्रह्मोक्तिर्विधेति
दृष्टव्यम् । ८. प्रत्युत्तरमकम् । ९. कथमित्यादि—तत्र द्वितीयादि अतोऽप्यायारम्भकोरुपासनमभावादिनि
भाव भाष्येषुः । १०. दान्त इतीति—अतिमूर्खमे वस्तुनि (परस्मिन्) नाम्यस्य इवान मिथ्येतोनि भाव इति
शेषः । ११. मधुकाण्ड मुनिषाण्ड च । १२. पुण्योऽयं आदिगन्धार्थः ।

एष प्रजापतियं हृदयमेतद्वत्त्वं तत्सर्वं तदेतत्त्र्यक्षरं
हृदयमिति ह इत्येकमक्षरमभिहरन्त्यस्मै स्वाश्चान्ये
च य एव वेद इत्येकमक्षरं ददत्यस्मै स्वाश्चान्ये च य

जो "हृदय" है, वह प्रजापति है। वह ब्रह्म है क्योंकि वह सब का आत्मा है। अतएव यह सर्व भी है। यह 'हृदय' ऐसा तीन अक्षर नाम वाला है। "हृ" यह एक अक्षर है। जो ऐसा जानता है, उसके प्रति स्व (इन्द्रियाँ) और अन्य द्रव्यादि विषय धनि सम्पन्न करते हैं। "द" यह एक अक्षर है,

एष प्रजापतियं हृदयं प्रजापतिरनुशास्तीत्यनन्तरमेवाभिहितम् । कः पुनरनुशा-
स्ता प्रजापतिरिति । उच्यते—एष प्रजापतिः । कोऽसौ यद्वदयं हृदयमिति 'हृदयस्या
बुद्धि'रुच्यते । यस्मिन्शाकल्यब्राह्मणान्ते नामरूपकर्मणामुपसंहार उक्तो दिग्विभागद्वारेण
तदेतत्सर्वभूतप्रतिष्ठ सर्वभूतात्मभूतं हृदयं प्रजापतिः प्रजानां स्रष्टा । एतद्ब्रह्म बृहत्त्या-
त्सर्वस्वत्वञ्च ब्रह्म । एतत्सर्वम् । उक्तं पञ्चमाध्याये हृदयस्य सर्वत्वम् । तत्सर्वं यस्मात्त-
स्मादुपास्य हृदयं ब्रह्म । तत्र हृदयनामाक्षरविषयमेव तावदुपासनमुच्यते । तदेतद्वदय-
मिति नाम त्र्यक्षरं त्रीण्यक्षराण्यस्येति त्र्यक्षरम् । कानि पुनस्तानि त्रीण्यक्षराण्युच्यन्ते ।

निति शेषः । अनन्तरब्राह्मणमादाय तस्य सगणिमाह—एष इत्यादिना । उक्तस्य हृदयशब्दार्थस्य
'पाञ्चमिकत्वं दर्शयप्रजापतिस्त्वं साधयति—यस्मिन्निति । कथं हृदयस्य सर्वत्वं तदाह—उक्तमिति ।
सर्वत्वसंकीर्तनफलमाह—तत्सर्वमिति । तत्र हृदयमुपास्यत्वे सिद्धे सतीत्येवम् । फलोक्तिमुत्पाप्य

यह जो हृदय है, वह प्रजापति है। प्रजापति अनुष्ठान करता है, यह पिछले ब्राह्मण में कहा जा चुका है। किन्तु यह अनुष्ठान करने वाला प्रजापति कौन है—इस पर श्रुति कहती है। 'यह प्रजापति है'। कौन सा है? जो हृदय हृदय से (लक्षणा द्वारा) बुद्धि का ग्रहण होता है। शाकल्य ब्राह्मण के अन्त में जिसमें दिग्विभागपूर्वक नाम रूप और कर्मों का उपसंहार बतलाया है, वही यह समस्त प्राणियों में प्रतिष्ठित तथा सभी प्राणियों का आत्मभूत हृदय प्रजापति यानी प्रजा का उत्पत्ति-कर्ता है। 'एतद्ब्रह्म' यानी बृहत्परिमाण और सर्वस्व होने में यह ब्रह्म है। यह सर्व है। पञ्चम अध्याय (उपनिषत्) के तृतीय अध्यायस्थ शाकल्य ब्राह्मण में हृदय का सर्वत्व वर्णन किया जा चुका है। क्योंकि यह सर्व है, इसलिये हृदयरूप ब्रह्म उपास्य है। अब 'हृदय' इस नाम की अक्षरविपर्ययी उपासना को (उपास्य हृदय की स्तुति के लिए) कहा जाता है। वह यह 'हृदय' ऐसा 'त्र्यक्षरम्' यानी तीन अक्षरों वाला है। वे तीन अक्षर कौन हैं? वे बतलाये जाते हैं। 'हृ' यह एक अक्षर

१ उच्यते इति—दशदिग्व्यावृत्तस्य एष इत्यादिवाक्यमिति यावत् । २ हृदय मासप्तष्टविशेषः । ३ मक्षणया । ४ वृ उ ३ ६ २० । ५ व्याख्येयमिदं पदम् । ६ तृतीये शाकल्ये ब्राह्मणे । ७ उच्यते इति—उपास्यहृदयस्तुत्यर्थमिति बोध्यम् । ८ पाञ्चमिकत्वं पञ्चमे (तृतीये) अध्याये प्रस्तुतत्वम् ।

एवं वेद यमित्येकमक्षरमेति स्वर्गं लोकं य एवं
वेद ॥ १ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य

तृतीयं ब्राह्मणम् ॥ ३ ॥

इस प्रकार जो उपासना करता है, उसे स्वजातीय और असंबद्ध पुरुष भी बलि समर्पण करते हैं । "यम्" यह एक अक्षर है । इसे जो जानता है, वह स्वर्ग लोक को प्राप्त करता है (जब नाम के अक्षर की उपासना करने वाले को भी विशिष्ट फल मिलता है, तो 'हृदय' ब्रह्म की उपासना से प्राप्त होने वाले फल के विषय में कहना ही क्या है) ॥१॥

॥ इति तृतीय ब्राह्मणम् ॥

हृ इत्येकमक्षरम् । अभिहरन्ति हृतेराहृतिकर्मणो हृ इत्येतद्रूपमिति यो वेद यस्माद्ब्रह्मया ब्रह्मणे स्वाश्चेन्द्रियाण्यन्ये च विषयाः शब्दादयः स्वं स्व कार्यमभिहरन्ति हृदयं च भोवन्नर्थमभिहरति । अतो हृदयनाम्नो हृ इत्येतदक्षरमिति यो वेदास्मि विदुषेऽभिहरन्ति स्वाश्र जातयोऽन्ये चासंबद्धाः । बलिमिति वाक्यशेषः । विज्ञानानुरूप्येणेतत्फलम् ।

तथा हृ इत्येतदप्येकमक्षरमेतदपि दानार्थस्य ददातेर्द इत्येतद्रूप हृदयनामाक्षरत्वेन निबद्धम् । अत्रापि—हृदयाय ब्रह्मणोस्वाश्र करणान्यन्ये च विषयाः 'स्व स्वं' वीर्यं वदति

व्याकरोति—अभिहरन्तीति । यो वेदास्मि विदुषेऽभिहरन्तीति संबन्धः । वेदान्तेश्च विद्यावयति—यस्मादित्यादिना । "स्वं कार्यं रूपदर्शनादि । 'हृदयस्य तु कार्यं सुखादि । असंबद्धा जातिश्चतिरिक्ता । भौक्षिकमभ्युक्तं फले कथयति—विज्ञानेति ।

अत्रापिेति वकाराक्षरयोगासनेऽपि फलमुच्यत इति शेषः । तामेव फलोक्तिं व्यनक्ति—हृदया-

है । 'अभिहरन्ति' यह हरण-आहृति अर्थ के श्रोतक 'हृ' धातु का रूप है जो ऐसा जानता है क्योंकि हृदय के प्रतीक ब्रह्म को "स्वा" अर्थात् इन्द्रियाँ और 'अन्ये' अर्थात् शब्दादिविषय अपने-अपने कार्यों के प्रति ले जाते हैं और ब्रह्मदृष्टिप्रतीक बुद्धि उपास्य चैतन्य के प्रति ले जाती है इसलिए 'हृदय' नाम का 'हृ' यह एक अक्षर जो जानता है, उस विद्वान् को अपने बन्ध और अन्य असंबद्ध पुरुष बलि देते हैं । बलि यह वाक्यशेष से अर्थ है । यह फल उपासना के अनुरूप ही है ।

तथा 'हृ' यह भी एक अक्षर है । यह भी दानार्थक दा धातु का द यह रूप 'हृदय' के मायवर्ती दकार में संबद्ध है । यहाँ भी हृदय ब्रह्म को अपनी इन्द्रियाँ और अन्य विषय अपने-अपने

१ हृदयाय ब्रह्मणे इति—हृदयप्रतीकाय (हृदुपास्याय) ब्रह्मणे 'इत्ययम् । २ हृदयं चेति ब्रह्मदृष्टिप्रतीको बुद्धिमात्रमित्यर्थः । ३ भोवन्नर्थमिति—उपास्यचैतन्यार्थमित्ययम् । ४ अभिहरन्तीति—स्व कार्यमित्यनुपपन्नम् । ५ हृदयनाम्नो हृ इत्येतदिति—हरणराहृतिकर्मण इत्युक्तमत्रानुसन्धयम् । ६ स्व स्वं वीर्यमिति—स्वस्वकार्योत्पादनसामर्थ्यमित्यर्थः । ७ स्व कार्यमिति—इन्द्रियकार्यं विषयकार्यं चेत्यर्थः । तदुभयोरपि एकस्मिन्दर्शनादि कार्यं करणविषयविषया निमित्तत्वादिति बोध्यम् । ८ हृदयकार्यं मुखादीति हृदयवृत्त्यात्मकमुखादेर्हृदयोपादानकत्वात् ।

अथ पञ्चमाध्यायस्य चतुर्थं ब्राह्मणम् ।

‘तद्धं तदेतदेव तदास सत्यमेव स यो हंतं महद्यक्ष
प्रथमजं वेद सत्यं ब्रह्मेति जयतीमाल्लोकाञ्जित इन्व-
सावसद्य एवमेतन्महद्यक्षं प्रथमजं वेद सत्यं ब्रह्मेति

वही यह हृदय ब्रह्म ही वह है, जोकि सत्य ही है । जो कोई भी इस महत्पूज्य प्रथम उत्पन्न हुए को ‘यह सत्य ब्रह्म है’ इस प्रकार में उपासना करता है; वह इन सोंको बँों जीत लेता है, वह उससे बड़ा मे हो जाता है और वह असत् स्वरूप हो जाता है । जो इस प्रकार इस महत्पूज्यनीय प्रथम

हृदयं च भोक्त्रे ददाति स्वं धीर्यमतो दकार इत्येव यो वेदास्मं ददति स्वाश्रान्ये च ।
तथा यमित्येतदप्येकमक्षरम् । इणो गत्यर्थस्य यमित्येसद्रूपमस्मिन्नास्ति निबद्धमिति यो वेद
स स्वर्गं लोकमेति । एष ‘नामाक्षरादपीदृशं विशिष्टं फलं प्राप्नोति किमु वक्तव्यं हृदय-
स्वरूपोपासनादिति हृदयस्तुतये नामाक्षरोपन्यासः ॥ १ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणे पञ्चमाध्यायस्य तृतीयं ब्राह्मणम् ॥ ३ ॥

तस्यैव हृदयाख्यस्य ब्रह्मणः सत्यमित्युपासनं विधिस्तस्माद्—तत्तदिति हृदयं ब्रह्म

येति । अस्मिं विबुधे स्व श्रान्ये च ददति । ‘वलिमिति शेषः । नामाक्षरोपासनानि त्रीणि हृदयस्वरूपो-
पासनमेकमिति चत्वार्युपासनान्यत्र विवक्षितानीत्येवमङ्गुष्ठाऽऽह—एवमिति ।

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणटीकायां पञ्चमाध्यायस्य तृतीयं ब्राह्मणम् ॥ ३ ॥

ब्रह्माण्डांतरमुरायाक्षराणि व्याचष्टे—तस्येत्यादिना । सत्यशब्दार्थं ‘सत्यज्ञानादिवानयो-

कार्यं उत्पादन का सामर्थ्य देते है । बुद्धि उपास्य चैतन्य को अपना उत्पादन सामर्थ्य देती है; इसलिए जो ‘दकार’ इस प्रकार में उसे जानता है, उसे स्वजन और अन्यजन भी वलि देते हैं । इसी तरह ‘यम्’ यह भी एक अक्षर है । गत्यर्थक ‘इण्’ धातु का यम्’ यह रूप हृदय इस नाम में निबद्ध है, ऐसा जा जानता है उसे स्वर्ग लोक प्राप्त होता है । इस प्रकार जब नाम व अक्षर मात्र द्वारा की गई उपासना से ऐसा विशिष्ट फल प्राप्त कर लेता है, तो हृदय स्वरूप ब्रह्म की उपासना से जो फल मिलेगा, उसके विषय में तो कहना ही क्या है । इस प्रकार उपास्य हृदय की स्तुति के लिए ‘हृदय’ नाम के अक्षरों का उपन्यास किया गया है ॥ ३ ॥

इम प्रकार बृहदारण्यकोपनिषत् में पञ्चम अध्यायस्य तृतीय ब्राह्मण के शाङ्करभाष्य का हिन्दीभाषानुवाद संपन्न हुआ ॥ ३ ॥

उसी हृदयसंज्ञक ब्रह्म की ‘सत्यम्’ इस स्वरूप से उपासना करने की विधित्ता से अति बहती है—‘तत्’ अर्थात् तत् पद से हृदयात्मक ब्रह्म का निर्देश किया है । ‘वा’ यह अव्यय

१. एतस्यैव हृदयब्रह्मण गत्यात्मनोपासनमाह—सदा इत्यादिना । २. तदुपासनात् । ३. वलिमिति—
स्थानातुरोधेनात्र दृष्टान्तिकेऽपि अनादिसामर्थ्यरूप वलिमित्यर्थः । ४. “सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेति”
वा तै उ ।

सत्यं ह्येव ब्रह्म ॥ १ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य

चतुर्थं ब्राह्मणम् ॥ ४ ॥ -

उत्पन्न हुए को 'सत्य ब्रह्म' इस प्रकार से उपासना करता है, उसे अवश्य पूर्वोक्त फल प्राप्त होता है क्योंकि सत्य ही ब्रह्म है । (अतः उपासना के अनुरूप फल मिलना उचित ही है) ॥१॥

॥ इति चतुर्थं ब्राह्मणम् ॥

परामृष्टम् । वा इति स्मरणार्थम् । तद्यद्युदयं ब्रह्म स्मर्यत इत्येकस्तच्छब्दः । 'तदेतदुच्यते प्रकारान्तरेणेति द्वितीयस्तच्छब्दः । किं पुनस्तत्प्रकारान्तरम् । 'एतदेव तदित्येतच्छब्देन संबध्यते तृतीयस्तच्छब्दः । 'एतदिति वक्ष्यमाणं बुद्धौ संनिधौकृत्याऽऽह । आस बभूव । किं पुनरेतदेवाऽऽस पदुक्तं हृदयं ब्रह्मेति तदिति तृतीयस्तच्छब्दो विनियुक्तः । किं तदिति विशेषतो निर्दिशति 'सत्यमेव सच्च त्यच्च मूर्तं चामूर्तं च सत्यं ब्रह्म पञ्चभूतात्मकमाधिदैविकं तत्त्वं हिरण्यगर्भात्मकमित्येतत् । स यः कश्चित्सत्यात्मानमेतं 'महम्महत्त्वा-

पातं व्यावर्तयति—सच्चेति । सत्यस्य "चतुर्थे प्रस्तुतत्वं सूचयति—मूर्तं चेति । वेदन"नतूय फलोक्ति-मवतारयति—स य इति । प्रथमजत्वं प्रकटयति—सर्वस्मादिति । स यः कश्चिद्वेदेति सवन्धः । कमु-

स्मरणार्थक है । "तत्" अर्थात् मन्त्र मे प्रथम 'तत्' शब्द हृदयात्मक ब्रह्म के लिए है, जिसका स्मरण किया जा रहा है । स्मयमाण हृदयाख्य ब्रह्म को प्रकारान्तर से द्वितीय 'तत्' शब्द से कहा जाता है । वह प्रकारान्तर क्या है ? वह प्रकारान्तर वाला यही है । इस प्रकार मूल मन्त्र मे "एतत्" इस के साथ तृतीय 'तत्' को जोड़ दिया जाता है । "एतत्" इस शब्द से श्रुति उस वक्ष्यमाण रूप को बुद्धि मे धारण करते हुए कह रही है । 'आस' अर्थात् वह था । किन्तु वह कौन था ? यही जिसका हृदयात्मक ब्रह्म वह कर निरूपण किया गया है । इसीलिए तृतीय 'तत्' शब्द 'एतत्' शब्द से संबद्ध है । वह क्या है ? इस पर श्रुति उसका विशेषरूप से निरूपण करती है । वह (हृदयाख्य ब्रह्म) सच्च है । वह क्या है ? इस पर श्रुति उसका विशेषरूप से निरूपण करती है । वह (हृदयाख्य ब्रह्म) सत्य ही है । सत् और त्यत्, मूर्त और अमूर्त सत्यात्मक ब्रह्म ही है, यही पञ्चभूतात्मक, आधि-दैविक, हिरण्यगर्भात्मक तत्त्व है । वह जो कोई भी "एतम्" अर्थात् इस सत्यात्मा 'महत्' अर्थात् अपरिच्छेद्य 'यसम्' अर्थात् पूज्य 'प्रथमजम्' अर्थात् सब ससारी लोगों से सर्वप्रथम उत्पन्न

१. तदेतदिति—स्मयमाण हृदयाख्य ब्रह्मेति तदेतदोरर्थः । २. एतदेव तदिति—तत्प्रकारान्तरमेतदेव वक्ष्यमाणमेवेत्यर्थः । ३. एतच्छब्देनेति—मूलस्थेनैवेत्यर्थः । ४. ननु वक्ष्यमाणस्य समीपतरवर्तित्वाभावे कथमेतच्छब्दवर्तित्वात्तदुपाऽऽह—एतदिति । वक्ष्यमाणमपि बुद्धौ संनिधौ एतच्छब्देनाह वेदो भगवानित्यर्थः । ५. किं पुनरित्यादिनोक्तमेवार्थं प्रश्नोत्तराभ्यां विजययति—किं पुनरिति । ६. विनियुक्त इति—एतच्छब्देन संबद्ध इत्यर्थः । ७. किं तदिति—तद्वक्ष्यमाणम् । एतत्पदोक्त विशेषण किमिति बोधायनमित्यर्थः । ८. सत्यमेवेति—यद्ब्रह्म हृदयाख्यमुक्तं तत्सत्यमेवास्तेति वाक्यार्थः । ९. परिमाणतः अपरिच्छेद्यमिति यावत् । १०. वृ च २. ३. १ । ११. अनुवदन्त्यर्थः ।

(अथ पञ्चमाध्यायस्य पञ्चम ब्राह्मणम् ।)

'आप एवेदमग्र आसुस्ता आपः सत्यमसृजन्त सत्यं

यह नामरूपात्मक जगत् पहले जल ही था, उसी ने सर्वप्रथम मत्स्य की रचना की। अतः

क्षक्षं पूज्यं प्रथमजं प्रथमजातं सर्वस्मात्संसारिण एतदेवाग्रे जातं ब्रह्मातः प्रथमजं वेद विजानाति सत्यं ब्रह्मेति । तस्येवं फलमुच्यते—यथा सत्येन ब्रह्मणोमे लोका आत्मसा-
हकृता जिता एवं 'सत्यात्मानं ब्रह्म महद्यक्षं प्रथमजं वेद स जयतीमात्लोकात् । किञ्च जितो
वशीकृत इग्नित्वयं' यथा ब्रह्मणाऽसौ शत्रुरिति वापयशेषः । अमरुचासद्भुवन्दसौ शत्रुजितो
भवेदित्यर्थः । कस्यैतत्फलमिति पुनर्निगमयति—य एवमेतन्महद्यक्षं प्रथमजं वेद सत्यं
ब्रह्मेति । अतो विद्यानुरूप फलं युक्तम् । सत्यं ह्येव यस्मादयह्य १॥

इति श्रीमद्बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणे पञ्चमाध्यायस्य चतुर्थं ब्राह्मणम् ॥ ४ ॥

तिकसिद्ध फलान्तरमाह—किञ्चेति । वशीकृतस्य शत्रोः स्वरूपेण सत्त्वं वारयति—असृज्येति । स यो
हैतमित्यादिना य एवमेतदित्यादिरेकाग्र्येत्यामुनरुक्तिरित्याशङ्क्याऽऽह—कस्यैतदिति । कयमस्य विज्ञा-
नस्येव फलमित्याशङ्क्याऽऽह—अत इति । 'पञ्चमोपरागमृष्ट स्पृष्टयति—सत्यं हीति ॥ १ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणटीकायां पञ्चमाध्यायस्य चतुर्थं ब्राह्मणम् ॥ ४ ॥

अथवा क्योकि यह ब्रह्म ही सबसे आगे उत्पन्न हुआ था, इसलिए प्रथम है, 'वेद' अर्थात् जो
सम्यक् प्रकार से जानता है, कि ब्रह्म सत्यात्मक है, उसका फल बतलाते हैं—जिस प्रकार सत्यात्मक
ब्रह्म के द्वारा ये लोक आत्मसात् किये हुए हैं यानी जीते हुए हैं, इसी प्रकार जो मत्स्य स्वरूप, अपरि-
च्छेद, पूज्य और प्रथमजात ब्रह्म को जानता है वह इन लोकों को जीत लेता है । उसके द्वारा यह
शत्रु "जित" अर्थात् वशीकृत हो जाता है । जिस प्रकार सत्यात्मक ब्रह्म द्वारा यह भवृतात्म्य शत्रु वश
में हो जाता है, उसी प्रकार उपासक द्वारा भी वश में हो जाता है, यह वाक्य शेष है अर्थात् उस
शत्रु के पराजित होने में उसके अस्तित्व का ही अभाव हो जाता है । यह किसका फल है—इसे श्रुति
उपसंहारव्याज से पुन कहती है । जो इस प्रकार इस अपरिच्छेद, पूज्य, प्रथमजात, मत्स्यस्वरूप ब्रह्म
को जानता है (यह लोकजित् और शत्रुजित् होता है) । इस प्रकार उपासक के लिए यह विद्यानुरूप
फल होना उचित ही है क्योंकि ब्रह्म भी सत्य ही है ॥ १ ॥

इस प्रकार बृहदारण्यकोपनिषत् में पञ्चमाध्यायस्य चतुर्थं ब्राह्मण के शाङ्करभाष्य का
हिन्दी-भाषानुवाद पूर्ण हुआ ॥ ४ ॥

१ आप. पय सोमाद्यात्मिका ह्यमाना सृष्टमभूता भूतान्तरसहिता जगद्बीजभूता अभ्याहृतात्मनाऽऽवृत्तिता
एव । इदं सर्वं विकारजातं जगदग्रे मृष्टे पूर्वमासुनर्त्यम् किञ्चिद् । २ सत्यं ब्रह्मावाक्यमा त सत्यस्वरूप-
मित्यर्थः । ३ इत्यभिमित्युक्तमेव विवृणोति—यथा ब्रह्मणेति । यथा सत्यात्म्यब्रह्मणा अतो शत्रुरनुतास्यो वशी-
कृतस्तपोपासकेनापि वशीकृतो भवतीत्यर्थः । ४ उपसंहारति—उपसंहारव्याजेन पुन कयमसीत्यर्थः । ५
यस इति—यस्मात्सत्यमेव ब्रह्मोक्तरीत्या लोकजित्पशुजित् उस्मादुपासकस्यापि विद्यानुरूपमुक्त फलं युक्त-
मेत्यर्थः । ६ अत इति पञ्चमी ।

ब्रह्म प्रजापतिं प्रजापतिर्देवाः सत्यमे-
वोपासते तदेतत्त्र्यक्षरं सत्यमिति स इत्येकमक्षरं
तीत्येकमक्षरं यमित्येकमक्षरं प्रथमोत्तमे अक्षरे सत्यं

सत्य ब्रह्म है, ब्रह्म ने विराट् को और विराट् ने देवताओं को उत्पन्न किया । वे देवगण भी सत्य की ही उपासना करते हैं । वह यह सत्य तीन अक्षर वाला है । 'स' यह एक अक्षर है । ईकारानुबन्ध-सहित 'ती' यह एक अक्षर वाला है और 'यम्' यह भी एक अक्षर वाला है । इनमें प्रथम और

सत्यस्य ब्रह्मणः स्तुत्यर्थमिदमाह । महद्यक्षं प्रथमजमित्युक्तं तत्कथं प्रथमजत्व-
मिति । उच्यते—आप एवेदमत्र धामुः । आप इति कर्मसमवायिभ्योऽग्निहोत्राद्याहुतयः ।
अग्निहोत्राद्याहुते ब्रवात्मकत्वादपेक्षम् । ताभ्याम्योऽग्निहोत्रादिकर्मापवर्गोत्तरकालं केन-
चिद्दृष्टेन सूक्ष्मेणाऽऽत्मना कर्मसमवायित्वमपरित्यजन्त्य इतरभूतसहिता एव न केवलाः ।
कर्मसमवायित्वात् प्राधान्यमपामिति । सर्वाण्येव भूतानि प्रागुत्पत्तेरव्याकृतावस्थानि
कृतसहितानि निविश्यन्त आप इति । ता घायो बीजभूता जगतोऽव्याकृतात्मनाऽव-

इदमा ब्राह्मणं गृह्यते । तस्यावान्तरसंगतिमाह—महदिति । आहुतिनामेव कर्मसमवायित्वं न
स्वपामित्याशङ्क्याऽह—अग्निहोत्रादीति । यद्यप्यापः सोमाद्याह्वयमनाः कर्मसमवायित्वस्य तथाऽप्युत्तर-
कालं कथं तासां । तथात्वं कर्मणोऽस्यापित्वादिस्थाशङ्क्याऽह—तात्वेति । कर्मसमवायित्वमपरित्यजन्त्य-
स्तरसंबन्धित्वेनाऽऽपः प्रथमं प्रवृत्तास्तन्नामोत्तरकालं सूक्ष्मेणादृष्टेनाऽऽत्मनाऽतोन्निषेधेनाऽऽत्मना तिष्ठे-
न्तीति योजना । आप इति विशेषणं भूतान्तरव्यासेयार्थमिति भ्रान्तिं वारयति—इतरेति । कथं तर्हि
तासामेव अतामुपादानं तदाह—कर्मैति । इति तासामेवात्र ग्रहणमिति शेषः । विचक्षितपदार्थं निगम-
यति—सर्वाण्येवेति । "पदार्थमुक्तमनुष्ठ वाक्यार्थमाह—ता इति । या ययोक्ता आपाता एवेति मच्छादा-

सत्यस्वरूप ब्रह्म की स्तुति के लिए धृति यह कहती है । अपरिच्छेद्य, पूज्य और प्रथमजात
यह पिछले ब्राह्मण में कहा गया, वह सत्यात्मक ब्रह्म प्रथमजात विसं प्रवार है—इसे धृति धतलाती
है । (सृष्टि से) पूर्व में यह जल ही था । "आप." इस शब्द से कर्मसमृष्ट अग्निहोत्रादि की आहुतियाँ
कही गयी हैं । अग्निहोत्रादि की आहुतियाँ (पय सामाद्यात्मक) ब्रवात्मक होने से जल है । अग्नि-
होत्रादि कर्म की पूर्णाहुति के पश्चात् वह जल विसी प्रत्यक्ष अगोचर सूक्ष्म रूप से अपनी कर्मसमृष्टि
की न छोड़ते हुए इतर भूतों के साथ रहते हैं, अकेले नहीं । क्योंकि कर्मसमृष्टि होने से जल की
प्रधानता है । उत्पत्ति से पूर्व अव्यक्त रूप में स्थित ईश्वरसहित (मूल कारण के रूप से) जल का

१. तथा च पूर्वोत्तरयो स्तुत्यन्तावकाशं देविशेषभायो वा मह्यमर्थातिरिति बोध्यम् । २. संसृष्टा । ३. पय, सोमचारमकत्वात् । ४. प्रायशानाधरेण । ५. प्राधान्यमिति—आहुतिमयी नाम पूर्वोभूतनामया सर्वकालपरिणामकारणत्वस्याग्निहोत्रप्रकरणे युक्त्वादपि प्राधान्यं बोध्यम् । ६. ईश्वर-सहितानि—तथा च भूतवारण्येयव्याप्येन विचक्षितमिति यावत् । ७. अव्यक्तनामरूपात्मना । ८. सामानाधिकरण्यात्प्राप्त्याप्योक्त्याप्यवकाशरूपमिति वा । ९. कर्मसमापयन्तरम् । १०. कर्मसमृष्टम् ।

११. अपदार्थम् ।

मध्यतोऽनृतं तदेतदनृतमुभयतः सत्येन परिगृहीतं
 सत्यमूयमेव भवति नैवं विद्वांसमनृतं हिनस्ति ॥१॥
 इति बृहदारण्यकोपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य पञ्चमं
 ब्राह्मणम् ॥ ५ ॥

प्रन्तिम अक्षर सत्य रूप है क्योंकि उनकी मृत्यु का अभाव है और बीच में तकार अनृत है, फिर भी वह यह अनृत तकार दोनों ओर सत्य से व्याप्त है। इसलिये यह सत्य बहुत ही है। इस प्रकार जानने वाले को मृत्यु रूप अनृत नहीं सताता अर्थात् ऐसे उपासक को कभी प्रमाद से कहा हुआ असत्य मारता नहीं ॥ १ ॥

॥ इति पञ्चमं ब्राह्मणम् ॥

स्थितास्ता एवेदं सर्वं नामरूपविकृतं 'जगदग्र आसुर्नाम्नि' चिद्विकारजातमासीत् । ताः पुनरापः 'सत्यमसृजन्त' । तस्मात्सत्यं ब्रह्म प्रथमजम् । तदेतद्विरण्यगर्भस्य सूत्रात्मनो जन्म पदव्याकृतस्य जगतो व्याकरणम् । तत्सत्यं ब्रह्म कुतः । महत्त्वात् । कथं महत्त्वमित्याह । यस्मात्सर्वस्य स्रष्टुः । कथम् । यत्सत्यं ब्रह्म तत्प्रजापतिं प्रजानां पतिं विराजं सूर्यादिव्याकरणमसृजतेत्यनुषङ्गः । प्रजापतिर्देवान्स विराट्प्रजापतिर्देवान्सृजत । यस्मात्सर्वमेवं क्रमेण सत्याद्ब्रह्मणो जातं तस्मान्महत्सत्यं ब्रह्म । कथं पुनर्यक्षमिति । उच्यते—त एषं सृष्टा देवाः पितरमपि विराजमतीत्य तदेव सत्यं ब्रह्मोपासते । अत एतत्प्रथमजं महद्यक्षम् ।

नुबन्धेन योजना । सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेति श्रुतं सत्यं कथं सूतास्तरसंहितान्योऽङ्ग्यो जायते तत्राऽऽह—तदेतदिति । तस्य ब्रह्मत्वं प्रश्नपूर्वकं विशदयति—तत्सत्यमिति । सत्यस्य ब्रह्मणो महत्त्वं प्रश्नद्वारा साधयति—कथमित्यादिना । तस्य सर्वस्रष्टृत्वं प्रश्नद्वारेण स्पष्टयति—कथमिति । महत्त्वमुपसंहरति

निर्देश किया जाता है। जगत् का बीज कारणभूत वह जल अनभिव्यक्त-नामरूपात्मक था; वही पुनः नामरूप विकार भाव को प्राप्त हुआ। सूत्रोत्पत्ति के पूर्व में वही था, उससे भिन्न और कोई विकार-समुदाय नहीं था। उन जलो के सूत्रात्मा सत्य की सृष्टि की। इसलिये सत्यस्वरूप ब्रह्म ही प्रथमजात है। वही इस सूत्रात्मा हिरण्यगर्भ का जन्म है जो कि अनभिव्यक्त जगत् का व्यक्त होना है। वह सत्यात्मक ब्रह्म है। किस प्रकार ? महत् परिमाण वाला अथवा अपरिच्छेद्य होने के कारण। महत् किस प्रकार है—उसे श्रुति कहती है। क्योंकि वह सब वा स्रष्टा है। किस प्रकार ? जो सत्य ब्रह्म था। उसने "प्रजापतिम्" अर्थात् सूर्यादि इन्द्रियो वाले प्रजा के पति विराट् को उत्पन्न किया। "प्रजापतिर्देवान्" अर्थात् उस विराट् प्रजापति ने देवताओं की सृष्टि की। क्योंकि इस प्रकार का क्रम सब कुछ उस सत्यात्मक ब्रह्म से उत्पन्न हुआ, इसलिये सत्यात्मक ब्रह्म ही महान्तम है। पुनः वह पूज्य किसलिए है ? इस पर श्रुति कहती है। वे इस प्रकार उत्पन्न हुए देवतागण अपने पति विराट् को छोड़कर उसी सत्य ब्रह्म की उपासना करने हैं। इसलिए यह प्रथमजात, अपरिच्छेद्य और पूज्य

१ सूत्रोत्पत्ते शब्दः । २ सूत्रात्मानम् ।

तस्मात्सर्वविधमनोपास्यं तत्तस्यापि सत्यस्य ब्रह्मणो नाम सत्यमिति तदेतत्प्रक्षरम् । कानि
तान्यक्षराणीत्यत आह—स इत्येकमक्षरम् । तीत्येकमक्षरम् । तीतीकारानुबन्धो 'निर्देशार्थः ।
यमित्येकमक्षरम् । 'तत्र' तेषां प्रथमोत्तमे अक्षरे सकारयकारौ 'सत्यम् । 'मृत्युरूपाभावात् ।
मध्यतो मध्येऽनृतम् । अनृतं हि मृत्युः । मृत्युबन्तयोस्तकारसामान्यात् । तदेतद्वनृतं
तकाराक्षरं मृत्युरूपं भुभयतः सत्येन मकारयकारसंक्षणेन परिगृहीतं व्याप्तमन्तर्भावितं
सत्यरूपाभ्यामतोऽकिञ्चित्करं 'तत्सत्यभूयमेव सत्यबाहुत्यमेव भवति । "एव सत्यबाहुत्यं
'सर्वस्य मृत्योरनृतस्याकिञ्चित्करत्वं च यो विद्वांस्तमेवं विद्वांसमनृतं कदाचित्प्रमादोक्तं
न "हिनस्ति ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणे पञ्चमाध्यायस्य पञ्चमं ब्राह्मणम् ॥५॥

—यस्मादिति । विशेषणश्रमे सिद्धे फलितमाह—तस्मादिति । तस्याणीत्यपि तद्वो हृदयस्य "दृष्टान्तार्थः ।
बुद्धिपूर्वकमनृतं "विदुषोऽपि बाधकमित्यभिप्रेत्य विज्ञानदिट्—प्रमादोक्तमिति ॥ १ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणोपाध्यायस्य पञ्चमं ब्राह्मणम् ॥ ५ ॥

है । इसलिए वही सर्वविध उपासना करने योग्य है, उस सत्यस्वरूप ब्रह्म का नाम 'सत्य' है जिसमें
तीन अक्षर हैं । वह कौन से तीन अक्षर है, इस पर श्रुति कहती है । 'स' यह प्रथम अक्षर है 'ती' यह
दूसरा अक्षर है । "त्" होने से ईकारानुबन्ध उच्चारणार्थ के लिए है । "यम्" यह तीसरा है । "सत्यम्"
इस पद में तीनों अक्षरों के मध्य प्रथम और अन्तिम अक्षर सकार और यकार प्रभूत है । क्योंकि
उनमें मृत्यु का प्रभाव है । "मध्यतः" अर्थात् बीच का तकाराक्षर अनृत है क्योंकि अनृत ही मृत्यु है ।
क्योंकि मृत्यु और अनृत में (तकारघटित होने से) तकार की समानता है, वह यह मृत्युरूप अनृतपर
'तकार' अक्षर पहले और अन्तिम दोनों ओर में 'सकार-यकार' रूप प्रभूत से "परिगृहीतम्" अर्थात्
व्याप्त या सत्यरूप अक्षरों से अन्तर्भावित है । तकाराक्षर प्रभारक है, "सत्यभूयमेव" अर्थात् सत्यप्राप्त
ही है । इस प्रकार जो 'सत्-यम्' इस समुदाय अक्षर के सत्यप्राप्त और मृत्युरूप प्रभूत के प्रभारकत्व
को जानता है, उस इस जानने वाले को कभी प्रमाद में बोला हुआ अनृत भी स्वप्नदान में बाधक
नहीं हुआ करता ॥ १ ॥

इस प्रकार बृहदारण्यकोपनिषद् में पञ्चमाध्यायस्य पञ्चमं ब्राह्मण ने शास्त्र-भाष्य
का हिन्दी-भाषानुवाद मपन्न हुआ ॥ ५ ॥

१. निर्देशार्थ इति — उच्चारणार्थ इत्यर्थः । यत्र हन्मात्रतकारप्रदानार्थ इति यावत् । २. मध्यपदे । ३.
प्रमाणामक्षराणां मध्ये । ४. प्रभूतम् । ५. मन्वरत्वादिति यावदित्याहुः । ६. तकाराक्षरम् । प्रभूतम्
मृत्युत्व तन्त्र निस्वरत्वात्तकारस्येत्यपि वदन्ति । ७. उभयोस्तकारघटितत्वात् । ८. पूर्वोक्तम् । ९.
प्रभारकम् । १०. तकाराक्षरम् । ११. उक्तविभागव्योपास्यम् उन्ध ब्रह्मात्मनश्चकाराणां—एवमित्यर्थः ।
१२. सर्वस्येति—सत्यमिति समुदायस्येत्यर्थः । यद्वा सर्वस्य मृत्योरिति । १३. न हिनस्तीति—व्यस्त-
दानेन बाधक न भवतीत्येतत् । १४. दृष्टान्तप्राप्त नामान्तरात्त्व बोध्यः । १५. उपासितम् ।

(अथ पञ्चमाध्यायस्य पठे ब्राह्मणम् ।)

तद्यत्तत्प्रत्ययसौ स आदित्यो य एष एतस्मि-
 न्मण्डले पुरुषो यश्चायं दक्षिणे क्षन्पुरुषस्ता-
 वेतादन्योन्यस्मिन्प्रतिष्ठितौ रश्मिभिरेवोऽस्मि-

वह जो सत्य है, वह यह आदित्य है । जो इस आदित्य मण्डल में पुरुष है और जो भी यह दाएँ नेत्र में पुरुष है, वे दोनों एक दूसरे में प्रतिबिम्बित हैं । रश्मियों द्वारा अनुग्रह करता हुआ यह आदित्य पुरुष चाक्षुष पुरुष में प्रतिष्ठित है और चाक्षुष पुरुष प्राणी के द्वारा उपकार करता हुआ

'अस्याधुना सत्यस्य ब्रह्मणः' सस्यानविशेष उपासनमुच्यते—तद्यत् । किं तत्सत्यं ब्रह्म प्रथमजं किमसौ सः । कोऽसावादित्यः कः पुनरसावादित्यो य एष य एतस्मिन्नादित्य-मण्डले पुरुषोऽभिमानी मोऽयौ सत्यं ब्रह्म । यश्चायमध्यात्म योऽय दक्षिणोऽसन्नक्षरिण पुरुषः । यश्चायमस्य च सत्यं ब्रह्मेति संबन्धः । तावेतावादित्यासिस्थौ पुरुषावेकस्य सत्यस्य ब्रह्मणः 'सस्यानविशेषो यस्मात्तस्मादन्योन्यस्मिन्निरेतरस्मिन्नादित्यश्चाक्षुषे चाक्षुषश्चाऽदित्ये प्रतिष्ठितौ । अध्यात्माधिदैवतयोरन्योन्योपकार्योपकारकत्वात् । कथं

ब्राह्मणान्तरमवतारं व्याकरोति—अस्त्येत्यादिना । 'तत्राऽधिदैविकं स्थानविशेषमुपगम्यस्यति—तदित्यादिना । सप्रत्याध्यात्मिक स्थानविशेष दर्शयति—यश्चेति । 'प्रदेशभेदवर्तिनो स्थानभेदेन' भेद 'वाङ्मूला परिहरति'—'तावेताविति । अन्योन्यमुपकार्योपकारकत्वेनतद्योन्यस्मिन्प्रतिष्ठितत्वं प्रदन-

अब उस सत्यात्मक की रूप भेद में उपामना यतायी जाती है । वह जो, कौन वह ? वह जो प्रथमजात, सत्यात्मक ब्रह्म है, वह क्या है ? वह यह है । वह कौन है ? वह आदित्य है । किन्तु वह आदित्य कौन है ? जो यह है । वह कौन है ? जो इस आदित्य मण्डल में इसका अभिमानी पुरुष है, वह यह सत्य स्वरूप ब्रह्म है । एवं जो यह अध्यात्म है दक्षिण "अक्षान्" अर्थात् नेत्र में जो यह पुरुष है, वह भी ब्रह्म है । 'यश्चायम्' यहाँ 'य' शब्द से सत्यस्वरूप ब्रह्म यह प्रथम लगाना चाहिये । क्योंकि वे (अधिदैव और अध्यात्म) आदित्यस्य और नेत्रस्थ पुरुष एक सत्यात्मक ब्रह्म के प्राकृति विशेष हैं, इसलिए "अन्योन्यस्मिन् प्रतिष्ठितौ" अर्थात् एक दूसरे में यानी आदित्य पुरुष चाक्षुष म और चाक्षुष पुरुष आदित्य म प्रतिष्ठित है क्योंकि अध्यात्म और अधिदैव पुरुष एक दूसरे के उपकार्य-उपकारक

१ प्रथमजत्वादिविशिष्टसत्योपासनोत्पन्नन्तरम् । २ सस्यानविशेष—रूपभेदे अध्यात्माधिदैवयोरस्यादित्य-स्थानयो सत्यस्यैव ब्रह्मणो रूपविशेष कल्पयित्वा तदुपागम्युक्त्यनुसारं ब्राह्मणमित्यर्थः । ३ प्राकृतविशेषो । ४ अध्यात्माधिदैवयोर्मध्ये । ५ प्रदेशे यादि—प्रदेश स्थान आदित्यमण्डलरूपे बोधे । ६ भेदमिति उपास्योक्त्यादि । ७ वाङ्मूलेति—उपास्यभेदादुपासनमपि विवेतेति वाङ्मूलपुराणम् । ८ आदित्यासि-स्थानभेदादेवताभेदे ध्यान विवेतेत्यानङ्गणऽह—तावेतावित्येति पाठान्तरम् । ९ तावेतावित्येति—तथा च वस्तुन एकस्यैव मूत्रात्मन स्थानद्वयेऽवस्थानात्तावन्निर्वादेवत्यर्थः । स्थानमात्रभेदात् भेद प्रोपाधिक इति भाव इति शेषः ।

प्रतिष्ठितः प्राणैरयममुष्मिन्स यदोत्क्रमिष्य-
न्भवति शुद्धमेवैतन्मण्डलं पश्यति नैनमेते रश्मयः
प्रत्यायन्ति ॥१॥

उस आदित्य पुरुष में प्रतिष्ठित है । जिस समय यह आध्यात्मिक चाक्षुष पुरुष शरीर में उत्क्रमण करने लगता है, उस समय यह विज्ञानमय इस आदित्य मण्डल को चन्द्रमण्डल के समान रश्मिरहित शुद्ध ही देखता है । फिर ये रश्मियाँ इसके पास आती नहीं (इस प्रकार परस्पर 'उपकार्य-उपकारक' भाव के कारण ये दोनों एक सत्यात्मा के ही अंश हैं) ॥१॥

प्रतिष्ठितादित्युच्यते—रश्मिभिः प्रकाशेनानुग्रहं कुर्वन्नेप आदित्योऽस्मिन्चाक्षुषेऽध्यात्मे प्रतिष्ठितः । अयं च चाक्षुषः प्राणैरादित्यमनुगृह्णन्मुष्मिन्नादित्येऽधिदेवे प्रतिष्ठितः । सोऽस्मिच्छरीरे विज्ञानमयो यो भोक्ता यदा यस्मिन्काल उत्क्रमिष्यन्भवति तदाऽसौ आदित्यपुरुषो रश्मिनोपसंहृत्य केवलेनोदासीन्येन रूपेण व्यवतिष्ठते । तदाऽयं विज्ञानमयः पश्यति शुद्धमेव केवलं विरश्म्ये'तन्मण्डलं चन्द्रमण्डलमिव । 'तदेतदरिष्टदर्शनं 'प्रासङ्गिकं प्रवक्ष्यते । 'कथं नाम पुरुषः 'करणोये यत्नवान्स्यादिति । नैनं चाक्षुषं पुरुषमुररीकृत्य तं पूर्वकं प्रकटयति—कथमित्यादिना । प्राणैश्चक्षुरादित्येन्द्रियैरिति यावत् । अनुगृह्णन्नादित्यमण्डलात्मानं 'प्रकाशयन्नित्यर्थः । प्रासङ्गिकमुपासनाप्रसङ्गागतमित्यर्थः । तत्प्रवक्ष्येति किं फलमित्याशङ्क्याऽह —कथमिति । पुरुषद्वयस्यान्योन्यमुपकारोपकारकत्वमुक्तं निगमयति—नेत्यादिना । पुन शब्देन मृते-

होते हैं । किस प्रकार प्रतिष्ठित हैं ? इस पर श्रुति कहती है - "रश्मिभिः" अर्थात् प्रकाश के द्वारा, अनुग्रह करता हुआ यह आदित्य पुरुष इस अध्यात्मे चाक्षुष में प्रतिष्ठित है । "अयम्" अर्थात् यह चाक्षुष पुरुष प्राणों के द्वारा आदित्य का अनुग्रह करता हुआ इस अधिवेदे आदित्य परम् में प्रतिष्ठित है । "स" अर्थात् इस शरीर में विज्ञानमय जो भोक्ता है वह 'यदा' यानी जिस समय उत्क्रमण करने लगता है, तब वह आदित्य पुरुष प्रकाश का उपसंहार करके केवल तटस्थ भाव में बैठ जाता है । तब यह विज्ञानमय रश्मिमण्डल को चन्द्रमण्डल के समान "शुद्धम्" अर्थात् केवल रश्मिविहीन देखता है । यह (मरणसूचक) अरिष्ट दर्शन चाक्षुषादित्य पुरुष के प्रसङ्ग में आया हुआ प्रदर्शित किया जाता

१ रश्मिमण्डलम् । २ स यदेत्यादेस्तात्पर्यमाह—तदनदिति । अष्टिमुप नरणचित्तमिति यावत् । ३ उपास्तिप्रस्तावे कथं तदुच्यते तत्राऽह—प्रासङ्गिकमिति । चाक्षुषादित्यपुरुषप्रमत्तादागतमित्यर्थः । ४ कथमिति—ज्ञातार्थेण कथं नाम कुर्ष्यात्सहितं पुनरिति वा । ५ स्थितिः । ६ प्रकाशयन्नित्यर्थः इति—यदा चक्षुरादीनीन्द्रियाणि नरणस्वामिन भोक्तारमुपनयन्ति न चाक्षुषस्वामिनमात्मानं भोक्तारमुपनयन्ति जनयन्ति स्व-सांनिध्येन भोक्तृत्वं प्रापयन्तीत्यर्थः । स च भोगानभित्यस्तैरेवेन्द्रियेणानिन्द्रियाण्यष्ट निर्यादयन्ति न न स सूर्योत्पादः । भोक्तृत्वमभित्यस्तैरेवेन्द्रियेणानिन्द्रियाण्यष्ट निर्यादयन्ति न न स सूर्योत्पादः । भोक्तृत्वमभित्यस्तैरेवेन्द्रियेणानिन्द्रियाण्यष्ट निर्यादयन्ति न न स सूर्योत्पादः । भोक्तृत्वमभित्यस्तैरेवेन्द्रियेणानिन्द्रियाण्यष्ट निर्यादयन्ति न न स सूर्योत्पादः ।

(अथ पञ्चमाध्यायस्य सप्तमं ब्राह्मणम् ।)

‘य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुषस्तस्य भूरिति
शिर एकं शिर एकमेतदक्षरं भुव इति बाहू
द्वौ बाहू द्वे एते अक्षरे स्वरिति प्रतिष्ठा द्वे
प्रतिष्ठे द्वे एते अक्षरे तस्योपनिषदहरिति हन्ति
पाप्मानं जहाति च य एवं वेद ॥१॥

इस मण्डल में जो यह सत्यनामा पुरुष है, उसका ‘भू-’ यह शिर है क्योंकि शिर एक है और
यह अक्षर भी एक है। ‘भुव-’ यह भुजाएँ दो हैं और अक्षर भी दो हैं। ‘स्व-’ यह चरण हैं क्योंकि
पाद दो हैं और यह अक्षर भी दो हैं। ‘मह-’ यह उसका गोपनीय नाम है। जो ऐसा जानता है (जो
महर्नामा ब्रह्म की उपासना करता है) वह पापों को मारता है और उसे त्याग देता है ॥१॥

प्रत्यनुग्रहायैते रश्मयः स्वामिकर्तव्यवशात्पूर्वमागच्छन्तोऽपि पुनस्तत्कर्मक्षयमनुबध्यमाना
इव नोपयन्ति न प्रत्यागच्छन्त्येनम् । अतोऽवगम्यते परस्परोपकार्योपकारकभावात्सत्यस्यै-
वं कस्याऽऽत्मनोऽशावेताविति ॥ १ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणे पञ्चमाध्यायस्य षष्ठं ब्राह्मणम् ॥६॥

तत्र ‘योऽसौ को य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुषः सत्यनामा तस्य व्याहृतयोऽवयवाः ।

हृत्तत्कासो गृह्यते । रश्मीनामचेतनत्वादिवशम् । पुनर्नकारोच्चारणमन्वयप्रदर्शनार्थम् ।

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणटीकायां पञ्चमाध्यायस्य षष्ठं ब्राह्मणम् ॥ ६ ॥

तत्र स्थानद्वयसंयन्धिनः सत्यस्य ब्रह्मणो ध्याने प्रस्तुते सतीत्यर्थः । तत्रेति प्रथमव्याहृतौ शिरो-

है क्योंकि (अरिष्ट को जानकर) आत्महितपी पुरुष स्वहित के लिए कैसे इस में प्रयत्न करेगा ?
बाहुप पुरुष को स्वीकार करके उसके अनुग्रह के लिए ये रश्मियाँ जो भोक्ता जीव के कर्तव्य वश
कोवित अवस्था में आया करती थीं, अब उसके कर्मक्षय से अवरोधित होकर “प्रत्यायन्ति” अर्थात्
इसके पास नहीं आती । इससे सिद्ध होता है कि परस्पर उपकार्य-उपकारक भाव के कारण ये दोनों
एक सत्य स्वरूप आत्मा के ही अंश हैं ॥१॥

इस प्रकार बृहदारण्यकोपनिषत् में पञ्चमाध्यायस्य षष्ठ ब्राह्मण के शाङ्करभाष्य का

हिन्दी-भाषानुवाद सप्तम हुआ ॥ ६ ॥

१. अर्थवमुक्तमयवहण एव व्याहृत्यवयवकत्वेन ध्यानमाह—य एष इत्यादिना । तथा च वातिकम्—“क्षरीर
व्याहृतिमय कल्प्यतेऽक्षरविस्थयोः । तस्यैव सत्यनाम्नोऽयं सनुपासाप्रसिद्धये” ॥ १ ॥ इति । ब्राह्मणान्तरस्य
सात्वयमाह—क्षरीरमिति । अथचन्द्रो ब्राह्मणान्तरारम्भाय । २. भोक्ता जेव स्वामी । ३. जीवदव-
स्थायाम् । ४. योऽज्ञाविति—उत्पत्त्यमहत्त्वप्रथमत्र-वर्दिशेषणकत्वेन प्रसिद्धो विप्रकृष्ट तस्येति सवन्धः ।

योऽयं दक्षिणेऽक्षन्पुरुषस्तस्य भूरिति शिर एकः

जो यह दक्षिण नेत्र में पुरुष है उसका 'भू', यह शिर है क्योंकि शिर एक है और यह अक्षर

कथम् । भूरिति येयं 'व्याहृतिः सा तस्य शिरः । प्रायस्यात् । तत्र सामान्यं स्वयमेवाऽहं श्रुतिः—एकमेकसंख्यायुक्तं शिरस्तथैतदक्षरमेकं भूरिति । भुव इति बाहू द्वित्वसामान्याद्द्वौ बाहू द्वे एते अक्षरे । तथा स्वरिति प्रतिष्ठा द्वे प्रतिष्ठे द्वे एते अक्षरे । प्रतिष्ठे पादौ प्रतितिष्ठ-स्याभ्यामिति । तस्यास्य व्याहृत्यवयवस्य सत्यस्य ब्रह्मण उपनिषद्ब्रह्मस्यमभिधानम् । 'येनाभिधानेनाभिधीयमानं तद्ब्रह्मा' भिमुखी भवति लोकवत् । 'काऽसावित्याह—अहरिति । अहरिति चैतद्रूपं हन्तेर्जहातेऽचेति यो वेद स हन्ति जहाति च पाप्मानं य एवं वेद ॥१॥ अहं योऽयं दक्षिणेऽक्षन्पुरुषस्तस्य भूरिति शिर इत्यादि सर्वं समानम् । तस्यो-

दृष्टपारोपे विवक्षिते । तस्योपनिषदित्यादि व्याचष्टे—तस्येत्यादिना । यथा लोके गवादिः श्वेनाभिधाने-नाभिधीयमानः संमुखी भवति तद्वदित्याह—लोकवदिति । 'नामोपास्तिकलमाह—अहरिति चेति ॥१॥

यथा मण्डलपुरुषस्य व्याहृत्यवयवस्य सोपनिषत्कस्याधिदेवतमुपासनमुक्तं तथाऽध्यात्मं चाक्षुष-पुरुषस्योक्तविशेषणस्योपासनमुच्यते इत्याह—एवमिति । चाक्षुषस्य पुरुषस्य कथमहमित्युपनिषदित्ये

वहाँ (सत्यत्व-महत्त्व-प्रथमजत्व विशेषणक) जो यह है, वह कौन है ? जो इस मण्डल में सत्यनामा पुरुष है, उसके अवयव व्याहृतियाँ हैं । वह कौनसे ? "भू" यह जो पहली व्याहृति है, वह उसका शिर है क्योंकि उसका स्वाम प्रथम है । उनकी समानता श्रुति स्वयं बतलाती है । शिर भी एक है और "भू" यह भी एक अक्षर है । "भुवः" (दूसरी व्याहृति) उसकी भुजाएँ हैं क्योंकि उनमें द्वित्व सरूपा की समानता है । 'बाहू' और 'भुजा' इन दोनों शब्दों में दो-दो अक्षर हैं । तथा "स्व" यह (तीसरी व्याहृति) शिर 'भुजा' इन दोनों शब्दों में दो-दो अक्षर हैं । "इनसे पुरुष प्रतिष्ठित होता है" इस व्युत्पत्ति से प्रतिष्ठा है । दो प्रतिष्ठाएँ हैं, दो ही अक्षर हैं । "इनसे पुरुष प्रतिष्ठित होता है" इस व्युत्पत्ति से प्रतिष्ठा पाद का नाम है । "तस्य" अर्थात् इस रविमण्डल में स्थित व्याहृति रूप अवयवों वाले सत्यात्मक ब्रह्म का गुह्य नाम उपनिषत् है । जिस नाम में पुकारा जाना हुआ लोकव्यवहार के समान साक्षात् प्रसन्न होता है । वह उपनिषत् क्या है ? इस पर श्रुति कहती है "अहरिति" अर्थात् यह 'अहर्' है । 'आङ्' पूर्व 'हन्' धातु अथवा औणादिक प्रत्यययुक्त 'हा' धातु से 'अहर्' यह निष्पन्न होता है । जो इस प्रकार जानता है, वह पापी को मार देता है और छोड़ देता है (यह नामोपासना का फल है) ॥ १ ॥

इसी प्रकार जो दक्षिण नेत्र में पुरुष है उसकी 'भू' यह प्रथमा व्याहृति है, वह उसका शिर

१. प्रथमा । २. व्युत्पत्तेः । ३. रविमण्डले स्थितम् । ४. गुह्यं नाम । ५. नामकरणे फलमाह—येनेति । ६. धर्ममुखी भवति—साक्षात्प्रसीदति । ७. उपनिषत् । ८. हन्तेर्जहातेऽचेति—घाहृत्पूर्वस्य हन्तेर्जहातेर्वा औणादिके इति कृते हस्वत्वे चोपसर्गस्य टिप्पणे चाहरिति यद् निष्पन्नं भवतीति यातिर-टीकायामुक्तम् । ९. नायेति—घहर्नामविशिष्टमस्योपासकस्य फलमाहेत्यर्थः ।

शिर एकमेतदक्षरं भुव इति बाहू द्वौ बाहू द्वे
एते अक्षरे स्वरिति प्रतिष्ठा द्वे प्रतिष्ठे द्वे एते
अक्षरे तस्योपनिषदहमिति हन्ति पाप्मानं
जहाति च य एवं वेद ॥२॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य

सप्तमं ब्राह्मणम् ॥ ७ ॥

भी एक है । 'भुव' यह भुजाएँ हैं क्योंकि भुजाएँ दो हैं और यह अक्षर भी दो है । 'स्वः' यह प्रतिष्ठा है क्योंकि पाद दो हैं और अक्षर भी दो है । 'अह' यह उसका गूढ नाम है क्योंकि यह प्रत्यगात्म-स्वरूप है । जो ऐसा जानता है, वह पाप को मारता है और त्याग देता है ॥ २ ॥

॥ इति सप्तमं ब्राह्मणम् ॥

पनिषदहमिति । प्रत्यगात्मभूतत्वात् । पूर्ववद्वन्तेर्जहातिश्चेति ॥२॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणे पञ्चमाध्यायस्य सप्तमं ब्राह्मणम् ॥७॥

'उपाधीनामनेकत्वादानेकविशेषणत्वाच्च तस्यैव प्रकृतस्य' ब्रह्मणो मनउपाधि-
विशिष्टस्योपासनं विधीयतेत्याह—

तत्राऽऽह—प्रत्यगिति । हन्तेर्जहातिश्चाहमिधेतद्रूपमिति यो वेद स हन्ति पाप्मानं जहाति चेति पूर्ववत्कल-
बाक्यं योजयामित्याह—पूर्ववदिति ॥ २ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्यटीकायां पञ्चमाध्यायस्य सप्तमं ब्राह्मणम् ॥ ७ ॥

ब्राह्मणान्तरमुत्पापयति—उपाधीनामिति । अनेकविशेषणत्वाच्च प्रत्येकं तेषामिति शेषः ।

है—इत्यादि अर्थ पूर्व मन्त्र की तरह है । प्रत्यगात्मभूत होने से उसका 'अहम्' यह उपनिषत् है ।
पापों का मारना और छोड़ना रूप व्याख्या पूर्व मन्त्र के समान समझ लेनी चाहिये ॥ २ ॥

इस प्रकार बृहदारण्यकोपनिषत् में पञ्चमाध्यायस्य सप्तमं ब्राह्मण के शाङ्करभाष्य का
हिन्दी-भाषानुवाद पूर्ण हुआ ॥ ७ ॥

उपाधियों के बहुत होने एवं उनके बहुत विशेषण होने से प्रकरणस्थ उमी सत्यस्वरूप ब्रह्म
की मनरूप उपाधि विशिष्ट उपासना का विधान करने की इच्छा से श्रुति कहती है—

१. हन्तेरिति—अत्र 'हम्' प्रत्ययः ग्रन्थपुर्वत् । २ ननु किमिति मन उपाधिकमुपासनान्तरमुच्यते तत्राह
—उपाधीनामित्यादि । उपाधयस्तावदनेके सन्ति प्रत्युपाधिविशेषणान्यपि बहूनि ब्रह्मणस्तथा च येन येनो-
पाधिना यैश्च विशेषणैरुपसितुं शक्य तेषामुपेक्षितुमनहंत्वान्मनो विशिष्टस्याप्युपासनं विधीयत इत्यर्थः ।
'केनचिदुपाध्यादिनोपाधितुमशक्नुवन्नपि कस्मिदधिकारी' 'केनचित्कदाचित्कस्मिन्वादिषुपाध्यादीनमुपेक्षानहंत्व-
मिति बोध्यम् । ३. सत्यस्य ।

(१. उच्यत इति बहुविधोपासनस्य पूर्वमुक्तत्वादिति भावः । २ केनचिदिति एवेत्यर्थः । ३ केनचिदिति—
अपरेणेत्यर्थः ।)

(अथ पञ्चमाध्यायस्याष्टम ब्राह्मणम् ।)

मनोमयोऽयं पुरुषो भाः सत्यस्तस्मिन्नन्तर्हृदये
यथा व्रीहिर्वा यवो वा स एष सर्वस्येशानः
सर्वस्याधिपतिः सर्वमिदं प्रशास्ति यदिदं
किञ्च ॥१॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि पञ्चमाध्याय-

स्याष्टमं ब्राह्मणम् ॥८॥

प्रकाश ही जिसका स्वरूप है, ऐसा भास्वर यह पुरुष मनोमय है। जैसे—धान या जी सूक्ष्म होता है, वैसे ही सूक्ष्म परिणाम वाला उस अन्तर्हृदय में वह पुरुष रहता है। वही यह सबका स्वामी और सबका अधिपति है और जो कुछ भी यह जगत् है, सबका विशेष रूप से शासन करने वाला वही है (उसकी जो उपासना करता है, वह सबका शासक हो जाता है) ॥ १ ॥

॥ इत्यष्टम ब्राह्मणम् ॥

मनोमयो मनःप्रायो मनस्युपलभ्यमानत्वात् । मनसा चोपलभ्यत इति मनोमयोऽयं पुरुषो भाः सत्यो 'भा एव सत्य सद्भावः स्वरूप यस्य सोऽयं 'भाः सत्यो भास्वर इत्येतत् । मनसः सर्वाधिभूतत्वात्मानमनोमयत्वाच्चास्य भास्वरत्वम् । तस्मिन्नन्तर्हृदये हृदयस्या-
'न्तस्तस्मिन्नित्येतत् । यथा 'व्रीहिर्वा यवो वा परिमाणत एव परिमाणस्तस्मि-

तत्प्रायस्य हेतुमाह—मनसीति । प्रकाशान्तरेण तत्प्रायस्यमाह—मनसा चेति । 'तस्य भास्वरूपस्य 'साध-
यति—'मनस इति । तस्य ध्यानाय स्थानं दर्शयति—तस्मिन्निति । 'व्रीधाधिकमिदं परिमाणं स्वाभा-

"मनोमय" अर्थात् मन से अनुभूत होने के कारण यह मनोप्राय है। अथवा वह मन से प्राप्त किया जाता है, इसलिए यह पुरुष मनोमय है। "भा सत्य" अर्थात् अजड प्रकाशसंज्ञक ज्योति ही सत्य है, वही उसका स्वरूप होने वह "भासत्य" यानी भास्वर है। मन को उपाधि का भी सर्वाधि-
भासकत्व होने से तथा मनोमय होने से इसकी भास्वरता मिट है। वह "तस्मिन्नन्तर्हृदये" अर्थात् हृदय के मध्य भाग में, जिस प्रकार व्रीहि अथवा यव का परिणाम है, उतने परिमाण वाला अर्थात् उस हृदय के मध्य योगियो द्वारा देखा जाता है। वह यह "सर्वस्येशान" अर्थात् समस्त भेदजान

१. अजडप्रकाशास्य ज्योतिः । २. मनस इत्यादेरप्राप्यं । अस्य मनोमयत्वात् मनसः सर्वाधिभूतत्वा-
दस्य भास्वरत्वमित्यन्वयः । स्वयंप्रकाशास्य ब्रह्मणो मनसि प्रतिफलितत्वेनैव मनसो भासकता न स्वतो जडत्वा-
दिति मनसो भासकत्वान्वयादनुपपत्त्या तत्तादात्म्यापन्नस्य ब्रह्मणो भासुरत्व निश्चितव्यतिरिक्तम् । ३. मध्यम् ।
४. तस्य भास्वरूपत्वमिति—ननु स्वतो भास्वरमपि कथमुपाधिविहितमपि तथा नहि स्वतः शुद्धमपि गच्छ-
मन्मन्त्रप्रदालषट्कागतं पानमहंतीत्यानङ्गुष्येति । ५. अर्थान्तरे साधमतीत्यस्य अर्थापत्त्या प्रमापयतीत्यर्थः ।
६. मनस इतीति । मनस उपाधेरपि भासुरत्वात्स्वतो भास्वरत्व न व्यतीति आव । इति टिप्प । न व्यतीत्य-
न्तरं प्रत्युत द्विगुण्यात्कावापवरकततोपनिशावदित्यधिकं बोध्यम् । ७. व्रीधाधिकमिति—बुद्धप्राधिम्यद-
न्देसाद्व्रीहादिपरिमाणेति वातिकोक्तरिति आवः ।

(अथ पञ्चमाध्यायस्य नवमं ब्राह्मणम् ।)

'विद्युद्ब्रह्मेत्याहुर्विदानाद्विद्युद्विद्यत्येनं पाप्मनो य
एवं वेद विद्युद्ब्रह्मेति विद्युद्ब्रह्मेव ब्रह्म ॥ १ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य

नवमं ब्राह्मणम् ॥ ६ ॥

विद्युद्ब्रह्म है—ऐसा कहते हैं । अथर्वार का ध्वजन या विनाश करने के कारण विद्युत् है, ऐसे गुण वाले विद्युत् ब्रह्म को जो उपासना करता है; वह अपने प्रतिबल सभी पापों का नाश कर देता है (क्योंकि यह फल उपास्य के अनुरूप ही है) अतः विद्युत् ही ब्रह्म है ॥ १ ॥

सन्तर्हद्वये योगिमिहृदयत इत्यर्थः । स एष सर्वस्येशानः सर्वस्य भेदजातस्येशानः स्वामी । स्वामित्वेऽपि सति 'किञ्चिदमात्यादितन्त्रोऽयं तु न तथा किं तर्ह्यधिपतिरधिष्ठाप पालयिता । सर्वमिदं प्रजास्ति यद्विदं किञ्च पत्किञ्चित्सर्वं जगत्तत्सर्वं प्रजास्ति । 'एवं मनो-मयस्योपासनात्तत्पारुपात्तिरेव फलम्' । तं यथा यथोपासते तदेव भवतीति ब्राह्मणम् ॥ १ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणे पञ्चमाध्यायस्याष्टमं ब्राह्मणम् ॥ ८ ॥

'तथैवोपासनान्तरं सत्यस्य ब्रह्मणो विशिष्टफलमारभ्यते—विद्युद्ब्रह्मेत्याहुः ।

विदं त्वानग्नमित्यभिप्रेत्याऽऽह—स एष इति । यदुक्तं सर्वस्येशान इति 'तन्निगमयति—सर्वमिति । 'यथाऽन्यत्र तथाऽत्राकलभ्यतेरफलमिदमुपासनमकार्यमिति चे-नेत्याह—एवमिति ॥ १ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणीकायां पञ्चमाध्यायस्याष्टमं ब्राह्मणम् ॥ ८ ॥

ब्राह्मणान्तरमुद्ब्रह्म विभजते—तथैवेत्यादिना । तमसो विदानाद्विद्युत् संवत्सः । 'तदेव

वस्तुभो का स्वामी है । स्वामी होने पर भी जिस प्रकार कोई राजपुत्रादि मन्त्री आदि के अधीन रह कर शासन करते हैं, वंसा यह नहीं है, तो कंसा है ? 'अधिपति' अर्थात् अधिष्ठापक होकर पालन करने वाला है । 'सर्वमिदं प्रजास्ति यद्विदं किञ्च' अर्थात् इस जगत् में जो कुछ भी है; उस सब पर प्रशासन करता है । इस प्रकार मनोमय ब्रह्म की उपासना से वैसे ही रूप की प्राप्ति होती है, वही फल समझना चाहिये । 'उसकी जो जिस-जिस प्रकार उपासना करता है, वही हो जाता है'—ऐसा ब्राह्मण वाक्य में कहा गया है ॥ १ ॥

इस प्रकार बृहदारण्यकोपनिषत् में पञ्चमाध्यायस्य अष्टम ब्राह्मण के शाङ्कर-भाष्य का

हिन्दी-भाषानुवाद पूर्ण हुआ ॥ ८ ॥

मन-उपाधि विशिष्ट ब्रह्म की उपासना के समान ही सत्यस्वरूप ब्रह्म की (अनेक-दुरित-निवृत्ति-

१ सत्यस्यैव ब्रह्मणोऽधेयपापध्वंसफलवमुपासनान्तरमाह—विद्युदित्यादिना । २ इति शेषः । ३ राज-पुत्रादि । ४ एवमिति—यथोपासनान्तरेषु फलमुक्तमेवमित्यर्थः । ५ ऊहम् । ६ मन-उपाधिविशिष्ट-स्योपासनवदेव । ७ अनेकदुरितनिवृत्तिफलकम् । ८ उपसहरति । ९ यथेत्यादि—उपासनान्तरेषु यथाफलमुक्त तथाऽत्र फलोक्त्यभावादित्यर्थः । १० निर्वचनमेव ।

मनुष्याः स्वधाकारं पितरस्तस्याः प्राण ऋषभो मनो

वत्सः ॥ १ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य

दशमं ब्राह्मणम् ॥ १० ॥

गणादिको को वामना की सिद्धि करती है) । उस धेनु का वृषभ प्राण है क्योंकि प्राण के द्वारा ही वाक् प्रसव करती है, मन उसका बछड़ा है (क्योंकि मन से ही आलोचना किये हुए विषय में वाणी की प्रवृत्ति होती है) ।

॥ इति दशम ब्राह्मणम् ॥

धेनुं धेनुरिव धेनुर्मया धेनुश्चतुभिः स्तनैः स्तन्यं पयः क्षरति वत्सायं वाग्धेनुवंक्ष्यमाणैः स्तनैः पय इवाक्षं क्षरति देवादिभ्यः । के पुनस्ते स्तनाः के वा ते येभ्यः क्षरति । तस्या एतस्या वाचो धेन्वा द्वौ स्तनौ देवा उपजीवन्ति वत्सस्थानीयाः । कौ तो । स्वाहाकारं च वपट्कारं च । आम्नां हि हविर्दीयते देवेभ्यः । हन्तकारं मनुष्याः । हन्तेति मनुष्येभ्योऽन्नं प्रयच्छन्ति । स्वधाकारं पितरः । स्वधाकारेण हि पितृभ्यः स्वधां प्रयच्छन्ति । तस्या धेन्वा वाचः प्राण ऋषभः । प्राणेन हि वाक्प्रसूयते । मनो वत्सः । मनसा हि प्रज्जाह्यते । मनसा ह्यालोचिते विषये वाक्प्रवर्तते । तस्मान्मनो वत्सस्थानीयम् । एवं वाग्धेनुपासक-

विशदयति—पयस्यादिना । स्तनचतुष्टयं भोक्तृत्रयं च प्रदत्तपूर्वकं प्रकटयति—के पुनरित्यादिना । कथं देवा यथोक्तौ स्तनावुपजीवन्ति तत्राऽऽह—आम्ना हीति । हन्त यद्यपेक्षितमित्यर्थः । स्वधामश्रम् । प्रज्जाह्यते प्रज्जा क्षरणोद्यतः क्रियते । मनसा हीत्यादिनोक्तं विवृणोति—मनसेति । पलाशवणादेतदुपासन-

निरूपण किया जाता है । 'वाक्' यह शब्द (स्वाहाकारादि) त्रयी है । उस वाणी की "धेनुमुपासीत" अर्थात् धेनु के समान उपासना करे । जिस प्रकार गाय अपने चारों स्तनों से बछड़े के लिए दूध बहाती है, उसी प्रकार वाग्धेनु वक्ष्यमाण स्तनों से देवादि के लिए दूध के समान अन्न देती है । वे स्तन कौन से हैं तथा जिनसे वह दूध बहाती है, वे कौन-कौन से हैं । उस इस वाक्रूपा धेनु के दो स्तनों के वत्सस्थानीय देवतागण उपजीवी हैं । वे कौन से दो हैं ? स्वाहाकार और वपट्कार । इन्हीं दोनों से देवताओं के लिए हवि दी जाती है । हन्तकार के उपजीवी मनुष्य हैं । 'हन्त' इस प्रकार कहकर मनुष्य को अन्न दिया जाता है । स्वधाकार के उपजीवी पितृगण हैं क्योंकि स्वधाकार के द्वारा पितरों को अन्न देते हैं । उस धेनुस्वरूपा वाणी का प्राण ऋषभ के समान उत्पादक है क्योंकि प्राण के द्वारा वाक् उत्पन्न होती है । मन उसका बछड़ा है क्योंकि मन के द्वारा वाणी क्षरण के लिए तैयार होती है, मन से चिन्तित विषय में ही वाक् प्रवृत्त होती है, इसलिए मन वत्सस्थानीय है । इस प्रकार वाक्

१. ऋषभ इवैवम् उत्पादक इत्यर्थः । २. मनसो वाक्प्रसवणहेतुत्वात् ।

(अथ पञ्चमाध्यायस्यैकादश ब्राह्मणम् ।)

'अयमग्निर्वैश्वानरो योऽयमन्तः पुरुषे येनेदमन्नं पच्यते
यदिदमद्यते तस्यैष घोषो भवति यमेतत्कर्णावपिधाय
शृणोति स यदोत्क्रमिष्यन्भवति नैनं घोषः
शृणोति ॥ १ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि पञ्चमाध्यायस्यै

कादशं ब्राह्मणम् ॥ ११ ॥

जो यह पुरुष के भीतर है, यह अग्नि वैश्वानर है। जिससे यह अन्न पकाया जाता है और
भक्षण किया जाता है, उसी जठराग्नि का यह घोष हुआ करता है, जिसे पुरुष अगुलियो ने दोनों
कानों को बन्द करके सुनता है। जब यह जीव उत्क्रमण करने वाला होता है, उस समय इस घोष को
नहीं सुनता है (अतः उस प्रजापति रूप वैश्वानराग्नि की उपासना करे) ॥१॥

॥ इत्येकादश ब्राह्मणम् ॥

स्ताद्ब्राह्मणमेव प्रतिपद्यते ॥ १ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणे पञ्चमाध्यायस्य दशमं ब्राह्मणम् ॥ १० ॥

अयमग्निर्वैश्वानरः पूर्ववदुपासनान्तरमयमग्निर्वैश्वानरः । कोऽयमग्निरित्याह—
योऽयमन्तः 'पुरुषे' । किं शरीरारम्भको नेत्युच्यते—यनाग्निना वैश्वानराख्येनेदमन्नं
पच्यते । किं तदन्नम् । यदिदमद्यते भुज्यतेऽन्नं प्रजामिज्जठरोऽग्निरित्यर्थः । तस्य 'साक्षा-

'मर्कित्तरमित्याशङ्क्याऽऽह—एवमिति । तावद्भाष्यं यथोक्त्यागुपाधिकग्रहणरूपत्वमित्यर्थः ॥ १ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणदीक्षायां पञ्चमाध्यायस्य दशमं ब्राह्मणम् ॥ १० ॥

ब्राह्मणान्तरमब्रूय तस्य तात्पर्यमाह—अयमिति । अन्नवानस्य पक्ता । तत्तद्भाषे मानमाह

स्वरूपा घेनु का उपासक वागुपाधि ब्रह्मरूपता को प्राप्त करता है ॥ १ ॥

इस प्रकार बृहदारण्यकोपनिषत् में पञ्चमाध्यायस्य दशमं ब्राह्मण के शाङ्कर-भाष्य का
हिन्दी-भाषानुवाद पूर्ण हुआ ॥ १० ॥

"अयम् अग्निर्वैश्वानरः" इत्यादि अन्य से यानी यह अग्नि वैश्वानर है, इस धुनि द्वारा पूर्ववत्
अन्न उपासना कही जाती है। यह अग्नि कौन सा है ? धुनि कहती है जो शरीर के भीतर है।
क्या शरीरारम्भक अग्नि कहते हो ? नहीं—जिम वैश्वानर अग्नि में यह अन्न पकाया जाता है वह
अन्न क्या है ? "यदिदमद्यते" अर्थात् जो यह अन्न पचाया जाता है अर्थात् उस अन्न को पचाने वाला

१. प्रकृतस्यैव सत्पञ्चमो जाठराग्नित्वे नापरोक्षत्वं प्रदर्शयितुं तत्त्वेनोपासनमाह—अयमग्निर्वैश्वानरः। २. अयमोऽयम् ।
दिना । ३. उच्यते इति शेषः । ४. शरीरे । ५. योऽयमन्तः प्रत्यक्षज्ञानार्थम् । ६. अयमोऽयम् ।

(अथ पञ्चमाध्यायस्य द्वादश ब्राह्मणम् ।)

‘यदा वै पुरुषोऽस्मात्लोकात्प्रैति स वायुमागच्छति
तस्मै स तत्र विजिहीते यथा रथचक्रस्य ख तेन स
ऊर्ध्वं आक्रमते स आविश्यमागच्छति तस्मै स तत्र

जब यह पुरुष इस लोक से प्रस्थान करता है, तब वह वायु को प्राप्त करता है । आकाश में घनीभूत वह वायु उसके लिए छिद्रयुक्त हो जाता है और मार्ग दे देता है । वह छेद रथ के पहिये के छेद के समान होता है । उस छेद के द्वारा वह उपासक ऊर्ध्व होकर जाता है, फिर वह सूर्य लोक में

दुपलक्षणाथंमिदमाह—तस्यानेरन्नं पचतो जाठरस्यैव घोषो भवति । कोऽसौ । यं घोष-
मेतदिति क्रियाविशेषणं कर्णावपिधायान्जुलोभ्यामपिधानं कृत्वा शृणोति तं प्रजापति-
मुपासीत वैश्वानरमग्निम् । अत्रापि तादृाध्य फलम् । तत्र ‘प्रासङ्गिकमिदम’रिष्टलक्षण-
मुच्यते—सोऽत्र शरीरे भोक्ता यदोत्क्रमिष्यन्भवति नैनं घोष शृणोति ॥ १ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये पञ्चमाध्यायस्यैकादश ब्राह्मणम् ॥ ११ ॥

सर्वेषामस्मिन्प्रकरण उपासनानां गतिरियं फलं वोच्यते—यदा वै पुरुषो विद्वान-

—तस्येति । क्रियाया अवगम्येतदिति विशेषणं तत्रैव भवति तथैवयं । ‘कोक्षेया’न्युपाधिकस्य पर-
स्योपासने प्रस्तुते सतीत्येमाह—तत्रेति ॥ १ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्यटीकायाः पञ्चमाध्यायस्यैकादश ब्राह्मणम् ॥ ११ ॥

ब्राह्मणान्तरस्य तात्पर्यमाह—सर्वेषामिति । फलं चाभूत्फलानामिति शेषः । किमिति विद्वान-

जाठराग्नि ही अग्नि है । उसके साक्षात् ज्ञान के लिए श्रुति कहती है—उस अन्न पचाने वाले जाठराग्नि
की यह ध्वनि होती है । कौन सी ध्वनि ? “य घोषमेतत्” अर्थात् जिस ध्वनि-क्रिया के विशेषण का
श्रवण यह “कर्णावपिधाय” अर्थात् कानों को श्रृंगुली से दबा कर सुनता है । उस वैश्वानर अग्नि
प्रजापति की उपासना करे । इसका तादृावापत्ति रूप फल है । यहाँ घोष प्रकरण से प्राप्त मरणचिह्न
रूप अरिष्ट लक्षण कहा जाता है, जिस समय शरीर में भोक्ता यहाँ उत्क्रमण करने वाला होता है,
उस समय घोष की नहीं सुनता ॥ १ ॥

इस प्रकार बृहदारण्यकोपनिषत् में पञ्चमाध्यायस्य एकादश ब्राह्मण के शाङ्कर-भाष्य
का हिन्दी-भाषानुवाद पूर्ण हुआ ॥ ११ ॥

इस प्रकरण में सभी उपासनानां का मार्ग और इन (अथुन फल उपासनानां) का यह फल

१ अर्थात्स्मिन्प्रकरण उक्तोपासनानां गतिगनुक्तफल माह—यदेत्यादिना । २ प्रासङ्गिकमिति—घोष-
प्रसङ्गादागतमरिष्टमनुष्य मरणचिह्नमिति यावत् । ३ जाठराग्निः यथा नाम बुध्वादामहितं पुमानिस्वरिष्टोक्ति-
फलम् । ४ मार्गः । ५ तदिति अवगम्युक्तं इत्युच्यते । ६ कोक्षेयति—“रतिबुद्धिर्बलशिवस्यस्य-
हेतुः” (पा सू ४ ३ ३६) इत्यनेन दत्तं भवार्थः । ७ उत्क्रमणीत्यर्थः । ८ उपासनानाम् ।

विजिहीते यथा लम्बरस्य ख तेन स ऊर्ध्व आक्रमते
स चन्द्रमस—मागच्छति तस्मै स तत्र विजिहीते यथा
दुन्दुभेः खं तेन स ऊर्ध्व आक्रमते सलोकमागच्छत्य-
शोकमहिमं तस्मिन्वसति शाश्वतीः समाः ॥ १ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य

द्वादश ब्राह्मणम् ॥ १२ ॥

पहुँच जाता है। वहाँ पर सूर्य भी उसके लिये बँसा ही छिद्रयुक्त हो मार्ग दे देता है। वह छेद डबर नामक वाजे के छेद के समान होता है। उसमें प्रविष्ट हो वह उपासक ऊपर की ओर जाता है और वह चन्द्रलोक में पहुँच जाता है। वहाँ चन्द्रमा भी छिद्र युक्त हो उसे मार्ग दे देता है। वह छिद्र दुन्दुभि के छिद्र के समान होता है। उस छिद्र के द्वारा ही वह उपासक ऊपर की ओर चढ़ता है। वहाँ पर वह मानसिक बुद्धि से हिमवर्जित अर्थात् शारीरिक ताप से रहित प्रजापति लोक में पहुँच जाता है और उसमें अनन्त वर्षों तक अर्थात् ब्रह्मा के अनेक कल्पों तक निवास करता है ॥१॥

॥ इति द्वादश ब्राह्मणम् ॥

स्माल्लोकात्प्रति शरीर परित्यजति 'स तदा वायुमागच्छत्यन्तरिक्षे' तिर्यग्भूतो वायुः स्तिमितोऽभेद्यस्तिष्ठति । स वायुस्तत्र स्वात्मनि तस्मै 'संप्राप्ताय विजिहीते स्वात्माय-यवान्विगमयति च्छिद्री करोत्यात्मानमित्यर्थः । किपरिमाणं छिद्रमिति । उच्यते—यथा रथचक्रस्य खं 'छिद्रं प्रसिद्धपरिमाणम् । तेन च्छिद्रेण स विद्वानूर्ध्वं आक्रमत ऊर्ध्वं सन्गच्छति स आदित्यमागच्छति । आदित्यो ब्रह्मलोक जिगमिषोर्मांसनिरोधं कृत्वा स्थितः

स्वायुमागच्छति तमुपेक्ष्यैव ब्रह्मलोकं कुतो न गच्छतीत्याशङ्क्याऽऽह—अन्तरिक्ष इति । आदिष्यं प्रत्या-

श्रुति कहती है—जब कोई विद्वान् पुरुष इस लोक से 'प्रेति' अर्थात् शरीर छोड़ता है, उस समय वह उपासक वायु को प्राप्त होता है। आकाश में वह वायु वक्रगति से निश्चल प्रीर अभेद्य होकर स्थित है। वह वायु 'तत्र' अर्थात् स्वात्मा में 'तस्मै' यानी लोक भोग के लिए "विजिहीते" अर्थात् अपने अवयवों को मिटा देता है अथवा अपने को छिद्र-युक्त कर देता है। किन्तु परिणाम वाला छिद्रयुक्त करता है ? इस पर श्रुति कहती है—जिस प्रकार रथ के चक्र का "ख" यानी छिद्र होता है, वैसे प्रसिद्ध परिमाण वाला छिद्र कर देता है। उस छिद्र से वह विद्वान् 'ऊर्ध्वं आक्रमते' अर्थात् ऊपर की ओर होकर जाता है, वह आदित्यलोक प्राप्त करता है। आदित्य ब्रह्मलोक जाने के

१ उपासन । २ वक्रगति । ३ स्तिमितो निबिडतया स्थिर इति यावत् । स्तिमितो निश्चलार्थो 'इति मेदिनीकोश' । ४ लोकाभोगार्थम् । ५ नाभिचितम् ।

(अथ पञ्चमाध्यायस्य त्रयोदश ब्राह्मणम् ।)

'एतद्वं परमं तपो यद्व्याहितस्तप्यते परमं ह वै लोकं

जयति य एवं वेदंतद्वं परमं तपो यं प्रेतमरण्यं

ज्वरादि से ग्रस्त पुरुष को जो ताप होता है, यह नि सन्देह परम तप है (क्योंकि ताप और तप दोनों में समान क्लेश होता है । इस प्रकार चिन्तन करने वाले तथा रोगादि की निन्दा न करने वाले

सोऽप्येवंविध उपासकाय द्वारं प्रयच्छति । तस्मै स तत्र विजिहीते । यथा 'लम्बरस्य खं चादिप्रविशेषस्य च्छिद्रपरिमाणं तेन स ऊर्ध्वं आक्रमते स चन्द्रमसमागच्छति । सोऽपि तस्मै सत्र विजिहीते । यथा दुन्दुभेः खं प्रसिद्धं तेन स ऊर्ध्वं आक्रमते स लोकं प्रजापतिः लोकमागच्छति । किञ्चिशिष्टम् । अशोकं मानसेन दुःखेन विवर्जितमिदमेतत् । अहिमं हिमवर्जितं शारीरदुःखवर्जितमित्यर्थः । तं प्राप्य तस्मिन्वसति शाश्वतीनित्याः समाः सवत्सराणित्यर्थः । ब्रह्मणो बहून्कल्पान्वसतोत्येतत् ॥ १ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणे पञ्चमाध्यायस्य द्वादशं ब्राह्मणम् ॥ १२ ॥

एतद्वं परमं तपः । किं तत् । यद्व्याहितो 'व्याधितो ज्वरादिपरिगृहीतः सन्य-

गमने हेतुमाह—आदित्य इति । उक्तेऽर्थे वाक्यं यातयति—तस्मा इति । बहून्कल्पानित्यवान्तर-कल्पोक्तिः ॥ १ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्यटीकाया पञ्चमाध्यायस्य द्वादशं ब्राह्मणम् ॥ १२ ॥

ब्रह्मोपासनप्रसङ्गेन फलवद्ब्रह्मोपासनमुक्त्यस्यति—एतदिति । यद्व्याहित इति प्रतीकमावाप्य

इच्छको का मार्गं रोककर स्थित है, वह भी इस प्रकार जानने वाले उपासक के लिए मार्ग दे देता है । उसके लिए वह अपने को छिद्रयुक्त करता है । जैसे डमरु प्रभेद 'लम्बर' नामक वाद्यविशेष के छिद्र का परिमाण होता है । उसके द्वारा वह ऊपर की ओर जाता है, वह चन्द्रलोक को प्राप्त करता है । वह चन्द्रमा भी उसके लिए अपने को छिद्रयुक्त कर देता है । जिस प्रकार दुन्दुभि का छिद्र प्रसिद्ध है, उस छिद्र के बीच से वह ऊपर की ओर चढ़ता है । फिर वह प्रजापति लोक को प्राप्त करता है । उसकी विशिष्टता कैसी है ? "अशोकम्" अर्थात् यह मानस दुःख से शून्य है; "अहिमम्" अर्थात् हिम यानी शरीर के दुःख से शून्य है । उसे प्राप्तकर वह "शाश्वती" अर्थात् नित्य या अनन्त वषों तक बहो रहता है अर्थात् ब्रह्म के बहुत कल्पों तक बहो रहता है ॥ १ ॥

इस प्रकार बृहदारण्यकोपनिषत् में पञ्चमाध्यायस्य द्वादश ब्राह्मण के शाङ्करभाष्य का हिन्दीभाषानुवाद पूर्ण हुआ ॥ १२ ॥

यही परम तप है । वह क्या है ? "यद्व्याहित" अर्थात् ज्वरादि से पीड़ित व्यक्ति जो दुःख

१ यथा भारद्वाजज्वरादिहेतुकमानसोपासनत्रय संफलमाह—एतद्वा इत्यादिना । २ डमरुप्रभेदस्येवमाहुः ।

३ व्याधितो धव पाठः अवशिष्टः ।

हरन्ति परमं ह्येवं लोकं जयति य एवं वेद तद्वं परमं
तपो यं प्रतमग्नावभ्यादधति परमं ह्येवं लोकं जयति
य एवं वेद ॥ १ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि पञ्चमोऽध्यायस्य

त्रयोदशं ब्राह्मणम् ॥ १३ ॥

पुरुष को) जो लोक प्राप्त होता है, वह परम लोक ही है, उसी लोक को वह जीतता है। मृत पुरुष को जो ऋत्विक् लोक अन्त्येष्टि कर्म के लिए ग्राम में बाहर वन में ले जाते हैं, निश्चय ही यह परम तप है (क्योंकि मृत पुरुष और तपस्वी दोनों को वन में जाना समान ही है)। जो मरणासन्न पुरुष ऐसा जानता है, वह परम लोक पर विजय कर लेता है। अन्त्येष्टि सत्कार के समय मृत पुरुष को जो सब ओर से अग्नि में रखते हैं, निःसन्देह यह उसका परम तप है। जो ऐसा जानता है, वह निश्चय ही परम लोक को जीत लेता है ॥१॥

॥ इति त्रयोदशं ब्राह्मणम् ॥

‘तप्यते तदेतत्परमं तप इत्येवं चिन्तयेत् । दुःखसामान्यात् । तस्यैवं चिन्तयतो विदुषः कर्मक्षयहेतुस्तदेव तपो भवत्यनिन्दितोऽविषीदतः । स एव च तेन विज्ञानतपसा दाघ-
किल्बिषः परमं हैव लोकं जयति य एवं वेद । तथा मुमूर्षुरादावेव कल्पयति किमेतद्वं परमं तपो यं प्रेतं मां प्राप्तादरण्यं हरन्ति ऋत्विजोऽन्त्येष्टिकर्मणे तद्ग्रामादरण्यगमनसामान्या-
त्परमं मम तत्तपो भविष्यति । ग्रामादरण्यगमनं परमं तप इति हि प्रसिद्धम् । परमं हैव

व्याचष्टे—ज्वरादीति । कर्मक्षयहेतुरित्यत्र कर्मशब्देन पापमुच्यते । परमं हैव लोकमित्यत्र तपसोऽनुकूलं फलं लोकशब्दार्थः । अस्तु ग्रामादरण्यगमनं तथाऽपि कथं तपस्त्वभिध्यान्नुपास्य—ग्रामादिति ॥१॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणटीकायां पञ्चमोऽध्यायस्य त्रयोदशं ब्राह्मणम् ॥ १३ ॥

अनुभव करता है, वही परम तप है, इस प्रकार (परमफल की इच्छा वाला) भावना करे क्योंकि तप और इस तप दोनों में दुःख की समानता है। जो प्राग ज्वरादि दुःख की निन्दा नहीं करता तथा उससे दुःखी नहीं होता, उस इस विद्वान् का यही कर्म क्षय में हेतुक तप हो जाता है। जो इस प्रकार जानता है, वह उस विज्ञान रूप तप के द्वारा पापों को जलाकर के परम लोक पर विजय प्राप्त कर लेता है। इसी प्रकार मरणावस्था को प्राप्त व्यक्ति आरम्भ में ही सोचने लग जाता है। क्या कल्पना करने लगता है कि मर जाने पर मुझे ऋत्विज लोग अन्त्येष्टिकर्म अथवा सबन्धी लोग दाह सत्कार के लिये ग्राम से वन में ले जाएंगे, यह निश्चय ही परम तप है। इस प्रकार ग्राम से वनगमन में समानता होने से यह मेरा परम तप हो जायगा। ग्राम से जाकर अरण्य में वास करना परम तप है; यह लोक में प्रसिद्ध है। जो इस प्रकार जानता है, वह निश्चित ही परम लोक को प्राप्त कर लेता है।

(अथ पञ्चमाध्यायस्य चतुर्दशं ब्राह्मणम् ।)

‘अन्नं ब्रह्मेत्येक आहुस्तन्न तथा पूयति वा अन्नमृतं
प्राणात्प्राणो ब्रह्मेत्येक आहुस्तन्न तथा शुष्यति
वैप्राण ऋतेऽन्नादेते ह त्वेव देवते एकधाम्यं भूत्वा
परमतां गच्छतस्तद्ध स्माऽऽह प्रातूदः पितरं
किं७ स्वदेवैवं विदुषे साधु कुर्यां किमेवास्मा
असाधु कुर्यामिति स ह स्माऽऽह पाणिना मा

कुछ लोग कहते हैं कि अन्न ब्रह्म है, किन्तु ऐसा कहना ठीक नहीं क्योंकि प्राण के बिना अन्न
सड़ जाता है और वह दुर्गन्ध को प्राप्त हो जाता है। ऐसे ही कुछ आचार्यों ने कहा है कि प्राण ब्रह्म
है पर यह बात भी ठीक नहीं क्योंकि अन्न के बिना प्राण सूख जाता है। अतः (इनमें से एक-एक का
ब्रह्मत्व सम्भव न होने के कारण) ये दोनों देव एकरूपता को प्राप्त होकर परम भाव अर्थात् ब्रह्मत्व
को प्राप्त हो जाता है, ऐसा निश्चय कर प्रातूद नाम वाले ऋषि ने अपने पिता से कहा था। इस
प्रकार जानने वाले का मैं क्या शुभ कहूँ या क्या अशुभ कहूँ? (क्योंकि उस कृत-कृत्य हुए पुरुष को
शुभाशुभ कर्म से कुछ लाभ और हानि नहीं होती)। उसके पिता ने हाथ से रोकते हुए कहा—हे

लोकं जयति य एवं वेद । तथैतद्ध परमं तपो यं प्रेतमग्नावन्नादधति । अग्निप्रवेश-
सामान्यात् । परमं हैव लोकं जयति य एवं वेद ॥ १ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मे पञ्चमाध्यायस्य त्रयोदशं ब्राह्मणम् ॥ १३ ॥

अन्नं ब्रह्मेति । तथैतदुपासनान्तरं विधितस्तन्नाह—अन्नं ब्रह्माग्नमद्यते यत्तद्ब्रह्मे-

ब्राह्मणान्तर गृहीत्वा तत्पर्यंमाह—अन्नमिति । यथा पूर्वस्मिन्ब्राह्मणे ‘कत्तवद्ब्रह्मोपासन-
मुक्तं तद्विद्वद्वाह—तथेति । एतदिति ब्रह्मविषयोक्तिः । उपास्यं ब्रह्म निर्धारयितुं विचारयति—अन्नमि-
जिस प्रकार मृतक को सब ओर से अग्नि में रखते हैं, यह भी परम तप है क्योंकि अग्नि प्रवेश से इसकी
समानता है। जो इस प्रकार जानता है, वह परम लोक धर विजय प्राप्त कर नेता है ॥ १ ॥

इस प्रकार बृहदारण्यकोपनिषत् में पञ्चमाध्यायस्थ तेरहवें ब्राह्मण के शाङ्करभाष्य का
हिन्दीभाषानुवाद पूर्ण हुआ ॥ १३ ॥

‘अन्न ब्रह्म है’ इस प्रकार (सोपाधिक ब्रह्म की) उपासनान्तर विधान करने की इच्छा से
श्रुति कहती है—‘अन्न ब्रह्म इत्येक आहुः’ अर्थात् जो खाया जाता है, वह अन्न ब्रह्म है—ऐसा कुछ
आचार्य कहते हैं, किन्तु इसका रूप में ग्रहण नहीं करना चाहिये। अन्य आचार्य कहते हैं, प्राण ही

१. अथ पुरातनसोपाधिक वीरमुखक ब्रह्मोपासनमेव विधातुं तावद्युक्ती आह—अन्नं ब्रह्मेत्यादिना । २.
एतद्वा इत्यादिकण्डिकात्रयेणेत्यादि ।

मा प्रातृद कस्त्वेनयोरेकधाभूयं भूत्वा परमतां
गच्छतीति तस्मा उ हंतदुवाच वीत्यन्नं वं व्यन्ते
हीमानि सर्वाणि भूतानि विष्टानि रमिति प्राणो वं रं
प्राणे हीमानि सर्वाणि भूतानि रमन्ते सर्वाणि ह वा,
अस्मिन्भूतानि विशन्ति सर्वाणि भूतानि रमन्ते य
एवं वेद ॥ १ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य

चतुर्दशं ब्राह्मणम् । १४ ।

प्रातृद ! ऐसा न कहो, इन दोनों की एकता को प्राप्त कर किसने ब्रह्मभाव को प्राप्त किया है। इस प्रकार उक्त साधन का निषेध कर प्रातृद ऋषि से उसके पिता ने 'वि' ऐसा कहा। 'वि' यही समस्त भूतो का आश्रय होने से अन्न है क्योंकि 'वि' रूप अन्न में ही सभी प्राणी प्रविष्ट हैं। "रम्" यह प्राण है क्योंकि इस रम् में ही ये सभी भूत रमण करते हैं। इस प्रकार समस्त भूतो के आश्रयरूप अन्न को और समस्त भूतो के रमणरूप प्राण को जो जानता है, उसमें समस्त प्राणी प्रवेश करते हैं और सभी भूत रमण करते हैं (क्योंकि उपास्य के गुणानुरूप ही उपासक को फल प्राप्त होता है) ॥ १ ॥

॥ इति चतुर्दशं ब्राह्मणम् ॥

त्येक आचार्या ब्राह्मस्तत्र तथा ग्रहीतव्यमन्नं ब्रह्मेति । अन्ये चाऽऽहुः प्राणो ब्रह्मेति तच्च तथा न ग्रहीतव्यम् । किमर्थं पुनरन्नं ब्रह्मेति न ग्राह्यम् । यस्मात्पूषति विलसते 'पूति-भावमापद्यत ऋते प्राणात्तत्कथं ब्रह्म भवितुमर्हति । ब्रह्म हि नाम तद्यवविनाशि । अस्तु 'तहि प्राणो ब्रह्म । नवम् । यस्माच्छुष्यति वै प्राणः 'शोषमुपति ऋतेऽन्नात् । अन्ता हि प्राणः । अतोऽन्तेनाऽऽद्यं विना न शक्नोत्यात्मानं धारयितुम् । तस्माच्छुष्यति वं प्राण

स्यादिना । अन्नस्य विनाशिर्वेऽपि ब्रह्मत्वं किं न स्यादत आह—ब्रह्म हीति । कथमन्नं विना प्राणस्य

ब्रह्म है, उसका भी उस रूप में ग्रहण नहीं करना चाहिये । किन्तु 'अन्न ब्रह्म है' ऐसा ग्रहण क्यों नहीं करना चाहिये क्योंकि "पूषति" अर्थात् विद्युत् हो जाता है यानी जो प्राणों के विना विनाश-भाव को प्राप्त होता है, ब्रह्म कैसे हो सकता है ? ब्रह्म अविनाशी वस्तु का नाम है । (अन्न के ब्रह्मत्व संभव न होने से) प्राण ही ब्रह्म है, ऐसा मान लो । ऐसा भी कहते नहीं बनता क्योंकि "शुष्यति वं प्राणः" अर्थात् अन्न के बिना प्राण का नाश हो जाता है, प्राण ही भोजन करने वाला है । इसलिए भक्ष्याहं भोजन के बिना प्राण को धारण नहीं किया जा सकता । इसीलिए बिना अन्न के प्राण नष्ट हो जाना

१. विनश्यतीति यावत् । २. "अविनाशीति" "अन्तेऽद्योऽपि"त्यादि स्मृ१. । ३ अन्नस्य ब्रह्मत्वमर्थम् ।

४. नश्यति ।

ऋतेऽन्नात् । अत एकैकस्य ब्रह्मता नोपपद्यते यस्मात्तस्मादेते ह त्वेवाभ्रप्राणदेवते एकधा-
सूपमेकधामावं भूत्वा 'यत्वा परमतां परमत्वं गच्छतो ब्रह्मत्वं प्राप्नुतः ।

'तदेतदेवम'ध्यवस्य ह स्माऽऽह स्म प्रातुवो नाम' पितरमात्मनः किंस्विस्त्विदिति
वितर्कं । यथा मया ब्रह्म परिकल्पितमेवं विद्ये किंस्विताधु कुर्यां साधु शोभनं पूजां, कां
त्वस्मै पूजां कुर्यामित्यभिप्रायः । किमेवास्मै विद्युयेऽसाधु कुर्यां कृतकृत्योऽसावित्यभिप्रायः ।
अभ्रप्राणो 'सहभूतो ब्रह्मेति विद्वान्नासावसाधुकरणेन 'खण्डितो भवति । नापि साधु-
करणेन 'महीकृतः । तमेववादिनं स पिता ह स्माऽऽह पाणिना हस्तेन निवारयन्मा प्रातुव
मेवं बोधः । कस्त्येनयोरेकप्राणयोरेकधाम्न्यं भूत्वा परमतां कस्तु गच्छति न कश्चिदपि
विद्वाननेन ब्रह्मवशनेन 'परमतां गच्छति । तस्मान्मेवं वस्तुमर्हसि कृतकृत्योऽसाविति
यद्येवं ब्रवीतु भवान्कथं परमतां गच्छतीति । तस्मा उ हैतद्वक्ष्यमाणं यच्च उवाच । किं

शेषप्राप्तिस्तत्राऽऽह — अन्ना हीति । प्रत्येकं नाशित्वमत शब्दार्थः ।

किंस्विदिद्यादिवाक्यस्यार्थं विवृणोति—अभ्रप्राणाविति । कस्त्विति प्रतीकमादाय व्याकरोति
—एनयोरिति । यद्येवमुक्तरीत्या परमाद्य यदि नास्तीत्यर्थः । उत्तमसंकीर्णं गुणद्वयं सक्षिप्याऽह—सर्व-

है । इसलिये इनमे से पृथक् पृथक् का ब्रह्मत्व सम्भव नहीं है, ये अन्न और प्राण दोनों "एकधाम्न्यम्"
अर्थात् एकीभाव से 'भूत्वा' अर्थात् मिसकर 'परमता गच्छत' अर्थात् परम पद यानी ब्रह्मभाव को
प्राप्त हो जाते हैं ।

उसका (अन्नप्राणोपाधिक ब्रह्म उपास्य है) इस तरह निश्चय करके प्रातुव नामक किसी ऋषि के
पुत्र ने अपने पिता से कहा । किंस्वित् अर्थात् कौन सा—यह वितर्क के लिए है । अर्थात् मैंने जिस प्रकार
ब्रह्म की उत्पत्ति की है उस प्रकार जानने वाले विद्वान् वा क्या तो मैं साधु कुर्याम्' अर्थात् शोभन कार्य
या पूजन कहूँ "किमेवास्मा असाधु कुर्याम्" और क्या मैं ऐसे विद्वान् का अशोभन कार्य या अपूजन
कहूँ । भावाशय यह है कि वह विद्वान् तो कृतकृत्य है । "अन्न और प्राण" ये मिलकर ब्रह्म हैं । इस
प्रकार जो विद्वान् जानता है, वह अशोभनीय कर्म करने से तिरस्कृत नहीं होता, न ही शोभनीय कर्म
करने से सम्माननीय होता है । इस प्रकार प्रातुव को बोलते हुए "स" अर्थात् उस के पिता "पाणिना"
अर्थात् हाथ से मन्त्र करते हुए बोले—प्रातुव । ऐसा मत रहो । इन अन्न और प्राण को एकीभूत मिल-
कर कौन ब्रह्मत्व को प्राप्त हुआ है । कोई भी विद्वान् इस (सोपाधिक) ब्रह्म के दर्शन से ब्रह्मत्व को नहीं
प्राप्त हुआ । इसलिये इस प्रकार आप आप्रह्म नहीं कर सकते हो कि वह कृतवृत्त्य हो जाता है । यदि

- १ निमित्तेति यावत् । २ तदेतदेवमध्यवस्यति—अभ्रप्राणोपाधिक ब्रह्मोपास्यमित्यत्र निमित्तेत्यर्थः । ३
अध्यवस्यति—अन्तर्वर्त्यं यथातोषं यत् किञ्चिद्विधानमिति भावकाम्नात्करोत्यर्थं किञ्चित् त्वयि च प्रयोगः । यदा
'मोत' इतीत्यत्र मोत इति योगो विभक्त्यर्थः । यदा दोषार्थं कासुपात्तात्त्व्यं 'क्षयगन्धादिषु पररूपं वाक्यमिति
समाधेयम् । ४ कश्चनपिपुत्रः । ५ अशोभनमपूनाम् । ६ सहभूतो—समुद्भूतो मिलितो । ७ स
शक्तिः विरस्कृतः । ८ आहतः । महीकृत इति महीद्वयूपायमिति कण्ठवादिप्रकृतिकमुबन्ताच्छब्दो प्रयोगः ।
९ ब्रह्मत्वम् ।

तत् ; वीति । किं तद्वीति । उच्यते—अन्नं वै वि । अन्ने हि यस्मादिमानि सर्वाणि भूतानि विष्टान्याश्रितान्यतोऽन्नं वीत्युच्यते । 'किञ्च रमति । रमति चोक्तवान्पिता । किं पुनस्तद्वम् । प्राणो वै रम् । कुत इत्याह । प्राणे हि यस्माद्बलाश्रये सति सर्वाणि भूतानि 'रमन्तेऽतो रं प्राणः । सर्वभूताश्रयगुणमन्नं सर्वभूतरतिगुणश्च प्राणः । न हि कश्चिदनायतनो निराश्रयो रमते । नापि सत्यप्यायतनेऽप्राणो दुर्बलो रमते । यदा त्वाय-
तनवान्प्राणी बलवांश्च तदा कृतार्थमात्मानं मन्यमानो रमते लोकः । "युवा स्यात्साधु-
युवाऽध्यायकः" इत्यादिश्रुतेः । इदानीमेवंविदः फलमाह—सर्वाणि ह वा अस्मि-
न्भूतानि विशन्त्यन्नगुणज्ञानात्सर्वाणि भूतानि रमन्ते प्राणगुणज्ञानाच्च एवं वेद ॥ १ ॥
इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणे पञ्चमाध्यायस्य चतुर्दशं ब्राह्मणम् ॥ १४ ॥

भूतेति । अन्नगुणं विना प्राणगुणादेतद्विधानं सिध्यतीत्याशङ्क्याऽह—न हीति । प्राणगुणस्याप्यन्न-
गुणत्वसंभवादन्नं प्राणेनेत्याशङ्क्याऽह—नापीति । गुणद्वयस्य परस्परविश्रामनुष्ठानसारेण स्फोर-
यति—यदा त्विति । आश्रयतनवतो बलवतश्च कृतार्थतेत्यत्र तत्तिरोयर्थति संवादयति—युवा स्यादिति ।
'माशिष्ठो द्रष्टृषो बलिपुत्रस्येयं पृथिवी सर्वा' विसृज्य पूर्णा 'स्यादिव्येतवादिशब्देन गृह्यते ॥ १ ॥
इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्यटीकायां पञ्चमाध्यायस्य चतुर्दशं ब्राह्मणम् ॥ १४ ॥

ऐसा है तो आप बतलाइये—किस प्रकार वह ब्रह्मत्व को प्राप्त करता है? उसके इस प्रकार पूछने पर पिता ने वक्ष्यमाण वचन कहा । क्या कहा? 'वि' इस प्रकार कहा । वह 'वि' क्या है । इस पर कहा जाता है—अन्न ही 'वि' है क्योंकि सभी भूत प्राणी अन्न के ही "विष्टानि" अर्थात् आश्रित होते हैं । इसलिए अन्न को 'वि' कहा जाता है । (अन्न का दूसरा गुण कहते हैं । तथा "रम्" यह भी पिता ने कहा । वह 'रम्' क्या है । प्राण ही 'रम्' है । वह कैसे? इस पर श्रुति कहती है । क्योंकि प्राण के बल के आश्रय से ही सभी भूतप्राणी रुचि के अनुसार विहार करते हैं, इसलिये रम् प्राण है । इस प्रकार अन्न समस्त भूतों के आश्रयरूप गुणवाला है और प्राण समस्त भूतों के रनिरूप गुण वाला है । संसार में कोई भी प्राणी विना आश्रय या आश्रय के यथेष्ट विहार नहीं कर सकता । जब और आश्रय के होने पर भी अप्राण या दुर्बल भी यथेष्ट विहार नहीं कर सकता । जब प्राणी आश्रय युक्त और बलवान् होता है, तभी अपने को कृतार्थ मानना हुआ लोक में यथेष्ट विहार करता है । जैसा श्रुति में कहा है—युवा और यथोक्तकारी युवा तथा अधीनवेद-वेदाङ्ग वाला ही' । अब इस प्रकार यथोक्त ब्रह्मोपासक का श्रुति फल बनलाती है—उसमें अन्नगुण का ज्ञान होने से सभी भूत उसमें प्रवेश करते हैं तथा प्राण गुण का ज्ञान होने में सम्पूर्ण प्राणी यथेष्ट विहार करते हैं, जो इस प्रकार जानता है ॥ १ ॥

इस प्रकार बृहदारण्यकोपनिषत् में पञ्चमाध्यायस्य चौदह ब्राह्मण में शाङ्खस्मार्त्य का हिन्दीभाषानुवाद पूर्ण हुआ ॥ १४ ॥

१. द्वितीय गुणमाह—किञ्चित् । २ यथेष्ट विहर्तन्ति । ३ माधुमयोक्तवारी चामो युवा । ४ अधीन-
वेदवेदाङ्ग । ५ यथोक्तब्रह्मोपासकस्य । ६ भासास्तुतम भागुतमो वा । ७ स्थितम् । ८ बने
मवेत । ९ स्यादित्यनन्तर स एको मानुष धानन्द इति श्रुतिवच । १० उच्ये पितृप्रवाद ।

(अथ पञ्चमाध्यायस्य पञ्चदशं ब्राह्मणम् ।)

‘उच्यं प्राणो वा उच्यं प्राणो हीदध सर्वमृत्यापय-
त्युद्धास्मादुच्यविद्वीरस्तिष्ठत्युच्यस्य सायुज्यध

सलोकतां जयति य एवं वेद ॥ १ ॥

“उच्य” इस प्रकार प्राण की उपासना करे । इन्द्रियों में प्रधान होने से प्राण ही उच्य है क्योंकि प्राण ही इन सबको उठाता है । प्राणहीन कोई भी उठ नहीं सकता । इस उपासन में प्राणवित् वीर पुत्र उत्पन्न होते हैं । जो ऐसी उपासना करता है; वह प्राण के सायुज्य श्रीर सालोक्य को जीत लेता है ॥ १ ॥

उच्यं तयोपासनान्तरमुख्यं शस्त्रम् । तद्धि प्रधानं महायते क्रनौ । किं पुनस्तदुच्यम् । प्राणो वा उच्यम् । प्राणश्च प्रधान इन्द्रियाणामुच्यं च शस्त्राणामत उच्यमित्युपासीत । ‘उच्यं प्राण उच्यमित्याह—‘प्राणो हि यस्मादिदं सर्वमृत्यापयति । उत्पादनादुच्यं प्राणः । न ह्यप्राणः कश्चिदुत्तिष्ठति । तदुपासनफलमाह—उद्धास्मादेवविद उच्यवित्प्राणवि-

ध्नप्राणयोगुणद्वयविशिष्टयोर्मसितयोऽपासनमुक्तमिदानीं ब्राह्मणान्तरमादाय तात्पर्यमाह—उच्यमिति । सत्सु शास्त्रान्तरेषु किमित्युच्यमुपास्यस्वेनोपन्यस्यते तत्राऽह—तद्धि । तस्मिन्विमारा-रोप्य कस्मोपास्यत्वमिति प्रश्नद्वारा विवृणोति—किं पुनरिति । तस्मिन्मुख्यदृष्टौ हेतुमाह—प्राणश्चेति । तस्मिन्मुख्यशब्दस्य ‘समवेतार्थत्वं प्रश्नपूर्वकमाह—उच्यमित्यादिना । उत्पादनस्य ‘स्वतोऽपि संबवात् प्राणकृतत्वमित्यादाश्चाऽह—न हीति । उच्यस्य प्राणस्येतद्विज्ञानतारतम्यमेव सायुज्यं सालोक्यं

इसी ब्रह्म की पुन उच्यदिगुण-विशिष्टता कही जाती है । प्रगीत मन्त्र के साध्य गुणी निष्ठ गुणाभिधान स्तोत्र उच्य है । वही महायत क्रतु में प्रधान होता है । वह उच्य क्या है ? प्राण ही उच्य है । प्राण इन्द्रियों में प्रधान है, श्रीर उच्य स्तोत्रों में प्रधान है । इसलिए प्राण उच्य है । इस प्रकार प्राण की उपासना करे । वह प्राण उच्य किस प्रकार है—इस पर कहा जाता है क्योंकि प्राण होने पर इस सम्पूर्ण जगत् को कर्म द्वारा उत्पन्न करता है । उत्पादन करने में उच्य प्राण है । कोई भी बिना प्राण के उठ नहीं सकता । उस उच्य गुण-विशिष्ट प्राण ब्रह्म की उपासना का फल

१ प्रत्येव ब्रह्मण पुनस्त्वयादिगुणविशिष्टत्वेनोपासनमुच्यते—उच्यमित्यादिना । २. शस्त्रमिति—प्रगीत-मन्त्रसाध्यगुणिनिष्ठगुणाभिधान स्तोत्रम् । ३. अप्रासीतेत्यनन्तर प्राणमिति शेष । ४. कथमिति—उच्य शस्त्र तस्य प्राणत्वम-प्रतिदमित्यभिप्रायः । ५. प्राणो हीति—प्राणे सति जीव इति यावत् । ६. जगत् उत्पादयति कर्मभिः । ७. तदित्यदि—तस्य उच्यगुणविशिष्टप्राणब्रह्मण उपासनस्य फल एष्टादृष्टम् । ८. शब्दार्थत्वम् । ९. प्राण विनापि । १०. विज्ञानतारतम्येति—विज्ञाने तारतम्यं त्वादनेनैतर्थादि सादृश्यवैगुण्याभ्यां प्रयत्न-साध्यं शेषित्वाभ्यां वेति ध्येयम् ।

साम प्राणो वै साम प्राणे होमानि सर्वाणि भूतानि
सम्यञ्चि सम्यञ्चि हास्मै सर्वाणि भूतानि श्रंष्ठत्राय
कल्पन्ते साम्नः सायुज्यं सलोकतां जयति य एवं
वेद ॥ ३ ॥

क्षत्रं प्राणो वै क्षत्रं प्राणो हि वै क्षत्रं प्रायते ह्येनं
प्राणः क्षणितोः 'प्र क्षत्रमत्रमाप्नोति क्षत्रस्य
सायुज्यं सलोकतां जयति य एवं वेद ॥ ४ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य

पञ्चदशं ब्राह्मणम् ॥ १५ ॥

'साम' इस प्रकार प्राण की उपासना करे। प्राण ही साम है क्योंकि प्राण में ही सम्पूर्ण भूत सुसङ्गत होते हैं। समस्त प्राणी उसके लिये सङ्गत होते हैं और उसकी श्रेष्ठता के लिए समर्थ होते हैं। जो इस प्रकार प्राण की उपासना करते हैं, वे साम के सायुज्य और सालोक्य को प्राप्त होते हैं ॥ ३ ॥

प्राण ही 'क्षत्र' है। इस प्रकार प्राण की उपासना करे। प्राण ही क्षत्र है, यह प्रसिद्ध है क्योंकि इस शरीर की शक्तादि-जनित पीडा से रक्षा प्राण ही करता है। अन्य किसी से प्राण न पाने वाले क्षत्र को प्राप्त करते हैं। जो इस प्रकार जानता है, वह क्षत्र के सायुज्य और सालोक्य को जीत लेता है ॥ ४ ॥

॥ इति पञ्चदश ब्राह्मणम् ॥

सामेति चोपासित प्राणम् । प्राणो वै साम । कथं प्राणः साम । प्राणो हि यस्मात्
सर्वाणि भूतानि सम्यञ्चि संगच्छन्ते संगमनात्साम्यापत्तिहेतुत्वात्साम प्राणः । सम्यञ्चि
संगच्छन्ते हास्मै सर्वाणि भूतानि । न केवलं संगच्छन्त एव श्रेष्ठमावाय चास्मै कल्पन्ते
'समर्पन्ते । साम्नः सायुज्यमित्यादि पूर्ववत् ॥ ३ ॥

तं प्राणं क्षत्रमित्युपासीत । प्राणो वै क्षत्रं प्रसिद्धमेतत्प्राणो हि वै क्षत्रम् ।

संगमनादित्येतदेव व्याचष्टे—साम्येति ॥ ३ ॥

शेष व्याख्या पूर्वमन्त्र के समान है ॥ २ ॥

क्योंकि प्राण ही साम है, इसलिये प्राण की 'साम' इस रूप से उपासना करे। प्राण के होने पर ही सभी भूतप्राणी "सम्यञ्चि" भर्षात् सङ्गत जाते हैं। सङ्गमन प्रपञ्चा साम्यप्राप्ति हेतु होने से साम ही प्राण है। इसके होने पर ही सभी प्राणी "सम्यञ्चि" से भर्षात् साम्य प्राप्त करते हैं। केवल

१. प्रोपसर्गं प्राप्नोति विद्यान्वदी नोदस्य । २. यत् प्राण एव सामातः प्राण सामेत्युपासीतेत्यर्थः । ३. समर्पन्ते इति करोत्यर्थकणिजन्तात् कर्मकर्तारि प्रत्ययः । ४. यत् ।

(अथ पञ्चमाध्यायस्य षोडशं ब्राह्मणम् ।)

भूमिरन्तरिक्षं द्यौरित्यष्टावक्षराण्यष्टाक्षरं ह वा एकं
गायत्र्यै पदमेतदु हैवास्या एतत्स यावदेषु त्रिषु

भूमि, अन्तरिक्ष और द्यौः, इस प्रकार ये आठ अक्षर हैं। गायत्री का पहला पाद भी आठ अक्षर वाला ही प्रसिद्ध है ("द्यौः" के यकार से ही आठ संख्या की पूर्ति होती है)। यह भूमि आदि ही इस गायत्री का प्रथम पाद है। जो त्रैलोक्यात्मक रूप है, इस प्रकार इस गायत्री के

कथं प्रसिद्धतेत्याह—त्रायते पालयत्येनं पिण्डं देहं प्राणः क्षणितोः शस्त्रादिर्हिंसितात्पुन-
र्मांसेनाऽऽपूरयति यस्मात्तस्मात्क्षतप्राणात्प्रसिद्धं क्षत्रत्वं प्राणस्य । विद्वत्फलमाह—प्र
क्षत्रममत्रं न त्रायतेऽन्येन केनचिदित्यत्रं क्षत्रं प्राणस्तमत्रं क्षत्रं प्राणं प्राप्नोतीत्यर्थः ।
शाखान्तरे वा पाठात्क्षत्रमात्रं प्राप्नोति प्राणो भवतीत्यर्थः । क्षत्रस्य सायुज्यं सलोकतां
जयति य एवं वेद ॥ ४ ॥

इति श्रीमद्बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये पञ्चमाध्यायस्य षोडशं ब्राह्मणम् ॥ १५ ॥
ब्रह्मणो हृदयाद्यनेकोपाधिविशिष्टस्योपासनमुक्तमथेदानीं गायत्र्युपाधिविशिष्ट-

शाखान्तरशब्देन माध्यंदिनशालोच्यते ॥ ४ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्यटीकायां पञ्चमाध्यायस्य षोडशं ब्राह्मणम् ॥ १५ ॥
वृत्तमनूय गायत्रीब्राह्मणस्य तात्पर्यमाह—ब्रह्मण इत्यादिना । छन्दोगतरेष्वपि विद्यमानेषु

साम्यं प्राप्ति ही नहीं करते; बल्कि इसमें श्रेष्ठ भाव के लिए "कल्पन्ते" अर्थात् समर्थ होते हैं । साम
के सायुज्य को प्राप्त होता है—ऐसा इसके फल की पूर्ववत् व्याख्या समझनी चाहिये ॥ ३ ॥

क्योंकि "प्राणो वै क्षत्रम्" अर्थात् यह प्राण ही प्रसिद्ध क्षत्र है; इसलिए उसकी "क्षत्र"
इस रूप से उपासना करनी चाहिये । यह प्रसिद्धि क्यों है ? इसे श्रुति बतलाती है—"एतम्" अर्थात्
इस पिण्ड देह को प्राण, "क्षणितः त्रायते" अर्थात् पशुआदि की हिंसा से रक्षा करता है, पुनः उसे मांस
से भर देता है, इसलिये चोट से बचाने के कारण प्राण का क्षत्रत्व लोकप्रसिद्ध है । इस प्रकार
उपासना करने वाले का फल श्रुति कहती है । "प्र क्षत्रमत्रमाप्नोति" अर्थात् इससे रक्षा न होने वाले
उस अन्न-क्षत्र रूप प्राण को प्राप्त कर लेता है । पाठान्तरशाखा उपसन्ध्य होने से क्षत्र मात्र को प्राप्त होता
है अर्थात् प्राण हो जाता है । जो इस प्रकार उपासना करता है, वह क्षेत्र के सायुज्य और सलोक्य
को प्राप्त कर लेता है ॥ ४ ॥

इस प्रकार बृहदारण्यकोपनिषत् में पञ्चमाध्यायस्य पंद्रहवें ब्राह्मण के पाठानुसार पञ्चमाध्यायस्य
हिन्दी-भाषानुवाद पूर्ण हुआ ॥ १५ ॥

हृदय आदि अनेक उपाधियों से विशिष्ट सोपाधिक ब्रह्म की उपासना बतलायी गयी । अब

१. हृदयादीत्यादिना सत्यमनोविषयान्धनुःकोशैवाग्निविरमिति शुषट्पदविशिष्टप्राणोऽर्थादिगुणगुणविशिष्ट-
प्राणा य ॥ १ ॥

लोकेषु तावद्ध जयति योऽस्या एतदेवं पवं वेद ॥ १ ॥

इस त्रैलोक्य रूप पाद को जानता है; वह उस सभी को जीत लेता है, जो इस त्रिलोक में जितना भी है ॥ १ ॥

स्योपासनं वक्तव्यमित्यारभ्यते^१ । सर्वच्छन्दसां हि गायत्रीछन्दः प्रधानभूतम् । तत्प्रयोवत्-
'गायत्राणाद्यायत्रीति हि वक्ष्यति'^२ । न चान्येषां छन्दसां तत्प्रयोवत्प्राणप्राणसामर्थ्यम् ।
'प्राणात्मभूता च सा सर्वच्छन्दसां चाऽऽत्मा प्राणः । प्राणश्च क्षतप्राणात्क्षत्रमित्युक्तम् ।
प्राणश्च गायत्री । तस्मात्तदुपासनमेव विधित्स्यते । द्विजोत्तमजन्महेतुत्वाच्च । गायत्र्या
ब्राह्मणमसृजत त्रिष्टुभा राजन्यं जगत्या वंश्यमिति^३ द्विजोत्तमस्य द्वितीयं जन्म गायत्री-
निमित्तम् । 'तस्मात्प्रधाना गायत्री । ब्राह्मणा व्युत्पाया, ब्राह्मणा अभिवदन्ति, 'स
ब्राह्मणो, 'विपापो विरजोऽयिचिकित्सो ब्राह्मणो भवतीत्युत्तमपुरुषार्थसंबन्धं ब्राह्मणस्य

किमिति गायत्र्युपाधिकमेव ब्रह्मोपास्यमित्यते तत्राऽऽह—सर्वच्छन्दसामिति । तत्प्राधान्ये हेतुमाह
—तत्प्रयोविनति । तुल्यं प्रयोवत्प्राणप्राणसामर्थ्यं छन्दोत्तराणामपीति चेन्नस्याह—न चेति । "प्रमाणा-
भावादिति भावः । किंच "प्राणात्मभावो गायत्र्या विवक्ष्यते प्राणश्च सर्वेषां छन्दसां निर्वर्तकत्वादात्मा
"तथा च सर्वच्छन्दोभ्यापकगायत्र्युपाधिकब्रह्मोपासनमेवात्र विवक्षितमित्याह—प्राणात्मेति । तदात्मभूता
गायत्रीत्युक्तं वक्ष्यती करोति—प्राणश्चेति । तत्प्रयोवत्प्राणप्राणादि गायत्री । प्राणश्च बाणादीनां प्राता ।
"ततश्चैकसक्षणत्वात्सोप्तादात्म्यमित्यर्थः । प्राणगायत्र्योस्तादात्म्ये कलितमाह—तस्मादिति । गायत्री-
प्राधान्ये हेतवन्तरमाह—द्विजोत्तमेति । "तदेव स्फुटयति—गायत्र्येति । तत्प्राधान्ये हेतवन्तरमाह

भागे गायत्री आदि उपाधिविशिष्ट ब्रह्म की उपासना बतलानी है, इसलिए इस ब्राह्मण का प्रारम्भ
किया जाता है—सब छन्दों में प्रधानभूत छन्द गायत्री ही है । प्रयोक्ताओं के प्राणों की रक्षा करने के
कारण वह गायत्री है—यह निर्वचन भागे किया जायगा । अन्य छन्दों में उसके प्रयोक्ता के प्राणों की
रक्षा करने की सामर्थ्य नहीं है । वह प्राण से तादात्म्यापन्न है और प्राण सब छन्दों की आत्मा है ।
तथा चोट से रक्षा करने के कारण क्षण प्राण है, ऐसा कहा जा चुका है । प्राण ही गायत्री है । इसलिए
गायत्र्युपाधिक ब्रह्मोपासना का विधान करना इष्ट है । तथा विप्रजन्म के हेतु होने से भी उसका विधान
करना इष्ट है । 'गायत्री से ब्राह्मण, त्रिष्टुप् से क्षत्रिय और जगती से वैश्य की रचना की' ऐसी श्रुति
है । इससे विप्र का द्वितीय जन्म गायत्री के कारण है । विप्र के जन्म में हेतु होने से गायत्री प्रधान है ।

१. ब्राह्मणम् । २. गायं प्राणं प्रयोक्ताह । ३. वृ. उ. ५. १६. ४. ४. प्राणतादात्म्यापन्ना । ५. सर्वच्छन्दोभ्यापकगायत्र्युपाधिकब्रह्मोपासनमित्यर्थः । ६. श्रुतेः । ७. विप्रजन्महेतुत्वात् । ८. वृ. उ. ३. ५. १ । ९. वृ. उ. ३. ८. ८ । १०. वृ. उ. २. ५. १ । ११. वृ. उ. ४. ४. २३ । १२. प्रमाणा-
भावादिति—गायत्र्यास्तु गयप्राणसामर्थ्यं श्रुतिरेव वक्ष्यतीति भावः । १३. प्राणतादात्म्यम् । १४. प्राणतादात्म्येन गायत्र्या सर्वच्छन्दमागतमत्ये . च । १५. ततश्च—उक्तरीत्याभयोस्त्रावृत्तात् । १६. तदेवमेव ।

दर्शयति' । 'तच्च ब्राह्मणत्वं' गायत्रीजन्ममूलमतो' वक्तव्यं गायत्र्याः 'सत्त्वम् । गायत्र्या हि यः सृष्टो द्विजोत्तमो' 'निरङ्कुश एवोत्तमपुरुषार्थसाधनेऽधिक्रियतेऽतस्तन्मूलः परम-पुरुषार्थसम्बन्धः । तस्मात्तदुपासनविधानायाऽह—भूमिरन्तरिक्षं द्यौरित्येतान्यष्टावक्ष-राणि । अष्टाक्षरमष्टावक्षराणि यस्य तद्विदमष्टाक्षरम् । ह वै प्रसिद्धावद्योतकी । एकं प्रथमं गायत्र्यं गायत्र्याः 'अपदम् । 'यकारेणैवाष्टत्वपूरणम् । एतद् ह वैतदेवास्या गायत्र्याः

—ब्राह्मणा इति । कथमेतावता" गायत्रीप्राधान्यं तत्राऽह—तच्चेति । अतो वक्तव्यमित्यत्रात शब्दार्थ-माह—गायत्र्या हीति । अधिकारित्वं कृतं कार्यमाह—प्रत इति । तच्छब्दो गायत्रीविषयः । गायत्री- "वैशिष्ट्यं परामृश्य कलितपुपसंहरति—तस्मादिति । गायत्रीप्रथमपादस्य सप्ताक्षरत्वं प्रतीयते न त्वष्टा-क्षरत्वमित्याशङ्क्याऽह—यकारेणेति । गायत्रीप्रथमपादस्य त्रैलोक्यनाम्नश्च सप्त्यासामान्यप्रयुक्तं कार्यमाह—एतदिति । गायत्रीप्रथमपादे त्रैलोक्यवृष्ट्युपास्यं प्रयोजनं दर्शयति—एवमिति । प्रथमपाद-

'ब्राह्मण (पुत्र, वित्त और लोकपणा से) पारिव्राज्य को प्राप्त कर (श्रवणादिशेष-काल देहस्थिति के लिए भिक्षाटन करते हैं)', 'उस ब्राह्मवेत्ता को ब्राह्मण अभिवादन करते हैं', 'वह ब्राह्मण कृतवृत्त्य हो जाता है', 'इस प्रकार जानने वाला धर्म और अधर्म से अनीत, वामरहित, निःसंशय, मैं ही सर्वोत्तम पर-ब्रह्म हूँ—इस प्रकार निश्चितमति वाला ब्राह्मण हो जाता है' इस प्रकार उपरोक्त सभी श्रुतियाँ ब्राह्मण का उत्तम पुरुषार्थ से सम्बन्ध दिखाती हैं । इसलिये गायत्री का विशिष्ट स्वरूप बतलाना चाहिये । गायत्री के द्वारा जिस विप्र को बनाया गया है, वह अप्रतिबद्ध है । उसका उत्तम पुरुषार्थ साधन में अधिकार है । इसलिये परम पुरुषार्थ का सम्बन्ध गायत्री से ही है । इसलिए गायत्री-उपाधि-विशिष्ट ब्रह्म की उपासना के लिए श्रुति कहती है—भूमि, अन्तरिक्ष और द्युलोक इनन वर्ण विदलेय से षाठ अक्षर हैं । "षाट्क्षरम्" यानी जिसके षाठ अक्षर हो, उसे षष्टाक्षर कहा जाता है । 'ह' और 'वै' प्रसिद्धिद्योतक अव्यय हैं । 'एकम्' अर्थात् प्रथम पाद 'गायत्र्यै' अर्थात् गायत्री के षाठ अक्षर हैं । "औ" इसके यकार को ग्रहण करने से षाठ अक्षरों की संख्या पूरी होती है । यही इस गायत्री का

१. श्रुति । २. उत्तमपुमर्थसंबन्धि । ३. गायत्र्याऽमृतु सप्तानाद्यद्वितीय जन्म तन्मूलकम् । ४. द्विजोत्तम-जन्महेतुत्वात् । ५. विशिष्ट स्वरूपम् । ६. स । ७. अप्रतिबद्ध । ८. गायत्र्युपाधिकब्रह्मोपासन विधानाय । ९. षष्टावक्षराणीति—त्रैलोक्यनामाक्षराणि षष्टौ द्यौरित्यत्र वर्णविरलेवेणाष्टवर्णमित्याहुः । विसर्गस्यादारत्वे तेजैव वाऽष्टवर्णमिति ध्येयम् । १०. पादः । ११. यकारेणैवेति—तथा च 'इवादिपूरण' (पिङ्ग. सू. ३।२६) इति । इय च सत्काररत्नमासाध्याध्यायनं ह्यनुयुधेनोद्भूतम् । तथैहि—'यद्युविचरत्यक्षरा तु गायत्री प्रजपन् हृदि । सर्वान् वर्णानि विध्यायेद्देवतामर्थं यच्च' ॥ इति श्रौते । अक्षरादयः स्वरैः वर्तते । तत्र यद्यपि स्वरास्तन्मोविगतिरेव गायत्रीमन्त्रे वर्तन्ते तथापि व्यमित्यत्र भावनया शिवमिति स्वरूपं ज्ञेयम् । उक्तं च पिङ्गलेन—'इवादिपूरण' इति पाद इत्यनुवर्तते इवादि पूरको यस्य स इवादिपूरणः । प्रादिबध्नेनोपादयो ह्यनुवर्तते । तत्रायमर्थं यत्र भावस्यादौ सन्धसि पादस्याक्षरस्यमा न पूर्वते तत्रैवादिभिः वा पूरयित्वा । यथा "तत्सविधुर्देवैरिणम्" 'दिव गच्छ सुखं वतेत्ये' इत्यादय इति । १२. उत्तमपुरुषार्थसंबन्धवत्प्रथमं भावेण । १३. प्रयुक्तम् । १४. अष्टवर्णम् ।

‘‘प्राणोऽपानो व्यान इत्यष्टावक्षराण्यष्टाक्षरं ह
वा एकं गायत्र्यै पदमेतदु हंवास्या एतत्स यावद्विदं
प्राणि तावद्ध जयति योऽस्या एतदेव पदं वेदायास्या
एतदेव तुरीय दशंत पद परोरजा य एष तपति यद्वं

प्राण, अपान और व्यान, ये आठ अक्षर हैं । गायत्री का तृतीय पाद भी आठ अक्षर वाला है । यह प्राण आदि ही सख्या में समानता होने के कारण इस गायत्री का तृतीय पाद है । इस प्रकार गायत्री के इस तृतीय पाद को जो जानता है, वह उस सभी को प्राप्त कर लेता है, जितना यह प्राणी समूह है और जो यह प्रकाशित होता है, वही इसका (भाग बतलाया जाने वाला) तुरीय दशंत एव परोरजा पद है । जो चतुर्थ होता है, उसी को तुरीय कहते हैं । “दशंत पदम्” इसका अर्थ यह है कि

एतद्गायत्र्यास्त्रैविद्यलक्षणं पदं वेद ॥ २ ॥

तथा प्राणोऽपानो व्यान एताम्यपि प्राणाद्यभिधानाक्षराण्यष्टौ । तच्च गायत्र्या-
स्तृतीयं पदं यावद्विदं प्राणिजातं तावद्ध जयति योऽस्या एतदेव गायत्र्यास्तृतीयं पदं वेद ।
‘अपानान्तरं’ गायत्र्यास्त्रिपदायाः शब्दात्मिकायास्तुरीयं पदमुच्यतेऽभिधेयभूतमरयाः
प्रकृताया गायत्र्या एतदेव वक्ष्यमाण तुरीयं दशंतं पद परोरजा य एव तपति । तुरीय-
मित्यादिवाक्यपदार्थं स्वयमेव व्याचष्टे श्रुतिः—यद्वं चतुर्थं प्रसिद्धं लोके तविह तुरीय-

प्रथमद्वितीयपादयोस्त्रैलोक्यत्रैविद्यलक्षणं तुरीये पादे प्राणादिदृष्टि कर्तव्येत्याह—तपेति ।
ननु त्रिपदा गायत्री व्याख्याता चेत्किमुत्तरग्रन्थेनेत्याशङ्क्याह—अपेति । शब्दात्मिकायास्तुरीयं पदमुच्यतेऽभिधेयभूतमरयाः
विच्छेदाद्योऽयं शब्दः । यद्वं चतुर्थमित्यादिग्रन्थस्य पूर्वोक्तं पौनरुक्त्यभावात् शङ्क्याह—‘‘तुरीयमिति । इहेति
प्रकृतवाक्योक्तिः । योगिभिर्दृश्यते इहेति लक्ष्यते न तु मुख्यमीश्वरस्य इदमस्वमतोन्द्रियत्वादित्याह

त्रैविद्यलक्षण पाद को जानता है, “य यावतीय त्रयी विद्या” अर्थात् वह जितना त्रयी विद्या द्वारा फलसमूह प्राप्त किया जा सकता है, उसे प्राप्त कर लेता है ॥ २ ॥

तथा प्राण, अपान और व्यान—ये प्राणादि के नाम भी आठ अक्षर वाले हैं । यह गायत्री का तृतीय पाद है । जो इस प्रकार के, गायत्री के तृतीय पाद को जानता है, वह यह जितना भी जगत् है, सभी को प्राप्त कर लेता है । (शब्दात्मक गायत्री कथन के अनन्तर) अब इसके पश्चात् शब्दात्मक त्रिपदा गायत्री का अभिधेयभूत चतुर्थ पाद कहा जाता है । प्रसङ्गप्रति उसी इस गायत्री का, जो तपता है, वक्ष्यमाण तुरीय पाद ‘दशंत परोरजा’ है । ‘‘तुरीय’’ इस वाक्य के पदार्थ का श्रुति स्वयं व्याख्यान करती है । जो लोकव्यवहार में चतुर्थ शब्द से प्रसिद्ध है, उसी का यहाँ तुरीय कहा जाता

१. तुरीयपादश्लोकरूपनामात्मकोभयविषयगद्विधवारकप्राणाद्यात्मत्वमाह—प्राण इत्यादिना । २. यत्रापि श्रुत्याद्युक्त्याज्योपेक्ष नामरगिर्याद्यत्रोद्वितीयपादरूपणोपसंहृत इति विवक्षितोऽर्थः । ३. यद्वं इति—यत्रापि प्राणाद्युक्त्याज्योपेक्षमरगिर्याद्यत्रोद्वितीयपादात्मकोपसंहृत इति विवक्षितोऽर्थः । ४. अर्थात्—शब्दप्रत्ययप्राप्ति-
व्यनानन्तरमित्यर्थः ।

चतुर्थं तत्तुरीयं दशतं पदमिति ददृश इव ह्येष
 परोरजा इति सर्वम् ह्येवैव रज उपर्युपरि तपत्येव
 ह्येव श्रिया यशसा तपति योऽस्या एतदेवं पदं
 वेद ॥ ३ ॥

मानो यह आदित्य मण्डलान्तर्गत पुरुष दीखता है। इसीलिये इसे दशतं पद कहते हैं। 'परोरजा' इस पद का अर्थ यह है, यह सभी रज (लोकों) के ऊपर-ऊपर आधिपत्य स्थापित कर प्रकाशित होता है (सभी लोक पर आधिपत्य दिखलाने के लिये ही इस मन्त्र में "उपरि उपरि" ऐसा दो बार कहा हुआ है)। जो गायत्री के इस चतुर्थ पद को इस प्रकार जानता है, वह उसी प्रकार शोभा और कीर्ति से प्रकाशित होता है जैसा कि यह आदित्य सर्वाधिपत्य रूप शोभा और कीर्ति से तप रहा है ॥ ३ ॥

शब्देनाभिधीयते। दशतं पदमित्यस्य कोऽर्थं इत्युच्यते—दृश इव दृश्यत इव ह्येष
 मण्डलात्तगतः पुरुषोऽतो दशतं पदमित्युच्यते। परोरजा इत्यस्य पदस्य कोऽर्थं इत्यु-
 च्यते—सर्वं समस्तम् ह्येवैव मण्डलस्यः पुरुषो रजो रजोजातं समस्तं लोकमित्यर्थः।
 उपर्युपर्याधिपत्यभावेन सर्वं लोकं रजोजातं तपति। उपर्युपरीति बोधसा सर्वलोकधिपत्य-
 स्थापनार्था। ननु सर्वशब्देनैव सिद्धत्वाद्बोधाऽनपेक्षा। नैव दोषः। येषामुपरिष्ठात्स-
 विता दृश्यते तद्विषय एव सर्वशब्दः स्यादित्याशङ्कानिवृत्त्यर्था बोधसा। "ये चामुष्मात्प-

—दृश्यत इवेति। 'लोका रजास्यु'च्यन्ते' इति श्रुत्यन्तरमाधिर्याऽह—समस्तमिति। आधिपत्यभावे-
 नेति कथं व्याख्यानमित्याशङ्क्याऽह—उपर्युपरीति। बोधसाभाक्षिपति—नन्विति। सर्वं रजस्तप-
 तीत्येतावन्तैव सर्वाधिपत्यस्य सिद्धत्वाद्बोध्यर्था बोधेति बोधं दूषयति—नैव दोष इति। येषां लोकाना-
 मिति यावत्। मण्डलपुरुषस्य निरदृकुशमाधिपत्यमित्यत्र चक्ष्णोर्गन्धुतिमनुकूलयति—ये चेति।

है। 'दशतं पद' इस पद का क्या अर्थ है, इस पर श्रुति कहती है। "स ह्येष" अर्थात् वह मण्डल के अन्तर्गत पुरुष "दृश इव" यानी दीखता हुआ सा है, इसलिये "दशतं पदम्" ऐसा कहा जाता है। "परोरजा" इस पद का क्या अर्थ है, इस पर श्रुति कहती है—"एवः" अर्थात् यह मण्डलान्तर्गत पुरुष "सर्वम् ह्येव रजः" अर्थात् समस्त रजोजात लोक को ऊपर-ऊपर आधिपत्य रूप से, समस्त रजोसमूह लोक को प्रकाशित करता है। "उपरि उपरि" पदों में द्वित्व सर्वलोकों में आधिपत्य स्थापन करने के लिए है। (इस पर शङ्का होती है—) किन्तु अभिलषित सर्वाधिपत्य तो सर्वशब्द से ही सिद्ध हो जाता है। इसलिये "उपरि उपरि" यह द्वित्व प्रयोग अनर्थक है। (इस पर सिद्धान्ती कहता है—) ऐसा कहने में कोई दोष नहीं है। जिनके ऊपर आदित्य दीखता है, सर्वशब्द उन्हीं के अर्थ में होगा, इस आशङ्का की निवृत्ति के लिए द्विरुक्ति की गयी है। इसीका अन्य श्रुति प्रतिपादन

१. तपयति प्रकाशयति च। २. अभिनयितसर्वाधिपत्यस्य। ३. इ. उ १. १. ८। ४. उच्यन्त इति—"स इतोक्तोक्तान् विचक्ष्णोऽथो देवानथो वाचमिति" श्रुतिः। ५. सर्वेषामुपरिष्ठात्पदिव।

संवा गायःयेतस्मिन्स्तुरीये दर्शते पदे परोरजसि
प्रतिष्ठिता यद्वं तत्सत्ये प्रतिष्ठितं च क्षुर्वं सत्यं चक्षुर्हि
वै सत्यं तस्माद्यदिदानीं द्वौ विवदमानावेयातामहमदर्श-

पूत्रोक्त तीन पदों वाला वह यह गायत्री इस चतुर्थ दर्शत परोरजा पद में प्रतिष्ठित है । वह तुरीय पद सत्य में प्रतिष्ठित है । नेत्र ही सत्य है, नेत्र ही सत्य है (क्योंकि विवाद करने वाले की सत्यता नेत्र से देखने पर ही सिद्ध होती है) यह प्रसिद्ध है । इसीलिये यदि दो पुरुष 'मैंने देखा है, मैंने सुना है' इस प्रकार विवाद करते हुए आये तो उनमें से 'मैंने देखा है' ऐसा जो कहता है, उसी के प्रति हम

राज्यो लोकास्तेषां चेष्टे देवकामाना च" इति श्रुत्यन्तरात् । 'तस्मात्सर्वाधरोधार्था
वीप्सा । यथाऽसौ सविता सर्वाधिपत्यलक्षणया धिया यज्ञसा च ख्यात्या तपत्येव हैव
'श्रिया यज्ञसा च 'तपति योऽस्या एतदेव तुरीयं दर्शतं पदं वेद ॥ ३ ॥

संवा त्रिपदोक्ता या त्रैलोक्यत्रैविद्याप्राणादिलक्षणा गायत्र्येतस्मिन्चतुर्थे तुरीये दर्शते
पदे परोरजसि प्रतिष्ठिता । मूर्तामूर्तरसत्त्वादादित्यस्य । रसापाये हि वस्तु नीरसम-

वीप्सायं वस्त्वमुपसहरति—तस्मादिति । चतुर्थवाङ्मनस्य फलवत्त्वं कथयति—यथेति ॥ ३ ॥
'अभिधानाभिधेयात्मिकां गायत्रीं व्याख्यायाभिधानस्याभिधेयतः स्वमाह—संयेति ।
आदित्ये प्रतिष्ठिता मूर्तामूर्तात्मिका गायत्रीत्यत्र हेतुमाह—मूर्तेति । भवतु मूर्तामूर्तब्राह्मणानुसारेणा-
ऽऽदित्यस्य तत्सारस्य तथाऽपि कथं गायत्र्यास्तरप्रतिष्ठत्वं पृथगेव सा मूर्ताधारिका स्यात्स्वीत्या-

करती है—“जो कि इससे ऊपर के लोक हैं, यह मण्डल पुरुष उन देवताओं के अभीष्ट कानों का भी
निरकुश अधिपति है” । इसलिये सभी लोकों का अधरोध करने के लिए यह श्रुति है । जो पुरुष
गायत्री के इस चतुर्थ पाद को (सूत्रात्मक आदित्यान्तर्गत में है) इस प्रकार जानता है, वह उसी
प्रकार वसुलक्षणा श्री और कीर्ति से प्रकाशित होता है, जिस प्रकार यह आदित्य सर्वाधिपत्यलक्षणा
श्री एव ख्यातिलक्षणा कीर्ति से प्रकाशित होता है ॥ ३ ॥

पूर्वसर्वाभिन्न त्रैलोक्य, त्रैविद्या और प्राणादिरूपा त्रिपदा गायत्री इस चतुर्थ तुरीय दर्शत
परोरजा पाद में प्रतिष्ठित है । आदित्य मूर्तामूर्त रसस्वरूप होने से (यह गायत्री आदित्य में प्रतिष्ठित
है) । रस के नष्ट हो जाने पर वस्तु उसी तरह नीरस और अप्रतिष्ठित हो जाती है, जिस प्रकार बाष्पादि

१ तस्मादिति—वीप्साया सर्वशब्दाद्यैर्गोचरब्रह्मानितृत्त्यर्थत्वात् । २ सर्वलोकाधरोधार्था । ३ वस्तु-
लक्षणया च । ४. अरीन् । ५ गायत्र्याश्चतुर्थं पादं सूत्रात्मक आदित्यान्तर्गतोऽहमस्मीत्येवम् । ६
एतस्मिन्—उक्तसंज्ञायां तुरीयादिपदवाक्ये मूर्तामूर्तरत्ने जानी । ७ अभिधानेत्यादि—प्रथमपदमभिधान
तदभिधेयं त्रैलोक्यं द्वितीयपदमभिधानं त्रैविद्या तृतीयपदमभिधानाभिधेयं सर्वप्राणादिरूप
प्राणपदस्य त्रैलोक्यात्मत्वं द्वितीयस्य त्रैविद्यात्मत्वं तृतीयस्य सर्वप्राणात्मत्वमिति व्याख्यातमित्यभिधानाभिधेया-
त्मिका गायत्रीत्यर्थः ।

महमश्रौषमिति य एवं ब्रूयादहमदशमिति तस्मा एव
श्रद्धयाम तद्वं तत्सत्यं बले प्रतिष्ठित प्राणो प्राणो वं
बल तत्प्राणे प्रतिष्ठितं तस्मादाहुबल^७ सत्यादोगीय

विश्वास करते हैं। नि सन्देह यह तुरीय पद का आश्रय सत्य, बल से प्रतिष्ठित है। अतएव कहते हैं कि सत्य की अपेक्षा अधिक श्रोत्रस्वी बल है। इस प्रकार यह गायत्री अध्यात्म प्राण में स्थित है। इस गायत्री ने वागादि प्राण रूप गयो का प्राण किया था अर्थात् वागादि प्राण ही गय हैं। उनका इसने

प्रतिष्ठितं भवति । यथा काष्ठादि 'दग्धसार तद्वत् । 'तथा भूतभूतस्मिन् जगत्त्रिपदा' गोपय्यादित्ये प्रतिष्ठिता 'तद्रसत्वात्सह त्रिभिः 'पार्श्वः । तद्वं तुरीयं पदं सत्ये प्रतिष्ठितम् । कि पुनस्तत्सत्यमित्युच्यते—चक्षुर्वं सत्यम् । कथं चक्षुः सत्यमित्याह—प्रसिद्धमेतच्चक्षुहि वं सत्यम् । कथं प्रसिद्धतेत्याह—तस्माद्यद्यदीदानीमेव द्वौ विषयद्वयौ विरुद्धं वदमानावेयातामा'गच्छयातामहमदशं दृष्टवानस्मो'त्यग्य आहहमश्रौषं यत्स्वया दृष्टं न तथा 'तद्वत्स्त्विति तयार्थ एव ब्रूयादहमद्राक्षमिति तस्मा एव श्रद्धयाम न पुनर्यो ब्रूयादहमश्रौषमिति । श्रोतुर्मुखा अवलम्बमपि संभवति 'न तु चक्षुषा मृषा दर्शनम् । 'तस्मा-

शङ्क्याऽऽह—रसेति । तद्वत्वावित्यसङ्गधाभावे भूतार्थात्मिका गायत्री स्यादप्रतिष्ठितेति शेषः । साराहते स्वात्मन्येव भूतार्थेन स्थितिरिति स्थिते कलितमाह—तथेति । आदित्यस्य स्वात्मन्य वारयति—तद्वा इति । सत्यशब्दस्यानुत्तरेण वाग्विषयत्वं शङ्कादारा वारयति—किं पनरित्यादिना । चक्षुष्य सत्यत्वे प्रमाणाभावे शङ्करा ब्रूयन्ति—कथमित्यादिना । श्रोतरि भ्रष्टाभावे हेतुमाह—श्रोतुरिति । द्रष्टुरपि 'मृषादर्शनं संभवतीत्याशङ्क्याऽऽह—न त्विति । 'यद्यपि'—कथं च 'स्तम्भेऽपि श्रोत्रपेक्षया द्रष्टरि

भस्मीभूत हो जाते हैं। ऐसा होने पर भूतार्थात्मिक जगत्स्वरूपा त्रिपदा (अभिधेयात्मिका) गायत्री (अभिधानभूत) तीनो पादो सहित आदित्य में प्रतिष्ठित है, क्योंकि आदित्य भूतार्थिरसत्स्वरूप है। वह तुरीय पाद सत्य में प्रतिष्ठित है वह सत्य क्या है इस पर श्रुति कहती है—चक्षु ही सत्य है। चक्षुही सत्य क्यों है? इसे बतलाया जाता है क्योंकि लोकव्यवहार में प्रसिद्ध है कि चक्षु सत्य है। ऐसी प्रसिद्धि क्यों है। इस पर श्रुति कहती है, इसलिये यदि इसी समय दो 'विषयद्वयौ' अर्थात् परस्पर विरुद्ध कहने वाले 'इयाताम्'

- १ भस्मीभूतमित्यर्थः । २ तथा सति अभिधानभूतम् । ३ अभिधेयात्मिका । ४ तद्रसत्वात्—आदित्यस्य भूतार्थिरसत्त्वात् । ५ अभिधानभूतं । ६ भागज्येयातामित्यात्मन्येवपद भूयम् । ७ एक । ८ गत्रादिक वस्तु । ९ न त्विति—यद्यपि रजतादिर्द्रष्टरपि मृषा दृष्टा तथापि निर्दुष्टा दृष्टिर्न मृषा यद्यपि निर्दुष्टा श्रुतिरपि न मृषा तथापि भूतेर्द्रष्टृर्नसीयसी श्रुतवादिनो (वकावात्) दृष्ट्वादिति सोक्तस्य सप्रत्यय-दर्शनादिति भावः । १० तस्मात्—भूतपेक्षया दृष्टे प्रबलत्वात् । ११ मृषादर्शनं—शुक्तिरूप्यादि-विषयम् । १२ यत्रात्—रजतादौ । १३ कथं च—मात्रादिदोषेण । १४ रजतादिदृष्टमस्य मृषात्व-सम्भवेऽतीत्यर्थः ।

इत्येवम्बेषा गायत्र्यध्यात्मं प्रतिष्ठिता सा ह्येषा ।

गया७स्तत्रे प्राणा वं गया'स्तत्प्राणा७स्तत्रे तद्यद्गया७

स्तत्रे तस्माद्रायत्रीनाम स यामेवामू७ सावित्रीमन्वा-

ह्येषैव सा स यस्मा अन्वाह तस्य प्राणा७स्त्रायते ॥ ४ ॥

प्राण किया था, इसने गयी का प्राण किया था । इसीविये तो इसका नाम गायत्री प्रसिद्ध हुआ है । उस आचार्य ने ब्राह्मणों के बटु का उपनयन कर उसे जिस सविता देव सबन्धी गायत्री का उपदेश किया था, वह यही है । वह आचार्य जिस बटु को इस गायत्री का उपदेश करता है, वह गायत्री उस बटु के वांगादि प्राण रूप गम की नरकादि में गिरने से रक्षा करती है ॥ ४ ॥

आश्रौषमित्युक्तवते अहध्याम । 'तस्मात्सत्यप्रतिष्ठितहेतुत्वात्सत्यं' चक्षुस्तस्मिन्सत्ये चक्षुषि सह त्रिभिरितरैः पादैस्तुरीयं पदं प्रतिष्ठितमित्यर्थ । उक्तं च 'स आदित्यः कस्मिन्प्रतिष्ठित इति चक्षुषीति ।

तद्वै तुरीयपदाश्रयं सत्यं बले प्रतिष्ठितम् । किं पुनस्तद्वलमित्याह—प्राणो वं बलं तस्मिन्प्राणे बले प्रतिष्ठितं सत्यम् । तथाचोक्तं 'सूत्रे तदोतं च प्रोतं चेति । यस्माद्वले

विद्वत्सो वृद्धो लोकधेत्याह—तस्मान्नेति । विद्वत्सोतिशयकलवाह—तस्मादिति । आदित्यस्य चक्षुषि प्रतिष्ठितत्वं पञ्चमेऽपि प्रतिपादितमित्याह—उक्तं चेति ।

सत्यस्य स्वात इय प्रत्याह—तद्वा इति । सत्यस्य प्राणप्रतिष्ठितत्वं च पञ्चमिकमित्याह—तथाचेति । सूत्र प्राणो वायु । तच्छब्देन सत्यशब्दितसर्वभूतग्रहणम् । सत्य बले प्रतिष्ठितमित्यत्र लोक

अर्थात् आयें, उनमें से एक कहता हो 'मैंने देखा है', दूसरा कहता हो, जो तुमने देखा है, उसे मैंने सुना है, वह वस्तु वही नहीं है । उनमें से जो यह बोले कि मैंने यह वस्तु देखी है, उसी में लोग श्रद्धा करते हैं, किन्तु जो इस प्रकार कहता है, मैंने सुना है, उस पर श्रद्धा नहीं करते । कानों द्वारा मिथ्या कथन का श्रवण हो सकता है किन्तु चक्षु के द्वारा मिथ्या दर्शन संभव नहीं । इसलिए 'मैंने सुना है' इस प्रकार कहने वाले पर श्रद्धा नहीं करते । इसलिये (श्रुति की अपेक्षा दृष्टि के प्रबल होने से) सत्यज्ञान का हेतु होने के कारण चक्षु सत्य है, अर्थात् उस (प्रकाशकस्वभाव) सत्यस्वरूप चक्षु में अन्य तीनों पादों के सहित चौथा पाद प्रतिष्ठित है । श्रुति य कहा भी है—वह आदित्य किसमें प्रतिष्ठित है ? चक्षु में प्रतिष्ठित है ।

वह चतुर्थ पाद का आश्रयभूत सत्य बल में प्रतिष्ठित है । वह बल क्या है ? इस पर श्रुति

१ ते च ते प्राणास्तान् । २ तस्मात्—श्रोत्रेणेत्याह दृष्टिं विश्वासाधिक्यात् । ३ प्रकाशकस्वभाव ।

४ प्रतिष्ठितमिति—एकस्वभावत्वादाधारोपेत्य चक्षुरादित्योर्गुणैक्यमिति भावः । ५ वृ उ ३ ६ २० ।

६ "यदि सर्वमस्त्वोतं च प्रोतं च कस्मिन्नु स वाप श्रोताश्च प्रोताश्चेति वार्था मार्गीतीत्येतदेव" तृतीया

ध्यायपट्टश्रावणस्थवाक्य शब्दान्तरेण स्मारयति—मूत्रे तदित्यादिना । ७ वृ उ ३ ६ ६ ।

सत्यं प्रतिष्ठितं तस्मादाहुर्बलं सत्यादोगीय भोजीय भोजस्तरमित्यर्थः । लोकेऽपि यस्मिन्हि यवाभितं भवति तस्मादाभितादाश्रयस्य बलवत्तरत्वं प्रसिद्धम् । न हि दुर्बलं बलवतः क्वचिदाश्रयभूतं दृष्टम् । एवमुक्तन्यायेन उ 'एषा गायत्र्यध्यात्ममध्यात्मे प्राणे प्रतिष्ठिता । सैषा गायत्री प्राणः । अतो गायत्र्यां जगत्प्रतिष्ठितम् । यस्मिन्प्राणे सर्वे देवा एकं भवन्ति । सर्वे वेदाः कर्माणि फलं च सर्वं गायत्री प्राणरूपा सती जगत आत्मा । सा ह्येषा गवांस्तत्रे ज्ञातवती । के पुनर्गवाः । प्राणा वागादयो वै गवाः । शब्दकरणत् । तांस्तत्रे सैषा गायत्री । तत्तत्र यद्यस्माद्गवांस्तत्रे तस्माद्गायत्री नाम । गयत्राणाद्गायत्रीति प्रथिता । स आचार्य उपनीय 'माणवकमष्टवर्षं यामेवाम् सावित्री सवितृदेवता-

प्रतिष्ठ प्रमाणयति—तस्मादिति । तदेवोपपादयति—लोकेऽपीति । तदेव व्यतिरेकमुक्तेनाऽऽ(एतद्)ह—न होति । 'एतेन गायत्र्याः सूत्रास्मत्त्वं सिद्धमित्याह—एवमिति । "तस्मिन्नर्थे वाक्यं योजयति—संयेति । गायत्र्याः प्राणस्त्वे किं सिध्यति तत्राह—अत इति । तदेव स्पष्टयति—यस्मिन्प्रित्यादिना । गायत्री-नामनिर्बन्धनेन तस्या जगत्जीवनहेतुत्वमाह—सा हैपेति । प्रयोक्तृशरीरं सत्त्वम्यर्थः । गायन्तीति गवा कागुपलक्षिताश्चक्षुरादयः । ब्राह्मण्यमूलत्वेन स्तुत्यर्थं गायत्र्या एव सावित्रीत्वमाह—स आचार्य इति ।

कहती है—प्राण ही बल है, उस "प्राणे" अर्थात् बल में प्रतिष्ठित है । कहा भी है—यह सब किसमें प्रोत-प्रोत भाव से युक्त है । सूत्रात्मा मे । जिससे बल में सत्य प्रतिष्ठित है, इसी से कहा है, बल सत्य से "भोगीय." अर्थात् भोजयुक्त भयवा भोजस्तर होता है । लोकव्यवहार में भी जिसका जो आश्रित होता है, उस आश्रित से आश्रयदाता का बलवत्तर होना प्रसिद्ध ही है । कही भी दुर्बल बलवान् को आश्रय देते हुए नहीं दिखायी देता । "एवम्" अर्थात् इस प्रकार उक्त न्याय से यह (त्रयारिमका) गायत्री "अध्यात्मम्" अर्थात् शरीरस्थ प्राण में प्रतिष्ठित है, वही यह गायत्री प्राण है, इसलिये गायत्री में जगत् प्रतिष्ठित है । जिस प्राण में सभी देवता एक हो जाते हैं । सभी वेद, कर्म और फल भी एकीभूत हैं; वही गायत्री प्राणस्वरूपा होकर जगत् की आत्मा है । वह यह गायत्री "गवास्तत्रे" अर्थात् प्राणों की रक्षा करने वाली है । वे प्राण क्या हैं ? वागादि ही "गवाः" यानी प्राण हैं क्योंकि "गै शब्दे" इस प्रकार उसकी निष्पत्ति होने से) वे शब्द करते हैं । उनकी रक्षा करती है, इसलिये वह यह गायत्री है । गायत्री प्रयोक्ता के शरीर में इसने प्राणों की रक्षा की थी, इसलिये इसका नाम गायत्री है । प्राणों का प्राण करने से वह गायत्री इस नाम से प्रसिद्ध हुई । उस आचार्य ने आठ वर्ष के बालक को यमोपवीत देकर उसे

- १. उक्तन्यायेन सैषा गायत्री यावत्कामांशेत्यर्थः । २. एषा तैत्तिरीयैर्विद्यप्राणादित्रयात्मिकेत्यर्थः । ३. प्राणे—सर्वदेवाचारमके सूत्रात्मनि । ४. अतः—गायत्र्या सूत्रप्रतिष्ठितत्वेन सूत्रात्मत्वात् । ५. गैशब्दे । ६. शब्दनिष्पत्तिहेतुत्वात् । ७. तत्र गायत्रीप्रयोक्तुं शरीरे । ८. माणवकमिति—मनोरपत्यं मानवः "ब्राह्मणमाणवकाश्चाष्टवर्षं" वा ४. २ ४२ इति सूत्रे निपातनाश्रयत्वं ततोऽप्यर्थं कन् माणवको बालकः षम् । ९. एतेन—त्रिपदा गायत्र्यपिद्वैतमादित्ये प्रतिष्ठिता स चाऽऽदिष्टोऽभ्यास्यं चतुर्दश प्राणे प्रतिष्ठितः । १०. गायत्र्याः सूत्रात्त्वत्वेनां सा हैपेत्यत्रैव संयेते षडध्यात्मकं वाक्यम् ।

‘ता७ हैतामेके सावित्रीमनुष्टुममन्वाहुर्वागनुष्टुवेतद्वाच-
मनुब्रूम इति न तथा कुर्याद्गायत्रीमे३ सावित्री-
मनुब्रूयाद्यदि ह वा अप्येवविद्वद्विव प्रतिगृह्णाति
न ह वै तद्गायत्र्या एकंचन पर्वं प्रति ॥ ५ ॥

कुछ शाखा वाले इस (‘तत्सवितुर्वेणीमहे वय देवस्य भोजन, श्रेष्ठ सर्वंघातम् । तुर भगस्य घीमहि’) ऐसे अनुष्टुप् छन्द वाली सावित्री का उपदेश करते हैं । वाक् अनुष्टुप् है उस सरस्वती का उपदेश करते हैं । ऐसा न करे, (तत्सवितुर्वरेण्य भर्गो देवस्य धीमहि, धियो यो न प्रचोदयात्) इस सावित्री का ही उपदेश करे । यदि ऐसा जानने वाला अधिक प्रतिग्रह भी करे तो भी गायत्री के एक-पाद के बराबर भी वह प्रतिग्रह समुदाय नहीं हो सकता ॥५॥

कामन्वाह पच्छोऽध्वंशः समस्ता च एषैव सा साक्षात्प्राणो जगत आत्मा माणवकाय
सम्पत्तिहेदानीं व्याहृताता नान्या स आचार्यो यस्मै माणवकायान्वाहानुभक्ति तस्य माण-
वकस्य गयान्प्राणास्त्रायते नरकादिपतनात् ॥ ४ ॥

‘तामेता सावित्री हैके शाखिनोऽनुष्टुभमनुष्टुप्छन्दस्कामन्वाहुरपनीताय । तदमि-

पच्छ पादशः । ‘सावित्र्या गायत्रीत्व साधयति—स इति । अत ‘सावित्री गायत्रीति शेष ॥ ४ ॥

मतान्तरमुद्गाधयति—तामेतामिति । ‘तत्सवितुर्वेणीमहे वय देवस्य भोजनम् । श्रेष्ठ (वै) सर्व-
घातम् तुर भगस्य धीमहि’ इत्यनुष्टुभ सावित्रीमाहुः । सवितृदेवताकस्वादित्यर्थः । उपनीतस्य माण-

जिस ‘गायत्रीम्’ अर्थात् सवितृदेवतासबन्धी सावित्री का पहले पदश फिर आधी ऋचा करके,
फिर सम्पूर्ण ऋचा का उपदेश किया था, वही यह गायत्री जो प्राण जगत् की आत्मा है, उस बटु को
को समर्पण की गयी थी । उसी की यहाँ व्याख्या की गई है, दूसरी की नहीं । गायत्र्युपासक, वह
आचार्य जिस बालक के लिए ‘अन्वाह’ अर्थात् उपदेश करता है, गायत्री उस बालक के ‘गयात्’
अर्थात् प्राणो को नरकादि पतन से बचाती है ॥ ४ ॥

कुछ शाखा वाले यज्ञोपवीतधारी बटु की ‘अनुष्टुभम्’ अर्थात् अनुष्टुप-प्रभव या अनुष्टुप्

१ मत्तान्तरमनुष्टुपयति—तामित्यादिना । २ सा सावित्री एषैव गायत्र्यय । ३ एषैवेत्येतद्विबृणोति
—साक्षादित्यादिना । ४ आचार्यो गायत्र्युपासक । ५ भव वातिकम्—‘माणवकस्योपनयनसमये
वेदवादिनाम् । छन्द प्रति विवादोऽय सतिर्णीतो परा श्रुतिः’ ॥ ४२ ॥ इति । उपनीताय माणवकायानुपदेशमायुचि
यच्छन्दस्तत्प्रतीति यावत् । ६ सावित्रीशब्दवाच्या गायत्रीत्वम् गायत्र्यय सावित्रीशब्दवाच्येति भाव ।
७ सावित्रीशब्दार्थो गायत्र्येव गान्येति यावत् ।

❀ यदि ह वा अप्येवविदित्यादि । अन्वाहवर्तिकाचार्यमित्याहि—‘विज्ञानपुरषस्येद स्वभावादेव सर्वंदा ।
भारमेव हि अगर्कृत्स्न साधारणविशेषवत् ॥ साधारणानि बन्धूनि तथाऽसाधारणान्यपि । नानुपादाय कृत्स्नानि
जन्ती काचित्किमेव ॥ अश्विन्यत्ते पुराऽप्येतद्रपमासोत्स्वभावत । अश्विन्यत्तो तु तत्साक्षात्समष्टिर्गृष्ट-

प्रायमाह—'वागनुष्टुप् । वाक्च शरीरे सरस्वती तामेव हि पाचं मरस्वतीं माणवकाया-
नुब्रूम इत्येतद्वन्तः । न तथा कुर्यान्न तथा विद्याद्यत्त' आहुम्'पैव तत् । किं तर्हि गायत्री-
मेव सावित्रीमनुब्रूयात् । कस्मात् । यस्मात्प्राणो गायत्रीत्युक्तम् । प्राण 'उपते वाक्च
सरस्वती चान्ये च 'प्राणाः 'सर्वे माणवकाय समर्पितं भवति । किंचेदं प्राप्तं किमुक्तवा

वक्तव्य प्रथमतः सरस्वत्यां वर्णात्मिकायां सायेत्यर्थं द्योतयितुं शिष्यः । इत्यस्ति—नेत्यादिना । नभ-
वति तदागात्मकसरस्वतीसमर्पणं विना गायत्रीसमर्पणमयुक्तमिति शङ्कित्वा परिहरति—यन्मादित्या-
दिना । यदि हेम्यादेरुत्तरस्य ग्रन्थस्यावश्यकहितपूर्वग्रन्थासंगतिमाशङ्क्याऽह—न चेदमिति । 'सावित्र्या

छन्द वाली उस सावित्री वा उपदेश करते हैं । उसी अग्निप्राय को श्रुति बतलाती है । वाक् अनुष्टुप्
है । वाक् ही शरीर में सरस्वती है, उसी वाक्स्वरूपा सरस्वती का हम ग्रन्थचारी के लिए उपदेश
करते हैं—इस प्रकार कहते हुए उपदेश करते हैं । 'न तथा कुर्यात्' अर्थात् किन्तु ऐसा नहीं समझना
चाहिये । ऐसे एकदालीय जो कहते हैं, वह मिथ्या ही है । तो फिर क्या करना चाहिये ? गायत्री
छन्द वाली सावित्री का ही उपदेश करे । क्यों ? क्योंकि प्राण गायत्री है—ऐसा कहा जा चुका है ।
प्राण अर्पित कर देने पर वाक् सरस्वती और अन्य अक्षु आदि सभी प्राण बहुत को समर्पित हो जाते

१ वागनुष्टुबिति—वाग् वा अनुष्टुबिति श्रुतेरिति भावः । २ एके शालिनः । ३ अर्पिते । ४.
अधुराव । ५ सर्वमिति—अनुष्टुभो निर्देशे सरस्वतीमात्रं प्राप्नोते गायत्रीकथने तु सर्वमपि लभ्यते तेन
सैव वक्तव्येत्यर्थः । वातिके यथा—'यद्योक्तायां हि गायत्र्या कृत्स्न जगदुपाहितम् । तदुक्तो सर्वमुक्त
स्माद्यत्पुनरपि साधनम्' ॥ ४७ ॥ सर्वस्य जगतो गायत्वमुपाहितत्वं प्रागुक्तमित्यर्थः । ६ सावित्रीशब्द-
वाच्यस्य गायत्रीत्वम् ।

लक्षणम् ॥ एव सिद्धे महिम्यस्मिन्मयोक्तेनैव वर्तना । कथीयस्ता विवृद्धिर्वा नैव सम्भाव्यते मिते ॥ ऊरीकृ-
त्येवमेवार्थं स य इत्यादिनोच्यते । महाप्रतिग्रहेणापि नैवविदोषमृच्छति ॥ दर्शनस्य श्रुतिरियं स य इत्यादि-
नोच्यते । साधनप्रतिग्रहस्यैव न भवति सत्त्वो यत् ॥ प्रतिग्रहस्य निग्या वा विद्वन्मानात्प्रसक्तितः । नि शेष-
पुष्पमोपिस्वाप्रियेपाद्याय कुर्यात् ॥ ४८ ५४ ॥ इति । भूमिरित्यादिना गायत्र्युपाधिकब्रह्मोपास्तिसुबन्वा यदि
हैवादिपदोक्ततात्पर्यं वक्तुं भूमिका करोति—विज्ञानेति । तत्र श्रुतिप्रतिग्रहार्थो हि साधः ॥ कय स्वभावतः
सर्वस्य जीवस्य समष्टिष्यष्टपात्मकत्वं सदाह—साधारणानीति । मनुबाह्यार्णं प्रपञ्चयमतदिति भावः ॥ उपारते-
रूर्ध्वं समष्टिष्यष्टिरूपता जीवस्य न प्राप्तिरिति चेत्तत्राऽह—अभिव्यक्तेरिति ॥ किमर्थं तर्हि ध्यानमतं आह—
अभिव्यक्ताविति । प्रागेव ध्यानाधीनवस्तुव्यक्तैर्ध्यातुं स्वतः समष्टिष्यष्टपात्मत्वेऽपि तद्वृत्ताया तद्वृत्तौ ध्येय-
भारमरूपमुपमात्मकमपरोक्षं भवत्यतो ध्यानमर्थवदित्यर्थः ॥ अथ फलोक्तितात्पर्यमाह—एवमिति । स्वभावतः
सर्वस्य चेतनस्य समष्टिष्यष्टपात्मत्वमित्युक्तन्यायेनाऽऽप्रमरूपे सिद्धे तस्य पूर्वोक्तनीत्या गायत्र्युपासकस्य प्रामाणिक-
वृद्धिहान्योरयोगाद्गृह्यतरप्रतिग्रहेऽप्यदोष इत्यर्थः ॥ सामान्येन गायत्रीविद फल विषय विशेषतो विधातु
वाक्यमवतारयति—ऊरीकृत्येति । यास्यन स्वतो वृद्धपादि नेत्युक्तं ऊरीकृत्यानन्तरत्वाय प्रतिग्रहकृतदोषाभावो
विदुषो विवक्ष्यत इत्यर्थः ॥ नन्वेवमवतारप्रतिग्रहस्यापि विद्वद्विषये निर्दोषत्वप्रसक्ते भूदाद्युपादानकप्रतिग्रह-
नियेपकदास्त्रविरोधं स्वादत्त आह—दर्शनस्येति । तत्र हेतुमाह—सार्धमिति ॥ सात्पर्यान्तरमाह—प्रतिग्रह-
स्येति । विद्वानह मम तद्वान्तोषं सर्वो मस्मी भवतीत्यभिमानादसत्यप्रतिग्रहस्यापि प्राप्तिविद्वानवमिति बहुमा-

स य इमांस्त्रीं लोकां पूर्यान् प्रतिगृह्णीयात् सोऽस्या
एतत्प्रथमं पदमाप्नुयादथ यावतीयं त्रयी
विद्या यस्तावत् प्रतिगृह्णीयात् सोऽस्या एतद्
द्वितीयं पदमाप्नुयादथ यावद्विदं प्राणि यस्ताव-

जो गायत्री उपासक गौ, अश्वदि धन से पूर्ण इन भूरादि तीन लोको का दान स्वीकार करता है, उसका वह दान गायत्री के इस प्रथम पाद को व्याप्त करता है, अर्थात् वह प्रतिग्रह इससे अधिक दोष उत्पन्न नहीं कर सकता और जितना यह त्रयीविद्या है, जो उतना दान स्वीकार करता हो तो वह दान इस गायत्री के उस द्वितीय पाद को व्याप्त कर लेता है, तथा ये जितने प्राणी हैं, इनका दान गायत्री उपासक स्वीकार करता है, वह दान इस गायत्री के इस तृतीय पाद को व्याप्त करता है (अर्थात् पूर्वोक्त दान पादत्रय विज्ञान के फल मात्र के नाशक हो सकते हैं, अधिक दोष उत्पन्न नहीं

गायत्रीविदं स्तोति—यदि ह वा अप्येवं विदेवं विद्वान्वद्विव न हि तस्य 'सर्वात्मनो बहु नामास्ति किञ्चित्सर्वतमकत्वाद् विदुषः प्रतिगृह्णाति न ह वै तत्प्रतिग्रहजातं गायत्र्या एक-धनैकमपि यद प्रति पर्याप्तम् ॥ ५ ॥

स य इमांस्त्रीं यो गायत्रीविदिमान् भूरादौ स्त्रीं गोश्यादिधनपूर्णां लोकां प्रतिगृह्णी-
यात्स प्रतिग्रहोऽस्या गायत्र्या एतत्प्रथमं पदं यद्व्याहयात्तमाप्नुयात्प्रथमपदविज्ञानफलं तेन

गायत्रीत्यमिति यावत् । इवमन्वयार्थं दर्शयति—न हीति । यद्यपि बहु प्रतिगृह्णाति विद्वानिति पूर्वेषु संबन्ध । तथाऽपि न तेन प्रतिग्रहजातेनैकस्यापि गायत्रीरस्य 'विज्ञानफलं भुयत स्यात् । दूरतरतु बोधायनकत्वं तस्यैतदर्थः ॥ ५ ॥

गायत्रीविदं प्रतिगृह्णीतो बोधाभावं 'सामा-येनोदत्त्वा विशेषतस्तदभावात्—स य इति ।

है । इसके अतिरिक्त इस प्रासङ्गिक चर्चा को कर अब श्रुति गायत्र्युपासक की स्तुति करती है । यदि "एव विद्" अर्थात् इस प्रकार जानने वाला विद्वान् "वद्विव" अर्थात् प्रतिग्रह भी ले ले, क्योंकि उस उस विद्वान् के सर्वात्मिक होने के कारण उस उपासक के लिए अधिक कुछ नहीं है, तो भी वह प्रतिग्रहसमूह गायत्री के एक पाद के लिए भी पर्याप्त नहीं है ॥ ५ ॥

"स य इमांस्त्रीं लोकां" अर्थात् जो गायत्र्युपासक गौ-अश्वदि धन से पूर्ण इन भूराकादि तीन लोको का प्रतिग्रह लेता है, वह प्रतिग्रह इस गायत्री के प्रथम पाद को व्याप्त करता

१ उपासकस्य । २ एतत्पद व्याख्याति—यदिन । ३ प्रतिग्रहेण । ४ बहुना । ५ उपासक-
जनम् । ६ प्रतिग्रहस्य । ७ यदि ह धन्यवद्विद्यादिवारयन ।

नादा तस्मै बहुदानं प्राप्तं न च यदासाक्षात्पारात्तं गर्वदायनिर्गहं त्विदस्यताऽननं व्याजेन प्रतिग्रहो निन्द्यते
त्रैलोक्यादिपरिमितद्रव्यप्रतिग्रहकृतो भोगो न गायत्री-रुदमानयोकोनानि तुभ्यस्तथा प्रतिग्रहं श्रेयानिति भावः ।
किमयमिति स निन्द्यते तत्राऽहं—निन्देति ॥

त्प्रतिगृहणीयात्सोऽस्या एतत्तृतीयं पदमानुया-
 'दथास्या एतदेव तुरीयं दशतं पदं परोरजा य
 एष तपति नैव फेनचनाऽऽप्य कुत उ एताव-
 त्प्रतिगृहणीयात् ॥ ६ ॥

कर सकते । ऐसी कल्पना गायत्री उपासना की स्तुति के लिए की गई है । एवं यही इगमा तुरीय
 दशतं परोरजा पद है । जो यह अन्तरिक्ष में तपता है, यह बिग्री के प्राण करने के योग्य नहीं है क्योंकि
 कि इतना दान कोई वहाँ में कर सकता है (दान के अभाव में प्रतिग्रह का तो प्रसङ्ग ही नहीं होता,
 तात्पर्य यह है कि इस त्रिपद गायत्री की ही उपासना करना चाहिये) ॥ ६ ॥

भुक्तं स्यान्न त्वधिकदोषोत्पादकः स प्रतिग्रहः । अयं पुनर्यावतीत्यं प्रथो विद्या प्रसिद्धा
 तावत्तद्वचिच्छन्नं वस्तु यस्तावत्प्रतिगृहणीयात्सोऽस्या एतद्वितीयं पदमानुयाद् । द्वितीय-
 पदविज्ञानफल तेन भुक्तं स्यात् । तथा यावदिव प्राणि यस्तावत्प्रतिगृहणीयात्सोऽस्या एत-
 यथा त्रैलोक्यावच्छिन्नस्य 'त्रैविद्यवच्छिन्नस्य चार्थस्य प्रतिग्रहेन तावद्वयविज्ञानफलमेव भुक्तं नाधिकं
 रूपेण तत्रेति यावत् । प्रतिग्रहीता दाता वा नैवविद्यः सभाष्यते किंतु स्तुत्यं श्रुत्यंतकल्पितमित्याह—

है, जिसकी व्याख्या की जा चुकी है । अर्थात् उस प्रतिग्रह के द्वारा केवल प्रथम पाद के विज्ञान का
 फल भोगा जाता है, वह प्रतिग्रह उससे अधिक दोष का उत्पादक नहीं है । "प्रथ" अर्थात् तथा
 जितनी यह प्रसिद्ध त्रयीविद्या है, जो उनना प्रतिग्रह लेता है, वह इम गायत्री के उस प्रतिग्रह द्वारा
 द्वितीय पाद का व्याप्त करता है । उस प्रतिग्रह के द्वारा केवल द्वितीय पाद के विज्ञान का फल भोगा

१ तुरीयपादविज्ञानफलस्य समष्टिरूपस्य प्राणरूप क्षयस्तु क्षमाविशुद्धिर्न न पश्यन् धनन्तत्वादित्याह—अथेत्या-
 दिना । २ घटकस्य । ३ त्रैविद्यप्रतिपादाय ।

अथेत्याद्या एतदेवेत्यादि । अत्राहुर्वाचिन्कारपादास्तथाहि— अन्तरङ्गविभक्तस्य दशोर्ध्वं स्यात्प्रतिग्रहः ।
 क्षयो नान्ननिरूप्यस्य स्वात्ममष्टिवपुर्भूतः ॥ परिच्छिन्नेन सर्वत्र प्रतिमानं जगत्परि । अन्तर्द्विषय इष्टं न
 स्वनन्तस्य कुत्रचित् ॥ अयं ज्ञानन्तमाप्तमानमक्षियुयंभ्यवस्थितम् । अयादुर्नास्तनत्प्राणमात्मनेन दिवाविशम् ॥
 सभाष्यते क्षयन्तस्य न कुतश्चिदन्नत । अन्तर्वाक्षीयते साके न स्वनन्तं कृतमन्न ॥ आहुति क्षयशब्देन
 बुक्षयामासु भूमिषु । कैवल्यावस्थितेनारी स्वात्ममष्टिवपुर्भूतः ॥ ६२ ६६ ॥ घटस्थान्द्विषयतरणोद्भूत एव
 विभक्त परिच्छिन्न पाठास्तरे शरीरस्य पाणिपादाभिरङ्गविभक्त परिच्छिन्नोऽनुपासकस्तस्येत्यर्थः । चतुर्थ-
 पादज्ञानफलभूतस्योपासकस्यानन्त्यात्तस्यो न सभवतीति यावत् ॥ इत्यत्र तत्स्यो नास्तीत्याह—परिच्छि-
 न्नेनेति । सर्वत्रापि जगति घटादिवत्प्रत्यपि स्वर्गादीनि परिच्छिन्नान्तर्गतवद्विषयमुपासनमुपलभ्यं न च चतुर्थ-
 पादधीफलस्यानन्तस्य क्षयः घटातोऽस्तीत्यर्थः ॥ तदानन्त्यमसिद्धं ब्रह्मज्ञानफलसिद्धिरित्यन्वास्वर्गादिवदित्या-
 शङ्क्याऽऽह—अयं चेति । दिवाविशमात्मस्वेनोपासनादयमुपासकोऽन्तः प्राणमात्मानमयादिनि मदनः ॥
 उपरितपनानन्त्ये सिद्धं नियमयति—संभाव्यत इति । तदुपवादयति—अन्तर्गतिरिति ॥ क्षयशब्दार्थोक्तिसूचकं
 फलावशयोपासितुरसदभावे हेत्वन्तरमाह—आहुतिरिति ॥

तृतीयं पदमाप्नुयात् तेन तृतीयपदविज्ञानफलं भुक्तं स्यात् । कल्पमित्येवमुच्यते । पाद-
त्रयसममपि यदि कश्चित्प्रतिगृह्णीयात्तत्पादत्रयविज्ञानफलस्यैव क्षयकारणं न त्वन्यस्य
दोषस्य 'कर्तृत्वे क्षमम् । न चैवं दाता प्रतिग्रहीता वा 'गायत्रीविज्ञानस्तुतये कल्प्यते ।
दाता प्रतिग्रहीता च यद्यप्येवं संभाव्यते नासौ प्रतिग्रहीतपराधक्षमः । कस्माद्यतोऽभ्यधिक-
मपि पुरुषार्थविज्ञानमवशिष्टमेव चतुर्थपादविषयं गायत्र्यास्तद्दर्शयति । अथास्या एतदेव
तुरीयं दर्शतं परोरजा य एष तपति । तच्चैनमेव केनचन केनचिदपि प्रतिग्रहेणाऽऽप्यं नैव
प्राप्यमित्यर्थः । यथा पूर्वोक्तानि त्रीणि पदानि । एताभ्यपि नैवाऽऽप्यानि केनचित्कल्पयि-
त्वेवमुक्तं परमार्थतः कुत उ एतावत्प्रतिगृह्णीयात्त्रैलोक्यादिसमम् । 'तस्माद्गायत्र्येवं-

कल्पमित्येति । 'उक्तमेव सगृह्णाति-पादनयेति । कल्पमित्येवमुच्यते इति किमिति कल्प्यते गृह्यमेवे' 'त-
त्किं न स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—न चेति । कल्पनाऽपि 'तर्हि किमर्थेनाशङ्क्याऽऽह—गायत्रीति । 'प्रज्ञी-
कृत्योत्तरवाक्यमुत्थापयति—दातेति । 'तदेवाऽऽकाङ्क्षापूर्वकमाह—कस्मादिति । 'वागात्मकपदत्रय-
विज्ञानफलभोगोक्त्यामन्तर्गम्यशब्दार्थः । नैव प्राप्य प्रतिग्रहेण केनचिदपि नैव भुक्त स्यादित्यर्थः ।
'तत्रैव वैधर्म्यं दृष्टान्तमाह—यथेति । 'तानि प्रतिग्रहेण यथा'ऽऽप्यानि न तथैतदाप्यमित्यर्थः । कुत
इत्यादिवाक्यस्य तात्पर्यमाह—एतान्यपीति । गायत्रीविदः स्तुतिरक्ता तत्फलमाह—तस्मादिति ।

जाता है । तथा इतना प्रतिग्रह लेता है, जितने यहाँ प्राणी हैं, वह इस गायत्री के तृतीय पाद को व्याप्त
करता है । उस प्रतिग्रह के द्वारा केवल तृतीय पाद के विज्ञान का फल भोगा जाता है, (वह इससे
अधिक दोपोत्पादक नहीं है) । यह बात कल्पना करके कही गयी है । यदि कोई गायत्री के पादत्रय
के समान भी प्रतिग्रह करे तो उसका वह प्रतिग्रहण पादनयविज्ञान के फल मात्र का क्षय करने का
कारण हो सकता है किन्तु और कोई दोष उत्पन्न करने में समर्थ नहीं हो सकता । न ही केवल
गायत्रीविज्ञान की स्तुति के लिए दाता या प्रतिग्रहीता की कल्पना की गयी है । यद्यपि उक्तविध
दाता और प्रतिग्रहीता संभव ही सकता है, किन्तु यह प्रतिग्रह दोषकारक नहीं है । ऐसा क्यों है ?
क्योंकि गायत्री के चतुर्थ पाद का विषयभूत पुरुषार्थ विज्ञान है, जो इससे भी अधिक है, उसका
व्याख्यान अभी बाकी ही है, उसे श्रुति प्रदोषित करती है । और यह जो तपता है वही इस गायत्री
का तुरीय दर्शत परोरजा पाद है । (चतुर्थपादविज्ञान का फल यह है कि) यह केनचन' अर्थात्
किसी भी प्रतिग्रह में "प्राप्य नैव" अर्थात् प्राप्य नहीं है, जो पहले तीनों पाद बनलाये गये हैं । यह
तीन पाद भी किसी में प्राप्य नहीं हैं, कल्पना मात्र हैं, यह जहाँ गया है । वास्तव में त्रैलोक्यादि के

- १ तत्तत्किं-दोपोत्पादक ता इत्यनुवक्तः । २ प्रतिग्रहणम् । ३ जननः । ४ गायत्रीति—उत्तरपादत्ववि-
ज्ञान नैवात्म्यमप्राप्यम् । गायत्रीविदो ज तारवि नूयान्प्रतिग्रह इति । ५ उक्तविषयः । ६ चतुर्थपाद-
विज्ञानफलः । ७ यद्यपि पदानि । ८ प्रतिग्रहणं यत् । ९ तस्मात्—गायत्रीविज्ञानस्य यथाक-
फलत्वात् । १० यय इमानित्यादिनोक्तमथजातम् । ११ यन्म् । १२ तर्हि—तस्मादातृतिप्रही-
तोरभावः सति । १३ प्रज्ञीकृत्य—एतावदातृतिप्रहीतारावभ्युपगतम् । १४ अपराधक्षमत्वमेव । १५
प्रतिग्रहणात्तात्पर्यम् । १६ चतुर्थपादविज्ञानफलत्वात् एव । १७ पदानि । १८ भुक्तानि ।

तस्या उपस्थानं गायत्र्यस्येकपदी द्विपदी
त्रिपदी चतुष्पद्यपदसि न हि पद्यसे । नमस्ते
तुरीयाय दशंताय पदाय परोरजसेऽसावदो

उस गायत्री का इस मन्त्र से उपस्थान किया जाता है । हे गायत्री ! तू त्रैलोक्य रूप प्रथम पाद से एकपदी है, त्रयीविद्या रूप द्वितीय पाद से द्विपदी है और प्राणादि रूप तृतीय पाद से त्रिपदी है तथा तुरीय पाद से चतुष्पदी है । वस्तुतः निरुपाधिक होने से तू अपद है अर्थात् तेरा कोई पद नहीं है, जिससे तू जानी जा सकती है । अतः व्यवहार से अतीत संपूर्ण लोको से ऊपर विद्यमान तेरे दर्शन के योग्य तुरीय पद को नमस्कार है । यह पापरूपी शत्रु इस विघ्न बाधा रूप कार्य में सफलता प्राप्त

प्रकारोपास्येत्यर्थः ॥ ६ ॥

तस्या उपस्थानं तस्या गायत्र्या उपस्थानमुपेत्य स्थानं नमस्करणमेव 'मन्त्रेण । कोऽसौ मन्त्र इत्याह—हे गायत्र्यसि त्वं भवसि 'त्रैलोक्यपादेनैकपदी । त्रयीविद्यारूपेण द्वितीयेन द्विपदी । 'प्राणादिना तृतीयेन त्रिपद्यसि । 'चतुर्थेन तुरीयेन चतुष्पद्यसि । एवं चतुर्भिः पादैरुपासकैः पद्यसे जायसेऽतः पर परेण निरुपाधिकेन स्वेनाऽऽत्मनाऽपद्यसि ।

एवप्रकारा पादचतुष्टयत्वा सर्वात्मिकेत्यर्थः ॥ ६ ॥

'प्रकृतमुपासनमेव मन्त्रेण संगृह्णाति—तस्या इत्यादिना । ध्येयं रूपमुक्त्वा ज्ञेयं गायत्र्या रूपमुपभ्यस्यति—अत परमिति । चतुर्थस्य पादस्य पादप्रयापेक्षया 'प्राधान्यमभिप्रेरयाऽह—अत इति ।

समान प्रतिग्राह्य वस्तु को कोई कहाँ से प्रतिग्रहण करेगा । इसलिये (गायत्री विज्ञान के यथोक्त फल से) गायत्री की इस प्रकार उपासना करनी चाहिये ॥ ६ ॥

गायत्री उपासक के द्वारा उस गायत्री का "उपस्थानम्" अर्थात् उपासना या नमस्कार इस मन्त्र से करना चाहिये । वह मन्त्र कौन सा है ? उसे श्रुति बतलाती है—हे गायत्री ! तुम त्रैलोक्यात्मक रूप प्रथम पाद से एकपदी हो, त्रयीविद्यारूप द्वितीय पाद से द्विपदी हो, प्राणाद्यात्मक तृतीय पादसे त्रिपदी हो, मण्डलान्तर्गत पुरुष रूपसे चतुर्थ पाद द्वारा तुम चतुष्पदी हो, इस प्रकार चार पदों से तुम उपासकों के द्वारा "पद्यसे" अर्थात् जानी जाती हो । इससे परे तुम अपने सर्वोत्तम निरुपाधिक स्वरूप से अपद हो । तुम्हारा

१. मन्त्रेणेति—कर्तव्य गायत्र्युपासकेनेति शेष । अत्र यातिके—उपस्थान यथोक्ताया गायत्र्याः श्रद्धया-
ऽन्वितः । गायत्र्यसीतिमन्त्रेण कुर्वीतुस्तार्थवित्सदा ॥ ६७ ॥ इति । गायत्र्युपस्थाने तदुपासकस्याधिकारं
सूचयति—उक्तेति । तदुपस्थाने यातस्त्विदं वारयति—सदेति । २ त्रैलोक्यात्मकेन प्रथमेन पादेन । ३.
प्राणाद्यात्मकेन । ४ चतुर्थेनेति—मण्डवान्तर्गतपुरुषरूपेणेत्यर्थः । ५ उक्तविज्ञानसंग्राहकोऽय मन्त्र
ऐहिकादिरूपोपासकवर्णार्थ इत्यभिप्रेत्य सद्भाष्यमवतारयति—प्रकृतमिति । ६. नमस्तेऽन्तु तुरीयायेत्युक्तया
सुव्यप्रधानतो भुजभाष यथोक्तस्य विद्यात्पादनस्य तु ।

मा प्रापदिति यं द्विषादसावस्मै कामो मा
समृद्धीति वा न हंवास्मं स कामः समृध्यते
यस्मा एवमुपतिष्ठतेऽहमदः प्रापमिति वा ॥ ७ ॥

न करें। एवं यह उपासक जिससे द्वेष करता हो, उसकी कामना पूर्ण न हो। इस प्रकार मन्त्र पढ़ कर गायत्री का उपस्थान करे। इस प्रकार जिसके लिये उपस्थान किया जाता है, उसका अभीष्ट कभी पूर्ण नहीं होता। अथवा मैं इसे प्राप्त कहूँ, ऐसी कामना से गायत्री का उपस्थान करे (वहाँ पर उक्त मन्त्र पदों का उपासक को इच्छानुरूप विकल्प हो सकता है) ॥ ७ ॥

अविद्यमानं पदं यस्यास्तव 'मेव पद्यसे सा त्वमपदसि' यस्माद्यहि पद्यसे नेति नेत्यात्म-
त्वात् । 'अतो व्यवहारविषयाय नमस्ते तुरीयाय दर्शताय पश्याय परोजसे । असौ शत्रुः
पाप्मा हवत्प्राप्तिविघ्नकरोऽदस्तदात्मनः कार्यं यत्तत्प्राप्तिविघ्नकर्तृत्वं मा प्रापन्मेव
प्राप्नोतु । इतिशब्दो 'मन्त्रपरिसमाप्त्यर्थः । य द्विष्याद्यं प्रति द्वेषं कुर्वत्स्वयं विद्वति'।
प्रत्यनेनोपस्थानमसौ शत्ररमुकनामेति नाम गृह्णीयादस्मै' 'यजदसायाभिप्रंतः दामो मा

य योक्तमस्कारस्य प्रयोजनमाह—असाविति । 'द्विषियमुपस्थानमाभिचारिकमाप्नुवधिकं च तस्याऽऽद्यं
द्वेषा द्युत्पादयति - य द्विष्यादिति । नाम गृह्णीयादसौ' नाम गृहीत्या च 'तदभिप्रंतं मा प्रापदित्यने-

ऐसा कोई पद नहीं है जिससे तुम्हारा ज्ञान हो, इसलिये तुम अपद हो क्योंकि नेति-नेति स्वरूप
वाली (अनन्त) होने के कारण तुम्हारा ज्ञान नहीं हो सकता। इसलिये (तुरीय से परे जानना
असंभव होने एवं तुरीय का प्राधान्य होने के कारण) व्यवहार के विषय तुम्हारे तुरीय दर्शत
परोरजा पद को नमस्कार है। यह शत्रु पाप तुम्हारी प्राप्ति में विघ्न करने वाला है। "अदः" अर्थात्
यह तेरी प्राप्ति में विघ्नकारी पापकार्य को "मा प्रापन्" अर्थात् प्राप्त न हो। "टनि" शब्द पापक्षयक
के उपस्थान मन्त्र की समाप्ति के लिये है। "य द्विष्यात्" अर्थात् यह विद्वान् उपासक जिस
के प्रति द्वेष करता हो, उस शत्रु को निमित्त करके उसके विघात के लिए उपस्थान है। "असौ"
अर्थात् यह अमुकनामा शत्रु है—इस प्रकार उसका नाम प्रत्य करे। 'अस्मै' अर्थात् शत्रु यशस्त के

१. परमियुक्तमेव पद द्युत्पादयति—देन पद्यत इति पद्यसे ज्ञायम । २. यस्माप्रदोऽद्यादि । अत्र
दातिरे—'अपदसौत्वपि गिरा तस्या धाननयमुच्यते । अथवा चापयाजोति य इत्यादिप्राप्तये' ॥ ६६ ॥
इति । ३. अतः—तुरीयादूर्ध्वमविविधानातुर्वेदेन य प्राप्नोतीदित्यर्थः । ४. स्वस्य पापमन । ५. अत्रेति
—पापक्षयपरोपस्थानमन्त्रेत्यर्थः । ६. तं प्रतीति—त शत्रु निमित्तसिद्धेत्यर्थः । तदभिप्रेतविघातादेति यावत् ।
७. सप्रत्यभिचारिकोपस्थानस्य द्वितीयद्युत्पादन दर्शयति—प्रत्या इत्यादिना । ८. शत्रवे । ९. पाप-
क्षयमात्रप्रयोजनमुपस्थानसामान्यमुच्यते अत्रापि विधेयत उपस्थानस्य विविधतीर्दशितेत्यर्थः द्विष्यादियादिभिरप्य-
मन्तारमिति—द्विष्यादियादित्यादि । १०. तदभिप्रेतमिति—तद् अमुकमित्यर्थः । अनेनाभिप्रेतस्य अस्तुतो-
दिद्विजातस्य मूच्यतेऽहमद प्रापमिति वा तदवस्थोपयोगादिति भावः ।

एतद्ध वै तज्जनको वंदेहो बुडिलमाश्वतराश्वि-
मुवाच यन्तु हो तद्गायत्रीविदब्रूया अथ कथं
हस्तीभूतो वहमीति मुखं ह्यस्याः सम्राण
विदांचकारेति होवाच तस्या अग्निरेव मुखं

उस गायत्री विज्ञान के विषय में विदेहराज जनक ने अश्वतराश्व के पुत्र बुडिल ने यही बात कही थी कि तूने जो अपने को गायत्रीतत्त्व का ज्ञाता बतलाया था तो फिर भला प्रतिग्रह दोष के कारण हाथी बनकर भार क्यों डोता है। इस पर बुडिल ने कहा—हे राजन् । मैं इस गायत्री का मुख नहीं जानता था (अर्थात् एक अङ्ग को न जानने के कारण मेरा गायत्री विज्ञान निष्फल हो गया है)। तब जनक ने कहा—अग्नि ही इसका मुख है, यदि लौकिक पुरुष अग्नि में बहुत-सा ईंधन डाल दें

समृद्धि समृद्धि मा प्राप्नोस्विति' योपतिष्ठते । न हंवास्मै देवदत्ताय सकामः समृध्यते ।
कस्मै । एवमुपतिष्ठते । अहमदो देवदत्ताभिप्रेतं 'प्रापमिति योपतिष्ठते । 'असावदो मा
प्रापदित्यादित्रयाणां मन्त्रपदानां यथाकामं विकल्पः ॥ ॥ ॥

'गायत्र्या मुखविधानायायंवाद उच्यते—एतद्ध किल वै स्मर्यते । तत्तत्र गायत्री-
विज्ञानविषये जनको वंदेहो बुडिलो नामतोऽश्वतराश्वस्यापत्यमाश्वतराश्वस्तं किलो-
क्तवान् । यन्तु इति वितर्कं हो अहो इत्येतत्तदस्य गायत्रीविदब्रूया गायत्रीविदस्मीति

नोपस्थानमिति सदस्य । आम्बुदधिकमुपस्थानं दर्शयति—अहमिति । 'कीदृगुपस्थानमन्त्र' मन्त्रपदेन
कर्तव्यमिष्टाशङ्क्य यथावच्च विकल्पं दर्शयति—असाविति ॥ ७ ॥

किं तद्गायत्रीविज्ञानप्रतिकूलमुपसम्पत्ते तदाह—अपेति । 'पूर्वापरविरोधावद्योतको-

लिए "कामो मा समृद्धिं" अर्थात् अभिप्रेत कार्य समृद्धि को प्राप्त न हो, इस प्रकार मन्त्र से उपस्थान
किया जाता है। ऐसा करने से इस देवदत्त की मनोकामना पूर्ण नहीं होती है। किसके लिए ?
जिसके उद्देश्य से इस प्रकार उपासना करता है—मैं यह देवदत्त की अभीष्ट प्राप्त कर लूँ, इस प्रकार
उपस्थान करता है । "जिसे यह द्वेष करता है", "मन इच्छित" और "प्राप्त हो" इन तीन मन्त्र पदों का
उपासक को कामानुसार विकल्प हो सकता है ॥ ७ ॥

गायत्री का मुखविधान के लिए अर्थवाद कहा जाता है—इस गायत्री के विषय में इस
प्रकार स्मरण किया जाता है । अश्वतराश्व के पुत्र आश्वतराश्व बुडिल नाम के थे । विदेहराज जनक

१ मन्त्रेण । २ प्राप्नुयाम् । ३ असाविति—पूर्वमन्त्रात् "दो मा प्रापदि" स्वस्यानुवर्त्य "यं द्विध्याद-
सावि" त्वसौशब्देनान्वयादिप्रपञ्चो "यासावदो मा प्रापदिति" मन्त्रस्तदादित्रयाणामित्यर्थः । ४ एतद्धेत्या-
देस्तात्पर्यमाह—गायत्र्या इति । ५ आश्वर्यमित्यर्थः । ६ तद्वत्त्वमित्यादि—तत्प्रसिद्ध तदानीन्तन वा
गायत्रीविदस्मीति यद्वचनमङ्गशास्त्रस्य वचसोजनुरूप प्रतिकूलमिदमाचरणं किं किमितिोत्तर्यं । ७ कीदृक्—
धाविचारिकमाभ्युदयिक वा । ८ मन्त्र—आविचारिकमाभ्युदयिकयोर्ध्वे । ९ पूर्वैति—पूर्वं गायत्रीवित्त्व-
वचनमपर हस्तीभूत्वा वहनं तयोर्विरोधावद्योतित्वयं ।

यदि ह वा अपि बह्विवाग्नावस्थ्यादधति सर्व-
मेव तत्संदहत्येव^१ हैवेवविद्यद्यपि बह्विव पापं
कुरुते सर्वमेव तत्संप्साय शुद्धः पूतोऽजरो-
ऽमृतः सभवति ॥ ८ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य
षोडशं ब्राह्मणम् ॥ ८ ॥

तो वह् अग्नि सभी को भस्म कर देती है । इसी प्रकार जो ऐसा जानता है, वह प्रतिग्रहादि बहुत-सा पाप करता रहा हो तो भी वह उस सबको भक्षण करके शुद्ध, पवित्र, अजर और अमर हो जाता है अर्थात् उक्त विज्ञान वाला गायत्री उपासक अग्नि के समान प्रतिग्रह दोष में लिपयमान नहीं होता ॥ ८ ॥

॥ इति षोडश ब्राह्मणम् ॥

यदब्रूयाः किमिदं तस्य वचसोऽनुरूपम् । अथ कथं यदि गायत्रीविप्रतिग्रहोपेण हस्ती-
भूतो वहमीति । स प्रत्याह राजा स्मारितो मुखं गायत्र्या हि यस्मादस्या हे सन्नायन
विदांचकार न विज्ञातवानस्मीति होवाच । एकाङ्गविकलत्वाद्गायत्रीविज्ञानं समाफलं
जातम् । शृणु तर्हि तस्या गायत्र्या अग्निरेव मुखम् । यदि ह वा अपि बह्विवेष्मन-
मानावस्थादधति लौकिकाः सर्वमेव तत्संदहत्येवेष्मनमग्निरेवं हैवेवविद्यायत्र्या अग्नि-

^१उपशब्दः । 'तथाऽपि गायत्रीविज्ञानस्य फलवशे सति प्रतिकूलमिदं हस्तीभूतस्य तव मां प्रति बहन्-
मित्याशङ्क्याऽऽह—एकाङ्गंति । राजा भूते—शृण्वति । मुखविज्ञानस्य दृष्टान्तावच्छेदेन फलमा-
शब्दे—यदीत्यादिना । इवशब्दोऽवधारणार्थः । पापसंश्लेशाहृत्यं शुद्धिस्तत्फलसंश्लेशेषु पूततेति

ने गायत्रीविज्ञान के विषय में बुझिल से कहा था । 'यत्' और 'तु' अव्यय वितर्क अर्थ में हैं अर्थात्
अहो बड़ा आश्चर्य है । तुमने जो अपने को 'गायत्रीविदब्रूया' अर्थात् 'मैं गायत्री को जानने वाला हूँ'
ऐसा कहा था, तो तुम्हारे वचन के अनुरूप क्यों नहीं है । यदि गायत्री के जानने वाले हो तो
प्रतिग्रह दोष से क्यों हाथी होकर भार बोते हो ? राजा के द्वारा स्मरण दिलाये जाने पर बुझिल
ने उनसे कहा—हे सम्राट् । क्योंकि मैं इस गायत्री का मुख 'न विदांचकार' अर्थात् नहीं जानता ।
एक यानी प्रधान अङ्ग से रहित हो जाने के कारण मेरा गायत्री विज्ञान विफल हो गया है । (तब
राजा जनक ने कहा—) तो मुनो ! उस गायत्री का अग्नि ही मुख है । यदि लौकिक पुरुष अग्नि में
बहुत सी लकड़ियाँ भी डालें, उन सब लकड़ियों को जिस प्रकार अग्नि भस्म कर देता है, इसी प्रकार
'एवदिदं' अर्थात् 'गायत्री का मुख अग्नि है' इस प्रकार जो जानता है, तथा स्वयं अग्निमुक्त होकर

(अथ पञ्चमाध्यायस्य सप्तदशं ब्राह्मणम् ।)

हिरण्मयेन पात्रेण सत्यस्यापिहितं मुखम् ।
तत्त्वं पूषन्नपावृणु सत्यधर्माय दृष्ट्ये । पूषन्नेकपे
यम सूर्यं प्राजापत्य व्यूह रश्मीन् । समूह तेजो
यत्ते रूपं कल्याणतमं तत्ते पश्यामि । 'योऽसावसौ
पुरुषः सोऽहमस्मि । वायुरनितममृतमथेदं भस्मान्तः

आदित्य मण्डलस्थ सत्य ब्रह्म का द्वार (स्वर्ण के समान चमकीले व्यष्टि और ममष्टि ग्रहद्वार-
रूप) ज्योतिर्मय पात्र से देका हुआ है । अतः हे पूषन् ! मुझ सत्य धर्म जिज्ञासु को उस सत्यात्मा ब्रह्म
का दर्शन कराने के लिए तू उस भावरण को हटा दे । हे जगत्पोषक ! हे एकपे ! हे मूर्य ! हे
प्राजापत्य ! तू अपने किरणों को हटा ले और तेज को समेट ले । जिसने कि तेरा जो अतिगम्य
कल्याणमय रूप है, उसे मैं देख सकूँ । यह जो आदित्य मण्डलस्थ पुरुष है, वही मैं हूँ । अब मेरा
प्राण (आध्यात्मिक-वायु) आदिदेविक-वायु रूप सूत्रात्मा को प्राप्त हो और यह शरीर भस्मान्त

मुखमित्येवं वेत्तात्येवंद्विस्थात्तत्त्वं गायत्र्यात्माग्निमुखः सन् । यद्यपि यद्विष पापं कुरुते
प्रतिग्रहादिदोषं तत्सर्वं पापजातं संप्लाय भक्षयित्वा शुद्धोऽग्निवत्पूतश्च तस्मात्प्रतिग्रह-
वोषाद्वापश्यात्माऽजरोऽमृतश्च स भवति ॥ ८ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये पञ्चमाध्यायस्य षोडश ब्राह्मणम् ॥ १६ ॥

'यो ज्ञानकर्मसमुच्चयकारी सोऽन्तकाल आदित्यं प्रार्थयति । अस्ति च 'प्रसङ्गो

भेदः । गायत्रीज्ञानस्य क्रममुक्तिकलत्वं दर्शयति—गायत्र्यात्मेति ॥ ८ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्यटीकायां पञ्चमाध्यायस्य षोडशं ब्राह्मणम् ॥ १६ ॥

ब्राह्मणान्तरस्य तात्पर्यमाह—यो ज्ञानकर्मति । आदित्यस्याप्रस्तुतव्याहक्यं तत्प्रार्थनेत्या-

गायत्रीमय हो गया है, वह यद्यपि प्रतिग्रहादि दोष वाले बहुत में पाप करता है, उस सब पापसमूह
को 'सप्साय' अर्थात् भक्षण करके अग्नि के समान शुद्ध प्रतिग्रह दोग में पवित्र होकर वह गायत्रीमय
सपामक भञ्जर और अमर हो जाता है ॥ ८ ॥

इस प्रकार बृहदारण्यकोपनिषत् में पञ्चमाध्यायस्य सोलहवें ब्राह्मण के शाङ्करभाष्य
का हिन्दीभाषानुवाद पूर्ण हुआ ॥ १६ ॥

जो ज्ञान और कर्म का समुच्चय करने वाला है, वह अन्त समय में आदित्य की प्रार्थना करता

१ योऽसावसामिति—अत्रत्यर्थात्कतटीकापर्यालोचनया तु योऽसावादित्ये पुरुष इति पाठ प्रतीयते । यथा-
युतपाठे तु योऽसौ भूर्भुवःस्वर्हित्यगृह्ययवकोऽसावादित्यस्य इत्यर्थोऽन्वयेष । २. गायत्र्युपासन सनुपस्थान
य सकलमुखा मनुचयकारिण सावित्रधामनेय ओपस्थान वन्तु ब्राह्मणान्तरमित्याह—य इति । ३. प्रसङ्ग
आदित्यस्येति शेषः ।

शरीरम् । ॐ क्रतो स्मर कृतं स्मर कृतो स्मर
कृतं स्मर । अग्ने नय सुपथा राये अस्मान्विश्वानि
देव वयुनानि विद्वान् । युयोध्यस्मज्जुहुराणमेनो
भूयिष्ठां ते नमर्ज्जित विधेम ॥१॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि पञ्चमाध्यायस्य सप्तदशं
ब्राह्मणम् ॥१७॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि पञ्चमोऽध्यायः ॥५॥

बृहदारण्यकक्रमेण सप्तमोऽध्यायः ॥७॥

हो जाये । हे मेरे सद्गुण-विकल्पात्मक-मन ! अब तू मेरे स्मरण के योग्य शुभ कर्म का स्मरण कर ।
हे ओम् ! हे क्रतो ! मेरे किये हुए का स्मरण कर । अब तू स्मरण कर । अपने किये हुए का स्मरण
कर (क्योंकि स्मरण का समय आ गया है) । हे अग्नि ! हम अपने कर्म फल भोग के लिये शुभमार्ग
से ले चलो । हे देव ! तू हमारे सम्पूर्ण ज्ञान एवं कर्म को जानने वाला है । अतः हमारे कुटिल कर्मों को
हमसे पृथक् कर दो । इस समय हम मरणासन्न हैं, तेरी अन्य कोई सेवा नहीं कर सकते हैं । अतः हम
तेरी अनेकों नमस्कारमात्र से परिचर्या करते हैं ॥ १ ॥

॥ इति पञ्चमाध्यायः, सप्तदश ब्राह्मणम् ॥

गायत्र्यास्तुरीयः 'पादो हि सः । तदुपस्थानं प्रकृतमन्तः स एव प्राप्यते । हिरण्मयेन
ज्योतिर्मयेन मण्डलेन पात्रेण 'यथा पात्रेणेष्वं वस्त्वपिधीयत एवमिदं सत्याद्यं 'ब्रह्म
ज्योतिर्मयेन मण्डलेनापिहितमिवासमाहितचेतसामदृश्यत्या' तदुच्यते । 'सत्यस्यापिहितं

शङ्क्याऽऽह—अस्ति चेति । 'तथाऽपि कथमादित्यस्य प्रसङ्गस्तत्राऽऽह—तदुपस्थानमिति । नमस्ते
तुरीयायेति हि दर्शितमित्यर्थः । आदित्यस्य प्रसङ्गे सति कलितमाह—अत इति । समाहितचेतसां
प्रयत्नात् दृश्यशान्नापिहितमेव किंतु पिहितमिवेत्यत्र हेतुमाह—असमाहितेति । 'जगतः पोषणाद्धर्म-

है । यहाँ आदित्य का प्रकरण तो है क्योंकि वह गायत्री का चतुर्थ पाद है । उसके उपस्थान का प्रसङ्ग
है, इसलिए सूर्य की इस प्रकार प्रार्थना की जाती है । "हिरण्मयेन" अर्थात् ज्योतिर्मय मण्डलरूप
पात्र से; जिस प्रकार पात्र से अभिलपित वस्तु ढकी जाती है, उसी प्रकार यह सत्यात्मक ब्रह्म सूर्य
ज्योतिर्मय मण्डल से ढका हुआ है क्योंकि असमाहित चित्त वाले पुरुषों के लिए वह अदृश्य है । यही बात

१. पादो हीति—स आदित्यमावच्छेतीति ब्रह्मभोक्तृमार्गद्वारत्वेनापि तस्य प्रस्तुतत्वमित्यपि इत्यर्थमिदमाह ।

२. अतः—यद्योक्तरीत्याऽऽदित्यस्य प्रस्तुतत्वात् तदुपस्थानोक्तिर्नान्यदुपस्थानावसानं युक्तं चेति भावः । ३

पात्रेण दृष्ट्यादेन दर्शनं प्रतिबन्धकीयतेनेत्यभिप्रेत्याह—यथेति । ४. रवि । ५. तदिति अपिहितमित्यर्थं

इत्याह । ध्यायं ब्रह्म । ६. सत्यस्य ब्रह्मणो रवेः । ७. तथाऽपि—गायत्र्यास्तुरीयपादवेऽपि । ८.

"जगत्पुण्याति वृष्ट्यायैः पूषाऽदित्यस्तस्य स्मृतः" इति वार्तिके ॥ ४ ॥

'मुखं' मुख्यं स्वरूपं तदपिधानं पात्रमपिधानमिव दर्शनप्रतिबन्धकारणं 'तत्त्वं' हे 'पूपज-
गतः' पोषणात्पूपा सत्विनाऽपावृण्वपावृतं कुरु दर्शनप्रतिबन्धकारणमपनयेत्यर्थः । 'सत्य-
धर्माय' सत्यं धर्मोऽस्य मम सोऽहं सत्यधर्मा तस्मै' त्वदात्मभूतायेत्यर्थः । दृष्टये दर्शनाय ।
पूषन्नित्वादीनि नामान्यामन्त्रणार्थानि सवितुः । एक्यं एकश्चासावृयिद्वचं कपिदर्शनादृषिः ।
स हि सर्वस्य जगत आत्मा चक्षुश्च सन्सर्वं पश्यत्येको वा गच्छतीत्येकपिः "सूर्यं एकाकी
चरति" इति मन्त्रवर्णात् । यम सर्वं हि जगतः संयमनं त्वत्कृतम् । सूर्यं 'सुष्ठ्वीरयते
तोषादीन् रसान् रश्मीन् प्राणान्धिषो वा जगत इति व्युत्पत्तेः ।

'प्राजापत्यं प्रजापतेरीश्वरस्यापत्यं हिरण्यगर्भस्य वा हे प्राजापत्यं व्यूह' 'विगमय
रश्मिन् । समूह' 'संक्षिपाऽऽस्मनस्तेजो येनाहं शक्नुया द्रष्टुम् । तेजसा ह्यपहतदृष्टिर्न शक्नुयां

हिमवृद्धादिदानेनेति शेषः । अपावरणकरणमेव विवृणोति—दर्शनेति । सत्यं परमार्थस्वरूपं ब्रह्म
धर्मं स्वभाव इति यावत् । ननु दर्शनार्थं "सत्प्रतिबन्धकनिवृत्तौ पूषणि नियुक्ते किमिदं" स बोध्यः"
नियुक्त्यन्ते तत्राऽऽह—पूपन्नित्वादीनीति । दर्शनाद्विरतिर्युक्तं विगमयति—स हीति । 'सूर्यं आत्मा
'जगतस्तत्स्युपशब्द' इति मन्त्रवर्णमाधित्योक्तम्—जगत आत्मेति । 'चक्षुमित्रस्य चरणस्थाने.'
इत्येतदाधित्याऽह—चक्षुश्चेति ।

स्वाभाविका रश्मयो न विगमयितुं "शब्दया इत्याशङ्क्याऽह—समूहेति । मधीयतेजः-

बही जाती है । "सत्यस्य मुख्यं" अर्थात् सत्यब्रह्म रवि का मुख्य स्वरूप टका हुआ है । उसके आवरण
पात्र को, जो दक्कन के समान है एव आदित्यमण्डल के दर्शन में प्रतिबन्ध का कारण है,
'पूपन्' अर्थात् जगत् के पोषण करने वाले हे पूषा सवितृ देव । यथोक्त द्वार यानी दर्शन में प्रतिबन्ध-
कारण को "अपावृण" अर्थात् अनावृत कर दो अथवा हटा दो । 'सत्यधर्माय' अर्थात् अपने स्वरूप
मुख (दर्शनार्थी) सत्यधर्मा के लिए "दृष्टये" अर्थात् दर्शन के लिए उसे अनावृत कर दो । सविता के
"पूपन्" इत्यादि नाम उसके संबोधन के लिए हैं । "एक्यं" अर्थात् 'ऋषि दर्शनात्' इस निर्वचन से
हे एकाकी मन्त्रद्रष्टा सूर्य । क्योंकि वह सारे जगत् की आत्मा और चक्षु होकर सब कुछ देखता है,
एकाकी जाता है, इसलिए एकपि है । "सूर्यं एकाकी चलता है" ऐसी श्रुति भी है । 'यम' अर्थात्
सारे जगत का नियन्त्रण तुम्हारे द्वारा किया हुआ होने में यम है । 'सूर्यं' संबोधन, जगत् के
जलादि रस, रश्मि, प्राण और बुद्धि को मम्यकतया प्रेरित करता है, इस व्युत्पत्ति में है ।

'प्राजापत्यं' अर्थात् ईश्वर अर्थात् हिरण्यगर्भ के पत्र होने के कारण हे प्राजापत्य । रश्मियो

- १ मुख वा द्वारमाह । २ मण्डलमिति शेषः । ३ यथोक्तं मुखम् । ४ मण्डलम् । ५ मत्स्यधर्मयति
—सत्यां अविश्या—सायनश्रुत्यादिभ्युक्ता धर्मा यस्य मयेत्यपि व्याचष्टः । ६ तव दर्शनाधिने । ७
समाननार्थान्तरमाह । ८ सुष्ठ्वित्यादि—स्वोरणाच्छीततोयादे सुयस्तेनासि चयंद' इति वार्तिके ॥ ८ ॥
९ प्राजापतेति । अत्र कालिदे—“प्राजापति पर ब्रह्म कारण तदपश्यत । प्राजापत्योऽसि तेन त्वं गीयसे
विपुसमृते” ॥ ८ ॥ इति । १० विनाशयेति यावत् । ११ सकोच्यः । १२ दर्शनप्रतिबन्धकनिवृत्तौ ।
१३ धर्मे—एकपिप्रभृतयः । १४ संबोध्य—प्राप्त्यः । १५ अङ्गमस्य स्थावरस्य च । १६ स्वाभावि-
कस्य सत्त्वायोगादिति भावः ।

त्वत्स्वरूपं मज्जसा द्रष्टुम् । विद्योतन इव रूपाणामत उपसंहर तेजः । यत्ते तव रूपं 'सर्व-
कल्याणानामतिशयेन कल्याणं' 'कल्याणतमं' तत्ते 'पश्यामि' । 'पश्यामि' वयं वचनव्यत्य-
येन । योऽसौ भूभुवःस्वरूपाहृत्यवयवः पुरुषः पुरुषाकृतित्वात्पुरुषाः सोऽहमस्मि
भवामि । अहरहमिति चोपनिषद् उक्तत्वादां दित्यचाक्षुषयोस्तदेवेदं परामृश्यते सोऽहमस्-
ममृतमिति संबन्धः । अमामृतस्य सत्यस्य शरीरपाते शरीरस्यो यः प्राणो 'वायुः सोऽनिलं
बाह्यं' 'वायुमेव प्रतिगच्छतु । तथाऽन्या 'देवताः स्वां स्वां प्रकृतिं गच्छन्तु । अयेदमपि
'भस्मान्तं सत्पृथिवीं यातु' शरीरम् ।

सक्षेपं विनाऽपि ते मत्स्वरूपदर्शनं स्यादित्याशङ्क्याऽह—तेजसा हीति । विद्योतनं विद्युत्प्रकाशस्त-
स्मिन्सति रूपाणां स्वरूपमज्जसा चक्षुषा न शक्यं द्रष्टुं तस्य चक्षुःसंवितात्तयेत्याह—विद्योतन
इवेति । तेज सक्षेपस्य प्रयोजनमाह—यदिति । किंच नाह स्वा भृत्यवद्याचेऽभेदेन ध्यातत्वादित्याह—
योऽसाविति । व्याहृतिशरीरे पुरुषे कवमहमिति प्रयोगोपपत्तिरित्याशङ्क्याऽह—अहरिति । तदेवेद-
मित्यहुरूपमुच्यते । ननु तव शरीरपातेऽपि नामृतत्वमाध्यात्मिकवाच्याद्विप्रतिबन्धावत आह—ममेति ।
वायुग्रहणस्योपलक्षणस्य विवक्षित्याऽह—तयेति । वेदस्य देवतानामप्रतिबन्धकत्वेऽपि वेदस्यैव "सूक्ष्मतां
गतस्य प्रतिबन्धकत्वाच्च त्वामृतत्वमित्याशङ्क्याऽह—अयेति ।

को 'व्यूह' अर्थात् विनष्ट कर दो । 'तेजो समूह' अर्थात् अपने तेज को संकुचित कर दो, जिसने मैं
तुम्हें देख सकूँ । (तुम्हारे) तेज ने अपहृत दृष्टि वाला होकर तुम्हारे स्वरूप को रूपों में बिजली की
चमक की तरह साक्षात् देखने में असमर्थ है, इसलिये तेज का उपसंहार कर दो । "यत्ते रूप
कल्याणतमम्" अर्थात् जो तुम्हारा रूप निखिल आनन्दो का आनन्द है, उसे मैं देखता हूँ । वचन
व्यत्यय से 'हम देखते हैं' यह अर्थ है । जो यह 'भू, भुव और स्व.' इन व्याहृति रूप अवयवों वाला
'पुरुष' अर्थात् पुरुषाकृतिक होने से पुरुष है, वह मैं ही हूँ । 'आदित्य और 'चाक्षुष' पुरुष के 'अहर्'
और 'अहम्' ये रहस्य नाम कहे गये हैं—उसी का यहाँ विचार किया जाता है । वह मैं अमृतस्वरूप
हूँ—ऐसा इसका संबन्ध है । शरीर छूटने पर मुझ अमृतरूप सत्य का जो 'वायु' अर्थात् शरीरस्य
आध्यात्मिक वायु प्राण है, वह 'अनिलम्' अर्थात् आधिदैविक बाह्य वायु को प्राप्त हूँ । तथा अन्य

१ सम्मन्त्राशादा । २ मिलिलानन्दानाम् । ३ सत्यज्ञानादिलक्षणम् । ४ अनुभवमिति । ५ अये
—अस्मान्स्मद्विषेमेति बहुत्वोक्त्यनुसंधादपि तव मा भू पूर्वपरवैरूप्यमिति न्याय्यति मन्वान आह—पश्यामि
वयमित्यादि । एवमस्मि भवामीत्यत्राप्युक्तम् । ६ रहस्यनाम्न । ७ उ ५ ७ १२ । ७ आदित्य
चाक्षुषोरिति । मण्डलचक्षुर्गंतयो उपसंयोगमवरवाभ्या भेदमाक्षुष समहित्वातिने—"स्यान्मात्राद्य ती
भिन्नो वस्तुतो नाऽवयोभिदा" ॥ ११ ॥ इति । ८ आध्यात्मिक । ९ आधिदैविकम् । १० चक्षुषादि-
देवता । ११ भस्मान्तमिति—भस्मान्तलिङ्गात्कर्मणि एवेतदुपस्थानमिति गम्यते । तदुक्तं वातिके—"भस्मान्त-
मिति लिङ्गाच्च कर्मणि स्यादुपस्थिति । न तु सम्बाहिनो न्याय्या दाह्याज्यमवहेतुत" ॥ १३ ॥ इति । १२
मत्संस्वाधिकरणम् । १३ योपित्वात्—चक्षुस्तिरस्कर्तृत्वात्प्रमोक्षणशीलत्वादिति यावत् । १४ सूक्ष्मता-
मिति—कृतात्मित्यर्थः । स्वत्यदेवताप्रयुक्त सामर्थ्यगर्हितमिति यावत् । "सूक्ष्म दध कृतं तन्वि"त्यमर
इत्याह । सूक्ष्मतामिति पाठ सम्यक् प्रतिपद्ये ।

अथेदानीमात्मनः 'संकल्पभूतां मनसि व्यवस्थितामग्निदेवतां प्रार्थयते—ॐ क्रतो ।
 ॐमिति क्रनो इति च संबोधनार्थावेव । ॐकारप्रतीकत्वादोम् । 'मनोमयत्याज्ञ' 'क्रतुः ।
 'हे ॐ हे क्रतो स्मरो 'स्मरंत्यमन्तकाले हि 'त्वत्स्मरणवशादिष्टा गतिः प्राप्यते' इतः प्रार्थयंतं
 यन्मया 'कृतं तत्स्मर पुनरुक्तिरादरार्था । किञ्च हेऽग्ने नय प्रापय सुपया शोभनेन 'मार्गेण
 राये धनाय कर्मफलप्राप्तय इत्यर्थः । न दक्षिणेन कृष्णेन पुनरावृत्तिपुष्यतेन किं तर्हि शुक्ले-
 नैव सुपया 'ऽस्माग्निश्चानि सर्वाणि हे देवं वयुनानि प्रज्ञानानि सर्वप्राणिनां 'विद्वान् ।
 किञ्च पुयोऽपनय विपोजयास्मदस्मत्तो जुहुराण 'कुटिलमेनः पापं पापजातं सर्वम् । तेन

"मन्त्रान्तरमस्मत्तोप्य व्याकरोति—अप्येदानीमित्यादिना । अथस्तीर्थोद्गीतद्वयः सर्वस्य रक्षक-
 इतस्म जाठराग्निप्रभोक्तत्वेन ध्यातव्यादग्निशब्देन निर्देशः । एवमग्निदेवतां संश्लेष्य "निपुङ्क्ते—स्मरेति ।
 ह्रस्वाग्निं जिगमिषता किमिति स्मरणे देवता निपुञ्ज्यते तस्माद्—त्वत्स्मरणेति । प्रार्थनान्तरं समुच्चि-
 नोति—किञ्चेति । उक्तमेव अयनक्ति—नेत्यादिना । अस्मादप्येति पूर्वश्रुतं संश्लेषः । प्रज्ञानप्रहृष्टं "कर्मा-
 दीनामुपलक्षणम् । प्रार्थनान्तरं दक्षमिति—किञ्चेति । पापविपोजनफलमाह—तेनेति । अथद्विराराधितो

चक्षु आदि देवता अपनी-अपनी प्रकृति को प्राप्त हो, तथा यह दारोद भी भस्वीभूत होकर पृथिवी
 को प्राप्त हो जाय ।

अब यहाँ मन में व्यवस्थित अपने ध्यानात्मक अग्नि देवता की स्तुति की जाती है—“ॐ
 क्रतो” यहाँ दोनो पद संबोधन के लिए हैं । आद्वार प्रतीक होने के कारण ‘ॐ’ है तथा मनोमय
 होने के कारण क्रतु (सकलरूप) है । हे ॐ । हे क्रतु । ‘स्मर’ अर्थात् मन्त्र कर्मोपासना को स्मरण
 कर; अन्तर्बाल में तुम्हारे स्मरण से ही अभीष्ट गति प्राप्त की जाती है, इसलिये प्रार्थना की जाती है
 कि मैंने जो कर्मोपासना की है, उसका स्मरण कर । द्विरुक्ति आदर के लिए है । तथा हे अग्नि ! हमें
 ‘राये’ अर्थात् धन अथवा कर्मफल की प्राप्ति के लिए “सुपया” अर्थात् (पुनरावृत्ति रहित) सुन्दर
 मार्ग से ‘नय’ अर्थात् ले चलो । पुनरावृत्तिमुक्त दक्षिण अथवा भूमिमार्ग से मत ले चलो, तो किस
 मार्ग से ले चलें ? शुक्ल मार्ग से ही हमें ले चलो । हे देव । “अस्मान्” यानी अपने उपासकों के
 “विद्वानि वयुनानि” अर्थात् सभी प्राणियों के प्रज्ञानों को तुम जानते हो, हमारे “जुहुराणम्” अर्थात्
 कुटिल “एन” अर्थात् सभी पापसमूहों को हमसे ‘युयोधि’ दूर अथवा अलग कर दो । तुम्हारे प्रभाद

- १ ध्यानात्मकसंकल्पत्वात् । २ श्रीमित्यादिवाक्यस्य तात्पर्यमुक्त्वा तद्वाराणि व्याकथ्ये—श्रीमिति ।
- ३ मनोमयत्याज्ञ—अनया ध्यानेनैव सम्पत्त्वान्मनोमयत्वम् । ४ वृ उ ५ न १ । ५ सकल्पकम् ।
- ६ पदार्थमुक्त्वा वाक्यार्थमाह—हे श्रीमिति । ७ मन्त्रसकर्मोपासनम् । ८ प्रतीके प्रामादिकत्वच्छेद-
 रहितपाठाभिप्रायेणेदमिति बोध्यम् । ९ अतः—पुरुषानुष्ठितोपायस्य त्वत्स्मृतिविषयत्वे नैवोपेक्षप्रतिहेतुत्वा-
 दित्यर्थः । १० कर्मोपासनं च । ११ मार्गेण—उत्तरेण पुनरावृत्तिरहितेनेत्यर्थः । १२ त्वदुपासकान् ।
- १३ विद्वान् विद्वत्त्वादिति हेतुरस्य गर्भः । १४ कुटिलत्व देवयानप्राप्तिप्रतिबन्धकत्वम् । १५ मन्त्रा-
 न्वरमिति । अत्र याठान्तरम् एवमादित्योपस्थानमुक्त्वा तदात्मकस्य “अयमग्नि”रिति प्रकृतस्याग्नेरुपस्थान
 प्रस्तोति—अप्येदानीमित्यादिनेति । १६ निपुङ्क्ते इति—स्मरंत्यवस्मरण इति शेषः । १७ कर्मोदीना-
 मिति—आदिना ऋदीयेति कर्तव्यतादयो ग्राह्याः ।

पापेन विद्युक्ता वयमेष्ट्याम उत्तरेण पथा त्वत्प्रसादात् । 'किंतु वयं तुभ्यं परिचर्या' कर्तुं न शक्नुमो नूयिष्ठा बहुतमा ते तुभ्यं नमउक्ति नमस्कारवचन विधेम नमस्कारोक्त्या परिचरेमेत्यर्थः । अन्यत्कर्तुमशक्ताः सन्त इति ॥ १ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणे पञ्चमाध्यायस्य

सप्तदश ब्राह्मणम् ॥७॥

इति श्रीमद्भोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यस्य परमहंसपरिव्राजका-

चार्यस्य श्रीशङ्करभगवतः कृतौ बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणे

पञ्चमोऽध्यायः ॥ ५ ॥

भवता यद्योक्तं फल साधयिष्यामीत्याशङ्क्याऽऽह—किंत्विति । बहुतमत्वं भक्तिभ्रष्टातिरेकयुक्तत्वम् । यागादिनाऽपि परिचरणं क्रियतामित्याशङ्क्याऽऽह—अन्यदिति । सततनमस्कारोक्त्या परिचरेमेति पूर्वोक्तं सवन्धः । अशक्तिश्च मुमुर्षावशादिति द्रष्टव्यम् । इति शब्दोऽध्यायसमाप्त्यर्थः ॥ १ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणटीकाया पञ्चमाध्यायस्य

सप्तदश ब्राह्मणम् ॥ ७ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमच्छुद्धानन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यश्रीमद्भगवदानन्द-

ज्ञानविरचिताया श्रीमद्बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणटीकाया

पञ्चमोऽध्यायः ॥ ५ ॥

से जन पापो से रहित होकर हम (पुनरावृत्तिरहित) उत्तरायण पथ में जायेंगे । किन्तु हम तुम्हारी (प्रसादानुकूल) पूजा करने में समर्थ नहीं हैं । 'नूयिष्ठा' अर्थात् अनेक बार 'ते' अर्थात् तुम्हें 'नमउक्ति विधेम' अर्थात् नमस्कार वचन कहें यानी नमस्कार उक्ति से तुम्हारी पूजा करें । (मरणकाल आसन्न होने से) अन्य कुछ भी करने में हम समर्थ नहीं हैं ।

इस प्रकार बृहदारण्यकोपनिषत् में पञ्चमाध्यायस्य शाङ्करभाष्य की डॉ० उमेशानन्द

शास्त्री कृत 'कुमुदतोषिणी' टीका संपन्न हुई ॥ ५ ॥

१ किंतु वयमित्यादि । स्वास्थ्यावस्थायामेवास्माभिर्जनकर्मणोरनुष्ठितत्वादपुनः च मुमुर्षादशायां हृत्यान्तरे वाक्यभावागमनसा भक्तिब्रह्माभ्यामनमोभात्र भवतेऽन्यत एव सर्वविचरत्वेन त्वया ब्राह्मणमापुरवसाने वाच सप्तानां क्षमाप्रसादो कर्तव्यावित्यर्थः ।

॥ ॐ ॥

अथ षष्ठोऽध्यायः

ॐ यो ह वै ज्येष्ठं च श्रेष्ठं च वेदं ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च
स्वानां भवति प्राणो वै ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च ज्येष्ठश्च
श्रेष्ठश्च स्वानां भवत्यपि च येषां वृभूषति य एवं
वेद ॥१॥

जो कोई ज्येष्ठ और श्रेष्ठ को जानता है, वह अपने सजातियों में ज्येष्ठ और श्रेष्ठ हो जाता है। प्राण ही ज्येष्ठ और श्रेष्ठ है। जो कोई इस प्रकार जानकर उपासना करता है, वह अपने सजातियों में तथा और भी जिन लोगों में ज्येष्ठ-श्रेष्ठ बनना चाहता है, उनमें भी वह ज्येष्ठ-श्रेष्ठ बन जाता है ॥ १ ॥

ॐ प्राणो गायत्रीत्युक्तम्^१ । कस्मात्पुनः कारणात्प्राणभावो गायत्र्या न पुनर्वागादि-
भाव इति^२ । यस्मात्ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च प्राणो न वागादयो ज्येष्ठपश्रेष्ठप्रभाजः । कथं ज्येष्ठस्त्व

ॐ कारो द्वाविभय बह्वाबह्वापासनानि तत्कल तदया गतिरादित्याद्युपस्थानमित्येषोऽर्थः
सप्तमे निर्वृत्त । सप्रति प्राधान्येनाब्रह्मोपासनं सकल शीघ्रम्^३ विकर्म च वक्तव्यमित्यष्टममध्यायमार-
भमाणो ब्राह्मणसंगतिमाह—प्राण इति । तस्मात्प्राणो गायत्रीति युक्तमुक्तमिति शेषः । प्राणस्य
ज्येष्ठत्वादि नाद्यापि नियमितमिति शङ्कित्वा परिहरति—कथमित्यादिना । प्रकारान्तरेण पूर्वोत्तर-

प्राण गायत्री है—ऐसा पहले कहा जा चुका है । तो फिर गायत्री का प्राणभाव किस कारण
से है, वागादिभाव क्यों नहीं है ? क्योंकि प्राण ज्येष्ठ है, वागादि ज्येष्ठता और श्रेष्ठता के योग्य नहीं
हो सकती । प्राण का ज्येष्ठत्व और श्रेष्ठत्व किसलिए है, इस आशङ्का को करके उसके निर्धारण

१ वृ च ५ १६ ४ । २ इति जिज्ञासावाभाह । ३ आदिना गायत्र्युपस्थानमानेयं चोपस्थान
ब्राह्मम् । ४ आदिना पुनश्च । ५ उत्पाप्योत्पापकत्वकृपाय ।

ॐ यो ह वै ज्येष्ठं च श्रेष्ठं च वेदेत्यादि । अत्राहुर्वर्तिकाध्यायैस्तदाहि—^१ समान सप्तमोऽध्यायः प्राप्तावसर उच्यते ।
अष्टमं जिनकाण्डेऽस्मिन्पूर्वकाण्डेष्वनुक्तिः ॥ गायत्र्या प्राणभावोक्तिः कस्मादेवो पुनोदिता । न तु वागादि-
भावोऽस्यास्तत्र हेतुरिहोच्यते ॥ ज्येष्ठ श्रेष्ठो यत् प्राणो न तु वागादयस्तत् । प्राणादयभाव एवोक्त प्राणव्यवर्ध-
नेव तु ॥ उपास्त्यन्तरमवैवत् नवत् विनशितम् । न तूक्तशेषतैतस्या भिन्नोपास्तित्वकारणात् ॥ मन्थकमणि
वे भन्ना पञ्च ज्येष्ठत्वं भूता । प्राणायामवेदिनस्तेषां प्रयोगोऽत्रोपबध्यते । गृह्यत्वा कथनिर्देशाद्यो ह वा इति
पञ्चवा । प्राणविद्या गृह्यध्यानान्यस्तु महिमायिनः ॥ पतेऽप्यस्मिन्ननिर्दिष्टे वाचयशोपगतं फलम् । तस्मिन्सति
हि सद्भावाद्वागादीनां न त विना ॥ शास्त्रेनेोक्तं शरीरेऽस्मिन्नुक्तिः प्राणस्य जीवन्म् । पूर्वमादिशति प्राणो
देहं पञ्चान्नं मुच्यति ॥ ज्येष्ठ श्रेष्ठश्च सर्वेषां प्राणानामाद्यो हि स^४ । श्रेष्ठता वक्ष्यमाणेन प्रत्येनास्य

श्रेष्ठत्वं च प्राणस्येति' तन्निविधारयिष्ये'दमारभ्यते । अथवोक्तयजुःसामक्षत्रादिभावं प्राणस्यैवोपासनमभिहितं सत्स्वप्न्येषु चक्षुरादिषु । तत्र हेतुमात्रमिहाऽऽनन्तर्येण संबध्यते । न पुनः पूर्वशेषता । विवक्षितं तु 'खिलत्वाच्च' 'काण्डस्य' पूर्वत्र यदनुवर्तं विशिष्टफलं प्राणविषयमुपासनं तद्वक्तव्यमिति ।

ग्रन्थ'सगतिमाह—अथवेति । आदिशब्दाव'सर्वे'शिशृष्यादिनिर्देशः । तत्रेति प्राणस्यैव विशिष्टगुणकस्योपास्यत्वोक्तिः । हेतुर्ज्येष्ठत्वादित्यन्मात्रमिहानन्तरग्रन्थे कथ्यत इति शेषः । तत्रैवं पूर्वग्रन्थस्य हेतुमत्त्वाद्बुद्धरस्य च हेतुत्वादानन्तर्येण पूर्वोक्त्येन सहोत्तरग्रन्थजातं संबध्यत इति फलितमाह—आनन्तर्येणेति । यक्ष्यमाणप्राणोपासनस्य पूर्वोक्त्येन'द्युपास्तिशेषत्वमाशङ्क्य गुणभेदात्फलभेदाच्च नैवमित्यभिप्रेत्याऽह—न पुनरिति । किमिति प्राणोपासनमिह स्वतन्त्रमुपदिश्यते तत्राऽह—खिलत्वादिति । इतिशब्दो ब्राह्मणारम्भोपसंहारायः ।

करने की इच्छा से यह ग्रन्थ आरम्भ किया जाता है, अथवा चक्षु आदि ग्रन्थ इन्द्रियों के रहते हुए भी उक्त्य, यजुः, साम और क्षत्रादि भावों से प्राण की उपासना बतलाई गयी है । विशिष्टगुणक प्राण के (ज्येष्ठत्वादि) हेतु मान को यहाँ अनन्तर ग्रन्थ से कहा जाता है । पूर्व ग्रन्थ का यह शेष नहीं है । इसका विवक्षित विषय विशिष्ट फलवती प्राणोपासना है । खिलकाण्ड होने के कारण जो उस अध्याय में नहीं, उसे इस अध्याय में बतलाना है ।

१ प्राशङ्क्य । २ पृष्ठाद्यप्राह्मणम् । ३ पञ्चमाध्यायमारभ्य खिलकाण्डम् । ४ हेतुहेतुमद्भावक्याम् । ५ अन्नवैशिष्ट्यादीति—अन्नवैशिष्ट्यं च योति गुणवत्त्वं सर्वभूताभ्यस्त्वमिति यावत् । अन्नत्यादिना प्राणवैशिष्ट्यं गृह्यते । तच्च रमिति गुणवत्त्वं सर्वभूतव्यवहारप्रयोजकत्वमिति यावत् । स्पष्ट चेन्न वृ. उ. ५।१।१। इत्यत्र । ६ आदिना नावदगदिप्राह्मणम् ।

विश्राभ्यते" ॥ १-६ ॥ इति । पूर्वोत्तराध्यायसंबन्धमाह—समाप्त इति । धोक्कारो दमादित्रय ब्रह्माब्रह्मोपासनानि सत्फलानि तदर्थं गतिरादित्याद्युपस्थानभिर्येवमर्थं सप्तमस्तावदध्यायोऽस्मिन्खिलकाण्डेऽतिवृत्तः सप्रति प्राधान्येनाब्रह्मोपासनानि सत्फलानि श्रीमन्त्यादिकर्म चानुक्तं वक्तव्यमित्यष्टमोऽध्याय आरभ्यत इत्यर्थः । सप्तमाष्टमस्याऽऽनन्तर्यं हेतुमाह—आतेति । ब्रह्मोपासनसंबन्धे विचारे प्राधान्येन व्यतीते सत्यब्रह्मोपास्तिसंबन्धविचार प्राधान्येन कर्तुमध्यायान्तरं न हि प्रधानविचाराद्वेऽप्रधानविचारः सम्भवतीति भावः । खिलकाण्डस्यैवानुपयुक्तत्वात्कथमित्यध्यायश्चक्षुष्याह—पूर्वकाण्डेऽप्येति । कर्मकाण्डेन सह बहूक्तिः । अपुनरुक्तार्थं सद्भावानुपयुक्तं तदित्यर्थः ॥ अध्यायसंबन्धमुक्त्वाऽऽवत्राह्यास्यावान्तरसंबन्धं चोद्यपूर्वकमाह—गायत्र्या इति । तत्रेति वगणादित्यागेन गायत्र्याः प्राणभावोक्त्यामिति यावत् इहेत्यनन्तराह्याधोक्तिः ॥ कोऽसौ हेतुरित्यपेक्षापामाह—ज्येष्ठ इति । यद्योक्तप्राणोपासनस्यान्यत्रेपेनेति चेन्न किमुपयाद्युपास्तितोषता गायत्र्युपास्तितोषता वा मन्थकर्मोपेता वेति विकल्प्याऽह्य प्रत्याह—आनन्तर्यमिति । वामादिषु सत्स्वप्नि सत्त्वागेन प्राणस्यैवोक्त्यादिगुणस्योपास्तित्वत्वात् तत्र हेतुत्वेन ज्येष्ठत्वाद्युच्यते न चैवमुपास्तित्वत्वाद्युपास्तितोषो ग्रन्थानन्तर्यं घटनार्थमेव हि ज्येष्ठत्वादि सन्मात्रोपास्यत्वे हेतुत्वेन संबध्यते गुणभेदात्पनभेदाच्च नास्यास्तत्त्वैर्येति भावः ॥ द्वितीयद्वयमिति—उपास्तन्तरमिति । ज्येष्ठत्वादियुगप्राणोपास्तित्वं स्वतन्त्रेण हेतुमाह—पनयदिति । एवकारार्थमाह—न त्विति । उक्त्यान्देन गायत्र्युपास्तित्वं सते । वयो प्राणोपासनार्था । युगभेदाच्च निप्रत्ये सति नास्यान्य

यः कश्चिद् वा इत्यवधारणार्थो । यो 'ज्येष्ठश्रेष्ठगुणं वक्ष्यमाणं वेत्तासी भवत्येव ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च । एवं फलेन प्रलोभितः सन्प्रज्ञायाभिमुखीभूतस्तस्मै चाऽह—'प्राणो वं ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च । कथं पुनरवगम्यने प्राणो ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्चेति । यस्मात्प्रियेककाल एव शुक्रशोणित-संबन्धः 'प्राणादिकलापस्याविशिष्टः । 'तथाऽपि 'नाप्राणं शुक्रं 'विरोहतीति प्रथमो वृत्ति-साधः प्राणस्य चक्षुरादिभ्यः । अतो ज्येष्ठो ययमा प्राणः । निवेककालादारभ्य गर्भं

एव ब्राह्मणारम्भं प्रतिपाद्यासाराणि व्याचष्टे—यः कश्चिदित्यादिना । यच्छब्दस्य पुनर-वादानमन्वयाप्यम् । निपातयोरयमवधारणमेव प्रागुक्तं प्रकटयति—भवत्येवेति । प्रज्ञाय कोऽसौ ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्चेति प्रश्नस्तदयमिति यावत् । प्राणस्य ज्येष्ठत्वादिकमाक्षिपति—कथमिति । 'तत्र हेतुमाह—यस्मादिति । तस्माज्ज्येष्ठत्वादिकं 'सुखमेवेति शेषः । संबन्धाधिशेषमङ्गीकृत्य ज्येष्ठत्वं प्राणस्य साधयति—तथाऽपीति । 'उक्तमेव समर्थयति—निवेककालादिति । 'तत्रापि विप्रतिपन्नं

“य.” इति मन्त्र मे 'हु' और 'वा' यह दोनो अव्यय निर्धारण के लिए हैं । जो भाग बतलाये जाने वाले ज्येष्ठ-श्रेष्ठ गुण की जानता है, वह ज्येष्ठ और श्रेष्ठ ही हो जाता है । इस प्रकार के फल से प्रलोभित हुआ दिव्य जब प्रश्न के लिए अभिमुख होता है तो उससे (आचार्य मुख मे) श्रुति कहती है । प्राण ही ज्येष्ठ और श्रेष्ठ है । यह किस प्रकार जाना जाता है कि प्राण ही ज्येष्ठ और श्रेष्ठ है । बीजा-

१. ज्येष्ठश्रेष्ठगुणमिति—भावप्रधानो निर्देशो ज्येष्ठत्वश्रेष्ठत्वगुणमित्यर्थः । एवमप्येति बोध्यम् । २. श्रेष्ठश्चेति—स्वानामिति शेष । ज्ञातीनामिति तदर्थः । ३. दिव्यः । ४. आचार्यः । ५. न प्राणस्यैवेत्याशयः । ६. तथाऽपि—आनिवेक कलापस्य शुक्रसंबन्धाविशेषेऽपि । ७. अप्राणम्—मयवृत्तिकप्राणसंबन्धद्वयम् । ८. न विरोहति—न कलमनुदबुदादिपरिणाम जनयतीत्यर्थः । ९. यतः प्रथम वृत्तितामाह । १०. तत्र प्राक्षेपे । ११. कलापस्य । १२. उक्तमेव—प्राणस्य ज्येष्ठत्वमेवेत्यर्थः । १३. तत्रापि—प्राणस्य गर्भ-पोषकत्वेऽपि ।

शेषतेति हेत्वन्तरमाह—अनेति ॥ तृतीयं शङ्कते—मन्वेति । प्राणस्यवेदिनो मन्मन्वाख्य कर्म वक्ष्यते तत्र ज्येष्ठस्य स्वाहेत्यादयो मन्त्रा श्रुतास्तेषामुपयोगीऽस्मिन्वाहणे बध्यते तदर्थस्यानोपास्य-वोक्तेरतो मन्थकर्म-शेषता यद्योक्तोपास्तेर्मुक्तेरर्थः ॥ मन्वेति च्छास्त्रोक्तमथुत्पनुत्तारेणोक्तं रूपमिति—पृथगेति । वागन्वबोध-निरासार्थः । न हि मन्थकर्मशेषता प्राणोपास्तेर्मुक्ता यो ह वै ज्येष्ठं जत्यादिना मन्थकर्मण पृथगेव तस्या बहुधा फलाभिलाषातद्वैश्वर्षीयनो विससिद्धये विधोयते तस्मात्पृथगेव प्राणविद्योत्यर्थः ॥ प्राणविदो मन्वाश्चिरा-त्प्राणविद्यामि महत्त्वकनेत्याशङ्क्याऽह—फल इति । प्राणोपास्ते. स्वावाक्यस्थपनेनैव निराकाङ्क्षया प्र-वान्वशेषस्य महत्त्व फल न वाधिभूताधिकारादेकफलता दद्यादधिकृतस्य बोधोत्पादिकारे तदभेदादिति भावः । ब्राह्मणस्य स्वतन्त्रप्राणोपास्तिविषयत्वमुक्त्वा प्राणस्य ज्येष्ठत्वं व्युत्पादयति—तस्मिन्प्रति । प्राणविषयत्वं च्छब्दः । न सत्त्वमिदि शेष । मन्थव्यतिरेकाभ्यां प्राणज्येष्ठता निद्वैत्यर्थः । प्रथमेवार्थो हि प्राग्देन द्योत्यते ॥ तत्रैव शास्त्रसंवादमाह—शास्त्रेणेति । शरीरे प्राणस्य जीवन नाम वृत्तिर्वादिवृत्तिस्तत्तत्प्रेक्षायां शास्त्रेणोक्तेति योजना । तदेवोदाहरति—पूर्वमिति ॥ मन्थयादिना शास्त्राच्योक्तं नियममिति—ज्येष्ठ इति । श्रेष्ठत्वं तस्य प्रतिजानीते—श्रेष्ठश्चेति । तत्र हेतु—सर्वेषामिति । सर्वप्राणाययता प्राणस्यामीदृश्यागङ्गायाऽह—श्रेष्ठेति । तं हेत्यादिनेत्यर्थः ॥

पुष्यति प्राणः । प्राणे हि लब्धवृत्तौ पश्चात्तक्षुरादीनां वृत्तिलाभः । 'अतो युषतं प्राणस्य ज्येष्ठत्वं चक्षुरादिषु । भवति तु कश्चित्कुले ज्येष्ठो गुणहीनत्वात् न श्रेष्ठः । मध्यमः कनिष्ठो वा गुणाढ्यत्वाद्भवेच्छ्रेष्ठो न ज्येष्ठः । न तु तथेहेत्याह—प्राण एव तु ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च । कथं पुनः श्रेष्ठमवगम्यते प्राणस्य तदिह संवादेन दर्शयिष्यामः । सर्वथाऽपि तु प्राणं ज्येष्ठ-श्रेष्ठगुणं यो वेदोपास्ते स स्वानां ज्ञातीनां ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च भवति । 'ज्येष्ठश्च गुणोपासन-सामर्थ्यात्स्वव्यतिरेकेणापि च येषां मध्ये ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च भविष्यामीति बुभूषति भवितु-मिच्छति तेषामपि ज्येष्ठश्रेष्ठप्राणदर्शो ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च भवति । ननु वयोनिमित्तं ज्येष्ठत्वं तद्विच्छातः कथं भवतीत्युच्यते । नैव दोषः । प्राणवद्वृत्तिलाभस्यैव ज्येष्ठत्वस्य

प्रत्याह—प्राणे हीति । ज्येष्ठत्वेनैव श्रेष्ठत्वे तिष्ठे किमिति पुनश्चकिरित्याशङ्क्याऽह—भवति त्विति । ज्येष्ठत्वे सत्यपि श्रेष्ठत्वाभावमुक्त्वा तस्मिन्सत्यपि ज्येष्ठत्वाभावमाह—मध्यम इति । इहेति प्राणीति । प्राणश्रेष्ठत्वे प्रमाणाभावमाशङ्क्य प्रत्याह—कथमित्यादिना । 'पूर्वोक्तमुपासितफलमुप-संहरति—सर्वथाऽपीति । 'आरोपेणानारोपेण वैश्वर्यः । ज्येष्ठत्वस्य विद्याफलत्वमाक्षिपति—नन्दिति । तस्य विद्याफलत्वं साधयति—उच्यत इति । इच्छातो ज्येष्ठत्वं दुःसाध्यमिति दोषस्यासत्त्वमाह—नेति । तत्र हेतुमाह—प्राणवदिति । यथा प्राणकृताज्ञानविप्रयुक्तचक्षुरादीनां वृत्तिलाभस्तथा प्राणो-पासकाधीनं जीवनमन्येषां स्वानां च भवतीति प्राणदर्शनो ज्येष्ठत्वं न वयोनिबन्धनमित्यर्थः ॥ १ ॥

रोपण काल में ही यद्यपि प्राणादिसमूह का युक्त और शोणित से संबन्ध है, तो भी बिना प्राण के कल-ल-बुद्बुद् आदि परिणाम को उत्पन्न नहीं करता । इस प्रकार चक्षुरादि इन्द्रियों की अपेक्षा प्राण को प्रथम वृत्तिलाभ होता है । इस प्रकार (प्राण के ही गर्भ वृद्धि में हेतु होने के कारण) आयु में प्राण ज्येष्ठ है । गर्भाधान के प्रारम्भ से ही प्राण गर्भ का पोषण करता है । प्राण के वृत्तिलाभ ही जाने के पश्चात् ही चक्षु आदि की वृत्तिलाभ होता है । अतः चक्षुरादि इन्द्रियों में प्राण का ज्येष्ठत्व होना उचित ही है । ऐसा भी होता है, किसी के परिवार कोई आयु में ज्येष्ठ होता है किन्तु गुणहीन होने के कारण नहीं माना जाता । अथवा मध्यम या कनिष्ठ गुणयुक्त होने के कारण श्रेष्ठ तो हो सकते हैं किन्तु उन्हें आयु में ज्येष्ठ नहीं माना जाता । किन्तु यहाँ यह बात नहीं है । इसी को श्रुति कहती है । प्राण ही ज्येष्ठ और श्रेष्ठ है । प्राणों की श्रेष्ठता किस प्रकार जानी जाती है, उसे हम ब्राह्मण में 'ते हेमे प्राणाः' इत्यादि संवाद से प्रदर्शित करेंगे । जो प्राण के ज्येष्ठ और श्रेष्ठ गुण की सदा 'वेद' अर्थात् उपासना करता है वह 'स्वानाश' अथवा अपने स्वजनों में ज्येष्ठ और श्रेष्ठ होता है । ज्येष्ठ-श्रेष्ठ गुणो-पासना के सामर्थ्य से अपने जातिजनों से भिन्न लोगों में भी ज्येष्ठ और श्रेष्ठ हो जाऊँ; इस प्रकार 'बुभूषति' अर्थात् होने की इच्छा करता है । उन में यह ज्येष्ठ श्रेष्ठ प्राणोपासक ज्येष्ठ और श्रेष्ठ हो जाता है । किन्तु ज्येष्ठत्व तो आयु से ही होता है, इच्छा मात्र से ही किस प्रकार हो सकता है ? इस पर कहा

- १ प्रतः—नियेककालमारभ्य चक्षुराद्यपेक्षया प्राणस्यैव गर्भवृद्धिहेतुत्वेन प्रथम वृत्तिलाभात् । २ तत् यैष्ट्यं । इह प्रकृतब्रह्मणो । अवादेन "ते हेमे प्राणाः" इत्यादिना । ३ उत्कृष्टगोचरमात्रानन्तरं कालान्तरमाह ज्येष्ठेति । ४ जातिव्यतिरेकेण । ५ उपक्रमोक्तम् । ६ प्राणे ज्येष्ठवर्धयुत्तरवत्त्वे आरोपेण सन्नेवानारोपेणेत्यर्थः ।

‘यो ह वै वसिष्ठां वेद वसिष्ठः स्वानां भवति वार्षं
वसिष्ठा वसिष्ठः स्वानां भवत्यपि च येषां ब्रुभूषति
य एव वेद ॥२॥

जो वसिष्ठा को जानता है, वह अपने सजातियो में वसिष्ठ हो जाता है। वाक् ही वसिष्ठा है (क्योंकि अच्छे वक्ता धनादि संपन्न होकर सुख पूर्वक बसते हैं और समा में दूसरो परास्त कर देते हैं)। जो ऐसी उपासना करता है, वह स्वजनो में तथा अन्य लोगो में भी वसिष्ठ हो जाता है, जिनमें वह वसिष्ठ बनना चाहता है ॥ २ ॥

विदक्षितरवात् ॥ १ ॥

यो ह वै वसिष्ठा वेद वसिष्ठः स्वानां भवति । तद्दर्शनानुरूपेण फलम् । येषां च ज्ञातिव्यतिरेकेण वसिष्ठो भवितुमिच्छति तेषां च वसिष्ठो भवति । उच्यतां तर्हि काऽसौ वसिष्ठेति । ‘वाक् वै वसिष्ठा । वासयत्यतिशयेन वस्ते वेति वसिष्ठा । वाग्मिनो हि धनवन्तो वसन्त्यतिशयेन । आच्छादनार्थस्य वा वसेर्वसिष्ठा । अभिभवन्ति हि वाक् वाग्मिनोऽग्न्यान् । तेन वसिष्ठगुणवत्परिज्ञानाद्वसिष्ठगुणो भवतीति दर्शनानुरूपं

वसिष्ठत्वमपि प्राणस्यैवेति वस्तुमुत्तरवाक्यमुत्पाप्य व्याचष्टे—यो हेत्यादिना । फलेन प्रलोभित शिष्य प्रश्नाभिमुख प्रत्याह—उच्यतामित्यादिना । वाक्चो वसिष्ठत्व द्विधा प्रविजानीते—वासयतीति । वासयत्यतिशयेनैष्युक्त विज्ञयति—वाग्मिनो हीति । वाग्मयन्ति वेति द्व्यष्टव्यम् । वस्ते वस्तुवत् स्फुटयति—आच्छादनार्थस्य वेति । आच्छादनार्थत्वमनुभवेन साधयति—अभिभवन्तीति । उक्तमुपास्तिकल निगमयति तेनेति ॥ २ ॥

जाता है। ऐसा कहन में कोई दोष नहीं है क्योंकि प्राण के समान यहाँ भी वृत्तिलाभ ही ज्येष्ठत्व रूप से विवक्षित है ॥ १ ॥

जो वसिष्ठा को जानता है, वह अपने निजजनो में वसिष्ठ होता है। वागुपासना अनुरूप उसका फल भी है। अपने स्वजनो से व्यतिरिक्त लोगो में वह वसिष्ठ होने की इच्छा करता है, इसलिए उनमें भी वसिष्ठ हो जाता है। तो फिर बतलाइये कि वह वसिष्ठा क्या है? वाक् ही वसिष्ठा है। प्रतिपाद्य रूप में वास देती है अथवा करती है, इसलिये वसिष्ठा है क्योंकि अच्छे व्याख्याता धनवान् होते हुए पूर्ण रूप में वास करते हैं। ‘वम’ धान् आच्छादनार्थक है, उससे भी वसिष्ठा शब्द की निष्पत्ति होती है। व्याख्याता अपनी वाणी से दूसरो को तिरस्त्र कर देते हैं। इसलिये वसिष्ठगुण युक्त पदार्थ की उपासना करने से वसिष्ठगुण वाता हो जाता है यही इसकी उपासना

१ इदानीं प्राणस्यैव वसिष्ठत्वप्रतिष्ठावत्परवायतनत्वप्रजातिवत्तत्वाणां पञ्च गुणा इति दर्शयितुं प्रथमं तेषां भेदकस्य ज्ञेयं वाक्पञ्चुश्रोत्रमनोरससं गुणत्वमाह—‘यो ह वा’ इत्यादिपञ्चकभेदकानि । २ वागुपासनानुरूपेण । ३ इत्युक्तं माह—वाक्वा इति ।

यो ह वै प्रतिष्ठां वेद प्रतितिष्ठति समे प्रतितिष्ठति
दुर्गे चक्षुर्वै प्रतिष्ठा चक्षुषा हि समे च दुर्गे च
प्रतितिष्ठति प्रतितिष्ठति समे प्रतितिष्ठति दुर्गे य एवं
वेद ॥३॥

जो कोई प्रतिष्ठा को जानता है, वह समान देश-काल में प्रतिष्ठित होता है और दुर्गम्य तथा दुर्भिक्षादि विषम काल में प्रतिष्ठित होता है। चक्षु ही प्रतिष्ठा है क्योंकि चक्षु से ही समान और दुर्गम देश-काल में प्रतिष्ठित होता है। अतः जो प्रतिष्ठा गुण वाले चक्षु की उपासना करता है, वह समान और दुर्गम देश में प्रतिष्ठित होता है ॥ ३ ॥

फलम् ॥ २ ॥

यो ह वै प्रतिष्ठां वेद प्रतितिष्ठत्यनयेति प्रतिष्ठा तां प्रतिष्ठागुणवतीं यो वेद
तस्यैतत्फलं प्रतितिष्ठति 'समे देशे काले च । तथा दुर्गे विषमे च 'दुर्गमने च देशे दुर्भिक्षादौ
वा काले विषमे । यद्येवमुच्यतां काऽसौ प्रतिष्ठा । चक्षुर्वै प्रतिष्ठा । कथं चक्षुषः प्रतिष्ठा-
त्वमित्याह—चक्षुषा हि समे च दुर्गे च दृष्ट्वा प्रतितिष्ठति । अतोऽनुरूपं फलं प्रतितिष्ठति
समे प्रतितिष्ठति दुर्गे य एवं वेदेति ॥ ३ ॥

गुणान्तरं वक्तुं वाक्यान्तरमाशय व्याचष्टे—यो ह वा इति । समे प्रतिष्ठा 'विद्या'
विद्याऽपि स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—तथेति । विषमे च प्रतितिष्ठतीति सवन्धः । विषमशब्दार्थमाह—
दुर्गमने चेति । इदानीं प्रश्नपूर्वकं प्रतिष्ठां वक्ष्यति—यद्येवमिति । प्रतिष्ठास्वं चक्षुषो व्युत्पादयति—
कथमित्यादिना । विद्याफलं निगमयति—अत इति ॥ ३ ॥

का अनुरूप फल है ॥ २ ॥

जो कोई प्रतिष्ठा को जानता है; जिससे प्रतिष्ठा को प्राप्त होता है, उसे प्रतिष्ठा कहते हैं
(इस व्युत्पत्ति से) उस "प्रतिष्ठाम्" अर्थात् प्रतिष्ठागुणवती (चक्षु) को जो कोई जानता है, उसका
यह फल है—वह (उच्च, नीच, गर्त कण्टकादिरहित) सम देश तथा (सुभिक्षादियुक्त) सम काल में
प्रतिष्ठित होता है। तथा "दुर्गे" अर्थात् विषम और कण्टकादि से उपद्रुत देश में तथा दुर्भिक्षादि से
युक्त विषम काल में भी प्रतिष्ठित होता है। यदि ऐसी बात है तो कहिये वह प्रतिष्ठा क्या है ?
चक्षु ही प्रतिष्ठा है। चक्षु का प्रतिष्ठात्व किस प्रकार है ? इस पर श्रुति कहती है—चक्षु से सम
और विषम देश-काल को देखकर प्रतिष्ठित होता है। इसलिये इसकी उपासना के अनुरूप फल है—
जो इस प्रकार उपासना करता है, वह सम में भी प्रतिष्ठित होता है और विषम में भी प्रतिष्ठित हो
जाता है ॥ ३ ॥

१. समे देश इत्यादि—देशस्य समत्वमुच्चनीचगर्तकण्टकादिराहित्यम् । कालस्य सुभिक्षादियुक्तत्वमिति ध्येयम् ।

२. दुर्गमने—कण्टकाद्युपद्रुते । ३. उपासितम् ।

यो ह वै संपदं वेद सऽहास्मं पद्यते यं कामं काम-
यते श्रोत्रं वै संपच्छ्रोत्रे हीमे सर्वे वेदा अभि-
सपन्नाः सऽहास्मं पद्यते यं कामं कामयते य एवं
वेद ॥ ४ ॥

यो ह वा आयतनं वेदाऽऽयतनं स्वानां भवत्या-

जो सपद को जानता है, वह जिस भोग को चाहता है, वही अच्छी प्रकार में उसे प्राप्त हो
जाता है। श्रोत्र ही सपद है क्योंकि श्रोत्र में ही ये सब वेद भली प्रकार निष्पन्न होते हैं (अर्थात्
श्रोत्र वाला ही वेद का अध्ययन करता और वेदविहित कर्मों के अधीन ही सभी भोग हैं)। जो
ऐसी उपासना करता है, वह जिस भोग को चाहता है, वही उसे मध्यक् प्रकार में मिल जाता
है ॥ ४ ॥

यो ह वै संपदं वेद संपदगुणयुक्तं यो वेद तस्यैफलमस्मि विदुषे 'संपद्यते ह ।
किम् । य कामं कामयते स कामः । किं पुनः संपदगुणकम् । श्रोत्रं वै संपत् । कथं पुनः
श्रोत्रस्य संपदगुणत्वमिति । उच्यते । श्रोत्रे सति हि यस्मात्सर्वे 'वेदा अभित्तपन्नाः
श्रोत्रेन्द्रियवतोऽध्येयत्वात् । वेदविहितकर्मायत्ताश्च 'कामास्तस्माच्छ्रोत्रं संपत् । अतो
विज्ञानानुरूपं फलम् । स हास्मं पद्यते यं कामं कामयते य एवं वेद ॥ ४ ॥

यो ह वा आयतनं वेद । आयतनमाश्रयस्तद्यो वेदाऽऽयतनं स्वानां भवत्यायतनं

वाक्यान्तरमादाय विभजते—यो ह वै सपदमिति । प्रश्नपूर्वकं 'संपदुत्पत्तिवाक्यमुपावत्ते—किं
पुनरिति । श्रोत्रस्य संपदगुणत्वं स्पृष्टादयति—कथमिति । अध्येयत्वमध्ययनाहंत्वम् । 'तथाऽपि कथं
श्रोत्रं संपदगुणकमित्याशङ्क्याऽऽह—वेदेति । पूर्वोक्तं फलमुपसंहरति—अत इति ॥ ४ ॥

वाक्यान्तरमादाय विभजते—यो ह वा आयतनमिति । सामान्येनोक्तमायतनं प्रश्नपूर्वकं

'यो ह वा सपद वेद' अर्थात् संपदगुणयुक्त को जो भी उपासक जानता है, उस विद्वान्
को इसका यह फल प्राप्त हो जाता है। क्या प्राप्त हो जाता है? जिस कामना को करता है, वह
कामनापूर्ति हो जाती है। तो वह संपदगुणयुक्तता क्या है? श्रोत्र ही संपत् है। श्रोत्र को संपदगुण-
रूपता किस प्रकार है? इस पर श्रुति कहती है—श्रोत्रेन्द्रिय के रहने पर ही यह सारे वेद प्राप्त हो
जाते हैं; क्योंकि वे श्रोत्रेन्द्रिय युक्त पुरुष द्वारा अध्ययन किये जाते हैं। काम संपत्तिर्वा वेदविहित कर्म
के अधीन हैं, इसलिए श्रोत्र ही संपत् है। इसलिए उपासना के अनुरूप ही फलप्राप्ति होती है। जो
इस प्रकार उपासना करता है, वह जो भी कामना करता है, उसे प्राप्त हो जाती है ॥ ४ ॥

'यो ह वा आयतन वेद' अर्थात् आयतन नाम आश्रय का है, उस आश्रयरूप आयतन को जो

१. संपद्यते—प्राप्नोति । २. वेदा इमे प्रसिद्धाः । ३. प्राप्ता भवन्ति । ४. काम्यसपत्तयः । ५. मः ।
६. संपत्तत्वरूपमात्रदीर्घक वाक्यम् । ७. तथाऽपि—वेदप्राप्तेः श्रोत्रनिमित्तकत्वेऽपि ।

यतनं जनानां मनो वा आयतनमायतनं^१ स्वानां भव-
त्यायतनं जनानां य एवं वेद ॥ ५ ॥

यो ह वै प्रजातिं वेद प्रजायते ह प्रजया पशुभी रेतो
वै प्रजातिः प्रजायते ह प्रजया पशुभिर्य एवं वेद ॥ ६ ॥

जो आश्रय को जानता है, वह स्वजनो का आश्रय होता है तथा अन्यजनो का भी आश्रय हो जाता है । मन ही आयतन है (क्योंकि मन सकल्प के अधीन इन्द्रियाँ विषयो में प्रवृत्त होती हैं और विषय में निवृत्ति भी होती हैं) जो इस प्रकार उपासना करता है, वह स्वजनो का आयतन होता है तथा अन्यजनो का भी आयतन होता है ॥ ५ ॥

जो कोई भी प्रजापति को जानता है, वह प्रजा और पशुओं से संपन्न होता है । रेत ही प्रजापति है (क्योंकि रेत से ही प्रजा की उत्पत्ति होती है) । जो इस प्रकार उपासना करता है, वह प्रजा और पशुओं से संपन्न होता है ॥ ६ ॥

जनानामन्येषामपि । किं पुनस्तदायतनमिति । उच्यते—मनो वा आयतनमाश्रय इन्द्रि-
याणां विषयाणां च । मनःप्राश्रिता हि विषया आत्मनो भोग्यत्वं प्रतिपद्यन्ते । मनः-
संकल्पवशानि चेन्द्रियाणि प्रवर्तन्ते च । अतो मन आयतनमिन्द्रियाणां च । अतो दर्शना-
नुरूप्येण फलमायतनं स्वानां भवत्यायतनं जनानां य एवं वेद ॥ ५ ॥

यो ह वै प्रजातिं वेद प्रजायते ह प्रजया पशुभिश्च संपन्नो भवति । रेतो
वै प्रजातिः । रेतसा प्रजननेन्द्रियमुपलक्ष्यते । अद्विज्ञानानुरूपं फलं प्रजायते ह प्रजया

विशदयति—किं पुनरिति । मनसो विषयाश्रयत्वं विशदयति—मन इति । इन्द्रियाश्रयत्वं तस्य
स्पष्टयति—मनःसंकल्पेति । पूर्ववत्फलं निगमयति—अत इति ॥ ५ ॥

गुणान्तरं वस्तु वाक्यान्तरं गृहीत्वा तदक्षराणि ध्याकरोति—यो हेत्यादिना । धामावी-
न्द्रियाणि सत्तद्गुणविशिष्टानि विशिष्टा रेतो विशिष्टगुणमावसानस्य प्रकरणविरोधः । स्याद्विश्याश-
ङ्काऽह—रेतसेति । विद्याफलमुपसहरति—तद्विज्ञानेति ॥ ६ ॥

कोई जानता है, वह निजजनो और अन्यजनो का भी आश्रय हो जाता है । वह आयतन क्या है ?
इस पर श्रुति कहती है—मन ही इन्द्रियो और विषयो का “आयतनम्” अर्थात् आश्रय है । मन में
प्रकाशित विषय ही आत्मा को भोग्यत्व रूप से प्राप्त होते हैं । मन के संकल्प के वशीभूत होकर
इन्द्रियाँ स्व-स्व विषयो में प्रवृत्त और निवृत्त होती हैं । इसलिए (इन्द्रियप्रवृत्तिप्रयोजक होने में) मन
ही इन्द्रियो का आश्रय है । इसलिये उपासना के अनुरूप ही फल प्राप्ति होती है । जो इस रूप में

१ प्रकाशिताश्च । २ अत—इन्द्रियप्रवृत्त्यादिप्रयोजकत्वात् । ३ सः । ४ सति कोष्मावित्यत आह
—रेतो वा इति । ५ उपलक्ष्यत इति—इन्द्रियप्रवर्तनात् । प्रवृत्तसिद्धान्तान्वेति भावः । ६ प्रजापत्यु-
पासयन्गुणम् । ७ उपदिश्य ।

ते हेमे प्राणा अह०श्रेयसे विवदमाना ब्रह्म
जगमुस्तद्धोचुः को नो वसिष्ठ इति तद्धोवाच
यस्मिन्व उत्क्रान्त इव० शरीरं पापीयो मन्यते
स वो वसिष्ठ इति ॥७॥

ये वागादि प्राण 'मैं श्रेष्ठ हूँ, मैं श्रेष्ठ हूँ' इस प्रकार विवाद करते हुए प्रजापति के पास गये ।
पूछे जाने पर ब्रह्मा से ये बोले—भगवन् । हमसे से कौन वसिष्ठ है । ब्रह्मा ने कहा—तुमने से जिसके
शरीर से निकल जाने पर यह शरीर अत्यन्त पापी माना जाता हो, वही तुममें वसिष्ठ है (वसिष्ठ को
जानते हुए भी दूसरे को अप्रिय न लगे, इसी अभिप्राय से प्रजापति ने वसिष्ठ को स्पष्ट शब्दों में
नहीं कहा) ॥ ७ ॥

पशुभिर्न एव वेद ॥ ६ ॥

ते हेमे' प्राणा वागादयोऽह०श्रेयसेऽहं 'श्रेयानित्येतस्मै प्रयोजनाय विवदमाना विरुद्धं
वदमाना ब्रह्म जगमुर्ब्रह्म गतवन्तो ब्रह्मशब्दवाच्यं 'प्रजापतिं गत्वा च तद्ग्रह्य होचुस्त-
वन्तः । को नोऽस्माकं मध्ये वसिष्ठः कोऽस्माकं मध्ये वसति च वासयति च । तद्ग्रह्य
तैः पृष्टं तद्धोवाचोक्तवद्यस्मिन्वो घुष्माकं मध्य उत्क्रान्ते निगते शरीराविदं शरीरं 'पूर्व-
स्मादतिशयेन पापीयः पापतरं' मन्यते लोकः । शरीरं हि नामानेकाशुचिसंघातत्वाज्जी-

उक्ता वसिष्ठत्वादिगुणा न वागादिगामिनः किन्तु 'मुख्यप्राणत्वता एवेति वक्ष्यितुमाहवायिका-
मधिकरोति—ते हेत्यादिना । ईदृशप्रयोगस्य तात्पर्यमाह—शरीरं हीति । किमिति शरीरस्य पापीय-

उपासना करता है, वह स्वजनो और अन्यजनों का आश्रय होता है ॥ ५ ॥

जो प्रजाति को जानता है, वह प्रजा और पशुओं से 'प्रजापते' अर्थात् संपन्न होता है । वीर्य
ही प्रजाति है । (प्रजा की उत्पत्ति का हेतु होने से) रेतस् शब्द से जननेन्द्रिय का ग्रहण होता है ।
प्रजाति उपासना के अनुगुण फल है । जो इस प्रकार उपासना करता है, वह प्रजा और पशुओं से युक्त
होता है ॥ ६ ॥

ये ये प्रकरणस्य वागादि प्राण "अह०श्रेयसे" अर्थात् (वसिष्ठत्वादि स्व-स्वगुणो से) 'मैं श्रेष्ठ हूँ'
इस प्रयोजन से 'विवदमाना' अर्थात् आपस में विरुद्ध बोलते हुए "ब्रह्म जग्मुः" अर्थात् ब्रह्म शब्द वाच्य
विराट् के पास गये । उसके पास जाकर उस विराट् ब्रह्म को इस प्रकार "होचुः" यानी बोले कि
हमारे मे से कौन वसिष्ठ है, हमसे से कौन वास करता है और कौन वास करवाता है । उन वागादि
प्राणों के इस प्रकार पूछे जाने पर वह विराट् ब्रह्म बोला—तुमने से जिसके 'उत्क्रान्ते' अर्थात् निकल
जाने पर इस शरीर को लोग पहले की अपेक्षा "पापीयः" अर्थात् अधिक पापी मानते हैं । अनेक अपवित्र
वस्तुओं का समूह होने से जीवित पुरष का शरीर पापरूप होता है, उससे भी अधिक पापी तब हो

- १ इमे—प्रवृत्ता । २ वसिष्ठत्वादिभिः स्वस्वगुणैरिति शेषः । ३ विराजम् । ४ पूर्वावस्थात् ।
- ५ मुखेति—सर्वेन्द्रियव्यापाराणां प्राणाधीनत्वादिति भावः । तथा च बद्धिरिति गुणैर्मध्यप्राणस्यैवोपास्यत्वम् ।
तन्मध्यपत्वेन त्वितरेषाम् मुख्यप्राणस्य जीवदव्यतिरिक्त इति ध्येयम् ।

‘वाग्धोच्चक्राम सा संवत्सरं प्रोष्याऽऽगत्योवाच
कथमशकत मदृते जीवितुमिति ते होच्युंथाऽकला
अवदन्तो वाचा प्राणन्तः प्राणेन पश्यन्तश्चक्षुषा
शृण्वन्तः श्रोत्रेण विद्वांसो मनसा प्रजायमाना
रेतसंवमजोविष्मेति प्रविवेश ह वाक् ॥ ८ ॥

पहले वाक् ने इस शरीर से उत्क्रमण किया । उसने एक वर्ष तक बाहर रहकर वापस आकर कहा—तुम लोग मेरे बिना कैसे जीवित रह सके ? इस पर वे बोले—जैसा गूंगा वाणी से न बोलते हुए, प्राण से प्राणन व्यापार करते हुए, नेत्र में देखते, कान से सुनते, मन से कर्त्तव्यावर्तय्य को जानते जननेन्द्रिय से प्रजा को उत्पन्न करते हुए जीते रहते हैं, वैसे ही हम लोग भी जीवित रहे । यह सुनकर वाक् अपने को वसिष्ठ न समझ कर शरीर में प्रवेश कर गया ॥ ८ ॥

वतोऽपि पापमेव ततोऽपि कष्टतर पश्मिन्नुत्क्रान्ते भवति । वैराग्यार्थमिदमुच्यते—पापीय इति । स वो युष्माकं मध्ये वसिष्ठो भवति । जानन्नपि वसिष्ठं प्रजापतिर्नोवाचायं वसिष्ठ इतोत्तरेयामप्रियपरिहाराय ॥ ७ ॥

त एवमुक्ता ब्रह्मणा प्रणा आत्मनो बीर्यपरीक्षणाय क्रमेणोच्चक्रामुः । तत्र वागेव प्रथमं हास्माच्छरीरादुच्चक्रामोत्क्रान्तवती । सा चोत्क्रम्य‘ संवत्सरं प्रोष्य प्रोषिता‘ भूत्वा पुनरागत्योवाच—कथमशकत शक्तवन्तो मृत्यं मदृते मां विना जीवितुमिति । त एवमुक्ता

स्त्वमुच्यते तदाह—वैराग्यार्थमिति । शरीरे वैराग्योत्पादनद्वारा तस्मिन्नहंममाभिमानपरिहारार्थ-
मित्यर्थः । वसिष्ठो भवतीत्युक्तवानिति संबन्धः । किमिति साक्षादेव मुख्यं प्राणं वसिष्ठत्वाविगुणं नोक्त-
‘वाग्प्रजापतिः स हि सर्वज्ञ इत्याशङ्क्याऽह—जानन्नपिति ॥ ७ ॥

वाग्धोच्चक्रामेत्याहैस्तात्पर्यमाह—त एवमिति । उच्यतेऽयं श्रुत्यक्षराणि व्याचष्टे—तत्रेत्या-

जाना है, जब उत्क्रमण कर जाता है । ‘अधिक पापी होता है’ यह वैराग्य के लिए कहा जाता है । वही तुम में से वसिष्ठ है । विराट् प्रजापति ने वसिष्ठ जानते हुए भी, दूसरों के अप्रिय परिहार के लिए ‘यह वसिष्ठ है’ ऐसा नहीं कहा ॥ ७ ॥

विराट् ब्रह्म द्वारा इस प्रकार कहे जाने पर उन प्राणों ने अपने पराक्रम की परीक्षा के लिए क्रमशः एक-एक करके शरीर से उत्क्रमण करना प्रारम्भ किया । उनमें से पहले वाक् ने इस शरीर से “उच्चक्राम” अर्थात् उत्क्रमण किया । शरीर से निकल कर उसने एक वर्ष पर्यन्त शरीर से अग्नय “प्रोष्य” अर्थात् प्रवास करके पुनः आकर कहा—‘कथमशकत मदृते जीवितुमिति’ अर्थात् तुम लोग

१. ध्येयनिर्णयार्था वागित्यादि श्रुतिर्न तु वागादीनां स्वातन्त्र्येणोत्क्रमणे तात्पर्यमसमवादिति स्पष्टं नास्ति ।

२. शरीराभिर्गत्य । ३. प्रोषिता भूत्वा—शरीरादग्नय प्रवास इत्यादि । ४. पश्मिन्नुच्चरीरे । ५. उत्क्र-

वानित्यनोक्तवदिति न्याय्यं नास्ति ।

चक्षुर्होचक्राम तत्संवत्सरं प्रोष्याऽऽगत्योवाच कथम-
शक्त मदृते जीवितुमिति ते होचुर्यथाऽन्धा अपश्यन्त-
श्चक्षुषा प्राणन्तः प्राणेन वदन्तो वाचा शृण्वन्तः श्रोत्रेण
विद्वांसो मनसा प्रजायमाना रेतर्सवमजीविष्मेति
प्रविवेश ह चक्षुः ॥ ६ ॥

श्रोत्रं होचक्राम तत्संवत्सरं प्रोष्याऽऽगत्योवाच
कथमशक्त मदृते जीवितुमिति ते होचुर्यथा बधिरा
अशृण्वन्तः श्रोत्रेण प्राणन्तः प्राणेन वदन्तो वाचा

चक्षु ने शरीर से उत्क्रमण किया । एवं वर्ष तक प्रवास कर लौटकर अन्य प्राणी से उसने कहा—तुम लोग मेरे बिना कैसे जीवित रह सके ? अन्य इन्द्रियो ने कहा—जैसे अन्ध नेत्र से न देखते हुए भी प्राण से प्राणन करते बाव् से बोलते कान से सुनते, मन से जानते, शिश्न से सम्मान उत्पन्न करते हुए जीवित रहते हैं, वैसे ही हम भी जीवित रहे । यह सुनकर नेत्र शरीर में प्रवेश कर गया ॥६॥

श्रोत्र ने उत्क्रमण किया । एक वर्ष तक बाहर रहकर लौटकर उसने कहा—तुम मेरे बिना कैसे जीवित रहे ? अन्य प्राणी ने कहा जैसे बहरे कानों से न सुनते हुए भी, प्राण से प्राणन करते,

ऋचुर्यथा लोकेऽन्ता' भूका पश्यन्तो वाचा प्राणन्तः प्राणनव्यापारं कुर्वन्तः प्राणेन
पश्यन्तो दर्शनव्यापारं चक्षुषा कुर्यन्तस्तथा शृण्वन्तः श्रोत्रेण विद्वांसो मनसा कार्या-
कार्याविविधप्रजायमाना रेतसा पुत्रानुत्पादयन्त एवमजीविष्म वयमित्येव प्राणदंतो-
त्तरा वागात्मनोऽस्मिन्नयसिष्ठत्वे बुद्ध्या प्रविवेश ह याक् ॥ ८ ॥

दिना । कार्याकार्याविविधप्रमितादिज्ञादेनेष्वणीयसग्रह । चक्षुरादिभिर्दंतोत्तरा पुनर्विविकमकरोदिति

इस शरीर में मेरे बिना कैसे जीवित रहे । उससे इस प्रकार पूछे जाने पर वे बोले—जिस प्रकार लोग कला भयात् भूक पुरुष वाणी से न बोलते हुए भी 'प्राणन्तः प्राणेन' अर्थात् प्राण से प्राणन व्यापार करते हैं, 'पश्यन्तश्चक्षुषा' चक्षु से दर्शन व्यापार करते हैं श्रोत्र से सुनते हैं, मन से कार्य श्रोत्र प्रकाशों के विषय में विचार करते हैं वीर्य से 'प्रजायमाना' यानी पुत्र उत्पादन करते हैं—इस प्रकार सब कुछ करते हुए जीवित रहते हैं—उसी प्रकार हम भी जीवित हैं । इसी प्रकार प्राणा से इस प्रकार उत्तर सुनकर वाक् ने अपने को वसिष्ठ न समझकर पुन इस शरीर में प्रवेश कर लिया ॥ ८ ॥

पश्यन्तश्चक्षुषा विद्वाऽसौ मनसा प्रजायमाना
रेतसैवमजीविष्मेति प्रविवेश ह श्रोत्रम् ॥ १० ॥

मनो होच्चक्राम तत्सवत्सरं प्रोष्याऽऽगत्योवाच
कथमशकत मदृते जीवितुमिति ते होच्युयथा मुग्धा
अविद्वाऽसौ मनसा प्राणन्तः प्राणेन वदन्तो वाचा
पश्यन्तश्चक्षुषा शृण्वन्तः श्रोत्रेण प्रजायमाना
रेतसैवमजीविष्मेति प्रविवेश ह मनः ॥ ११ ॥

रेतो होच्चक्राम तत्सवत्सरं प्रोष्याऽऽगत्योवाच कथम-
शकत मदृते जीवितुमिति ते होच्युयथा क्लीबा
अप्रजायमाना रेतसा प्राणन्तः प्राणेन वदन्तो वाचा
पश्यन्तश्चक्षुषा शृण्वन्तः श्रोत्रेण विद्वाऽसौ मनसैवम-
जीविष्मेति प्रविवेश ह रेतः ॥ १२ ॥

वाक् से बोलते, नेत्र से देखते, मन से मनन करते, शिश्न से प्रजा उत्पन्न करते हुए जीवित रहते हैं, वैसे ही हम सब जीवित रहे। उसके बाद श्रोत्र ने भी देह में प्रवेश किया ॥ १० ॥

मन ने उत्क्रमण किया। एक वर्ष तक बाहर रहकर लौटने पर उसने ग्रन्थ प्राणों से कहा—
तुम मेरे बिना कैसे जीवित रह सके ? उन्होंने कहा—जैसे मुग्ध पुरुष मन से न जानते हुए भी प्राण से
प्राणन करते, वाक् से बोलते, नेत्र से देखते, कानों से सुनते, शिश्न से प्रजा उत्पन्न करते हुए
जीवित रहते हैं वैसे ही हम लोग भी जीवित रहे। इसके बाद मन भी शरीर में प्रवेश कर गया ॥ ११ ॥

रेत ने उत्क्रमण किया। उसने भी एक वर्ष तक बाहर रहने के बाद लौट कर ग्रन्थ प्राणों से
कहा—तुम मेरे बिना कैसे जीवित रह सके ? उन्होंने कहा—जैसे नपुंसक शिश्न से प्रजा न उत्पन्न
करते हुए भी प्राण से प्राणन करते, वाक् से बोलते, नेत्र से देखते कानों से सुनते और मन से जानते
हुए जीवित रहते हैं, ऐसे ही हम लोग भी जीवित रहे। यह सुनकर वीर्य ने भी पुनः शरीर में प्रवेश
किया ॥ १२ ॥

तथा अक्षुर्होच्चक्रामेत्यादि पूर्ववत् । आत्र मनः 'प्रजातिरिति ॥ ६ ॥ १० ॥ ११ ॥ १२ ॥

तत्राऽऽह—प्राप्तमन इति ॥ ८ ॥

‘उसी प्रकार चक्षु ने भी इस शरीर से उत्क्रमण किया’ इत्यादि पूर्ववत् व्याख्या ममभनी
चाहिये। इसी तरह श्रोत्र, मन और उपस्थेन्द्रिय न उत्क्रमण किया ॥ ६-१० ॥

‘अथ ह प्राण उत्क्रमिष्यन्त्यथा महासुहयः सन्धवः
पद्वीशशङ्कून्संवृहेदेव ७ हवेमान्प्राणान्संववर्ह ते
होचुर्मा भगव उत्क्रमीनं वं शक्यामस्त्वदृते जीवितुमिति
तस्यो मे वलिं कुरुतेति तथेति ॥ १३ ॥

उसके बाद जब मुख्य प्राण उत्क्रमण करने लगा (उसी समय वागादि प्राण अपने स्थान से विचलित हो गये) जैमे सिन्धुदेश में उत्पन्न अच्छी जाति का घोड़ा परीक्षा के समय पर बाँधने के खूंटों को उखाड़ डालता है, वैसे ही मुख्य प्राण ने भी इन वागादि प्राणों को अपने स्थान से विचलित कर दिया। उन वागादि ने कहा—हे भगवन्! आप उत्क्रमण न करें क्योंकि आपके बिना हम जीवित नहीं रह सकते। प्राण ने कहा—(मुझे मेरी ओष्ठता का पता लग गया है, अब अब तुम लोग) मुझे भेंट दिया करो। वागादि प्राणों ने ‘वहुत अच्छा’ ऐसा कहकर प्राण को भेंट देना स्वीकार किया ॥ १३ ॥

अथ ह प्राण उत्क्रमिष्यन्नुत्क्रमण करिष्यंस्तदानीमेव स्वस्थानात्प्रवलिता वागा-
दयः । किमिवेत्याह—यथा लोके महाशचासौ सुहयश्च महासुहयः शोमनो ह्यो लक्षणी-
यसौ महान्परिमाणतः सिन्धुदेशे भवः सन्धवोऽभिजनतः १ पद्वीशशङ्कून्पादवन्धन-
शङ्कून्पद्वीशशङ्कू से शङ्कुवधन तात्संवृहेदुद्यद्युगपदुत्खेदेदश्चारीह आरुढे परीक्षणाय । एवं
हवेमान्वागादीन्प्राणान्संववर्होद्यतवान्स्वस्थानाद्भ्र शितवान् । ते वागादयो होचुर्हं भगवो

वागादिप्रकरणविच्छेदार्थोऽयंशब्द । उत्क्रमण करिष्यं यदा भवतीति शेषः । उत्क्रम्यं हृष्टा-
श्वेन स्पष्टपद्मनुत्तरवाद्यमवतारयति—किमिवेत्यादिना । प्राणस्य श्रेष्ठत्वं वागादिभिर्निर्धारितमित्याह
—ते वागादय इति । ‘तर्हि तत्कलेन भवितव्यमित्याह—यद्येयमिति । यद्योक्तस्य प्राणसंवाधस्य कालप-

इस के बाद प्राण के ‘उत्क्रमिष्यन्’ अर्थात् उत्क्रमण करने पर उसी समय वागादि प्राण अपने स्थान से च्युत हो गये। किस के समान हो गये? इस पर श्रुति कहती है—जिस प्रकार लोक में ‘महासुहय सन्धवः’ अर्थात् जन्मभूमि से सिन्धु देश में होने वाले महान् परिमाण वाले श्रीर सुन्दर लक्षणा से युक्त घोड़े ‘पद्वीशशङ्कून्’ अर्थात् पर बाँधने के खूंटों जो पद्वीश और शङ्कु हैं, उनको परीक्षण के लिए सवार द्वारा घोड़े पर चढ़ते ही ‘संवृहेत्’ अर्थात् उपाड़ देता है। इसी प्रकार वागादि प्राणों ने ‘संववर्ह’ अर्थात् उखाड़ दिया यानी अपने स्थान से विनष्ट कर दिया। वे वागादि प्राण बोले हे भगवो! अर्थात् हे भगवन्! आप इस शरीर से उत्क्रमण न करें क्योंकि

१ अथेति—वागादिपरीक्षणप्रकारप्रदत्तानन्तरमित्यर्थः । २ अभिजन इति जन्मभूमि इत्यर्थः । ‘भवेद-
भिजनं स्वातो जन्मभूम्या नुसंखजे । कुलेऽपि च पुमानिति’ मेदिनी । ३ पद्वीशेति—पदनशाला पद
पादास्तेषा सहति—पद्वी तस्या ईशानियामका पद्वीश शङ्कुः तान् । ४ तर्हित्यादि—यद्यहमेवात्र
श्रेष्ठतर्हि मन्त्रेऽप्यकलेन भाव्यमित्यर्थः ।

सा ह वागुवाच यद्वा अहं वसिष्ठाऽस्मि त्वं
तद्वसिष्ठोऽसौति यद्वा अहं प्रतिष्ठाऽस्मि त्वं तत्प्रतिष्ठो-

उस वागिन्द्रिय ने कहा—मैं जो वसिष्ठा हूँ, वह वस्तुतः उस वसिष्ठत्व गुण से युक्त तुम्ही हो ।
मैं जो प्रतिष्ठा है, वह तुम्ही उस प्रतिष्ठा से युक्त हो ऐसा नेत्र ने कहा । श्रोत्र ने कहा— मैं जो

भगवन्मोत्क्रमो'यस्मान्न वै शक्ष्यामस्त्वहते त्वां विना जीवितुमिति । यद्येवं मम श्रेष्ठता
विज्ञाता भवद्भिरहमत्र' श्रेष्ठतस्य उ मे मम बलि करं कुरुन 'करं प्रच्छनेति । अय
च प्राणसंवादः कल्पितो विदुषः श्रेष्ठपरीक्षणप्रकारोपदेशः । अनेन हि प्रकारेण विद्वान्को
नु खल्वत्र' श्रेष्ठ इति परीक्षणं करोति । स एष परीक्षणप्रकारः संवादभूतः कथ्यते । न
ह्यन्यथा 'संहत्यकारिणां सतामेपांमञ्जसर्व' संवत्सरमाश्रमेवंकंस्य निर्गमनाद्युपपद्यते ।
तस्माद्विद्वानेवानेन प्रकारेण विचारयति वागावीना प्रधानबुभुत्सुरुपासनाय बलि प्रार्थिताः
सन्तः प्राणास्तथे'ति प्रतिज्ञातवन्तः ॥ १३ ॥

सा ह वाक्प्रथमं बलिदानाय प्रवृत्ता ह किलोवाचोक्तवती यद्वा अहं वसिष्ठाऽस्मि

निकत्वं दर्शयति—अय चेति । कल्पनाफलं सूचयति—विदुष इति । तदेव स्पष्टयति—अनेन हीति ।
उपास्यपरीक्षणप्रकारो विवक्षितश्चेत्किं संवादेनेत्याशङ्क्याऽऽह—स एष इति । संवादस्य मुख्यार्थत्वाद्-
कल्पितत्वात्माशङ्क्याऽऽह—न हीति । संवादस्य कल्पितत्वे फलितमाह—तस्मादिति । एवं प्राणसंवादस्य
तात्पर्यमुक्त्वा प्रकृतमक्षरव्याख्यामेवानुवर्तयति—बलिमिति ॥ १३ ॥

सा ह वागिति प्रतीकमावाय ग्राह्ये—प्रथममिति । तेन वसिष्ठगुणेन त्वमेव वसिष्ठोऽसि तथा"

तुम्हारे बिना हम जीवित रहने समर्थ नहीं हैं । (प्राण बोला—) यदि ऐसा ही है तो आप ने मेरी
श्रेष्ठता जान ली, 'मैं ही श्रेष्ठ हूँ' । इसलिए मुझ श्रेष्ठ के लिए 'बलि कुरुन' अर्थात् कर दीजिए । यह प्राण
संवाद कल्पनामात्र है यह श्रेष्ठता परीक्षा की प्रक्रिया का विद्वान् को उपदेश है । 'वागादि मे कौन श्रेष्ठ
है' इसकी विद्वान् इसी प्रकार परीक्षा करता है । वह यह परीक्षण प्रक्रिया संवाद रूप में कही गयी है ।
अन्यथा एकत्रित होकर ही क्रियाजनकत्व में समर्थ इन इन्द्रियों का स्वतन्त्रता से एक-एक करके
एक वर्ष के लिए शरीर से निकल जाना संभव नहीं है । इसलिए वागादि प्राण में प्रधान कौन है ?
ऐसा जानने की इच्छा वाला विद्वान् उपासक ही उपासना के लिए इस प्रकार विचार करता है ।
प्राण द्वारा बलि मगि जाने पर वागादिको ने "हमें कर देना स्वीकार है" इस प्रकार प्रतिज्ञा की ॥ १३ ॥

"स ह वाक्" अर्थात् प्रथम बलि देने के लिए प्रवृत्त उस वाक् ने "उवाच" अर्थात् कहा । "यद्वा

१. त्वम् । २. यवतां मध्य येषस्य । ३. कर प्रच्छनेति—पराभिर्हि वित्रयिनेकरोदीयत इति
प्रसिद्ध लोके इति भाष्य । ४. वागादिषु । ५. अन्यथा—संवादस्य काल्पनिकत्वान्मुपगमे । ६. संहत्य
कारिणाम्—मिलित्वा त्रियाजनकानाम् । ७. एषा—करणानाम् । ८. श्रद्धा—स्वातन्त्र्येण साक्षात् ।
९. तथास्तिवर्षाचक्रम् । १०. आश्रयति । ११. तथा चेति—सर्वे वसिष्ठबुगुणायथत्वे सत्यं वाक्त्वं-
द्वाविष्टवैव वसिष्ठेति भाष्य ।

ऽसीति चक्षुर्यद्वा अहं संपदस्मि त्वं तत्संपदसीति
 श्रोत्रं यद्वा अहमायतनमस्मि त्वं तदायतनमसीति मनो
 यद्वा अहं प्रजातिरस्मि त्वं तत्प्रजातिरसीति रेतस्तस्यो

सपद है, वह तुम्ही उस सपद गुण से युक्त हो। मन ने कहा—जो मैं आयतन है, वह वस्तुतः तुम्ही आयतन हो। रेत ने कहा—मैं जो प्रजापति है, वह भी वस्तुतः तुम्ही उस प्रजातित्व गुण से युक्त हो। (प्राण ने कहा—वोरी वस्तु से क्या लाभ है, अब बतलाओ कि) ऐसे गुणों से युक्त होने पर मेरा अन्न

यन्मम वसिष्ठत्वं तत्तच्चैव तेन वसिष्ठगुणेन त्वं तद्वसिष्ठोऽसीति । यद्वा अहं प्रतिष्ठा-
 ऽस्मि त्वं तत्प्रतिष्ठोऽसि या मम प्रनिष्ठा सा त्वमसीति । चक्षुर्वाचेति प्रत्येकं सत्यं संव-
 द्यते । समानमन्यत् । संपदायतनप्रजातिवगुणान्क्रमेण समर्पितयन्तः । यद्येवं साधु बलि
 दत्तवन्तो 'भवन्तो' भूत 'तस्य उ न एवगुणविशिष्टस्य' किमन्नं किं वास इति' । प्राहु-
 रितरे—यदिदं लोके किंच किंचिदन्नं नामाध्या श्वस्य आ कृमिभ्य आ कीटपतङ्गैभ्यः ।
 यच्च भ्रान्तं कृम्यन्नं कीटपतङ्गान्नं च तेन सह सर्वमेव यत्किंचित्प्राणिभिरद्यमानमन्नं
 'तत्सर्वं तवान्नं सर्वं प्राणस्यान्नमिति दृष्टिरन्न विधीयते ।

च तद्वसिष्ठत्वं तवंचेति योजना । बलिदानमङ्गोक्त्यान्नवाससी पृच्छति—यद्येवमित्यादिना । एवंगुण-
 विशिष्टस्य श्वेतुरबध्रेषुत्ववसिष्ठवासिसद्वस्त्वित्यर्थः । यदिदमित्यादि वाक्य व्याकष्टे—यदिदमिति ।
 प्रकृतेन शुनामन्नेन कीटादीनां भ्रान्तेन सह यत्किंचित्कृम्यन्न दृश्यते तत्सर्वमेव तवाग्रमिति योजना ।
 तदेव स्फुटयति—यत्किंचिदिति । पदार्थमुक्त्वा वाक्यार्थं कथयति—सर्वमिति ।

अहं वसिष्ठास्मि" अर्थात् मेरा जो वसिष्ठत्व है, वह तुम्हारा ही है अर्थात् उस वसिष्ठ गुण से तुम्ही वसिष्ठ हो । 'यद्वा अहं प्रतिष्ठास्मि ' त्वं तत्प्रतिष्ठोऽसि' अर्थात् जो मेरी प्रतिष्ठा है वह तुम ही हो । चक्षु बोला—इस प्रकार प्रत्येक के साथ संबंध समझना चाहिये । अन्य व्याख्या समान ही है । वागादि-
 प्राणों ने अपने सपद आयतन और प्रजातित्व गुणों का क्रमशः प्राणको अर्पित कर दिया । (प्राण बोला—) यदि यही ठीक है, तो बलि देते हुए आप मुझे बतलाइये कि मृग (युमुक्षु और नृग) इस प्रकार गुणविशिष्ट का क्या अन्न है और क्या वस्त्र है । वागादि कहते सगे—लोक म कुत्ते, कृमि और कीट-
 पतङ्गादि से लेकर जितना भी अन्न है अर्थात् कुत्ते, कृमि अथवा कीटपतङ्गों का अन्न है, उसके सहित मनुष्यों द्वारा खाया जाने वाला जितना अन्न है, वह सभी तुम्हारा अन्न है । यहाँ 'यह सब प्राण का ही अन्न है' इस प्रकार की निष्ठा का सम्पादन किया जाता है ।

१ भवन्त इति घञन्तम् । २ बल युग्मित्यध्याहारः । ३ युमुक्षुः । ४ नग्नस्येति शेषः । ५ इति प्राणवच श्रुत्वा । ६ इतरे वागादयः । ७ तत्सर्वं तवाग्रमिति—अन्न वातिके—'अन्नं तद्वदन्नं सर्वं यत् त्वच्छेषमोमिन । जीव प्राणोऽन्नमसारी भोक्तेन्द्रियमन परः' ॥ ३१ ॥ इति । 'प्रात्येन्द्रियमनोमुक्तं भोक्तरपाहु'रिति श्रुति सूचयति—इन्द्रियमन पर इति ।

ने किमन्नं किं वास इति यदिदं किंचाऽऽश्वभ्य आ
कृमिभ्य आ कीटपतङ्गैभ्यस्तत्तेऽन्नमापो वास इति न
ह वा अस्यानन्नं जग्धं भवति नानन्नं प्रतिगृहीतं य

क्या है, वस्त्र क्या है ? वागादि ने कहा—लोक में कुत्ते, कृमि और कीट पतङ्गादि से लेकर यह जो
कुछ भी है, वही सब तेरा अन्न है और जल ही तेरा वस्त्र है। इस प्रकार जो प्राण के अन्न को
जानता है, उसके द्वारा अभक्ष्य का भक्षण नहीं होता और न अभक्ष्य का प्रतिग्रह ही होता है। ऐसा

केचित्तु सर्वभक्षणे घोषाभावं वदन्ति 'प्राणान्नविदः । तदसत् । शास्त्रान्तरेण प्रति-
विद्वत्स्यात् । तेनास्य विकल्प इति चेत् । न । अविधायकत्वात् । न ह वा 'अस्यानन्नं
जग्धं भवतीति' सर्वं प्राणस्यान्नमित्येतस्य विज्ञानस्य विहितस्य स्तुत्यर्थमेतत् । तेनैक-

प्रश्निमन्त्रेण वाक्ये पक्षान्तरमुत्थापयति—केचित्स्त्विति । न ह वा 'अस्येत्याद्यर्थवावर्तना-
दित्यर्थः । तद्वद्वययति—तदपदिति । शास्त्रान्तरेण क्रिमयो भवन्त्यभक्ष्यमक्षिण इत्यादिनेत्यर्थः । प्राण-
विदितिरिक्तविषयं शास्त्रान्तरं सर्वभक्षणं तु प्राणदर्शिनो विवक्षितमतो व्यपस्थितविषयत्वात्प्रतिषेधेन
सर्वभक्षणास्योदितानुदितहोमवद्विकल्पः स्यादिति शङ्कते—तेनेति । किं तर्हि सर्वाभ्रभक्षणं विहितं न
वा । न चेन्न तस्य निविद्वत्स्यानुष्ठानं प्राणविदित्वाप्यकारभावाद्विहितं चेत्तर्हि यदिदमित्यादिना न
हेत्यादिना वा विहितं नाऽप्यहं इत्याह—नाविधायकत्वादिति । यदिदमित्यादिना हि सर्वं प्राणस्यान्न-
मिति ज्ञानमेव विधीयते न तु प्राणाद्विद सर्वभक्षणं तदवद्योतिपदाभावात्तद्विकल्पोपपत्तिरित्यर्थः ।
द्वितीयं वृण्वति—न ह वा इति । अस्येति विद्वत्परामर्शनिपातयो रयंवाद्यवद्योतिनोर्वर्गनादैकवाक्य
त्वत्संभवे वाक्यभेदस्याप्याप्यत्वाच्चेति हेतुमाह—तेनेति । अयंवादस्यापि स्वार्थे प्रामाण्यं 'देवताधिकरण

'सभी प्राण का अन्न है' इस प्रकार जानने वाले के लिए सर्वभक्षण में कोई दोष नहीं है—
ऐसा कुछ विचारक कहते हैं। वह मिथ्या है। (मरकर अभक्ष्यभरी कृमि होते हैं) अन्य शास्त्र इसका
निषेध करते हैं। प्रतिषेध के साथ सर्वभक्षण का विकल्प है, ऐसा मानना भी ठीक नहीं क्योंकि यह
विधिवाक्य नहीं है। 'इस प्राणोपासक के द्वारा अभक्ष्यभक्षण नहीं किया जा सकता, यह प्रश्निमन्त्र

१ सर्वं प्राणस्यान्नमितिविदः । २ तनास्य—प्रतिषेधेन सह सर्वभक्षणमित्यर्थः । ३ शास्त्रेत्यादि—
प्राणविदोऽभक्ष्य नैव भक्षितं भवतीत्यर्थः । ४ इत्यतद्व्याख्यमित्यर्थः । ५ तेन—सर्वमन्नं प्राणस्येति
विज्ञानविधायकेन यदिदं किचेत्यादिवाक्येन । ६ क्रिमय इति—क्रिमि शब्द कृमिपदार्थः । तथा च मेदिनी
'क्रिमिर्नाकृमिभक्तौ कृमिभक्तौ इति' । ७ तर्हि—विकल्पस्याभ्युपगमेऽतीत्यर्थः । ८ अनु-
ष्ठानं प्राणविदितं न प्राप्नोतीत्यन्वयः । ९ निपातयो—ह वा इत्यनयो । १० देवतति—सवादविमवादा-
भावे सति यत्र मन्त्रादौ विग्रहाद्विरूपोऽयं मिश्र्यति स देवताधिकरणमप्यत्र यत्र "वज्रहस्तं पुरंदरं" इत्यत्र
शारदाविजयभूतमपि विग्रहं वज्रहस्तत्वादिस्मर्यति तात्पर्यमिति यस्तु यत्र प्राणस्यैव तथा 'न ह वा' इति
शान्ततात्पर्यस्य सन्नमनं प्राणस्येति विहितविज्ञानप्राप्त्यविषयत्वेऽपि तदविषयोऽपि सर्वप्रसंगिकम् प्राणविदः
सिध्यतीति ।

एवमेतदनस्यान्न वेद 'तद्विद्वांसः श्रोत्रिया अशि-
ष्यन्त आचामन्त्यशित्वाऽऽचामन्त्येतमेव 'तदनमनग्नं
कुर्वन्तो मन्यन्ते ॥ १४ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि षष्ठाध्यायस्य

प्रथम ब्राह्मणम् ॥ १ ॥

जानने वाले श्रोत्रिय विद्वान् भोजन से पूर्व आचमन करते हैं और भोजन के पश्चात् भी । उसी को वे
उस प्राण को अनग्न करना अर्थात् वस्त्र पहनाना मानते हैं ॥ १४ ॥

॥ इति प्रथम ब्राह्मणम् ॥

वाक्यतापत्तेः । न तु शास्त्रान्तरविहितस्य बाधने सामर्थ्यमन्यपरत्वादस्य । प्राणमात्रस्य
सर्वमन्नमित्येतद्दर्शनमिह विधित्सितं न तु सर्वं भक्षयेदिति ।

यत्तु सर्वभक्षणे दोषाभावज्ञानं तन्मिथ्यैव प्रमाणाभावात् । विबुधः प्राणत्वात्सर्वा-
लोपपत्तेः सामर्थ्याददोष एवेति चेत् । न । अशेषाप्रत्यक्षानुपपत्तेः । सत्यं यद्यपि विद्वा-

भावेन भविष्यतीत्याशङ्क्य न कलञ्जं भक्षयेदित्यादिविहितस्य भक्षणाभावस्य बाधने न हेत्यादेनं
सामर्थ्यं 'दृष्टिपरत्वादस्य भ्रान्तान्तरविरोधे स्वायं मानत्वायोगादित्याह—न त्विति । न हेत्यादेरन्यपरत्वं
प्रपञ्चयति—प्राणमात्रस्येति ।

'तत्र दोषाभावज्ञानम्'—तथैव विधित्सितमित्याशङ्क्याऽऽह—यत्त्विति । अयं वाक्यस्य भ्रान्तान्तरविरोधे
स्वायं मानत्वायोगोक्तत्वादिति भावः । प्रमाणाभावस्यासिद्धिमाशङ्कते—विबुध इति । सामर्थ्यात्प्राण-
स्वरूप'बलादिति यावत् । अदोषः सर्वान्नभक्षणे तस्येति शेषः । अर्थापत्तिं रूपयति—नेत्यादिना । अनु-
पपत्तिमेव विबुधोति—सत्यमिति । येनेत्यस्मात्प्राक्तत्वाऽपीति वक्तव्यं यद्यपीत्युपपत्त्यात् । 'प्राणस्वरूप-

'सर्वप्राण का ही भन्न है' इस प्रकार विधान की गई उपासना की स्तुति के लिए है क्योंकि उसके
इसकी एकवाक्यता की उपपत्ति है । उक्त श्रुतिवाक्य के अन्यपरक होने से शास्त्रान्तर द्वारा अर्थ
का बाध करने की इसमें सामर्थ्य नहीं है । 'प्राण मात्र का यह सब भन्न है, इस दृष्टि का विधान करना
यहाँ दृष्ट है । यह बतलाना प्रयोजन नहीं है कि सर्वमक्षी हो जाय ।

जो विचारक ऐसा कहते हैं कि सर्वमक्षी के दोषभाव का ज्ञान होता है; उनका विचार

१. सटिप्पण इति—अस्मात्प्राणस्यापी वासस्तत् सत्मादित्यर्थः । २. तदनमिति—तत् तेन उन्नयतोऽग्नौ
मदरणेन । अग्न प्राणम् । अनग्नम् आच्छादितमित्यर्थः । ३. उपपत्तेः । ४. अस्य न ह वा इत्यादिवाक्यस्य ।
५. इह—'न का' इति वाक्यस्य । ६. विधित्सितम्—एतद्दर्शनप्राप्तस्यैव विवक्षितमित्यर्थः । ७. सर्वेति
—अर्थात्सर्वसमादित्यर्थः । ८. एवमपि कथं सर्वभक्षणे दोषाभावज्ञानस्य प्रमात्वमित्याशङ्क्योक्तरेव स्पष्टयति
—सामर्थ्यादिति । ९. यथोक्तविहितमिज्ञानप्राप्तस्येतात्पर्यात् । १०. सर्वभक्षणे । ११. सर्वभक्षणमेव ।
१२. विबुधः प्राणस्वरूपत्वान्यथाऽनुपपत्तेरित्यर्थः । १३. विबुधः ।

प्राणो येन कार्यकरणसंघातेन विशिष्टस्य विद्वत्ता तेन कार्यकरणसंघातेन कृमिकीट-
देवाद्यशेषाग्नभक्षणं नोपपद्यते । तेन तत्राशेषाग्नभक्षणे दोषाभावज्ञापनमनर्थकम् । अप्राप्त-
त्वादशेषाग्नभक्षणदोषस्य । ननु प्राणः सन्भक्षयत्येव कृमिकीटाद्यन्नमपि । बाढस् । किन्तु
न तद्विषयः प्रतिषेधोऽस्ति । तस्माद्देवरक्त किशुक तत्र दोषाभावः । अतस्तद्रूपेणा-
शेषाग्नभक्षणे दोषाभावज्ञापनमनर्थकम् । अप्राप्तत्वादशेषाग्नभक्षणदोषस्य । येन तु कार्य-
करणमङ्गातसंबन्धेन प्रतिषेधः क्रियते तत्संबन्धेन द्विह नैव प्रतिप्रसवोऽस्ति । तस्मा-

सामर्थ्यादुपपत्तिरपि साम्यतोति शङ्कते—नन्विति । किं फलात्मना विबुध सर्वाग्नभक्षण साध्यते किं
वा साधकत्वरूपेणेति विकल्प्याऽऽद्यमङ्गी करोति—बाढमिति । प्राणरूपेण सर्वभक्षण तच्छब्दार्थः ।
तत्र प्रतिषेधाभावे सङ्गृह्यन्त फलितमाह—तस्मादिति । तथा "स्वारसिक प्राणस्य सर्वभक्षण" तत्र
वाप्रतिषेधाद्बोधराहित्यमिति शेषः । तद्व्याहृत्ये किं स्यादिति चेत्तदाह—अत इति । पञ्चम्यर्थमेव स्फोर-
यति—अप्राप्तत्वादिति । प्राणविषः साधकत्वाकारेण साध्यते सर्वाग्नभक्षणमिति पक्ष प्रत्याह—येन
त्विति । इहेति प्राणविबुध्यते । "निमित्तान्तरावत्यन्ताप्राप्तविषयो विधि प्रतिप्रसवो यथा ज्वरितस्मा-
शनप्रतिषेधेऽप्यौषधं पिबेदिति तथा वास्त्राधिकारिणः सर्वाभक्ष्यभक्षणनिषेधेऽपि प्राणविषो विशेष-
विबिर्नापलभ्यते" तथा च "तस्य भक्षणं बु साध्यमित्यर्थः । प्रतिप्रसवाभावे लब्ध दर्शयति—तस्मा-

अप्रामाणिक होने से मिथ्या है । यदि कहो कि प्राणरूप होने से प्राणोपासक विद्वान् का सभी
अन्न भक्षण है, ऐसी प्रमा के सामर्थ्य से सर्वभक्षण में कोई दोष नहीं होता—तो ऐसा कहना ठीक नहीं
क्योंकि सब कुछ ही उसका अन्न हो जाना सिद्ध नहीं होता । यद्यपि यह मानना उचित है कि प्राणो-
पासक विद्वान् प्राण ही है, तो भी जिस देहेन्द्रियसंघात से विशिष्ट पुरुष की विद्वत्ता स्वीकार की
जाती है, इस देहेन्द्रियसंघात द्वारा कृमि, कीट और देवादि (के लिए विभक्त) इन सभी के अन्नो को
भक्षण करना उससे सम्भव नहीं है । इसलिए यथोक्त संघात में सर्वविध अन्न भक्षण करना कोई दोष
नहीं है—ऐसा समझना मिथ्या है क्योंकि उसके प्रति सर्वाग्नभक्षणरूप दोष तो प्राप्त ही नहीं होता ।
किन्तु प्राण रूप से वह विद्वान् कृमि-कीटादिक के अन्न को भी भक्षण करता ही है । ठीक है किन्तु
उस प्राण के विषय में तो (अभक्ष्यभक्षी कृमि होते हैं—इस प्रकार) निषेध नहीं है । इसलिये यदि
पलाश-पुष्प स्वभाव से ही लाल है तो उसमें कोई दोष नहीं है । अतः प्राण रूप में दोषाभाव बतलाना
निरर्थक है क्योंकि उसमें तो सर्वाग्नभक्षण रूप दोष की प्राप्ति ही नहीं हो सकती । जिस देहेन्द्रिय के
संघात से प्रतिषेध किया जाता है, उसका संबन्ध रहने के कारण यहाँ उस प्रतिषेध का प्रतिप्रसव हो
ही नहीं सकता । इसलिए उस अभक्ष्यभक्षण का अतिक्रम करने में दोष ही होगा । क्योंकि 'न ह वा'

१ यथोक्तसङ्घाते । २ विद्वान् । ३ प्रतिषेध इति—क्रिययो अवस्थभक्ष्यभक्षण इत्ययं स्मार्त प्रतिषेध
इत्यर्थः । ४ तस्मात्—प्राणरूपेण सर्वभक्षणे प्रतिषेधाभावात् । ५ देवेति—यथा प्रवृत्त्येव एतत् यत्
किशुक पलाशपुष्पम् । ६ अन्न रक्तत्वाभ्यो दोषो न भवतीत्यर्थः । ७ प्राणरूपेण । ८ बुभ्याद्यदीपाद
भक्षणानुपपत्तिः । ९ प्राणरूपेण । १० स्वाभाविकम् । ११ प्राणवत्त्वमसर्वभक्षण । १२ व्रतादि
निमित्तादभ्यनिमित्त निमित्तात्तर ज्वरस्तस्मात् । १३ तथा च—प्रतिप्रसवानुपलभ्यो च । १४ तस्य
—प्राणविष सर्वभक्षणमित्यर्थः ।

‘नत्प्रतिषेधातिशये दोष एव स्यादन्वयविषयत्वात् न ह वा इत्यादेः ।

न च ब्राह्मणादिशरीरस्य सर्वाश्रित्यदर्शनमिह विधीयते किंतु प्राणमात्रस्यैव । यथा च सामान्येन सर्वाश्रित्यस्य प्राणस्यैव किंचिदश्रितत्वात् कस्यचिज्जीवनहेतुः । यथा विषयं विषयस्य क्रमेस्तदेवांशस्य प्राणाश्रमपि सदृष्टमेव दोषमुत्पादयति भ्रष्टाविलक्षणम् । तथा सर्वाश्रित्यापि प्राणस्य प्रतिपिद्वान्नभक्षणे ब्राह्मणत्वादिदेहसंबन्धाद्दोष एव स्यात् । तस्मान्निष्ठानिमेवाभक्ष्यभक्षणे दोषाभावज्ञानम् ।

प्राणो वात इत्यावो भक्ष्यमाणा वातःस्यानीयस्तव । अत्र च प्राणस्याऽऽपो वात

दिति । ‘अप्येवावस्य’ तर्हि का गतिरित्याशङ्क्याऽऽह—अन्यविषयत्वादिति । तस्य स्तुतिमात्रार्थस्याश्रितत्वात्प्रतिषेधातिशय इत्यर्थः ।

अनु “विशिष्टस्य प्राणस्य सर्वाश्रित्यदर्शनमत्र” विधीयते तथा च विदुषोऽपि “तदात्मनः सर्वाश्रित्यभक्षणे न दोषो यथादर्शनं कलानुपुगमादत आह—न चेति । इतोऽपि सर्वं प्राणस्याश्रित्येतिदृष्टमेव प्राणस्यैव सर्वभक्षणं न विधेयमित्याह—यथा चेति । प्राणस्य यथोक्तस्य हवीकारेऽपि कस्यचित्किंचिदन्नं जीवनेहेतुरित्यत्र दृष्टान्तमाह—यथेति । तथा सर्वप्राणिषु भवत्येवमाश्रित्यभक्षणेऽपि तत्कामाह—तथेति । प्राणविदोऽपि कार्यकरणयोः निषेधातिशयायोगे कलितमाह—तस्मादिति ।

वाक्यान्तरमावाय व्याकरोति—प्राण इति । “स्मार्तादात्मनोऽन्यदेव धीनमात्मनोऽन्यतोऽप्राप्तं विधेयं तदयं निव वाक्यमिति केचित्सांग्रह्याह—अत्र चेति । वात कार्यं परिधानम् । तत्र साक्षा-

यह अग्रिम ग्रन्थ विषयान्तर के लिए है ।

इसके प्रतिष्ठित ब्राह्मणादि शरीर वाले विद्वान् को सर्वाश्रित्यदृष्टि का विधान भी नहीं किया जाता किन्तु केवल प्राण की ही सर्वाश्रित्य दृष्टि बतलायी गयी है । जिस प्रकार सामान्यतः ‘सर्वाश्रित प्राण वा ही है’ इस प्रकार स्वीकार करने पर भी कोई भ्रष्ट किसी प्राणी के जीवन का हेतु है । जिस प्रकार विष से उत्पन्न कीड़े के लिए विष ही अन्न है किन्तु वही दूसरे के प्राणान्न होने पर भी उसकी तत्काल मृत्यु कर देता है । इसी प्रकार सर्वाश्रित्यभक्षी प्राण होने पर भी ब्राह्मणादि देह वा संबन्ध होने के कारण अभक्ष्य अन्न भक्षण करने में दोष ही होगा । इसलिए अभक्ष्यभक्षण में दोषाभाव की प्रतीति होना मिथ्या प्रतीति ही है ।

‘अज ही वस्त्र है’ इस प्रकार अभ्यमाण जल में प्राण को वस्त्र दृष्टि सम्पादित करनी चाहिये प्रकृत वाक्य में प्राण का जल वस्त्र है—इमं दृष्टि वा विधान किया जाता है । वस्त्र के रूप में जल

१ अभक्ष्यभक्षणमिति वाच्यम् । २ विदुषः । ३ हवीकारेऽपि । ४ प्राणिनः । ५ भवतरणोक्तत्वात् । ६ अभ्यमाणत्वात् प्राणवासा दृष्टिविधेयमिति भावः । ७ प्रकृतवाक्ये । ८ “न ह वा” इत्यादेः । ९ प्रतिषेधोक्तत्वात् प्राणविदोऽपि दोषमात्रत्वे । का गतिरिति—वैयर्थ्यमिति भावः । १० वागाश्रित्येति वाक्यस्य शरीरविशिष्टस्य । ११ यदिदमिति वाक्यस्य । १२ प्राणमात्मनः । १३ “द्विजो नित्यमपश्यतेति” स्यादित्युक्तिरिति भावः ।

इत्येतद्दशनं विधीयते । न तु वास कार्यं आपो विनिधोवृत् शक्या । तस्माद्यथाप्राप्ते-
ऽभक्षणे दशनंमात्रं कर्तव्यम् । न ह वा अस्य सर्वं प्राणस्याभ्रमित्येवविदोऽनन्नम नदनीय
जग्ध भुक्तं न भवति ह । यद्यप्यनेनानदनीयं भुक्तमदनीयमेव भुवत स्यान्न तु तत्कृत-
वोपेण लिप्यत इत्येतद्विद्यास्तुतिरित्युच्यते । तथा नानन्नं प्रतिगृहीतं यद्यप्यप्रतिग्राह्यं
हस्त्यादि प्रतिगृहीतं स्यात्तदप्यन्नमेव प्रतिग्राह्यं प्रतिगृहीतं स्यात्तत्राप्यप्रतिग्राह्यं प्रति-
ग्रहवोपेण न लिप्यत इति स्तुत्यर्थमेव य एवमेतदनस्य प्राणस्यान्नं वेद । फलं तु प्राणा-
त्मभाव एव न स्येतत्फलभिप्रायेण किं तर्हि स्तुत्यभिप्रायेणेति । नन्वेतदेव फलं
कस्मान्न भवति । न प्राणात्मदर्शिनं प्राणात्मभाव एव फलम् । तत्र च प्राणात्मभूतस्य
सर्वात्मनोऽनदनीयमप्याद्यमेव । तथाऽप्रतिग्राह्यमपि प्रतिग्राह्यमेवेति यथाप्राप्तमेवोपावाय

इवा विनिधोनायोगे प्राप्तमर्थमाह—तस्मादिति । यदिदं किंचित्पादाबुक्तदृष्टिविधेरथवाद्वादमादाय
व्याचष्टे—नेत्यादिना । पुनर्नञ्जुक्त्यर्थमन्वयाय । पदार्थमुक्त्वा वाक्यायमाह—यद्यपीति । अभक्ष्य-
भक्षणं तर्हि स्वीकृतमिति चेन्नैस्याह—इत्येतदिति । यथा प्राणविदो नानन्नं भुवत भवति तथेत्येतत् ।
अनुमतस्तर्हि प्राणविदो दुष्प्रतिग्रहोऽपीत्याशङ्क्याऽऽह—तत्रापीति । अमरप्रतिग्रहे प्राप्तेऽपीत्यर्थः ।
किमिरयं स्तुत्यर्थवादः फलवाद एव किं न स्वाविराशङ्क्याऽऽह—फलं त्विति । इतिशब्दं सर्वं
प्राणस्याभ्रमितिदृष्टिविधेः सार्थवाक्यस्योपसंहारार्थः । उक्तमेवार्थं चोद्यमवापिभ्यां समर्थयते—नन्वि-
त्यादिना । यथाप्राप्तं प्रकृतवाक्यवशात्प्रतिपन्नं रूपमनतिक्रमेति यावत् । यावदस्य विद्यास्तुतिर्ये

का प्रयोग नहीं किया जा सकता । इसलिये यथाप्राप्त जल भक्षण में केवल इष्टि मात्र की आवश्यकता
करनी चाहिये । सब अन्न प्राण का ही है' इस प्रकार जानने वाले इस विद्वान् उपासक का अन्नभक्ष्य
अर्थात् अभक्षणीय अन्न 'जग्धम्' अर्थात् भक्षण नहीं किया जा सकता । और कदाचित् यदि यह कोई
अभक्ष्य खा ले, तो भी यह भक्ष्य ही होगी उसमें होने वाले दोष से लिपयमान नहीं होता यह इस
विद्या की स्तुति है—ऐसा हम पहले ही कह आये हैं । तथा इसके द्वारा अभक्ष्य अन्न का प्रतिग्रहण भी
नहीं होता । यद्यपि यह हाथी आदि अप्रतिग्राह्य वस्तुओं को भी प्रतिग्रह में न न ला भी वह प्रतिग्राह्य
अन्न का ही प्रतिग्रहण होगा वहीं भी अप्रतिग्राह्य वस्तु को प्रतिग्रहण करने रूप दाप में यह लिप्त
नहीं होता यह स्तुति के लिए ही है । जो इस प्रकार इस अनस्य अर्थात् प्राण को अन्न जानता है,
उसे प्राणतादात्म्य भाव रूप फल ही मिलता है । यह कथन इस यथाश्रुत फलभिप्राय से नहीं है ।
तो किसलिए है ? स्तुति के अभिप्राय से है । किन्तु यहाँ इसका फल क्यों नहीं है ? नहीं क्योंकि
प्राणात्मदर्शी का फल प्राणतादात्म्यभाव प्राप्ति ही है । ऐसा हान पर प्राणतादात्म्यभाव का प्राप्त
हुए सर्वात्मा के लिए अभक्ष्य भी भक्ष्य ही है तथा अप्रतिग्राह्य भी प्रतिग्राह्य ही है—इस प्रकार यथा
प्राप्त स्थिति को ग्रहण कर विद्या की स्तुति की जाती है । इसलिये वाक्य की फल विधि स्वरूपता

विद्या स्तूपते । अतो नैव फलविधिस्वरूपता वाक्यस्य ।

'यस्मादापो वासः प्राणस्य तस्माद्विद्वातो ब्राह्मणाः श्रोत्रिया अधीतवेदा अशिष्यन्तो भोक्ष्यमाणा आचामन्त्यपोऽशित्वाऽऽचामन्ति भुक्त्वा चोत्तरकालमपो भक्षयन्ति । तत्र तेवामाचामता कोऽभिप्राय इत्याह—एतमेवान प्राणमनग्नं कुर्वन्तो मन्यन्ते । अस्ति चेत्यो यस्मै वासो ददाति न तमनग्नं करोमीति हि मन्यते । प्राणस्य चाऽऽपो वास इति ह्युक्तम् । यदपः पिबामि तत्प्राणस्य वासो ददामीति विज्ञानं कर्तव्यमित्येवमर्थमेतत् । ननु भोक्ष्यमाणो भुक्तवाश्च प्रयतो भविष्यामीत्याचामति । 'तत्र च प्राणस्यानग्नता-करणार्थत्वे च द्विकार्यताऽऽचमनस्य' स्यात् । न च कार्यद्वयमाचमनस्यैकस्य युक्तम् । यदि

कलितमाह—अत इति ।

यद्युक्तमापो वास इति तस्य शेषसूतमुत्तरशब्दमुत्थाप्य स्वाच्छेदे—यस्मादिति । तत्रैव शब्दा-त्प्रापूर्वकालोक्तिः । उक्तेऽभिप्राये लोकप्रतिद्विमुकूलयति—अस्ति चेति । 'तत्रैव वाक्योपक्रमस्या-ऽऽनुकूल्य दर्शयति—प्राणस्येति । किमर्थमिह सोपक्रम वाक्यमित्यपेक्षायामत्र' शेषादायुक्त स्मारयति—यदप इति । दृष्टिविधानमस्मान् शङ्कते—निति । अस्तु प्रायत्याचमनाचमन प्राणपरिधानार्थं चेत्याशङ्क्याऽऽह—तत्रेति । 'कृत्याप्रणयनन्यायेन द्विकार्यत्वाविरोधमाशङ्क्याऽऽह—न चेति । 'तत्र प्रत्यक्षवाक्यार्थेनैवैव्याविरोधेऽपि प्रकृते प्रमाणाभावाद्द्विकार्यत्वानुपपत्तिरित्यभिप्रेत्योक्तमुपपादयति—यदीति । ननु स्मार्तमाचमनस्य प्रायत्यर्थत्वं तस्यैवानग्नतास्यैव प्रकृतवाक्यादभिगतं तथाच कथं

नही है ।

क्योंकि जल प्राण का वस्त्र है, इसलिए 'श्रोत्रियाः' अर्थात् वेदाध्ययन किये हुए, विद्वान् ब्राह्मण अशिष्यत अर्थात् भोजन करने से पूर्व आचामन्ति^१, अर्थात् जल का आचमन करते हैं, और 'अशित्वा आचामन्ति' अर्थात् भोजन करने के बाद भी जल से आचमन करते हैं । वहाँ जल से आचमन करने का उनका क्या अभिप्राय है ? इस पर श्रुति कहती है—इस प्रकार उभयविध जल का आचमन करते हुए एनम् अर्थात् प्राण को वस्त्र से आच्छादित करते हुए मानते हैं । ऐसा होता है कि जिसको वस्त्र देता है, वह उस में प्रगमन करता है^२ ऐसा मानता है । जल प्राण का वस्त्र है—ऐसा कहा जा चुका है । जो जल पीता है वह प्राण को वस्त्र देता है—ऐसी दृष्टि रूप उपासना करनी चाहिये यही इसका तात्पर्य अर्थ है । इस पर शङ्का होती है कि भोजन करने वाला और कर चुकन वाला व्यक्ति केवल इसलिए आचमन करता है कि इससे में शुद्ध हो जायेंगा । वहाँ यदि प्राण की गमना निवारण भी उद्दय रहे तो उस आचमन का दो कार्य होंगे । एक ही आचमन से दो कार्य

- १ मूलरसतत्त्व व्याचष्टे—यस्मादित्यादिना । २ प्रयत शुद्ध इत्यर्थः । पवित्र प्रयत पूत इत्यमरः ।
- ३ आचमनस्य प्रायःवाक्यत्वं निश्चितं सति । ४ स्यादिति—ता चाऽनुक्ताऽस्ति वाचके एकरस्य कर्मणोऽनेकाय स्वाभिद एवस्य तस्य स्यादवाक्यत्वमिदमुत्तरां चिति भावे । ५ उक्ताभिप्राये एव । ६ १४५८पृष्ठभाष्ये । ७ कुर्यादिति—यथा बुध्याप्रणयनं सत्याभिपेक्षाय आचमनादर्थवत् च भवति तथाऽऽचमनमपि प्रायत्याप प्राणा-नग्नताय च भवतु को विरोधः न्यथ । ८ कृत्याप्रणयनं । ९ एवमुपवाक्यत्वं ।

प्रायत्यर्थं नानग्नतार्थमयानग्नतार्थं न प्रायत्यर्थम् । यस्मादेवं तस्माद्द्वितीयमाचमनान्तरं प्राणस्यानग्नताकरणाय भवतु । न, क्रियाद्विबोधपत्तेः । द्वे ह्येते क्रिये 'भोक्ष्यमाणस्य भुक्तवत्तश्च यदाचमनं स्मृतिविहितं तत्प्रायत्यर्थं भवति क्रियामात्रमेव न तु तत्र प्राप्यं दर्शनाद्यपेक्षते । तत्र चाऽऽचमनाङ्गभूतास्त्वप्सु वासोविज्ञानं प्राणस्येतिकतं व्यतया चोद्यते । न तु तस्मिन्क्रियमाण आचमनस्य प्रायत्यर्थता बाध्यते 'क्रियान्तरत्वादाचमनस्य । "तस्माद्भोक्ष्यमाणस्य भुक्तवत्तश्च यदाचमनं तत्राऽऽपो वासः प्राणस्येति दर्शनमात्रं विधीयते ।

द्विकार्यत्वमप्रामाणिकमित्याशङ्क्य बाध्यस्य विधायान्तरं दर्शयति—यस्मादिति । द्विकार्यत्वबोधोपपत्तं ब्रूयति—नेत्यादिना । तच्चाऽऽचमनं दर्शननिरपेक्षमित्याह—क्रियामात्रमेवेति । मन्वाचमने" फलभूत प्रायत्यर्थं दर्शनमापेक्षमिति चेन्नेत्याह—न त्विति । "क्रियाया एव तदाधानसामर्थ्यादियर्थः । तत्रेवाचमने शब्दपर्यं "क्रियागते सतोत्यर्थं । प्राणविज्ञानप्रकरणे वासोविज्ञानं चोद्यते चेद्वाच्यमेव स्यादित्याशङ्क्याऽऽह—प्राणस्येति । "सर्वांश्च विज्ञानवदिति शकारार्थः । "आचमनीयास्त्वप्सु वासोविज्ञानं क्रियते चेत्क्रयमाचमनस्य प्रायत्यर्थ्येति मित्याशङ्क्याऽऽह—न त्विति । "द्विकार्यत्वबोधाभावे फलितं दर्शनविधियुपसंहरति—तस्मादिति । अत्रास्तत्वाद्वासोहृष्टे विधिव्यतिरेकेण प्राप्यभावादुहृष्टेऽत्रात्र "प्रकृतत्वा"त्कार्या-

के निष्पन्न होने की सगति नहीं बैठती । यदि आचमन का उद्देश्य शुद्धिकरण होगा तो अग्नता नहीं होगा । यदि ऐसा है तो (स्मार्त आचमन से भिन्न) दूसरा आचमन प्राण की अग्नता करने के लिए हो जायगा । (इस पर सिद्धान्ती कहता है—) ऐसा कहना ठीक नहीं है—क्योंकि दो क्रियाओं का एक साथ होना सम्भव है । ये दोनों क्रियाएँ होती हैं, भोजन करने वाले एवं भोजन कर चुकने वाले का जो यह स्मृतिविहित आचमन होता है, वह केवल शुद्धि के लिए होता है, वह क्रिया मात्र ही है क्योंकि आचमन में शुद्धि को किसी दृष्टि आदि की अपेक्षा नहीं है । वही आचमन के अङ्गभूत जल में प्राणविज्ञान के वस्त्रविज्ञान का इतिवर्त्यता रूप से विधान किया जाता है । उसकी भावना से आचमन भी शुद्धिपर्यता का बाध होता हो—ऐसी बात नहीं है क्योंकि आचमन तो (दर्शन से) क्रियान्तर है । इसलिये भोजन करने वाले और कर चुकने वाले का जो आचमन है, उसमें 'जल प्राण का

- १ स्मार्तचमनो भिन्नम् । २ सत्रहवाक्य विवृणोति—द्वे हीति । ३ आचमनास्मा ह्येता क्रिया आचमनाङ्गभूतास्त्वप्सु वासोदर्शनादयमाचमना । एतदेवोपपादयति—भोक्ष्यमाणस्येत्यादिना । ४ आचमने । ५ द्वितीया क्रिया । ६ प्राणविज्ञानस्य । ७ आचमनाङ्गभूतवासोदर्शनं । ८ त्रियेति—तदा च नोक्तोत्तराविरोध इति ध्वन्यम् । ९ दर्शनतः । १० ध्वन्यतरोतिस्त्वात् । ११ आचमने अङ्गभूता । १२ आचमने दर्शनमापेक्षमिति सम्बन्धः । १३ आचमनक्रियाया एव प्राणाधानसामर्थ्यात् । १४ वासोविज्ञानक्रियात् । १५ सर्वान्नेति—तद्देश्य इत्यतन्त्येण बोधनाभावात् बाध्यमेव इति भावः । १६ शुद्धिपर्यं विनियुक्तस्य आचमनस्य प्राणपरिधानाद्यत्वे विनियुक्तविनियोगविराध इत्यादिसंशयेन शङ्कते—आचमनीयास्त्विति । १७ त्रियादित्वात् । १८ अ सू ३३१८ । १९ वार्येति—प्राणं प्रति वास्तवव्यन्तमेवापूर्वमप्राप्तप्राणविद्याङ्गत्वेन विधेयं यथा सर्वांश्च विज्ञानं न त्वाचमनगण विधेयम् । नूनं, वार्यास्यानाद् स्मृत्या सर्वानुष्ठानेन शुद्धिपर्यं कार्यस्याचमनस्य प्राणविद्यामपि प्राप्तस्य वास्तवविधानार्थमुपपादयति सत्येव शून्यापं ।

प्रप्राप्तत्वादन्वयतः ॥ १४ ॥

इति श्रीमद्वृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये षष्ठ्याध्यायस्य प्रथमं ब्राह्मणम् ॥ १ ॥

(अथ षष्ठाध्यायस्य द्वितीयं ब्राह्मणम् ।)

इवेतकेतुर्हं वा आरुणेय इत्यस्य 'संबन्धः' । श्रित्ताधिकारोऽयं तत्र यदनुवर्तं तदु-
च्यते । 'सप्तमाध्यायान्ते ज्ञानकर्म' समुच्चयकारिणाऽनेमार्गयाचनं कृतम् । अग्ने नय सुपथेति ।
तत्रानेकेषां पथां सद्भावो मन्त्रेण सामर्थ्यप्रदर्शितः । सुपथेति विशेषणात् । पन्थानश्च
'कृतविपाकप्रतिपत्तिमार्गाः' । वक्ष्यति च यद्वृत्तेत्यादि । 'तत्र च कति कर्मविपाकप्रति-

पथानावपूर्वमिति च ध्यायादित्यर्थं ॥ १४ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्यटीकायां षष्ठाध्यायस्य प्रथमं ब्राह्मणम् ॥ १ ॥

ब्राह्मणान्तरमादाय तस्य पूर्वेण सवन्धं प्रतिजानीते—इवेतकेतुरिति । कोऽसौ संबन्धस्तमाह—
खिलेति । तत्र 'कर्मकाण्डे ज्ञानकाण्डे वा यदन्तु प्राधान्येन नोक्तं तदस्मिन्काण्डे वक्तव्यमस्य "खिला-
धिकारत्वा" स्याच्च पूर्वमनुवर्तं यदनुवर्तं ब्राह्मणमित्यर्थं । यत्तद्विशेषं वर्णयितुं वृत्तं कीर्तयति—सप्तमेति ।
समुच्चयकारिणो भुवोर्ध्वरग्निप्राथम्येऽपि "किं स्याद्विशेषादुच्यते—तत्रेति । "अध्यायाद्यसानं सप्त-
म्यर्थं । सामर्थ्यमेव वर्णयति—सुपथेतीति । विशेषणवशादुच्यते मार्गा आन्तु किं पुनरनेषां स्वरूपं
तदाह—पन्थानश्चेति । "तत्र आरुणेयमनुकूलयति—वक्ष्यति चेति । संप्रत्याकाङ्क्षाद्वारा समनन्तर-

वस्त्र है' इस दृष्टिमात्र का विधान किया जाता है क्योंकि ग्रन्थ किसी भी प्रमाण से इसकी प्राप्ति
नहीं होती ॥ १४ ॥

इस प्रकार बृहदारण्यकोपनिषत् में षष्ठाध्यायस्य प्रथम ब्राह्मण के शाङ्करभाष्य का
हिन्दी-भाषानुवाद सम्पन्न हुआ ॥ १ ॥

अरुण का पुत्र आरुणेय इवेतकेतु या । इस उपनिषद्वाक्य की पूर्वसन्दर्भ से व्याख्या बही
जाती है । यह खिलकाण्ड है, इसमें जो पहले नहीं कहा गया—उसे अब कहा जाता है । सप्तम अध्याय
(उपनिषत् के पञ्चम अध्याय) के अन्त में ज्ञानकर्म समुच्चयकारी भुवोर्ध्व द्वारा 'अग्ने नय सुपथा' इस
मन्त्र से अग्नि से देवयान मार्ग की याचना की गई है । वहाँ मन्त्र के सामर्थ्य से अग्नेक मार्गों का

१ सवन्ध इति—'सङ्गति शेषशेषस्वरूपा नीत्यापकादिता । आध्या पूर्वेण सवन्धेणास्य वै खिलभावतः ॥
प्रकाशस्तत्र भिद्यन्ते ॥ तु सङ्गतिमा भिदा । ते च स्वरार एते स्मृतिवदन्ते यथाज्ञमम् ॥ मार्गस्तथा भवेदाद्य-
प्रकारेण द्वितीयकः । देवयानादिभेदेन विवेको वर्तमसङ्गतः ॥ ज्ञानमेवाभूत्तत्त्वस्य हेतुरित्यत्र हेतुः । तृतीय म
तुरीयोऽपि वर्धुं पत्तसमागमः ॥ रद्द्वारकश्च विद्यायामभिधिरिष्वतनम्' । इति सप्तोपतो ज्ञेय तत्प्रकार-
प्रदर्शनम् । २ अन्यत इति शेषः । ३ पञ्चमाध्यायान्ते । ४ भुवोर्ध्वः । ५ अनुष्ठितकर्मफलप्राप्तिसाधन-
स्वरूपा इत्यर्थः । ६ दक्षिणोदधयो मार्गाः । ७ वृत् ६ २ २ । ८ तत्र चेति—सुपथेति विशेषण-
वशादप्यायमेवर्त्तते यद्योस्तस्वरूपत्वे च सति पथामित्यर्थः । ९ प्रवर्गव्याख्याध्यायद्वयरूपे । मधुमुनिकाण्डयो ।
१० खिलेति—खिलकाण्डत्वादित्यर्थः । अनुत्तार्यवत्त्वे नारम्भत्वादिति यावत् । खिलः शेषः । ११ अयं
सिलकाण्डत्वे सति । १२ सङ्गतो किमावाप्तम् । १३ पञ्चमाध्यायति यावत् । १४ मार्गेषु ।

पत्तिमार्गा 'इति सर्वसंसारगत्युपसहारार्थोऽयमारम्भः' । एतावती हि संसारगतिः । 'एता-
वाकर्मणो विपाकः 'स्वाभाविकस्य शास्त्रीयस्य च सविज्ञानस्येति । यद्यपि 'द्वया ह प्राजा-
पत्या इत्यत्र 'स्वाभाविकः पाप्मा सूचितः । न च तस्येदं कार्यमिति विपाकः प्रदर्शितः ।
'शास्त्रीयस्यैव तु विपाकः प्रदर्शितस्य ब्रह्मात्मप्रतिपत्त्यन्तेन' । ब्रह्मविद्यारम्भे 'तद्वैराग्यस्य

ब्राह्मणतात्पर्यमाह—तत्रेति । उपसंह्रियमाणां संसारगतिमेव 'परिच्छिन्नसि—एतावती हीति ।
दक्षिणोदगधोगत्यात्मकेति यावत् । "कर्मविपाकस्तर्हि कुत्रोपसंह्रियते तत्राऽऽह—एतावानिति । इति-
शब्दो यथोक्तसंसारगत्यतिरिक्तकर्मविपाकाभावात्तदुपसहारार्थं एदायमारम्भ इत्युपसहारार्थं । धर्मो-
द्गोपाधिकारे सर्वोऽपि कर्मविपाकोऽनर्थ एवेत्युक्तत्वा"त्परिच्छिन्नसंसारगत्यभावात्कथं "क्षिणकाण्डे
तन्निर्देशसिद्धिरत आह—यद्यपीति । कस्तर्हि विपाकस्तत्रोक्तस्तत्राऽऽह—शास्त्रीयस्येति । "तत्र सुकृत-
विपाकस्योपपत्ताये हेतुमाह—ब्रह्मविद्येति । अनिष्टविपाकात् वैराग्य "सुकृताभिप्रायादेव सिद्धमिति
न "तत्र तद्विवक्षा । इह पुन शास्त्रतमाग्रे क्षिणधिकारे "तद्विपाकोऽप्युपसंह्रियत इति भावः । प्रकारा-
न्तरेण सर्गति वक्तुमुक्तं स्मारयति—तत्रापीति । शास्त्रीयविपाकविषयोऽपीत्यर्थं । उत्तरग्रन्थस्य

अस्तित्वं प्रदर्शित किया गया है । क्योंकि 'सुपया' यह विशेषण लगाया गया है । "पय" अनुष्ठित-
कर्मफल प्राप्ति साधन स्वरूप मार्गों के नाम है । "जिमको अनुष्ठान कर देवयान पय को प्राप्त
करते है"—इस प्रकार श्रुति आगे कहेगी । मार्गों के अनेक होने के कारण वहाँ अनुष्ठित कर्मफल
प्राप्तिसाधन स्वरूप मार्ग कौन से हैं, ऐसी आकांक्षा होने पर सम्पूर्ण संसार के मार्ग का उपसंहार
करने के लिए इस ग्रन्थ का आरम्भ किया जाता है । वस इतनी ही संसार की गति है और इतना
ही शास्त्रानाधेय और विज्ञानयुक्त शास्त्रीय कर्म (दक्षिणादि गत्यात्मक) परिणाम है । यद्यपि 'प्राजा-

१ आवादायाम् । २ दक्षिणादिगत्यात्मक एव । ३ शास्त्रानाधेयस्य । ४ बृ. उ. १. ३. १ । ५
शास्त्रानाधेय । ६ कर्मण । ७ प्रबन्धेन । ८ सुकृतविपाकेति भावः । ९ तस्या परिमाण
कथयति । १० अथ ब्राह्मणस्य संसारं युपसहारत्वात् । ११ कर्मविपाकतिरिक्तसंसारगत्याभावात् ।
१२ क्षिणस्यानुक्तोक्तिरूपत्वात् । १३ उद्गीषाधिकारे । १४ सुकृताभिप्रायादिति—गुह्यतद्विरुद्धी
यानामधिकारिणा सुकृतैकपरत्वादित्यर्थः । १५ उद्गीषाधिकार विपाकस्य वैशिष्ट्यात् । १६ अनिष्ट
विपाकः ।

ॐ मार्गा इत्यादि । अत्राहुर्वर्तिकावायस्तिपाहि — दक्षिणोदगधोमार्गा विहितप्रतिषिद्धयो । विपाना कर्मणो
वर्च्यस्तद्वैराग्यप्रमिदय ॥ नाश्चित्तस्य नि शेषसासारिकपुमयत् । प्रवृत्तिर्भुक्तये तस्याञ्छत्या यस्तानादुच्यत ।
यानुवर्तित न कर्मणि सर्वामसमापनम् । विषेद वाश्विमानयौस्तत्त्वतस्यातिपन्थुत ॥ न कर्म कारण
मुक्तनानिर्वाहिकवरापनुत् । नमस्यो जम नियत जम चेन्निश्रुति कृत ॥ न कर्मणा रनीयस्ता महत्त्व
पातामन । इति ब्राह्मिथोदस्य वदार्थोपणा कृता ॥ न सत्र दक्षिणा यति विदयैव सदाप्यने । इति
वीयाश्वत्वमन मुक्तवष्टमुदाहृतम् । अतो मुक्ति परीच्छद्भिस्तत्पदादिविरोधिनोम् । तयस्त्वा कर्मण्येवं
कार्म्यज्ञान सर्वमिमाऽऽग्रयत् ॥ तमोतरायतो मुक्तेन तिरायोऽपरोऽस्ति हि । तमोहृतिर्न कर्मभ्यो ज्ञानात्ता
म्यश्वरत्वत ॥ ५-१२ ॥ इति । के ३ मार्गा यथा निरूपणमिष्यतस्त आह—दक्षिणेति । तयां स्वरूपमाह—
विहितेति । तदुक्तिरूपमाह—आप्या इति । तच्छब्द कर्मफलार्थं ॥ वैराग्योक्तिरर्कचिन्तरेति चेन्नत्याह—
नत्यादिना । संसारगतिभेदेषु दुःखदूतेष्वनेषु विविचिनो वैराग्यसिद्धितस्तच्च मुमुक्षुत्वहेतुरात् भूत्या कर्म-

विवक्षितत्वात् । तत्रापि केवलेन कर्मणा पितृलोको विद्यया विद्यासंपुर्णतेन कर्मणा देवलोक इत्युक्तम् । तत्र केन मार्गेण पितृलोकं प्रतिपद्यते केन वा देवलोकमिति नोक्तम् । तच्चेह खिलप्रकरणेऽशेषतो यत्कथ्यमित्यतः प्रारभ्यते । अन्ते च सर्वोपसंहारः शास्त्रस्थेष्टः ।

अपि चेतायव भृतत्वमित्युक्तं न कर्मणोऽमृतत्वाशास्त्रोक्तिं च तत्र हेतुर्नोक्तस्तदर्थ-
इवायमारम्भः । यस्मादियं कर्मणो गतिर्न निर्येऽमृतत्वे व्यापारोऽस्ति तस्मादेतावदेवामृत-

विषयपरिषेवायं वातनिकामाह—तथेति । लोभद्वय सप्तम्यर्थः । प्रागनुक्तमपि देवयानाद्यत्र यत्कथ्य-
मिति कुतो नियमसिद्धिस्तत्राऽह—तच्चेति । यत्कथ्यशेषस्य सत्त्वे फलितमाह—इत्यत इति । यत्तहि”
प्रागनुक्तं तद्देवयानादि यत्कथ्य प्रागेवोक्तं तु ब्रह्मलोकवि” कस्मादुच्यते तत्राऽह—अन्ते चेति । शास्त्र-
स्यान्ते चेति संबन्धः ।

इतश्चेह ब्राह्मणमगतायेवादारभ्यमित्याह—अपि चेति । एतावदित्यात्ममानोक्तिः । अमृतत्व
”तत्साधनमिति यावत् । अकारादुक्तमित्यनुषङ्गः । ज्ञानमेवामृतत्वे हेतुरित्युक्तोऽप्येतेति सप्तम्यर्थः ।
तद्यो हेतुत्व”पदेशार्थः । कथं पुनर्बध्यमाणा ”कर्मगतितर्जानमेवामृतत्वसाधनमित्यत्र हेतुत्व प्रतिपद्यते
तत्राऽह—यस्मादिति । व्यापारोऽपि कर्मण इति शेषः । सामर्थ्याज्ज्ञानातिरिक्तस्थोपायस्य सत्तारहेतु-

पति की देव और असुर द्विविध सृष्टि हुई” — इत्यादि पूर्व प्रतिपादित प्रसङ्ग मे शास्त्रानां येय पाप को
सूचित किया गया है । किन्तु वहाँ यह यह उसका कार्य है” इस प्रकार (अनुष्ठित कर्म का) फल प्रदर्शित
नहीं किया गया । अत्रात्मक प्राप्ति तक के” मन्त्र द्वारा केवल शास्त्रीय कर्म का ही फल दिखलाया गया
है क्योंकि ब्रह्मविद्या के प्रारम्भ मे उससे वैराग्य बतलाना अभीष्ट है । वहाँ भी केवल कर्म से पितृलोक
और उपासना तथा उपासना सहित कर्म से देवलोक मिलता है—ऐसा कहा जा चुका है । पर किस
मार्ग से पितृलोक की प्राप्ति होती है और किस मार्ग से देवलोक की प्राप्ति होती है, यह नहीं बतलाया
गया । उस (पूर्व अनुक्त देवयानादि) को यहाँ खिलकाण्ड मे पूर्णतया बतलाना है, इसलिए ग्रन्थ का

१ प्रागनुक्तदेवयानादिवर्त्म । २ अवतरणोक्तत्वात् । ३ नृ उ ४ ५ १५ । ४ नृ उ ४ ५ ३ । ५ नृ
उ २ ४ ३ । ६ बक्ष्यमाण कर्मफलम् । ७ आत्मज्ञानादेव । ८ विभागायम् । ९ ध्यातिप्राह
पितृयानम् । १० यत्कथ्यशेषतत्त्वे । ११ अत्र । १२ अमृतत्वसाधनम् । १३ बन्धनार्थः । १४ कर्मफलम् ।

विवेकाद्वैराग्य विवक्षितमित्यर्थः ॥ कर्मवशादेवाशेषपुरुषायसम्भवात् तद्विपाक विषय वैराग्य युक्तमित्याशङ्क्याऽह
—अनुवर्ततेति ॥ तथा मुक्तिफलत्वादेवसिद्धिरित्याशङ्क्याऽह—नति । तदव शरथयति—कर्मस्य इति ।
आत्मरूपे मोक्षे कर्माफलमित्यत्र प्रमाणमाह—न कर्मणेति ॥ तद्वै स्मृतिमुदाहरति—न तथेति ॥ मोक्षस्या-
वर्मायतत्त्वे फलितमाह—अत इति । त्याग्यानि वर्माणीति शेषः । तदनन्तरकथयमर्थाह—त्यक्तवति ।
अवभादिकाय शोतकोऽवभादः । सर्वत्यमेत्यन्तर्बहिर्व्यापारात्तराभाव शोतयति । ”ब्रह्मसत्त्वोऽमृतत्वमती”ति
हि श्रुतिः ॥ मोक्षे कर्मानुपयोगेऽपि तद्वैराग्यमिच्छते तदुपयुक्तमित्याह—ततोऽतरायत इति । अतरायान-
न्तरायप्रमाणवत्त्वचातको द्विवचः । कर्मणात्मस्य अकृत्वात् अस्त्यगोहृते रथोयाज्ज्ञानस्य । अत्रकृत्वात्तस्मात्-
सिद्धिर्वायं ध्यानान्तर त्वप्राप्तमित्यर्थः । सुपथेतिविशेषणप्रसङ्गमुपार्थनिरूपणाय ब्राह्मणमित्यत्र संबन्धः ।
ज्ञानस्यैव मुक्तिहेतुता वर्मणा अक्षयतत्त्वेन उक्तानन्वयादिति यन्तु तदित्यपरः ॥

त्वसाधनमिति^१ सामर्थ्यादित्युक्तं संपद्यते^२ । अग्निं चोक्तमग्निहोत्रे^३ न त्वेवंतयोस्त्वमुत्क्रान्तिं
न गतिं न प्रतिष्ठां न वृत्तिं न पुनरावृत्तिं न लोकं प्रत्युत्थायिनं वेत्थेति^४ । तत्र प्रतिवचने
ते वा एते ब्राह्मणो ह्येते उत्क्रामत इत्यादिना ब्राह्मणेः कार्यमुत्तमं^५ । तच्चैतत्कर्तुराहुति-
लक्षणस्य कर्मणः फलम्^६ । न हि कर्तारमनाश्रित्याऽऽहुतिमक्षयस्य कर्मणः स्वातन्त्र्येणो-

त्वनियमादित्यर्थः । प्रकारान्तरेण ब्राह्मणतात्पर्यं वक्तुमग्निहोत्रविषये जनकया त्वत्त्वस्य वादसिद्धमर्थ-
मनुवदति—अपि चेत्त्यादिना । एतयोरग्निहोत्राहृत्थो^७ साय प्रातश्चानुष्ठितयोरिति यावत् । लोकं
प्रत्युत्थायिनं यजमानं^८ परिवेष्ट्ये^९ न लोकं प्रत्यावृत्तयोस्तयो^{१०} रनुष्ठानोपचितयो परलोकं प्रति^{११} स्वाश्र-
योत्थानहेतु परिणाममित्येतदिति^{१२} प्रसन्नवदकमग्निहोत्रविषये जनकेन याज्ञवल्क्य प्रत्युक्तिमिति सङ्ग-
तत्रेत्या^{१३} क्षेपगर्भप्रसन्नवदकोक्तिः । ननु फलवतोऽश्रयणात्कस्येदमाहुतिफलं न हि तत्स्वतन्त्रं^{१४} सम्भवति
तत्राऽऽह—न चैति । कर्तुं वाचिषाभावादाहुत्यपूर्वस्यैवोत्क्राम्यादिकार्यारम्भकत्वात्^{१५} तत्र कर्तुं नामिक-
फलमुक्तमित्याशङ्क्याऽऽह—न हीति । किञ्च कारकाश्रयत्वात्कर्मणो युक्तं तत्फलस्य कर्तुं नामित्व-

आरम्भ किया जाता है । शास्त्र के अन्त में ही सब का उपसंहार करना इष्ट है ।

इसके अतिरिक्त 'हे मंत्रेयी' इत्यादि भी अमृतत्व है^१ यह भी कहा गया है । तथा यह भी श्रुति
कहती है—'कर्मों के अनुष्ठान करते रहने में अमृतत्व की आशा नहीं है'^२ । वहाँ इसका हेतु प्रति-
पादन नहीं किया गया था, इसलिये यह ग्रन्थ आरम्भ किया जाता है । क्योंकि वक्ष्यमाण कर्मफल कर्म
की गति है, नित्य, अमृतत्व में कोई व्यापार नहीं है, इसलिए 'यही आरम्भज्ञान ही अमृतत्व का साधन
है'—इस वचन के सामर्थ्य से यह उसका हेतु हो जाना है । इसके अतिरिक्त अग्निहोत्र प्रकरण में
कहा है—'तू साय-प्रातः अनुष्ठित इन अग्निहोत्र आहुतिया की न उत्क्रान्ति का जानता है, न गति
को, न प्रतिष्ठा को, न वृत्ति को, न पुनरावृत्ति को, न लोक के प्रत्युत्थान करने वाले यजमान की ही
जानता है'^३ । वह इसके उत्तर में कहा गया है— वे ये दोनों ब्राह्मणों हवन को जाने पर उत्क्रान्त
करती हैं^४ इत्यादि आहुति का कार्य कहा गया है । यह भी कर्ता के आहुति रूप कर्म का फल है
क्योंकि कर्ता का बिना आश्रय लिय आहुति रूप कर्म (उससे होने वाले प्रभूष) का स्वतन्त्रता में
उत्क्रान्ति आदि कार्य आरम्भ करना संभव नहीं है । कर्म का आरम्भ कर्ता के लिये होता है और

- १ इत्यत्र कर्मगतिहेतुत्वं प्राप्नोतीत्यर्थः । २ न त्वेवंतयोरिति—प्रा-गोक्ते ५४ । इत्यत्र भाष्येनोक्तयो
स्पष्टमेतत् । ३ तत्रेति—रात्रपृष्टार्थानां ज्ञानाभावादाज्ञवल्क्येन पुनस्तेष्वेव प्र-
ननु जिहामूषूप मुक्ताक्षेप
पृष्टेषु सत्स्वित्यर्थः । ४ प्रतिवचने—जनककर्तृ के इति शेष । स्पष्टमन माध्यमिनीयसतपयन्ना० ११ का०
५ वा ५८२ इति पृष्ठे । ५ नायम्—तज्जन्यापूर्वद्वाराक फल वदविषय जगदित्यर्थः । ६ तज्जन्यापूर्वस्य ।
७ प्राधित्य । ८ भूलोकम् । ९ अनुष्ठाननापूर्वात्मकपरिणतिभोग्यतां गमितयो । १० स्वाश्रयेति—
ब्राह्मणाश्रयवर्जमानस्य परलोकगमनानिभ्युत्पद्यहेतुमुत्तमत्वमित्यर्थः । ११ प्रसन्नवदकमित्यादि—अग्निहोत्रविषय
प्रत्ययवदक जनकेन साक्षेप पुरस्तादाज्ञवल्क्य प्रति पृष्टमित्यर्थः । १२ भाष्येनोक्तो यतो यस्मात्प्रसन्नवदका तत्त्वा
क्षेपरहितस्य प्रसन्नवदक्योक्तिरित्यर्थः । १३ फलस्वामिनः । १४ फलम् । १५ निश्चयिनाम् ।
१६ अग्निहोत्रप्रकरण ।

इवेतकेतुर्ह वा आरुणेयः पञ्चालानां परिषदमाजगाम
स आजगाम जैवलि प्रवाहण परिचारयमाण तमुदी-

प्रसिद्ध आरुणि का पुन इवेतकेतु एव वार पाञ्चालो की सभा में आया । वह जीवलि के पुत्र प्रवाहण नामक पाञ्चालराज के पास पहुँचा । उस समय वह राजा सेवको में सेवा करा रहा था (राजा ने उसके विद्याभिमान और गव के विषय में पहले से ही सुन रक्खा था । अतः विनीत बनाने के लिये)

रक्षात्प्यादिवारिस्म उपपद्यते । कर्त्र्यत्वात्कर्मणः । कार्यारम्भस्य । साधनाश्रयत्वाच्च कर्मणः । तत्राग्निहोत्रस्तुत्यर्थत्वावग्निहोत्रस्यैव कार्यमित्युक्तं यदप्रकारमपि । इह तु तदेव कर्तुं फलमित्युपदिश्यते यदप्रकारमपि कर्मफलविज्ञानस्य विवक्षितत्वात् । तद्द्वारेण च यज्ञाग्निदर्शनमिहोत्तरमार्गप्रतिपत्तिसाधन विधित्सितम् । एवमशेषसत्सारगत्पुपसहारः । कर्मकाण्डस्यैवा निष्कृतेषु तद्वय दिदर्शयिषुराख्यायिका प्रणयति ।

मित्राह—साधनेति । स्वात्मन्यासभवादाहुः सक्तुं कयोरेव गत्यावि विवक्षितं चेत्तहि कथं तत्र केवलाहुयोगाद्यादि गम्यते तत्राऽऽह—तत्रति । अग्निहोत्रप्रकरणे सप्तम्यर्थः । अग्निहोत्रस्तुत्यवस्थाप्रश्नप्रतिपत्तिचनरूपस्य सदमस्येति शेषः । भवत्वेवमग्निहोत्रप्रकरणस्थिति प्रकृते तु किमागत तत्राऽऽह—इह त्विति । किमिति विद्याप्रकरणे कर्मफलविज्ञान विवक्ष्यते तत्राऽऽह—तद्वारेणति । ब्राह्मणारम्भमुपपादितमुपसहारति—एवमिति । सत्सारगत्पुपसहारेण कर्मविपाकस्य सर्वस्येवोपसहार सिद्धो भवति सवतिरिक्तद्विपाकाभावावित्याह—कर्मकाण्डस्येति । "यथोक्तं वस्तु दर्शयितुं ब्राह्मणमारभ्यते चेत्तत्र" विमित्राख्यायिका प्रणयति तत्राऽऽह—इत्येतद्वयमिति । "सर्वमेव पूर्वोक्तं वस्तु दर्शयितुमिच्छन् वेदं सुखावबोधार्थमाख्यायिका करोतीत्यर्थः ।

कर्म साधन के आश्रित रहते हैं । (पूर्व श्रुति में) वहाँ अग्निहोत्र स्तुतिपरक होने के कारण यह छ प्रकार वाला अग्निहोत्र का कार्य बनसाया गया है । यहाँ विद्याप्रकरण में कर्मफल विज्ञान यत्नलाना अभीष्ट होने से यह छ प्रकार वाला कर्ता का ही फल है—ऐसा उपपादित किया जाता है । उक्त कर्म फल विज्ञान के द्वारा ही यहाँ उत्तर मार्ग की प्राप्ति की साधनभूत पञ्चाग्नि दर्शन का विधान करना अभीष्ट है । इस प्रकार यह सम्पूर्ण सत्सार गति का उपसहार है और यहाँ कर्मकाण्ड का निष्ठा है—इन्हीं दोनों बातों को दिलाना के लिए श्रुति आख्यायिका का उपपादन करती है ।

१ विद्याप्रकरण । २ विवक्षितत्वादिति—कर्म फलसंबन्धमात्रे यथाकविध्याया अर्कचित्कत्वादिति भावः । अन्यथाप्युपपत्ता सता विवक्षा कर्तुं फलसंबन्धप्रदर्शन हेतुरिति व्ययम् । ३ कर्मफलविज्ञानद्वारेण । ४ एवा सत्सारगति ब्रह्मसाधनस्य फलम् । ५ एतद्वयमिति—अग्निहोत्रप्रकरणात् यदप्रकारमपि फलं कर्तुं रिति कर्त्रा फलविज्ञानद्वारा उत्तरमार्गप्रतिपत्तिसाधनपञ्चाग्निदर्शनविधानमिति द्वयमित्यर्थः । ६ निष्कृतत्वात् नमरात् । ७ अग्निहोत्रप्रकरणम् । ८ विद्याप्रकरणम् । ९ यति प्राप्तिः । १० यथोक्तं वस्तुवति—अनन्तर ब्राह्मणारम्भप्रयोगवत्त्वेन विन्यासकारोपमित्रायादि आख्यणोक्त कर्मविपाकप्रतिपत्तिमायसख्यादिकमित्यर्थः । ११ ब्राह्मणः । १२ कर्तुं ब्रह्मफलसंबन्धं यज्ञाग्निदत्तनविधानं चेत्त्येतस्मिन्नेव पूर्वोक्तस्य सवस्य माग सत्सारगतिरूपान्तराभिप्रात्याह—सर्वमेवेति ।

क्ष्याभ्युवाद कुमार इति स भो, ३. इति प्रतिशुश्र्वावानु-
शिष्टो न्वसि पित्रेत्योमिति होवाच ॥१॥

उसे आते देखते ही प्रवाहण ने कहा—भो कुमार ! उसने उत्तर दिया—भो ! (ब्राह्मण के लिये क्षत्रिय को 'भो' शब्द से सम्बोधित नहीं करना चाहिये, फिर भी क्रोधावेश में उसने ऐसा किया) प्रवाहण ने कहा—यया पिता ने तुझे शिक्षा दी है ? तव, श्वेतकेतु ने कहा—हाँ पिता ने मुझे शिक्षा दी है ॥१॥

‘श्वेतकेतुनमितोऽरुणस्यापत्यमारुणिस्तस्यापत्यमारुण्यः । ह्यशब्द ऐतिह्यार्थः । वंशब्दो निश्चयार्थः । पित्राऽनुशिष्टः सन्नात्मनो यज्ञः प्रयत्नाय पञ्चालानां परिषदमाजगाम । पञ्चालाः प्रसिद्धास्तेषां परिषदभागतयं जित्वा, राज्ञोऽपि परिषदं जेष्यामीति गर्वेण स आजगाम । जीवलस्यापत्यं जीवलित्तं पञ्चासराजं प्रवाहणनामानं स्वभूम्यै परिचारयमाण-
मात्मनः परिचरणं कारयन्तमित्येतत् । स राजा पूर्वमेव तस्य विद्यामिमानगर्वं श्रुत्वा विनेतव्योऽयमिति मत्वा तमुदीक्ष्योत्प्रेक्ष्याऽऽगतमात्रमेवाभ्युवादाभ्युक्तवान्कुमारा ३ इति’

यदा कदाचिद्विज्ञाने काले वृत्तायद्योतिरिव निपातस्य दर्शयति—ह्यशब्द इति । यज्ञः प्रयत्न विद्वत्सु स्वकीयविद्यासामर्थ्यरूपानं प्रसिद्धविद्वज्जनविशिष्टत्वेनेति शेष । ‘क्वचिज्जयस्य प्राप्तस्व गर्वं हेतु । किमिति राजा श्वेतकेतुमागतमात्रं तदीयाभिप्रायमप्रतिपद्य तिरस्कुर्वन्नैव तदीयितवानित्या-
शङ्क्याऽऽह—स राजेति । सर्वोऽयं भर्त्सनं कृतवानिति शेषः । ‘तदवद्योति पदमिह नास्तीत्या-

“आरण्ये श्वेतकेतु” अर्थात् अरुण का पुत्र आरुणि, उसका पुत्र आरण्ये श्वेतकेतु नाम वाला था । “ह” शब्द परम्परागत उपवेश को बतलाने के लिए है । ‘वे’ शब्द निश्चयार्थक है । पिता से ज्ञान प्राप्तकर अपना यज्ञ फलाने के लिए पञ्चाल देश के ब्राह्मण-विद्वानों की सभा में गया पञ्चाल जनपद के ब्राह्मण प्रसिद्ध हैं । उनकी सभा में जाकर उन्हें जीतकर, फिर राजा की सभा को भी जीत लूँगा’ इस अहंकार से वह वहाँ गया । वह ‘जीवलित्’ अर्थात् जीवल के पुत्र जैत्रलि पञ्चालदेश के प्रवाहण नाम के राजा के पास पहुँचा, वह राजा ‘परिचारयमाणम्’ अर्थात् घरने नौकरो से अपनी सेवा-पूजा करवा रहा था । उसक आने से पूर्व ही राजा ने उसका गर्वोद्विग्न सुनकर इसे विनम्र करना चाहिये’ ऐसा सोचकर “तमुदीक्ष्य” अर्थात् उसे देखकर आन ही ‘अभ्युवाद’ अर्थात् अभिवादन किया—हे कुमार ! इस प्रकार बालक के समान सम्भाषण कर उसे ‘अभ्युवाद’ अर्थात् अभिवादन किया । यहाँ “कुमारा ३ शब्द में पुनः तिरस्कृत करने

१ ऐतिह्यार्थ इति—परम्परागतोपदेश ऐतिह्य तदर्थोऽयं ह्यशब्दस्तथा चाचार्यपरम्परयमापाधिका श्रूयत इत्यर्थः । २ परम्पर्योपदेश स्यादेतिह्यमिति ह्यव्यय मित्यमरः । ३ पञ्चालानाम्—दर्शविशेषाणामित्यर्थः । तद्गतब्राह्मणानामिति यावत् । ४ जनपदः । ५ जित्वेति—परिजित्वा मित्यनुवृत्त एव सम्भात् ब्राह्मणा निति तदर्थः । जित्वा—माजगामत्युत्तरत्र सन्त्य । ६ तदागते प्राप्तः । ७ गर्वोद्विग्नम् । ८ ब्राह्मण सशयमादिशमुचितमिति विनेतव्य इति मत्वा उत्पद्यमानो हि नृपेण प्रशासनीय इति भावः । ९ बाल-
वत् । १० ब्राह्मणसद्वि । १० मत्तन्तम् ।

वेत्य यथेमाः प्रजाः प्रयत्यो विप्रतिपद्यन्ता ३ इति नेति
होवाच वेत्यो यथेमं लोकं पुनरापद्यन्ता ३ इति नेति
हंवाच वेत्यो यथाऽसौ लोक एव बहुमिः पुनः पुनः
प्रयद्मिनं सपूर्यता ३ इति नेति हंवाच वेत्यो

जैसे मरने के बाद यह प्रजा विभिन्न मार्गों से जाती है, उसे क्या तू जानता है ? द्येतेकेतु ने कहा—नहीं । राजा ने पूछा—जैसे वह फिर इस लोक में लौट कर आती है, क्या तू उसे जानता है ? द्येतेकेतु ने कहा—नहीं । राजा ने पूछा—इस प्रकार बार-बार बहुते के मर कर जाने पर भी जैसे वह

संबोध्य । भर्त्सनायां प्लुतिः । एवमुक्तः स प्रतिशुश्राव भो ३ इति । भो ३ इत्यप्रतिरूपमपि अतिप्रयं प्रत्युक्तवान्क्रुद्धः सन् । अनुशिष्टोऽनुशासितोऽसि भवसि किं पित्रेऽप्युवाच राजा । प्रत्याहेतर अमिति छादमनुशिष्टोऽस्मि पृच्छ यदि संशयस्ते ॥ १ ॥

'पद्येव वेत्य विजानासि किं यथा 'येन प्रकारेणोमाः प्रजाः प्रित्योः प्रयत्यो' अत्रि-
भाणा विप्रतिपद्यन्ता ३ इति विप्रतिपद्यन्ते विचारणायाम् प्लुतिः । समानेन मार्गेण गच्छ-
न्तीनां मार्गद्विध्यं 'यत्र भवति 'तत्र काश्चित्प्रजा अन्येन मार्गेण गच्छन्ति काश्चिदेव्येनेति

शाङ्खाऽह—भर्त्सनायैति । भो ३ इति प्रतिषधनमाचार्यं प्रत्युचितं न अतिप्रयं प्रति तस्य हीनत्वा-
द्विधाह—भो ३ इतीति । अप्रतिरूपवचने क्रोधं हेतुं करोति—क्रुद्धः सन्निति । पितुः सकाशात्तव
सन्धानुशासनस्यैति लिङ्गं नास्तीत्याशाङ्खाऽह—पृच्छति ॥ १ ॥

पदार्थमुपस्थापयामाह—समानेनेति । नाडीरूपेण सधारणेन मार्गेणान्युद्यं गच्छतां
'यत्र मार्गविप्रतिपत्तिस्तस्मिन् जानासीति प्रदनार्थं । विप्रतिपत्तिमेव विशदयति—तत्रेति । अविश्रुत-

के लिए है । ऐसा अभिवादन करने पर उसने 'भो' इस प्रकार उत्तर दिया । 'भो' यह सम्बोधन
अत्रिय के लिए उचित नहीं है, किन्तु द्येतेकेतु ने क्रुद्ध होकर ऐसा कहा । 'अनुशिष्टो भवसि पित्रोत्'
अर्थात् क्या तुम्हारे पिता ने तुम्हें शिक्षा दी है—ऐसा राजा ने कहा । इस पर द्येतेकेतु ने कहा—'अं'
अर्थात् हाँ, मैं पिता द्वारा शिक्षा दिया गया हूँ यदि तुम्हें संदेह हो तो पूछ लो ॥ १ ॥

यदि ऐसा है तो 'यथा' अर्थात् जिस कर्म विशेषात्मक कारण से यह प्रसिद्ध प्रजा "प्रयत्य"
अर्थात् मरने पर "विप्रतिपद्यन्ता ३" अर्थात् विप्रतिपद्यन्ती होती है, "वेत्य" अर्थात् क्या तू वह जानता
है । "विप्रतिपद्यन्ता ३" पद में प्लुत स्वर विचार के लिये है । समान मार्ग से जाती हुई प्रजा के
जिस कारण से दो मार्ग हो जाते हैं, उन (अधिकारियों) में कुछ प्रजा अन्य मार्ग से जाती है, कुछ अन्य

१ पित्राऽप्यनुशिष्टो न वेति सञ्जयरीडम् । २ यद्येवमुशिष्टः पित्रेऽप्येव । ३ येन कर्मविशेषात्मक-
कारणेनेति यावत् । ४ यस्मिन् कारणे सति । ५ तत्र-अधिकारिणा मध्ये । ६ पुण्यतोऽकभेदम् । ७.
यस्मिन् कर्मविशेषे निमित्ते सति ।

यतिथ्यामाहुत्या ७ हुतायामापः पुरुषवाचो भूत्वा
समुत्थार्य वदन्ती ३ इति नेति हैवोवाच वेत्यो
देवयानस्य वा पथः प्रतिपदं पितृयाणस्य वा
यत्कृत्वा देवयान वा पन्थानं प्रतिपद्यन्ते ॥ पितृयाणं

लोक भरता नहीं, उसे क्या तू जानता है ? श्वेतकेतु ने कहा—नहीं । राजा ने पूछा—कितने बार की
आहुति के हवन करने पर जल पुरुष सखा को प्राप्त हो उठकर बोलने लगता है क्या तू जानता है ?
श्वेतकेतु ने कहा—नहीं । राजा ने पूछा—देवयान मार्ग के कर्म रूप साधन या पितृयान मार्ग के कर्म
रूप साधन को क्या तू जानता है, जिसे अनुष्ठान कर जीव देवयान या पितृयान को प्राप्त हो जाते हैं ?

‘विप्रतिपत्तिः ।’ यथा ताः प्रजा विप्रतिपद्यन्ते ॥ तत्किं वेत्येत्यर्थः । नेति हैवोवाचेतरः ।
तहि वेत्य उ मयेमं लोकं पुनरापद्यन्ता ३ इति पुनरापद्यन्ते यथा पुनरागच्छन्तीमं लोकम् ।
नेति हैवोवाच श्वेतकेतुः । वेत्यो यथाऽसौ लोक एवं प्रसिद्धेन न्यायेन पुनः पुनरसकृत्प्र-
पद्भिर्भ्रममाणैर्यथा येन प्रकारेण न संपूर्यता ३ इति न संपूर्यतेसौ लोकस्तत्किं वेत्य ।
नेति हैवोवाच । वेत्यो यतिथ्या यत्संख्याकायामाहुत्यामाहुतो हुतायामापः पुरुषवाचः
पुरुषस्य वा वाचसंब यासां वाक्ताः पुरुषवाचो भूत्वा पुरुषशब्दवाच्या भूत्वा । यथा पुरुषा-

प्रजानिर्धारणार्था सप्तमी । प्रथमप्रश्नं निगमयति—यथेति । प्रश्नान्तरमावसे—तर्हीति । ‘तदेव स्पष्टयति
—यथेति । परलोकगता प्रजा पुनरिमं लोकं यथाऽऽवच्छन्ति तथा किं वेत्येति योजना । प्रश्नान्तर-
प्रतीकमुपादत्ते—वेत्येति । ‘तद्व्याकरोति—एवमिति । प्रसिद्धो न्यायो जराज्वरादिर्मरणहेतुः । प्रश्ना-
न्तरमुत्थाप्य व्याख्ये—वेत्येत्यादिना । पुरुषशब्दवाच्या भूत्वा समुत्थाप्य वदन्तीति सबन्धः । कथमथा

मार्ग से जाती है, यह सन्देह हो जाता है । जिस कारण से प्रजाएँ विभिन्न मार्गों से जाती हैं; वह
क्या कारण है, क्या तुम जानते हो ? श्वेतकेतु बोला—नहीं, मैं नहीं जानता । तो फिर प्रजा जिस
प्रकार पुनः इस लोक में आप्रवृत्ता ३ अर्थात् प्राप्ती हैं—वह कारण क्या तुम जानते हो ? इस पर
श्वेतकेतु बोला—नहीं, मैं नहीं जानता । तो क्या तुम जानते हो कि (जराज्वरादि मरण से हेतु है)
इस प्रसिद्ध न्याय से प्रजा के बहुत प्राणियों के पुनः-पुनः निरन्तर ‘प्रपद्भिः’ अर्थात् मरने पर भी
यथा अर्थात् जिस निमित्त से ‘न संपूर्यता ३’ अर्थात् यह लोक नहीं भरता, सो क्या वह निमित्त
तुम्हें मालूम है ? श्वेतकेतु बोला—नहीं, मुझे नहीं मालूम है । क्या तुम जानते हो कि ‘यतिथ्याम्’
यानी जितनी संख्या वाली ‘आहुत्या हुतायाम्’ अर्थात् आहुतिया के हवन किये जाने पर जल
‘पुरुषवाचो भूत्वा’ अर्थात् पुरुष की वाक् वाला होकर यानी पुरुषशब्द वाच्य भ्रमवा जिस समय

१ विप्रतिपत्तिः—निमित्तवत्प्रतिपत्तिरिति यावत् । २ येन कारणेन । ३ कारणम् । ४ बहुभिः प्राणिभिः ।

५ निमित्तेनेति यावत् । ६ निमित्तम् । ७ हुता सत्य । ८ प्रश्नान्तरमेव । ९ मार्गेण हेतुना च यत्न ।

१० प्रश्नान्तरम् ।

वाऽपि हि-न ऋषेर्वचः श्रुतं द्वे सृती अशूणवं पितृ-
 नामहं देवानामुत मर्त्यानां ताभ्यामिदं विश्वमेजत्समेति
 यदन्तरा पितरं मातरं चेति नाहमत एकंचन वेदेति
 'होवाच ॥२॥

यह वचन सुन रखता है अर्थात् पितरों के और देवों के दो मार्ग हमने सुने हैं, जो ये दोनों ही मनुष्य से सबन्ध रखने वाले हैं। इन दोनों मार्गों से जाने वाले लोग भली प्रकार से जाते हैं और ये द्युलोक और पृथिवी के मध्य में हैं, जिन्हें माता-पिता भी कहते हैं। इस पर श्वेतकेतु ने कहा—मैं इन प्रदत्त समुदाय में से एक को भी नहीं जानता, मुझे किसी का पता नहीं ॥२॥

कारपरिणतास्तवा पुण्यवाचो भवन्ति । समुत्थाय सम्यगुत्थायोद्भूताः सत्यो वदन्तीः
 इति । नेति हैवोवाच । 'यद्येवं वेत्स्य उ देवयानस्य यथो मार्गस्य' प्रतिपदं प्रतिपद्यते, येन
 सा प्रतिपत्ता प्रतिपद पितृयाणस्य वा प्रतिपद प्रतिपच्छब्दवाच्यमयमाह । यत्कर्म कृत्वा
 'यथाविशिष्टं कर्म कृत्वेत्यर्थः । देवयान वा पन्थानं मार्गं प्रतिपद्यन्ते पितृयाण वा यत्कर्म
 कृत्वा प्रतिपद्यन्ते तत्कर्म प्रतिपद्युच्यते तां प्रतिपदं किं वेत्स्य देवलोकपितृलोकप्रतिपत्ति-
 साधनं किं वेत्सेत्यर्थः ।

पुरुषशब्दवाच्यत्वं तदाह—यदेति । प्रश्नान्तरमवतारयति—यद्येवं वेत्सेति । पितृयाणस्य वा प्रतिपद
 वेत्सेति सबन्ध । यत्कृत्वा प्रतिपद्यन्ते पन्थानं तत्कर्म प्रतिपदिति योजना । यापयार्थमाह—देवयान-
 मिति । उक्तमर्थं सतिष्ठाऽह—देवलोकैति ।

यह पुण्याकार में परिणत होनी है, उस समय पुण्यवाक् होनी है, इस प्रकार होकर "समुत्थाय"
 अर्थात् सम्यक् उठकर या उद्विग्न होकर बोलता है ? श्वेतकेतु बोला—नहीं, मैं नहीं जानता । यदि ऐसा
 है तो क्या तुम देवयान 'यथ' यानी मार्ग के "प्रतिपदम्" अर्थात् प्राप्ति साधन को जानते हो तथा
 पितृयान मार्ग के प्राप्ति साधन को जानते हो ? "प्रतिपत्" शब्द का वाच्य अर्थ स्वयं श्रुति कहती है ।
 'यत्कृत्वा' जिस वास्तविकता को यादकर कर्तव्यता विशिष्ट करके देवयान अथवा पितृयान को प्राप्त
 होते हैं, यह कर्म 'प्रतिपत्' कहा जाता है । उस देवलोक पितृलोक प्राप्ति साधन को क्या तुम जानते
 हो, यह इसका अर्थ है ।

१ यद्यवमिति—अर्थात् प्रश्नस्याज्ञान प्रभवतुष्टमपि न जानाति चेदिति यावत् । २. प्रतिपद प्राप्तिसाधनम्
 दृष्टान्तस्ततोपासनाख्यां विधामिति यावत् । ३ श्रुति स्वयमेव । ४ यथाविशिष्टमतिशयैत्यर्थः । विहित
 मिति यावदित्याह । यथा यथाविशिष्टं यावदित्यर्थः । यावदिति कर्तव्यताकमिति यावत् ।

अप्यत्रास्यार्थस्य प्रकाशकमृषेर्मन्त्रस्य वचो वाक्यं नः श्रुतमस्ति । मन्त्रोऽप्यस्या-
र्थस्य प्रकाशको विद्यत इत्यर्थः । कोऽसौ मन्त्र इति । उच्यते—‘द्वे सुती, द्वौ मार्गविशृणावं
श्रुतवानस्मि तयोरेका पितॄणां प्रापिका पितृलोकसंज्ञदा तया सत्या पितृलोकं प्राप्नो-
तीत्यर्थः । अहमशृण्वमिति व्यवहितेन संबन्धः । देवानामुतापि देवानां संबन्धिन्यन्या
देवांप्रापयति सा । के पुनरुभाम्यां सृतिभ्यां पितृन्देवांश्च गच्छन्तीति । उच्यते—‘उतापि
मर्त्यानां मनुष्याणां सबन्धिन्यौ । मनुष्या एव हि सृतिभ्यां गच्छन्तीत्यर्थः । ‘ताभ्यां सृति-
भ्यामिदं विश्वं समस्तमेजं ब्रह्मत्समेति संगच्छते । ते च द्वे सुती यदन्तरा ययोरन्तरा
यदन्तरा पितरं मातरं च मातापित्रोरन्तरा मध्यं इत्यर्थः । को सौ मातापितरौ द्यावा-

मार्गद्वयमेव नास्ति स्वया तूत्रेणामात्रेण पृच्छयते तत्राऽह—अपीति । अत्रेति कर्मविधाक-
प्रक्रियोक्तिः । अस्यार्थस्य मार्गद्वयस्येत्येतत् । तेषामेव मार्गद्वयेऽधिकृतत्वमिति यद्यतु । हित्युक्तं तदेव
स्फुटयति—ताभ्यामिति । विश्वं ‘साध्यसाधनारमक संगच्छते ‘गन्तव्यत्वेन गन्तव्येन चेति शेषः ।

“आपि हि न ऋपेर्वच श्रुतम्” अर्थात् हमने इस अर्थ के प्रकाशक मन्त्र का वाक्य भी सुना है
अर्थात् मन्त्र भी इसी अर्थ का प्रकाशक है । वह मन्त्र कौन सा है ? इस श्रुति कहती है—“द्वे सुती”
अर्थात् दो मार्ग “अशृण्वम्” मैंने सुने हैं । उनमें एक पितृलोक से सम्बद्ध पितृलोक की प्राप्ति कराने
वाला है अर्थात् उस मार्ग से पितृलोक की प्राप्ति होती है, ‘मैंने सुना है’ इस प्रकार व्यवहित पद्य का
संबन्ध है । दूसरा मार्ग ‘देवानाम्’ अर्थात् देवताओं से सम्बद्ध है, जो देवताओं की प्राप्ति
कराता है । किन्तु इन दोनों मार्गों से पितरों और देवताओं के समीप कौन जाते हैं । इस पर श्रुति
कहती है—“उतापि मर्त्यानाम्” अर्थात् ये मनुष्यों से सबन्धित हैं । अर्थात् मनुष्य ही इन दोनों मार्गों
से जाते हैं । “ताभ्याम्” अर्थात् उन मार्गों से यह सम्पूर्ण विश्व “एजत्” अर्थात् चल होकर “समेति”
अर्थात् (गन्तव्यत्व और गन्तृत्व रूप से) सङ्गमन करता है । वे दोनों मार्ग “यदन्तरा पितरं मातरं च”

१ न अस्माकम्—अस्मानिरिति यावत् । २ अधिकृतानां मार्गांतरसङ्ख्यां वारयति—ताभ्यामिति । ३. गच्छ-
दिति—अनेन साध्यसाधनमोहमयोरपि जगतोश्चलत्वमुच्यते । ननु साधनस्य गन्तृत्वप्रतिष्ठावपि कथं साध्यस्य
जगतस्तत्प्राप्तिरिति चेद्विश्वं साध्यं हि नाम पित्रादितोऽपीव वैदं एव तस्य च तद्देहेन भुक्तं तद्देहस्य
जीवस्य च कर्मस्य पुनरागमं सृतिभ्यामिति लोकं प्रत्यावर्तनस्य श्रुताख्येऽनुभववाग् एतत्सृतिभ्यां मयेतमनेन
च न नू ३।१।६ इति न्यायसिद्धत्वादिति । ४ ते च मृतीं च वतते इति वीतायामाह—ते चेति । ५ ययो-
रिति—मातापितृव्यानीययोर्वाचापृथिव्योरिति यावत् । ६ नास्ति—अत्रामात्रिणमित्यर्थः । ७ उत्रेणा कल्पना ।
८ पृच्छयते—महामात्रोद्धारयति शेषः । ९ मनुष्याणामेव । १० साधेति—साध्यात्मकं जगदगन्तव्यत्वेन
साधनारमकं च तद् गन्तव्येन ताभ्यां सृतिभ्यां संगच्छते मन्त्रत इत्यर्थः । ११ यदा गच्छत्पदार्थमेव
शेषशब्देन समर्पयति—गन्तव्यत्वेनेत्यादिना । ननु गन्तृत्वस्य गच्छत्वदार्ढ्यं न्याय्यं कुतस्तु गन्तव्यत्वस्य
स्तत्त्वमिति चेद् गच्छत्पदस्य तन्त्रेण निर्देशादित्येहि तत्र चैकस्य कर्मचरिणि साङ्गत्येन गन्तव्यार्थकत्व-
मभवादिति धर्मम् । यदा गच्छदिति वन्तृत्वस्य एव विशेषणं न तु गन्तव्यत्वगतोऽप्यसम्भवात् एव टीकाङ्कित-
स्तथा कदाचित्तमित्यपि वदन्ति ।

अयं न वसत्योपमन्त्रयाञ्चक्रेऽनादृत्य वसति कुमारः ७

प्रबुद्धाव स आजगाम पितरं तच्छोवाचेति वाव किल नो

भवान्पुराऽनुशिष्टानवोच इति कथञ्च सुमेध इति पुञ्च

इसके बाद राजा ने श्वेतकेतु से विनयपूर्वक ठहरने के लिये प्रार्थना की, किन्तु वह कुमार उस निवास को भ्रनादर कर अपने पिता के पास चला गया। वह अपने पिता के पास आया और अपने पिता से उसने समावर्तन सत्कार के समय की बात याद दिलायी। आपने समावर्तन के समय यही कहा

पृथिव्यावण्डकपाले । इयं च माताऽपि पितेति हि व्याख्यातं ब्राह्मणेन । अण्डकपालयोर्मध्ये संसारविषये एवेते सूतो नाऽऽत्यन्तिकामृतत्वगमनाय । इतरं ब्राह्मणाहमतोऽस्मात्प्रश्नसमुदायावेकचनैकमपि प्रश्नं न वेद माह वेदेति शोवाच श्वेतकेतुः ॥ २ ॥

अथानन्तरमपनीय विद्यामिमानगर्वमेनं प्रकृतं श्वेतकेतुं वसत्या वसतिप्रयोः जननोपमन्त्रयाञ्चके । इह वसन्तु भवन्तः पाद्यमर्घ्यं चाऽऽनीयसामित्युपमन्त्रणं कृतवागराजा । भ्रनादृत्य ता वसति कुमारः श्वेतकेतुः प्रबुद्धाव प्रतिगतवान्पितरं प्रति । स चाऽऽज-

प्रकृतमग्रेव्याप्तानपश्यो ब्राह्मणशब्दार्थः । यदन्तरेत्यादौ विवक्षितमयं माह—अण्डकपालयो रिति ॥ २ ॥

श्वेतकेतोरभिमाननिवृत्तिद्योतनार्थं बहुवचनम् । रात्र्यवसतवसत्यादरे हेतुमाह—कुमारः

अर्थात् माता एव पितृस्थानीय चावा-पृथिवी के मध्यवर्ती हैं। वे माता एव पिता कौन हैं? दुलोक और पृथिवी रूप ब्रह्माण्ड कपाल ही पिता और माता है। “यह पृथिवी ही माता और दुलोक पिता है” इस प्रकार ब्राह्मण ग्रन्थ में उपपादिन हो चुका है। ब्रह्माण्ड कपालों के बीच में ये दोनों मार्ग केवल संसार रूप फल की प्राप्ति कराने वाले हैं आत्यन्तिक अमृतत्व मोक्ष प्राप्ति कराने के लिए हैं। इस पर श्वेतकेतु बोला—“प्रत” अर्थात् इस प्रश्नसमुदाय में से मैं “एकचन”—अर्थात् एक भी प्रश्न को “न वेद” अर्थात् नहीं जानता ॥ २ ॥

इसके बाद श्वेतकेतु ने विद्याप्रयुक्त दर्पोत्प्रेक्ष को दूर कर (अब उसका अभिमान शान्त हुआ देखकर) उसमें “वसत्या” अर्थात् निवास के लिए प्रार्थना की। आप यहाँ विराजिए, इस प्रकार श्वेतकेतु से निवेदन कर, नीकरो को पास अर्घ्य लाने के लिए आज्ञा दी। उस निवास को (लज्जा और रोष में) भ्रनङ्गीकार करके कुमार श्वेतकेतु “प्रबुद्धाव” अर्थात् पिता के पास चल दिया। वह पिता के पास आया और बोला। किस प्रकार बोला? “नो भवान्” अर्थात् आपने मुझे “पुराऽनुशिष्टानवोच”

१ संसारविषये इति—ममार्कफलिके न तु मोक्षसाधने इति यावत् । २ विद्याप्रयुक्त दर्पोत्प्रेक्षम् । ३ श्वेतकेतोरित्यादि । श्वेतकेतुमिति—सातत्त्वं समीक्ष्यति शेष । ४ निवासायम् । ५ पाद्यमिष्य-दिक् राजा भूत्याप्रयुक्तिः । ६ भ्रनादृत्यति—भ्रनङ्गीकरयेत्यर्थः । सज्जारोषाभ्यामिति शेष । ७ भवन्तः इतीत्यम् । ८ कुमारस्य आत्यम् ।

मां प्रश्नान् राजन्यबन्धुरप्राक्षीत्ततो नैकञ्चन वेदेति
कतमे त इतीम इति ह प्रतीकान्युदाजहार ॥३॥

स होवाच तथा नस्त्वं तात जानीथा यथा यदहं किञ्च

था कि सभी विषयो की शिक्षा तुम्हें दे दी गयी है । आरुणि ने पुत्र का उलाहना सुन कर कहा—हे सुन्दर धारणा वाले ! तुम्हें इस प्रकार दुःख कंम हुआ । पुत्र ने कहा—मुझ से एक क्षत्रियबन्धु ने पाँच प्रश्न पूछे, पर मैं तो उनमें से एक को भी नहीं जानता । पिता ने कहा—ये प्रश्न कौन से हैं । उसने कहा—ये प्रश्न ये, ऐसों कह कर श्वेतकेतु ने राजा से पूछे गये प्रश्नों के सकेत बतलाए ॥३॥

(क्रुद्ध पुत्र को शान्त करने के लिये) उस पिता ने कहा—हे बत्स ! तू हमसे इतना निश्चित

गाम पितरभागत्य बोवाच तं कथमिति याव कित्तं कित नोऽस्मान्भवापुरा समा-
वर्तनकालेऽनुशिष्टान्सर्वाभिविद्याभिरवोचोऽवोचदिति । सोपालम्भं पुत्रस्य वचः श्रुत्वाऽऽह-
पिता । कथं केन प्रकारेण तव दुःखमुपजातं हे सुमेधः शोभना मेधा यस्येति सुमेधाः ।
शृणु मम यथा वृत्तं पञ्च पञ्चसंख्याकां प्रश्नानाम् मां राजन्यबन्धू राजन्या बन्धवो
यस्येति । परिभववचनमेतद्वाज्यबन्धुरिति । अप्राक्षीत्पृष्ट्वा स्ततस्तस्मात्प्रकंचनैकमपि
न वेद व विज्ञातवानस्ति । कतमे ते राजा पृष्टाः प्रश्ना इति पित्रोक्तः पुत्र इमे 'त इति
ह प्रतीकानि' मुख्यानि प्रश्नानामुदाजहारोदाहृतवान् ॥ ३ ॥

स होवाच पिता पुत्रं क्रुद्धमुपशमयंस्तथा तेन प्रकारेण नोऽमांस्त्वं हे तात वत्स

इति । एवं किलेति राजवराभवात्तद्भक्तं पितृवचसो मृगत्वं द्योत्यते । अज्ञानाधीनं तु त्व तथासंभावित-
निति सूचयति—सुमेध इति ॥ ३ ॥

अर्थात् पहले समावर्तन संस्कार के समय आपने यही कहा था कि तुम्हें सब विद्याओं की शिक्षा दी जा चुकी—वह सब झूठ था । उपालम्भपूर्ण पुत्र के वचनों को सुनकर पिता ने कहा—“कथं सुमेध इति” अर्थात् हे शोभन बुद्धि वाले पुत्र ! तुम्हें दुःख किस कारण से हुआ है । श्वेतकेतु बोला—जैसा मेरे साथ हुआ है, उसे सुनिये । मुझसे एक “राजन्यबन्धु” क्षत्रिय बन्धु राजा ने ‘पञ्च’ अर्थात् पाँच संख्या वाले प्रश्न “अप्राक्षीत्” यानी किये । “राजन्यबन्धु” यह विशेषण राजा के प्रति अनादरवाच का सूचक है । “ततः” अर्थात् उनमें से मैं “एकञ्चन” अर्थात् एक भी “न वेद” यानी नहीं जानता हूँ । राजा ने कौन से ऐसे प्रश्न पूछे थे जिसका उत्तर तुम न दे सके । श्वेतकेतु बोला—‘वे ये प्रश्न ये’ इस प्रकार उन प्रश्नों को (विस्तार से न कहकर) संक्षेप से ‘उदाजहार’ अर्थात् बोला ॥ ३ ॥

अपने क्रुद्ध पुत्र को शान्त कर वह पिता बोला—‘तात’ अर्थात् हे बत्स ! ‘तथा’ यानी इस

१. एवं किलेति—इत्थं निश्चयेत्यर्थः । इत्थमिति—परिणामस्वरूपवहेत्युचित्यर्थः । २. अनादरवाच्यम् । ३. प्रश्नपञ्चवात् । ४. मांस्त्वं न ज्ञातवानिति शेषः । ५. प्रश्नाः । ६. मुख्यानि—प्रादिप्रश्नानि-पर्यं । समासः । प्रश्नानवधित्यर्थः ।

वेद सर्वमहं तत्तुभ्यमवोच प्रेहि तु तत्र प्रतीत्य ब्रह्मचर्यं
वत्स्याव इति भवानेव गच्छत्विति स आजगाम
गीतमो यत्र प्रवाहणस्य जंबलेरास तस्मा आसनमा-
हृत्योदकमाहारयांचकाराय हास्मा अर्घं चकार तः
होवाच वरं भगवते गीतमाय दद्य इति ॥ ४ ॥

जान कि जो कुछ मैं जानता था वह सब तुझ से मैंने वह दिया था (राजा के इन प्रश्नों को तो मैं भी नहीं जानता अतः) अब चल, हम दोनों वही चले और ब्रह्मचर्यपूर्वक उसके यहाँ निवास करें। पुत्र ने कहा—आप ही जाएँ (मैं तो उसका मुख भी देखना नहीं चाहता) तब वह गीतम जंबलि, प्रवाहण की जहाँ बैठक थी, वहाँ आया। राजा ने उस आरुणि के लिए उचित आसन देकर सेवकों से जल मँगवाया और पुरोहित द्वारा मन्त्र पूर्वक उसे अर्घ्यदान किया। फिर राजा ने कहा—मैं भगवान् गीतम को वर देता हूँ ॥४॥

जानीया गृह्णीया 'यथा यदहं किञ्च विज्ञानजातं वेद सर्वं तत्तुभ्यमवोचमित्येव' जानीयाः ।
कोऽन्यो मम प्रियतरोऽस्ति स्वतो यदर्थं रक्षिष्ये । 'अहमप्येतन्न जानामि यद्वाज्ञा पृष्टम् ।
'तस्मात्प्रेह्यागच्छ तत्र प्रतीत्य गत्वा 'राज्ञि ब्रह्मचर्यं वत्स्यावो विद्यार्थमिति' । स आह
भवानेव गच्छत्विति नाह तस्य मुख निरोक्षितुमुत्सहे । 'स आजगाम गीतमो गीत्रतो

सत्य, किञ्चिदुक्तं किञ्चित् विज्ञानमभ्यसने प्रियतमाय दातुं रक्षितमित्याशङ्क्याऽऽह—कोऽन्य
इति । राजा यत्पृष्ट तन्मया न विज्ञातं तथा च तस्मिन्निष्यदे स्वया यञ्चितोऽस्मीत्याशङ्क्याऽऽह—
अहमपीति । 'तर्हि तज्ज्ञानं कथं साध्यतामित्याशङ्क्याऽऽह—तस्मादिति ॥ ४ ॥

प्रकार हमसे तू 'जानीया' अर्थात् जान कि जितना जिस प्रकार मैं जानता था, उतना सब मैंने तुझे
बना दिया। ऐसा ही तू न दिस्य जानो। तू से प्रिय मेरे लिए और कौन है, जिसके लिये कुछ
अथ गोपनीय रखूँगा। राजा द्वारा पूछी गयी विद्या को तो मैं भी नहीं जानता। इसलिये 'प्रेहि'
अर्थात् भात्रा। प्रतीत्य अर्थात् राजा के समीप में जाकर विद्या के लिए ब्रह्मचर्यपूर्वक निवास करेंगे।
स्वतन्त्रेण वीला—आप ही जाइये मैं तो उसका मुख देखना भी नहीं चाहता। 'गीतम' अर्थात् गीत्र

- १ यत्किञ्चिदाह वेद तत्सर्वं तुभ्य तर्ह्यवाचमिति नस्तव विज्ञानीया इत्यवयवाह । २ इत्येव जानीया
इति—ब्राह्मणज्ञानतोऽन्य विद्या पत्र-स्य भूमिष । नहि ब्राह्मणविज्ञाने किञ्चिदस्ति स्वयाऽऽप्तमित्यभिप्राय ।
- ३ अहमपीति—राजपृष्टा तु विद्यामहमपि न जानामि तस्या राजवशमात्रवत्त्वादिति भाव । ४ तस्मात्
—तद्विज्ञानस्य तस्मात्त्रयत्वात् । ५ राजसमीपम् । ६ इति पित्रोक्त इति बोध । ७ स पुत्रेणैवमुक्तः
स इत्यथ । ८ अहमिति जग । ९ तर्हि—राजपृष्टविज्ञानस्य तदवयवानस्यत्वे ।

स होवाच प्रतिज्ञातो म एष वरो यां तु कुमारस्यान्ते
वाचमभाषथास्तां मे ब्रूहीति ॥ ५ ॥

स होवाच दैवेषु वै गौतम तद्वरेषु मानुषाणां
ब्रूहीति ॥ ६ ॥

उस गौतम ने कहा—आपने मुझे वर देने के लिये जो प्रतिज्ञा की है, उसके बदले में मैं यही चाहता हूँ कि मेरे पुत्र के समीप प्रश्न रूप में जो बात आपने कही थी, वही मुझ से कहिये ॥ ५ ॥

उस राजा ने कहा—हे गौतम ! वह वर तो देव संवन्धी वरों में से है, तुम मानुष वरों में से कोई वर माँगो ॥ ६ ॥

गौतम आहणियंत्र प्रवाहणस्य जंबवेराताऽऽसनमास्थापिका 'वष्टी वा प्रथमार्थे' तस्मै
गौतमायाऽऽगतायाऽऽसनमनुरूपमाहृत्योवकं भूयैराहारयाचकार । अथ हास्मा अर्घं 'पुरो-
घसा कृतवान्मन्त्रवर्गमधुपर्कं च । कृत्वा चैवं पूजां तं होवाच वर भगवते गौतमाय तुभ्यं
वस इति गोत्रादिलक्षणम् ॥ ४ ॥

स होवाच गौतमः प्रतिज्ञातो मे ममैव वरस्त्वयाऽस्यां प्रतिज्ञार्था दृष्टी कुर्वात्मानं यां
तु वाचं कुमारस्य मम पुत्रस्यान्ते समीपे वाचमभाषथा. प्रश्नरूपां तामेव मे ब्रूहि स एव
नो वर इति ॥ ५ ॥

विवक्षितविद्यागीरवं विवक्षित्वाऽह—अस्यामिति ॥ ५ ॥

से गौतम वह आरणि, जहाँ राजा जंबवेति प्रवाहण का "आस" अर्थात् दर्शन करने योग्य स्थान था, वहाँ आया । यहाँ प्रथमा के स्थान में पक्षी है । तब राजा ने आये हुए गौतम को अनुरूप आसन देकर अर्घ्यार्थक जल नौकरी से मंगवाया और फिर पुरोहित द्वारा अर्घ्य एवं मन्त्रयुक्त मधुपर्क कराया । इस प्रकार पूजा करके प्रवहण ने गौतम से कहा—'मैं आप भगवान् गौतम का गो-अश्वदि रूप वर देता हूँ' ॥ ४ ॥

"स." अर्थात् उस गौतम ने कहा—आपने 'मे' अर्थात् मुझे वर देने की प्रतिज्ञा की है । अब "कुमारस्यान्ते" अर्थात् मेरे पुत्र के समीप 'या वाचम्' अर्थात् जिस प्रश्न रूपा वाणी को आपने बोला था, उसे ही मुझे कहिये, यही मेरा वर है । इस प्रतिज्ञा मैं अपने आपको सुदृढ़ कर लीजिए ॥ ५ ॥

१ आस्थापिका—दर्शनयोग्यस्थानस्थिति । २ वष्टी वेति—ग्राम इत्यस्य बभूवत्येवायं । ३ नवो राजा ।
४ अर्घ्यार्थम् । ५ पुरोधसा साकमिति श्रेयमिति । ६ मधुपर्कमिति—मधुना घोषो यनेति मधुप्रातः
कारयपानरथ कारयपानान्तरेणावृत दधि सपिर्बलं सोढ सित्ता चैत्रेण पञ्चमि प्रोष्यते मधुपर्कः ।

स होवाच विज्ञायते हास्ति हिरण्यस्यापात्तं गो-
अश्वानां दासीनां प्रवाराणां परिधानस्य मानो भवा-
न्वहोरनन्तस्यापर्यन्तस्याभ्यवदान्यो भूदिति स वं

उस गौतम ने कहा—आप जानते ही हैं, वह मनुष्य संवन्धी स्वर्णादि वर तो मेरे पास भी है, मुझे सुवर्ण, गो, अश्व, दासी, परिवार और वस्त्रादि परिधान भी प्राप्त हैं। आप अनन्त और निस्सीम धन के दाता होकर भी केवल मेरे लिए भदाता न हों। राजा ने कहा—हे गौतम ! शास्त्रोक्त विधि से इस विद्या को प्राप्त करने की इच्छा करो। गौतम ने कहा—अच्छी बात, मैं आपके प्रति

स होवाच राजा 'देधेयु वरेषु तद्धं गौतम यत्त्वं प्रार्थयसे' भानुपाणामन्यतमं प्रार्थय वरम् ॥ ६ ॥

स होवाच च गौतमो भवताऽपि 'विज्ञायते ह ममास्ति' सः । न तेन प्रार्थितेन कृत्यं मम यं त्वं वित्सति भानुयं वरम् । यस्मान्ममाप्यस्ति हिरण्यस्य 'प्रभूतस्यापात्तं प्राप्तं गो-
अश्वानामपात्तमस्तीति सर्वत्रानुपङ्गो दासीनां प्रवाराणां परिवाराणां परिधानस्य च । न च यन्मम विद्यमानं तत्त्वत्तः प्रार्थनीयं त्वया वा देयम् । प्रतिज्ञातश्च वरस्त्वया, त्वमेव जीनीये यवत्र युवत् प्रतिज्ञा रक्षणीया तवेति । मम पुनरयमभिप्रायो मम सूक्ष्मोऽस्मानभ्यस्मानेव

तदिति 'सामान्योक्त्या चरो निर्दिश्यते ॥ ६ ॥

ममास्ति स इति यद्वक्त तदुपपादयति—यस्मादित्यादिना । न च यन्ममेतद्यत्र तस्मादिति पठितव्यम् । 'किं तर्हि मया कर्तव्यमित्याशङ्क्याऽऽह—प्रतिज्ञातश्चेति । यत्तवाभिप्रेतं तद्वहं करोमी-
त्याशङ्क्याऽऽह—ममेति । सा भुविदयम्बयं दर्शयप्रतीकमावाय व्याचष्टे—नोऽस्मानिति । वदान्यो दान-

उस राजा ने कहा— हे गौतम ! जो वर तुम चाहते हो, वह तो देवप्रार्थनीय वरों में से है, (गवादादिलक्षण) मनुष्य प्रार्थनीय वरों में से कोई वर माँगो ॥ ६ ॥

वह गौतम बोला—आप भी आश्वान्यादि से जानते हो कि गवादादि भानुप वर तो मेरे पास है ही। आप जिस भानुय वर को मुझे देना चाहते हैं, उसे माँगने से मेरा कोई प्रयोजन सिद्ध नहीं होता क्योंकि मुझ वहुन सा सुवर्ण 'अपात्तम्' अर्थात् प्राप्त है, तथा गो-अश्वआदि भी प्राप्त हैं। इस प्रकार 'प्राप्त' है यह क्रिया पद सब गम्बद्ध है। अर्थात् दासी, परिवार और वस्त्र, ये सब मुझे प्राप्त हैं। जो वस्तु मेरे पास विद्यमान नहीं है, उसी की ही मुझे प्रार्थना करनी चाहिये, एव तुम्हें भी उसे ही देना चाहिये। आपने वर देने का वचन तो दिया है, यहाँ अब क्या करना उचित है, तुम ही जान सकते हो, वचन निभाना ही चाहिये। मेरी तो हादिक अभिलाषा है कि आप सर्वत्र दाता होकर

१ देवेति—देवप्राप्तनीयषु वरेषु (मध्य) वतंते इत्यर्थ—इत्याह । २ गवादादिलक्षणानाम् । ३. आश्वान्यादिल । ४ गवादादिभानुयो वर । ५ भावेऽत्र निष्ठा । ६ सोमदुर्गुलादे । ७ लिङ्ग-
विशेषाविवक्षया । ८ राजा—'किं तर्हि' । नोदगस्तर्हि वरस्तुभ्य दातव्यो अयेत्यर्थम् ।

गौतम तीर्थेनेच्छासा इत्युपैम्यहं भवन्तमिति वाचा ह
स्मैव पूर्वं उपयन्ति स होपायनकीर्त्योवास ॥ ७ ॥

शिष्यभाव से उपसन्न होता है । पहले भी ब्राह्मण लोग आपत्ति काल में विद्या प्राप्ति के लिए क्षत्रि-
यादि के प्रति जाते रहे हैं, सेवा पूर्वक नहीं । इस प्रकार उपसत्ति का वाणीमात्र से कपन करके गौतम
वहाँ रहने लगे ॥ ७ ॥ ;

केवलान्प्रति भयान्तर्बन्ध बदान्यो भूत्वाऽवदान्यो मा भूत्कव्यो मा भूदित्यर्थः । बहोः प्रभूत-
स्यानन्तस्यानन्तफलस्येत्येतत् । अपर्यन्तस्यापरिसमाप्तिकस्य पुत्रपौत्रादिनामिकस्येत्येतत् ।
ईदृशस्य वित्तस्य मां प्रत्येव केवलमदाता मा भूद्भवान् । न वान्यत्रादेयमस्ति भवतः ।
एवमुक्त आह—स त्वं वै हे गौतम तीर्थेन न्यायेन शास्त्रविहितेन विद्यां मत्त इच्छासा
इच्छस्वाऽऽप्तुमिच्छुस्ती गौतम आह—उपैम्युपगच्छामि शिष्यत्वेनाहं भवन्तमिति ।

शीलो विभवे सत्यदाता कवयं इति भेदः । 'वरिणिष्ठ' भागं व्याकुर्वन्वाक्यार्थमाह—बहोरित्यादिना ।
मां प्रत्येवेति नियमस्य कृत्यं दर्शयति—न चेति । कोऽसौ न्यायस्तत्राऽऽह—शास्त्रेति । "उपसदनमायं
शास्त्रमित्युच्यते । गौतमो राजानं प्रति शिष्यत्ववृत्तिं कुर्वाणः शास्त्रार्थविरोधमाचरतीत्या-

केवल हमारे प्रति "अन्नवान्यो मा भूत्" अर्थात् कृपण न हों । 'बहोः' अर्थात् बहुत सी, 'अनन्तस्य'
अर्थात् अनन्त फल वाली 'अपर्यन्तस्य' अर्थात् समाप्त न होने वाली यानी पुत्र-पौत्रादिकों के लिए की
जाने वाली, इस प्रकार की सम्पत्ति के दाता होकर भी मेरे लिये श्रदाता न हों । मुझे छोड़ किसी
पात्रक के लिए आपको अदेय कुछ नहीं है । इस प्रकार कहे जाने पर राजा बोला—हे गौतम ! तुम
शास्त्रविहित शिष्य वृत्ति विधि से मुझसे विद्या प्राप्त करने की इच्छा करो । राजा के इस प्रकार

१. तीर्थेनेति—तीर्थमिह विद्यापन्न ग्राहं तत्र पद्विषय । यथाह स्वयमेव भवती विद्या—"ब्रह्मचारी धन-
दायो मेधावी श्रोत्रियः प्रियः । विद्यया विद्या य ग्राह तानि तीर्थानि दण्यतेति" ॥ अत्र ब्रह्मचारी शिष्यः ।
श्रोत्रियो मन्त्रोक्तकारी । प्रियः पुत्र इत्यर्थः । २. भाग्यवान्—मदव्यवाचकेषु । ३. ननु प्रभूतमपि दैव वित्त
दीयमाने क्रमादपगच्छति तत्कथं दातुं शक्यमित्याशङ्क्याऽऽह—अनन्तस्येति । अनन्तवादेवापर्यन्तमवसानहीन
तन्मानुषवित्तमिच्छायां दैवं वित्त परस्मै दीयमानमधिकमापद्यतेऽदीयमानं च हसति । तदुक्तम्—"अपूर्वः
कोऽपि कोऽसौ विद्यते तत्र शरति । व्ययतो वृद्धिमाप्नोति सयमायाति सचयात्" ॥ इति । ४. मर्यस्येति ।
५. राजा । ६. शिष्यमृत्त्येति यावत् । ७. इच्छस्वाऽऽप्तुमिति—वैदिकं शौण्यध्ययं केवलपदान्तिमिच्छासे इति
रूपमित्येवैकोरमितु न्याय्यमपि परस्मैवदमिषुधातोरेषेऽशाल्मनेपद प्रत्युक्तनेत्यदोषः । ८. इत्युक्त इति—
एवं राजा स्मारितवास्तवार्थ इत्यर्थः । ९. वरिणिष्टमिति—अत्र पाठान्तरम् । स वरो दातुमशक्यो सोमादि-
त्याद्युपाऽऽहति । १०. नियमस्य कृत्यमिति—एवकारस्य व्यावर्त्यमिति यावत् । ११. उपसदनमाय-
मिति तद्विज्ञानार्थं स गुणैर्वागिच्छेत् "समिप्यगिरिरे वपादि तत्" ।

स होवाच तथा नस्त्वं गीतम माऽपराधास्तव च पिता-
महा यथेयं विद्येतः पूर्वं न कस्मिंश्चन ब्राह्मण
उवास तां त्वहं तुभ्यं वक्ष्यामि को हि त्वैवं ब्रुवन्तम-
र्हति प्रत्याख्यातुमिति ॥ ८ ॥

उसे दु खी समझकर उस राजा ने कहा—हे गीतम । हमारे अपराध को आप वैसे ही न मानें,
जैसे आपके पितामहादि पूर्वजों ने हमारे पितामहों का अपराध नहीं माना था । इससे पूर्व यह विद्या
किसी ब्राह्मण के यहाँ नहीं रही (इसे आप जानते भी हो, यह विद्या सदा क्षत्रिय परम्परा से आई
है) । अब उसे मैं तुमसे कहता हूँ, क्योंकि इस प्रकार विनयपूर्वक बोलने वाले तुम्हें निषेध करने
में कौन समर्थ हो सकता है अर्थात् योग्य अधिकारी के प्रति विद्या संप्रदान उचित ही है ॥ ८ ॥

वाचा ह 'स्मैव किल पूर्वं ब्राह्मणाः क्षत्रियान्विद्यायिनः सन्तो वैश्यान्वा क्षत्रिया वा
वैश्यानापद्युपयन्ति 'शिष्यवृत्त्या ह्युपगच्छन्ति नोपायनशुश्रूषादिभिः । अतः स गीतमो
होपायनकीर्त्योपगमनकीर्तनमात्रेणैवोपासोपितवान्नोपायनं चकार ॥ ७ ॥

'एवं गीतमेनाऽऽपदन्तर उक्ते स होवाच राजा पीडिते' सत्त्वा क्षामयन्तस्था
नोऽस्मान्प्रति माऽपराधा अपराधं मा 'कार्षीरस्मदीयोऽपराधो न ग्रहीतव्य इत्यर्थः ।
तव च पितामहा अस्मत्पितामहेषु यथाऽपराधं न जगृहुस्तथा पितामहानां 'वृत्तम-

शङ्कपाऽह —वाचा हेति । आपदि समादधिकारा विद्याप्राप्त्यसंभवायस्यायामित्यर्थः । उपायनमुपगमनं
पादोपसर्पणमिति यावत् ॥ ७ ॥

'विद्याराहित्यापेक्षया निहीनशिष्यभावोपगतिरापदन्तरम् । तथाश्चकार्यमेव विशदयति—
तव चेति । सन्तु पितामहा यथा तथा किमस्माकमित्याशङ्क्याऽह—पितामहानामिति । किमिति

कहे जाने पर गीतम ने कहा—मैं शिष्य रूप से 'उपैमि' अर्थात् आपकी शरण में हूँ । विद्या की
इच्छा वाले पूर्वजालीन ब्राह्मण क्षत्रिय या वैश्यो के प्रति अथवा क्षत्रिय, वैश्यो के प्रति 'उपयन्ति'
अर्थात् वाणी द्वारा शिष्य कृति से शरणापन्न होते थे, पादोपसर्पण अथवा शुभ्रादि के द्वारा नहीं ।
इसलिए उस गीतम ने "उपायनकीर्त्यो" अर्थात् उपसत्ति के कथन मात्र से यहाँ निवास दिया, केवल
पादोपसर्पणादि द्वारा वास नहीं किया ॥ ७ ॥

इस प्रकार 'मैं शिष्य भाव से आपकी शरण हूँ' यह गीतम के कहने पर उस ब्राह्मण को

- १ स्मदीयोऽपमुपगन्तीत्यनंतरमवेति । २ उपयन्ति स्मेत्यन्वयः । ३ शिष्यवृत्त्या हीति—उद्दालकादी-
नामस्वपत्नी प्रसिद्धादिदमुपगमनमिति हिचक्षावत् । ४ एवमिति—उपैम्यह् भवन्ममित्युक्तीत्येत्यर्थः ।
- ५ ब्राह्मणम् । ६ एव हे गीतम । ७ समाचरणम् । ८ आदेति—श्रुति स्वमुनेनास्मान्प्रत्याहेत्यर्थः ।
- ९ विदेति—विद्याराहित्यमेवाऽऽपदं निहीनेत्याहुताऽपरेत्यर्थः । समादधिकारा विद्याप्राप्त्यसंभवावस्था
प्रथमा निहीनेत्यादिरपरेत्यप्याहुः ।

‘असौ वै लोकोऽग्निर्गौ’ तम तस्याऽऽदित्य एव समिद्र-
श्मयो धूमोऽहरर्चिदिशोऽङ्गारा अवान्तरदिशो विस्फु-

हे गौतम ! यह द्युलोक ही अग्नि है (अग्नि न होने पर भी स्त्री और पुरुष के समान द्युलोक में अग्नि दृष्टि का विधान किया गया है) । आदित्य ही उसका ईश्वर है, क्योंकि आदित्य से उसका

स्मास्वपि भवता रक्षणीयमित्यर्थः । ‘यथेयं विद्या स्वया प्राथितेतस्त्वत्संप्रदानात्पूर्वं प्राङ् न कस्मिन्नपि ब्राह्मणे उवाचोपितवती तथा त्वमपि जानीषे सर्वदा क्षत्रिय-परम्परयेयं विद्याऽऽगता सा स्थितिर्भयाऽपि रक्षणीया यवि रक्षितुं शक्यत इत्यभिप्रायेणोक्तं देवेषु गौतम तद्वरेषु मानुषाणां ब्रूहीति न पुनस्तवादेयो वर इतीतः परं न शक्यते रक्षितुम् । ‘तामपि विद्यामहं तुभ्यं वक्ष्यामि । को ह्यभ्योऽपि हि यस्मादेवं ब्रुवन्तं त्वामहंति प्रत्याख्यातुं न वक्ष्यामीति । अहं पुनः कथं न वक्ष्ये तुभ्यमिति ॥ ८ ॥

‘तर्ह्येयं विद्या भूतिरिति मह्यं’ नोपबिध्यते तत्राऽऽह— न कस्मिन्निति । ‘तर्हि भवता सा स्थिति रक्षयता-महं तु ययागतं गमिष्यामीत्याज्ञाऽऽह—इतः परमिति । तवाहं शिष्योऽस्मीत्येवं ब्रुवन्तं भवन्तं मत्तोऽभ्योऽपि न वक्ष्यामीति यस्मान्न प्रत्याख्यातुमर्हति तस्मादहं पुनस्तुभ्यं कथं न वक्ष्ये किंतु वक्ष्या-म्येव विद्यामिदमुक्तमुपवादयति—को हीत्यादिना ॥ ८ ॥

पीडित समझ कर उस राजा ने क्षमा कराते हुए कहा—हे गौतम ! आप ‘नः’ अर्थात् हमारे प्रति “मास्वराधा” अर्थात् अपराध न करे अर्थात् हमारे अपराध उसी प्रकार ग्रहण न करें; जिस प्रकार तुम्हारे पितामहो ने हमारे पितामहो के अपराध ग्रहण नहीं किये । अर्थात् आपको भी हमारे प्रति अपने पितामहो के समाचरण की रक्षा करनी चाहिये । जिस प्रकार तुम्हारे द्वारा अभिलपित यह विद्या “इतः पूर्वम्” तुम्हे देने से पहले किसी ब्राह्मण के पास नहीं “उवाच” यानी रही; सो तुम्हे भी यह विद्या सर्वदा क्षत्रियपरम्परा से आयी है । यदि रक्षा करने में समर्थ होता तो मुझे भी उस स्थिति की रक्षा करनी चाहिये थी । इसी अभिप्राय से मैंने कहा था कि ‘हे गौतम ! यह वर देव वरो में से है । तुम मानुषवरों में से कोई वर माँगो । अब तुम्हारे लिए यह अवेष वर हो, ऐसी बात नहीं है । अब इसके बाद इसको छिपाये रखना संभव नहीं है । (सर्वदा राजकुलस्था अति गोपनीया) उस विद्या को भी मैं तुम्हारे प्रति वहे देता हूँ क्योंकि तुम्हे इस प्रकार (श्ररणापन्न शिष्यभाव स्वीकार करना) कहते हुए को मेरे प्रतिरिक्त दूसरा बौन है, जो ‘मैं नहीं कहूँगा’ इस प्रकार निषेध करने में समर्थ हो सके । मैं तुम्हे वह विद्या क्यों न कहूँगा, अर्थात् अवश्य कहूँगा ॥ ८ ॥

१. अतदिति—हे गौतम वै प्रसिद्धोऽग्नौ द्युलोकोऽग्निराहवनीयास्य इति दृष्टिः कर्तव्येत्येवमग्रेऽपि दृष्टिरेव संबंध विधेया । २. ननु ब्राह्मणप्रवरे गौतमे राजानमावाच विद्यामर्चयमाने तामप्रयच्छद्वस्तस्यापराधोऽन्यं ग्रहीतव्य इत्याशङ्क्याऽऽह—यथेति । ३. तामपि—सर्वदा राजकुलस्थामतिगोप्यामपीत्यर्थः । ४. तर्हि तस्या ब्राह्मणस्यभावे । ५. तर्हि—उक्तमर्वादाया अवश्य रक्षणीयत्वे सतीत्यर्थः ।

लिङ्गास्तस्मिन्ने'तस्मिन्नग्नौ'देवाः 'श्रद्धां जुह्वति

'तस्या आहुत्यं सोमो'राजा 'संभवति ॥ ६ ॥

उद्दीपन होता है। किरणें धूप हैं, दिन ज्वाला है, उपशम में समानता होने से दिशाएँ अङ्गारे हैं तथा विस्फुलिङ्गों के समान बिखरी हुई होने के कारण अवान्तर दिशाएँ चिनगारियाँ हैं। ऐसे गुणों में युक्त इस द्युलोक रूप अग्नि में इन्द्रादि देव श्रद्धा का हवन करते हैं। उस आहुति से पितरों और ब्राह्मणों का राजा सोम उत्पन्न होता है ॥ ६ ॥

असौ वै लोकोऽग्निर्गोतमेत्यादि'चतुर्थः प्रश्नः प्रायम्येन निर्णीयते। क्रमभङ्गस्त्वेत-
न्निर्णयाद्यत्तत्त्वादितरप्रश्ननिर्णयस्य। असौ द्यौर्लोकोऽग्निर्हो गौतम द्युलोकोऽग्निर्दृष्टिरग्नौ
विधीयते यथा योषित्पुरुषयोस्तस्य द्युलोकान्नेरादित्य एव समित्समिन्धनात्। आदित्येन
हि समिध्यतेऽसौ 'लोकः। रश्मयो धूमः समिध उत्थानसामान्यात्। आदित्यादि रश्मयो
निर्गताः। समिधश्च धूमो लोक उत्तिष्ठति। अहरर्चिः प्रकाशसामान्यात्। दिशोऽङ्गारा
'उपशमसामान्यात्। अवान्तरदिशो विस्फुलिङ्गा विस्फुलिङ्गवद्विषेपात्। 'तस्मिन्नेतस्मि-

असादित्यादिना यतिष्यामित्यादिचतुर्थप्रश्नस्य प्रायम्येन निर्णये क्रमभङ्गः स्यात्तत्र" च
कारणं वाक्यमित्याशङ्क्याऽऽह—क्रमभङ्गस्त्विति। "मनुष्यजन्मस्थितिलयां चतुर्थप्रश्ननिर्णया-
धीनतया तस्य प्रायम्यादिसाम्ये सत्ययंक्रममादित्याविवक्षितस्य पाठक्रमस्य भङ्गः कृत इत्यर्थः। इन्द्रा-

'हे गौतम! यह द्युलोक ही अग्नि है' इस मन्त्र से चतुर्थ प्रश्न का उत्तर पहले दिया जाता
है। क्योंकि इस प्रश्न के निर्णय के अधीन अन्य प्रश्नों का उत्तर निभर है, इसलिये क्रम भग दिया
गया है। हे गौतम! यह द्युलोक अग्नि है। स्त्री और पुरुष में अग्निके समान ही द्युलोक में अग्नि
दृष्टि की भावना का विधान किया गया है। 'तस्य' अर्थात् उस द्युलोक अग्नि का सम्यक् दीप्ति-
कारक होने से आदित्य ही समिध है क्योंकि आदित्य से ही यह लोक प्रकाशित होता है। रश्मि धूम
है क्योंकि ईक्षण से ऊपर उठना रूप समानता दोनों में है। आदित्य में ही रश्मियाँ निकली हैं और
लोक व्यवहार में समिध से धुआँ निकला है। प्रकाश साम्य होने से दिन ज्वाला है। ज्वालाद्यभाव
होने से दिशाएँ अङ्गारे हैं। विस्फुलिङ्ग के समान विक्षेप करने से विदिशाएँ विस्फुलिङ्ग हैं।

- १ एवगुणविशिष्टे। २ इन्द्रादयः। ३ इत्यस्थानीयम्। ४ पञ्चम्यर्थे चतुर्थो। ५ अग्निपति-
पितृणां ब्राह्मणानां च। ६ उत्पद्यते। ७ इत्यादीत्यन्तेन कण्डिका प्रतीकमुपादाय तस्यास्तात्पर्यमाह—
चतुर्थं इत्यादिना। ८ लोक इति—यथा समिद्धिः प्रसिद्धोऽग्निरिति दावः। ९ दिनम्। १० ज्वालाद्य-
भावः। ११ विदिश। १२ विलिप्तप्रत्ययवेदात्वसाम्यात्। १३ क्रमभङ्गे च। १४ उत्पत्ते
स्तदधीनत्वान्नभाक्ता स्थितितया स्थित्यपय प्रयाण च धृत्याऽपिद्वि ब्रह्मस्तत इति यातिव विवृण्वन् भाष्य
योग्यति—मनुष्येत्यादिना। तदधीनत्वात् तुरीयप्रश्ननिर्णयायत्वात्।

स्वेवंगुणविशिष्टे द्युल्लोकाग्नौ देवा इन्द्रादयः श्रद्धां जुह्वत्याहुतिद्रव्यस्थानीयां प्रक्षिपन्ति । तस्या आहुत्या आहुतेः सोमो राजा पितृणा आह्वणाना च संभवति । तत्र के देवाः कथं जुह्वति किं वा श्रद्धास्थं 'हविरित्यत उक्तमस्माभिः' संबन्धे । 'नत्वेवेनयोस्त्वमुत्क्रान्तिमित्यादिपदार्थपट्कनिर्णयार्थमग्निहोत्र उक्तम् । 'ते वा एते अग्निहोत्राहुती हुते सत्याधुत्क्रामतः । ते अन्तरिक्षमाविशतः । ते अन्तरिक्षमाहवनीयं कुर्वन्ति वायु समिध मरीचोरेव शुक्रमाहुतिम् । ते अन्तरिक्ष तर्पयतः । ते तत उत्क्रामतः । ते दिवमाविशतः । ते दिवमाहवनीयं कुर्वन्ति आदित्य समिधमित्येवमाद्युक्तम् ।

दोनां 'कर्मानधिकारिस्त्वाद्युल्लोकस्य चाऽऽहवनीयत्वाप्रसिद्ध्या होमाधारत्वायोगा'त्प्रत्ययस्य च श्रद्धाया "होम्यस्यानुपपत्तेस्तस्मिन्निश्यादि वाक्यमयुक्तमिति शङ्कते—तत्रेति । होमकर्म सत्प्रत्ययः । अस्य ब्राह्मणस्य संबन्धप्रश्ने समाधानमस्य" चोद्यस्यास्माभिस्तस्मिन्त्याह—अत इति । "तदैव वर्शयितुमग्निहोत्रप्रकरणे वृत्त स्मारयति—नत्विति । किं तदुक्तमिति चेत्तवाह—ते वा इति । आहुत्यो. स्वतन्त्रयोरुत्क्रान्त्यादि कथमित्याशङ्क्याऽऽह—तत्रेति ।

"तस्मिन्नेतस्मिन्" अर्थात् ऐमे प्रणो से युक्त उस इस द्युल्लोकरूप अग्नि मे इन्द्रादि देव आहुति द्रव्यस्थानीय श्रद्धा को "जुह्वति" अर्थात् हवन करते हैं । उस आहुति से पितरो और आह्वणो का राजा सोम उत्पन्न होता है । वह देवता कौन है ? कैसे हवन करते है ? वह श्रद्धास्थ हवि क्या है ? इसीलिये इसके सबन्धभाष्य को हम कह चुके हैं कि 'तू इन साय-प्रात अग्निहोत्र की इन दोनों आहुतियों की उत्क्रान्ति को नहीं जानता है' इत्यादि । इसी प्रकार उत्क्रान्ति आदि पदपदार्थ वा निर्णय करने के लिए अग्निहोत्र प्रकरण मे कहा गया है—वे ये अग्निहोत्र की दोनों आहुतियाँ हुत होकर (यजमान के आश्रय से) ऊपर उत्क्रमण करती हैं, धूमादि के द्वारा अन्तरिक्ष मे प्रवेश करती हैं । वे अन्तरिक्ष को आहवनीय करती है वायु को समिध करती है और किरणो को शुक्र आहुनि करनी है, वे अन्तरिक्ष को तृप्त करती हैं, वे इसमे भी ऊपर चली जाती है, वे द्युलोक मे प्रवेश करती हैं, वे द्युलोक को आहवनीय करती हैं और आदित्य को समिध करती हैं इत्यादि (याज्ञवल्क्य जनक सवाद वृ उ ५४१ मे) कहा जा चुका है ।

१. अधिपति । २ उत्पद्यते । ३ हविरिति—कथं योक्तुमास्तसोमोत्पत्तिरित्यपि द्रष्टव्यम् । ४ याज्ञवल्क्य प्रति जनक । ५ साय प्रातरनुष्ठितयोरग्निहोत्राहुत्यो । ६ आदिना भति प्रतिष्ठावृत्ति पुनरावृत्ति भोक्त प्रमुखायां च दृश्यन्ते । ७ ते वा एते इत्यादि—अपूर्वत्वे सत्त्वाहुतीयजमानमुत्क्रामन्तमादित्य उत्क्रामतः । धूमादिना यजमानास्तस्मिन्निश्यादि इत्यादि बाध्यम् । ८ इत्येवमादौत्यादिना—त पूवर्वादि तर्पयत ते तत प्रावर्तते इत्यादिवाच्य उपयित्वा पुनर्यमाविशत तत, त्रिचयमाविश्य लोक प्रत्युत्पापी भवतीति पृथक्ते । स्पष्ट चतुष्पदां यां १-४१ । ९ कर्मानधिकारिस्त्वादिति—होतृत्वानुपपत्तेरिति वाच्य । १० अन्त करणवृत्तिविनोपपत्त्य । ११ उक्तहोमाच्चन्द्रमस उत्पत्त्यस्य आदित्यमपि द्रष्टव्यम् । १२ मार्गदिवसि च तसि मत्वाश्र इत्यर्थार्थमाह—अस्य बोधयेति । १३ उक्तमेव ।

तत्राग्निहोत्राहुतो ससाधने एवोत्क्रामतः । यथेह यः साधनेविशिष्टे 'ये ज्ञायेते
 ब्राह्मनीपाग्निसमिद्धा भङ्गारविस्फुलिङ्गाहुतिद्रव्येस्ते 'तथैवोत्क्रामतोऽस्मात्लोकादमु'
 लोकम् । 'तत्राग्निरग्नित्वेन समित्समित्वेन धूमो धूमत्वेनाङ्गारा भङ्गारत्वेन विस्फुलिङ्गा
 विस्फुलिङ्गत्वेनाऽऽहुतिद्रव्यमपि यद्यप्राद्याहुतिद्रव्यत्वेनैव सर्गादावव्याकृतावस्थायामपि
 'परेण सूक्ष्मेणाऽऽत्मना व्यवतिष्ठते । तद्विद्यमानत्वमेव ससाधनमग्निहोत्रलक्षणां कर्मपूर्वणा-
 ऽऽत्मना व्यवस्थितं सत्तत्पुनर्व्याकरणकाले 'तथैव'न्तरिक्षादीनामाहवनीयाद्यग्न्यादिभावं
 कुर्वद्विपरिणमते । 'तथैव'दानीमप्यग्निहोत्राह्यं कर्म ।

यजमानस्य मृतिकालः सप्तम्यर्थः । ससाधनयोरेव तयोस्तत्क्रान्तिर्न स्वतन्त्रयोरित्येतदुपपादयति—
 यथेत्यादिना । इहेति जीवदयस्योच्यते । नष्टानामग्न्यादीनाम'व्याकृतभावापन्नत्वेना'विशेषप्रसङ्गात्
 तेः" सहाऽऽहुत्योस्तत्क्रान्त्यादिसिद्धिरित्याशङ्क्याऽऽह—तत्राग्निरिति । नाशद्रूपमपि "प्रातिस्विकशक्ति-
 रूपेणाग्न्यादिरवतिष्ठते तथा चाविशेषप्रसङ्गाभावादाहुत्योः ससाधनयोरेवोत्क्रान्त्यादिसिद्धिरित्यर्थः ।
 "यथोक्तयोराहुत्योस्तत्क्रान्त्यादिसमर्थनेनाग्निहोत्राद्यपूर्वस्य जगदारम्भकत्वमुक्तं भवतीत्याह—तद्विद्य-
 मानमिति । विद्यमानत्वमेव विशदयति—प्रपूर्वणेति । अथ यथोदितया विषया "कथमपि पूर्वकल्पीयं
 कर्म प्रलयदशायामव्याकृत्यात्मना स्थितं पुनर्जगदारभतां तयाऽयोदानौतनमग्निहोत्रादिकं कर्म कथं,
 जगदारम्भकं भविष्यतीत्याशङ्क्याऽऽह—तथैवेति । विमतसारम्भकं "तच्छ्रुतिमत्त्वात्संप्रतिपक्ष-
 यविति भावः ।

(यजमान के मरने के समय) अग्निहोत्र की दोनो ब्राहुतियाँ साधन के सहित उत्क्रमण करती
 हैं । जिस प्रकार यहाँ ये दोनो ब्राहुतियाँ जिन ब्राह्मनीय, अग्नि, समिध्, धूम, अङ्गार, विस्फुलिङ्ग
 और ब्राहुतिद्रव्य रूप साधन से विशिष्ट जानी जाती है, उन्ही साधनो से विशिष्ट होकर वे इस लोक
 में उस लोक के प्रति उत्क्रमण करती हैं । वहाँ (नाशोत्तरकाल में) सर्ग के प्रारम्भ में अव्यक्त अवस्था
 (प्रलय) में भी अत्यन्त सूक्ष्म रूप से अग्नि अग्नित्व रूप से, समिध् समित्व से, धूम धूमत्व से,
 अङ्गार अङ्गारत्व से, विस्फुलिङ्ग विस्फुलिङ्गत्व से, ब्राहुतिद्रव्य दुग्ध आदि भी ब्राहुतिद्रव्यत्व से
 स्थित रहते हैं । साधन सहित वह अग्निहोत्र रूप कर्म अपूर्वकालक व्यवस्थित होकर विद्यमान रहता
 हुआ ही जगत् के पुन व्याकुति के समय पूर्वकल्प के समान ही अन्तरिक्षादि का ब्राह्मनीयादि
 अग्न्यादिभाव करता हुआ विकास को प्राप्त हो जाता है । उसी पूर्वकल्पीय कर्म के समान ही आजकल
 अग्निहोत्र सशक कर्म है ।

१. ब्राहुती । २. यथोक्तसाधनवैशिष्ट्येन । ३. नाशोत्तरकाले । ४. प्रसयेऽपि । ५. अत्यन्तम् ।
६. पूर्वकल्पवदेव । ७. अन्तरिक्षादीनित्यादी—प्रथमेनादिशब्देन धृष्ट्वीयुधयोपिप्ता ग्रहण द्वितीयेन गाह-
 पत्यदादिनाह्ययो तृतीयेनादित्यसमिदादीनाम् । ८. तथैव—पूर्वकल्पीयकर्मवदेव । ९. इदानीमपि—
 इदानीतनमपीत्यर्थः । १०. धनविषयस्य नामरूपत्वमिति भावः । ११. अविशेषप्रसङ्गात्—एकत्वापत्तेः ।
१२. तैरिति—सहोत्क्रमणोन्निवृत्तिपरित्यादिति भावः । १३. मायने । १४. प्रातिस्विकशक्तिरूपेणेति—
 स्वीयस्तीयामाधारणधूमरूपेणेत्यर्थः । १५. नमज्जनयोः । १६. कथमपीति—धृत्याद्यनिर्धारितप्रमाण-
 विधेयेणेति यावत् । १७. अरम्भकशक्तिपरत्वात् ।

एवमग्निहोत्राहुत्यपूर्वविपरिणामात्मकं जगत्सर्वमित्याहुत्योरेव स्तुत्यर्थत्वेनो-
त्क्रान्त्याद्या लोकं प्रत्युत्पाद्यितान्ताः षट् पदार्थाः कर्मप्रकरणेऽधस्तान्निर्णीताः । इह तु
कर्तुं कर्मविपाकविवक्षायां द्युलोकाग्न्याद्यारभ्य पञ्चाग्निदर्शनमुत्तरमार्गप्रतिपत्तिसाधनं
विशिष्टकर्मफलोपभोगाय विधित्सितमिति द्युलोकाग्न्यादिदर्शनं प्रस्तुते । तत्र य 'आध्या-
त्मिकाः प्राणा' इहाग्निहोत्रस्य 'होतारस्त एवाऽऽधिदैविकत्वेन परिणताः सन्त इन्द्रादयो
भवन्ति त एव तत्र होतारो द्युलोकाग्नौ । ते चेहाग्निहोत्रस्य फलभोगायाग्निहोत्रं
हुतवन्तः । त एव 'फलपरिणामकालेऽपि तत्फलभोक्तृत्वात्तत्र 'तत्र होतृत्वं प्रतिपद्यन्ते
तथा तथा विपरिणममाना देवशब्दवाच्याः सन्तः । अत्र च यत्पयोद्वयमग्निहोत्र-कर्मश्रय-

अग्निहोत्रप्रकरणस्यायं संगृहीतमुपसंहरति—एवमिति । उक्तमुपजीव्य प्रकृतब्राह्मणप्रवृत्ति-
प्रकारं दर्शयति—इह त्विति । उत्तरमार्गप्रतिपत्तिमाधनं विधित्सितमिति सबन्धः । 'किमियुत्तरमार्ग-
प्रतिपत्तिस्तत्राऽऽह—विशिष्टेति । ब्राह्मणप्रवृत्तिमभिधायासी वै लोकोऽग्निरित्यादिवाक्यप्रवृत्ति-
प्रकारमाह—इति द्युलोकेति । इत्थं ब्राह्मणे स्थिते सतीत्येतत् । "अन्तर्देवं तथाऽपि के देवा इति
प्रश्नस्य किमुत्तरं तत्राऽऽह—तत्रेति । उक्तरीत्या पञ्चाग्निदर्शने प्रस्तुते सतीत्येतत् । इहेति व्यवहार-
मूनिग्रहः । कथं तेषां तत्र होतृत्वं तदाह—ते चेति । 'तथाऽपि कथं द्युलोकेऽग्नौ तेषां होतृत्वं तदाह—
त एवेति । तत्फलभोक्तृत्वादित्यत्र तच्छब्दोऽग्निहोत्रादिकर्मविवक्षयस्तद्भोक्तृत्वं च प्राणानां
जीवोपाधित्यादवधेयम् । तथा तथा 'द्युपर्जन्यादिसंबन्धयोग्या'कारेणेति यावत् । के देवा इति प्रश्नो
निर्णीतः संप्रत्यवशिष्टं "प्रश्नद्वयं निर्णेतुमाह—अथ चेति । जीववस्थायामिति यावत् । सह कर्त्रेत्यत्र

इस प्रकार यह सारा जगत् अग्निहोत्र की आहुति से हुए अपूर्व वा विकार रूप है, अतः
आगे कर्मप्रकरण में उन आहुतियों की स्तुति के लिए उत्क्रमण से लेकर पुन प्रत्युत्थान होने तक छ
पदार्थों का निर्णय किया गया है । प्रकृत ब्राह्मण में कर्ता के कर्मफल की विवक्षा होने पर द्युलोकाग्नि
आदि से लेकर, विशिष्टफल के उपभोग के लिये उत्तरमार्ग की प्राप्ति की माधनस्वरूपा पञ्चाग्नि
विद्या का विधान करना अभीष्ट है, इसलिये द्युलोकाग्न्यादिदर्शन प्रस्तुत किया जाता है । वहाँ जो
यजमान के शरीरवर्ती जो वागादि प्राण है, जाग्रत् अवस्था में अग्निहोत्र के ऋत्विक् स्थानीय होते
हैं । वही आध्यात्मिक रूप में परिणत होकर इन्द्रादि होते हैं, वे ही वहाँ द्युलोकाग्नि में हवन करने
वाले हैं । उन्होने ही जाग्रदवस्था में अग्निहोत्र का फल भोगने के लिए अग्निहोत्र किया था । फल के

१ इति स्तुत्यर्थत्वेनेति—आहुत्यपूर्वस्य निमित्तमाह—ऽपि परिणामितया स्वान-उपभोगादिय इति ।
व्येयम् । २ प्रकृतब्राह्मणे । ३ यजमानशरीरवासिन । ४ वागादयः । ५ जीववस्थायाम् ।
६ ऋत्विक्स्थानीयः । ७ फलपरिणामेति—अग्निहोत्रादिकर्मपूर्वस्य फलामना परिणामरान्तीत्यर्थः ।
८ द्युलोकाग्नौ । ९ त्रियाकर्मश्रयभूतम् । १० किमर्थः । ११ अन्तर्देवमिति—यथोक्तप्रकरणे
पञ्चाग्निदर्शनस्य प्रस्तुतत्वं भवतु । तथापि—पूर्वोक्तरीत्या पञ्चाग्निदर्शनं प्रस्तुतेऽपि । १२ इह तेषां होतृत्व-
ऽपि । १३ द्युपर्जन्यादी यादिना पृथिवीरुपयोगिणो ब्राह्माः । १४ स्वस्मिन् । १५ प्रश्नद्वयमिति—कथं
द्युलोकाग्न्याहवनीयत्वं कथं वा यज्याया होम्यत्वमित्येतद्वदयम् ।

भूतमिहाऽऽहवनीये प्रक्षिप्तमग्निना भक्षितम'दृष्टेन सूक्ष्मेण रूपेण विपरिणतं सह कर्त्रा यजमानेनामु' लोकं धूमादिक्रमेणान्तरिक्षमन्तरिक्षाद्युलोकमाविशति । 'ताः सूक्ष्मा प्राप आहुतिकायंभूता अग्निहोत्रसमवायिन्यः कर्तृसंहिताः 'अद्याशब्दवाच्याः सोमलोके कर्तुः शरीरारम्भाय युलोकं प्रविशन्त्यो हूयन्त इत्युच्यन्ते । 'तास्तत्र युलोकं प्रविश्य सोममण्डले कर्तुः शरीरमारभन्ते । 'तदेतदुच्यते देवाः अद्या जुहुति तस्या आहुत्यं सोमो

'तच्छब्दो द्रष्टव्यः । अमु' लोकमाविशतीति सवन्धः । आदेशप्रकारमाह—धूमादीति । कथमेतावता किं पुन. अद्याख्यं हविरिति प्रश्नो निर्णीतस्तत्राऽह—ता सूक्ष्मा इति । 'तथाऽपि कथं जुहुतीति प्रश्नस्य 'कथं नित्यंयस्तत्राऽह—सोमलोक इति । "तथाऽपि 'तस्या आहुतेः सोमो राजा संभवतीति कथमुच्यते तत्राऽह—तास्तयेति । निर्णीतेऽयं श्रुतिमवतारयति—तदेतदिति । कथं पुनरायः

परिणाम काल मे वे ही उस फल के भोक्ता होने मे युलोकादि अग्नि मे वैसे-वैसे रूप से परिणत होकर देवशब्दवाच्य हुए होतृत्व को प्राप्त होते हैं । एव यहाँ अग्निहोत्र क्रिया वा आश्रय भूत दुग्धरूप द्रव्य जो आहवनीय अग्नि मे डाला गया था, वह अग्नि द्वारा ग्रहण किया जाता हुआ अपूर्व सूक्ष्म रूप में परिणत हो कर्ता यजमान के सहित धूमादि क्रम से उस अन्तरिक्ष लोक मे और फिर अन्तरिक्ष लोक मे युलोक में प्रवेश करना है । अपूर्वाभूत वह आहुति का कार्यभूत, अद्या शब्द वाच्य अग्निहोत्र सवन्धी सूक्ष्म प्राप (जल) सोमलोक मे कर्ता के शरीर का आरम्भ करने के लिए कर्ता के सहित युलोक मे प्रवेश करते हुए "हवन किया जाता है" इस प्रकार कहा जाता है । वे वहाँ युलोक में प्रविष्ट होकर सोम मण्डल मे कर्ता का शरीर आरम्भ करते हैं । उक्त रीति से निर्णीत वस्तु को श्रुति

१ अपूर्वानिरपराधेन । २ अपूर्वाभूताः । ३ अद्याशब्दवाच्या इति । अत्र वातिकम्—“आहुतौ परिणामोऽयमप्राप्तोऽपूर्वमिरपि । तस्य अर्द्धकहेतुत्वाच्चूढा नामेति कीर्यते” ॥८६॥ अग्निहोत्रादिकर्मापूर्वं अद्याकार्यत्वा-दुपचारत अद्याशब्दितमिति भावः । ४ प्रविशन्त्य इत्यादि—अद्याशब्दिताना भूतान्तरसहितानां सोमाद्यात्मिकानामपूर्वात्मना परिणतानामपि कर्तुं शरीरारम्भाय युलोकाप्रवेशनमेव होम इत्यर्थः । ५ सूक्ष्मा प्रापः । ६ तदेतत्—उक्तरीत्या निर्णीतमेतद्वस्तु धूमाव्यत इत्यर्थः । ७ तत् पयोद्रव्यम् । ८ एतावता—अधोक्तपयोद्रव्यस्य कर्तृसंहितस्य धूमादिक्रमेण युलोकावेशकथनमात्रेण । ९ तथाऽपीति—किंवा अद्याख्यं हविरिति प्रश्ने निर्णीतधीत्यर्थः । १० कथं निर्णय इति—अपूर्वस्यापि अद्याख्यस्य न होम्यता समवतीत्यभिप्रायः । ११ तथाऽपीति—इत्य अद्याया होम्यत्वसिद्धावपौर्यर्थः १२ तस्या अद्याख्याया आहुते सकाशात् ।

॥ शरीरमारभन्त इति । तथा च वातिकम्—“तस्याभिवृद्धिं संप्रतिनै त्वश्रुतजनितम्” ॥ ८७ ॥ “आहुतं रश्मिभस्तोयमादित्ये प्रतितिष्ठति । तस्मादादित्येण सोमं क्षीणं प्राप्यायते पुनः ॥ परिणामो ह्येष सोम-क्षीतानुत्तेन सोऽग्नयः । अद्याहूतं हि सोमस्य सन्नव वासव उच्यते ॥ अङ्गापान्द्रमास्तस्मिन्नुत्तेऽग्नी सोमसमः । सोमचन्द्रमसोरेव भेद वास्त्रेण रजितः ॥ चन्द्रया मण्डलं स्वच्छं चन्द्रकेण मिषो हि सः । सोमस्तु मण्डले श्वेतो वर्धते हृष्टते च यः ॥ चन्द्रया पर आदित्यादर्वाक्सोम” श्रुतेर्मतः । आदित्याचन्द्रमित्याह नैते सवत्सर तथा । सोमचन्द्रमसोस्तस्याद्भेदः समवगम्यते । दशमेदादग्निप्रो तावेव सोम इति श्रुतेः ॥ मित्रो च धर्म-

राजा संभवतीति । “अद्धा वा आपः” इति श्रुतेः ।

वेत्य यतिष्यामाहुत्यां हुतायामापः पुरुषवाचो भूत्वा समुत्थाय वदन्तीति प्रश्न-
स्तस्य च निर्णयविषयेऽस्मी वे लोकोऽग्निरिति प्रस्तुतम् । तस्मादापः कर्मसमवायिन्यः
कर्तुः शरीरारम्भिकाः अद्धाशब्दवाच्या इति निश्चीयते । भूपस्त्वादापः पुरुषवाच इति
व्यपदेशो न त्वितराणि भूतानि न मन्तीति कर्मप्रयुक्तञ्च शरीरारम्भः । कर्म चापसम-
अद्धाशब्दवाच्या न हि लोके अद्धाशब्दं तामु प्रयुज्जते तत्राऽह—अदेति ।

उपक्रमवशादप्यापोऽत्र अद्धाशब्दवाच्या इत्याह—वेत्येति । अपामेव पुरुषशब्दवाच्यानां
शरीरारम्भकत्वाच्च ‘भूतान्तराणामिति कृत्वा तस्य पञ्चभूतारम्भत्वामुपगमभङ्ग इत्यादिति
चेन्नेत्याह—भूपस्त्वादिति । अपा पुरुषशब्दवाच्यात्वे हेतवन्तरमाह—कर्मति । ‘अयाकर्मप्रयुक्तमपि
कहती है—‘देवगण अद्धा को होम देते हैं, उस आहुति से राजा सोम होता है’ । तथा ‘अद्धा ही जल-
तत्त्व है’ इस श्रुति से भी यही सिद्ध होता है ।

“क्या तुम जानते हो कि कितनी आहुतियों के ज्वन किये जाने पर ‘आप’ पुरुष शब्द वाच्य
होकर उठकर बोलने लगता है” यह प्रश्न है, उसके निर्णय के लिए ‘यह चुलोक ही अग्नि है’ इस
प्रकार आरम्भ किया जाता है । इसलिये यह निश्चय होता है कि कर्ता के शरीर का आरम्भक कर्म-
सबन्धी आप अद्धा शब्द वाच्य है । अन्य भूतो से जल की बहुलता होने से ‘आप पुरुष शब्द वाच्य
है’ ऐसा व्यपदेश किया जाता है, इससे अन्य भूतो का अभाव सिद्ध नहीं हो जाता क्योंकि शरीरारम्भ

१ तस्मादिति—उपक्रमानुरोधादित्यर्थ । प्रश्ने ह्याप पुरुषवाचो भवन्तीत्युक्तमत्र चोत्तरे अद्धाहुतिस्त्वपश्ये-
नोच्यमानाऽपामेव अद्धाशब्दस्य समर्थति—अन्यथा प्रभोत्तरयोर्वैयधिकरण्यादिति भावः । २ कर्मसमवायिन्यः ।
३ शरीरारम्भकत्वम् । ४ शरीरस्य । ५ यद्वा देवादिपूज्यत्वयजरीराणामकर्मप्रयुक्तत्वं तस्या शङ्कते—
अपेति ।

भेदेन तस्मादुभयया श्रुति ॥ ६१-६७ ॥ इति । तस्या आहुत्यै सोमो राजा संभवतीत्यत्र कीदृशी सोमस्य
समूतिस्तत्राऽह—तस्येति । तत्र हेतुमाह—न त्विति । सोमस्य प्रागेव विदेरसतो जगमायोगाद्बृद्धिरेव तन्नूति
सा च सोमलोके कर्तृभोगाय देहान्तरारम्भकता ‘तास्तत्र चुलोक प्रविश्य सोममण्डले कर्तुं शरीरमारभन्त’ इति
हि ब्राह्मणित्यर्थः ॥ अद्धाहुते सोमस्य समूतिवृद्धिरित्युक्तं कथं विवर्हतीत्यासङ्कधाह—आहुटिमिति ।
तच्छब्दस्तोमार्थः । कृष्णपक्षे क्षीयमाण सोमोऽभावात्स्यायामादित्यान्तर्यतस्त्वदगतोयं शुक्लपक्षे क्रमेणा
ऽऽप्यायते तेन वृद्धिः सोमस्य समूतिः । ‘विवस्वानगुविस्तीर्णरादाय जगसो यत्तम् । सोमे मूर्जवायवेन्दुश्च
बाभुनामोर्मवर्द्धिजः’ ॥ इत्यादिस्मृत्येत्यर्थः ॥ ये तु सोमस्य तेजसत्वमाहुस्तथा तस्या आहुत्यै सोमो राजा
संभवतीति विरोध इत्याह—परिहामो हीति । श्रुतिप्रतिषेधार्थं हि यम् । प्रत्यक्ष च तस्याऽप्यत्वमित्याह—
हीताश्रुतिः । किञ्च अद्धाशब्दानामप्याहुते सोमस्य सम्भवो यः शास्त्रे न्ययति स सोमलोके कर्तृभोगार्थं देहान्-
तरारम्भ एव तथा च तस्य तेजसत्वेऽपि न शक्तिरिति विवक्षाग्राह—अद्धाहुतेरिति ॥ ननु धनोकानो अद्धाहुते
सोमेत्यतिद्वेषस्तस्य सत्यं भुज्यलोकान्वाच्यत्वात्त्व अद्धमा अद्धारा इति हि श्रुतिरित्यसाम्बन्धं सोमपदमसो-
भेदं तापयति—अद्धारा इति । तस्मिन्निति चुलोकानेकत्विः । कारकभूतपदमा पन्नभूतं सोम इति
भेद इत्यर्थः । तत्र प्रमाणं प्रकटयति—सोमेति । शास्त्रमत्र चन्द्रमा अद्धारात्तस्या आहुत्यै सोमो राजेत्यादि ॥

भूतमिहाऽऽहवनीये प्रक्षिप्तमग्निना भक्षितमदृष्टेन सूक्ष्मेण रूपेण विपरिणतं सह कर्त्रा यजमानेनामुं लोकं घृमादिक्रमेणान्तरिक्षमन्तरिक्षाद्युलोकमाविशति । ताः सूक्ष्मा भ्राप आहुतिकार्यभूता अग्निहोत्रसमवायिन्यः कर्तृसहिताः अद्वाशब्दवाच्याः सोमलोके कर्तुः शरीरारम्भाय युलोकं प्रविशन्त्यो हूयन्त इत्युच्यन्ते । तास्तत्र युलोकं प्रविश्य सोममण्डले कर्तुः शरीरमारभन्ते । तत्रैतदुच्यते देवाः अद्वा जुह्वति तस्या आहुत्यं सोमो

“तच्छब्दो द्रष्टव्यः । अमुं लोकमाविशतीति संख्यः । आवेशप्रकारमाह—घृमादीति । कथमेतावता किं पुनः अद्वाख्यं हविरिति प्रश्नो निर्णीतस्तत्राऽऽह—ताः सूक्ष्मा इति । तथाऽपि कथं जुह्वतीति प्रश्नस्य “कथं निर्णयस्तत्राऽऽह—सोमलोक इति । तथाऽपि “तस्या आहुतेः सोमो राजा संभवतीति कथमुच्यते तत्राऽऽह—तास्तत्रेति । निर्णीतस्यं अतिभवतारयति—तदेतदिति । कथं पुनरायः

परिणाम काल मे वे ही उस फल के भोजना होने से युलोकादि अग्नि में वैसे-वैसे रूप से परिणत होकर देवशब्दवाच्य हुए होयुत्व को प्राप्त होते हैं । एवं यहाँ अग्निहोत्र क्रिया का माथ्रय भूत दुग्धरूप द्रव्य जो आहवनीय अग्नि में डाला गया था, वह अग्नि द्वारा ग्रहण किया जाता हुआ अपूर्व सूक्ष्म रूप में परिणत हो कर्ता यजमान के सहित घृमादि क्रम से उस अन्तरिक्ष लोक में और फिर अन्तरिक्ष लोक से युलोक में प्रवेश करता है । अपूर्वाभूत वह आहुति का कार्यभूत, अद्वा शब्द वाच्य अग्निहोत्र समन्धी सूक्ष्म भ्राप (जल) सोमलोक में वर्ता के शरीर का आरम्भ करने के लिए वर्ता के सहित युलोक में प्रवेश करते हुए “हवन किया जाता है” इस प्रकार कहा जाता है । वे वहाँ युलोक में प्रविष्ट होकर सोम मण्डल में कर्ता का शरीर आरम्भ करते हैं । उक्त रीति से निर्णीत वस्तु को श्रुति

१. अपूर्वापरिणमयेण । २. अपूर्वाभूता । ३. अद्वाशब्दवाच्या इति । अत्र वातिकम्—“आहुतयोः परिणामोऽप्यपूर्वसोऽपूर्वमित्यपि । तस्य अद्वैकहेतुत्वाच्चद्वा नामेति कील्येते” ॥८६॥ अग्निहोत्रादिकर्मापूर्वं अद्वाकार्यत्वा-दुपचारतः अद्वाशब्दितमिति भावः । ४. प्रविशन्त्य इत्यादि—अद्वाशब्दिताना भूतान्तरसहितानां सोमाद्यात्मिकानामपूर्वस्मिन् परिणतानामवा कर्तुं शरीरारम्भाय युलोकाववेशनमेव होम इत्यर्थः । ५. सूक्ष्मा भ्रापः । ६. तदेतत्—उक्तरीत्या निर्णीतमेतद्वस्तु अर्थोच्यते इत्यर्थः । ७. तत् पयोद्रव्यम् । ८. एतावता—अपेक्षितपयोद्रव्यस्य कर्तृसहितस्य घृमादिक्रमेण युलोकावेशकथनमात्रेण । ९. तथाऽपीति—किंवा अद्वाख्यं हविरिति प्रश्ने निर्णयिष्येत् । १०. कथं निर्णय इति—अपूर्वस्यापि अद्वाख्यस्य न होम्यता संभवतीत्यभिप्रायः । ११. तथाऽपीति—इत्थं अद्वाया होम्यत्वसिद्धावपीत्यर्थः । १२. तस्या अद्वाख्याया आहुते सकाशात् ।

॥ शरीरमारभत इति । तथा च वातिकम्—“तस्याभिवृद्धिः समुत्तिर्नैव त्वभूतजनयति” ॥ ८७ ॥ “आकृतं रश्मिस्तोयमादित्ये प्रतिष्ठितम् । तस्मादादित्यः सोमः क्षीण आप्यायते पुनः ॥ परिणामो ह्येष सोमः क्षीतानुत्तेन सोऽम्भयः । अद्वाहुतेहि सोमस्य समवः तास्य उच्यते ॥ अङ्गापचन्दमास्तस्मिन्नुत्तेग्नौ सोमसमवः । सोमचन्द्रमसोरेव भेद तास्येव दधितः ॥ चन्द्रमा मण्डलं स्वच्छं चन्दकेषु पितो हि सः । सोमस्तु मण्डले स्वेतो वर्धते ह्रस्वते च यः ॥ चन्द्रमा पर आदित्यादर्वासोमः श्रुतेर्मतः । आदित्याचन्द्रमित्याह नैते सवत्सर तथा ॥ सोमचन्द्रमसोस्तस्माद्भेदः समवगम्यते । देशभेदादभिधौ तावेष सोम इति श्रुतेः ॥ मिश्री च धर्म-

राजा संभवतीति । “अद्धा वा आपः” इति श्रुतेः ।

वेत्थ यतिथ्यामाहुत्पां हुतायामापः पुरुषवाचो भूत्वा समुत्थाय वदन्तीति प्रश्न-
स्तस्य च निर्णयविषयेऽसौ वै लोकोऽग्निरिति प्रस्तुतम् । तस्मादापः कर्मसमवायिन्यः
कर्तुः शरीरारम्भिकाः श्रद्धाशब्दवाच्या इति निश्चीयते । भूयस्त्वादापः पुरुषवाच इति
व्यपदेशो न त्वितराणि भूतानि न मन्तीति कर्मप्रयुक्तश्च शरीरारम्भः । कर्म चाप्तम-
श्रद्धाशब्दवाच्या न हि लोके श्रद्धाशब्दं तामु प्रयुज्जते तत्राऽऽह—श्रदेति ।

उपक्रमवशादध्यायोऽत्र भग्नाशब्दवाच्या इत्याह—वेत्येति । अपामेव पुरुषशब्दवाच्यानां शरीरारम्भकत्वात् 'मृतान्तराणामिति कृत्वा 'तस्य वज्रमृतारब्धत्वाम्युपगमभङ्गः' स्यादिति चेन्नेत्याह—भूयस्त्वादिति । अपां पुरुषशब्दवाच्यत्वे हेत्वन्तरमाह—कर्मति । 'अथाकर्मप्रयुक्तमपि कर्तृति है—'देवगण श्रद्धा को होम देते हैं, उस प्राहुति से राजा सोम होता है' । तथा 'भद्रा ही जल-तत्त्व है' इस श्रुति से भी यही सिद्ध होता है ।

तत्त्व है' इस श्रुति से भी यही सिद्ध होता है।
 "क्या तुम जानते हो कि कितनी ग्राहुतियों के हवन किये जाने पर 'आप' पुण्य शब्द वाच्य होकर उठकर बोलने लगता है" यह प्रश्न है, उसके निर्णय के लिए 'यह शुलोक ही अग्नि है' इस प्रकार आरम्भ किया जाता है। इसलिये यह निश्चय होता है कि कर्ता के शरीर का आरम्भक कर्म-सम्बन्धी आप शब्द वाच्य है। अन्य सूतो से जल की बहुलता होने से 'आप पुण्य शब्द वाच्य है' ऐसा व्यपदेश किया जाता है, इससे अन्य भूतो का अभाव सिद्ध नहीं हो जाता क्योंकि शरीरायम्भ

१. तत्मादिति—उपक्रमानुरोधादित्यर्थः । प्रथमे ह्याप पुरुषवाची भवन्तीत्युक्तमत्र शीतरे अद्वाहृतिस्तदर्थत्वे-
नोच्यमानाऽप्यामेव अद्वाहृदत्वं नमयति—अन्वया प्रशीतरयोर्बैयधिकारण्यादिति भावः । २. कर्मसंबन्धित्वम् ।
३. धारीदारम्भकत्वम् । ४. क्षरीरत्वम् । ५. यद्वा देवादिपुण्यतमशरीराणामकर्मप्रयुक्तत्वं मत्वा शङ्कते—
मयेति ।

[illegible]

वापि । 'ततश्चायां प्राधान्यं शरीरकर्तृत्वे । तेन चाऽऽपः पुरुषयाच इति व्यपदेशः ।
कर्मकृतो हि जन्मारम्भः सर्वत्र । तत्र यद्यप्यग्निहोत्राहुतिस्तुतिद्वारेणोत्क्रान्त्याद्यः
प्रस्तुताः यद्वपद्यां अग्निहोत्रे तथाऽपि वेदिकानि सर्वाण्येव कर्मण्यग्निहोत्रप्रभृतीनि

प्रकृष्ट जन्मास्ति तत्कथमपि सर्वत्र पुरुषशब्दवाच्यत्वं तत्राऽऽह—यमंकृतो हीति । 'अग्न्या' तत्र तत्र
सुखदुःखप्रवेदोपयोगासंभवादिति भावः । यदि कर्मापूर्वशब्दवाच्यं 'मृतमूर्ध्मं सर्वत्र शरीरारम्भकं'
कथं 'तर्हि पूर्वमग्निहोत्राहुत्योरेव व्यक्तं जगदारम्भत्वं'मुक्तं तत्राऽऽह—तत्रेति । लक्ष्यतेऽग्निहोत्रा-

कर्मनिमित्तक है और कर्म आप सबन्धी है । इसलिए शरीर मृष्टि में जल की प्रधानता है । इसलिये
भी आप पुरुषशब्दवाच्य है—ऐसा व्यपदेश किया जाता है । जन्म का आरम्भ सर्वत्र कर्म प्रयुक्त ही
हुमा करता है । वहाँ अग्निहोत्र के प्रकरण में यद्यपि अग्निहोत्र की आहुतियों की स्तुति के द्वारा
उत्क्रमण आदि छ पदार्थ वर्णित किये गये हैं तो भी उसमें अग्निहोत्रादि सभी वेदिक कर्म लक्षित
होते हैं । स्त्री और अग्नि से सम्बद्ध पाङ्क्त कर्म प्रस्तुत करके धुनि में बहा गया था—'यमं मे
पितृलोक होता है' । तथा इसी की श्रुति आगे भी कहेंगी—'जो यज्ञ, दान और तप से लोकों की जीतते

१ ततश्चेति—शरीरारम्भकर्मशोऽप्यममाप्तिवादेत्यर्थः । २ तेन चेति—यदा तावन्मृतायां प्राधान्येन
हेतुनेत्यर्थः । ३ प्रयुक्तः । ४ अग्नयेति—देवादिदेहानामवर्मप्रयुक्तत्वे । तत्र तत्र—देवादिदेहे । मुनेति—
अथैव तेषां तदुपयोगः पुराणादिष्व इति भावः । ५ ईश्वरत्वेन स्वीयकर्माप्रयुक्तमपि ब्रह्माश्वत्थारज्य-
साधुवृत्ता कर्मप्रयुक्तमेव नेतरया तत्तदवतारप्रयुक्तस्तेषां सुखदुःखोपयोग सम्बन्धीत्यभिप्रायेणाह—अग्नयेति ।
अग्न्या—प्रवतारदेहानां कर्माप्रयुक्तत्वे । तत्र तत्र—तत्तदवतारविग्रहे सति । मुनेति—साधुवृत्तामित्यादि ।
६ मृतमूर्धममित्यादि—प्रवतारदेहानाम् भीतिरूपमेवेति मतेनेदम् । ७ अग्निहोत्रप्रकरणे । ८ न त्वेदेव-
मोत्तरादित्यादि ।

पदार्थान्तरावयामपि भेदसिद्धिरित्याह—चन्द्रमा इति । मण्डले चन्द्रम वाऽप्रवृत्तिनिमित्तमाह—चन्द्रनेनेति ।
मन्त्रकेन वृत्तित इत्यर्थः । सध्मो मण्डलार्थः । मण्डलावर्तनिति पुरो सोमचन्द्रमवृत्तिमाह—सोमस्त्विति ।
तत्र निमित्तमाह—वर्धत इति । तत्तात्पर्ये वृद्धिगुणवर्धनमपि पक्षभेदेन उद्भावात्तच्छब्दप्रवृत्ति । न च
मण्डलस्यैव वृद्धिगुणो नियामकान्वादेवेनेनास्तत्र भक्षवर्तीति च धृतेन च साऽपि मण्डलार्थः तस्मात्तस्या-
भोग्यत्वादित्यर्थः ॥ भेदकान्तरमाह—चन्द्रमा इति । आदित्यात्मागूर्ध्वं च धृतयो सोमचन्द्रमसोर्भेदं श्रीत-
श्चेत्काशो धृतिरित्याशङ्क्याऽह—आदित्यादिति । उत्तरपार्श्वेण संवत्सरद्वाराऽऽदित्यं मन्त्रात्तस्माच्चन्द्र
गच्छतीति धृतिरादित्यात्परम्य चन्द्र भूते । एते दक्षिणपार्श्वेण न संवत्सरमापद्यन्ते किन्तु मासेभ्यः पितृलोक
पितृलोकाच्चन्द्रमेव सोमो राजेत्यादिधृतिरादित्यादित्यर्थः सोममाह । न च चन्द्रस्याऽदित्यात्परानीनत्वे तदन्त-
र्बर्तितं सोमस्य तस्मादवर्णीयत्वानुपपत्तिरनर्थव्याहृत्यास्तस्यास्त्वभावान्नेकप्रतिपत्तिः पायादित्यर्थः ॥
फलितं भेद निगमयति—सोमेति । तयोस्त्यन्तभेदभेदक्यमभेदोक्तिरित्याशङ्क्याऽह—देसेति । स्वरूपभेदे
सत्येव देशभेदेन पितृलोकाच्चन्द्रमेव सोमो राजेत्यभेदधृतिः सोमस्य मण्डलस्यव्याहृत्यान्तराभावादित्यर्थः ॥
कथं तर्हि भेदधृतिस्तत्राऽह—विभीति चेति । यमंभेदेन स्वरूपभेदेनेति यावत् । देशभेदादभेदधृति स्वरूपभेदाद-
भेदधृतिरित्युपगृह्यति—तस्मादिति ॥

पर्जन्यो वा अग्निर्गौतम तस्य संवत्सर एव समिद-
आणि धूमो विद्युर्दचिरशनिरङ्गारा हादुनयो विस्फु-
लिङ्गास्तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवाः सोमश्च राजानं
जुह्वति तस्या आहुत्यं वृष्टिः संभवति ॥१०॥

हे गौतम ! मेघ ही अग्नि है, सवत्सर ही उसका इंधन है, क्योंकि संवत्सर के द्वारा ही मेघरूप अग्नि प्रदीप्त होता है । बादल धूम है, विजली ज्वाला है, इंद्र का वज्र अङ्गार है, मेघगर्जन चिनगारियाँ हैं । इस अग्नि में देवगण सोमराज को हुवन करते हैं । उस सोम की आहुति से वर्षा होती है ॥१०॥

लक्ष्यन्ते । दाराग्निसंबद्धं हि 'पाङ्क्तं' कर्म 'प्रस्तुत्योक्तम्'—कर्मणा पितृलोक इति ।
'वक्ष्यति च—अथ ये यज्ञेन दानेन तपसा लोकाञ्जयन्तीति ॥ ६ ॥

'पर्जन्यो वा अग्निर्गौतम' द्वितीय आहुत्याधार 'आहुत्योरा'वृत्तिक्रमेण । पर्जन्यो
नाम वृष्ट्युपकरणाभिमानि देवतात्मा । 'तस्य संवत्सर एव समिद' । संवत्सरेण हि
'शरदाविभिर्गोष्मान्तैः स्वावयवैर्विपरिवर्तमानेन पर्जन्योऽग्निर्दोष्यते । अआणि धूमः । 'धूम-

ह्वयेति शेषः । लक्षणायां 'पूर्वोत्तरवाक्ययोगमकत्वमाह—दाराग्नौति ॥६॥

आद्यमाहुत्याधारमेवं निरूप्याऽऽहुत्याधारान्तराणि क्रमेण निरूपयति—पर्जन्यो वा
अग्निरित्यादिना । कुतोऽस्य द्वितीयत्वमिति शङ्कित्वोक्तम्—आहुत्योरिति । अस्ति खल्वभ्यानां
धूमप्रभवत्वे 'माया' 'धूमस्योनि सलिलमरुता संनिपातः यव मेघः' इति ॥१०॥

है (वे धूम को प्राप्त होते हैं)' इत्यादि ॥६॥

हे गौतम ! आहुतियों की आवृत्ति के क्रम द्वितीय आहुति का आधार मेघ ही अग्नि है ।
वृष्टि उपकरण के अभिमानि देवता का नाम पर्जन्य है । उसका सवत्सर समिद है । शरदादि से
ओष्मपर्यन्त अपने अवयवों द्वारा विभिन्न रूप से परिवर्तित हुए सवत्सर के द्वारा ही मेघ रूप अग्नि
प्रदीप्त होता है । बादल धूम हैं, क्योंकि धूम से उत्पन्न होते हैं और धूम की तरह दिखायी देते हैं ।

१. पाङ्क्तमिति—मनोवाक्प्राणबलु श्रोत्रैः पञ्चभिः साध्यम् आत्मजायाप्रजावित्तित्यादि । सार्वं वा
कर्म पाङ्क्तम् । २. वृ उ १. ४ १७ । ३. वृ उ १. ५ १६ । ४. वृ उ ६ २. १६ । ५. ससोमः
पर्जन्याग्नौ हुत । सन् वृष्टिरूपेण परिणमत इत्याह—पर्जन्य इति । पर्जन्यो नाम वृष्ट्युपकरणाभिमानिदेवतात्मा-
ग्निः । स च धूर्लोकदावर्तनसमये द्वितीय आहुत्याधार इत्यर्थः । ६. आहुत्योरापूर्वात्मिकयो । ७. आहुति-
क्रमेण—धूलोकादेत लोके प्रत्यागमनक्रमेण । ८. पर्जन्याग्ने । ९. शरदादीति—आदिना हेमन्तसिगिर-
वसन्ता आह्वाः । १०. अभाणाम् । ११. पूर्वोत्तरेति—पञ्चान्निप्रकरणपेक्षया पूर्वोत्तरत्वं वाश्रयत्वात्कर्म-
सदसितत्वं तद्वत्साहुतिलक्षणानुमकमिति ध्येयम् । १२. अस्य पर्जन्याग्निरूपस्याधारस्य । १३. क्या-

अयं वै लोकोऽग्निगौतम तस्य पृथिव्येव समिदग्नि-
धूमो रात्रिरचिश्चन्द्रमा अङ्गारा नक्षत्राणि विस्फु-

हे गौतम ! यह लोक ही अग्नि है, पृथिवी इसका ईधन है, अग्नि धूम है, रात्रि ज्वाला है, चन्द्रमा अङ्गार है और नक्षत्र चिनगारियाँ हैं। इस अग्नि में देवगण वर्षा का हवन करते हैं। उस ब्राह्मति से अन्न उत्पन्न होता है। (समिया के सक्म से ज्वाला और धूम उत्पन्न होता है)। अतः

प्रभवत्वाद्ब्रूयन्तुपलङ्घ्यत्वाद्वा । विद्युर्दधिः । प्रकाशसामान्यात् । अशनिरङ्गाराः । उपशा-
न्तस्वकाठिन्यसामान्याभ्याम् । ह्लादुनयो ह्लादुनयः स्तनयित्नुशब्दा विस्फुलिङ्गाः ।
विक्षेपानेकत्वसामान्यात् । तस्मिन्नेतस्मिन्नित्याहुत्यधिकरणनिर्देशः । देवा इति 'त एव
होतारः सोमं राजानं जुह्वति । योऽवी द्युलोकानो अद्वायां हुतायामभिनिर्युतः सोमः
स द्वितीये पर्जन्याग्नी हूयते । तस्याश्च सोमाहुतेवृष्टि संभवति ॥ १० ॥

अयं वै लोकोऽग्निगौतम । अयं लोक इति प्राणिजन्मोपभोगाश्रयः क्रियाकारक-
फलविशिष्टः स तृतीयोऽग्निः । तस्याग्नेः पृथिव्येव समिद् । पृथिव्या 'ह्ययं लोकोऽग्नेक-

एतल्लोकपृथिव्योर्देहेहिभावेन भेदः । पृथिवीछाया हीति । 'एतानि हि चन्द्रं रात्रेस्तमसो

विद्युत् ज्वाला है क्योंकि प्रकाश से उसकी समानता है। वज्र अङ्गारे हैं क्योंकि इनमें उपशान्तत्व और काठिन्य की समानता है। "ह्लादुनय" अर्थात् स्तनयित्नु शब्द विस्फुलिङ्ग हैं क्योंकि विश्लिष्ट-प्रत्ययवेद्यत्वं दोनों में समान है। उस इस पर्जन्य अग्नि में इस प्रकार कहकर ब्राह्मति के अधिकरण का निर्देश किया गया है। "देवा" अर्थात् यजमान वागादि प्राण ही आधिदैविक इन्द्रादिशब्दवाच्य होना राजा सोम को होमते हैं। जो यह द्युलोक में अद्वा का हवन करने पर निष्पन्न हुआ सोम था, उसे ही इस द्वितीय पर्जन्यरूप अग्नि में होमा जाता है। इस सोम की ब्राह्मति से वृष्टि होती है ॥१०॥

हे गौतम ! यह लोक ही अग्नि है। "अयं लोक" अर्थात् प्राणियों के जन्म और उपभोग का

१ अशनि.—वज्रापरपर्याय प्रकाशाश्रय । २ विक्षेपो विभ्रुप्रत्ययवेद्यत्वम् । ३. पर्जन्याग्नी । ४. त एवेति—प्रागुक्ता यजमानप्राणा वागादय एवाधिदैविकभूता इन्द्रादिशब्दवाच्या होतारस्तत्र भोक्तृत्वलक्षण होतृत्वमापन्नन्ते इत्यर्थः । ५. एवमुत्पन्नवृष्टिरस्मिन्लोके हुता सत्यप्रत्यये परिणमत इत्याह—अयं वा इति । हे गौतम अयं वै लोक पृथिव्यभिमानीदेवताया देहयुतस्तृतीयोऽग्नि तस्याग्ने पृथिव्येव पृथिव्यभिमानीदेवतैव सत् तथा ह्ययं लोक समिध्यते । ६. पृथिवीदेवतैव । ७. हीति—देहिना देहस्य प्रसिद्धा दीप्तिरिति हेतुकुत् हिशब्दः । ८. नग्नय लोकोऽग्नि पृथिवी च तस्य समिदित्यमुक्तमेतल्लोकपृथिव्योर्देहादेकस्मिन्प्राणिसमिद्धावा-योमादित्याद्यङ्गुष्ठाऽह—एतल्लोकेति । एतल्लोको दृश्यमाना पृथ्वीदेह पृथिवी च तदभिमानिदेवता देहीति भेद इत्यर्थः । ९. एतानित्यादि—एतानि हि प्रसिद्धानि ज्योतीषि नक्षत्राणि । रात्रेस्तमसस्तमोभूताया रात्रेर्मुत्थो-मार्कात् प्रकाशवोरिण इति यावत् बिभ्र्यन्तं को हि मरुत्तयपक्षे लोकमिममाह्लादयेदिति चिन्तया भेतप्राप अन्नमत्तयपारयन् अन्नतयपक्षे वयमेव भूय कुरियामा भावत्क यथाशक्तिकार्यमित्याश्रयत्वेन समर्थमकुर्वन्निमुक्त-चिन्तमभावप्रति यावत् ।

लिङ्गास्तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवा वृष्टिं जुह्वति तस्या
आहुत्या अन्नं संभवति ॥११॥

पार्थिव द्रव्यरूप ईंधन से अग्निरूप धूम की छायारूप रात्रि (अन्धकार) उत्पन्न होता है। अङ्गारे के समान होने से चन्द्रमा को अङ्गार कह दिया गया है। ११॥

संपन्नया समिध्यते । अग्निर्धूमः । पृथिव्याश्रयोत्थानसामान्यात् । पार्थिवं होमघनद्रव्यमा-
श्रित्याग्निहस्तिष्ठति । यया समिदाश्रयेण धूपः । रात्रिरग्निः । समित्संबन्धप्रभवसामान्यात् ।
अग्नेः समित्संबन्धेन ह्यग्निः संभवति । तथा पृथिवीसमित्संबन्धेन शर्वरी । पृथिवीछायां
हि शर्वरं तम आचक्षते । चन्द्रमा अङ्गाराः । तत्प्रभवत्वसामान्यात् । अग्निं ह्यङ्गाराः
प्रभवन्ति तथा रात्रौ उपशान्तरत्सामान्याद्वा । नक्षत्राणि विस्फुलिङ्गाः । विस्फुलिङ्ग-

मृत्योर्विष्यतमस्यपारयन्' इति श्रुते रात्रेस्तमस्त्वावगमात्तस्य च 'मृत्युर्वं तमश्छाया मृत्युमेव
तत्तमश्छायां तरतीति' मृच्छायात्वं श्रुतम् । 'तमो राहुस्यान् तच्च मृच्छायेति हि प्रतिद्वम्—

"उद्धृत्य पृथिवीछायां निर्मितं मण्डलाकृति । स्वर्गानिस्तद्वृहत्स्थानं तृतीयं यत्तमोमयम्"
इति स्मृतेरित्यर्थः । 'सोमचन्द्रमसोराधमाश्रयिभावेन भेदः ॥११॥

आश्रयभूत एव क्रिया, कारक और फल से विक्षिप्त यह लोक ही तृतीय अग्नि है। उम अग्नि का पृथिवी देवता ही समिध है। पृथिव्यभिमानी देवता से ही जो प्राणियों के अनेक उपभोगसामग्रियों से सम्पन्न है, यह लोक दीप्त होता है। अग्नि देवता ही धूम है क्योंकि पृथिवी रूप आश्रय में ऊपर उठने में इनकी समानता है। पार्थिव ईंधन द्रव्य को आश्रित करके अग्नि ऊपर उठता है, जिस प्रकार समिध के आश्रय से धूम उठता है। रात्रि ज्वाला है क्योंकि समिध के सबन्ध में उत्पन्न होना रूप समानता दोनों में है। समिध के सबन्ध से अग्नि में ज्वाला उठती है, इस प्रकार पृथिवी रूप समिध के सबन्ध से रात्रि होती है। पृथिवी की छाया को रात्रि का अन्यकार कहा जाता है। चन्द्रमा अङ्गार है क्योंकि रात्रि और अग्नि से उत्पन्न होने से दोनों में समानता है। ज्वाला में ही अङ्गारे उत्पन्न होते हैं इसी प्रकार रात्रि में चन्द्रमा होता है अथवा उपशान्तत्व गुण दोनों में समान है। नक्षत्र विस्फुलिङ्ग हैं क्योंकि

१ पृथिव्याश्रयेति—उभयो पार्थिवद्रव्याभितत्वेनोत्थानसामान्यादिति यावत् । २ तदेव स्पष्टयति—पार्थिव
होति । ३ तत्प्रभवत्वेति चन्द्रमोऽङ्गारयो राज्ञोर्विष्योमुद्भवप्रकाशाश्रयत्वादिसामान्यादित्यर्थः । ४.
तदेव स्पष्टयति—अग्नि इति । ५. मृत्युर्वं तमश्छाया प्रकाशपरिवाहस्य तमश्छायावैश्वर्यः । तत्प्रकाश-
विरोधिच्छायाभूत तम कर्म । तेनैव ज्योतिषा नक्षत्रपरिवारेण चन्द्रमसं तरति लोकान्तिब्रह्मतीत्यर्थः । ६.
मृच्छायात्वं श्रुतिमिति । ७. ननु च्छायाभावात् श्रुतं न तु मृच्छायात्त्वमित्यत्राक्षेपः—तथा राहुस्यान्मिति
रात्रिरपि तम एव हि रात्रौ स्थित्यधिकरणं तद्योऽन्तर्यामिमृत्तिवमादमृच्छायेति विदं रात्रिरप्यस्य तमसो
मृच्छायात्त्वमिति भावः । ८. ननु पूर्वं सुलोकाग्नौ श्रुताहुते सोमोऽन्तिरक्ता उरश्चमिदानीं तस्यैव मनुष्य-
लोकाग्नावाङ्गारात्त्वमुच्यते इत्याक्षेपः—सोमचन्द्रमसोरिति । सोम आश्रयौ चन्द्रमा आश्रय इति स्पष्ट
प्रकृतब्राह्मणवाक्ये (६२) इत्यादि ।

पुरुषो वा अग्निर्गौतम तस्य व्यात्तमेव समित्प्राणो
धूमो वागर्चिश्चक्षुरङ्गाराः श्रोत्रं विस्फुलिङ्गास्तस्मिन्ने-
तस्मिन्नग्नी देवा अन्नं जुह्वति तस्या आहुत्यै रेतः
संभवति ॥ १२ ॥

हे गौतम ! (हस्तपादादि अवयवों वाला) प्रसिद्ध पुरुष ही अग्नि है, उसका मुला हुआ मान ही समिधा है, प्राण धूम है, वाणी ज्वाला है, (क्योंकि ज्वाला के समान वाणी से ही वस्तु का प्रकाश होता है) नेत्र अङ्गार है और श्रोत्र चित्गारियाँ हैं । इस पुरुषाग्नि में देवगण अन्न का हवन करते हैं । उस आहुति से अन्न का परिणाम वीर्य उत्पन्न होता है ॥ १२ ॥

वद्विक्षेपसामान्यात् । तस्मिन्नेतस्मिन्नित्यादि 'पूर्ववत्' । वृष्टिं जुह्वति तस्या आहुते'रन्नं संभवति वृष्टिप्रभवत्वस्य प्रसिद्धत्वाद्ब्रीहियवादेरन्नस्य ॥ ११ ॥

'पुरुषो वा अग्निर्गौतम प्रसिद्धः शिरःपाण्यादिमा'गुरुपञ्चतुर्योऽग्निस्तस्य व्यात्तं विवृतं मुखं समित् । विवृतेन हि मुखेन बोध्यते पुरुषो वचनस्वाध्यायादौ । यया समिधाऽग्निः । प्राणो धूमस्तदुत्थानसामान्यात् । मुलाद्वि प्राण उत्तिष्ठति । वाक्शब्दो-
ऽविद्यंञ्जकत्वसामान्यात् । अविश्च व्यञ्जकम् । तथा वाक्शब्दोऽभिधेयव्यञ्जकः ।
चक्षुरङ्गारा उपशमसामान्यात्प्रकाशाधयत्वाद्वा । श्रोत्रं विस्फुलिङ्गा विक्षेपसामान्यात् ।
'तस्मिन्नग्ने' जुह्वति । मनु नैव देवा अन्नमिह जुह्वतो दृश्यन्ते । नैव दोषः । प्राणानां

योग्यामुपलब्धिविरोधमाशङ्कते—नन्विति । इहेति पुरुषाग्निनिर्देशः । शङ्कितं विरोधं

विस्फुलिङ्ग के समान विशिष्ट प्रत्यय वेद्य है । 'उस इस अग्नि में' इत्यादि व्याख्या पूर्वमन्त्र के समान समझ लेनी चाहिए । इसमें वृष्टि को होमते हैं, उस आहुति से भक्षण करने योग्य अन्न होता है क्योंकि ब्रीहिन्यादि अन्न का वृष्टि से होना प्रसिद्ध ही है ॥ ११ ॥

हे गौतम ! पुरुष ही अग्नि है । हाथ पाँव आदि से युक्त प्रसिद्ध पुरुष शरीर ही चतुर्य अग्नि है, उसका 'व्यात्त' यानी मुला हुआ मुख ही समिध है । बोलने व स्वाध्याय आदि में खुले मुख से पुरुष उसी प्रकार प्रकाशित होता है, जिस प्रकार समिध से अग्नि । प्राण धूम है क्योंकि समिध से ऊपर उठने के कारण दोनों में समानता है । मुख से प्राण ऊपर उठता है । व्यञ्जकत्व समानता से 'वाक्' अर्थात् शब्द ज्वाला है । ज्वाला वस्तु की प्रकाशिका होती है । इसी प्रकार 'वाक्' यानी शब्द भी वाच्य अर्थ की प्रतीति कराने वाला हाता है । उपशम अथवा प्रकाशाध्यय में समानता होने के

१. पूर्ववदिति—एतद्वचोक्तानी देवा यजमानप्राणा वागादय एवाभिदैविकभूता इन्द्रादिदेवशब्दवाच्या वृष्टि-मित्यादि ।
२. अन्नम्—अदनीय ब्रीहियवादि ।
३. तदन्न पुनः पुरुषाग्नी हव्यं सदेतो रूपेण परिणमत इत्याह—पुरुषो वा इति ।
४. पुरुषदेह ।
५. तस्मिन्निति—तस्मिन्नेतस्मिन्नेवगुणविशिष्टे पुरुषाग्नी देवा प्राण्यादिमा वागादयो यजमानप्राणा अन्न जुह्वतीत्यर्थः ।

योषा वा अग्निर्गौतम तस्या उपस्थ एव समिल्लोमानि
धूमो योनिरर्चयन्तः करोति तेऽङ्गारा अभिनन्दा
विस्फुलिङ्गास्तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवा रेतो जुह्वति
तस्या आहुत्यं पुरुषः स भवति स जीवति यावज्जीव-
त्यथ यदा म्रियते ॥ १३ ॥

हे गौतम ! खी ही होमाधिकरण रूप अग्नि है । उपस्थ ही उसी समिधा है, योनि ज्वाला है और जो मँथुन व्यापार करता है, वह अङ्गार है, आनन्दलेश चिनगारियाँ हैं । इस योपाग्नि में देवगण धीयं का हवन करते हैं । उस आहुति से पुरुष उत्पन्न होता है, वह पुरुष (तब तक) जीवित रहता है, जब तक उसके प्रारब्ध क्षीण नहीं होने । प्रारब्ध क्षीण होने पर वह मर जाता है ॥ १३ ॥

देवत्वोपपत्ते । अधिदैवमिन्द्रादयो देवास्त एवाव्यात्मं प्राणास्ते चाश्वस्य पुरुषे प्रक्षेप्तारः ।
तस्या आहुते रेतः संभवति । मन्त्रपरिणामो हि रेतः ॥ १२ ॥

योषा वा अग्निर्गौतम । योषेति स्त्री पञ्चमो होमाधिकरणोऽग्निस्तस्या 'उपस्थ एव समित् । तेन हि सा समिध्यते । लोमानि धूमस्तदुत्थानसामान्यात् । 'योनिरर्चयन्तः-
निराकरोति—नेप दोष इति । उपपत्तिमेव दर्शयति—अधिदैवमिति ॥ १२ ॥

कारण चक्षु अङ्गार है । विशिष्टप्रत्यय वेद्यत्व समानता होने से अग्नि विस्फुलिङ्ग है । इस प्रकार के गुणों से विशिष्ट पुरुषाग्नि में आध्यात्मिक देवगण वागादि यजमान के प्राण घन को होमते हैं । (यहाँ बाधा होती है—) किन्तु देवता लोग तो इस अग्नि में हवन करने हुए दिखाई नहीं देते । (सिद्धान्ती परिहार करता है—) इसमें कोई दोष नहीं है क्योंकि प्राणों को देव माना जाना सिद्ध है । इन्द्रादि अधिदेव ही आध्यात्म प्राण हैं, वे ही इस पुरुषाग्नि में अन्न डालते हैं । उस अग्नि से रेतस् होता है क्योंकि रेतस् होना अन्न का परिणाम है ॥ १२ ॥

(वही रेतस् पुन योषित् अग्नि में डालने से पुरुषाकार परिणाम होता है—इससे) हे गौतम ! खी ही अग्नि है । 'योषा' अर्थात् खी—यह पाँचवा होमाधिकरण अग्नि है । उपस्थेन्द्रिय ही अराका समिध है । उसी से वह प्रदीप्त होती है । समिध से उठने (एव वरुण) की समानता होने के कारण लोम ही धूम है । वर्ण में समानता होने के कारण (उपस्थेन्द्रियाथय प्रदेश) योनि ज्वाला है । जा

१ तस्मिन्नेतस्मिन् योषोक्तगुणविशिष्टे योषिदग्नौ देवा आध्यात्मिकवागादयो यजमानप्राणा रेतो जुह्वति तस्या आहुते पुरुष शिर वाग्यादिमान् सभवति इत्येव ब्रमेण चतुर्थप्रश्ननिर्णय उक्त । एवमुदात्तस्य स्वाभाविक व्यापारमाह—स एव ब्रमेण जातः पुरुषो जीवतीति । २ तद्वेत पुनर्वाग्यो ह्यु सत्पुष्पाकागेण परिणमत इत्याह—योषेति । ३ उपस्थ इतीन्द्रिय आहम् । ४ तदुत्थानसामान्यादिति—वर्णमामा वाचनेत्यपि दृश्यम् । ५ योनिरिति—उपस्थेन्द्रियाथयप्रदेश इत्यर्थः ।

सामान्यात् । यदन्तः करोति तेऽङ्गारा अन्तः करणं मंथुनव्यापारस्तेऽङ्गारा वीर्यो-
पशमहेतुत्वसामान्यात् । 'वीर्यद्युपशमकारणं मंथुनम् । तयाऽङ्गारमावोऽग्नेरुपशमकारणम् ।
प्रभिनन्दाः सुखलवाः क्षुद्रत्वसामान्याद्विस्फुलिङ्गाः । तस्मिन्नेतो जुह्वति । तस्या घ्राहुतेः
पुरुषः संगयति । एवं द्युपजन्त्यायं लोकपुरुषयोषाग्निषु क्रमेण हूयमानाः श्रद्धासोमवृष्ट्यन्न-
रेतोभावेन 'स्पूलतारतम्यक्रममापद्यमानाः' श्रद्धाशब्दवाच्या आपः पुरुषशब्दवाच्यं
शरीरमारभन्ते । यः प्रश्नश्चतुर्थो वेत्य यतिश्यामाहुत्यां हुतांशामापः पुरुषवांशो भूत्वा समुत्पद्य
वदन्ती ३ इति स एष निर्णीतः । पञ्चम्यामाहुतो योषाग्नी हुतायां रेतोभूता आपः
पुरुषवाचो भवन्तीति । स पुरुष 'एवं क्रमेण जातो जीवति । कियन्तं कालमिति । उच्यते—
यावज्जीवति यावदस्मिच्छरीरे स्थितिनिमित्तं कर्म विद्यते तावदित्यर्थः । अथ तत्क्षये

तस्या घ्राहृत्यं पुरुषः संभवतीति श्वाकरोति—एवमिति । पञ्चाग्निवर्शनस्य
चतुर्थप्रश्ननिर्णायकत्वेन प्रकृतोपयोगं दर्शयति—यः प्रश्न इति । निर्णायकप्रकारमनुवदति—पञ्चम्या-
मिति । यथोक्तनीत्या जाते देहे 'कथं पुरुषस्य जीवनकातो' नियम्यते तत्राऽऽह—स पुरुष इति ।
'पञ्चाग्निक्रमेण जातोऽग्निलयश्चाह' तेनाग्न्यात्मेति ध्यानसिद्धये यद्युपनिमत्स्याहुत्यधिकरणं प्रसीति
—अथेति । जीवननिमित्तकर्मविषयस्तच्छब्द ॥१३॥

भीतर करता है, वह अङ्गार है क्योंकि भीतर डालना रूप मंथुन व्यापार ही वे अङ्गार हैं क्योंकि वीर्य
स्वलन होने में उसकी समानता है । (वीर्य भी तेज. स्वभाव है) मंथुन वीर्यादि के स्वालन का हेतु
है । उसी प्रकार अङ्गार भाव भी अग्नि के उपशम का कारण है । मंथुन जग्य "प्रभिनन्दाः" सुखलव
ही विस्फुलिङ्ग है क्योंकि क्षणिकत्व की इनमें समानता है । इसलिये इस योषाग्नि में वीर्य का होम
करते हैं । उम घ्राहुति में पुरुष होना है । इस प्रकार शुलोक, मेघ, इहलोक, पुरुष और योषाग्निवों
में क्रमशः होमे गए श्रद्धा, सोम, वृष्टि, अन्न और वीर्य रूप से उत्तरोत्तर स्पूलता को प्राप्त करता हुआ
श्रद्धाशब्द वाच्य भूतसूक्ष्म लक्षण 'आप' पुरुषशब्दवाच्य शरीर को आरम्भ करता है । 'क्या तुम
जानते हो कि कितनी घ्राहुतियों में हवन किये जाने पर 'आप' पुरुषशब्दवाच्य होकर उठकर बोलने
लगता है', इस पर चतुर्थ प्रश्न का निर्णय हो गया कि योषाग्नि में पाँचवीं घ्राहुति के होम किये जाने
पर वीर्यभूत आप (जल) पुरुषशब्दवाच्य होगा है । वह पुरुष इस क्रम में उत्पन्न हुआ जीवित रहता
है । किन्तु मरण तक जीना है ? इस पर श्रुति कहती है—'यावज्जीवति' अर्थात् जब तक जीवन
धारण निमित्तक कर्म इस शरीर में रहता है, तब तक जीवित रहता है । 'अथ' अर्थात् उनके क्षीण
हो जाने पर 'यदा' यानी जिस समय मर जाता है ॥ १३ ॥

१. वीर्यमपि तेज स्वभावम् । २. मंथुनजग्या । ३. क्षणिकत्वसामान्यात् । ४. स्पूलतारतम्येत्यादि—
उत्तरोत्तर स्फीत्य प्राप्नुवत्य इति यावत् । ५. भूतसूक्ष्मलक्षणा । ६. एवं क्रमेणेति—द्युपजन्त्यायं लोक-
पुरुषयोषाग्निषु क्रमेण हूयमाना इति । ७. कर्मशब्द. प्रभाष्योप्यम् । ८. नियम्यते—नियतो जायत इति यावत् ।
९. पञ्चाग्नीति—अथ यदा पञ्चाग्निविद्येति विद्यशुद्धयमाणवत्युपयोगिदेहप्रदर्शनार्थमन्येष्टिप्रियप वाच्यं
प्रसीतिरवतरणान्तरं दृष्टव्यम् ।

अथैनमग्नये हरन्ति तस्याग्निरेवाग्निर्भवति
 समित्समिद्धमो धूमोऽचिरचिरङ्गारा अङ्गारा विस्फुलिङ्गा
 विस्फुलिङ्गास्तस्मिन्नेतस्मिन्न'ग्नौ देवाः पुरुषं जुह्वति
 तस्या आहुत्यं पुरुषो भास्वरवर्णः संभवति ॥ १४ ॥

तब इस मृत पुरुष को अग्नि के लिए ऋत्विक्गण ले जाते हैं। उस पुरुष का प्रसिद्ध अग्नि ही होमाधिकरण अग्नि होता है, कोई कल्पित अग्नि नहीं। प्रसिद्ध समिधा ही समिधा होती है, धूम धूम होता है, ज्वाला ज्वाला होती है, अङ्गारे अङ्गारे होते हैं। प्रसिद्ध विस्फुलिङ्ग ही विस्फुलिङ्ग होते हैं। अर्थात् पूर्व के जैसे उक्त सभी कल्पित नहीं होते। उस इस अग्नि में देवगण पुरुषरूप अन्तिम आहुति का हवन करते हैं। आहुति से (गर्भाधान से लेकर अन्त्येष्टि तक के सभी संस्कार से सम्पन्न हो जाने के कारण) पुरुष अत्यन्त दीप्तिमान् हो जाता है ॥ १४ ॥

यदा यस्मिन्काले श्रियते ॥ १३ ॥

अथ तदेनं मृतमग्नयेऽग्न्यर्थमेवान्याहुत्यं हरन्ति ऋत्विजस्तस्याऽऽहुतिभूतस्य प्रसिद्धोऽग्निरेव होमाधिकरणं न परिकल्प्योऽग्निः । प्रसिद्धं व समित्समिद्धमो धूमोऽचिरचिरङ्गारा अङ्गारा विस्फुलिङ्गा विस्फुलिङ्गा यथाप्रसिद्धमेव सर्वमित्यर्थः । तस्मिन्पुरुषमन्याहुतिं जुह्वति तस्या आहुत्या आहुतेः पुरुषो भास्वरवर्णोऽतिशयदीप्तिमाक्षिपेकादिभिर'न्याहुतपतैः कर्मभिः संस्कृतत्वात्संभवति निष्पद्यते ॥ १४ ॥

'वक्ष्यमाणकीटादिवेद्यध्यावृत्तये भास्वरवर्णविशेषणम् । दीप्यतिशयवस्वे हेतुमाह—नियेकादिभिरिति ॥ १४ ॥

“अथैनम” अर्थात् तब इस मृत पुरुष को ‘अग्नये’ अर्थात् अन्तिम आहुति के प्रयोजन से अग्नि के लिए ही ऋत्विक् लोग ले जाते हैं। आहुतिभूत उस पुरुष का प्रसिद्ध अग्नि ही होमाधिकरण है; कोई कल्पित अग्नि नहीं। प्रसिद्ध समिध ही समिध है, धूम धूम है, अचि अचि है, अङ्गार अङ्गार होते हैं, विस्फुलिङ्ग विस्फुलिङ्ग होते हैं अर्थात् वे जिस प्रकार प्रसिद्ध हैं, उसी प्रकार होते हैं। उस आहुति से पुरुष गर्भाधान उममे पुरुष रूप अन्त्य संस्कार सिद्धि के लिए आहुति डालते हैं। उस आहुति से पुरुष गर्भाधान संस्कार से लेकर अन्त्येष्टि संस्कार पर्यन्त कर्मों में संस्कारयुक्त होने के कारण “भास्वरवर्णः संभवति” अर्थात् अतिशय दीप्ति युक्त हो जाता है ॥ १४ ॥

१. प्रसिद्धे । २. ऋत्विजः । ३. भास्वरवर्ण इति—सात्त्वरूपवानित्यर्थः । तदुक्तं श्रुतिके—“राजस तामस रूपमितो ह्यन्यत्र वक्ष्यते” ॥ ११६ ॥ इति । विद्मद्रूपात्सात्त्विकादिति इत्युक्तम् । अन्यत्र कर्मण्युभयप्रत्ये वेत्यर्थः । ४. अन्त्याहुतिं जुह्वतीति—अन्त्यसंस्कारसिद्धयर्थं पितृमेवोक्तविधानतः प्रक्षिपन्तीत्यर्थः । ५. अन्याहुतिरन्त्येष्टिः । ६. बृ. उ. ६. २. १६ ।

‘ते य एवमेतद्बिदुर्द्यं चामी अरण्ये श्रद्धां सत्यमुपासते
तेऽचिरभिसंभवन्त्यर्चिषोऽहरह आर्प्यमाणपक्षमापूय-
माणपक्षाद्यान्यपमासानुदङ्खदित्य एति मासेभ्यो देव-

वे जो (गृहस्थ इस प्रकार पूर्वोक्त रीति से) इस पञ्चाग्नि विद्या को जानते हैं और जो सत्यासी या वानप्रस्थो श्रद्धायुक्त हो वन में हिरण्यगर्भ की उपासना करते हैं, वे सभी ज्योति के अभिमानी देव को प्राप्त होते हैं। ज्योति के अभिमानी देव से दिन के अभिमानी देव को, दिन के अभिमानी देव से शुक्ल पक्ष के अभिमानी देव को, शुक्ल पक्ष के अभिमानी देव से उन उत्तरायण के छ महीनों के

इदानीं प्रथमप्रश्ननिराकरणार्थमाह—ते । के । ‘य एवं’ यथोक्त पञ्चाग्निदर्शन-
मेतद्बिदुः । एवंशब्दादग्निमिदृषाचिरञ्जारविस्फुलिङ्गश्रद्धाविशिष्टाः पञ्चाग्नयो निदिष्टा-
स्तानेवंतानपञ्चानां विदुरित्यर्थः । ‘नन्वग्निहोत्राहुतिदर्शनविषयमेवंतद्दर्शनम् । तत्र

पञ्चाग्निविदो गति विवक्षुस्तरण्यमवतारयति—इदानीमिति । ये विदुस्तेऽचिरभिसंभव-
न्तीति सत्यम् । एवंशब्दस्य प्रकृतपञ्चाग्निपरामर्शित्वं स्फुटीकृतुं शोदयति—नन्विति । एवमेतद्बिदु-
रिति श्रुतेमेतद्दर्शनमित्युक्तम् । तदेवेदमिति प्रत्यभिज्ञापकं दर्शयति—तत्र हीति । आदिरवमादित्यं

प्रथम प्रश्न के समाधान के लिए कहा जाता है । ‘ते’ इत्यादि । वे कौन ? जो त्रैवर्णिक गृहस्थ तत्सम्मिदादियुक्त पञ्चाग्नि विद्या का अनुष्ठान करते हैं । ‘एवं’ शब्द अग्नि, समिध, घूम, ज्वाला, अङ्गार, विस्फुलिङ्ग और श्रद्धादिविशिष्ट पाँचो अग्नियों का है, जो उनका इस प्रकार अनुष्ठान करते हैं । (इस पर शङ्का होती है—) किन्तु यह दर्शन तो अग्निहोत्र आहुतियों की उपासना के विषय में ही है । है । वही अग्निहोत्र प्रकरण में उत्क्रान्ति आदि छ पदार्थों का निर्णय करते हुए—“द्युलोक को ही आहुवनीय करते हैं”—इत्यादि कहा गया है । पञ्चाग्नि प्रकरण में भी ‘इस लोक का अग्निस्त्व और

१ एव पञ्चाग्निविदो मृतस्य गतिं वक्तुं भागविप्रतिपत्ति (निमिषमायमिति) सत्साधनयोः प्रथमपञ्चमप्रश्नयो-
र्निर्णयार्थमाह—ते य एवमेतद्बिदुरिति । ये गृहिणस्त्रैवर्णिका एवमुक्तसमिदादिविशिष्टान् पञ्चानां विदुर्द्यं
चामी वानप्रस्था श्रद्धावन्तमधिकृता आश्रमधर्ममाश्रमिन्ता सत्याग्निस्त्रायणे स्त्रीजनार्थकीर्णं देतो श्रद्धापूर्वक
सत्त्वं हिरण्यगर्भस्य ब्रह्मोपासते ते पञ्चाग्निविदः । सत्यब्रह्मविदश्च, ऋषिस्तदभिमानी देवतामातिवाहिकी
प्रतिपठन्त एवमर्षेण योज्यम् । वैदुतम् विदुर्हेवताम् । वैदुतान् विदुर्हेवताप्रप्तान् उपासकान् । मानसो ब्रह्मणा
वनसा घृष्टो ब्रह्मलोकनिवासी काश्चित्पुरुष । ते ब्रह्मलोक प्राप्ता उपासका परा जम्बुजाः सन्त । परावत—
आश्रमार्थमिदं सत्सत्तान् सतमन्यावान् वसन्ति । २ निराकरणमिदं समाधानं मायमर्थात् । ३ ये
त्रैवर्णिका गृहस्था । ४ तत्सम्मिदादियुक्तम् । ५ अनुतिष्ठन्ति । ६ नन्वित्यादि—अग्निहोत्राहृत्युपासन-
विषयमेवंतदुपासनमिति जडिगुराण्य । ७ अग्निहोत्रप्रकरणे । ८ अर्चिषमिति प्रमादपाठ अचिरभि-
संभवन्तीत्यस्यैव न्यायमत्वात् । ९ तदेवेदमिति—अग्निहोत्राहुतिदर्शनमेवेदं पञ्चाग्निदर्शनमित्यर्थः ।

संख्याया अग्रमय एव वक्तव्याः । अग्र्य निर्जातमप्यनूद्यते । यथाप्राप्तम्येषानुवदनं युक्तं न
 त्वसौ लोकोऽग्निरिति । अग्र्योपलक्षणार्थः । तथाऽप्याद्येनान्त्येन चोपलक्षणं युक्तम् ।
 श्रुत्यन्तराच्च । 'समाने हि प्रकरणे छान्दोग्यश्रुतो पञ्चाग्नीन्वेदेति पञ्चसंख्याया
 एवोपादानादनग्निहोत्रशेषमेतत्पञ्चाग्निदर्शनम् । यत्त्वग्निमिदादिसामान्यं तदग्निहोत्र-
 स्तुरयमिति प्रबोचाम । तस्मान्नोत्क्रान्त्यादिपदार्थपट्क'परिज्ञानार्वाचरादिप्रतिपत्तिः ।

संभवादिशाह—अन्ययेति । किंच 'पूर्वस्मिन्प्रत्यये प्रचयशिश्टतया पञ्चत्वसंख्याया निश्चिततयात्तद्व-
 च्छिन्नाः सांपादिकानग्र्य एवाग्र्यशब्देन 'परान्नष्टमुचिता इत्याह—निर्जातत्वाच्चेति । अग्निहोत्रप्रकरणे
 निर्जातमेवाग्न्यादि' पूर्वप्रत्येऽप्यनूद्यते तथा चाग्निहोत्रदर्शनमप्यवहितमेवंशब्देन किं न परामृष्टमिति
 शाङ्कते—अप्येति । अग्निहोत्रदर्शनं पूर्वप्रत्येऽनूद्यते चेत्तत्प्रकरणे प्राप्त रूपमनतिक्रम्येवान्तरिक्षादेरप्य-
 चानुवदनं स्थाप्य तु तद्वैरोपेत्येनानुवदनं युक्तम् । अनुवादस्य पुरोवादापेक्षत्वात् । न चाग्रान्तरिक्षा-
 दानूद्यते 'तस्मादेवंशब्दो नाग्निहोत्रपरामर्शोऽति परिहरति—यथाप्राप्तस्येति । द्युलोकादिव्याप्त्यन्तरि-
 क्षाद्युपलक्षणार्थेवाहपूर्वस्यानुवादत्वसम्भवादेवंशब्दस्याग्निहोत्रविषयत्वमिदिरिति चोदयति—अप्येति ।
 'प्रापकाभावाद्युपलक्षणवशा'योगेऽप्यङ्गीकृत्य पञ्चाग्निनिर्देशवैयर्थ्येन दूययति—तथाऽपीति । इतश्च 'स्व-
 सन्नेव पञ्चाग्निदर्शनमेवंशब्दपरामृष्टमित्याह—श्रुत्यन्तराच्चेति । समिदादिसामान्यदर्शनादग्निहोत्र-
 दर्शनशेषमूनमेवंतद्दर्शनमित्युक्तमनूद्य दूययति—यत्त्वित्यादिना । 'अग्नोषामाग्निहोत्रस्तुरयमेषादग्निहोत्र-
 स्यैव कार्यमित्युक्तमित्यत्रेति शेष । एवंशब्देनाग्निहोत्रपरामर्शसंभवे क्लृप्तमाह—तस्मादिति । तच्छ-

का करना उचित होता है, ऐसा अनुवदन सभव नहीं कि वह द्युलोक अग्नि है । (यहाँ दाडा होती
 है—) यह द्युलोकादि का अनुवदन अन्तरिक्षादि के उपलक्षण के लिए ही करना है । (सिद्धान्ती
 परिहार करता है—) तो भी उपलक्षण करना प्रारम्भ अथवा अन्त के पर्याय से सभव है । अन्य
 श्रुति से यही सिद्ध होता है । नुत्यविषयक प्रकरण में छान्दोग्य श्रुति में 'इन पाँच अग्नियों की जो

- १ नुत्यविषयके । २ तत्र षडग्निसंख्यादिति भाव । ३ उपासनात् । ४ प्रवृत्तकायपादनन्तरे । ५
 परान्नष्टमुचिता इति—तेषामवग्रहवहितत्वादिति भाव । नञ्त्ववग्रहवहितत्वे न तेषां परामर्शसंख्यापि
 तद्दर्शनस्याग्निहोत्रश्रुतिवेन लब्धेयमिति किं बाधकमित्यतस्तद्वन्तु सांपादिकानीन् विशिनष्टि—तद्वचिच्छिन्ना
 इति । पञ्चत्वसंख्याविशिष्टा इत्यर्थः । तथा च नैतेषां दर्शनमग्निहोत्रदर्शनशेषोपास्यमहं यस्य पञ्चभिरग्निभि-
 रनुप्य च षड्भिः सन्नयेन वैरूप्यादिति भाव । नञ्वाप्यर्थेनममय हन्तीति षट्पञ्चषात्पञ्च पञ्चत्वमत
 प्राह—पञ्चत्वसंख्याया निश्चितत्वादिति । अत्र हेतुः—प्रचयशिश्टयेति । प्रचयो नाम बहुत्वव्याप्यमव्याप्यविशेष-
 परिचायकगन्धो यथा अग्रप्रत्यारस्तृतीयप्रवृत्तौ इत्यादि । तेनोपदिष्टशुभाशुष्यानामग्नीनामित्यर्थः । प्रवृत्ते चोत्तरा-
 नुसारेण पञ्चमीत्वाभिप्रायको यत्तिष्यामिति प्रशङ्गत प्रचय । यष्ट्वत्त्वग्नि प्रभवहिर्भावात्सांपादिकत्वाच्च
 दर्शनागोचर इति व्येक्ष्यम् । नन्ययुक्तपतत् षष्ठाऽग्निदर्शनागोचर इति तस्याप्यभिलषोऽमिति रश्मिपत्वेन
 अथवाग्न्यागुगमादिति नाग्निहोत्रदर्शनेनास्य वैरूप्यमुपग्रह्य संख्यासामान्यादियमिप्रयत्नराशद्वयति—अग्नीत्या-
 दिना । सांपादिका संपादनसिद्धा वत्पिता इति यादत् । ६ मर्यादा समिदाद्यादिप्राप्तम् । ७ यथाप्राप्त-
 स्थानानुवदनात् । ८ प्रापक इति प्रमाणम् अयति । ९ अग्नोषेऽपीति—अव्यव्यासितप्रमद्गादिनि भाव ।
 १० अग्न्यवशेषेव । ११. १४६६ पृष्ठमाप्त्ये ।

एवमिति प्रकृतोपादानेनाग्निप्रतिपत्तिविधानात् ।

के पुनस्ते य एवं विदुर्गृहस्था एव । ननु 'तेषां यज्ञादिसाधनेन धूमादिप्रतिपत्ति-
विधित्संता । न, अग्नेवविदामपि' गृहस्थानां यज्ञादिसाधनोपपत्तेः । भिक्षुवानप्रस्थयोश्चा-
रण्यसंबन्धेन ग्रहणात् । 'गृहस्थकर्मसंबद्धत्वाच्च पञ्चाग्निदर्शनस्य । अतो नापि ब्रह्मचारिण
एवं विदुरिति गृह्यन्ते । तेषां तूत्तरे पथि प्रवेशः स्मृतिप्रामाण्यात्—

इदंयमेव स्फुटयति—एवमिति । प्रकृत पञ्चाग्निदर्शनं तच्च स्वतन्त्रमित्युक्तं तद्वतामग्निरादिप्रति-
पत्तिर्न 'केवलकर्मिणामित्यर्थः ।

प्रश्नपूर्वकं हेतुर्विशेष निर्विज्ञाति—के पुनरित्यादिना । गृहस्थानां यज्ञादिना पितृयाणप्रति-
पत्तेर्बन्धमाणात्वात्त देवयाने पथि प्रवेशोऽस्तीति शङ्कते— नन्विति । पञ्चाग्निविदा गृहस्थानां देवयाने
पथ्यधिकारस्तद्विहितानां तु तेषामेव यज्ञादिना पितृयाणप्रतिपत्तिरिति विभाव्योपपत्तेर्न बाधयोर्विरोधो-
ऽस्तीति समाधत्ते—नेत्यादिना । एव विदुरिति 'सामान्यवस्त्रात्पञ्चाग्निवादेरप्यत्र ग्रहणं स्यादिति
चेन्नेत्याह—भिक्षुवानप्रस्थयोश्चेति । 'विधान्तरेण तयोस्तरमागं प्रवेशात् पञ्चाग्निचित्त्वेन ग्रहणं
चेन्नेत्याह—गृहस्थानामेव पञ्चाग्निविदां 'तत्र ग्रहणमित्यत्र हेतवन्तरमाह—गृहस्थेति । अह्म-
पुनश्चरतिरेत्यर्थः । गृहस्थानामेव पञ्चाग्निविदां 'तत्र ग्रहणमित्यत्र हेतवन्तरमाह—गृहस्थेति । अह्म-
चारिणां 'तर्हिह ग्रहणं भविष्यति नेत्याह—अन इति । पञ्चाग्निदर्शनस्य गृहस्थकर्मसंबन्धादेधेत्येतत् ।
कथं 'तर्हि नैष्ठिकब्रह्मचारिणां देवयाने पथि प्रवेशस्तत्राऽऽह—तेषां त्विति । "अयं गृहस्थः सयन्धी यः ।

उपासना करता है"—इस प्रकार पाँच सख्या का ही ग्रहण करने के कारण यह पञ्चाग्निदर्शन
(पङ्क्तिबन्ध से) अग्निहोत्र का शेषत्व नहीं हो सकता तथा इसका जो अग्नि और समिधादि रूप
साम्य है, वह तो अग्निहोत्र की स्तुति के लिये है—ऐसा हम पहले कह चुके हैं । अत उत्क्रान्ति आदि
पदार्थों की उपासना से ही अग्नि आदि मार्ग की प्राप्ति नहीं हो सकती, क्योंकि यहाँ 'एवम्'
इस शब्द से प्रकृति के उपादान करने से अग्नि आदि मार्ग की प्राप्ति का विधान किया है ।

किन्तु जो इस प्रकार जानते हैं, वे कौन हैं, वैश्वर्गिक गृहस्थ ही । (यहाँ शङ्का होती है—)
किन्तु उन गृहस्थ वैश्वर्गिकों के लिए यज्ञादि साधन क द्वारा धूमादि मार्ग प्राप्ति का विधान करना
इष्ट है । ऐसा कहना ठीक नहीं क्योंकि इस प्रकार न जानने वाले गृहस्थों के लिए यज्ञादि साधन
ही सकते हैं । सन्यासी और वानप्रस्थों का अरण्य से संबन्ध से ग्रहण किया गया है । पञ्चाग्नि दर्शन
गृहस्थ के नित्यादि रूप वर्ग से संबद्ध है । इसलिये "एव विदुः" से (ब्रह्मचर्याश्रमस्थ) ब्रह्मचारियों
का भी ग्रहण नहीं किया जा सकता । उनका तो इस स्मृति के प्रमाण से उत्तर मार्ग में प्रवेश
होता है—

१ त्रैविण्यम् । २ गृहस्थानाम् । ३ एवविदुर्गृहस्थानां पितृयाणः । ४ गृहस्थकर्मो नित्यादिभ्य
तदित्याह यदन्तः करोमीत्यादिकं तु प्रकृतिरिति । ५ सामान्यवस्त्रात्पञ्चाग्निवादेरप्यत्र ग्रहणं स्यादिति । ६
वृ उ ६ २ १६ । ७ सामान्यवस्त्रादिति—सर्वसामान्यवस्त्रेण बतु निर्देशादिति यावत् । ८ रिषान्तरण
—पञ्चाग्निविद्यापेक्षयाऽरण्यवासादिसाधनान्तरेणेति यावत् । ९ एव विदुर्गृहस्थः । १० भिक्षुवान
प्रस्थयोश्च । ११ ब्रह्मचारिणामग्रहे । १२ मृगस्थः ।

“अष्टाशीतिसहस्राणामृषीणामूर्ध्वरेतसाम् ।

उत्तरेणार्यम्णः पन्थास्तेऽमृतत्वं हि भेजिरे” इति ॥

‘तस्माद्ये गृहस्य एवमग्निजोऽहमन्यपत्यमित्येवं क्रमेणाग्निम्यो जातोऽग्निरूप इत्येवं ये विदुस्ते च ये चामो अरण्ये ‘वानप्रस्थाः परियाजकाश्चाराण्यनित्याः श्रद्धां श्रद्धायुक्ताः सन्तः सत्यं ब्रह्म हिरण्यगर्भमित्युपासते न पुनः श्रद्धां चोपासते ते सर्वे’ऽपि- रभिसंनवन्ति ।

यावद्गृहस्यः पञ्चाग्निविद्यां सत्यं वा ब्रह्म न विदुस्तावच्छ्रद्धाद्याहुतिक्रमेण पञ्चम्यामाहुतो हुतायां ततो योषाम्नेजाताः पुनर्लोकं प्रत्युत्पायिनोऽग्निहोत्रादि-

पन्थास्तमासाद्य शेनोत्तरेण यथा ते यथोक्तसंख्या ऋषयः सापेक्षममृतस्य प्राप्ता इति स्मृत्यर्थः । ‘प्राधना-न्तराणां पञ्चाग्निविश्वेनात्राग्रहणे फलितमाह—तस्मादिति । अग्निजरावे फलितमाह—अग्न्यपत्य-मिति । अग्निजरावं साधयति—एवमिति । अग्न्यपत्यत्वे किं स्यात्तदाह—अग्नीति । इत्येवं ये गृहस्य विदुस्ते चेति योजना । अरण्यं श्रोत्रजनासकीर्णो देशः । परियाजकाश्चेति त्रिविधिनो गृह्यन्ते ‘अपेया-मेपरणाम्यो ध्युत्थितानां सन्त्यज्ञाननिष्ठानां देवयाने ‘पथ्यप्रवेशावा’भ्रममाश्रित्या वा ‘तेऽपि गृहो-र-मिति ब्रह्मण्यम् । श्रद्धाऽपि स्वयमुपास्य कर्मस्वयवश्यादित्याशङ्क्य ‘प्रत्ययमाश्रय सापेक्षत्वाद्युपास्य-त्वानुपपत्तेर्मेवमित्याह—न पुनरिति । सर्वे पञ्चाग्निविदः सत्यब्रह्मविदश्चेत्यर्थः ।

विनाऽपि विद्याबलमधिहरभिसंपत्तिः स्यादिति चेन्नेत्याह—यावदिति । कर्म कृत्वा लोकं

“अष्टाशी हजार नैष्ठिक ब्रह्मचारी ऋषियो का मार्गं सूच्यं मे उत्तर की ओर है, वे सापेक्ष ममृतत्व को प्राप्त किए हैं” ।

इसलिये जो गृहस्थ ‘मैं अग्नि से उत्पन्न, अग्नि की सन्तान हूँ’ इस तरह क्रमशः अग्नि से उत्पन्न अग्निरूप अपने को जानते हैं, वे और “अग्नी अरण्ये” अर्थात् निरन्तर वन में रहने वाले वानप्रस्थ और सत्यासी “श्रद्धा” यानी श्रद्धायुक्त होकर “सत्यमुपासते” अर्थात् हिरण्यगर्भ ब्रह्म की उपासना करते हैं । श्रद्धा की उपासना करते हैं, ऐसा नहीं समझना चाहिये । वे सब अर्चि अभिमानी प्रतिवाहिकी देवता को प्राप्त कर लेते हैं ।

जब तक गृहस्थ लोग पञ्चाग्नि अथवा सत्यात्मक ब्रह्म को नहीं जानते; तब तक वे श्रद्धादि (सोम, वृष्टि, अन्न, वीर्यरूप) आहुतियों के क्रम में पञ्चम आहुति के हवन किये जाने पर उससे योषामि में उत्पन्न होकर, पुन लोक में उत्थान करने वाले होकर अग्निहोत्रादि कर्मों के अनुष्ठान

१. अन्तराणोक्तत्वात् । २. वानप्रस्था इति—यद्यपि श्रद्धापूर्वक सत्योपासनस्य गृहस्थेऽपि सम्भवस्तथापि ये चेत्पादो वानप्रस्थानाममुष्यतीना च ग्रहणमरण्यविशेषणस्य तेष्वेव सम्भवस्त्यवशेयम् । ३. अविर्भ-संभवन्तीति—अविर्भमानिनीमातिवाहिकी देवता प्रतिपद्यन्ते इत्यर्थः । ४. श्रद्धादीत्यादिना सोमवृष्ट्यन्न-रेतामि गृह्यन्ते । ५. लोकं प्रतीति—वरलोकं प्रति गमनशीला सन्तः । ६. भिक्षुवानप्रस्थब्रह्मचारिणाम् । ७. अग्न्यायाम्—परमहंसपरिवाजकानामित्यर्थः । ८. पथ्यप्रवेशादिति—“न तस्य प्राणा उत्क्रामन्तीत्यादि” श्रुतेरिति भावः । ९. अर्षमाश्रित्या । १०. परमहंसपरिवाजका अपि । ११. प्रत्ययसापेक्षमृतत्वि विषय-सापेक्षा न हि निर्विषया भवति कृत्तिरिति भावः ।

कर्मानुष्ठातारो भवन्ति । तेन कर्मणा 'धूमादिक्रमेण पुनः पितृलोकं' पुनः 'पर्जन्यादिक्रमेण-
'ममावर्तन्ते । ततः पुनर्योषाम्नेर्जाताः पुनः कर्म कृत्वेत्येवमेव घटीयन्त्रवद्वत्पागतिभ्यां
पुनः पुनरावर्तन्ते । यदा त्वेवं विदुस्ततो घटीयन्त्रभ्रमणाद्विनिर्मुक्ताः सन्तोऽचिरभि-
संभवन्ति । अचिरिति नाग्निज्वालामात्रं किं तर्ह्यचिरभिमानिन्यचिःशब्दवाच्या
देवतोत्तरमार्गलक्षणा 'व्यवस्थितैव तामभिसंभवन्ति । न हि परिव्राजकानामग्न्याचिर्देव
साक्षात्संबधोऽस्ति । तेन देवतैव परिगृह्यतेऽचिःशब्दवाच्या । अतोऽहर्देवताम् । मरणकाल-
नियमानुपपत्तेरहःशब्दोऽपि देवतैव । आयुषः क्षये हि मरणम् । न ह्येवं विद्वाऽह्न्येव
मर्तव्यमित्यहर्मरणकालो नियन्तुं शक्यते । न च रात्रौ प्रेताः सन्तोऽहः प्रतीक्षन्ते । "स"

प्रत्युत्पद्यमान इति पूर्वेण सबन्धः । केवलकर्मिणां देवयानमार्गप्राप्तिर्नास्तीत्युक्तं निगमयति—इत्येव-
मेवेति । विदुषामेव देवयानप्राप्तिमुपसंहरति—यदा त्विति । न्यचियो ज्वालात्मनोऽस्थेर्पातद्विभि-
संपत्तिर्न कलाप कल्पते तत्राऽहः—अचिरिति । अचिःशब्देन यथोक्तदेवताग्रहे लिङ्गमाह—न हीति ।
अतोऽचिर्देवतायाः सकाशादिति यावत् । अहःशब्दस्य कालविषयत्वमुक्तवोषाभावाच्चिः शब्देनैवाह—
मरणेति । नियमाभावमेव व्यनक्ति—आयुष इति । विद्वद्विषये नियममाशङ्क्याऽहः—न हीति । ननु
रात्रौ मृतोऽपि विद्वानहरपेक्ष कालो संपत्स्यते नेत्याह—न चेति ।

करने वाले होते हैं । उस कर्म से वे दक्षिणायन और उत्तरायण क्रम से पुनः पितृलोक को प्राप्त
करते हैं । पुनः पर्जन्य, पृथिवी, अन्न, पुरुष और योषित् क्रम से इस लोक में लौट आते हैं । फिर
योषामि में उत्पन्न होकर पुनः कर्म करते हुए, इस प्रकार घटीयन्त्र के समान उनका आवागमन
बराबर लगा रहता है । जब यथोक्त समिधावि विशिष्ट पञ्चाग्नि विद्या को जानते हैं; तब घटीयन्त्र के
के भ्रमण के छूट कर अचि को प्राप्त होते हैं । अग्नि की ज्वालामात्र ही अचि नहीं है । तो क्या है ?
अचि का अभिमान ही अचिशब्दवाच्य देवता है, वह उत्तरमार्गरूपा और स्थिर ही अचि है, उसे प्राप्त
होते हैं । सन्यासियों का अग्नि अचि से साक्षात् सबन्ध नहीं है । इसलिए अचिशब्दवाच्य देवता ही
ग्रहण किये जाते हैं । यहाँ से "अहर्" देवता को प्राप्त होते हैं । मरने के समय में कोई नियम
न होने से "अहर्" शब्द से "अहर्" शब्दवाच्य देवता का ग्रहण होता है । आयु के क्षीण होने पर
मृत्यु होती है । यथोक्त पञ्चाग्नि उपासक को दिन में ही मरना चाहिये, इस पर दिन में ही
मरणकाल को नियन्त्रण कर पाना संभव नहीं है । रात्रि में मरे हुए उपासक (आगे जाने के लिए)

१ धूमादीत्यादि—शब्दानि रात्रिकृष्णपक्षदक्षिणायनानि । २ प्राप्नुवन्ति । ३. पर्जन्यादीत्यादिशब्द-
प्राप्त्यत् पृथिव्यन्नपुरुषयोषिताम् । ४ लोकम् । ५ एवंविदुः—यथोक्तसमिधादिविशिष्टाद् पञ्चाग्नीन्
विदुः । ६ ततः यथोक्तदेवतात् । ७ स्थिरैव । ८. तेन—परिव्राजकानामग्न्याचिषा साक्षात्संबन्धभावेन ।
९ शब्द. शब्दवाच्या । १० यथोक्तपञ्चाग्निविदः । ११. न ह्येवविदोऽह्न्येवेत्यादि । अत्रेदमवधेयम्—
श्रीपञ्चकालप्रतीक्षासूत्रितत्त्वितुस्तुतिपरैव महानुभावोऽयं शन्तनुर्ब्रह्मास्त्वन्मरणलोऽमूढोऽपि इति । अहर्निमि-
सैव तु देहस्तिरिति । १२. स यावदिति—स सत्कर्मिण्यन् विद्वाम् यावत् कालेन मनसः शेषः स्यात्तावत्ता
कालेनादित्य प्राप्तोतीत्यर्थः । अतिसिद्धं नष्टनीतिं चिद्विद्यं न तु तावदेव कालेनेति ध्येयम् । १३. घा. उ
८. ६. ५ । १४. उक्तवोपेति—न हि परिव्राजकानामित्याहुक्तवोपेत्यर्थः ।

यावत्क्षिप्येभ्यस्तथावदादित्यं गच्छति" इति श्रुत्यन्तरात् ।

अह्म आपूर्यमाणपक्षमहर्देवतयाऽतिवाहिता' आपूर्यमाणपक्षदेवतां प्रतिपद्यन्ते शुक्लपक्षदेवतामित्येतत् । आपूर्यमाणपक्षाद्यान्यभ्यासानुदङ्कुतरा विशमादित्यः सवितेति तान्मासान्प्रतिपद्यन्ते शुक्लपक्षदेवतयाऽतिवाहिताः सन्तः । मासानिति बहुवचनान्तर्ध्वारिण्यः षडुत्तरायणदेवतास्तेभ्यो मासेभ्यः षष्मासदेवताभिरतिवाहिता देवलोकाभिमानिनो देवतां प्रतिपद्यन्ते । देवलोकादादित्यमादित्याद्विद्युत् विद्युदभिमानिनो देवतां प्रतिपद्यन्ते । विद्युदेवतां प्राप्तान्ब्रह्मलोकवासी पुरुषो ब्रह्मणा मनसा सृष्टो मानसः कश्चिदेत्याऽऽगत्य ब्रह्मलोकान्गमयति । ब्रह्मलोकानित्यधरोत्तरभूमिभेदेन भिन्ना इति गम्यन्ते बहुवचनप्रयोगात् । 'उपासनतरतम्योपपत्तेवच । ते तेन पुरयेण गमिताः सन्तस्तेषु ब्रह्मलोकेषु पराः प्रकृष्टाः सन्तः स्वयं परावतः प्रकृष्टाः समाः संदत्सराननेकान्वसन्ति ब्रह्मणोऽनेकान्कल्पान्वमन्तीत्यर्थः । तेषां ब्रह्मलोक गताना नास्ति पुनरावृत्तिरस्मिन्संसारे न

एकात्मनेव ब्रह्मणा के कथं बहुवचनमित्याद्याऽऽह—ब्रह्म इति । ब्रह्मलोकानिति बहुवचनप्रयोग इति सवन्धः । अत्र ब्रह्मलोका विशेष्यत्वेन गृह्यन्ते । बहुवचनोपपत्तौ हेतुन्तरमाह—उपासनेति । कल्पशब्दोऽत्रावन्तरकल्पविषयः । तेषामिह न पुनरावृत्तिरिति 'वधविस्थादादस्मिन्निरयदिष्ट्याद्यान-

दिन की प्रतीक्षा करते हो—ऐसी बात नहीं है । उत्क्रमण करते हुए वह विद्वान् जितने समय में मन आदित्य के पास पहुँचता है, उतनी देर में आदित्य लोक पहुँच जाता है" ऐसा अन्य श्रुति में भी कहा है ।

"अह्म आपूर्यमाणपक्षम्" अर्थात् अहर् देवता से ऊपर गये उपासक आपूर्यमाणपक्षदेवता से यानी शुक्लपक्षदेवता को प्राप्त होते हैं आपूर्यमाणपक्षदेवता से जिन छ महीनों में "आदित्य" अर्थात् सूर्य उदङ् अर्थात् उत्तर दिशा की ओर चलता है, उन मासों को शुक्लपक्षदेवता द्वारा ऊपर जाने पर प्राप्त करते हैं । अथ य "मासान्" इस बहुवचन प्रयोग से छ उत्तरायण देवता मण्डित होकर चलते हैं उन "मासेभ्यः" अर्थात् छ मास देवताओं से ऊपर ले जाये जाने पर देवलोकाभिमानि देवता को प्राप्त होते हैं । देवलोक से आदित्य, आदित्य से "विद्युत्" यानी विद्युत् के अभिमानि देवता को प्राप्त होता है । विद्युत् देवता को प्राप्त हुए इन उपासकों के ब्रह्मण के द्वारा 'मानस' अर्थात् कोई मन से रचा हुआ पुरुष 'एव' आकर इन्हे ब्रह्मलोक का ले जाता है । मन में 'ब्रह्मलोकान्' इस प्रकार बहुवचन प्रयोग में नीची ऊँची भूमि भेद से भेद होना संभव है ।

१ उपासना । २ उपासनावादे—साधनान्तरव्याप्त्युक्त्यनुसारतम्य गृहीत्या बह्वृत्तिरिति भावः । ३ ते—एवञ्चानिदिदं सत्यब्रह्मविद्वद्भ्यः तान् मानसान् पुरयेण गमिता ब्रह्मलोक प्रापिता । ४ सूत्रानां स्थिति कल्पयन्तीति कल्पा । अनेकान् कल्पानिति—ब्रह्मणोऽनेकानि दिनानीत्यर्थः । 'कल्पं दासने विधौ न्याय सर्वत ब्रह्मणो दिने' इति मदिनोवा । सर्वत प्रत्ययः । ५ कल्पे । ६ अनेति—प्रवृत्तवाक्ये । भिन्ना इत्यस्य विशेषणस्यैवेत्यर्थः । ७ अवान्तरकल्पविषय इति—अवन्तरकल्पविषयविषयब्रह्मदिनपर इत्यर्थः । ८ आध्यक्षिण्यसाध्याम् ।

पुनरागमनमिहेति 'शाखान्तरपाठात् । 'इहेत्याकृतिमात्रग्रहणमिति चेच्छ्रुवोभूते पोणंमासी-
मिति पट्वत् । न, इहेतिविशेषणार्थक्यात् । यदि हि नाऽऽवर्तन्त एवेहग्रहणमनर्थकमेव

मयुक्तमिति शङ्कते—इहेति । यथा 'श्रुवोभूते पोणंमासीं यजेतेत्यत्राऽऽकृति पोणंमासीशब्दार्थः
श्रुवोभूतत्वं च न 'व्यावर्तकं 'पोणंमासी'पदलक्ष्येष्टे प्रतिपद्येव कर्तव्यता'नियमात्तथेहाऽऽकृतेरिहशब्दा-
र्थात्वा'। 'अिरङ्कुशोवाभावृत्तिरत्र सिध्यतीत्यर्थः । परिहरति—नेत्यादिना । परोक्षत दृष्टान्तं "विघटयति—

उपासना तारतम्य से फल का तारतम्य ग्रहण कर ऐसा प्रयोग सम्भव है । 'ते' अर्थात् उस पुरुष से लिवाये
जाते हुए वे उपासक उन ब्रह्मलोको मे "परा" अर्थात् स्वयं प्रकृष्ट होकर "परावतो वसन्ति" अर्थात्
अनेक सवत्सरो तक वहाँ रहते है अर्थात् ग्रह के अनेक कल्पो तक रहते हैं । 'तेषाम्' अर्थात्
उन ब्रह्मलोक को प्राप्त करने वालो को 'नास्ति पुनरावृत्ति' अर्थात् इस कल्प मे पुन प्रागमन
नही होता । "यहाँ पुनरागमन नही होता" ऐसा माध्यन्दिन शाखा का भी प्रमाण है । (इस पर
पूर्ववादी कहता है —) परन्तु "इह" पद से तो आकृति मात्र का ग्रहण होता है । जैसे "प्रातः काल
होने पर पोणंमास याग करे" यहाँ भी सभी प्रातः काल का ग्रहण होता है । (इस पर सिद्धान्ती
कहता है—) ऐसा कहना ठीक नही है क्योंकि ऐसे मे "इह" इस विशेषण का होना व्यर्थ हो
जायगा । यदि उनकी कभी पुनरावृत्ति होती ही नही तो "इह" ग्रहण व्यर्थ ही होगा । 'प्रातः काल होते
ही पोणंमास याग करे' इस वाक्य मे "प्रातः काल" यह विशेषण अनुक्त मे लगाया जाय तो उसका

१ माध्यन्दिनशाखान्तरपाठात् । २ इहेत्याकृतिमात्रग्रहणमिति—आकृतिर्भातिस्तथा चैतत्ससारव्यक्तिनिष्ठ
यत्ससारत्वं जातिस्तद्वन्निष्ठतत्ससारजातोपर्यापक इहशब्दोऽयमित्यर्थः । एव च ससारत्वावच्छिन्नाधिकरणता-
निरूपिताधेयतावदावृत्त्यभावाधिकरणं विद्वान् आवृत्तिस्त्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभाववानिति यावदिति फलतीत्य
मिप्राय । एतेन इहशब्दोऽयमावृत्तिव्यावर्तक इह नावर्तत इत्युक्त्येतत्ससारवच्छिन्नावृत्त्यभावप्रतीतिरिति
निरस्तम् । जातिशब्दस्य विशेष्यमात्रसमर्पकत्वेन व्यावर्तकत्वासम्भवाद यथाह—जातिरिहप्रवृत्तिनिमित्तक-
शब्दानां जातिप्रवृत्तिनिमित्तक एव विशेष्यभावक इति नियम इति । जातिशब्दस्य गुणत्रियाशब्दसममिव्याहारे
विशेष्यसमर्पकत्वैवेति च । अन्यथा नीलोत्पलमितिवदुत्पलनीलमित्यपि स्यात् । पावकब्राह्मण इत्येव न तु
ब्राह्मणपावक इत्यपीति प्रयोगव्यवस्थाया अभावप्रसङ्गादिति च तत्र गमरूपाह । सखकुञ्ज कुञ्जसख
इत्येव गुणशब्दो क्रियाशब्दयोर्गुणत्रियाशब्दयोश्च बोधोपर्यं प्रयोगनियम एवेत्यस्येदेतत् । ३ श्रुवोभूते इति—
अनागताहोरूपावमर इत्यर्थः । ४ आकृतिरिति जातिरित्यर्थं पोणंमासीत्वावच्छिन्नमिति यावत् । ननु तत्रा-
कृतिवचनोऽप्यस्त्येव व्यावर्तकं श्रुवोभूतव्यवच्छिन्नद्वन्द्वशब्दो व्यावर्तक एवेत्याहुः पाऽह—श्रुवोभूतत्वं च न
जातिशब्दाव्याप्यत्वादित्यभिप्रायः । ननु तत्राकृतिवचनोऽपीति परामिप्रायेणैवेतत् सिद्धान्ते
व्यावर्तकमिति जातिशब्दाव्याप्यत्वादित्यभिप्रायः । ५ विशेषणम् । ६ पोणंमासीपद सखणया इष्टिविशेष-
श्रुवोभूतत्वस्य जातिवचनमुपवर्णयति ध्ययम् । ७ व्यावृत्तिनिष्ठप्रयोजनत्वं चेत्याह—पोणंमासीपदेति ।
परमित्यभिप्रायेणाह—पोणंमासीपदलक्ष्येष्टेरिति । ८ व्यावृत्तिनिष्ठप्रयोजनत्वं चेत्याह—पोणंमासीपदेति ।
९ नियमादिति—अनुष्ठातृव्यपरेपरस्यैव निश्चितत्वादिति यावत् । अनुष्ठातृव्यपरेपरस्यैवेति—याज्ञिकपरिपाटय-
वेति यावत् । १० दृष्टान्तिकवाक्ये । ११ आहृतेरिति जातेरित्यर्थः । १२ असङ्कुचितत्वं । १३
विघटयति—अपवदनीत्यर्थः । पूवपदपुक्तार्थापटितमापादयतीति यावत् ।

‘अथ ये यज्ञेन दानेन तपसा लोकाञ्जयन्ति ते धूमम-

पूर्वोक्त उपासको से भिन्न जो केवल कर्मों यज्ञ, दान और तप के द्वारा लोकों को जीतते हैं,

स्यात् । श्वोभूते पौर्णमासीमित्यत्र पौर्णमास्याः श्वोभूतत्वमनुवर्तं न जायत इति युक्तं विशेषयितुम् । न हि ‘तत्राऽऽकृतिःश्वःशब्दार्थो विद्यत इति श्वःशब्दो निरर्थक एव प्रयुज्यते । यत्र तु विशेषणशब्दे प्रयुक्तंऽन्विष्यमाणे विशेषणफलं चेन्न गम्यते तत्र युक्तो निरर्थकत्वेनोत्पद्यते विशेषणशब्दो न तु सत्यां विशेषणफलावगतौ । ‘तस्मादस्मात्कल्पाद्वृत्तमावृत्तिर्गम्यते ॥ १५ ॥

श्वोभूत इति । ‘कृतसंभारदिवसापेक्ष हि श्वोभूतत्वं ‘पौर्णमासीदिने चातुर्मास्येष्टौ कृतायां कदा पौर्णमासीष्टः कर्तव्येति विना वचनं न जायते ‘तत्र श्वोभूतत्व विशेषण भवत्यन्वयावर्तकं तद्विहेति विशेषणमपि व्यावर्तकमेवेति नाऽऽस्त्यन्तिकानावृत्तिसिद्धिरित्यर्थः । यत् पौर्णमासीशब्दविश्वशब्दस्याऽऽकृति-वाचित्वाद्यवर्तकत्वमिति तत्राऽऽह—न हीति । यद्यपि प्रकृते वाक्ये पौर्णमासीशब्दो भवत्या-कृतिवचनस्तथाऽपि श्वःशब्दार्थोऽपि काचिदाकृतिरस्तीत्यङ्गोक्त्याव्यावर्तकः श्वोभूतशब्दो नैव प्रयुज्यते । तथाऽत्रापि विशेषणशब्दस्य व्यावर्तकत्वमवश्यकमित्यर्थः । ‘सुपिरमाकाशमित्यादौ व्यावर्त्ताभावेऽपि विशेषणप्रयोगवदत्रापि विशेषण स्वरूपानुवादमात्रमित्याशङ्क्याऽऽह—यत्र त्विति । विशेषणफलमुपसहरति—‘तस्मादिति ॥ १५ ॥

ज्ञान नहीं होता, इसलिए विशेषण पद उचित ही है । वहाँ हटान्त वाक्य में यदि भाकृति “श्व” का शब्दार्थ विद्यमान न हो तो “श्व” शब्द का प्रयोग करना निरर्थक ही हो जायगा । जहाँ विशेषण शब्द के प्रयोग करने पर अन्वेषण करने में उस विशेषण प्रयोग का कोई फल न दीखता हो, तो निरर्थक होने से उस विशेषण शब्द का प्रयोग हटा देना चाहिए । विशेषण के फलबोध हो जाने पर उस विशेषण पद को हटाना उचित नहीं है । इसलिए (‘इह’ शब्द का विशेषण होने से) इस कल्प के बाद उसकी पुनरावृत्ति हो सकती है—ऐसा जाना जाता है ॥ १५ ॥

१ ध्येत्पादि । अत्र वार्तिकम्—‘देवयान समासेन पञ्चा यत्नात्प्रपञ्चितः । व्याख्याऽथ पितृयाणस्य सम्यचारम्भेऽधुना” ॥ १४६ ॥ ममासीऽप्यग्रन्थः । यत्नोऽनिरादिपर्वणां प्रत्येकमुपन्यासः । अथवाष्टो देवयानोक्त्यन्तरं पितृयाणोक्तेरवसरार्थः । २ हटान्तवाक्ये । ३ ध्येत्पणे क्रियमाणे । ४ तस्मादिति—इहानन्दस्य विशेषणत्वादित्यर्थः । ५ कृतसंभारेति—कृत अनुष्ठितं संभारं चातुर्मास्यैष्ट्यादिरूपं पौर्णमासीष्टेऽप्यवकाशो यत्र तद्विषयापेक्षमित्यर्थः । ६ तदेतच्छब्दोभूतात्प न विनोक्तिमवगम्यत इत्याह—पौर्णमासीदिन इत्यादिना । ७ तन्नेत्यस्य हटान्तवाक्यं ज्ञयर्गमाहस्तमात्रं शब्दादि वस्तुतत्पूति विना कालविशेषस्याज्ञापमानत्वे इति युक्तं पदमात्रम् । ८ यद्यपि विशेषणशब्दस्यैति—दाह्यन्तिकवाक्येऽपीहानन्दस्येत्यर्थः । ९ द्विष्टम् । १० इहानन्दस्य व्यावर्तकत्वादिति भावः ।

भिसंभवन्ति धूमाद्रात्रिः रात्रेरपक्षीयमाणपक्ष-
मपक्षीयमाणपक्षाद्यान्ध्रमासान्वक्षिणाऽऽदित्य एति
मासेभ्यः पितृलोकं पितृलोकाच्चन्द्र ते चन्द्रं प्राप्या-
'न्नं भवन्ति ताऽस्तत्र देवा यथा सोमः राजान-
माप्यायस्वापक्षीयस्वेत्येवमेनाऽस्तत्र भक्षयन्ति

वे मरने पर धूमाभिमानी देव को प्राप्त होते हैं। धूम से रात्रि के अभिमानी देव को, रात्रि से कृष्ण पक्ष के अभिमानी देव को, कृष्ण पक्ष के अभिमानी देव से छः मास के अभिमानी देवों को प्राप्त होते हैं। जिन छः मास में सूर्य दक्षिण की ओर होकर चलता है। छः मास के अभिमानी देव से पितृलोक को, पितृलोक से चन्द्रमा को प्राप्त होते हैं। उस चन्द्रमा में पहुँच कर वे अन्न हो जाते हैं। वहाँ पर देवगण इन्हे ऐसे ही भक्षण कर जाते हैं, जैसे ऋत्विक् लोग 'आप्यायस्व अपक्षीयस्व'

अथ पुनर्ये नैवं विदुस्तस्मान्स्याद्यग्निहोत्रसंबन्धपर्यायवत्कस्यैव वेदितारः केवल-
कर्मिणो यज्ञेनाग्निहोत्रादिना 'दानेन बहिर्वेदि' भिक्षमाणेषु द्रव्यसंविभागलक्षणो तपसा
बहिर्वेद्येव दीक्षाविद्यतिरिक्तेन कृच्छ्रचान्द्रायणादिना लोकान्निवृत्तिः लोकानिति बहु-

देवदानं पश्यान्मुक्त्वा 'पथ्यन्तरं भवतु वाक्यान्तरमावाय पदद्वयं व्याकरोति—अथेत्यादिना ।
कथं ते फलमाग्निनो भवन्तीत्याकाङ्क्षायामाह—यज्ञेनेति । ननु दानतपसी यज्ञग्रहणोर्नैव 'गृहीते न
पृथग्रहीतव्ये तत्राऽऽह—बहिर्वेदीति । दीक्षादीत्यादिपदेन पयोव्रतादियज्ञाङ्गसंग्रहः । तत्रेति पितृ-

एवं जो इस प्रकार नहीं जानते, उक्तान्ति आदि अग्निहोत्रसंबन्धी छः पदार्थों को जानने
ले केवल कर्मों हैं तथा अग्निहोत्रादि यज्ञ, "दानेन" अर्थात् वेदी से बाहर यज्ञ के अन्नङ्गभूत
चिको को द्रव्य का बाँटना रूप दान, "तपसा" अर्थात् वेदी से बाहर ही दीक्षादि व्यतिरिक्त कृच्छ्र-

१ अन्नं भवन्ति—भोग्यत्व प्रतिपद्यन्त इत्यर्थः । २ ऋत्विक् । ३ भक्षयन्ति—उपभुञ्जते सेवकमिव
राजैत्यर्थः । ४ यद्योक्तसमिदादिविशिष्टान् पञ्चानामीषविदुः । ५ केवलकर्मिण इति—पञ्चानमित्य-
ब्रह्मविद्याव्यवच्छेदीह केवलपदम् । ६ दानेनेति—"दातव्यमिति यद्दानमि"त्यादिस्मृतेर्विनिर्दिष्टकालपात्र-
विशिष्टमेव दानं लोकजयहेतुरिति द्रष्टव्यम् । ७ भिक्षमाणेषु—यज्ञानङ्गभूतप्रदेने ये वाचकास्तेष्वित्यर्थः ।
८ यज्ञानङ्गभूतेनेति यावत् । ९ दीक्षादीति—दीक्षावाक्यार्थमाहुस्तान्त्रिकाः । तथाहि—"दीयते विमलं ज्ञानं
दीयते कर्मवासना । तेन दीक्षेति सा प्रोक्ता मुनिमिस्तन्त्रवेदिमिरिति" । तथा चाभीष्टदेवमन्त्रग्रहणं दीक्षा-
तदुपदेशोऽपि । उपनयनसंस्कारेऽपि दीक्षावाक्यं । प्रवृत्ते तु यज्ञाङ्गभूतनियमभेदो मन्त्रजपाद्यनुकूलो दीक्षेति ज्ञेयम् ।
मन्त्रजपादीत्यादिना मन्त्रग्रहणादिग्रहः । तदनुकूलो नियमग्रहणं करणमयमादिक्रमो बोध्यः । दीक्षावाक्यार्थेष्वेषु
बृहच्छ्रुताभिधानं वाचस्पत्येन मानम् । तत्र हि नियमोपनयनमन्त्रग्रहणास्तदर्थो उक्ताः । १० कृच्छ्रंति—"तपसा
कल्मषं हन्तीति" स्मृतेर्निश्चयपापव्यतिना यज्ञानङ्गभूतेन तपसेति यावत् । ११ पितृलोकान् । १२
पितृमाणम् । १३ गृहीते इति—तयोर्व्याङ्ग्यत्वेन यज्ञे सत्त्वादिति भावः ।

‘तेषां यदा तत्पर्यवत्ययेममेवाऽऽकाशमभिनिष्पद्यन्त
 आकाशाद्वायुं वायोवृष्टिं वृष्टेः पृथिवीं ते पृथिवीं
 प्राप्यान्नं भवन्ति ते पुनः पुरुषाग्नी हूयन्ते
 ततो योषाग्नी जायन्ते लोकान्प्रत्युत्थायिनस्त
 एवमेवानुपरिवर्तन्तेऽथ य एतौ पन्थानी न विदुस्त
 कीटाः पतङ्गा यदिदं दन्दशूकम् ॥ १६ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि पष्ठाध्यायस्य
 द्वितीयं ब्राह्मणम् ॥ २ ॥

ऐसा कहकर सोम राजा को मक्षण करते हैं और जब उनके कर्म क्षीण हो जाते हैं, तब वे इस प्रसिद्ध
 आकाश की ही प्राप्त हो जाते हैं। आकाश से वायु की, वायु से वृष्टि की और वृष्टि से पृथिवी की
 प्राप्त होते हैं। पृथिवी की प्राप्त कर वे कर्मों भ्रष्ट हो जाते हैं। पुनः वे पुरुष रूप अग्नि में हवन किये
 किये जाते हैं, उससे वे लोक के प्रति उत्थान योग्य होकर क्षी रूप अग्नि में उत्पन्न होते हैं। इसी
 प्रकार वे बार-बार आते-जाते रहते हैं। पूर्वोक्त दोनों से भिन्न जो इन मार्गों को नहीं जानते; वे कीट,
 पतङ्ग और डोंसे, मच्छर आदि योनियों की प्राप्त होते हैं (इस प्रकार पुनरावृत्ति रूप दूसरे प्रश्न
 और उस लोक का न भरना रूप तीसरे प्रश्न का उत्तर हो गया) ॥ १६ ॥

॥ इति द्वितीय ब्राह्मणम् ॥

यचनास्तत्रापि 'फलतारतम्यमभिप्रेतम् । ते 'धूममभिसंभवन्ति । उत्तरमार्गं इवेहापि
 देवता एव धूमादिशब्दवाच्या धूमदेवतां प्रतिपद्यन्त इत्यर्थः । 'प्रातिवाहिकत्वं च देव-
 लोकोक्तिः । अपिशब्दो ब्रह्मलोकहृष्टागताय । धूमसप्तरेपुरुषार्थस्वमाशङ्क्योक्तम्—उत्तरमार्गं इवेति ।
 इहापीति पितृयाणमार्गोऽपीत्यर्थः । तद्देवेत्युत्तरमार्गमग्निनीनां देवतानामिवेत्यर्थः ।

चान्द्रायण बत आदि तप के द्वारा पितृलोक की जीतते हैं। मन्त्र में "लोकान्" पद में बहुवचन
 होने के कारण यहाँ भी फल का तारतम्य अभीष्ट है। वे धूमाभिमानी देवता की प्राप्त होते हैं।
 उत्तरमार्ग के समान यहाँ भी देवता ही धूमादिशब्द वाच्य है अर्थात् वे धूमाभिमानी देवता की

१ एव ते य एवमेतद्भिदुर्व चापी, यजेनेत्यादिना चोभयमार्गप्रतिपत्तिसाधनोक्त्या पञ्चम प्रश्न तेषांचिरभि-
 भवन्ति ते धूममभिसंभवन्तीत्यादिना चोत्तरदिशिषमार्गप्रदर्शनं प्रथम प्रश्न च निर्गमिदानीमतत्त्वोपप्राप्ति-
 प्रकारप्रदर्शनं द्वितीयतृतीयप्रश्नोर्निर्णयमाह—तेषामिति । २ कीटा इत्यादि—एव परलोक गतानामा-
 काशादिद्वारा पुनरावृत्तिकथनेन द्वितीयतृतीयप्रश्नी निर्गताविति ध्येयम् । ३. यत्तारतम्यमिति—यथादि-
 साधनोक्त्यर्थप्रयुक्तयोगोक्त्यर्थानुसृतप्रवेदनानात्वमित्यर्थः । ४ तदभिमनिनी देवता प्रतिपद्यन्ते ।
 ५ मममित्युक्तम् ।

तानां तद्वदेव । धूमाद्रात्रि रात्रिदेवतां 'ततोऽपक्षीयमाणपक्षमपक्षीयमाणपक्षदेवतां ततो यान्धष्मासान्दक्षिणां दिशमादित्य एति तान्मासदेवताविशेषान्प्रतिपद्यन्ते ।

मासेभ्यः 'पितृलोकं पितृलोकाच्चन्द्रम् । ते चन्द्रं प्राप्यान्' भवन्ति तांस्तन्नाक्षभू-
तान्यथा सोमं 'राजानमिह यज्ञ ऋत्विज आप्यायस्वापक्षीयस्वेति भक्षयन्त्येवमेनाश्चन्द्रं
प्राप्तान्कर्मिणो भृत्यानिव स्वामिनो भक्षयन्त्युपभुञ्जते देवाः । आप्यायस्वापक्षीयस्वेति
न मन्त्रः किं तर्ह्याप्याय्याऽऽप्याय्य चमसस्थं भक्षणोनापक्षयं च कृत्वा 'पुनः पुनर्भक्षयन्ती-
त्यर्थः । एवं देवा अपि सोमलोके लब्धशरीरान्कर्मिण उपकरणभूतान्पुनः पुनर्विश्रामयन्तः
कर्मनिरूपं फलं प्रयच्छन्तः । तद्धि तेषामाप्यायनं सोमस्याऽऽप्यायनमिवोपभुञ्जत उपकरण-

तत्रेति 'प्रकृतलोकोक्तिः । कर्मिणां तर्हि देवैर्भक्षयमाणानां चन्द्रलोकप्राप्तिरनर्थायैवेत्याशङ्क्याऽह-
—उपभुञ्जत इति । "अन्यथाप्रतिभासं व्यावर्तयति—आप्यायस्वेति । एवं देवा अप्येति संक्षिप्तं वाट्या-
ग्नितं विवृणोति—सोमलोक इति । कथं पौनःपुन्येन विश्रान्तिः "सपाद्यते तत्राऽह—कर्मनिरूपमिति ।
हृष्टान्तवद्वाट्याग्नितके किमित्याप्यायनं नोक्तं तत्राऽह—तदीति । पुनः पुनर्विश्रामा"न्यनुज्ञानमिति

प्राप्त होते हैं । इन देवताओं की प्रातिवाहिकता भी उन्हीं के समान है । धूम से "रात्रि" यानी
रात्रि देवता को, रात्रि देवता से "अपक्षीयमाणपक्षम्" अर्थात् कुण्णपक्ष देवता को और वहाँ से
जिन छ मासों में सूर्य दक्षिण दिशा में होकर चलता है, उन मासाभिमानी देवता विशेषों को प्राप्त
होते हैं ।

उन मासाभिमानी देवताओं से पितृलोक को, और पितृलोक से चन्द्रमा को जाते हैं । वे कर्मों
चन्द्रलोक में पहुँच कर (भोग्यता रूप) भक्ष हो जाते हैं । "तास्तत्र" अर्थात् जिस प्रकार यहाँ
यज्ञ में ऋत्विज लोग "भरे जाओ, समाप्त कर दो" इस प्रकार कहते हुए चमसस्थ राजा सोम का
भक्षण करते हैं, इसी प्रकार इस चन्द्रमा को प्राप्त हुए कर्मियों को, जिस प्रकार स्वामी भृत्यों से सेवा
कराता है, उसी प्रकार देवता लोग "भक्षयन्ति" अर्थात् उपभोग करते हैं । "भरे जाओ, समाप्त कर दो"
कराता है, उसी प्रकार देवता लोग "भक्षयन्ति" अर्थात् उपभोग करते हैं । "भरे जाओ, समाप्त कर दो"
यह मन्त्र नहीं है, तो क्या है ? सोम को चमस में भर-भरकर उसे भक्षण के द्वारा समाप्त करके
पुनः पुनः भक्षण करते हैं, यह इसका अर्थ है । इस प्रकार देवता भी चन्द्रलोकप्राप्त शरीर वाले
अपने उपकरणभूत उन कर्मियों को पुनः पुनः विश्राम देते हुए, उन्हें अपने कर्मनुसार फल देते हुए
उपभोग करते हैं । सोम को भरने के समान यही उनका भरना है, इस प्रकार आप्यायन करके उन

१. रात्रिदेवताया । २. कुण्णपक्षदेवताया । ३. पितृलोक पितरो यत्र शरते वं न तु पितृलोकदेवताया ।
४. कर्मिणः । ५. भोग्यतामापद्यन्ते । ६. चमसस्थम् । ७. सैवकर्मिण राजेति भावः । ८. पुनः पुनरपक्षयं च कृत्वेति संबन्ध । एतेन क्रियासमभिहारेऽप्य लोडिति ध्वनयति । समुच्चयेऽन्यतरस्यामिति तु न्यायः प्रतिभाति लोट् । अन्यथा द्वित्वोपपत्तेः । सामान्यवचनानुप्रयोगाभावावस्थान्दस इति ध्येयम् । ९. चन्द्रलोकेति प्रसिद्धाति लोट् । १०. अन्यथाप्रतिभासमिति—शिरस्कत्वेन मन्त्रत्वग्रहणम् । मन्त्रत्वे हि इति मन्त्रमुच्यते सोमं भक्षयन्तीत्यर्थः स्यात् । ११. देवैः । १२. विश्राम्यतां विश्राम्यतामित्येवम् ।

मृतान्देवाः । तेषां कर्मिणां यदा यस्मिन्काले तद्यज्ञदानादिलक्षणं सोमलोकप्रापकं कर्म पर्यवति परिगच्छति परिक्षीयत इत्यर्थः । अथ तदेवमेव प्रसिद्धमाकाशमभिनियन्त्यन्ते यास्ताः श्रद्धाशब्दवाच्या धूलोकाग्नी हुता आपः सोमाकारपरिणता यामिः सोमलोके कर्मिणामुपभोगाय शरीरमारब्धममम्यं ताः कर्मक्षयाद्विमपिण्ड इवाऽऽतपसंप्रकृतिप्रविली-
यन्ते । प्रविलीनाः सूक्ष्मा आकाशमूला इव भवन्ति तद्विदमुच्यत इममेवाऽऽकाशमभिति-
ष्यद्यन्त इति ।

ते पुनरपि कर्मिणस्तच्छरीराः सन्तः पुरोवातादिना इतश्चाभ्युतश्च नीयन्तेऽन्तरिक्ष-

ध्वत् । "लोकद्वयप्राप्तौ पञ्चानावित्थं व्याख्याय पुनरेतल्लोकप्राप्तिप्रकारमाह—तेषामित्यादिना । कर्म चन्द्रयलस्त्वभितानां कर्मिणामाकाशतादात्म्यमित्याशङ्क्याऽह—यास्ता इति । सोमाकारपरि-
णतत्वमेव स्फोरयति—यामिरिति । 'तस्य ऋदिति इवीभवनयोग्यतां दर्शयति—अममयमिति । 'सामा-
ध्यापित्तद्वयपक्षेति व्याख्येनाऽह—आकाशमूला इवेति ।

आकाशाद्वायुप्राप्तिप्रकारमाह—ते पुनरिति । "अन्यामिच्छिते पूर्ववदभिसापादिति व्याख्येनाऽह—

अपने उपकरणभूत कर्मियों का उपभोग करते हैं । "तेषाम्" अर्थात् उन कर्मियों का "यदा" अर्थात् जिस समय "क्षत्" अर्थात् यज्ञदानादि लक्षण सोमलोक प्रापक कर्म "पर्यवति" अर्थात् सब ओर में चला जाता है यानी क्षीण हो जाता है, तब कर्मों इसी प्रसिद्ध आकाश को प्राप्त करते हैं । जो वह धूलोकाग्नि में हवन किया हुआ श्रद्धाशब्दवाच्य आप सोम के आकार में परिणत हुआ रहता है, जिस आप (जल) के द्वारा सोमलोक में कर्मियों के उपभोग के लिए जलमय शरीर की रचना की जाती है, वह आप कर्मों के क्षय होने पर आपतप से संयुक्त हिमखण्ड के समान विलीन हो जाता है । वह विलीन होकर सूक्ष्म आकाश रूप सा हो जाता है । इसी से कहा जाता है कि कर्मों इस प्रसिद्ध

१ अप तदेति—'कृतावयवेऽनुवयवान् दृष्टस्मृतिभ्या यथेतमनेव वे'ति ३।१।८ व्यावादनुवयस्यागतिहेतुत्वं सूचकत्वाद्यवयवो निपातानामनेकार्थत्वादि दृष्टव्यम् । २ प्राप्नुवन्ति कर्मिण । ३ अद्भि । ४ आकाश-
मूला इव भवन्तीति—ता आप आकाशक्षरवयो यदा भवन्ति तदा तदुपहिता जीवा अप्याकाशसमा भवन्तीति भाव । ५ उक्तेऽर्थे वानम योगयति—सुदिममिति । प्रद्वितमर्थकृन्मभिप्रेत्य धृत्योक्तते । ६ तच्छरीरा इति—आकाशक्षरीरा इत्यर्थ । आकाशक्षरादात्म्ये न तत्सुत्यतामापन्ना इति यावत् । एवमप्येति बोध्यम् । ७ ब्रह्मलोक (वितृ) चन्द्रसोत्रप्राप्तौ । ८ शरीरस्य । ९ सामाव्येति—इ सू ३।१।२२ कि स्वर्गादिवरोहन्तो जीवा आकाशादित्वरूपता प्रतिपद्यन्त उत तत्साम्यमिति सशये (भवति) अभिनियन्ति श्रुतेर्मूर्खत्वात्पुनरी-
दाकायादित्वरूपतापक्षिरेव जीवानामिति प्राप्ये ब्रूम—जीवानामाकाशादिभि सामाव्यापतिः । साम्पापत्तिरेव कुत । उपपत्ते । नोके हि शरीरस्य दक्षिभावो युक्त शरीरकाले दध्यभावादिह तु पूर्वं विद्यमानाकाशादिभावा जीवस्य दृष्टप्राप्ति कि य जीवस्वाकाशप्राप्तौ वाय्वादिक्रमेणावरोहमात्र प्रसक्त इत्यादियुक्तिवशाद् (भवति) अभिनियन्तिपुनरीकृतमङ्गीकृत व्यमित्याकाशादित्वरूपमभ्यवयव जीवानाम् । सर्वत्र च सादरमेवेति सिद्धम् । १० अयति—अर्थात् ईदंरक्षिते वीह्रादौ सस्यमानं कर्मिणा भवति । कुत । पूर्ववदभिसापात् । आकाशादित्वरूप वीह्रादावपि कर्मपरामर्शमन्तरेण सस्यमानस्त्वेव धृत्योक्तत्वात् ते तत्र मुच्युसमात्र इत्यर्थ । इ सू ३।१।२४ ।

गास्तदाह—आकाशाद्वायुमिति । वायोवृष्टिं प्रतिपद्यन्ते । तदुक्तम्—'पर्जन्याग्नी सोमं राजानं जुह्वतीति । ततो वृष्टिमुता इमां पृथिवीं पतन्ति । ते पृथिवीं प्राप्य व्रीहियवा-
'द्यन्नं भवन्ति । तदुक्तस्मिल्लोकोऽग्नी वृष्टिं 'जुह्वति तस्या आहुत्या अन्नं संभवतीति ।
ते पुनः पुरुषाग्नौ हवन्तेऽन्नमुता रेतस्सिचि । ततो रेतोमुता योषाग्नौ हवन्ते ततो
जायन्ते लोकं प्रत्युयायिनस्ते लोकं प्रत्युत्तिष्ठन्तोऽग्निहोत्रादिकर्मानुतिष्ठन्ति । ततो
धूमादिना पुनः पुनः सोमलोकं पुनरिमं लोकमिति । त एव कर्मिणोऽनुपरिवर्तन्ते घटी-
यन्त्रवच्चक्रीमुता वंभ्रमतीत्यर्थः । उत्तरमार्गाय सद्योमुक्तये वा यावद्ब्रह्म न विदुः ।
'इति नु कामयमानः संसरतोत्युक्तम् ।

ते पृथिवीमिति । 'रेतस्सिद्योगोऽथेति' न्यायमाश्रित्याऽऽह—ते पुनरिति । "योनेः शरीरमिति"
न्यायमनुसृत्याऽऽह—तत इति । उत्पन्नानां केषाचिविष्टादिकारित्वमाह—लोकमिति ।
कर्मनुष्ठानानन्तरं तत्फलभावित्वमाह—ततो धूमादिनेति । सोमलोके फलभोगानन्तरं पुनरेतल्लोक-
प्राप्तिमाह—पुनरिति । यौन पुन्येन विपरिवर्तनस्यावधि सूचयति—उत्तरमार्गमिति । प्राग्ज्ञानात्संसरणं
षष्ठेऽपि उपाह्वयतमित्याह—इति न्विति ।

आकाश को प्राप्त करते हैं ।

वे आकाशशरीर हुए अन्तरिक्ष में जाने वाले कर्मों फिर भी पूर्व वायु प्रादि से इधर-उधर ले जाये जाते हैं । इसी से श्रुति कहती है—आकाश से वायु को प्राप्त होते हैं । वायु से वृष्टि को प्राप्त होते हैं । इसी से पीछे (इसी ब्राह्मण के दशवें मन्त्र में) कहा गया है—'देवगण पर्जन्याग्नि में राजा सोम को होम करते हैं' । इसके बाद वृष्टि से पृथिवी को प्राप्त होते हैं । पृथिवी पर पर्वत कर व्रीहि-यवादि अन्न ससर्ग होते हैं । इसी से एकादश मन्त्र में कहा है—देवतालोक इस लोक रूप अग्नि में वृष्टि को होमते हैं, उस आहुति से भक्ष्य व्रीहि-यवादि अन्न होता है । अन्न होकर वे वीर्य अग्नि में वृष्टि को होमते हैं, उस आहुति से भक्ष्य व्रीहि-यवादि अन्न होता है । अन्न होकर वे वीर्य सिंचन करने वाले पुरुषाग्नि में होम किये जाते हैं । फिर वीर्यरूप होकर योषाग्नि में होम किये जाते हैं । इसके बाद वे परलोक जाने के लिए तैयार होकर जन्म लेते हैं । वे इस प्रकार परलोक जाने के लिए तैयार होकर अग्निहोत्रादि कर्म का अनुष्ठान करते हैं । तब धूमादिमार्ग, पुनः सोमलोक को प्राप्त होते हैं और फिर इस लोक को प्राप्त होते रहते हैं । "ते एव" यानी वे कर्मों इस प्रकार 'अनुपरिवर्तन्ते' अर्थात् घटीयन्त्र के समान चक्राकार होकर घूमते हैं, जब तक वे ब्रह्म को नहीं जानते, तब तक उत्तरमार्ग अथवा सद्योमुक्ति के लिए इस प्रकार भटकते रहते हैं । "इस प्रकार शब्दादिविषयकस्थूल कामना युक्त हुआ पुनः पुनः इस लोक में संसरण करता है" ऐसा श्रुति कह

१ वृ उ ६ २ १० । २ यत्ससर्गिणो भवन्ति । ३ वृ उ ६ २ ११ । ४ मार्गेण । ५ यन्ति ।
६ ब्रह्म—सगुण निर्गुण च । ७ विदुः—उपासके विदन्ति चेत्यर्थः । ८ वृ उ ६ ४ १ । ९
रेत सिचि—अथ व्रीहादिवायवान्तरं तेषां कर्मिणो रेत सिच्योगं विदुःशरीरमवशं "यो रेतं सिच्यति तद्वृष
एव भवतीति" श्री उ ५ १ १ श्रुतावामान्यते । १० व सू ३ १ २६ । ११ योनेरिति—योनी रेतसि
प्रविष्टे सति ततः शरीरमनुपविनामनुययास्यकर्मभोगाय जायत इत्याह शास्त्रं तद्य १६ रमणीयपरत्वा
इत्यादि । १२ व सू ३ १ २७ ।

अथ पुनर्यं उत्तरं दक्षिणं चैतो पन्थानो न विदुस्तत्तस्य दक्षिणस्य वा पथः
प्रतिपत्तये ज्ञानं कर्म वा नानुतिष्ठन्तीत्यर्थः । ते किं भवन्तीति । उच्यते—ते कीटाः
पतङ्गा यदिदं यच्चेदं दन्दशूकं दंशमशकमित्येतद्भवन्ति । एवं हीयं 'संसारगतिः कष्टा-
ऽस्या निमग्नस्य पुनरुद्धार एव दुर्लभः । तथा च श्रुत्यन्तरम्—“तानीमानि क्षुद्राण्यम-
रुदायतीनि मृतानि भवन्ति जायस्व म्रियस्व” इति । 'तस्मात्सर्वोत्साहेन यथाशक्ति
'स्याभाविककर्मज्ञानहानेन दक्षिणोत्तरमार्गप्रतिपत्तिसाधनं शास्त्रीयं कर्म ज्ञानं वाऽनुति-
ष्ठेदिति वाक्यार्थः । तथा चोक्तम् “प्रतो चं खलु 'दुर्निष्ठप्रपतरं' तस्मा'ज्जुगुप्सेत” इति
श्रुत्यन्तरान्मोक्षाय प्रयतेतेत्यर्थः । 'भ्रमाप्युत्तरमार्गप्रतिपत्तिसाधन एव महान्यत्नः कर्तव्य
इति गम्यते । एवमेवानुपरिवर्तन्त इत्युक्तत्वात् । एवं प्रश्नाः सर्वे निर्णीताः । असौ च

‘स्थानद्वयमावसितहितमुक्तत्वा स्थानान्तरं दर्शयति—यथेत्यादिना । स्थानद्वयात् तृतीये स्थाने
विशेषं कथयति—एवमिति । तृतीये स्थाने छान्दोग्यश्रुति संवादयति—तथा चेति । अमुप्या गतेरति-
कष्टत्वे परिशिष्ट वाक्यार्थमाचष्टे—तस्मादिति । सर्वोत्साहो वाक्यायचेतसां प्रयत्नः । यदुक्तमस्यां
निमग्नस्य पुनरुद्धारो दुर्लभो भवतीति तत्र श्रुत्यन्तरमनुकूलयति—तथा चेति । प्रतो कीटादिभावा-
दित्यर्थः । तस्मादित्यतिकष्टात्संसारविषयः । दक्षिणोत्तरमार्गं “प्राप्तिसाधने यत्नसाध्यमाशङ्क्याऽऽह—
भ्रमापीति । पञ्च प्रश्नान्प्रस्तुत्य किमिति प्रत्येकं तेषां निर्णयो न कृत इत्याशङ्क्याऽऽह—एवमिति ।
निर्णीतिप्रकारमेव संगृह्णाति—असावित्यादिना । प्राचम्येन निर्णीत इति संबन्धः । देवयानस्येत्यादिः

चुकी है ।

इस तरह जो इन उत्तर और दक्षिण मार्गों को नहीं जानते अर्थात् उत्तर या दक्षिण मार्ग
प्राप्ति के लिए ज्ञान प्रथवा कर्म का अनुष्ठान नहीं करते । वे क्या होते हैं ? इमे कहा जाता है—वे
कीट, पतङ्ग “यदिदं दन्दशूक” यानी जो ये डाँस और मच्छर होते हैं, इस प्रकार होते हैं । इस
संसार की गति बड़ी कष्टमयी है, इसमें निमग्न हुए का पुनरुद्धार ही दुर्लभ है । इसी का अन्य
श्रुति प्रतिपादन करती है—“वे ये क्षणिक और निरन्तर आते-जाते रहने वाले जीव होते हैं,
जन्म लो और मर जाओ” । इसलिए पूर्ण प्रयत्न के साथ शास्त्रानाधेय कर्म और ज्ञान को छोड़कर
यथाशक्ति दक्षिण और उत्तर मार्ग प्राप्ति के हेतु शास्त्रीय कर्म या ज्ञान का अनुष्ठान करना चाहिये,
यह इस श्रुतिवाक्य का अर्थ है । “इन से छूटना बड़ा कठिन है”, “इसलिए उस विषय में कुत्सितत्व
बुद्धि करे, उनमें रमण न करे”, इन अन्य श्रुतियों से भी यह अर्थ निकलता है कि मोक्ष के लिए प्रयत्न
करे । प्रवृत्त वाक्य में भी उत्तरमार्ग की प्राप्ति के साधन में ही महान् प्रयास करना चाहिये—ऐसा
जाना जाता है क्योंकि दक्षिणमार्ग को प्राप्त करने वाले निरन्तर आवागमन के चक्कर में पड़े

१. तृतीयः । २. वृत्तः १. १०. ८ । ३. भवतत्तत्तत्त्वात् । ४. शास्त्रानाधेयकर्ममिति यावत् । ५.
वृत्तः १. १०. ६ । ६. दुर्निष्ठमग्नतरम् । ७. वृत्तः १. १०. ८ । ८. तस्याज्जुगुप्सेतेति—“जुगुप्सा-
विरामप्रमादावर्णानामुपसंस्थानमि”त्यादानात्मम् । सटिपण्ये कुत्सितत्वबुद्ध्या न रमेतेत्यर्थः । ९. प्रकृतवाक्येऽपि ।
१०. ब्रह्मसोक चन्द्रसोक च । १२. कर्मापासनात्मके ।

लोक इत्यारभ्य पुरुषः संभवतीति चतुर्थः प्रश्नो यतिश्यामाहुत्यामित्यादिः प्राथम्येन । पञ्चमस्तु द्वितीयत्वेन देवयानस्य वा पथः प्रतिपदं पितृयानस्य वेति दक्षिणोत्तरमार्ग-
प्रतिपत्तिसाधनकथनेन । तेनैव च प्रथमोऽप्यग्नेरारभ्य केचिदचिः प्रतिपद्यन्ते केचिद्धूम-
मिति विप्रतिपत्तिः । पुनरावृत्तिश्च द्वितीयः प्रश्न आकाशादिक्रमणं लोकमागच्छ-
न्तीति । तेनैवाप्तो लोको न संपूर्यते कीटपतङ्गादिप्रतिपत्तेः केचांचिदिति तृतीयोऽपि
प्रश्नो निर्णीतः ॥ १६ ॥

इति श्रीमद्बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणे षष्ठाध्यायस्य
द्वितीयं ब्राह्मणम् ॥ २ ॥

पञ्चमः प्रश्नः । स तु द्वितीयत्वेन दक्षिणादिमार्गावत्तिसाधनोक्त्या निर्णीत इत्यर्थः । तेनैव मार्गद्वयप्राप्ति-
साधनोपदेशेनैवेति यावत् । मृतानां प्रजानां विप्रतिपत्तिः प्रथमप्रश्नस्तस्य निर्णयप्रकारमाह—अग्ने-
रिति । द्वितीयप्रश्नस्वरूपमनूय तस्य निर्णीतत्वप्रकारं प्रकटयति—पुनरावृत्तिश्चेति । आगच्छन्तीति
निर्णीत इत्युत्तरत्र संबन्धः । तेनैव पुनरावृत्तेः सत्त्वेनेत्यर्थः । अमुष्य लोकस्यासंपूर्तिर्हि तृतीय प्रश्नः ।
स च 'ह्यग्ने' हेतुभ्यां प्राप्ताभ्यां निर्धारितो भवतीति भावः ॥ १६ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणटीकायां षष्ठाध्यायस्य
द्वितीयं ब्राह्मणम् ॥ २ ॥

रहते हैं । इस प्रकार सब प्रश्नों का निर्णय हो चुका । 'हे गौतम ! इस उस शुभोक्त अग्नि में आहुत-
नीय द्रष्टि करनी चाहिये' यहाँ से आरम्भ कर "पुरुष होता है" इस स्थल तक कितनी सख्या
वाली आहुतियों के हवन किये जाने पर आप बोलने लगता है 'इत्यादि चतुर्थ प्रश्न का पहले उत्तर
दिया है । देवयान मार्ग एवं पितृयान मार्ग की प्राप्ति का साधन क्या है, इस पञ्चम प्रश्न को दक्षिण
और उत्तर मार्ग की प्राप्ति का साधन बतलाकर द्वितीय उत्तर द्वारा कहा गया है । उसी से प्रथम
प्रश्न का उत्तर हो जाता है । (फिर से अग्नि में ले जाते हैं—इम श्रुति से) षष्ठाग्निकी प्राप्ति के
बाद फिर वहाँ से कोई अचिरादि मार्ग को प्राप्त होते हैं और कोई घूमादिमार्ग को प्राप्त होते हैं,
इस प्रकार पृथक्-पृथक् मार्गों की प्राप्ति होती है । पुनरागमन द्वितीय प्रश्न है, उसका समाधान
दिया है कि आकाशादि क्रम से इस लोक में आते हैं । इससे वह लोक भरना नहीं है तथा कुछ कीट
पतङ्गादि की योनियों को प्राप्त करते हैं, इसलिए भी नहीं भरता । इस प्रकार तृतीय प्रश्न का भी
उत्तर हो गया ॥ १६ ॥

इस प्रकार बृहदारण्यकोपनिषत् में षष्ठाध्यायस्य द्वितीय ब्राह्मण के शाङ्करभाष्य का
हिन्दी-भाषानुवाद संपन्न हुआ ॥ २ ॥

(अथ पष्ठाध्यायस्य तृतीयं ब्राह्मणम् ।)

स यः कामयेत महत्प्राप्नुयामित्युदगयन 'आपूर्यमाण-
पक्षस्य पुण्याहे द्वादशाहमुपसद्व्रती भूत्वौदुम्बरे क० से
चमसे वा सर्वोषधं फलानीति संभृत्य परिसमुद्य परि-
लिप्यातिमुपसमाधाय 'परिस्तीर्या'ऽऽवृता'ऽऽज्यं७
स०स्कृत्य 'पु०सा नक्षत्रेण 'मन्थ०' 'संनीय 'जुहोति

घन और कर्म का अधिकारी जो ऐसा चाहता है कि मैं महत्त्व को प्राप्त होऊँ तो वह उत्तरायण में शुक्लपक्ष की पुण्यतिथि पर बारह दिन तक पयोव्रती होकर गूलर की लकड़ी के कटोरे या चमस पात्र में सभी औषधियों को, फल तथा अन्य सामग्रियों को एकत्रित कर वेदी को कुशों से बुहार कर गोबर तथा जल से उसे लीपकर अग्नि का संस्थापन करे। पुनः अग्नि के चारों ओर कुशा बिछाकर गृहसूत्र में बतलायी गयी विधि से घृत का संस्कार करके पुंस्तिङ्ग नाम वाले (हस्तादिक)

स यः कामयेत । "ज्ञानकर्मणो" गतिरुक्ता । तत्र ज्ञानं स्वतन्त्रं "कर्म तु देवमानुष-
वित्तद्वयापत्तं तेन कर्मार्थं वित्तमुपाजनीयम् । तच्चावप्रत्यवायकारिणोपायेनेति तदर्थं मन्वाह्यं

ब्राह्मणान्तरम्बतार्थं "संमतिमाह—स य इति । तत्रेति निर्धारणे सप्तमी । कथं "तहि वित्तो-
पाजनं संभवति तत्राऽऽह—तच्चेति । तदर्थं वित्तसिद्धयर्थमिति यावत् । ननु महत्त्वसिद्धयर्थमिव

"वह यदि ऐसा चाहता हो" यह मन्त्र का आरम्भ है । इससे पूर्व जपासना और कर्म का फल कहा गया । इनमें उपासना तो स्वतन्त्र है और (दृष्ट-अदृष्टार्थं) कर्म, देव और मानुष—इन दो

१. उदगयन इति—उदीच्यादित्यस्यायन गमन यस्मिन् काले तस्मिन्नित्यर्थः । २. तत्रापि शुक्लपक्षस्य पुण्याहे पुण्यदिवसे कर्मसिद्धि करे अनुकूलचन्द्रतारके इति यावत् । यस्मिन् कर्मविकीर्णं तत प्राक् पुण्याहमेवा-
रम्य द्वादशाह द्वादशदिवसपर्यन्तमुपसद्व्रती भूत्वेत्यादि स्पष्टं ब्राह्मणम् । ३. परिस्तीर्या—प्राग्प्राप्तुं ब्राह्मणा दर्शना-
स्तीर्याग्निं परित इत्यर्थः । ४. आवृता—स्वालीपाकोक्तेति कृतव्यवस्था । ५. आज्य बिलापनादिना सत्कृत्य ।
६. पुसा पुनाम्वा हस्तादिना नक्षत्रेण युक्ते पुण्याहे । ७. मन्थं—वययमापसर्षोपप्लादीनां पिष्टम् । ८.
संनीय—ग्रामे. स्वस्य च मध्ये दक्षिणाभिसे देवे सस्याप्य सस्कृतमान्यं जुहोत्वा । ९. जुहोति जुहुयात् ।
१०. जपास्तिकर्मणो । ११. फलम् । १२. दृष्टादृष्टार्थम् । १३. क्षयति क्षेपयेदित्येकरूपा उत्पाप्यो-
त्पापकत्वरूपा वा । १४. कर्मणो वित्तापत्तये ।

ॐ उदगयन इत्यादि वाक्य तत्तत्पर्यमाहर्षावित्काचार्यास्तथाहि—"कालो विधीयते चास्य मन्वाह्यस्येह कर्मणः ।
भूयोदगयनाद्युक्त्या कर्मसिद्धयर्थं प्रयत्नतः । प्राग्नीय. पुरा कावो विनुद्विष्टाऽऽभ्यनसदः । द्रव्याभ्योपघयचैव
देवाश्च तदनन्तरम् । कासादीनां गुणानां च कर्मवृत्तिष्वनुपपन्नम् । न विकल्पः समृद्धिः स्यात्कर्मणोऽस्य

यावन्तो देवास्त्वयि जातवेदस्तिर्यञ्चो घ्नन्ति
पुरुषस्य कामान् । तेभ्योऽहं भागधेयं जुहोमि ते मा
तृप्ताः सर्वैः कामस्तर्पयन्तु स्वाहा । या तिरश्ची
निपद्यतेऽहं विधरणी इति तां स्वा धृतस्य धारया यजे
सधराधनोमहःस्वाहा ॥ १ ॥

मन्त्र मे मन्त्र को (अग्ने प्रौर अग्नि को) बीच में रखकर (निम्नाद्धित मन्त्र से) हवन करता है ।
मन्त्रार्थ यह है—हे अग्निदेव । तेरे अधीन जितने देवता ब्रह्म-बुद्धि होकर पुरुष की कामनाओं का
विघात करते हैं, उनके उद्देश्य से इस आश्रय भाग का मैं होम करता हूँ । वे देव तृप्त होकर मुझे
संपूर्ण भोगों द्वारा तृप्त करे, स्वाहा (स्वाहा शब्द से आहुति दे देने) । मैं सबकी मृत्यु को धारण करने
वाला हूँ, ऐसा समझकर जा ब्रह्म-बुद्धि देव तेरा आश्रय करके रहता है, सभी भोगों को देने वाले
उस देव के लिये मैं धृत की धारा से यजन करता हूँ ('स्वाहा' ऐसा कहकर अग्नि में धृत की आहुति
दे डाले) ॥ १ ॥

कर्माऽऽरभ्यते महत्त्वप्राप्तये । महत्त्वे च सत्यर्थमिदं हि वित्तम् । तदुच्यते—स यः
कामयेत स यो वित्तार्थी । कर्मण्यधिकृतो यः कामयेत । किम् । महत्त्वमहत्त्व प्राप्तुमां महा-

कर्माऽऽरभ्यते महत्त्वप्राप्तुमिति श्रुतेस्तत्कथमग्न्या प्रतिज्ञातमिति शङ्कते—महत्त्वेति । परिहरति—
महत्त्वे चेति । उपतेत्यर्थं श्रुत्वस्मरानि योजयति—तदुच्यत इत्यादिना । स यो वित्तार्थी कामयेत
'तस्येव कर्मोति शेषः । यस्मै कस्यचिद्वित्तमिदं नस्तर्हीदं कर्म स्यादित्याशङ्क्याऽह—कर्मण्यधिकृत इति ।

वित्तो के अधीन है । इसलिए कर्म के लिए वित्त का उपार्जन करना चाहिये । वह भी प्रत्येकपुरुष
उपाय से करना चाहिये । इसलिए (इस ब्राह्मण द्वारा) महत्त्वप्राप्ति के लिए मन्त्राख्य कर्म का
समारम्भ किया जाता है, महत्त्व के प्राप्त हो जाने पर वित्त तो स्वतः प्राप्त हो जाता है । इसी में
श्रुति कहती है—“स य कामयेत” अर्थात् वह यदि वित्तार्थी और कर्म का अधिकारी गृहस्थी जीव

१ अग्नेन ब्राह्मणेन । २ प्राणविद्ब्रह्म । ३ तदनुष्ठेयम् ।

समुच्चिती ॥ कर्मण्यह्मस्य निष्पत्ती विदस्यसि समाश्रिता । यतोऽहं मूर्धित वेद मूर्धितुर्द्विर्गयादितम् ॥ यो ह
वै ज्येष्ठमित्युक्त्या विदता या पुरोदिता । तस्या तत्त्वमिदं कर्म जगत्प्राप्त्यादिति श्रुतम् ॥ ६।१० ॥ इति ।
उदगयन इत्यादिवाक्यतात्पर्यमाह—काल इति । इह गृहिणी वित्तार्थिनीति यावत् । काले कर्म विधीयते नाकाल
इति न्यायमाश्रित्य कर्मण इत्युक्तम् । तदधिकृतमाह—कर्मोति । प्रयत्नत इत्यग्न्यास दशयति । यस्मिन्मन्त्रमग्नि-
त्वावाधो कर्माऽऽरभ्यमानस्तर्हि विशिष्टकामाद्यनुष्ठेयत्वेन निर्बर्तनमाशङ्क्याऽह—प्राप्त्यर्थोय इति । यतोऽहं तदीनि
दम्याणि । योयधयो श्रीहिषवावा ॥ देशदीनामन्यतमसत्प्राप्त्यै कर्मारम्भमवाश्रयं सर्वं पूर्वं निरूप्यमित्वा
शङ्क्याऽह—कामादौवाचिती । बुद्धिश्चन्द्रादयो गुणा । विकल्पोऽपि का हानिरित्याशङ्क्य समुच्चयवशोकार-
फलमाह—समुच्चिरिति । अग्निहोत्रादिविदं कर्म वैदिक चेत्किमिति कल्पामुक्तकारेण मूर्धितमित्याशङ्क्याऽह
—कर्मण्युच्यते । पूर्वोक्तकालवदित्येवार्थं ॥ कोऽपि विदसा ततोपयुक्तेति शङ्क्याऽह—यो हीति । श्रुतकर्म-
समवेतमन्त्रमन्त्राख्यविदो यदोक्तं कर्माधिकृतमित्यर्थं ॥

स्यामितीत्यर्थः । तत्र मन्यकर्मणो विधित्सितस्य कालोऽभिधीयते—उदगयन आदित्यस्य तत्र सर्वत्र प्राप्तावापूर्यमाणपक्षस्य शुक्लपक्षस्य । तत्रापि सर्वत्र प्राप्नो पुण्याहेऽनुकूल प्राप्तेनः 'कर्मसिद्धिकर' इत्यर्थः । द्वादशाहं यस्मिन्पुण्येऽनुकूलेऽहनि कर्म चिकीर्षति ततः प्राक्पुण्याहेमेवाऽऽरभ्य द्वादशाहमुपसद्व्रती । उपसत्सु तमुपसद्व्रतमुपसदः प्रसिद्धा ज्योतिष्टोमे । तत्र च स्तनोपचयापचयद्वारेण 'पयोभक्षणं तद्व्रतम् । अत्र च तत्कर्मानुप-संहारात्केवलमिति कर्तव्यताशून्यं पयोभक्षणमात्रमुपादीयते । ननुपसद एव व्रतमिति यदा विग्रहस्तदा सर्वमतिकर्तव्यतारूपं ग्राह्यं भवति तत्कस्मात् परिगृह्यत इति । उच्यते—स्मार्तस्त्वात्कर्मणः । स्मार्तं हीदं मन्यकर्म । ननु श्रुतिविहितं सत्कथं स्मार्तं नवितुमर्हति ।

तत्र विस्तारिणि "पुं"सोति यावत् । उपसदो नामेष्टिविशेषाः । ज्योतिष्टोमे 'प्रवर्ग्यहिष्विति शेषः । किं पुनस्तासु व्रतमिति तदाह—तत्र चेति । यदुपसत्सु स्तनोपचयापचयाभ्यां पयोभक्षणं यजमानस्य प्रसिद्धं तद्व्रतोपसद्व्रतमित्यर्थः । 'प्रकृतेऽपि' ताहि स्तनोपचयापचयाभ्यां पयोभक्षणं स्यादिति चेन्नेत्याह—अत्र चेति । मन्वाख्यं कर्म सप्तम्यर्थः । तत्कर्मस्युपसद्रूपकर्मोक्तिः । केवलमित्यर्थं वार्यमाह—इति-कर्तव्यताशून्यमिति । समासान्तरमाधित्य झङ्गते—नन्विति । कर्मधारयरूपं समासवाक्यं सवित्युक्तम् । मन्वाख्यस्य कर्मणः स्मार्तत्वाच्च 'श्रुत्युक्तानामुपसदामुपसद्व्रताभावाच्च कर्मधारयः सिध्यतीत्युत्तर-माह—उच्यत इति । मन्वकर्मणः स्मार्तत्वमाश्रयति—नन्विति । परिसमूहपरित्येगान्गुपसमा-धानादेः स्मार्तार्थस्यात्रोच्यमानत्वावयं श्रुतिः स्मृत्यनुवाविनी युक्ता तथा चेत्तत्कर्म भवत्येव स्मार्तमिति

इच्छा करे । क्या ? "महन्प्राप्नुयाम्" अर्थात् महत्त्व या महानता को प्राप्त करूँ । उस गृही के लिए विधित्सित मन्य कर्म का काल बतलाया जाता है—"उदगयने" अर्थात् आदित्य के उत्तरायण में जाने पर, क्योंकि उस समय सब कुछ प्राप्ति होने पर (उसमें भी) "प्रापूर्यमाणपक्षस्य" अर्थात् शुक्ल पक्ष में, उसमें सर्वत्र प्राप्ति होने पर "पुण्याहे" अर्थात् चन्द्र-नक्षत्र के अनुकूल अपने कर्म के सिद्धिकारक शुभ दिन में, "द्वादशाहम्" अर्थात् जिस शुभ अनुकूल दिन में कर्म करना चाहें, उससे पूर्व शुभ दिन से ही बारह दिन पर्यन्त "उपसद्व्रती" अर्थात् उपसदो में व्रती होकर । उपसद की ज्योतिष्टोम में प्रसिद्धि है । वही स्तनोपचय और अपचय के द्वारा (वाणी समय, भूमिशयन, ब्रह्मचर्य का उपलक्षण रूप) दुग्धभक्षण रूप व्रत है । यहाँ उस मन्य कर्म में कर्म का उपसहारा न होने से केवल (अपचय-उपचय रूप) इतिवर्तव्यता से रहित दुग्धपान मात्र का उपपादन किया जाता है । (इस पर बाध्ना होती है—) किन्तु "उपसदो का ही व्रत" इस प्रकार यदि विग्रह किया जाय तब तो सारा इतिकर्तव्यता रूप ग्रहण करना चाहिये, उसे क्यों नहीं ग्रहण करते हो ? इसका समाधान कहा जाता है—क्योंकि कर्म स्मार्त है । यह मन्य कर्म स्मृतिप्रतिपादित है । (इस पर पूर्ववादी कहता है—) किन्तु श्रुतिप्रतिपादित

१. अनुकूलचन्द्रवारके । २. पयोभक्षणमिति—वाग्यमशुचयनब्रह्मचर्याणामुपलक्षणम् । ३. स्तनोपचया-पचयादिरितिकर्तव्यता । ४. प्राणविधि गृहिणि । ५. प्रवर्ग्यहिष्विति—प्रवर्ग्यस्य कर्मानुष्ठानदिनेष्वित्यर्थः । ६. मन्वकर्मणि । ७. संहि—यथोक्तमपचयस्योपसद्व्रतस्य । ८. स्मार्तं कर्मणि ।

स्मृत्यनुवादिनी हि श्रुतिरियम् । श्रौतत्वे हि प्रकृतिविकारभावस्तदस्य प्राकृतधर्मग्राहित्वं विकारकर्मणो न त्विह श्रौतत्वम् । अत एव चाऽऽवसथ्याग्नावेतत्कर्म विधीयते । सर्वा चाऽऽवृत्स्मार्तं वेति । उपसद्व्रती भूत्वा पयोव्रती सन्नित्यर्थः ।

श्रोदुम्बर उदुम्बरवृक्षमयं कसे चमसे वा तस्यैव विशेषणं कंसाकारे चमसाकारे बौदुम्बर एव । आकारे तु विकल्पो नोदुम्बरत्वे । अत्र सर्वोपधं सर्वासामोपधीनां समूहं यथासंभवं यथाशक्ति च सर्वा ओषधीः समाहृत्य तत्र ग्राम्यास्तु दश नियमेन ग्राह्या

परिहरति—स्मृतीति । ननु श्रुतेन स्मृत्यनुवादिनीत्वं वेपरोत्पादतो भवतीदं श्रौतमित्याशङ्क्याऽह—श्रौतत्वे हीति । यदीदं कर्म श्रौतं तदा ज्योतिष्टोमेनास्य प्रकृतिविकृतिभावः स्यात् । समप्राज्ञसमुक्ता प्रकृतिविकलाङ्गसमुक्ता च विकृतिः । प्रकृतिविकृतिभावे च विकृतिकर्मणः प्राकृतधर्मग्राहितादुपसद एव व्रतमिति विग्रहा सर्वमितिकर्तव्यतारूपं शक्यं ग्रहीतुं न चात्र श्रौतत्वमस्ति परित्यज्यमादिसंख्यात् । न च पूर्वभाषिण्याः श्रुतेश्चरभाविस्मृत्यनुवादित्वासिद्धिस्तस्यास्त्रैकात्म्यविषयत्वाभ्युपगमादिति भावः । मन्थकर्मणः स्मार्तत्वे लिङ्गमाह—अथ एवेति । तत्रैव हेत्वन्तरमाह—सर्वा चेति । मन्थगतेतिकर्तव्यताऽत्राऽऽवृत्त्युच्यते । उपसद एव व्रतमिति विग्रहासम्बाधुपसत्सु व्रतमित्यस्मदुक्तं सिद्धमित्युपसंहर्तुमिति शब्दः । पयोव्रती सन्वक्ष्यमाणेन क्रमेण जुहोतीति सवन्धः ।

“ताम्रश्रोदुम्बरमिति शङ्का वारयति—उदुम्बरवृक्षमय इति । तस्यैवेति प्रकृतपात्रपरामर्शः । श्रोदुम्बरत्वे”इति विकल्पमाशङ्क्याऽह—आकार इति । अत्रेति पात्रनिर्देशः । अतश्चावसथ्याग्नावच्च सर्वोपधं समाहृत्यैत्युक्तमित्याशङ्क्याऽह—यथासंभवमिति । ओषधिषु नियमं दर्शयति—तत्रेति ।

होकर भी यह स्मार्त कर्म कैसे हो सकता है ? (इसका परिहार करते हैं—) क्योंकि यह श्रुति स्मृति द्वारा उक्त अर्थ का अनुवाद करती है । यदि इसे श्रौत स्वीकार करे तो प्रकृतिविकारभाव हो जायगा, ऐसे में विकारभूतकर्म में प्राकृत धर्मों का ग्रहण करना अनिवार्य हो जायगा, किन्तु यह श्रौत कर्म नहीं है । इसलिये इस कर्म का विधान आवश्यकता में है । तथा इसमें समस्त मन्थगत इतिकर्तव्यतारूप आवृत्त स्मार्त ही है । “उपसद्व्रती भूत्वा” अर्थात् पयोव्रती होकर (अग्नि स्थापित करता है) ।

“श्रोदुम्बरे” अर्थात् उदुम्बरवृक्षमय पात्र में “कसे चमसे वा” अर्थात् यह उसी के विशेषण है, अर्थात् कंसाकार अथवा चमसाकार उदुम्बरवृक्षमय पात्र में ही । यहाँ विवक्षित केवल आकार में ही है, श्रोदुम्बर रूप में नहीं । उसमें “सर्वोपधं” यानी सब ओषधियों के समूह को अर्थात् यथासंभव सभी ओषधियों को लाकर उनमें ग्राम्य ओषधियों में से वक्ष्यमाण ग्रीहि-यवादि दश ओषधियाँ तो अवश्य लानी

- १ स्यादिति शेष । २ अत एव—मन्थकर्मणः स्मार्तत्वदेव । ३ आवसथ्येति—अग्निमुपसमाधायेति-भूतेरेकाग्निस्तद्व्रतमेतत्कर्म । उपसदस्तु ज्योतिष्टोमादौ प्रवर्ग्यहि भूयमाणान्त्रेताग्निगामिन्यस्तथा च स्मार्तकाव-सथ्याग्निस्तद्व्रताद् स्मार्तमेवेद कर्मेति स्पुटी भविष्यति पेतदग्निमुपसमाधायेति श्रुतिव्याख्यानादमरे । ४ पात्रे । ५ इतीति शेष । ६ आकारे त्विति—आकारे विवक्षित प्राकाराणि श्रोदुम्बरत्वे तु नियम । ७ ओषधीनाम्—वक्ष्यमाणग्रीहादिष्वान्यानाम् । ८ अत—श्रुतेः स्मृत्यनुवादकरवाभावात् । ९ मन्थकर्म । १० श्रुतेः । ११ “अथ ताम्रक शुक्ल स्वेज्यमुक्त इषष्टवरिद्रोदुम्बरसि” इत्यमरः । १२ आकार-

प्रोहियवाद्या यक्ष्यमाणाः । अधिकग्रहणे तु न दोषः ग्राम्याणां 'फलानि च यथासंभवं यथाशक्ति च । इतिशब्दः 'समस्तसंभारोपचयप्रदर्शनार्थः । 'अन्यदपि यत्संभरणीयं तत्सर्वं संभृत्येत्यर्थः । क्रमस्तत्र गृह्योक्तो द्रष्टव्यः । परिसमूहनपरिलेपने भूमिसंस्कारः । 'अग्निमुप- समाधायेति वचनादावसंख्येयगनाविति गम्यते । एकवचनादुपसमाधानश्रवणाच्च । विद्य- मानस्यैवोपसमाधानम् । 'परिस्तीयं दर्भानावृता स्मार्तत्वात्कर्मणः 'स्थासीपाकावृत्परिगृ- ह्यते तयाऽऽज्यं "संस्कृत्य पुंसा नक्षत्रेण पुंनाम्ना" नक्षत्रेण "पुण्याहसंयुक्तेन मन्थं" सर्वोप- यफलपिष्टं "तत्रोदुम्बरे चमसे" दधनि मधूनि घृते चोपसिध्यं"कयोपमन्थन्योपसंमथ्य संनीय

"परिसंस्थां वारयति—अधिकेति । इति संभृत्येत्यत्रेतिशब्दस्य प्रदर्शनार्थत्वे फलितं वाच्यार्थं कथयति— अन्यदपीति । "प्रोषण्यादीनां संभरणानन्तरं परिसमूहनादिक्रमे किं प्रमाणमित्याशङ्क्याऽऽह—क्रम इति । तत्रेति "परिसमूहनाद्युक्तिः । होमाधाररूपेण "त्रेताग्निपरिग्रहं वारयति—अग्निमिति । श्राव- सख्येयानी होम इति ज्ञेयः । कथमेतावता" त्रेताग्निपरित्यागस्तत्राऽऽह—एकवचनादिति । कथमुपसमा- धानश्रवणं त्रेताग्निनिवारकं तत्राऽऽह—विद्यमानस्येति । ब्राह्मणीयादेषा"ऽऽधेयत्वात् प्रागेव सत्त्व-

चाहिर्, अधिक ग्रहण में कोई दोष नहीं । "फलानीति" अर्थात् यथासंभव यथाशक्ति ग्राम्य फल लाने चाहिए । 'इति' शब्द और भी ग्रहण करने योग्य अनुक्त और उपयुक्त वस्तुओं के प्रदर्शन के लिये है अर्थात् और भी जो संग्रह करने योग्य हो, उसका संग्रह करके; इसका क्रम गृह्यमूर्धों में देखना चाहिये । बुहारना और सीपना भूमि की युद्धि के लिए है । इस प्रकार शुद्ध प्रदेश में अग्नि स्थापित करके इस वाक्य से "प्राकृताग्नि मे होम करे" यह जाना जाता है क्योंकि यहाँ अग्नि एकवचन है और उपसमाधान श्रुत है । विद्यमान अग्नि ही स्थापित की जा सकती है । दर्भों को विछाकर, इति- कर्तव्यता प्रकार से; यह स्मार्त कर्म है । इसलिये यहाँ स्थासीपाक ग्रन्थोक्त श्रावृत् का परिग्रहण होता है । इससे श्राज्य का (विलापनादि के द्वारा) संस्कार कर, "पुंसा नक्षत्रेण" यानी पुंलिङ्ग नाम वाले (हस्त आदि) नक्षत्र से, ऐसे नक्षत्र से युक्त शुभ दिन में "मन्थम्" अर्थात् वक्ष्यमाण सर्वोपधि फल के पिष्ट को उस प्रोदुम्बर चमसाकार पात्र में दही, मधु और घृत में डाल कर (वक्ष्यमाण मयानी-द्वय

- १ वृ ष १ १ ७-१२ । २ कनानीति—मादकायेभ्यवर्जं ब्राह्मणीति ध्येयम् । ३. अनुक्तोपयुक्तसंभरणीय- चातेति भावः । ४ अन्यदपीति —"तत्रहुलान् फलपुष्पाणि पिष्ट्वा पात्रे निक्षेपयेत् । दधन् च मधुन, पिष्टं सम्यगानीदप्य पात्रम् । स्थापयेत्कृतश्च सन्धुचो देशे प्रयत्नतः" ॥ इति भावः । ५ भूमिसंस्कार इति— वस्तेखनोदरणाभ्युत्थानाभ्यन्तरं द्रष्टव्यानि । ६ संस्कृतभूदेवे स्थाप्यम् । ७ प्राकृतानी । ८. परि- स्तीयेति—स्थापिताग्निं परितः प्रागग्रानुदगग्रान् वा दर्भानास्तीयेत्यर्थः । ९ श्रावृदितिकर्तव्यता प्रकार इति यावत् । १०. स्थासीपाक-योक्ता । ११. विलापनादिना । १२ हस्तादिना । १३. तादृशनाश्रवति पुण्याहे इति यावत् । १४ वक्ष्यमाणेति यावत् । १५ पूर्वोक्ते । १६. तंस्तमासिध्येति यावत् । १७ एकपीति—वक्ष्यमाणोपमन्थनोदयमन्थे एकयेत्यर्थः । १८. ज्वलेतरनिषेधः परिसंस्था । १९. प्रोषण्या- दीनानिति—प्रोषण्यादीनां संभरणानन्तरमेव परिसमूहनादिकर्तव्यमिति क्रमे किं मानमित्यर्थः । २० परि- समूहनम्—मार्बन्धा भूमाजर्जम् । २१. त्रेतानीति—ब्राह्मणीयाद्यग्नित्रयेत्यर्थः । २२ वषनेन । २३. भावेयत्वात्—आधानसंस्कारेण निष्पाद्यत्वादित्यर्थः ।

‘ज्येष्ठाय स्वाहा श्रेष्ठाय स्वाहेत्यग्नौ हुत्वा मन्थे
स०स्त्रवमवनयति प्राणाय स्वाहा वसिष्ठाय स्वाहेत्यग्नौ
हुत्वा मन्थे स०स्त्रवमवनयति वांछे स्वाहा प्रतिष्ठाय
स्वाहेत्यग्नौ हुत्वा मन्थे स०स्त्रवमवनयति चक्षुषे स्वाहा
संपदे स्वाहेत्यग्नौ हुत्वा मन्थे स०स्त्रवमवनयति
श्रोत्राय स्वाहाऽऽयतनाय स्वाहेत्यग्नौ हुत्वा मन्थे

“ज्येष्ठाय स्वाहा, श्रेष्ठाय स्वाहा” इस मन्त्र से गृह अग्नि में हवन करके खुवा में बचे घृत को पिष्टपिण्ड रूप मन्थ में डाल देता है। “प्राणाय स्वाहा, वसिष्ठाय स्वाहा” इस मन्त्र से अग्नि में होम करके खुवा में बचे हुए घृत को मन्थ में डाल देता है। “वांछे स्वाहा, प्रतिष्ठाय स्वाहा” इस मन्त्र से अग्नि में होम करके खुवा के बचे हुए घृत को मन्थ में डाले। “चक्षुषे स्वाहा, संपदे स्वाहा” इस मन्त्र से अग्नि में होम करके शेष घृत को मन्थ में डाल देता है। “श्रोत्राय स्वाहा, आयतनाय स्वाहा” इस मन्त्र से होम करके सश्रव को मन्थ में डाल देते हैं। “मनसे स्वाहा, प्रजापत्य स्वाहा”

मध्ये संस्थाप्यौदुम्बरेण स्रुवेणाऽऽवापस्थानं ब्राज्यस्य जुहोत्येतंमन्त्रैर्यावन्तो देवाः
इत्याद्यः ॥ १ ॥

ज्येष्ठाय स्वाहा श्रेष्ठाय स्वाहेत्यादिभ्य द्वे द्वे ब्राह्मती हुत्वा मन्थे संस्त्रवमवनयति ।

मिति भावः । मध्ये स्वस्याग्नेश्चेति शेषः । आवापस्थानमाहुतिविशेषप्रक्षेपप्रदेशः । ‘भो जातवेदस्त्व-
दधीना यावन्तो देवा वक्रमतयः सन्तो ममार्थान्प्रतिवर्णन्ति तेभ्योऽहमाज्यभागं स्वधर्पयामि ते च तेन
तृप्ता भूत्वा सर्वैरपि पुरुषार्थैर्भा तर्पयन्तु । “अहं च स्वदधीनोऽपि इत्याद्यमन्त्रस्यार्थः । जातं जातं
वैत्तीति वा जाते जाते विद्यत इति वा जातवेदा । या देवता कुटिलमतिभूत्वा सर्वस्यैवाहमेव धार-
यितीति मत्वा त्वामाश्रित्य वर्तते तां सर्वसाधनीं देवतामहं घृतस्य धारया यजे स्वाहेति पूर्वंधदेय
द्वितीयमन्त्रार्थः ॥ १ ॥

मे से) एक मयानी से मयकर फिर “सनीय” अर्थात् अपने और अग्नि के मध्य स्थापित करे । फिर
औदुम्बर खुवा से “यावन्तो देवा ” इत्यादि मन्त्रो से आवापस्थान (ब्राहुति विशेष प्रक्षेप प्रदेश) में घृत
में हवन करे ॥ १ ॥

“ज्येष्ठाय स्वाहा श्रेष्ठाय स्वाहा” इन मन्त्रो से प्रारम्भ कर दो-दो ब्राहुतियां हवन करके

१. अथ षड्विंशद्ब्राहुतीः प्रतिद्वन्द्वं सप्तवावनयनयुक्ता समन्त्रा ब्राह्—ज्येष्ठायेत्यादिना रेवस इत्यतः प्राक्तनेन
मन्थेन । २. ब्राज्य जुहुयादिति यावत् । ३. यावन्तो देवा इत्यादि मन्त्रो व्याचष्टे—भो इति । ४.
स्वमात्मानमाह यस्यामिति योगमभिप्रेत्य स्वाहापव व्याचष्टे—अहं चेति । आत्मानमपि त्वदधीनत्वेन समर्प-
यामि त्वदधीन करोमीति यावत् । ५. प्राणिनि । ६. जाठरत्वेन । ७. मन्त्रार्थे इति—ब्राहुतिद्वये
सप्तवावनयनं न कर्तव्यमथतत्वादिति शेषः ।

सं०स्रवमवनयति मनसं स्वाहा प्रजात्यै स्वाहेत्यग्नौ
हुत्वा मन्ये स स्रवमवनयति 'रेतसे स्वाहेत्यग्नौ हुत्वा
मन्ये सं०स्रवमवनयति ॥ २ ॥

अग्नये स्वाहेत्यग्नौ हुत्वा मन्ये सं०स्रवमवनयति
सोमाय स्वाहेत्यग्नौ हुत्वा मन्ये सं०स्रवमवनयति
भूः स्वाहेत्यग्नौ हुत्वा मन्ये स स्रवमवनयति
भुवः स्वाहेत्यग्नौ हुत्वा मन्ये सं०स्रवमवनयति
स्वः स्वाहेत्यग्नौ हुत्वा मन्ये सं०स्रवमवनयति
भूर्भुवः स्वः स्वाहेत्यग्नौ हुत्वा मन्ये सं०स्रवमवनयति
ब्रह्मणे स्वाहेत्यग्नौ हुत्वा मन्ये सं०स्रवमवनयति
अत्राय स्वाहेत्यग्नौ हुत्वा मन्ये सं०स्रवमवनयति
भूताय स्वाहेत्यग्नौ हुत्वा मन्ये सं०स्रवमवनयति

इस मन्त्र से होम करके स्रवा से बचे हुए घृत को मन्य पर डाल देता है। "रेतसे स्वाहा" इस मन्त्र से अग्नि में होम करके स्रव को मन्य में डाल देता है (भीषधिपो के पीसे हुए पिण्ड को मन्य कहते हैं, उसी में अवशिष्ट घृत को डालने के लिए कहा गया है। अत उक्त मन्त्रों में भाई हुई क्रिया का 'डाले' ऐसा अर्थ भी किया जाता है) ॥ २ ॥

"अग्नये स्वाहा" इस मन्त्र से अग्नि में होम करके स्रव को मन्य में डाल देता है। "सोमाय स्वाहा" इस मन्त्र से अग्नि में हवन करके स्रव को मन्य में डाल देता है। "भू स्वाहा" इस मन्त्र से अग्नि में होम करके स्रव को मन्य में डाल देता है। "भुव स्वाहा" इस मन्त्र से अग्नि में हवन करके स्रव को मन्य में डाल देता है। "स्व स्वाहा" इस मन्त्र से अग्नि में हवन करके स्रव को मन्य में डाल देता है। "भूर्भुव स्व स्वाहा" इस मन्त्र से अग्नि में होम करके स्रव को मन्य में डाल देता है। "ब्रह्मणे स्वाहा" इस मन्त्र से अग्नि में हवन करके स्रव को मन्य में डाल देता है। "अत्राय स्वाहा" इस मन्त्र से अग्नि में हवन करके स्रव को मन्य में डाल देता है। "भूताय स्वाहा" इस मन्त्र से अग्नि में हवन करके स्रव को मन्य में डाल देता है। "अविप्यते स्वाहा" इस मन्त्र से

स्रवालेपनभाज्यं मन्यं सप्तावयति। एतस्मादेव ज्येष्ठाय श्रेष्ठायैत्यादिप्राञ्जलिङ्गा-

ज्येष्ठायैत्यादिमन्त्रेषु ध्वनितमर्थमाह—एतस्मादेवेति। ढे ढे आहुती दृष्टेषुक्तं 'तत्र सर्वत्र

स्रव को मन्य (द्रव्य) में डाल देता है। अर्थात् स्रवा से लगे हुए घृत को मन्य में डाल देता है। इस "ज्येष्ठाय श्रेष्ठाय" इत्यादि प्राण के जापन से यह सिद्ध होता है कि इस कर्म में ज्येष्ठ-श्रेष्ठारूप

१. रेतस इत्यारम्याऽऽतृतीयकण्डिकासमाप्तेऽनुशाङ्कती प्रत्येकं स्रवावापयनं युष्मन्। समन्त्रा आह—रेतस इति। २ आहुतिमाने।

भविष्यते स्वाहेत्यग्नौ हुत्वा मन्थे स० स्रवमवनयति
 विश्वाय स्वाहेत्यग्नौ हुत्वा मन्थे स० स्रवमवनयति
 सर्वाय स्वाहेत्यग्नौ हुत्वा मन्थे स० स्रवमवनयति
 प्रजापतये स्वाहेत्यग्नौ हुत्वा मन्थे स० स्रवमवनयति ॥३॥

‘अथैनमभिमृशति भ्रमदसि ज्वलदसि पूर्णमसि प्रस्त-
 दधमस्ये’कसभमसि हिंकृतमसि हिंक्रियमाणमस्युद्गोथ-

अग्नि में होम करके स्रव को मन्थ में डाल देता है। “विश्वाय स्वाहा” इस मन्त्र से अग्नि में होम करके स्रव को मन्थ में डाल देता है। “सर्वाय स्वाहा” इस मन्त्र से अग्नि में हुवन करके स्रव को मन्थ में डाल देता है। “प्रजापतये स्वाहा” इस मन्त्र से अग्नि में हुवन करके स्रव को मन्थ में डाल देता है (उक्त सभी मन्त्रों से आहुतियाँ डालकर लूवा में लगे हुए घृत को मन्थ में डालता जाता है और दूसरी उपमयानी से उसका मन्थन करता है ॥ ३ ॥

इसके बाद इस मन्थ को “भ्रमदसि” इत्यादि मन्त्र के द्वारा स्पर्श करता है (अपने अधिष्ठान देव प्राण रूप से एक होने के कारण वह मन्थ द्रव्य सर्वात्मक है। मन्त्रार्थ इस प्रकार है—) तुम प्राणरूप से सभी देहों में घुमते हो। अग्नि रूप से सभी जगह प्रज्वलित होते हो। ब्रह्मरूप से परिपूर्ण हो, आकाश रूप से तिष्कम्प हो। किसी के भी विरोधी न होने के कारण तुम यह विश्वरूप एक सभा के

उज्येष्ठश्रेष्ठादिप्राणविद एवास्मिन्कर्मण्यधिकारः । रेतस इत्यारम्यैकैकामाहुति हुत्वा मन्थे स्रवमवनयत्यपरयोपमन्थन्या पुनर्मन्थति ॥ २ ॥ ३ ॥

अथैनमभिमृशति भ्रमदसित्यनेन मन्त्रेण ॥४॥

द्विद्वप्रसङ्गं प्रत्याचष्टे—रेतस इत्यारम्येति । स्रवः लूवावतिसमाज्यम् ॥ २ ॥ ३ ॥

मन्थद्रव्यस्य प्राणदेवताकत्वात्प्राणैर्नेकीकृत्य सर्वात्मकत्वं तथाच सर्वदेहेषु प्राणहपेण एव प्राणोपासक का ही अधिकार है। “रेतसे स्वाहा” इस मन्त्र से प्रारम्भ कर एक-एक आहुति से हुवन कर लूवा में लगे घी को मन्थ में डालता है, फिर दूसरी उपमयानी से उसका मन्थन करे ॥ २-३ ॥

फिर मन्थ द्रव्य को आलोढन करने के बाद मन्थ को “भ्रमदसि” इत्यादि मन्त्र द्वारा हाथ से स्पर्श करे ॥ ४ ॥

१ मन्थ मन्थद्रव्यालोढनानन्तरमेव मन्थ हस्तेनाभिमृशति मन्त्र पठन् तदर्थं च स्पर्शं पात्रिनाऽभिमर्शं कुर्यादित्यर्थः । २ एकैकफमसीति पाठान्तरम् । ३ अतुदंसाहुतीहुत्वा द्वितीयोपमन्थन्या तन्मन्थद्रव्य पुनर्मन्थ-

विनिमोगादशं नादित्याशयेनाह—अपरमेति ।

ऽधिपतिः स मा७ राजेशानोऽधिपतिं करोत्विति ॥५॥

अथैनमाचामति तत्सवितुर्वरेण्यम् । मधु वाता ऋता-

यते मधु क्षरन्ति सिन्धवः । माध्वीनः सन्त्वोषधीः ।

१भूः स्वाहा । भर्गो देवस्य धीमहि । मधु नक्तमुतोषसो

मधुमत्पार्थिव७ रजः । मधु द्यौरस्तु नः पिता । १भुवः

वह मुझे राजा ईशान और अधिपति बनावे, अर्थात् अपने समान गुणों से युक्त मुझ यजमान को भी बनावे ॥ ५ ॥

इसके बाद “तत्सवितुर्वरेण्यम्” इत्यादि मन्त्र से इस मन्त्र का भक्षण करता है । सूर्य के उस वरण करने योग्य श्रेष्ठ पद का मैं ध्यान करता हूँ । हवा शीतल-मन्द सुगन्ध गति से वह रही है । नदियाँ शहद के समान मधुर रस से युक्त हो वह रही हैं । सभी औषधियाँ हमारे लिए मधुर रसप्रद हो । भूः स्वाहा (उक्त अर्थवाले मन्त्रों का उच्चारण कर मन्त्र का प्रथम ग्रास भक्षण करे) हम सविता

‘अथैनमाचामति भक्षयति गायत्र्या. प्रथमपादेन मधुमत्पार्थिवं कथा व्याहृत्या. च

प्राणो राजाविगुणः स च मां तयामृतं करोत्वित्युद्यमनमन्त्रस्पाद्यः ॥५॥

‘तत्सवितुर्वरेण्यं वरणीयं श्रेष्ठं पदं धीमहीति सबन्ध । वाता वायुभेदा मधु सुखमृताद्यते वहन्ति ।

उठायें हुए हाथ से ग्रहण करे ॥ ५ ॥

इस प्रकार उद्यमन के अनन्तर हाथ में रखे इस मन्त्र को “आचामति” अर्थात् भक्षण करे ।

१. भू स्वाहेति—भूमिक स्वाहेति मन्त्रेण प्रथम ग्रास भक्षयित्वेति श्रेष्ठम् । एवमग्रेऽपि बोध्यम् । २ भुवन्तकः स्वाहेति द्वितीय ग्रास भक्षयित्वा । ३ भव—उद्यमनान्तरमेव हस्तधृत मन्त्र भाग्यो भक्षये-
नित्यर्थः । ४ प्रथमया । ५ राजाविगुण इति—प्रादिना ईशानाधिपत्योपह । ६ सवितु सर्वप्रसव-
हेतो, सर्वसाधकस्येति यावत् । तद्भूजनीय पद स्वरूपं कथं व्याख्येयम् । ७ प्रत्यस्मान् ।

पदार्थं वक्तुमादौ पदनिष्पत्तिप्रकारमाह—प्राप्तसीतीति । मन ज्ञान इत्यस्य घातोराड्पूर्वस्य सेटि धापो लुकि सत्येतद्रूपं सिद्धं स्यादिति योजना । तत्र वैयाकरणप्रक्रिया प्रमाणयति—इत्यवधारणादिति ॥ इदानीं पदार्थमाह—
—प्राप्तमन्तादिति । यावत्किञ्चित्सूक्ष्मादि ज्ञेयमस्मिन्नमति स्थितं तत्सर्वं सर्वतो यत् सदा जानास्यतो जगदाय-
सीति व्यवहृत्यस इत्यर्थः ॥ मन्त्रस्य प्राणात्मतया सर्वप्रवक्तुत्वाऽऽमहि स इत्यस्यार्थमाह—यथेति ।
वरीयांसमित्यस्य व्याख्या । गुणवद्भ्य इति ॥ महीत्यस्यार्थमाह—महीति । प्राप्तसीदस्य पदमादायार्थमुक्त्वा
पदद्वयं दृष्टीत्वाऽऽमनित्यन्यार्थमाह—प्राप्तसीतीति । तथा महत्त्वज्ञानानुरूप्यणिति यावत् । प्राप्तत्वमुपपादयति—न
स्वमिति ॥ हिशब्दार्थमाह—प्राप्त इति । स्वयं व्यवस्थित महत्त्वमपि त्वामित्राऽऽमयविनाशि विऽप्रिभिन्नो
सीत्यर्थः । महत्त्वस्याविनाशित्वमुपजीव्य स हीत्यादरार्थमाह—यस्मादिति ॥

स्वाहा । धियो यो नः प्रचोदयात् । मधुमात्रो वनस्पति-
मधुमा^१ अस्तु सूर्यः । माध्वीर्गावो भवन्तु नः । 'स्वः
स्वाहेति' । सर्वा च सावित्रीमन्वाह सर्वाश्च मधुमती-
रहमेवेद^२ सर्वं भूयासं भूर्भुवः स्वः स्वाहे^३त्यन्तत

देव के तेज का ध्यान करते हैं । वे हमारे लिये दिन-रात सुखप्रद हों । पृथिवी के रत्नकण भी हमें उद्देग-
प्रद न हों । भुवः स्वाहा (उक्त अर्थ वाले मन्त्र से मन्य का द्वितीय प्राप्त भक्षण करे) । जो सविता देव
हमारी बुद्धियों का प्रेरक है, वह हमारे लिये मधुर रसमय सोम होवे । सूर्य हमारे लिए मधु वाला
होवे । किरणों, दिशाएँ, गीएँ हमारे लिए सुखप्रद हों । स्वः स्वाहा (उक्त अर्थ वाले मन्त्रों में तृतीय
प्राप्त लावे) । इसके बाद सम्पूर्ण गायत्री मन्त्र और उक्त समस्त ऋचा तथा "ग्रहमेवेदं सर्वं भूयासम्"

प्रथमया प्रथमप्राप्तमाचामति । तथा गायत्रीद्वितीयपादेन मधुमत्या द्वितीयया द्वितीयया
च व्याहृत्या द्वितीयं प्राप्तम् । तथा तृतीयेन गायत्रीपादेन तृतीयया मधुमत्या तृतीयया च
व्याहृत्या तृतीयं प्राप्तम् । सर्वा सावित्री सर्वाश्च मधुमतीरहमेवेवं सर्वं भूयासमिति
चान्ते भूर्भुवः स्वः स्वाहेति समस्तं भक्षयति । यथा चतुर्भिर्प्राप्तैस्तद्द्रव्यं सर्वं परिसमा-

सिन्धवो नद्यो मधु क्षरति मधुरसा^४ ग्लवन्ति । ओषधीश्चास्मान्प्रति माध्वीमधुरसाः सन्तु ।
देवस्य सवितुर्भगंस्तेजोऽन्नं वा प्रसृतं पदं चिन्तयामः । नवतं रात्रिरुत्तीषतो दिवसाश्च मधु
प्रीतिकराः सन्तु । 'पापिषं रजो मधुमदनुद्देगकरमस्तु । औश्च पिता नोऽस्माकं मधु सुखकरोऽस्तु ।
यः सविता नोऽस्माकं धियो बुद्धीः प्रचोदयात् प्रेरयेत्तस्य सहरेष्यमिति संबन्धः । वनस्पतिः
'सोमोऽस्माकं मधुमानस्तु । गावो रश्मयो दिक्षो वा माध्वीः सुखकराः सन्तु । अन्तश्शब्दादिति शब्दा-
द्योपरिष्ठात्पुनश्चेत्यनुयुक्तम् । एवं प्राप्तचतुष्टये निर्दृष्टे सत्यवशिष्टे द्रव्ये किं कर्तव्यं तत्राऽऽह—यथेति ।

गायत्री के प्रथम पाद प्रथम मधुमती ऋचा द्वारा और प्रथम व्याहृति से प्रथम प्राप्त भक्षण करे । तथा
गायत्री के द्वितीय पाद द्वितीय मधुमती ऋचा और द्वितीय व्याहृति से दूसरा प्राप्त भक्षण करे और
गायत्री के तृतीय पाद, तृतीय मधुमती और तृतीय व्याहृति से अन्त में तीसरा प्राप्त भक्षण करे । फिर
समस्त गायत्री, सभी मधुमती ऋचा और 'मै ही यह सब कुछ हो जाऊँ' इस प्रकार कह कर और
फिर अन्त में "ॐ भूर्भुवः स्वः स्वाहा" इस प्रकार मन्त्र उच्चारण करते हुए समस्त मन्त्र द्रव्य को

१ लोका । २ तृतीयं प्राप्तं भक्षयित्वा । ३ अन्तत इति—यद्योक्तमन्त्रद्रव्यभक्षणान्ते इत्यर्थः । ४.

प्रवन्तीति—तृतामोदापहे येनेति तत् स्रवणफलं द्रष्टव्यम् । ५ मन्त्रद्रव्यात्मक स्वरूपम् । ६ अपि ।

७. भस्माकम् । ८. पापिषं रज इति—'लोका रजानीत्युच्यन्ते' इति श्रुतेः । मातृरूपः पृथिवीलोका
प्राह्मण्डिकोऽस्तु सर्वदेवर्षयः । ९. प्रेरयेच्छुभे नमोस्तीति शेषः । १० सोमपदेनात्र चन्द्रो विवक्षितो "वनस्पतीनां
चन्द्रो देवता सोम ओषधीर्नामिति" श्रुतेः । ११ अनुद्देगकृत् । १२ रश्मीनां सूर्यदेव सिद्धेराह—दितो
वेति ।

आचम्य पाणी प्रक्षाल्य 'जघनेनाग्निं प्राक्शिराः सवि-
शतिं प्रातरादित्यमुपतिष्ठते दिशामेकपुण्डरीकमस्यहं
मनुष्याणामेकपुण्डरीकं भूयासमिति यथेतमेत्य जघ-
नेनाग्निमासीनो 'व७शं जपति ॥ ६ ॥

(यह सब मैं ही हो जाऊँ) "भूर्भुव स्वः स्वाहा" इत्यादि मन्त्र का उच्चारण कर अन्त में अवशेष सम्पूर्ण मन्त्र को खाकर दोनों हाथ धोकर अग्नि के पश्चिम भाग में पूर्वाभिमुख होकर बैठे । फिर प्रातः काल "दिशामेकपुण्डरीकमस्यहम्" (तू दिशाओं में एक पुण्डरीक है, मैं मनुष्यों में एक अखण्ड श्रेष्ठ होऊँ) इत्यादि मन्त्र द्वारा आदित्य को नमस्कार करे, तत्पश्चात् जिस मार्ग से गया था, उसी मार्ग से लौटकर अग्नि के पश्चिम भाग में बैठे और आगे कहे जाने वाले वश का जप करे ॥ ६ ॥

यते तथा पूर्वमेव 'निरूपयेत्' । यत्पात्रावलिप्तं तत्पात्रं सर्वं निश्चिज्य तूष्णीं पिबेत् ।
'पाणी प्रक्षाल्याप आचम्य जघनेनाग्निं पश्चादग्नेः प्राक्शिराः संविशति । 'प्रातःसंध्यामुपा-
स्याऽऽदित्यमुपतिष्ठते दिशामेकपुण्डरीकमित्यनेन मन्त्रेण । यथेतं यथागतमेत्याऽऽगत्य
जघनेनाग्निमासीनो वंशं जपति ॥ ६ ॥

पात्रावलिप्तस्य परित्याग वारयति—यदिति । निश्चिज्य प्रक्षाल्येति यावत् । 'पाणिप्रक्षालनवचन-
सामर्थ्यात्प्राप्तं' शुद्धपर्यं स्मार्तमाचमनमनुजानाति—अप आचम्येति । एकपुण्डरीकशब्दोऽलङ्कार-
श्रेष्ठवाची ॥६॥

भक्षण करे । जिसप्रकार यह मन्त्र द्रव्य चार प्रासी में पूर्ण हो जाय, इसको पहले से ही विभाजन कर ले । जो पात्र में लगा रह जाय, उस पात्र को धोकर उस सबको मीन होकर पी ले । फिर दोनों हाथों को धोकर जल से आचमन कर 'जघनेनाग्निम्' अर्थात् अग्नि के पश्चिम देश में पूर्व की ओर शिर करके क्षयन करे । (क्षयन से उठकर शौचादि से निवृत्त होकर) प्रातः कालिक सन्ध्यापासना कर "दिशामेकपुण्डरीकमसि—" इत्यादि मन्त्र से आदित्य का उपस्थान करे । फिर 'यथेतम्' यानी जिस मार्ग से गया था, उसी से 'एत्य' अर्थात् लौटकर अग्नि के पश्चिम भाग में बैठकर आचार्य-परम्परा का जप करे ॥ ६ ॥

१ जघने नाग्निमिति—अग्ने पश्चिमदेशे इत्यर्थः । २ वमयिति—एतद्विद्योपदेशकाचार्यपरम्परा मनसि
गृणाति । जपेदिति यावत् । ३ विजजेत् । ४ प्रकृताचमनस्य स्मार्तत्वात् स्मार्ताचमनस्य च पाणिप्रक्षाल-
ननोत्तरत्वेन विहितत्वान्नूलक्रमं ग्रह्यत्वाऽऽह—पाणी प्रक्षाल्याप आचम्येति । ५ सविशति—देते शशीतेति
यावत् । ६ प्रातरिति—अयनादुत्थाय बहिर्गत्वा (शौचादि विचार्य) सन्ध्यामुपास्य अतिश्रद्धाम्यामुदयसमये
मवितुष्टपासनं कुर्यादित्यर्थः । ७ पाणिप्रक्षालनमिति—स्पृष्टो हि भोजनोत्तरहस्तप्रक्षालनानन्तरमाचमनं
शुद्धपर्यं विधीयते । प्रकृते च भोजनोत्तरकालीनपाणिप्रक्षालनवचनात्तद्विनाभुवत्त्वेनोपस्थितं शुद्धपर्यं
स्मार्तमाचमनं पाणिप्रक्षालनोत्तरकालानुष्ठयत्वेनाचष्ट इति यावत् । ८ अक्षणेति—अद्वितीयश्रेष्ठवाचीर्यः ।
नास्य समोऽन्यः श्रेष्ठ इत्यर्थक इति यावत् । वस्तुतस्त्वसण्ड इति भिन्न पद तथा च ऋद एवाय शब्द
इत्यर्थः ।

एतमु ह वै चूला भागवित्तिर्जनकय आयस्यूणायान्ते-
वासिन उक्त्वोवाचापि य एनं शुष्के स्थाणौ निषि-
ञ्चेज्जायेरञ्छाखाः प्ररोहेयुः पलाशानीति ॥१०॥

एतमु ह वै जानकिरायस्यूणः सत्यकामाय जाबाला-
यान्तेवासिन उक्त्वोवाचापि य एनं शुष्के स्थाणौ
निषिञ्चेज्जायेरञ्छाखाः प्ररोहेयुः पलाशानीति ॥११॥

एतमु ह वै सत्यकामो जाबालोऽन्तेवासिभ्य उक्त्वो-
वाचापि य एनं शुष्के स्थाणौ निषिञ्चेज्जाये-
रञ्छाखाः प्ररोहेयुः पलाशानीति तमेतं नापुत्राय
वाऽनन्तेवासिने वा ब्रूयात् ॥१२॥

। उस इस मन्थ का चूल भागवित्ति ने अपने शिष्य जानकि आयस्यूण को उपदेश करके कहा था कि यदि कोई इस मन्थद्रव्य को सूखे ठूँठ पर डाल देगा तो उसमें भी शाखाएँ फूट निकलेंगी और पत्ते निकल आयेंगे ॥ १० ॥

उस इस मन्थ का जानकि आयस्यूण ने अपने शिष्य सत्यकाम जाबाल के लिए उपदेश करके कहा था यदि कोई इस मन्थ को सूखे ठूँठ पर डाल देगा, तो उसमें शाखाएँ उग आयेंगी और पत्ते निकल आयेंगे ॥ ११ ॥

। उस इस मन्थ का सत्यकाम जाबाल ने अपने शिष्यों को उपदेश करके कहा था, यदि कोई इस मन्थ को सूखे ठूँठ पर डाल दे, तो उसमें भी शाखाएँ फूट आयेंगी और पत्ते निकल आयेंगे। उस इस मन्थ का उपदेश उसे न करे जो पुत्र या शिष्य न हो (शिष्य, वेद पढ़ने वाला श्रोत्रिय, मेधावी, धनवाता, प्रियपुत्र और एक निष्ठा सीखकर दूसरी विद्या सिखाने वाला ये छ विद्या के अधिकारी होते हैं। उनमें से इस प्राग दर्शन युक्त मन्थ विज्ञान को पुत्र और शिष्य दो ही को देने के लिये कहा गया है) ॥ १२ ॥

संस्कृतं निषिञ्चेत्प्रक्षिपेज्जायेरन्तुत्पद्येरन्नेवास्मिन्स्थाणौ शाखा अवयवा वृक्षस्य प्ररो-
हेषुश्च पलाशानि पर्णानि यथा जीवतः स्थाणोः किमुतानेन फलत्वा कामः सिद्धेदिति ।

डाल देगा तो उसमें शाखाएँ निकल आयेंगी और पत्ते उग आयेंगे। मन्थ में भिन्न क्या बंहा—इसे बनलाया जाता है। जो भी प्राणोपासक भक्षण के लिए मन्थित किए हुए इस मन्थ को शुष्क 'स्थाणौ' अर्थात् कटे वृक्ष के तने पर भी "निषिञ्चेत्" अर्थात् डाल दे तो इस स्थाणु में यानी "शाखाः" वृक्ष के अवयव 'जायेरन्' अर्थात् उत्पन्न हो जायेंगे और "पलाशानि" यानी पत्ते उग आयेंगे। जैसे हरे-भरे पत्ते जीवित स्थाणु में रहते हैं, फिर इस मन्थकर्म से यदि इष्टकामना की पूर्ति हो जाय

'चतुरो'दुम्बरो भवत्यौ'दुम्बरः स्रुव औदुम्बरश्चमस
औदुम्बर इष्टम औदुम्बरा उपमन्यन्यौ 'दश ग्राम्याणि
धान्यानि भवन्ति ब्रीहियवास्तिलमाषा अणुप्रियंगवो
गोधूमाश्च मसूराश्च खल्वाश्च खलकुलाश्च तान्पि-

यह मन्थकर्म चार औदुम्बर काष्ठ के पदार्थ से युक्त होता है। इसमें गूलर की लकड़ी का स्रुवा, गूलर की लकड़ी का चमस, गूलर की लकड़ी का इष्टम और उसी काष्ठ की दो उपमन्यनी होती हैं (इसीलिये इस मन्थ कर्म को चतुरोदुम्बर कहते हैं)। इसमें धान्य, जौ, तिल, चड़द, साँवा, काँगनी, मेहै, मसूर, वाल और कुलसी ऐसे दस ग्रामीण भन्न होते हैं (इसके अतिरिक्त यज्ञसंवन्धी मन्थ

ध्रुवफलमिव कर्मेति कर्मस्तुत्यर्थमेतत् । विद्याधिगमे षट्तीर्थानि तेषामिह संप्राप्त-
दर्शनस्य मन्थविज्ञानस्याधिगमे द्वे एव तीर्थे अनुज्ञायेते पुत्रश्रान्तेवासी च ॥७॥८॥९॥
॥१०॥११॥१२॥

चतुरोदुम्बरो भवतीति व्याख्यातम् । दश ग्राम्याणि धान्यानि भवन्ति ग्राम्याणां
तु धान्यानां दश निधनेन ग्राह्याणीत्यवोचाम । तान्येतानि निश्चिद्यन्ते—ब्रीहियवास्तिल-

तमेत नापुत्रायेत्यादिरर्थमाह— विद्येति । शिष्यः श्रोत्रियो मेधावी धनवाधो प्रियः 'पुत्रो विद्यया
विद्यावातेति षट्तीर्थानि 'संप्रदानानि ॥ ७ ॥ ८ ॥ ९ ॥ १० ॥ ११ ॥ १२ ॥

तो इसमें कौन सी बड़ी बात है। यह कर्म निश्चित फलदायक है, इससे यह कर्म की स्तुति के लिए है।
'विद्या प्रदान के छ अधिकारी हैं, उनमें से प्राणदर्शन युक्त मन्थविद्या का प्रदान पुत्र और शिष्य इन
दो ही अधिकारियों को करना चाहिये ॥ ७ ॥ ८ ॥ ९ ॥ १० ॥ ११ ॥ १२ ॥

जिस मन्थ के चार औदुम्बर हैं, इसे ("औदुम्बरः स्रुवः" इत्यादि वाक्यों से श्रुति ने स्वयं)
प्रतिपादन कर दिया है। (ब्रीहि-यवादि) दश ग्राम्य धान्य होते हैं और दश ग्राम्य धान्यों को अवश्य
ग्रहण करना चाहिये, ऐसा हम पहले कह चुके हैं। उन इन धान्यों को निरूपित किया जाता है—

१. चत्वार औदुम्बरा यस्य मन्थयेति विग्रहः । २. सर्वोपपत्तेन सामान्यत उक्त सम्प्रति विधेयतः सोरस्कार
प्रकटयति—चतुरोदुम्बर इत्यादिना । औदुम्बरस्य विकार औदुम्बरः स चतुःसस्याको भवतीत्यर्थः । ३.
के ते चत्वार औदुम्बरा इत्याकाङ्क्षायामाह—औदुम्बर स्रुव इत्यादि । ४. मन्थोपादानद्वयमाह दश
ग्राम्याणीत्यादिना । अणु. मोदीयमिति विग्रह्याचलप्रदेखे प्रसिद्धम् । प्रियंगवः कङ्गु, शब्दवाच्याः । खल्वा
निष्पावा. बल्लशब्दवाच्या । खलकुला कुनत्या । ५. षट्तीर्थानि—षट्पात्राणि । अधिकारिण इति यावत् ।
महाह—'ब्रह्मचारी धनवाधो मेधावी श्रोत्रियः प्रियः । विद्याया विद्या यः प्राह तानि तीर्थानि यश्मनः' ॥ इति
विद्याविष्टावृत्तेरतीतिरिति । अथ ब्रह्मचारी शिष्यः । श्रोत्रियो यपोत्तकारी । प्रिय. पुनः । ६. औदुम्बरः
स्रुव इत्यादिना श्रुत्यैव स्वयमित्यर्थः । ७. स्मृतिपठकप्रियपदार्थमाह—पुन इति । ८. संप्रदानानीति—
विद्याप्रदानपात्राणीत्यर्थः । तदुक्त—'तीर्थं धारश्रावणदोषपात्रोपाध्यायभक्षिषु । अवतारविजुष्टाम्. स्त्रीरजःसु
च विभूतमिति' ॥

षट्पञ्चदशनि मधुनि घृत उपसिञ्चत्याज्यस्य जुहोति ॥१३॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि षष्ठाध्यायस्य

तृतीयं ब्राह्मणम् ॥ ३ ॥

(अथ षष्ठाध्यायस्य चतुर्थं ब्राह्मणम् ।)

'एषां वै भूतानां पृथिवी रसः पृथिव्या आपोऽपामो-
षधय ओषधोनां पुष्पाणि पुष्पाणां' फलानि फलानां

पुरुषः पुरुषस्य रेतः ॥ १ ॥

भोपधियां भी यथाशक्ति मिलाई जाती है) इन्हे पीस करके दही, मधु और घृत में मिलाकर घृत से होम करता है ॥ १३ ॥

॥ इति तृतीयं ब्राह्मणम् ॥

इन स्थावर जङ्गम संपूर्ण भूतो का सारतत्त्व पृथिवी है, पृथिवी का सार जल है, जल का सार भोपधियां हैं, भोपधियों का सार पुष्प है, पुष्प का सार फल है, फलों का सार पुरुष है तथा पुरुष का सार वीर्य है ॥ १ ॥

माया अणुप्रियंगवोऽणुवश्चाणुशब्दवाच्याः । क्वचिद्देशे प्रियंगवः प्रसिद्धाः कङ्गुशब्देन ।
खत्वा निष्पावा वल्लशब्दवाच्या लोके खलकुलाः कुलत्याः । एतद्व्यतिरेकेण यथाशक्ति
सर्वोषधयो ग्राह्याः फलानि चेत्यवोचामा'पान्निकानि वर्जयित्वा ॥ १३ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणे षष्ठाध्यायस्य तृतीयं ब्राह्मणम् ॥ ३ ॥

'यादृजन्मा यथोत्पादितो यैर्वा गुणैर्विशिष्टः पुत्र आत्मनः पितुश्च लोभयो
॥१३॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्ब्राह्मणटीकाया षष्ठाध्यायस्य तृतीयं ब्राह्मणम् ॥३॥

प्राप्तोपासकस्य वित्तायिनो मन्त्राख्य कर्मोक्तवा ब्राह्मणान्तरमुत्थापयति—यादृगिति ।

ग्रीहि, यव, तिल, माष, अणु, प्रियङ्गु, अणु (धावल भेद) अणुशब्दवाच्य है । प्रियङ्गु को कहीं-कहीं कङ्गु शब्द से भी कहा जाता है । खत्वा अथवा निष्पाव लोक में "वल्ल" शब्द से भी कहे जाते हैं, खलकुल कुलत्य का नाम है । इसके अतिरिक्त लशुनादि अमेध्य को त्यागकर यथाशक्ति सभी भोपधियों और फलों का ग्रहण करना चाहिए—ऐसा हम पहले ही कह चुके हैं ॥ १३ ॥
इस प्रकार बृहदारण्यकोपनिषत् में षष्ठाध्यायस्य तृतीयं ब्राह्मण के शाङ्करभाष्य का हिन्दीभाषानुवाद पूर्ण हुआ ॥ ३ ॥

१ तत्रादी पुत्रोत्पत्तिहेतुरेतो बीज प्रथमकण्डिकाया स्तोति—एवाधित्वादिना । २ अयान्निकानि—अमेध्यानि लशुनप्रभृतीनि । ३ शुभजन्मविशिष्ट इति यावत् । ४ स्वस्य । ५ लोकाय हित । ६ उत्पत्त्येव-
न्तर तस्यैव विशिष्टपुत्रादिव पुत्रमन्त्राख्य कर्म वस्तुमिति शेष ।

भवतीति तत्संपादनाय आहाराणमारभ्यते । प्राणदर्शिनः श्रीमन्थ कर्म कृतवतः पुत्रमन्थे-
धिकारः । यदा पुत्रमन्थ चिकीर्षति तदा श्रीमन्थ कृतवतुकाल पत्न्याः प्रतीक्षत इत्येत-
द्वेतस ओषध्याविरसतमत्वं स्तुत्याऽवगम्यते । एषा वै चराचराणा मूताना पृथिवी रसः
सारभूतः । सर्वभूताना माध्वति ह्युत्सम् । पृथिव्या प्रापो रसः । अप्सु हि पृथिव्योता
च प्रोना च । अप्रामोषधयो रसः । कार्यत्वाद्रसत्वमोषध्यादीनाम् । ओषधीना पुष्पाणि
पुष्पाणा फलानि । फलाना पुरुषः । पुरुषस्य रसः । “सर्वेभ्योऽङ्गेभ्यस्तेजः सभूतम्”
इति श्रुत्यन्तरात् ॥ १ ॥

उक्तपुण “स कय स्वादिस्वपेक्षायामिति शेष । तद्वद्वो यथोक्तपुत्रविषय । यदस्मिन्नाहोरे पुत्रमन्थार्यं
कर्म वक्ष्यते तद्वद्वति ‘सर्वाधिकारविषयमित्याशङ्क्याऽऽह—प्राणति । पुत्रमन्थस्य कालनियमाभावमा-
शङ्क्याऽऽह—यदेति । किमत्र गमकमित्याशङ्क्य रेत स्तुतिरित्याह—इत्येतदिति । पृथिव्या सर्वभूत-
सारत्वे मधुब्राह्मण प्रमाणयति—सर्वभूतानामिति । तत्र भोगिश्राह्मण प्रमाणमित्याह—अप्सु हीनि ।
अपं पृथिव्याश्च रसश्च कारस्त्वायुक्तमोषध्यादीनां कयमित्याशङ्क्याऽऽह—कार्यत्वादिति । ‘रेतोऽसृज-
तेति “प्रस्तुत्य रेतमस्तत्र तेज शब्दप्रयोगात्तस्य पुरुषे सारस्वमसरेयके विवक्षितमित्याह—सर्वम्य
इति ॥१॥

जिस प्रकार शुभजन्मविशिष्ट जिस शुभविधि से उत्पादित एव जिन शुभ गुणो से विशिष्ट
पुत्र अपने तन्मा पितृलोक के हित के लिए रहता है, उसे प्रतिपादित करने के लिए इस ब्राह्मण का
आरम्भ किया जाता है । प्राण के उपासक श्रीमन्थ कर्म सम्पादन किये पुरुष का ही पुत्रमन्थ कर्म
मे-अधिकार है । जब उपासक पुत्रमन्थ करना चाहे तो वह श्रीमन्थकर्म का अनुष्ठान कर चुकने पर
पत्नी के श्रुतकाल की प्रतीक्षा करे इसे वीर्य को औषधि आदि का रसनम बतलाने वाली “एषा वै
रेत —इस श्रुति से की गई स्तुति द्वारा जाना जाता है । इन चराचर भूतो का सारभूत रस पृथिवी
है । ‘सर्व प्राणियो का कार्य है’ ऐसे पहले श्रुति कह चुकी है । पृथिवी का रस जल है । जल में
पृथिवी प्रोत प्रोत है, जल का रस औषधियाँ हैं । जलादि का काय होने के कारण औषधियो को
उसका रस बतलाया है । औषधियो का रस पुष्प है । पुष्पो को रस फल है और फलो का रस पुरुष
है । पुरुष का रस वीर्य है । अन्य श्रुति में भी कहा गया है—‘यह वीर्य पुरुष के संपूर्ण अङ्गा से उत्पन्न
हुमा तेज है ॥ १ ॥

१ प्राणोपासकस्य । २ स्तुत्या—एवमित्यादिना वृत्त्या । ३ कायम् । ४ अ उ २ १ १ । ५
उक्तमिति—तदप्यतनवाद्योक्त कारणत्वं वाऽनानुसंधेयम् । ६ भवादिकार्यत्वात् । ७ पुत्र । ८ सर्वा-
धिकारविषयमिति—सर्वेषामधिकारस्य विषयम् । सर्वानुष्ठेयमिति यावत् । ९ अ उ ३ ६ १ । १०
गिरन निरभिमत पित्रादेव इत्येतदुपक्रमस्य रेतपद सुश्रिप्रस्तावानुगुण्येनाह—रेतोऽसृजतेति । प्रस्तुत्येति—
रेतस प्राप इत्येतन्मध्ये परामुष्टमगत रेतस इति पदमादत्ते रेतस इति । यदेतद्रसस्तदेतत्सर्वेभ्योऽङ्गे-
भ्यस्तेजसभूतमिति द्वितीयाध्यायस्य वाक्यमालप्ये—तत्र तेज शब्दप्रयोगादिति । यत्—गिरादेव इति
प्रस्तुतम् । यत्—रेतस प्राप इति मध्ये परामुष्टमित्यर्थः । ११ प्रस्तुत्य—रेतस्तत्रेत्येव साधीमान्
पाठः ।

‘स ह प्रजापतिरोक्षाचक्रे हन्तास्मै प्रतिष्ठां कल्पया-
नीति स स्त्रियं ससृजे तां सृ ऽऽघ उपास्त तस्मा-
त्स्त्रियमघ उपासीत स एतं प्राञ्च प्रावाणमात्मानं एव
समुदपारयत्तेनैनामभ्यसृजत् ॥ २ ॥

उस प्रसिद्ध सृष्टिकर्ता प्रजापति ने विचार किया कि इस सारतत्त्व को स्थापना के लिए किसी योग्य आधार भूमि का निर्माण करना चाहिये । उन्होंने स्त्री की सृष्टि की, उसकी सृष्टि करके अधोभाग की उपासना की, अर्थात् मैथुन कर्म किया । अतः उत्तम सन्तान उत्पत्ति मात्र के लिये स्त्री के अधोभाग का सेवन सद्गृहस्थ करें । (इस मैथुन कर्म में वाजपेय यज्ञ की समानता दिखलायी गयी है) प्रजापति ने इस उत्कृष्ट गतिशील (सोमरस निकालने के लिये) पत्थर के सदृश अपने जननेन्द्रिय की मैथुन काल में कठोर बना दिया और स्त्री की योनि की ओर प्रेरित किया, अर्थात् उससे उस स्त्री का मैथुन किया (स्मरण रहे यह सतान उत्पत्ति विज्ञान प्रजा उत्पादन योग्य गृहस्थ आश्रम में तद्वर्णों के लिये ही बतलाया गया है, अन्य के लिये नहीं) । इस विज्ञान में अश्लील शब्दों का आना अनिवार्य है । अतः पाठक विश्व कल्याण की भावना से इस प्रसङ्ग को पढ़ें ॥ २ ॥

यत एव सर्वभूतानां सारतममेतद्वेतोऽतः का नु खल्वस्य योग्या प्रतिष्ठेति स ह
लप्टा प्रजापतिरोक्षाचक्रे । ईक्षा कृत्वा स स्त्रियं ससृजे । तां च सृष्ट्वाऽऽघ उपास्त मैथु-
नाख्यं कर्माघउपासनं नाम कृतवान् । तस्मात्स्त्रियमघ उपासीत । श्रेष्ठानुश्रयणा हि प्रजाः ।
अत्र वाजपेयसामान्यबलुप्तिमाह—‘त एतं प्राञ्च प्रकृष्टगति युक्तमात्मनो प्रावाण सोमा-

श्रेष्ठमनुश्रयन्तेऽनुसरन्तीति श्रेष्ठानुश्रयणा । पशुकर्मणि ‘स्वारस्येन प्राणिमात्रस्य प्रवृत्तेर्धृषा
विधिरित्याशङ्क्या’ऽऽह—अत्रेति । अवाच्यं कर्म सप्तम्यर्थ ॥२॥

यदि इस प्रकार यह वीर्य संपूर्ण भूतो का सारतम तत्त्व है, इसलिए (जिसमें प्रतिष्ठित होकर पुत्रत्व प्राप्त करे, वैसी) इसकी योग्य प्रतिष्ठा क्या है ? इसे श्रुति कहती है—‘स ह’ अर्थात् उस लप्टा प्रजापति ने विचार किया । विचार करके उसने स्त्री की सृष्टि की । उसकी सृष्टि करके ‘अघ उपास्त’ अर्थात् मैथुनाख्य कर्म ही अधोभाग उपासना का नाम है उस कर्म को निष्पन्न किया । इसलिए (अब भी) स्त्री के अधोभाग की उपासना करें । प्रजा श्रेष्ठ लोगो का ही अनुसरण किया करती है । इस व्यवसायकर्म में वाजपेय यज्ञ के सादृश्य की कल्पना करते हैं । स’ यानी उस प्रजापति

१ स ह प्रजापतिविराड्वात्मा । अस्मै सर्वसारभूताय रेतसे । प्रतिष्ठामधिकरणम् । स्त्रियमिति—ततः पतिश्च पत्नी चाम्रवतामित्यत्र पत्नीशब्देनोक्ता शतरूपामित्यर्थः । २ योग्येति—यस्यां प्रतिष्ठित रेतः पुत्रवमापद्यते तादृशीत्यर्थः । ३ उपासीतेति—अद्यतनोऽपि जन इति शेषः । ४ वाजपेयेति—अवाच्यकर्मणि वाजपेय-सपतिश्च । ५ वावान् हेत्यादिवश्याणपुण्यायसपत्य” इति ध्येयम् । ६ स प्रजापतिः । ७ प्रकृष्टगति-युक्तमिति—ऋजुतया दीर्घाकरणमत्र विवक्षितम् । ८ सोमकण्डनसामनोपसम्भवादीयम् । ९ स्वभावतः । १० आदेति—पशुकर्मणि वाजपेयदृष्टिकरणार्थं तत्साधर्म्यकल्पनामाहेत्यर्थः ।

‘तस्या वेविरूपस्थो लोमानि बहिःश्चर्माधिपवणे
समिद्धो मध्यतस्तौ मुष्कोः स यावान्ह वं वाजपेयेन
यजमानस्य लोको भवति तावानस्य लोको भवति

उस स्त्री की उपस्थ इन्द्रिय वेदी है, वहाँ के रोएँ घुसा हैं, योनि का मध्य भाग तान वर्ण के कारण प्रज्वलित अग्नि है, योनि के पार्श्व भाग में दो बठोर मांस खण्ड मुष्क हैं, वे दोनों मुष्क ही चर्माधिपवण नाम से प्रसिद्ध चमड़े के बने सोमफलक हैं। वाजपेय यज्ञ अनुष्ठान से यजमान को जितना पुण्यलोक प्राप्त होता है, उतना ही इस मंथुन विज्ञान के जानने वाले उपामक को इस कर्म से

भियथोपलक्ष्यानीयं काठिन्यसामान्यात्प्रजननेन्द्रियमुदपारयदुत्पूरितवान्स्त्रीव्यञ्जनं प्रति
‘तेनैनां त्रियमस्यसृजदभिसंसर्गं कृतवान् ॥ २ ॥

॥ तस्या वेविरित्यादि सर्वं सामान्यं प्रसिद्धम् । समिद्धोऽग्निमध्यतः स्त्रीव्यञ्जनस्य
तौ मुष्कावधिपवणफलके इति व्यवहितेन संवध्यते । वाजपेययाजिनो यावत्लोकः प्रसिद्ध-

मुष्को ध्रुवणी योनिपाश्वर्योः कठिनो मांसखण्डो तत्राधिपवणदग्धतसोमफलकदृष्टिः ।
यवत्वाऽऽननुहुं चर्मं सोमकण्डमार्यं तद्वृष्टो रहस्यदेशस्य चर्मलि कर्तव्येत्याह—ताविति । उपारितप्रकार-

ने “एतं प्राञ्चम्” ऋतुरूप से दीर्घ किये हुए “प्रावाणम्” अर्थात् सोम निकालने के साधक प्रस्तरखण्ड
की, काठिन्य गुण की समानता वाले शिश्न की “उदपारयत्” अर्थात् स्त्री योनि के अग्निमुख किया ।
उस पापाण के समान कठिन शिश्न से इस स्त्री का “अस्यसृजद” अर्थात् चारों या सब ओर से बार-
बार व्यवय किया ॥ २ ॥

“स्त्री की योनि ही वेदी है—” इत्यादि मन्त्र में सब (दूर्वाधिकरणत्वादि रूप) साधर्म्यं प्रसिद्ध
है । स्त्री योनि के मध्य देश में प्रदीप्त अग्नि की भावना करे, योनि के वे दोनों मुष्क अधिपवण
(सोम अधिपव के लिये आनहुह चर्म) हैं । इस प्रकार “चर्माधिपवणे” का “मुष्को” इस दूरस्थ पद से

१. तस्या इति—यस्यामुष्को आशोदपूरितस्या उपस्थे वेदिरष्टिः कार्या । वेविरिह दूर्वाधिरूपस्त्रीणां योनिश्च
लोमभिरिति साधर्म्यं दशयम् । २. चर्मैति—योनिस्थे चर्मणि आनहुहचर्मैर्दृष्टि कार्या सोमाभिपचार्यं हि
कृतावानुहु चर्मं प्रसिद्धम् । ३. यमुष्कमणि वाजपेयदृष्टिक्रममाह—स यावानित्यादिना । ४. एनेति—
स्त्रीयोनिमभिमुखी कृतवानिति यावत् । ५. तेनैनामिति—पापाण्यवत् कठिनेन शिश्नेन । अस्यसृजद—
अजित सम ततो मुहुर्मुहुः पतनं चोदना कृतवानित्यर्थः । ६. दूर्वाधिकरणत्वादिरूप साधर्म्यम् । ७. समिद्ध
इति—योनिमध्यप्रदेशे दीप्ताग्निर्दृष्टिविधेयेत्यर्थः ।

॥ तस्या वेदिरित्यादि सर्वं सामान्यं प्रसिद्धमिति । यत्राहुर्वीतिकाचार्यास्तथाहि—“अग्नानि सध्रियन्ते हि दश
सप्त च भागाः । वाजनेये कृतावन्नकामस्य स विधीयते ॥ रेतसोऽन्नरसस्यैव यत्राप्राहुनिरीदयते । वाजपेया-
भिसपत्न्यान्मृगानां कृतीरतः । सामान्यादिति विशेषं वाजपेयफलादिनाम्” ॥ १३ १४ ॥ यमुष्कमङ्गेषु वाज-
पेयाङ्गेषु एतैरपि कथं तत्र सदव्यास साम्याभावादित्याशङ्क्य मन्त्र्यान् वाजपेयस्याभत्वं साधयति—अग्नानि ।
समस्य प्राप्तापत्याप्यनूनावत् इति श्रुतेरसौकर्येण तत्तद्देवतोद्देशेन वाजपेयेऽग्नानि संपाद्यन्ते स च सर्वान्नकामस्य

य एवं विद्वानधोपहासं चरत्यासां स्त्रीणां सुकृत
वृद्धक्तेऽथ म इदमविद्वानधोपहासं चरत्याऽस्य
स्त्रियः सुकृत वृञ्जते ॥ ३ ॥

एतद्ध स्म वै तद्विद्वानुद्दालक आरुणिरा'हैतद्ध स्म वै

भी प्राप्त होता है । जो इस प्रकार जानने वाला पुण्य मंथन का आचरण करता है । वह विद्वान् इन स्त्रियों के पुण्य को अवरुद्ध कर लेता है, इसके विपरीत जो इसे जानना नहीं और यदि वह मंथन का भक्षण करता है, तो उस अज्ञानी के पुण्य को क्षीय अवरुद्ध कर लेती हैं ॥ ३ ॥

निश्चय ही मंथन कर्म को वाजसनेय सप्त ज्ञाता, अरुणनन्दन उद्दालक पूर्वोक्त रीति से

स्तावान्विदुषो मंथुनकर्मणो लोकः फलमिति स्तूयते । तस्माद्वीभत्सा नो कार्येति । य एव
विद्वान'धोपहासं चरत्यासां स्त्रीणां सुकृत वृद्धक्ते' आहजंयति । अथ पुनर्यो' वाजपेयसर्पात्
न जानात्यविद्वान्नेतसो रसतमत्वं आधोपहासं चरति । आऽस्य स्त्रियः सुकृतमावृञ्जते-
ऽविदुषः ॥ ३ ॥

मुषत्या फलोक्तेस्तात्पर्यमाह—वाजपेयेति । स्तूयते मंथुनास्य कर्मैति शेष । स्तुतिफलमाह—तस्मा-
दिति । इतिशब्द 'स्तुतिफलदर्शनाय' । उपाहतेरधिक' फलमाह—य एवमिति । अविदुषो 'दुर्मार्ग-
निरतस्य प्रत्येवम दर्शयति—अथेति ॥ ३ ॥

सम्बन्ध है । वाजपेय याग करने वाले को जितने फल की प्राप्ति होती है उतना ही 'लोक' अर्थात्
फल मंथन कर्म करने का उपासक को होता है, इस प्रकार मंथन कर्म की स्तुति की जाती है ।
इसलिए इससे घृणा नहीं करनी चाहिये । इस प्रकार जानने वाला जो मंथन कर्म का आचरण करता
है, वह इन स्त्रियों के पुण्य को वृद्धि के अर्थात् ग्रहण कर लेता है । एवं जा इस मंथन में वाजपेय
सर्पति को नहीं जानता है अर्थात् वीर्य का रसतमत्व न जानकर मंथनकर्म में प्रवृत्त होता है, उस
अविद्वान् के पुण्य को क्षीय हो ग्रहण कर लेती हैं ॥ ३ ॥

१. माह स्मैत्यवय । एवमुक्तत्रापि । २. मंथुनम् । ३. आहत । ४. मंथुने । ५. स्तुतिफलमिति—
मंथुने घृणाकृतव्यन्ताभावप्रदर्शनाय इति यावत् । ६. अधिक वाजपेयापेक्षयाधिकफलत्ववय । ७. मंथुन-
निरतस्य ।

विधीयते स्वारान्यभोज्यत्वेनाद्याभ्यतिरिक्तस्य तत्फलत्वात्तस्मादप्राप्तक स इत्यय ॥ पशुकर्मणोऽपि तदात्मत्व-
माह—रेतस इति । यत्र कृताव्यधरतस्य रेतसोऽग्रहणव्याप्तिरिष्यते तस्य मंथुनास्य योऽयत्ननात्तत्वादस्मादेव
सामान्यादस्मिन्कर्मणि वाजपेयसर्पात् स्यादित्यय । यद्वा तस्मिन्पुरुषेऽग्राहतिरिष्ट तस्मिन्नेतस्मिन्प्राप्तो देवा
धनं जुह्वीति श्रुतेस्तस्य पुनो रेतो भुक्ताग्ररसस्तस्यैव यस्मिन्कर्मणि ह्ययमानत्व तस्य पूर्ववदप्रत्वात्तस्मिन्वाज
पेयसर्पतिरित्यय । उपास्ते सर्वाधिभारित्वमाशङ्क्याऽह—इति विज्ञेयमिति । उक्तरीत्योपायान् वाजपेयान्प्राप्त
विना तत्फलार्थिनामिति यावत् ॥

तद्विद्वान्नाको भौद्गल्य आहंतद्ध स्म वै तद्विद्वान्कुमार-
हारित आह बहवो मर्या ब्राह्मणायना निरिन्द्रया
'विसुकृतोऽस्मात्लोकात्प्रयन्ति य इदमविद्वान्सोऽधोप-
हास चरन्तीति बहु वा इदं सुप्तस्य वा जाग्रतो वा
रेतः स्कन्दति ॥ ४ ॥

कहते हैं। इसे उक्त रूप में जानने वाले मुद्गल ने पुत्र नाक कहते हैं तथा इसे उक्त रूप से जानने वाले कुमारहारित भी कहते हैं कि बहुत से ऐसे मरणशील मनुष्य नाममात्र के ब्राह्मण हैं जो असयत इन्द्रिय पुण्यकर्म रहित अर्थात् मैथुन कर्म में आसक्तिपूर्वक प्रवृत्त होते हैं। वे इस लोक से प्रस्थान करने पर परलोक से भी भ्रष्ट हो जाते हैं। (जो ब्रह्मचर्य पालन पूर्वक 'पत्नी' के ऋतुकाल की प्रतीक्षा करता है) उस प्राण उपासक का यदि राग की प्रवृत्तता के कारण ऋतुकाल प्राप्त होने से पूर्व अधिक या कम मात्रा में सोते या जागते समय बीर्य मिर जाता है (तो वह निम्नाद्वित प्रायश्चित्त करे—) ॥ ४ ॥

एतद्ध स्म वै तद्विद्वानुद्वालक आहणिराहाधोपहासाख्यं मैथुनकर्म वाजपेयसंपन्न विद्वानित्यर्थः । तथा नाको भौद्गल्यः कुमारहारितश्च । किं त आहुरित्युच्यते—बहवो मर्या मरणधमिणो मनुष्या ब्राह्मणा ध्यानं येषां ते ब्राह्मणायना ब्रह्मबन्धवो जाति-
मात्रोपजीयिन इत्येतत् । निरिन्द्रिया 'विमिश्रितेन्द्रिया विसुकृतो विगतसुकृतकर्मणो-
ऽविद्वान्सो मैथुनकर्मासक्त इत्यर्थः । ते किमस्मात्लोकात्प्रयन्ति परलोकात्परिभ्रष्टा इति । मैथुनकर्मणोऽत्यन्तपावहेतुत्वं दर्शयति—य इदमविद्वान्सोऽधोपहासं चरन्तीति । श्रीमन्मं

अविद्वान्मातृहारितमिव "कर्मवशाऽऽचार्यपरम्परासमतिमाह—एतद्धेति । पशुकर्मणो वाजपेय-
संपन्नमित्येवार्थः । अविद्वान्मातृवाच्ये कर्मणि प्रवृत्तानां दोषविवक्षुपसहर्तुमिति शब्दः । विद्वान्

भरण के पुत्र उद्वालक "निश्चय ही अधोपहासाख्य मैथुनकर्म वाजपेय यज्ञ की सम्पत्ति से सम्पन्न है", ऐसा जान कर कहते हैं। उसी प्रकार मुद्गल ने पुत्र नाक और कुमारहारित भी इसे उसी प्रकार जानकर कहते हैं। वे क्या कहते हैं—इस पर श्रुति कहती है। "बहवो मर्या ब्राह्मणायना" अर्थात् ऐसे बहुत से मरणधर्मा लोग हैं जो नाममात्र के ब्राह्मण या ब्राह्मणाभास हैं, ब्राह्मण जाति का नाम लेकर जीने वाले हैं। 'निरिन्द्रिया' अर्थात् अतिविषय सेवन से कामान्ध है, "विसुकृत" अर्थात् (केवल कामातिरेक से) मैथुन कर्म में आसक्त है, पुण्य कर्म को विनष्ट करने वाले वे अविद्वान् हैं। वे क्या फल प्राप्त करते हैं? 'अस्मात्लोकात्प्रयन्ति' अर्थात् परलोक से परिभ्रष्ट होकर नरकगमन

१ विसुकृत इति—परलोकाभ्रष्टा सन्तो नरक गच्छन्तीत्यर्थः । २ ब्राह्मणाभासाः । ३ जातीति—
कामातिरेकात् स्त्रीभिरपहृतकन्यापनतत्तापनब्रह्मचर्यादिज्ञाना इति यावत् । ४ अतिविषयसेवातोऽन्यत्वाभा-
वसा । ५ ते विमिश्रिते—ते किं फलमनुवन् इति बोधायनाह—अस्मादिति । ६ परिभ्रष्टा सन्तो
नरक गच्छन्तीति शेषः । ७ मैथुनकर्मणि यावत् । ८ मैथुनकर्मणि ।

'तदभिमृशेदनु वा मन्त्रयेत यन्मेऽद्य रेतः पृथिवी-
मस्कान्तसीद्यदोषधीरप्यसरद्यदपः । इदमहं तद्वेत आददे
पुनर्मामिंस्त्विन्द्रियं पुनस्तेजः पुनर्भगः । पुनरग्निधिष्ण्या
यथास्थानं कल्पन्तामित्यनामिकाङ्गुष्ठाभ्यामादाया-
न्तरेण स्तनौ वा भ्रुवौ वा निमृज्यात् ॥ ५ ॥

उस वीर्य को हाथ से स्पर्श करे और स्पर्श करते समय इस प्रकार अभिमन्त्रित करे—आज जो मेरा वीर्य स्वलित होकर पृथिवी पर गिरा है, जो पहले कभी मन्त्र में भी गिरा और जल में पड़ा है, उस इस रेत को मैं ग्रहण करता हूँ; ऐसा बहकर अनामिका और अंगुष्ठ से उस वीर्य को ग्रहण कर दोनों स्तनों और भौंहों के बीच में लगावे, उस समय यह मन्त्र पड़े । वह इन्द्रिय पुनः मेरे पास लौट आवे, जो वीर्य स्वलित रूप में बाहर निकल गयी थी, मुझे पुनः तेज और सौभाग्य की प्राप्ति हो । जिनका स्थान अग्नि है, वे देवगण फिर से मेरे शरीर में उस रेत को यथास्थान स्थापित कर दें ॥ ५ ॥

कृत्वा पत्न्या श्रुतुकालं ब्रह्मचर्येण प्रतीक्षते यदीदं रेतः स्कन्दति बहु वाऽल्पं वा सुप्तस्य वा जाग्रतो वा रागप्रावल्यात् ॥४॥

'तदभिमृशेदनुमन्त्रयेत वाऽनुजपेदित्यर्थः । यदाऽभिमृशति तदाऽनामिकाङ्गुष्ठाभ्यां तद्वेत आदत्त आदद इत्येवमन्तेन मन्त्रेण पुनर्मामित्येतेन निमृज्यादन्तरेण मध्ये भ्रुवौ

लाभमविदुश्च दोष वर्धयित्वा क्रियाकालात्प्रागेव रेतस्खलने प्रायश्चित्तं दर्शयति—श्रीमन्पमिति । यः प्रतीक्षते तस्य रेतो यदि स्कन्दतीति योजना ॥४॥

■ ममाद्याप्राप्तकाले यद्वेतः पृथिवीं प्रत्यस्कान्तसीद्यागतिरेकेण स्वप्नमासीद्यदोषधीः प्रत्यप्य-
सरद्यगमद्यञ्चाप स्वर्गोनि प्रति गतमभूत्तदिव रेतः संप्रत्याददेऽहमित्यादानमन्त्रार्थः । केनाभिप्रायेण तदादानं तदाह—पुनरिति । तत्पुनरा रेतोरूपेण बहिर्निर्गतमिन्द्रियं मां प्रत्येतु समागच्छतु । तेजस्वानता

करते है । मंथनकर्म अत्यन्तपाप का हेतु है, इसे श्रुति बताती है—जो इस रहस्य को न जानने वाला विद्वान् मंथनकर्म में प्रवृत्त होता है । (वित्तबाभ के लिए) श्रीमन्त्र करके जो ब्रह्मचर्यपालन पूर्वक पत्नी से समागमयोग्य काल की प्रतीक्षा करता है । सोते या जागते समय राग की प्रवृत्ति से यदि थोड़ा या बहुत उसका वीर्यस्खलन हो जाय (तो अग्रिम मन्त्र से प्रार्थना करे—) ॥ ४ ॥

स्वलित हुए वीर्य को हाथ से सस्पर्श करे और उसके पश्चात् इस मन्त्र का जाप करे । जब वीर्य का स्पर्श करे तो "यन्मेऽद्य रेतः आददे—" इस श्रुति मन्त्र से अनामिका और अङ्गुष्ठ अङ्गुली

१. पमिति—तत् स्कन्द रेतो हस्तेन सस्पृशेत्पश्चाच्च मन्त्रमुच्चारयेदित्यर्थः । २. अग्निधिष्ण्या इत्यत्र रेफ-
श्चान्दसः । ३. निम्पेदिति यावत् । ४. प्राचीनासितु श्रीमन्त्र कृतवतो न यदा कदाचिद्भार्योपगतितिरित्यभि-
प्रेत्याह—ब्रह्मचर्येणेत्येति । ५. निर्गच्छति । ६. स्कन्दं रेतः । ७. मैथुनक्रियाकालात् । ८. गृह्णामि ।

अथ यद्युदक आत्मानं पश्ये'त्तदभिमन्त्रयेत मयि तेज
इन्द्रियं यशो द्रविणं सुकृतमिति श्रीहं वा एषा
स्त्रीणां यन्मलोद्वासास्तस्मान्मलोद्वाससं यशस्विनी-
मभिक्रम्योपमन्त्रयेत ॥ ६ ॥

यदि भूल से जल में रेत स्खलित हो जाय तो वहाँ पर अपनी छाया को देख लेवे श्रीर
“मयि तेज ” इत्यादि मन्त्र में जल को अभिमन्त्रित करे । मन्त्रार्थ इस प्रकार है—हं देवगण ! आप
मुझमें तेज, वीर्य, यश, धन और सत्कर्म की प्रतिष्ठा करें । (उसके बाद जिसके गर्भ से पुत्र की उत्पत्ति
करनी हो, उस पत्नी की स्तुति इस प्रकार करे—) यह पत्नी समस्त स्त्रियों में लक्ष्मीस्वरूपा है, क्योंकि
रजस्वला होने के कारण इसके वदन में रज के चिह्न स्पष्ट दीपते हैं । तत्पश्चात् रजस्वला तथा
यशस्विनी पत्नी के तीन गति के बाद स्नान कर चुकने पर उसके पास जाकर बहे । आज हम दोनों
को वही करना है, जिससे पुत्र उत्पन्न होवे ॥ ६ ॥

श्रुवोर्वा स्तनी स्तनयोर्वा । ५ ॥

अथ यदि कदाचिदुदक आत्मानमात्मच्छायां पश्येत्तत्राप्यभिमन्त्रयेतानेन मन्त्रेण
मयि तेज इति । श्रीहं वा एषा पत्नी स्त्रीणां मध्ये यद्यस्मान्मलोद्वासा उद्गतमलवद्वासा-

कान्तिः । भग' सोभाग्यं ज्ञानं वा । तदपि सर्वं रेतोनिर्गमात्तत्वात्मना बहिर्निर्गतं सन्मां प्रत्यागच्छतु ।
प्रतिनिधिष्यं स्थानं येषां ते देवास्तत्रेतो यथास्थानं कल्पयन्तिविति मार्जनमन्त्रार्थः ॥५॥

अयोनी रेतस्खलने प्रायश्चित्तमुक्तं 'रेतोयोनायुदके रेतःसिचश्छायावशने प्रायश्चित्तं दर्शयति—
पथेत्यादिना । 'निमित्तान्तरे प्रायश्चित्तान्तरप्रदर्शनप्रक्रमार्थोऽयशब्दः । मयि तेजःप्रभृति देवाः
कल्पयन्तिविति मन्त्रयोजना । 'प्रकृतेन रेतःसिचा यस्यां पुत्रो जनयितव्यस्तां स्त्रियं स्तोति—श्रीरित्या-
दिना । कथं सा यशस्विनी न हि तस्याः ह्यातिरस्ति तत्राऽह— यदिति । रजस्वलाभिगमनादि प्रति-

द्वारा उसे हाथ में ले ले, फिर “पुनर्मयि... ..” इस मन्त्र से उस वीर्य को “श्रुवी” अर्थात् भीहो के
मध्य, “स्तनी” अर्थात् हृदय के बीच में लगावे ॥ ५ ॥

तथा यदि कभी (प्रमाद से) जल में वीर्य स्खलन हो जाय तो “आत्मानम्” अर्थात् अपनी
छाया को देखे, तब “मयि तेज ...” इत्यादि मन्त्र से वीर्यसिक्त जल को अभिमन्त्रित करे । यह मेरी
पत्नी सब स्त्रियों में श्रीमती है, “मलोद्वासा” अर्थात् जो रजोदर्शन मल से रहित शुद्ध है अथवा जो

- १ तद्—सिक्तपुत्रमुदकम् । २ उदक इति प्रमादादेतं सिक्वेति शेषः । ३ श्री.—श्रीमती यशस्विनीति
यावत् । ४ उद्गतमलवद्वासा इति । अत्र यातिकम्—“उद्गत मलवद्वासाश्चतुर्थेऽहनि यद् स्त्रियाः । सो मलो-
द्वासा पत्नीमाहस्तस्वर्गकारिणः ” ॥२८॥ इति ॥ सत्कर्मति—मैथुनकर्मकारिणी पृथस्या इति यावत् ।
५ गमयन्तु । ६ तेषां मार्जनम् । ७ रेतोयोनी—रेतसः कारणीभूते उदके इत्यर्थः । ८ निमित्तान्तर
इति—अयोनी रेतस्खलनरूपनिमित्तान्तरादित्यभिन्निमित्तं सति । ९ प्रकृतेनेति—प्राणीपाशकरे सति
श्रीमन्पुत्रमन्त्रमकुरुत्व प्रकृतस्त्वम् ।

सा चेदस्मै न दद्यात्काममेनामवक्रीणीयात्सा चेदस्मै
नैव दद्यात्काममेनां यष्ट्या वा पाणिना वोपहत्याति-
क्रामेदिन्द्रियेण ते यशसा यश आदद इत्ययश एव
भवति ॥ ७ ॥

वह धर्म-पत्नी यदि इस पति को मंथुन न करने दे, तो पति उसे उसकी इच्छानुसार वस्त्रादि
देकर उस पर अपना प्रेम प्रवट करे। इस पर भी यदि वह इसे मंथुन का अवसर न देवे, तो वह पति
स्वेच्छानुसार डण्डे का भय दिखला कर उससे साथ बलपूर्वक समागम करे। यदि वह भी संभव न
हो, तो "मैं तुझे शाप देकर वन्ध्या बना दूंगा" ऐसा कह कर उसके पास जावे और "मैं अपनी यश
स्वरूप इन्द्रिय द्वारा तेरे यश को छीन लेता हूँ। इस मन्त्र का पाठ करे। उस अभिशाप से वह निश्चित
वन्ध्या या दुर्भंगा शब्द से कही जाने वाली अयशस्विनी हो ही जाती है ॥ ७ ॥

स्तस्मात्तः मनोद्वाससं यशस्विनीं श्रीमतीमभिक्रम्याभिगत्योपमन्त्रयेते दमद्याऽऽवाभ्यां
कार्यं यत्पुत्रोत्पादनमिति त्रिराग्नान्तं आप्नुताम् ॥ ६ ॥

‘सा’ चेदस्मै न दद्यान्मंथुनं कर्तुं काममेनामवक्रीणीयादाभरणादिना क्षापयेत् । तथा-
ऽपि सा नैव दद्यात्काममेनां यष्ट्या वा पाणिना वोपहत्या तिक्रामेन्मंथुनाय । शप्स्यामि

पितृमित्राणाञ्च विंशतिं त्रिरात्रेति ॥ ६ ॥

क्षापयेदात्मीय प्रेमातिरेकमिति शेषः । "यत्नादेव यशोभूतां भार्यां पशुकर्मार्थं कथमुपगच्छे-
दित्याकाङ्क्षायामाह—"शप्स्यामीति ॥ ७ ॥

चतुर्थं दिन स्नान कर शुद्ध हो चुकी है, उस यशस्विनी और श्रीमती के पास "अभिगत्य"
अर्थात् जाकर अपने को अभिमुख कर उससे बोलने लगे—आज हम वो मंथुन कर्म करना है, जिससे
पुत्र की उत्पत्ति हो ॥ ६ ॥

प्रेम से विश्वास दिलायी हुई भी यदि वह स्त्री मंथुन कर्म करने के लिए अवसर न दे तो इसे
"अवक्रीणीयात्" अर्थात् आभरणादि प्रदान के द्वारा अपना प्रेमातिरेक प्रकट करे। तो भी यदि वह
"उपमन्त्रयोग करना स्वीकार न करे तो इसे दण्ड या हस्त से प्रताड़ित कर मंथुन कर्म करवाए।

१ इन्द्रियेणेत्यादि—असं यशोहेतुनेन्द्रियेणोपस्थेन से श्व यशो यशोहेतुपुत्रोत्पत्तिकर रेतोऽहमाददे शुक्लमीति
मन्त्रेण शपेच्छापमारगतेति यावत् । २ उपमन्त्रयेतेति—आत्मनोऽभिमुखीभावे धाम्नलोऽनोपमन्त्रणम् । ३
उपमन्त्रणमेव व्यनक्ति—इदमिति । ४ चतुर्थेऽहनि स्नाताम् । ५ सा प्रेम्णोपमन्त्रितापि । ६ पत्न्ये ।
७ भवसत्म् । ८ दण्डेन । ९ हस्तेन । १० सतादयः । ११ अतिक्रामेन्मंथुनायाऽऽक्रामेदित्यर्थः ।
श्रुतकालातिक्रमभावोपादित्याभिप्रायः । १२ बलादेवेति—अथ बलादप्यवशीकृतमिति बलाच्चेदवशी-
कृतमिति वा पाठो लेखकप्रभावादवन्ध्याभूत इति प्रतिभाति । यथाभूते तु बलादेव यशोभूता कथनावतोऽपि
यशोभूतोपगच्छेदिति व्याख्येयम् । १३ शप्स्यामीतीति—यद्योक्तशापमयाद्भावतोऽपि सा वदया भवत्येवेति
भाव इति शेषः ।

सा चेदस्मै दद्यादिन्द्रियेण ते यशसा यश आदधामीति
यशस्विनावेव भवतः ॥ ८ ॥

स यामिच्छेत्कामयेत मेति तस्यामर्थं निष्ठाय मुखेन
मुखं संघायोपस्थमस्या अभिमृश्य जपेदङ्गादङ्गात्सं-
भवसि हृदयादधिजायसे । स त्वमङ्गकषायोऽसि दिग्ध-
दिद्धामिव मादये 'माममू' मयोति ॥ ९ ॥

यदि वह पत्नी उस पति को समागम का अवसर दे, तो पति उसे आशीर्वाद देते हुए कहे—
‘मैं अपनी यश स्वरूप इन्द्रिय से तुझमें यश का आधान करता हूँ । इससे वे दोनों दम्पति यशस्वी यानी
सन्तान वाले होते ही हैं ॥ ८ ॥

वह पुरुष अपनी जिस पत्नी के सबन्ध में ऐसा चाहे कि यह मेरे प्रति कामनायुक्त हो, मुझे
मन से चाहते लगे, तो उसकी योनि में अपने जननेन्द्रिय को स्थापित कर उसके मुख से अपना मुख
मिला कर उसके उपस्थ भाग का स्पर्श करते हुए इस मन्त्र का जप करे । हे वीर्य ! तुम मेरे प्रत्येक
अङ्ग से उत्पन्न होते हो, विशेष रूप से हृदयस्थ नाडी द्वारा तुम प्रकट होते हो, तुम मेरे अङ्ग के सार
हो । अतः जैसे विपाक्त बाण से घायल हुई मृगी मूर्छित हो जाती है, ऐसे ही तुम मेरी इस पत्नी को
मेरे प्रति पागल बना दो, अर्थात् मेरे अधीन इसे कर डालो ॥ ९ ॥

त्वां दुर्भगां करिष्यामीति 'प्रक्षयाद्य तांमेन मन्त्रेणोपगच्छेदिन्द्रियेण ते यशसा
यश आदध इति । सा तस्मात्तदभिशापाद्वन्ध्या दुर्भगेति स्याताज्जशा एव भवति ॥ ७ ॥

सा चेदस्मै दद्यादमुगुणैव स्याद्भर्तृस्तदाऽनेन मन्त्रेणोपगच्छेदिन्द्रियेण ते यशसा
यश आदधामीति 'तदा यशस्विनावेवोभावपि भवतः ॥ ८ ॥

स या स्वभार्यामिच्छेदियं मां कामयेतेति 'तस्यामर्थं प्रजननेन्द्रियं निष्ठाय निक्षिप्य

भर्तृभार्यापत्नीकरणप्रकारमुक्त्वा पुरुषद्वेष्टिण्यास्तस्यास्तद्विषये प्रीतिसंवादे प्रक्रियां दर्शयति—

(यदि इतने पर भी असमर्थ रहे तो) “मैं तेरा अहित करूँगा तुझे अभागी बना दूँगा” इस प्रकार
कहकर “मैं अपनी यशो स्वरूप (पुत्रोत्पत्तिकर) उपस्थ इन्द्रिय से तेरा यश से नेता हूँ” इस
मन्त्र से उसका अभिगमन करे । उस अभिशाप से वह वन्ध्या या दुर्भगा शब्द से कही जाने वाली
अयशस्विनी ही होती है ॥ ७ ॥

वह भार्या यदि मंथुन के लिए आत्मसमर्पण कर दे यानी पति के अनुकूल ही रहे तो “मैं अपनी
यशोहेतुक उपस्थ इन्द्रिय से तुझ में यश सस्यापित करता हूँ” इस मन्त्र से उसका अभिगमन करे

अथ यामिच्छेन्न गर्भं दधीतेति तस्यामर्थं निष्ठाया
मुखेन मुखं संधायामिप्राण्यापान्यादिन्द्रियेण ते
रेतसा रेत आदद इत्यरेता एव भवति ॥१०॥

पुरुष अपनी जिस पत्नी के विषय में चाहे, यह गर्भवती न हो, तो उसकी योनि में अपने जननेन्द्रिय को स्थापित करके उसके मुख में मुख मिलाकर अभिप्राणन कर्म करके अपानन क्रिया इस मन्त्र के द्वारा करे—“इन्द्रिय स्वरूप वीर्य के द्वारा मैं तेरे रेत को ग्रहण करता हूँ” ऐसा करने पर वह गर्भिणी नहीं होती ॥ १० ॥

मुखेन मुखं संधायोपस्थमस्या अभिमृश्य जपेदमं मन्त्रमङ्गादङ्गादिति ॥६॥

अथ यामिच्छेन्न गर्भं दधीत न धारयेद्गर्भिणी सा भूविति तस्यामर्थमिति पूर्ववत् ।
अभिप्राण्याभिप्राणनं प्रथमं कृत्वा पश्चादपान्यादिन्द्रियेण ते रेतसा रेत आदद इत्यनेन
मन्त्रेणारेता एव भवति न गर्भिणी भवतीत्यर्थः ॥ १० ॥

स यामित्यादिना । हे रेतस्त्वं मदीयात्सर्वस्मादङ्गात्समुत्पद्यसे विशेषतश्च हृदयादधरसद्वारेण जायसे तत्त्वमङ्गानां कषाद्यो रसः सन्निवृत्तिप्रशरयिद्वां शुभोमिधाम् मदीया स्त्रिय मयि मावय मद्गर्भां कुर्वित्यर्थः ॥६॥

‘तस्याः स्वविषये प्रीतिमापाद्याव्यकर्मनुष्ठानदशायामभिप्रायविशेषानुसारेणानुष्ठान-
विशेषं दर्शयति—अयेत्यादिना । तत्र तन्नायशब्दरतसदुपक्रमार्थो नेतव्यः । पशुकर्मकाले प्रथमं स्वकीय-
‘पुंस्त्वद्वारा तदीय’स्त्रीत्वे वार्युं ‘विसृज्य तेनैव द्वारेण’ तत्तत्तदादानानभिमानं कुर्वदित्याह—अभि-
प्राण्येति ॥१०॥

(शाप की निवृत्ति कर दे), तब (शाप के छूट जाने से) वे दोनों यशस्वी होते हैं ॥ ८ ॥

यदि पुरुष चाहे कि मेरी भार्या मेरे विषय में (अतिशय) कामयुक्त हो तो उसकी योनि में “अर्थम्” अर्थात् लिङ्ग को “निष्ठाय” करके मुख से मुख सटाकर उसकी योनि का स्पर्श करते हुए “अङ्गादङ्गात् . . .” इत्यादि मन्त्र का जप करे ॥ ६ ॥

यदि पुरुष चाहे कि मेरी भार्या को “न गर्भं दधीत” अर्थात् गर्भ धारण न हो यानी वह गर्भिणी न हो तो उसकी योनि में लिङ्ग का संवेशन कर इत्यादि व्याख्या पूर्ववत् ही है । “अभिप्राण्य” अर्थात् पहले अभिप्राणन करने के बाद “इन्द्रियेण ते रेतसा रेत आददे” इस मन्त्र से अपानन करे ।

१ न गर्भं दधीतेति—अत्र वातिकम्—“रूपमत्र शो हि भवति यतो गर्भस्य धारणे । तथा योवनहानिश्च तस्मा-
देव स कामयेदिति” ॥४१॥ २ अभिजायसे इत्यभिधाव्याप्यमाह—विशेषतश्चेति । ३ अन्तरसद्वारेणेति—अङ्गाध-
परिणामो रसः प्रथमं जोगित द्वितीयस्तृतीयो मासमित्यादिक्रमेणेत्यर्थः । ४ स्वपत्या । ५ गर्भाधारणा-
दीच्छाविशेषानुसारेणेत्यर्थः । ६ तिष्ठनद्वारा । ७ योनौ । ८ विसृज्य—विसर्गाभिमानं कृत्वा । ९
तेनैव द्वारेण—विष्मद्वारा । १० तत्—तदीयस्त्रीत्वात् । ११ तदादानं वाग्वादानमित्यर्थः ।

अथ यामिच्छेद्दधीतेति तस्यामर्थं निष्ठाय मुखेन
मुखं संधायामान्याभिप्राण्यादिन्द्रियेण ते रेतसा रेत
आदधामीति गर्भिष्येव भवति ॥ ११ ॥

'अथ यस्य जायायै जारः स्यात्तं चेद्द्विष्यादा'मपात्रे-

पुरुष अपनी जिस पत्नी के विषय में चाहे कि वह गर्भवती हो, वह उसकी योनि में अपनी
जनेन्द्रिय को स्थापित कर उसके मुख से अपना मुख मिला कर पहले अपानन क्रिया करे । तत्पश्चात्
अभिप्राणन क्रिया करते समय इस मन्त्र का पाठ करे—“मैं इन्द्रिय रूप वीर्य के द्वारा तेरे रेत का
आधान करता हूँ” ऐसा करने से वह गर्भवती निश्चय ही हो जाती है ॥ ११ ॥

जिस गृहस्थ विद्वान् की पत्नी या कोई जार पति हो, उस जार पति से द्वेष भाव रखकर वह उसे

अथ यामिच्छेद्दधीत गर्भमिति तरयामर्थमिरयादि पूर्ववत् । पूर्वविपर्ययेणापा-
न्याभिप्राण्यादिन्द्रियेण ते रेतसा रेत आदधामीति गर्भिष्येव भवति ॥ ११ ॥

अथ पुनर्यस्य 'जायायै जार उपपत्तिः स्यात्तं चेद्द्विष्यादमिच्छिरव्याम्येनमिति

भर्तृरेवाभिप्रायान्तरानुसारिणं विधिमाह—अथ यामित्यादिना । स्वकीयपञ्चमेन्द्रियेण तदीय-
पञ्चमेन्द्रियादितः स्वीकृत्य तत्पुत्रोदपत्तिसमर्थं कृतमिति 'मत्वा स्वकीयरेतसा सह' तस्मिन्निक्षिपेत्तदिवम-
पाननं प्राणनं च तत्पूर्वकं 'रेतःसेचनम्' ॥ ११ ॥

संप्रति 'प्रासङ्गिकमाभिचारिकं कर्म कथयति—अथ पुनरिति । द्वेषवतानुष्ठितमिदं कर्म-

इससे वह “भरेता एव भवति” अर्थात् गर्भिणी नहीं होती है ॥ १० ॥

यदि पुण्य चाहे कि मेरी भार्या गर्भ धारण करे तो “उसकी योनि में लिङ्ग प्रवेश कर”
इत्यादि व्याख्या पूर्ववत् है । पूर्व प्रक्रिया से विपरीत यहाँ पहले अपानन क्रिया करके फिर “इन्द्रियेण
ते रेतसा रेत आदधामि” इस मन्त्र से अभिप्राणन कर्म करे, इससे वह स्त्री गर्भ धारण कर लेती
है ॥ ११ ॥

तथा यदि प्राणवेत्ता पति की भार्या का “जारः” अर्थात् उपपत्ति हो; यदि वह पति उससे द्वेष

१ अभिचारकमार्त्तभावोऽप्यगच्छ । न च न द्वित्यादिति धृतिविरोधाद्विषायां विधिरयुक्त इति वाक्यम्—
माध्यमाद्यनन्दनं बोधनमाने वेदस्य तात्पर्याद्याह—“उपायस्यै न विज्ञाप्यै रनेनयन्न विधीयत” इति ।
उपायविज्ञापनमात्रं वेदेन क्रियते न तु हिंसा विधीयत इति भावः । २ आशयाने—अपक्वमृन्मयभाजने परि-
समूहगोपलेपनोलेसनोदरश्यामुत्पणनक्षणभूयस्कारपूर्वकमग्निमुपसमाधाय मस्यागच्छ । प्रतिलोम दक्षिणाग्र
पश्चिमाग्र वा यथा स्वासत्ता शरमय बहिः कृत्स्नीत्वाऽऽतीत्यं तस्मिन्मन्त्रावेत्ता । प्रमिष्टा शरभृष्टी शरेपिकाः प्रति-
भोमा विपरीतायाः सप्तिकास्तथा पुनरास्ता जुहुर्वादित्यर्थः । ३ प्राणविदः । ४ जायायाः । ५ सवित्यः ।
६ तदीयपञ्चमेन्द्रियः । ७ तत्पूर्वकं रेतःसेचनमिति—अपाननप्राणनपूर्वकं रेतःसेचनं तावदिदमेव । सद्य
इन्द्रियेण ते रेतवेत्यादि मन्त्रमुच्चार्य कार्यं मनोऽपि अष्टांग्याभिप्राण्यादित्यारम्भ्य स्वकीयपञ्चमेत्यादिना व्याख्यातो
वेदितव्यः । ८ प्रासङ्गिकेति—पुण्यकर्मप्रसङ्गादावतमुपपत्तिर्हिमाविन साधनत्वेनाभिचारिक कर्मनन्तर-
वापेक्षोक्तते ।

ऽग्निमुपसमाधाय प्रतिलोमं शरवहिस्तीर्त्वा तस्मि-
न्नेताः शरभृष्टीः प्रतिलोमाः सपिषाऽवता जुहुयान्मम
समिद्धेऽहौषीः प्राणापानी त आददेऽसाविति मम
समिद्धेऽहौषीः पुत्रपशुस्त आददेऽसाविति मम

दण्ड देना चाहे, तो वह मिट्टी के कच्चे बर्तन में (पंच भूमस्कार पूर्वक) अग्नि की स्थापना करके विपरीत क्रम से अर्थात् दक्षिणाग्र या पश्चिमाग्र रूप में मरकण्डों का वहिष् बिछा कर उस पर वाणाकार उनकी सीकों को घी से गोला कर उनके अग्रभाग को विपरीत दिशा में रखते हुए उस स्थापित अग्नि में उनकी चार आहुतियाँ निम्नाङ्कित मन्त्रों से दवे । मन्त्रार्थ यह है कि अग्ने दुष्ट । यौवनादि से प्रज्वलित मेरी पत्नी रूप अग्नि में तूने वीर्य रूप आहुति डाली है, अतः तुझ पापी के प्राण अपान को मैं समाप्त कर देता हूँ । “मम समिद्धेऽहौषीः प्राणापानी त आददे” इसका उच्चारण तथा फट् शब्द को बोलकर पहली आहुति दे और ‘असौ मम शत्रु’ ऐसा कहकर शत्रु का नाम लेवे । इसी प्रकार चारों

मन्येत तस्येदं कर्म । ग्रामपात्रेऽग्निमुपसमाधाय सर्वं प्रतिलोमं कुर्यात्तस्मिन्नाग्नावेताः
शरभृष्टीः शरेयीकाः प्रतिलोमाः सपिषाऽक्ता घृताभ्यक्ता जुहुयान्मम समिद्धेऽहौषीरित्याद्या
आहुतीरन्त सर्वासामसाविति नामग्रहण प्रत्येकम् । त एव एवंविद्यं ब्राह्मणः शपति स

फलवदिति वक्तुं द्विष्यादिशपिकारिविशेषणम् । ग्रामविशेषणं पात्रस्य ‘प्रकृतकर्म’ योग्यत्वस्यापेक्षम् । अग्निमित्येकवचनाद् ‘पसनाधानवचनाच्च’ । ‘ऽवसव्याग्निरत्र विवर्षितः । सर्वं परिस्तरणावि’ तस्य प्रति-
लोमस्ये कर्मणः ‘प्रतिलोमस्य’ हेतुकर्तव्यम् । मम स्वभूते योषाग्नी योवनाविना समिद्धे रेतो हुतवानसि
ततोऽपराधिनस्तत्र प्राणापानावाददे कडिष्ठबुक्त्वा होमो निर्वर्तयितव्यः । “तवन्ते चासाविद्यात्मनः
शत्रोर्वा नाम गृह्णीयात् । इष्टं श्रौतं कर्म सुकृत स्मार्तम् । आशा “प्रार्थना वाचा” यत्प्रतिज्ञातं कर्मणा
नोपवाचितं प्रतीक्षा पराकाशः । यद्योक्तहोमद्वारा शपदानस्य फलं दर्शयति—त एव इति । एवंविधं

करे तथा ‘इस गार के अग्निष्ट के लिए प्रयोग कहेगा’ ऐसी धारणा करे तो उसके लिए यह कर्म है । कच्ची मिट्टी बर्तन में अग्नि सस्थापित करके सारी क्रिया विलोम क्रम से करे । उस पात्र में स्थापित अग्नि में ‘शरभृष्टी’ अर्थात् मरकण्डों की सीकें विपरीत ढंग से आगे करके रखते हुए “सपिषाऽक्ता” घी में भिगोकर आहुति दे । “मम समिद्धेऽहौषी.” अर्थात् मेरी अपनी योषानि में तुमने वीर्य का होम किया

१. ग्रामपात्रस्थापिते । २. प्रविद्धा । ३. विपरीताग्रा । ४. हिसाकर्म । ५. योग्यन्वेति—यानुहि
भिदुस्त्वमावायनीयो भिदुर चामपात्रमिति । ६. विवर्षितस्य ह्युपसमाधि । ७. आवागम्याग्निनीकित्वे-
ऽग्निविवर्षितो न तु नेताग्निरित्याद्ययः । ८. वह्निपरिस्तरणादे । ९. हिसाकर्मत्वम् । १०. प्रत्येकाहुति
प्रक्षेपावधाने । ११. प्रार्थनेति—अग्निज्ञातप्राप्येष्टार्थविधिर्गोति बोध्यम् । १२. वाचा यत्प्रतिज्ञातं सनाद-
विष्यामीति न च कर्मणा साधित तादशराज्यादिनिज्ञातप्राप्येष्टार्थप्रतीक्षापरवाश इति यावत् ।

मश्नीयातामीश्वरौ जनयितवँ ॥१४॥

अथ य इच्छेत्पुत्रो मे 'कपिलः' पिङ्गलो जायेत द्वौ
वेदावनुब्रूवीत सर्वमायुरियादिति दध्योदनं पाचयित्वा
सर्पिष्मन्तमश्नीयातामीश्वरौ जनयितवँ ॥१५॥

अथ य इच्छेत्पुत्रो मे श्यामो लोहिताक्षो जायेत
त्रीन्वेदाननुब्रूवीत सर्वमायुरियादित्यु^३दौदनं पाच-
यित्वा सर्पिष्मन्तमश्नीयातामीश्वरौ जनयितवँ ॥१६॥

खावें । इससे वे दोनों वंसे पुत्र को उत्पन्न करने में समर्थ हो जाते हैं ॥ १४ ॥

जो पुरुष चाहे कि मेरा पुत्र कपिल या पिङ्गल वर्ण का हो, दो वेदों का अध्ययन करे, पूर्ण आयु
सौ वर्ष तक जीवित रहे, तो वे दोनों पति-पत्नी दधि के साथ भात पकाकर घी डालकर खावें । इससे
वे उक्त योग्यता वाले पुत्र को उत्पन्न कर सकते हैं ॥ १५ ॥

जो पुरुष चाहे कि मेरा पुत्र श्याम वर्ण साल नैत्र वाला हो, तीन वेदों का अध्ययन करे और
पूर्ण आयु सौ वर्ष तक जीवित रहे तो वे दोनों पति पत्नी केवल जल में चावल पकाकर घी मिलाकर
खावें । इससे वे उक्त योग्यता वाले पुत्र को उत्पन्न कर सकते हैं ॥ १६ ॥

क्षीरीवनं पाचयित्वा सर्पिष्मन्तमश्नीयातामीश्वरौ समर्थौ जनयितवँ जनयितुम् ॥ १४ ॥

दध्योदनं दध्ना 'चरु' पाचयित्वा द्विवेदं चेद्विच्छति पुत्रं तद्वैवमश्वनियमः ॥१५॥

'केवलमेव स्वामाधिकमोदनम् । उदग्रहणमन्यप्रसङ्गनिवृत्त्यर्थम् ॥ १६ ॥

शुक्लश्वम् ॥१४॥

॥१५॥

स्वामाधिकमोदनं पाचयति चेत्किमर्थमुदग्रहणं तद्व्यतिरेकेणोशनपाकसंभवादिप्राशङ्ग्याऽऽह

—उदग्रहणमिति । 'क्षीरादेरिति शेषः ॥१६॥

करे, पूरे सौ वर्ष की आयु जीए तो वे दोनों पति-पत्नी दूध की क्षीर पकाकर (और हवन कर) घी
डाल कर खाएँ । इससे 'क्षीरौ जनयितवँ' अर्थात् उपरोक्त गुणयुक्त पुत्र उत्पन्न करने में वे समर्थ
होते हैं ॥ १४ ॥

"दध्योदनम्" अर्थात् दही से चरु पकाकर (हवन कर) उसे ही भक्षण करने का विधान है,

१ वर्णतः । २ पिङ्गलाक्ष । ३ उदोदनम्—उदके ओदनं पाचयित्वत्यर्थः । ४ चरुमिति—होमार्थं पाच्यमन्नं
चरु । यथाह्यमंत्रिका—'अन्नवशाद्विज्ञान-तत्त्वमपाकं शादनमश्नरिति' इति वाचस्पत्याभिधाने । ५ केवल-
मेव स्वामाधिकमिति—क्षीरादिविशेषणवजितं लोकप्रसिद्धमेवोदनमित्यर्थः । ६ क्षीरदध्नोः काम्यभेदे विनियुक्त-
स्वनं प्रसक्त्यभावादन्यत्वं प्रतिगोचितावयव दर्शनमिति—क्षीरादेरिति । शेषेण क्षीरदधिमन्त्रान्यस्येधुरसादे प्राप्तिनिरा-
साधनमिति उदरं ।

अथ य इच्छेद्दुहिता मे पण्डिता जायत सर्वमायुरिया-
दिति तिलौदनं पाचयित्वा सर्पिष्मन्तमश्नीयातामी-
श्वरौ जनयितवौ ॥१७॥

अथ य इच्छेत्पुत्रो मे पण्डितो विगीतः समितिगमः
शुश्रूषितां वाचं भाषिता जायेत सर्वान्वेदाननुब्रूवीत
सर्वमायुरियादिति 'मा'सौदनं पाचयित्वा सर्पिष्मन्त-
मश्नीयातामीश्वरौ जनयित्वा औक्षेण वाऽऽर्षभेण
वा ॥१८॥

जो पुरुष चाहे कि मेरी पुत्री (गृह शास्त्र में निपुण हो) विदुषी हो जावे और पूर्ण आयु सौ वर्ष तक जीवित रहे, तो वे पति-पत्नी तिल और चावल की खिचड़ी बनाकर खावें। इससे वे उक्त योग्यता वाली कन्या को उत्पन्न कर सकते हैं ॥ १७ ॥

जो पुरुष चाहे कि मेरा पुत्र लोकविख्यात, पण्डित, विद्वानों की सभा में निर्भीक होकर जाने वाला तथा रमणीय संस्कृत सायंक वाणी बोलने वाला हो, संपूर्ण वेदों का अध्ययन करे और पूर्ण आयु सौ वर्ष तक जीवित रहे, तो वे दोनों पति-पत्नी हलके फल के गूदे से मिश्रित चावल को पकाकर उसमें घी मिलाकर खावें। इससे वे उक्त योग्यता वाले पुत्र को उत्पन्न करने में समर्थ हो सकते हैं। उक्षा या नृपभ नामक औषधि के गूदे के साथ खाने का नियम किया गया है, न कि सांड या बैल के मूँस के साथ ॥ १८ ॥

दुहितुः पाण्डित्यं गृहकृत्यविषयमेव वेदेऽनधिकारात् । तिलौदनं 'कुशरम्' ॥१७॥
विविधं गीतो विगीतः प्रख्यात इत्यर्थः । समितिगमः सभां गच्छतीति प्रगल्भ
इत्यर्थः । पाण्डित्यस्य पृथग्ग्रहणात् । शुश्रूषितां श्रोतुमिष्टा रमणीयां वाचं भाषिता

वेदविषयमेव तत्पाण्डित्यं किं न स्यादत आह—वेद इति ॥१७॥

समितिगमोऽस्य सभां गच्छतीति विद्वानेवोच्यतामिति चेन्नेत्याह—पाण्डित्यस्येति । सर्वशब्दो

यदि दो वेदों को जानने वाले पुत्र प्राप्ति की इच्छा हो ॥ १५ ॥

दूध और दही से विद्युक्त केवल लोक प्रसिद्ध मात (पकाकर) भक्षण करे। "उदौदनम्" पद

में 'उद' ग्रहण अन्य प्रसङ्ग की निवृत्ति के लिए है ॥ १६ ॥

वेद में अधिकार न होने से पुत्री का पाण्डित्य गृहकृत्य के विषय में ही समझना चाहिये।

"तिलौदनम्" नाम तिल और चावल की बनी खिचड़ी का है ॥ १७ ॥

"विगीत" यानी विविध रूप जिसका गान हो अर्थात् प्रख्यात "समितिगम." नाम सभा में जाने

१. मासौदनमिति—"वण्डुलान् माससमिधान् पक्त्वा मासौदनं विदुः" । २. कुशरमिति—"भोदनस्तिव-
समिध. कुशर परिकीर्तित" इति स्मृते ।

अथाभिप्रातरैव स्थालीपाकावृताऽऽज्यं चेष्टित्वा
 स्थालीपाकस्योपघातं जुहोत्यग्नये स्वाहाऽनुमतये
 स्वाहा देवाय सवित्रे सत्यप्रसवाय स्वाहेति
 हुत्वोद्धृत्य प्राश्नाति प्राशयेतरस्याः प्रयच्छति प्रक्षाल्य

सत्यश्नात् चौथे दिन नित्य क्रिया से निवृत्त हो प्रातः काल ही कूटने से तैयार हुए चावलों को लेकर स्थालीपाक की विधि से घृत का संस्कार करके स्थाली में से थोड़ा-थोड़ा थप्पन लेकर "अग्नये स्वाहा, अनुमतये स्वाहा, देवाय सवित्रे सत्यप्रसवाय स्वाहा" इत्यादि मन्त्रों से तीन प्रधान ब्राहुतियाँ देवे। इस प्रकार ब्राहुति देकर स्थाली पाक से दूधे हुए चर को एक पात्र में निकाल कर उसमें घी मिला

संस्कृताया अर्थवत्त्वा याचो भाषितेत्यर्थः । मांसमिश्रमोदनं मांसोदनम् । 'तन्मांसनिय-
 मार्यमाह—'प्रोक्षणे वा मांसेन । उक्षा 'सेचनसमयः पुंगवस्तदीयं मांसम् । श्रृण्वस्ततोऽ-
 प्यधिकव्यास्तदीयमार्यं मांसम् ॥ १८ ॥

'अथाभिप्रातरैव कालेऽवघातनिधृत्तास्तण्डुलानादाय स्थालीपाकावृता स्थालीपाक-
 विधिनाऽऽज्यं चेष्टित्वाऽऽज्यसंस्कारं कृत्वा चर' अपयित्वा 'स्थालीपाकस्याऽऽहुतीर्जुहोत्यु

वैवचतुष्टयविषयः । प्रोक्षेणोपावृत्तौ 'सहायं' । देशविशेषापेक्षया कालविशेषापेक्षया वा 'मांस-
 नियमः' । 'अथशश्वस्तु पूर्ववशयेन ययारुचि विकल्पार्थः ॥ १८ ॥

कदा पुनरिदमोदनपाकादि कर्तव्यं तदाह—अथेति । कोऽसौ स्थालीपाकविधिः कथं वा 'तत्र

बाले प्रगल्भ पुरुष का है क्योंकि विद्वान् का पृथक् ग्रहण किया गया है । "नुधृपिता वाच भापिता" अर्थात् सुनते रहने योग्य रमणीय सुशोभना और अर्धवती बोली हुई वाणी । "मांसोदनम्" नाम मांस मिश्रित कर पकाये हुए मोदन का है । मोदन विशेषण मांस से नियम के लिए श्रुति कहती है—उक्षा के मांस के साथ । वीर्य का सेचन करने में समय सड़ ही उक्षा है । उसके मांस के साथ मोदन मिश्रित कर । श्रृण्व उमसे अधिक आयु वाले सड़ का नाम है, उसके मांस के साथ मिश्रित मोदन को (खाकर ऐसा पुत्र उत्पन्न करे) ॥ १८ ॥

चौथे दिन प्रातः काल ही कूटने से तैयार हुए चावलों को लेकर "स्थालीपाकावृता" अर्थात्

१. मोदनविशेषणमांसनियमार्थम् । २. 'प्रोक्षमनपत्ये' इति धाणि टिमोपो निपात्यते । ३. रेतसः सेचन-
 समर्थः । ४. चतुर्थेऽहनि । ५. भार्याकण्डितान् । ६. विलापनादितस्कारम् । ७. स्थालीपाकस्य—
 स्थाल्या पक्वस्य अरोरिति कर्मणि षष्ठी उपघातमित्यन्वयः । ८. सहायं इति—तथा सति प्रोक्षेणार्थभेद
 वा मांसेन सहोदन पाचयित्वेत्यर्थः । ९. मांसनियम इति—अक्षत्वे स्वायंस्तन्मास कृष्णमृगस्य च्छाणस्य वाजु-
 भन्वत इति स्पष्टं वातिके । १०. अथ य इच्छेदित्यादि बहुवारमथशब्दप्रयोगस्य तात्पर्यमाह—अथगन्धस्त्विति ।
 ११. तत्र—मन्त्रकर्मणि ।

पाणी उदपात्रं पूरयित्वा तेनैनां त्रिरभ्युक्षत्युत्तिष्ठतो
विश्वावसोऽन्यामिच्छ प्रपूर्वां सं जायां पत्या
सहेति ॥१६॥

‘अथैनामभिपद्यतेऽमोऽहमस्मि सा त्वंसा त्वमस्य-
मोऽहं सामाहमस्मि ऋक्त्वं द्यौरहं पृथिवी त्वं तावेहि

कर पति पहले स्वयं भोजन करे, शेष उच्छिष्ट अपनी पत्नी को देवे । इसके अनन्तर हाथ-पैर धोकर शुद्ध आचमन करके जलपात्र को भरकर उसी जल से अपनी पत्नी का “उत्तिष्ठत” इत्यादि मन्त्र से तीन बार अभिषेक करे, पर मन्त्र एक ही बार पढ़े ॥ १६ ॥

‘इसके बाद पति अपनी कामना के अनुसार पत्नी को क्षीर आदि भोजन कराने के पश्चात् उसके साथ शयन करे । उस समय “अमोऽहमस्मि” इत्यादि मन्त्र का उच्चारण कर अपनी पत्नी का आलिङ्गन करे । मन्त्रार्थ यह है—हे देवि ! मैं प्राण हूँ, तुम वाक् हो, तुम वाक् हो, मैं प्राण हूँ । मैं साम

पघातमुपहृत्योपहृत्याग्नये स्वाहेत्याद्याः । गाह्यः सर्वा विधिर्द्रष्टव्योऽत्र हृत्थोद्धृत्य चक्षुष्यं प्राश्नाति स्वयं प्राश्येतरस्याः पत्युं प्रयच्छत्युच्छिष्टम् । ‘प्रक्षाल्य पाणी आच-
म्योदपात्रं पूरयित्वा तेनोदयेनैनां त्रिरभ्युक्षत्यनेन मन्त्रेणोत्तिष्ठत इति सकृन्मन्त्रो-
च्चारणम् ॥ १६ ॥

‘अथैनामभिपद्यते क्षीरोदनादि यथापत्यकामं भुक्त्वेति क्रमो द्रष्टव्यः । संवेशन-

होमस्तत्राऽह—गाह्यं इति । गृह्ये प्रतिष्ठो गाह्यः । अत्रेति पुत्रमन्यकर्मोक्तिः । अतो मन्त्रार्थात् सक्ताशाङ्को विश्वावसो गन्धर्व स्वमुत्तिष्ठान्यां च जायां प्रपूर्वां तृणां पत्या सह संक्रोडमानामिच्छाहं पुनः स्वामिनां जायां समुपैमीति मन्त्रार्थः ॥१६॥

अभिपतिरातिङ्गनम् । कदा क्षीरोदनादिभोजनं सदाह—क्षीरेति । भुक्त्वाऽभिपद्यत इति

स्थालीपाक विधि से “आज्य चेष्टित्वा” अर्थात् विलापनादि के द्वारा घी का संस्कार करके चर को पकाकर स्थालीपाक की आहुति दे । उसमें से थोड़ा-थोड़ा ग्रहण करके “अग्नये स्वाहा” इत्यादि तीन मन्त्रों से हवन करे । यह सब विधि गृह्यसूत्रों में वर्णन की गई है । हवन करके अवशिष्ट चर को एक पात्र में निकालकर पति “प्राप्नाति” अर्थात् स्वयं भोजन करे, “प्राश्येतरस्या” अर्थात् खाकर पत्नी को उच्छिष्ट भाग को दे दे । फिर हाथों को धोकर, शुद्ध जल से आचमन कर, जलपान को भरकर उसी जल से पत्नी का तीन बार “उत्तिष्ठत” इत्यादि मन्त्र के द्वारा अभिषेक करे । उक्त मन्त्र का एक बार ही पाठ करना चाहिये ॥ १६ ॥

इसके बाद इसे आलिङ्गन के लिए प्रायेणा करके अभीष्ट गर्भाधान के लिए क्षीरोदनादि

१. अथेति—एव गन्धर्वं प्रस्थाप्य यथाकामं क्षीरोदनादिभोजनान्तरम् । २. स्वल्प स्वल्प गृहीतेति यावत् ।
३. प्रक्षाल्य पाणी इति—शुद्धाचमनं विधायेति यावत् । ४. अथेति—गन्धर्वं प्रस्थापनान्तरमातिङ्गने प्रति-
बन्धाभावोऽप्यन्यार्थः । ५. आलिङ्गनायं संग्राह्यं । ६. अभीष्टगर्भाधानार्थम् ।

सधरभावहं सह रेतो दधावहं पु०से पुत्राय वित्तय
इति ॥२०॥

'अथास्या ऊरु विहापयति विजिहीयां द्यावापृथिव
इति तस्यामयं निष्ठाय मुखेन मुख०सधाय त्रिरेना-
मनुलोमामनुमार्ष्टि विष्णुर्योनिं कल्पयतु त्वष्टा रूपाणि
पि०शतु । आसिञ्चतु प्रजापतिर्धाता भवं दधातु ते ।

तुम ऋक् हो, मैं आकाश हूँ, तुम पृथिवी हो । अत आधो, हम दोनों दम्पति परस्पर आलिङ्गन करें ।
एक साथ रेत धारण करें जिससे कि हम लोगों की पुरुषत्वविशिष्ट पुत्र की प्राप्ति हो ॥ २० ॥

उसके बाद पत्नी के दोनों जाँघों को एक दूसरे से पृथक् करे । उस समय "विजिहीया द्यावा-
पृथिवी" इत्यादि मन्त्र का पाठ करे । अर्थात् हे ज्यारूप आकाश और पृथिवी । तुम दोनों पृथक् हो
जाओ । इसके बाद पत्नी की योनि में जननेन्द्रिय स्थापित कर उसके मुख से अपना मुख मिलाकर
अनुलोम क्रम से (मस्तक से लेकर पैर तक के) पत्नी के अङ्गों का तीन बार मर्जन करे । उस समय
"विष्णुर्योनिं कल्पयतु" इत्यादि मन्त्र का पाठ करे । अर्थात् हे प्रिय । व्यापक परमात्मा पुत्र की
उत्पत्ति के लिये तेरी जननेन्द्रिय की सार्थक बनावें । भगवान् सूर्य तेरे तथा जनने वाले बालक के अङ्गों
को विभागपूर्वक पुष्ट एवं दर्शन के योग्य बनावें । विराट् प्रजापति तुझ में अभिन्न भाव से स्थित हो

कालेऽनोऽहमस्मिन्त्यादिमन्त्रेण'मिपद्यते ॥ २० ॥

अथास्या ऊरु विहापयति विजिहीयां द्यावापृथिवी इत्यनेन' । तस्यामयंमित्यादि

सबन्ध । अहं पतिरमः प्राणोऽस्मि सा त्वं वागति कय तव प्राणत्वं मम वाक्त्वमित्यादिशाङ्ख्य धातुः
प्राणापीनस्वयत्तव मदधीनत्वादित्यभिप्रेत्य सा त्वमित्यादि पुनर्बन्धनम् । ऋगाधार हि साम गीयते ।
अस्ति च मदाधारत्वं तय । तथा च मम सामत्वमृक्त्वं च तव । औरह पितृत्वात्पृथिवी त्वं मातृ-
त्वात्सोमार्गापितृत्वतिष्ठेदित्यर्थः । तावावा सरभावहं संरम्भमुद्यमं कर्वावहं । एहि त्वमागच्छ ।
कोऽसौ संरम्भस्तमाह —सहेति । पुंस्त्वपुत्रपुत्रसाम्राम रेतोधारण कर्तव्यमित्यर्थः ॥२०॥

ऊर्ध्वो संबोधन द्यावापृथिवी इति । विजिहीया विदित्ये भवेत् पूजानित्यर्थः । विष्णुर्धर्मान-
शीलो भगवान्भवता योनिं कल्पयतु पुत्रोत्पत्तिसमर्थो करोतु । त्वष्टा सविता तय रूपाणि पिशतु
विभागेन दर्शनयोग्यानि करोतु । प्रजापतिविराडात्मा मदात्मना स्थित्वा त्वयि रेतः समासिञ्चतु

का भोजन करके, इत्यादि क्रम समझना चाहिये । संवेशन काल में "अनोऽहमस्मिन्..." इत्यादि मन्त्र से
आलिङ्गन करे ॥ २० ॥

इसके बाद "विजिहीया द्यावापृथिवी" इस मन्त्र से पत्नी की दोनों जाँघों को एक दूसरी से

१. आलिङ्गनान्तरम् । २. विस्तेष्येत् । ३. धर्मिपद्यते—आलिङ्गनेदित्यर्थः । ४. मन्त्रेण । ५.
सवेति—अथाप्यकर्मणीति शेष । ६. तथा चेति—अतः पत्योर्गानावाच्यकर्मसमये साम पुरुषयोराधारत्व-
सामान्ये सति । ७. त्वद्यर्थावधानिति यावत् ।

गर्भं धेहि सिनीवालि गर्भं धेहि पृथुष्टुके । गर्भं ते
अश्विनौ देवावाधत्तां पुष्करस्तजौ ॥२१॥

हिरण्मयी अरणी याभ्यां निर्मन्थतामश्विनौ । तं
ते गर्भं हवामहे दशमे मासि सूतये । यथाऽग्निगर्भा
पृथिवी यथा द्यौरिन्द्रेण गर्भिणी । वायुर्दिशां यथा गर्भं
एवं गर्भं दधामि तेऽसाविति ॥२२॥

तुझ से गर्भ का आदान करे एव घाता तेरे गर्भ का धारण पोषण करे । जिसकी अत्यन्त स्तुति की जाती है, वह सिनीवाली (अमावस्या) तुम हो । अतः इस गर्भ को धारण करो । सूर्य तथा चन्द्रदेव अपनी रश्मि रूप कमलों की माला पहिन कर अभिन्न भाव से तुझमें स्थित हो, तुझमें गर्भ का आधान करें ॥ २१ ॥

प्राचीन काल में धरणि तेजोमयी थी, जिनसे अग्निनीकुमारो ने मन्यन किया । उसी से प्रकट हुए उस अमृत रूप गर्भ को मैं तुझमें स्थापित करता हूँ । इसे तू दशवें मास में उत्पन्न कर । जैसे पृथिवी का गर्भ अग्नि है, जैसे स्वर्ग-भूमि इन्द्र से गर्भवती है, जैसे वायु दिशाओं का गर्भ है, वैसे ही मैं तुझमें पुत्र रूप गर्भ का आधान करता हूँ । हे प्रमुकदेवि ! (अन्त में पत्नी का नाम उच्चारण करें) ॥ २२ ॥

पूर्ववत् । त्रिदेवां शिरःप्रभृत्यनुलोमामनुमाष्टि विष्ण्व्योनिमित्यावि प्रतिमन्त्रम् ॥ २१ ॥

अन्ते नाम गृह्णात्यसाविति तस्याः ॥ २२ ॥

प्रक्षिपतु । घाता पुनः सूत्रात्मा त्वदीयं गर्भं त्वदात्मना स्थित्वा दधातु धारयतु पुष्णतु च । सिनीवाली दशाहर्षिता त्वदात्मना धत्तते । पृथुष्टुका विस्तीर्णस्तुतिर्भोः सिनीवालि पृथुष्टुके गर्भमिमं धेहि धारय । अश्विनौ देवौ सूर्याचन्द्रमसौ स्वकीयरश्मिमालिनौ तव गर्भं त्वदात्मना स्थित्वा समाधत्ताम् ॥ २१ ॥

ज्योतिर्मय्यावरणी प्रागास्तुर्धाम्ना 'गर्भमश्विनौ निर्मेयितवन्तौ ॥' तथासूतं गर्भं ते जठरे दधावहे दशमे मासि प्रसवार्थम् । आघोषमानं गर्भं दृष्टान्तेन दर्शयति—यथेति । इन्द्रेण सूर्येणेति यावत् । असाविति पत्युर्वा निर्देशः । तस्या नाम गृह्णातीति पूर्वेषु सबन्धः ॥ २२ ॥

वियुक्त करे । उसकी यानि में अपना लिङ्ग प्रवेश करके—इत्यादि व्याख्या पूर्ववत् ही है । "विष्ण्व्योनिं कल्पयतु" इत्यादि मन्त्रो में से प्रत्येक को पढ़कर पत्नी के शिर प्रभृति सभी अङ्गों का स्पर्श करे ॥ २१ ॥

मन्त्र में "असौ" पद 'पत्नी को गर्भाधान कर अन्त में उसके नाम का उच्चारण करे' इसलिए ग्रहण किया गया है ॥ २२ ॥

सोष्यन्तीमद्भिरभ्युक्षति । यथा वायुः पुष्करिणीं समि-
 झयति सर्वतः । एवा ते गर्भं एजतु सहावंतु जरायुणा ।
 इन्द्रस्यायं व्रजः कृतः सार्गलः सपरिश्रयः । तमिन्द्र निर्जहि
 गर्भेण सावरां सहति ॥२३॥

जातेऽग्निमुपसमाधायाङ्क आधाय कथंसे पृषदाज्यं संनीय
 पृषदाज्यस्योपघातं जुहोत्यस्मिन्सहस्रं पुष्यासमेधमानः

प्रसव काल मे सुखपूर्वक प्रसव के लिए प्रसव करने वाली स्त्री के ऊपर "यथा वायुः" इत्यादि
 मन्त्र का उच्चारण कर जल सींचे । मन्त्रार्थ यह है—जैसे वायु तालाब के जल को सभी ओर से चञ्चल
 कर देता है, वैसे ही तेरा गर्भ अपने स्थान से चले एवं जेर से सहित बाहर भा जावे । प्रसूति वायु
 रूप इन्द्र के लिये यह योनि मार्ग बना है, जो गर्भ वेष्टन से युक्त है । हे इन्द्र ! उस मार्ग पर पहुँच जा
 और गर्भ एवं मांसपेशियों के साथ बाहर निकल आ ॥ २३ ॥

पुनर्जन्म होने पर पिता उसे अपनी गोद में लेकर अग्नि की स्थापना कर काँसे के कटोरे में
 दधि मिला हुआ घी रखकर थोड़ा-थोड़ा अन्न ले करके "अस्मिन् सहस्रम्" इत्यादि मन्त्र द्वारा अग्नि

सोष्यन्तीमद्भिरभ्युक्षति प्रसवकाले सुखप्रसवनाथमनेन मन्त्रेण । यथा वायुः
 'पुष्करिणीं समिझयति सर्वतः । एवा ते गर्भं एजत्विति ॥ २३ ॥

'अथ जातकर्म । जातेऽग्निमुपसमाधायाङ्क आधाय पुत्रं कंसे पृषदाज्यं संनीय

समिझयति स्वरूपोपघातमकृत्वेव चालयतीत्येतत् । एवा त एवमेव तव स्वरूपोपघातम-
 कुप्यन्नेजतु गर्भश्चयत् । जरायुणा गर्भवेष्टनमांसलक्षणेन सहावंतु निर्गच्छतु । इन्द्रस्य 'प्राणस्यायं' व्रजो
 मार्गः मर्गकाले गर्भाधानकाले वा कृतः । सार्गल इत्यस्य व्याख्या सपरिश्रय इति, परिवेष्टनेन जरा-
 युणा सहित इत्यर्थः । ॥ मार्गं प्राप्य त्वमिन्द्र गर्भेण सह निर्जहि निर्गच्छ । गर्भेनःसरणानन्तरं वा
 मांसपेशी निर्गच्छति 'सावरा तां ॥ निर्गमयेत्यर्थः ॥ २३ ॥

घृतमिध दधि पृषदाज्यमायुच्छते । उपघातमिधमाभीक्ष्ण्यं घृतः पुण्यं विवक्षितम् । पृषदाज्य-

प्रसवप्राप्त भार्या को प्रसवकाल मे सुखप्रसव के लिए "यथा वायु पुष्करिणीं समिझयति
 सर्वतः । एवा ते गर्भं एजतु..." इत्यादि मन्त्र से जल छिड़के ॥ २३ ॥

अथ जातकर्म का निरूपण करते हैं । पुत्र के होने पर अग्नि को संस्थापित करके पुत्र को गोद
 मे लेकर काँस्य पात्र मे घृतमिश्रित दधि रखकर दही को घी मे मिलाकर पृषदाज्य को थोड़ा-थोड़ा

१. सोष्यन्तीम्—प्रसवं प्राप्नुवती भार्याम् । २. पुष्करिणीम्—सहायम् । ३. अथेति—जातकर्मणो जन्मा-
 ध्यवधानार्थोऽप्यध्वः । कुमारे जाते सति पिता तमुत्सृज्य भारीव्य । भावसध्याग्निं कांस्यपात्रे दधिमिध घृतमव-
 स्थाप्य । पृषदाज्यस्य उपघातं स्वस्य स्वल्पं शृहीत्वा जुहोति । तन्मन्त्रानाह—अस्मिन्निति । ४. प्राणस्यायं—
 प्रवृत्तिवायो । ५. अथ अस्मिन्नेव बोध्यास्यः । ६. सावरास्या वा मांसपेशी मांसपिण्डी निर्गच्छति तामित्यन्वयः ।

स्वे गृहे । अस्योपसन्धां मा च्छैत्सीत्प्रजया च
पशुभिश्च स्वाहा । मयि प्राणाः स्वयि मनसा जुहोमि
स्वाहा । यत्कर्मणाऽत्यरीरिचं यद्वा न्यूनमिहाकरम् ।
अग्निष्टत्स्विष्टकृद्विद्वान्स्विष्टं सुहुतं करोतु नः
स्वाहेति ॥२४॥

अथास्य दक्षिणं कर्णमभिनिधाय वाग्वागिति त्रिरथ
दधि मधु घृतं संनीयान्तर्हितेन जातरूपेण प्राशयति ।

में प्राहुति डाले । मन्त्रार्थ यह है—मैं अपने इस घर में पुत्र रूप से वृद्धि को प्राप्त हुआ सहस्रों मनुष्यों का भरण-पोषण करने वाला होऊँ । मेरी इस सत्ति में पूजा प्रीत पशुओं के सहित सपत्ति का कभी भी विच्छेद न हो, स्वाहा । मुझमें जो प्राण है, उन्हें मैं तुझ पुत्र में होमता हूँ—स्वाहा । मैंने अनुष्ठेय कर्म के साथ कुछ अधिक या न्यून कार्य किया होगा तो मेरे उस कर्म को जानने वाले अग्नि देव अभीष्ट साधक होकर न्यूनातिरिक्त दोष से रहित कर दे—स्वाहा ॥ २४ ॥

“स्विष्टकृत” होम के बाद पिता बालक के दाहिने कान को अपने मुख के पास ले जाकर वाक्-वाक् ऐसे तीन बार कहे (अर्थात् तेरी बुद्धि में वेदत्रयी रूप वाणी पुष्ट हो जावे) । इसके अनन्तर

संयोज्य दधि घृते पृथदाज्यस्योपघातं जुहोत्यस्मिन्सहस्रमित्याद्यां वापस्थाने ॥ २४ ॥
'अथास्य दक्षिणं कर्णमभिनिधाय स्वं मुखं वाग्वागिति त्रिजपेत् । अथ दधि मधु

स्याल्पमल्पमादाय पुनः पुनर्जुहोतीत्यर्थः । अस्मिन्स्वे गृहे पुत्ररूपेण वर्धमानो मनुष्याणां सहस्रं पुष्पासमनेकमनुष्यपोषको भूयासमस्य सत्पुत्रस्योपसन्धां संततो प्रजया पशुभिश्च सह श्रीर्मा विच्छिन्ना भूयादित्याह—अस्मिन्निति । मयि पितरि ये प्राणाः सन्ति तान्पुत्रे स्वयि मनसा समर्पयामीत्याह—मयीति । अत्यरीरिचमित्यतिरिक्तं कृतवानस्मोहं कर्मव्यकरणकरवत् तत्स्वं विद्वानग्निः स्विष्टं करोतीति स्विष्टकृद्वद्वत्त्वा स्विष्टमनधिकं सुहुतमन्यूनं चास्माकं करोतिस्वर्यः ॥ २५ ॥
अस्य जातस्य शिशोरित्यर्थः । त्रयीलक्षणा वाक्स्वयि प्रविशतिर्वा जपतोऽभिप्रायः । एतैर्मन्त्रै-

लेकर “अस्मिन् सहस्रम्.....” इत्यादि मन्त्र से अग्नि के ब्राहुति विशेष प्रक्षेपस्थान में ब्राहुति दे ॥ २४ ॥

जातकर्म करने के अनन्तर इस उत्पन्न शिशु के दाहिने कान को अपने मुख के पास लेकर “वाग्वागिति” इस मन्त्र का तीन बार जाप करे । फिर दधि, मधु और घृत को इकट्ठे मिलाकर

१. भाषास्थाने—ब्राहुतिविशेषप्रक्षेपप्रदेष्टे । २. अथेति—स्विष्टकृतोमानन्तर जातकर्मनन्तरमिति वाज्यः ।

भूस्ते दधामि भुवस्ते दधामि स्वस्ते दधामि भुम्बुवः

स्वः सर्वं त्वयि दधामीति ॥२५॥

अथास्य नाम करोति वेदोऽसीति तदस्य तद्गुह्यमेव

नाम भवति ॥२६॥

'अर्थनं मात्रे प्रदाय स्तनं प्रयच्छति यस्ते स्तनः सशयो

कांसि के बटोरे में दधि, मधु और घृत लेकर दूसरे धातु से न मिलने वाले विगुह्य सोने की चम्मच में "भूस्ते" इत्यादि मन्त्र पढ़ कर बालक को चटावे। मन्त्रार्थ यह है—मैं तुझमें "भूलोक" की स्थापना करता हूँ, "भुवलोक" की स्थापना करता हूँ, "स्वलोक" की स्थापना करता हूँ, "भूम्बुव स्व." उन सभी लोकों की तुझमें स्थापना करता हूँ ॥ २५ ॥

इसके बाद शिशु का नामकरण करे। 'तुम वेद हो' अतः वेद यह उस बालक का गोपनीय नाम ही होना है ॥ २६ ॥

तत्पश्चात् इस बालक को माता के गोद में देकर "यस्ते स्तन" इत्यादि मन्त्र उच्चारण करते

घृतं 'सनीयानन्तहितेन' व्यवहितेन जातरूपेण हिरण्येन प्राशयत्येतन्मन्त्रः प्रत्येकम् ॥२५॥

'अथास्य नामधेयं करोति वेदोऽसीति । तदस्य तद्गुह्यं नाम भवति वेद इति ॥ २६ ॥

अर्थनं मात्रे प्रदाय स्वाङ्गस्य तनयं स्तनं प्रयच्छति यस्ते स्तन इत्यादिमन्त्रेण

भूस्ते दधामोत्यादिभिरिति शेष. ॥ २५ ॥

वेदनाम्ना व्यवहारो लोके नास्तीत्याशङ्क्याऽह—तदस्येति । यत्तद्वेद इति नाम तदस्य गुह्यं भवति । वेदनं वेदोऽनुभव सर्वस्य निज स्वरूपमित्यर्थः ॥ २६ ॥

'हे सरस्वति यस्ते स्तनः सशय. शय 'कलं तेन सह वसमानो यश्च 'सर्वप्राणिनां स्थितिहेत्व-

'अनन्तहितेन' अर्थात् वस्त्रादि वस्त्वन्तर के व्यवधान रहित "जातरूपेण" अर्थात् सोने की चम्मच से 'भूस्ते दधामि...' इत्यादि मन्त्रों से प्रत्येक को जपकर चटावे ॥ २५ ॥

हिरण्यप्राशन के अनन्तर इस शिशु का नामकरण करे। तुम सब की प्रत्यगात्मा वेद हो। अतः वेद उस नवजात शिशु का गुह्य नाम है ॥ २६ ॥

नामकरण से बाद अपनी गोद में स्थित पुत्र को माता की गोद में देकर "यस्ते स्तन" इत्यादि

- १ अथ—नामकरणान्तरम् । एन स्वाङ्गस्य तनयम् । तन्मातुरङ्गं दत्त्वा मातु स्तनं कुमारमुने प्रयच्छति पिता । स्तनप्रदानमन्त्रमाह—यस्त इति । २ सनीय एकीकृत्य । ३ अव्यवहितेन—वस्त्रादिवस्त्वन्तरव्यवधान रहितेन । ४ अथ हिरण्यप्राशनानन्तरम् । अस्य शिशोः । ५ वेदोऽसि—सर्वस्य प्रत्यगात्मा त्वं भवशीरम्य । ६ हे सरस्वती । अनेद बोध्यम्—मातयः कृप्यादिविधास्ते सर्वे सरस्वत्या स्तनास्तेषां च सशयादित्वं प्रविष्टमेवेति । ७ वेदोऽस्मिन् कथितं शय कर्मफलम् । ८ भयोभूरित्यस्यार्थमाह—सर्वप्राणिनामिति । भयोऽन्तम् ।

यो मयोभूयं रत्नधा वसुविद्यः सुदन्नः । येन विश्वा
पुष्यसि वार्याणि सरस्वति तमिह धातवे करिति ॥२७॥
अथास्य मातरमभिमन्त्रयते । इलाऽसि मंत्रावरुणी
वीरे वीरमजीजनत् । सा त्व वीरवती भव याऽस्मा-

हुए बालक के मुख में स्तन देवे । मन्त्रार्थ यह है—हे सरस्वति । तेरा जो स्तन दुग्ध का भण्डार तथा जीवन का आधार है, जो रत्नों की खानि के जैसे है एवं सपूर्ण धन का जानने वाला उदार दाता है और जिससे तुम समस्त वरणीय वस्तुओं का पोषण करती हो । इस शिशु के जीवनार्थ उस स्तन को मेरी पत्नी के शरीर में प्रविष्ट कर दो । बालक के मुख में स्तन दे देवे ॥ २७ ॥

इसके बाद "इलाऽसि" इत्यादि मन्त्रों से इस बालक की माता को अभिमन्त्रित करे । मन्त्रार्थ यह है—हे देवि । तू स्तुति के योग्य मरन्यति है । हे वीरे ! तूने वीर पुत्र का जन्म दिया है । अतः

॥ २७ ॥

'प्रयास्य मातरमभिमन्त्रयत इलाऽसीत्यनेन' । तं वा 'एतमाहु रित्यनेन विधिना जातः
पुत्रः पितरं पितामहं चातिशेत् इति श्रिया यशसा ब्रह्मवर्चसेन परमां निष्ठां प्रापदित्येव

अभावेन जातो यश्च 'रत्नधा वसुविद्यः पयसो वा धाता यश्च वसु कर्मफलं तद्विन्दतीति वसुविद् । यश्च
सुष्टु ब्रूवतीति 'सुदन्नो येन च स्तनेन विश्वा विद्वानि वार्याणि वरुणीयानि देवादीनि भूतानि च
पुष्यसि तं स्तनं मदीयपुत्रस्य धातवे पानाय मदीयभार्यास्तने प्रविष्ट कुर्वित्यर्थः ॥ २७ ॥

इला स्तुत्या भोग्याऽपि । मित्रावरुणान्यां समूतो मेत्रावरुणो वसिष्ठस्तस्य भार्या मेत्रावरुणी
सा चारुणती तद्वत्त्वं तिष्ठतीति भार्या संबोधयति—मेत्रावरुणीति । वीरे पुरुषे मयि निमित्तभूते भवती
वीरं पुत्रमजीजनत् । सा त्व वीरवती 'जीवद्बहुपुत्रा भव । या भवती वीरवतः पुत्रसपन्नानस्मानकर-

मन्त्र से उस माता का स्तन बालक के मुख में दे देवे ॥ २७ ॥

स्तन के अनन्तर "इलाऽसि..." इत्यादि मन्त्र से बालक की माता की प्रार्थना करे । "त वा
एतमाहु" इस मन्त्र द्वारा उक्त विधि से उत्पन्न पुत्र पिता और पितामह को प्रतिक्रमण कर प्रतिष्ठित
होता है । इस प्रकार तू लक्ष्मी, कीर्ति तथा ब्रह्मचर्य के द्वारा पराकाष्ठा को पहुँच गया, इस प्रकार

१ मय—स्तनदानानन्तरम् । २ मन्त्रेण । ३ सक्तविधिनोत्पन्न पुत्रम् । ४ प्रतिक्रम्य वतत । ५
रत्नधेति—रत्नस्य रमणीयस्यति शेषः । ६ कल्याणप्रदः । ७ जीवद्बहुपुत्रेति पाठान्तरम् ।

वीरवतीऽकरदिति । तं वा एतमाहुरतिपिता वता-
भूरतिपितामहो वताम्ः परमां वत काष्ठां प्रापच्छ्रिया
यशसा ब्रह्मवर्चसेन 'य एवंविदो ब्राह्मणस्य पुत्रो
जायत इति ॥२८॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि षष्ठाध्यायस्य
चतुर्थं ब्राह्मणम् ॥ ४ ॥

वीरवती हो, ऐसे पुत्र से तूने मुझे भी वीरवान् बना दिया । इस पुत्र को देखकर दूसरे लोग कहे, तू
तो अपने पिता से भी बड़ गया नि सन्देह तू अपने पितामह से भी आगे निकल गया । तू लक्ष्मी, कीर्ति
तथा ब्रह्मतेज के द्वारा अमरि की चरम सीमा पर पहुँच गया है । ऐसा विशिष्ट ज्ञान से संपन्न पुत्र
जिस ब्राह्मण को होता है, तो वह पिता उस पुत्र की भाँति स्तुति का पात्र हो जाता है ॥ २८ ॥

स्तुत्यो भवतीत्यर्थः । यस्य 'एवंविदो ब्राह्मणस्य पुत्रो जायते' स 'एवं' स्तुत्यो भवतीत्यध्या-
हार्यम् ॥ २८ ॥

इति श्रीमद्बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये षष्ठाध्यायस्य
चतुर्थं ब्राह्मणम् ॥ ४ ॥

स्तुतवतीति मन्त्रार्थः । पितरमतीत्य यतंत इत्यतिपिता । ग्रहो महानेव विस्मयो यत्पितरं पितामहं
च सर्वमेव वंशमतीत्य सर्वस्मादधिकस्त्वं जातोऽतीत्यर्थः । न केवलं पुत्रस्यैवेयं स्तुतिरपि तु यथोक्तपुत्र-
संपन्नस्य पितुरपीत्याह—यत्येति ॥ २८ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्यटीकायां षष्ठाध्यायस्य
चतुर्थं ब्राह्मणम् ॥ ४ ॥

लोग उसकी स्तुति करते हैं । मन्त्रकर्मनुष्ठाता प्राण का उपासक जिस ब्राह्मण को ऐसा है वह पिता भी इस पुत्र की भाँति स्तुति करने योग्य हो जाता है; ऐसा मध्याह्न
वाहिये ॥ २८ ॥

इस प्रकार बृहदारण्यकोपनिषत् में षष्ठाध्यायस्य चतुर्थं ब्राह्मण के ॥ ४ ॥
हिन्दी भाषानुवाद पूर्ण हुआ ॥ ४ ॥

(अथ पष्ठाध्यायस्य पञ्चम ब्राह्मणम् ।)

अथ व०११ः । पौतिमापीपुत्रः कात्यायनीपुत्रात्कात्या-
यनीपुत्रो गौतमीपुत्राद्गौतमीपुत्रो भारद्वाजीपुत्रा-

(अथ समस्त प्रवचन वंश की आचार्य वंशपरम्परा का वर्णन किया जाता है—) पौतिमापी पुत्र
ने कात्यायनी पुत्र से, कात्यायनी पुत्र ने गौतमी पुत्र से, गौतमी पुत्र ने भारद्वाजी पुत्र से, भारद्वाजी

‘अथेदानीं समस्तप्रवचनवंशः । स्त्रीप्राधान्यात् । गुणवान्पुत्रो भवतीति प्रस्तुतम् ।

संनिध्याहितसत्काण्डस्य वंशोऽयमिति शङ्का नियतयन्वंशब्राह्मणतात्पर्यमाह—अथेति । ‘विद्या-
भेदावतीतस्य काण्डद्वयस्य प्रत्येकं वंशभाक्त्वेष्वपि मास्य पृथक्ननुभागित्वं खिलत्वेन तच्छेषपत्वात् ।
‘तथा च ‘समाप्तो पठितो वंशः समस्तस्यैव प्रवचनस्य ‘भविष्यतीत्यर्थः । पूर्वं वंशो पुरुषविशेषितो
तृतीयस्तु ‘स्त्रीविशेषितस्तत्र किं कारणमित्याशङ्क्याऽह— स्त्रीप्राधान्यादिति । ‘तदेव स्फुटयति—गुण-

इसके बाद काण्डत्रयात्मक वेद की आचार्यपरम्परा का क्रम कहा जाता है । (पुत्रवैशिष्ट्य
प्रयोजक) पूर्वोक्त स्त्रीवैशिष्ट्य प्रकाशनायक होने से इसका प्रतिपादन करना आवश्यक है । (पुत्रमन्य

१. पौतिमापीपुत्रमाह—इदानीमिति । कृत्स्नप्रवचनसमाप्त्यवसरे । त्वस्तप्रवचनेति—समस्तस्य प्रकृतस्य काण्ड-
त्रयात्मकस्य वेदस्य । अथ आचार्यपरम्पराक्रम उच्यते इति शेषः । २ स्त्रीप्राधान्यादिति—पूर्वं गुणवत्पुत्रहेतु-
त्वेन । प्राधान्यत स्त्रीणामेव प्रस्तुतशब्दित्वम् । पुत्रवैशिष्ट्यप्रयोजकपूर्वोक्तस्त्रीवैशिष्ट्यप्रकाशनायकवात्प्राधान्यतो
ऽस्य वशस्येति यावत् । ३ विद्याभेदावतीतस्य काण्डद्वयस्येति । अत्रैव बोध्यम्—पठित काण्डद्वय मधुमुनिकाण्ड
यद्यपि एकब्रह्मविद्याविषयकमेव न तु तयोर्ब्रह्मविद्या भिद्यते तथापि विद्याप्रयोजकभेदद्वारकविद्याभेदमाहम काण्ड-
भेदमग्न्युपेत्य प्रत्येक वंशभाक्त्वमिति । तत्र मधुकाण्डे ह्यायमो विद्याप्रयोजकस्तस्यायमप्रधानत्वात् । मुनिकाण्डे
चोपपत्तिविद्याप्रयोजिका तस्य तत्प्रधानत्वात् । यथाहर्माप्यकृत—मधुकाण्डे ह्यायमप्रधान याज्ञवल्कीय चोप-
पत्तिप्रधानमिति । ४ तच्छेषपत्वादिति—शेषस्य च शेषिवशेनेव वशवत्त्वादिति भावः । ५ तथा च—
शेषस्य पृथक्ननुगतवशस्त्वेन अस्य वंशस्य सितैकशेषपत्वाभावे चित्तवर्त्त । ६ समाप्तो—समस्तस्य प्रवचनस्येति
शेषः । ७ शेषः । ८ स्त्रीविशेषितपुत्रविशेषणक । ९ स्त्रीप्राधान्यमेव ।

अथेदानीं समस्तप्रवचनवंश इति भाष्यमत्राहुर्वातिकाचार्यास्तथाहि—“समाहित न वत्पूर्वं कृत्स्नेऽस्मि-
न्ब्राह्मणेऽपि सत् । खिलकाण्डे तदखिल पुत्रमन्यान्तुमीरितम् ॥ पूर्वकाण्डेकदेशत्वात्खिलकाण्डे न वंशभाक् ।
पूर्वं विद्याभेदाद्भिन्नो वंशानिहोदितो ॥ पूर्वोक्तभिरुच्यार्थैस्त्वाम्प्राप् कथं च यन्मधु । व्याख्यात तदशेषेण
वंशस्तत्र तदर्थमाह ॥ मधुकाण्डागमार्थस्य यथावत्प्रतिपत्तये । काण्डे स्यादाज्ञवल्कीयं वंशस्तद्विषयस्तथा ॥
अथ ॥ वयो विज्ञेय कृत्स्नप्रवचनाश्रयः । समाप्तो ब्राह्मणस्मोक्तेरयमर्थोऽवधीयते ॥ उक्तवेदार्थविज्ञानसाकस्य-
प्रतिपत्तये । जपो वंशस्य येनातः श्रुत्या वंश इहोदितः ॥ सर्वज्ञाना यतो वंशास्त्रयोऽप्येते भयोदिताः । प्रतस्त-
त्स्मृतितः साम्यग्नान्नानुदयो भवेत् ॥ पुत्रमन्येन सत्कारः स्त्रीणामेवेह बध्निता । यतोऽहः स्त्रीप्रधानोऽय
पुत्राणां वंश उच्यते ॥ अन्यतोऽन्यत एवाम संप्रदायो यथाऽभवत् । न तथा ब्रह्मणस्तस्मात्तत्त्वव्यभिचि शब्दते ॥
अन्येषां वेदतो ज्ञान भूरिशासनसंप्रदात् । स्वतो वेदात्मनस्तस्मात्सर्वज्ञानमयो हि सः । सर्वस्यैव वंशोऽयमिति

द्भारद्वाजीपुत्रः पाराशरीपुत्रात्पाराशरीपुत्र औप-
स्वस्तीपुत्रादौपस्वस्तीपुत्रः पाराशरीपुत्रात्पाराशरीपुत्रः
कात्यायनीपुत्रात्कात्यायनीपुत्रः कौशिकीपुत्रात्कौशिकी-
पुत्र आलम्बीपुत्राच्च वैयाघ्रपदीपुत्राच्च वैयाघ्रः
पदीपुत्रः काण्वीपुत्राच्च कापीपुत्राच्च कापीपुत्रः ॥१॥

पुत्र ने पाराशरी पुत्र से, पाराशरी पुत्र ने औपस्वस्ती पुत्र से, औपस्वस्ती पुत्र ने पाराशरी पुत्र से, पाराशरी पुत्र ने कात्यायनी पुत्र से, कात्यायनी पुत्र ने कौशिकी पुत्र से, कौशिकी पुत्र ने आलम्बी पुत्र से और वैयाघ्रपदी पुत्र से, वैयाघ्रपदी पुत्र ने काण्वी पुत्र से तथा कापी पुत्र से, कापी पुत्र ने ॥१॥

'व्रतः' स्त्रीविशेषणेतैव 'पुत्रविशेषणाद्याचार्यपरम्परा कीर्त्यन्ते । तानीमानि शुक्लानीत्य-

वानिति । कीर्त्यन्ते ब्राह्मणेनेति संबन्धः । शुक्लानि यजूपोत्यस्य व्याख्यानमव्यामिश्राणीति शीघ्रं

विद्या मे स्त्रीप्राधान्य होने से ही) गुणवान् पुत्र होता है—ऐसा कहा जा चुका है । इसलिये स्त्रीवैशिष्ट्य-
प्रयुक्त वैशिष्ट्य के समान पुत्रों की विशेषता को ग्रहण कर इस आचार्यपरम्परा का पाठ किया जाता

१ व्रत इत्येतस्त्रीप्राधान्यादित्यनेन समानार्थकम् । २ स्त्रीविशेषणे नैवेत्यादि—स्त्रीवैशिष्ट्यप्रयुक्तवैशिष्ट्य-
वत्पुत्रानेव विशेषणत्वेनादायेवमाचार्यपरम्परा पठ्यत इत्यर्थः । ३. पुत्रविशेषणादित्येवाव्यामोदे पञ्चमी
मन्तव्या ।

तथाग्नि प्रागवादिपम् । परैव देवता वेदो यच्च किञ्चिच्चराचरम् ॥ प्रतिपाद्याऽऽयनाऽऽयन नामरूपादिज्ञातः ।
एति पूर्णतमता साक्षाद्विद्या आचार्यगोचरम् ॥ त्रयैव ब्राह्मणो विद्वान्निर्वाहय परम् । विदित्वा निर्वृति
वाति कार्यकारणयोः पराम् ॥ मेवोऽस्तिव्यत एवास्य नाम जातरव कुर्वते वेदात्मना कथ नाम परं ब्रह्म प्रपत्स्यते ॥
वाजिमात्सु सवर्णि हामुरायणपूर्वका । समाना बंधव्योऽमी ह्यु समानेतिरीहयतान् ॥ आदित्येन हि प्रोक्तानि
यजुष्येतिानि यानि पु । आदित्यानीत्यस्तानि नम्यवाचक्षते बुद्ध्या ॥ वेदात्मनो रतेरेव सप्रदायोऽभ्यमागतः । पर-
मेष्ट्यादिवात्सर्वाग्यारयैरा मापुषान् ॥ अतगृष्ट पर ब्रह्म सर्वेदोषविर्जितम् । एतदादित्यग भाति सत्त्वैवानां
पर वप ॥ उत्तममयि यदयद्वा मदादित्ये न वपयति । सदापर्वणं दिव्यन्ति सपत्तप्यदा महर्षयः ॥ वेदब्रह्मण
भारम्य सर्वेषामपि धारिणाम् । सांख्यीयैरनुपपन्तो यथा एको न भिद्यते ॥ सांख्यीयोपुत्रस्तत्त्ववर्तिप्रतिशास
वृषकृष्णः । आचार्यभेदाद्भिज्जन्ते यथा पात्रसनेदिनाम्" ॥ १२१ ॥ इति । यथाब्राह्मणार्थकयनार्थं वृष्ट
मकीर्तयति—ममार्थवर्तिमति । यत्पूर्वं काण्डद्वये सर्वत्रापि ब्राह्मणे वस्तु न समावर्तोपनीत यत्कव्यत्वेन शिष्ट
तत्सर्वमस्मिन्काण्डे पुत्रमन्यावसानमुक्तमित्यर्थः ॥ प्रत्येक मधुमुनिकाण्डयोर्वैश्वामित्रवत्सव्येवाय यथा सन्निधाना-
सपाच कथ समस्तश्रवचनवश इति भाष्यमित्यागदुष्पाऽऽह—पूर्वेति । तदेवदेवतत्वं तत्रानुक्तयं यत्कव्यत्वेना-
वशिष्टस्याशोतेरिति दृष्टव्यम् । नच पूर्वोक्तयोरपि त्रयेक यथाभाक्त्व तत्राऽऽह—पूर्वेति । इहेति वस्तुयान्ति
वृष्टान् भाऽऽह ॥ यथा काण्डद्वयस्य मिश्रविधायिषयत्वं न हि ब्रह्मविद्योपयत्र विद्यते भेदकाभावादित्याद्युक्त
मधुकाण्डार्थं यद्येवमवश्यं तथाप्येवमाह—पूर्वेति । द्वितीयस्तत्त्ववत्तत्समाधेः । अर्थेभाक्त्वतुपान्ति यथा

आत्रेयीपुत्रादात्रेयीपुत्रो गौतमीपुत्रो गौतमीपुत्रो
भारद्वाजीपुत्राद्भारद्वाजीपुत्रः पाराशरीपुत्रात्पाराशरी-
पुत्रो वात्सीपुत्राद्वात्सीपुत्रः पाराशरीपुत्रात्पाराशरी-
पुत्रो वार्कारुणीपुत्राद्वार्कारुणीपुत्रो वार्कारुणीपुत्रा-
द्वार्कारुणीपुत्र आर्तभागीपुत्रादातर्तभागीपुत्रः शौङ्गी-
पुत्राच्छौङ्गीपुत्रः सांकृतीपुत्रात्सांकृतीपुत्र आलम्बा-
यनीपुत्रादालम्बायनीपुत्र आलम्बीपुत्रादालम्बीपुत्रो
जायन्तीपुत्राज्जायन्तीपुत्रो माण्डूकायनीपुत्रामाण्डू-

आत्रेयीपुत्र से, आत्रेयी पुत्र ने गौतमी पुत्र से, गौतमी पुत्र ने भारद्वाजी पुत्र से, भारद्वाजी पुत्र ने पाराशरी पुत्र से, पाराशरी पुत्र ने वात्सी पुत्र से, वात्सी पुत्र ने पाराशरी पुत्र से, पाराशरी पुत्र ने वार्कारुणी पुत्र से, वार्कारुणी पुत्र ने वार्कारुणी पुत्र से, आर्तभागी पुत्र से, आर्तभागी पुत्र ने शौङ्गी पुत्र से, शौङ्गी पुत्र ने सांकृति पुत्र से, सांकृति पुत्र ने आलम्बायनी पुत्र से, आलम्बायनी पुत्र ने आलम्बी पुत्र से, आलम्बी पुत्र ने जायन्ती पुत्र से, जायन्ती पुत्र ने माण्डूकायनी पुत्र से, माण्डूका-

ध्यामिश्राणि ब्राह्मणानि । अथवाऽयानयामानीनानि यजूर्वि तानि शुक्लानि शुद्धानीत्येतत् ।

सक्तीर्णानि 'वीक्ष्येयस्वदोषद्वाराभावादित्यर्थः । अयातयामान्यदुष्टाऽय'गतायानी यर्थः । पाठक्रमेण मनुष्यादिः

है । वे ये वृहदारण्यक वाक्य और शुक्ल-यजु श्रुतियाँ ब्राह्मण याज्ञवल्क्य द्वारा प्राप्त की गई हैं—ये

१. वीक्ष्येयस्वेति—वीक्ष्येयस्वरूप बहोबाणा द्वार प्रयोजक तदभावादित्यर्थ । २ अयातयानीति—अन्वेर-
जातानि आदित्याद्याज्ञवल्क्येतरैरलम्बायनीति यावत् ।

निदिश्यमानो मधुद्वयस्याऽऽमसप्रदायप्रतिपादनार्थत्वात्कलवानित्यर्थः ॥ मुनिकाण्डप्रवृत्तिप्रदर्शनपूर्वकं वधान्तर-
स्पर्शवत्स्वमाह—मध्विति । यथावत्प्रतिपत्तिन्यायद्वयेन विप्रतिपत्तिनिरासेनावगतिस्तथा मति तद्विषयकस्य
ज्ञानस्य तर्कसंप्रदायप्रतिपादको द्वितीयो वक्षो मवत्यर्थवानित्यर्थः ॥ तृतीयोऽपि वक्षस्तृतीयकाण्डम्वेव किं न
स्वादित्याशङ्क्या पूर्वकाण्डैकदेवत्वादित्यत्रोक्तमुपजीम्याऽऽह—अथ विविति । तत्र यमकमाह—समाप्ताविति ।
प्रवचनसमाप्तावस्य वक्षशाहस्यस्योक्तेरथ वक्ष सर्वप्रवचनशेषो भातीत्यर्थः ॥ पूर्ववदस्य फलवन्वाभावादवक्त-
व्यत्वमाशङ्क्याऽह—उच्येति । इहेति प्रवचनसमाप्तावित्यर्थः ॥ इतश्च वक्षत्रयसकीर्तनं कर्मस्थानिराह—सर्व-
ज्ञानमिति । 'यस्य देवे परा भक्ति'रित्यादिभ्युते । पूर्वो वक्षो पुरुषविशेषितो तृतीय स्त्रीविशेषितस्तत्र किं
कारणमित्याशङ्क्य स्त्रीप्राधान्यादित्यादिमाष्यतात्पर्यमाह—पुत्रेति । इहेत्यनन्तरब्राह्मणोक्तिः ॥ ब्रह्म स्वयन्विति
ब्रह्मणि स्वयन्मुण्डप्रयोगे निमित्तमाह—अन्यत् इति । ब्रह्मशब्दार्थं व्याचक्षणस्तस्याऽऽचार्यानपेक्षत्वं साधयति—
अन्येषामिति । श्रुतिसाधनं प्रभूतं यवचादि । परमात्मा येषोपाधिब्रह्म न च तस्याऽऽचार्यापेक्षा सर्वज्ञानमयत्वा-

कायनीपुत्रो माण्डूकीपुत्रान्माण्डूकीपुत्रः शाण्डिलीपुत्रा-
च्छाण्डिलीपुत्रो रायीतरीपुत्राद्रायीतरीपुत्रो भालुकी-
पुत्राद्भालुकीपुत्रः क्रीञ्चिकीपुत्राभ्यां क्रीञ्चिकी-
पुत्रौ वंदभृतीपुत्राद्वंदभृतीपुत्रः काशंकेयीपुत्रा-
त्काशंकेयीपुत्रः प्राचीनयोगीपुत्रात्प्राचीनयोगीपुत्रः
सांजीवीपुत्रात्सांजीवीपुत्रः प्राशनीपुत्रावासुरिवासिनः
प्राशनीपुत्र आसुरायणावासुरायण आसुरेरासुरिः॥२॥

यनी पुत्र ने माण्डूकी पुत्र से, माण्डूकी पुत्र ने शाण्डिली पुत्र से, शाण्डिली पुत्र ने रायीतरी पुत्र से, रायीतरी पुत्र ने भालुकी पुत्र से, भालुकी पुत्र ने क्रीञ्चिकी के दो पुत्रों से, क्रीञ्चिकी के दोनों पुत्रों ने वंदभृती पुत्र से, वंदभृती पुत्र ने काशंकेयी पुत्र से, काशंकेयी पुत्र ने प्राचीनयोगी पुत्र से, प्राचीनयोगी पुत्र ने सांजीवी पुत्र से, सांजीवी पुत्र ने आसुरिवासी प्राशनी पुत्र से, प्राशनी पुत्र ने आसुरायण से, आसुरायण ने आसुरि से, आसुरि ने ॥ २ ॥

प्रजापतिमारभ्य याज्ञवीर्यमापीपुत्रस्तत्तद्वधोमुदो नियताचार्यपंचङ्गमो वंशः समानमा

प्रजापतिपयंभो वशो व्याख्यातः । सप्रत्ययंक्रममाधत्वाऽऽह—प्रजापतिमिति । 'अधोमुखत्वं पाठक्रमा-
पेक्षयोच्यते । 'तत्रापि प्रजापतिमारभ्य सांजीवीपुत्रपर्यंतं वाजसनेयिशास्त्रासु 'सर्वास्विको' वंश इत्याह—

दोषो से रहित हैं । अथवा ये आदित्य और याज्ञवल्क्य को छोड़कर दूसरों से अप्राप्त होने से ये बृहदारण्यक और यजु श्रुतियाँ शुक्लानि" अर्थात् शुद्ध हैं । प्रजापति से लेकर पौतिमापी पुत्र तक तो

१ मुखत्वमाप्तत्वं तथा अधोमुखं यथेति ध्युपस्था पौतिमापीपुत्रस्यावत्वं सम्पद्ये तस्य तत्त्वं च प्रजापति-
मारभ्य न समवर्तीत्यत आह—अधोमुखत्वं पाठक्रमोक्तयेति । पौतिमापीपुत्रस्य मुखत्वं तदपेक्षयेति वाच्यम् । २
अपेक्षयेति । ३ सर्वास्विकीति—(प्रकृत) पञ्चदशगणकास्वित्वर्थः । ४ वंशस्तृतीयोऽयम् ।

दित्यर्थः ॥ परस्य तन्मयत्वं निजमाह—सर्वस्येति । न हि वक्षित्वादि सर्वज्ञानमयस्य बिना सिध्यतीत्यर्थः । तस्य
सर्वशक्तं यः सर्वज्ञ सर्वविदित्यादिभ्युत्पत्तयेति प्रसिद्धमित्येपर्यः । परस्य वेदोपायेन्द्राश्वत्वे वेदुपाधि-
तद्भवेन भेदादङ्गिरानिरित्याद्युपाध्याह—पर्येति ॥ कथं स हि प्रतिपाद्यप्रतिपाद्यकत्वमुपाधित इत्वं ॥ वेदब्रह्मणो-
रिष्टं तत्राऽह—प्रतिपाद्येति । कल्पितभेदेन तत्त्वमवाद्य वास्तवाद्भेदविरिति भावः । निष्प्रपञ्चत्वं साक्षादिति
विवक्षितमत एव धियाग्नित्यादि विशेषणम् ॥ वेदस्य कल्पितभेदस्याऽऽत्म्यप्रतिपाद्यकत्वे प्रमाणान्त रस्यापि तत्त्वमवा-
द्ययोगव्यवच्छेदासिद्धिरित्याद्युपाध्याह—नय्येति । न हि प्रत्यक्षादिना तद्विस्तृतयोग्यत्वाद्यतो मुमुक्षुर्वेदेनवा-
ऽऽत्मतयोक्तेन स्वस्वरूपं विदित्वैव निवृत्तौति समेयं विदित्वेत्यादि श्रुतेरित्यर्थः । अद्वयत्व विरादयितुं निवृत्ति
मिति नष्टि—नार्थः । स्वरूपभूतवेदेन परस्य प्रतिपत्तिरित्यत्र भुक्तयन्तरमाह—वेदोऽसीति । आत्मभूतवेदस्य
स्वरूपनोपकल्पमत शब्दार्थः । आतस्य जिगोर्बोऽसीति नाम कुर्वतामभिप्रायमाह—वेदापनेति । ब्रह्म स्वय-

याज्ञवल्क्याद्याज्ञवल्क्य उद्दालकादुद्दालकोऽरुणादरुण
उपवेशेरुपवेशिः कुश्रेः कुश्रिर्वाजश्रवसो वाजश्रवा
जिह्वावतो वाह्योगाज्जिह्वावान्वाध्योगोऽसिताद्वार्य-
गणादसितो वार्यगणो हरितात्कश्यपाद्वरितः कश्यपः
शिल्पात्कश्यपाच्छिल्पः कश्यपः कश्यपान्नंध्रुवेः

याज्ञवल्क्य से, याज्ञवल्क्य ने उद्दालक से, उद्दालक ने अरुण से, अरुण ने उपवेशि से, उपवेशि ने कुश्र
से, कुश्रि ने वाजश्रवा से, वाजश्रवा ने जिह्वावान् वा-योग से, जिह्वावान् वा-योग ने अस्सित वार्यगण से,
अस्सित वार्यगण ने हरित वक्ष्यप से, हरित वक्ष्यप ने शिल्प वक्ष्यप से, शिल्प वक्ष्यप ने वक्ष्यप नंध्रुवि से,

सांजीवीपुत्रात् । ब्रह्मणः प्रवचनाख्यस्य । तच्छेत्तद्ब्रह्म प्रजापतिप्रवक्ष्यपरम्परयाऽऽगत्या-

समानमिति । प्रवचनाख्यस्य वंशात्मानो 'ब्रह्मण सयन्मात्प्रजापतिविद्यां वक्ष्यवानिह'— ब्रह्मण इति ।
'तस्याधिकारिभेदावद्यान्तरमेव दर्शयति—तच्छेति । प्रजापतिप्रमुखप्रवक्ष्यः प्रपञ्च सैव परम्परा

यह अधोमुखवश नियत आचार्य परम्परा क्रम से है । साजीवीपुत्रपर्यन्त सब आचार्य (वाजमनेयिशाखा
के होने से) एक ही वंश के हैं । प्रजापति ने प्रवचनाख्य ब्रह्म (वेद) के सबन्ध से विद्या प्राप्त की । वह

१ वाजसनयेत्यविधिपणात्। एवमवश्यमाणादभ्योऽयं याज्ञवल्क्य । २ ब्रह्मण इति—वेदस्यस्यैः । प्रजापतेः इव्य
प्रतिभातवेत्तादिति भावः । ३ वेदब्रह्मणः ।

निरत्यत्र ब्रह्मशब्दार्थमुक्तत्वा पूर्ववद्ब्रह्मण्यन्तरेवविद्योपमाह—वाजिमात्रास्त्विति । पञ्चदशशब्दाकामु सर्वास्वेव
तामु वशद्वयस्पर्धय पाठक्रमेणाऽऽमुखायमापुरसरा वेदाश्चब्रह्मण्यन्तरेवविद्योपमाह—वाजिमात्रास्त्विति । पञ्चदशशब्दाकामु सर्वास्वेव
मनुष्यास्ते भिद्यन्ते तन्नेदश्रुतेरित्यर्थः । वक्ष्यमाणं मुख्यत्वमप्यपकप्रसिद्धमित्याहो हिमब्ध । तत्सामान्यस्य पाठा-
नुसारेणानुभवयोग्यत्वमिति द्वितीयो हिमब्ध । प्रादित्यानीमान्तिष्ठन्न यजुषामादित्यत्वं श्रुत तत्सामान्यमिति—
आदित्येनेति । तेन वाजिमात्रावच्छिन्न यजुषा प्रोक्तत्वं याज्ञवल्क्येन प्राप्तत्वं च पुराणेषु प्रसिद्धमिति हि
शब्दार्थः । इतश्च तेषामादित्यात्मत्वमित्याह—वेदेति । स हि वेदात्मा हिरण्यगर्भस्तत्त्वं परमदिनो विद्यातत्प्रदायो-
ऽस्तदादिकात्मनैविति प्रति शारपर्येणाऽऽगच्छोऽयं सप्तदायस्तत्समादेवाऽऽदित्यं यजुषाभित्यर्थः । एषमिति वन
ब्राह्मणाधीतक्रमकथनम् । न केवलं तेषामेवाऽऽदित्यात्वं किन्तु सर्वस्यैव वेदस्य तस्य 'योमन्त्रप्रसिद्धेरित्याह—
असृष्टमिति । 'स यज्ज्ञाय पुरुषे यज्ज्ञासावादित्ये स एक' इत्यादि श्रुतेर्वेदरूपस्य परस्वाऽऽदित्यं प्रतिष्ठितत्वात्तस्य
सर्वस्याऽऽदित्यता युक्तेति भावः । तत्रैव हेत्वन्तरमाह—उत्सन्नमिति । 'तस्माद्यज्ञा-सर्वहृत्' इत्यादि श्रुते
नि श्रवसापरस्मात्प्रवृत्तमपि वेदाख्य ब्रह्माऽऽदित्यात्मनि तस्मिन्मन्त्रयावत्स्यायाम्सीत्यत्र प्रमाणमाह—तदपरेणेति ।
'युगान्तेऽन्तर्हितान्तेतिहासामहर्षयः । तेनिरै र्पसा पूवमनुज्ञाता स्वयमुवा' । इत्यादिवाक्यमत्र मान-
मित्यर्थः । वशद्वयस्य विशेषं यजुषामादित्यत्वं चोक्तत्वा मन्त्रमन्त्रादित्यादौ व्यावरोति वेदेति । सर्वेषां प्रकृत-
पञ्चदशशब्दाकामाजिमात्राधितृणामिति यावत् । वसस्तृतीयो भा माजीवीपुत्रादिति विदेवपामाम्पलभ्यमर्थमाह
—साजीवीति । वाजसननेयिना प्रतिपाद्य साजीवीपुत्रादुपक्रम्य मनुष्यपर्यन्तमिति वा वश तृयभिद्यन्त
प्राच्यभेदोपलम्भादिति धोत्रना ।

कश्यपो नैध्रुर्विर्वाचो वागम्भिण्या अम्भिण्यादित्यादा-
'दित्यानी'मानि शुक्लानि यजूंषि वाजसनेयेन
याज्ञवल्क्येनाऽऽख्यायन्ते ॥३॥

समानमा सांजीवीपुत्रात्सांजीवीपुत्रो माण्डूकायने-
माण्डूकायनिमाण्डव्यान्माण्डव्यः कौत्सात्कौत्सो
माहित्येर्माहित्यिर्वामकक्षायणाद्वामकक्षायणः शाण्डि-
ल्याच्छाण्डिल्यो वात्स्याऽतस्यः कृश्रेः कृश्रियंज्ञवचा
राजस्तम्बायनाद्यज्ञवचा राजस्तम्बायनस्तुरात्काव-
पेयात्तुरः कावपेयः प्रजापतेः प्रजापतिर्ब्रह्मणो ब्रह्म

कश्यप नैध्रुवि ने वाक् से, वाक् ने अम्भिनी से, अम्भिनी ने आदित्य से । अतएव आदित्य से प्राप्त हुई
ये शुक्ल यजु धृतियै वाजसनेयी याज्ञवल्क्य द्वारा प्रसिद्ध की गयी हैं ॥ ३ ॥

सांजीवी पुत्र पर्यन्त यह एक ही वंश है । सांजीवी पुत्र ने माण्डूकायनी से, माण्डूकायनी ने
माण्डव्य से, माण्डव्य ने कौत्स से, कौत्स ने माहित्य से, माहित्य ने वामकक्षायण से, वामकक्षायण ने
शाण्डिल्य से, शाण्डिल्य ने वात्स्य से, वात्स्य ने कृश्रे से, कृश्रे ने यज्ञवचा राजस्तम्बायन से,
यज्ञवचा राजस्तम्बायन ने तुरकावपेय से, तुरकावपेय ने प्रजापति से और प्रजापति ने ब्रह्मा से यह

स्मात्स्यनेकधा विप्रसृतमनाद्यनन्त स्वयंभु ब्रह्म नित्यं तस्मै ब्रह्मणे नमः । नमस्तदनुवर्तिभ्यो

तमेति यावत् । 'तस्य परमात्मरूपस्वयंभूत्वमभिधधाति—अनादीति । 'तस्यापोऽपेयत्वेनासंभावित-
वोयतया प्रामाण्यमभिप्रत्य विशिनष्टि—नित्यमिति । आदिमध्यान्तेषु कृतमङ्गला प्रत्याः प्रचारिणी

यह वेदब्रह्म प्रजापतिप्रधान प्रपञ्च वाला परम्परा से आकर हम सबमे अनेक रूप से फैला हुआ है । वह
अनादि, अनन्त, स्वयंभु ब्रह्म नित्य है, उसको नमस्कार है, उसका अनुसरण करने वाले प्राचार्यों को

१. आदित्यानि—आदित्येन सूर्येण याज्ञवल्क्यस्य प्रोक्तानीत्यर्थः । २. इमानि—आर्हदशरण्यरानि वाचयानि ।
३. यजूंषि—याजुषाणीत्यर्थः । ४. वाजसनेयिनाद्याव्यत्र याज्ञवल्क्येन मुनिना प्रकाशयत इत्यर्थः । ५.
नित्यमिति—परस्मैव वेदरूपेणावस्थानादित्यादाय । ६. वेदस्य । ७. वेदस्य ।

स्वयंभू ब्रह्मणे नमः ॥४॥

इति बृहदारण्यकोपनिषदि षष्ठाध्यायस्य

पञ्चमं ब्राह्मणम् ॥५॥

इति वाजसनेयके बृहदारण्यकोपनिषदि षष्ठोऽध्यायः ॥६॥

इति वाजसनेयकबृहदारण्यकक्रमेणाष्टमोऽध्यायः ॥८॥

विद्या ग्रहण की है । ग्रह्या स्वयंभु है, उस स्वयंभु ब्रह्मा को अनेको बार नमस्कार है ॥ ४ ॥

॥ इति षष्ठोऽध्यायः ॥

धीमत्परमहंस परियाजकाचार्य ओत्रिय ब्रह्मनिष्ठ पदवाक्यप्रमाणपारावारीण श्रीकैलासपीठाधीश्वर
आचार्य महामण्डलेश्वर भ्रमन्त श्री स्वाधी विद्यानन्द गिरि जी महाराज वेदान्त-सर्वदर्शनाचार्य
रचित "विद्यानन्दो मिताक्षरा" टीका पूर्ण हुई ॥

गुरुभ्यः ॥ १ ॥ २ ॥ ३ ॥ ४ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये षष्ठाध्यायस्य पञ्चमं ब्राह्मणम् ॥ ५ ॥

इति श्रीगोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्यस्य परमहंसपरियाजकाचार्यस्य

श्रीशङ्करभगवतः कृती बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्ये

षष्ठोऽध्यायः ॥ ६ ॥

भवन्तीति मन्वानः सन्नाह—तस्मै ब्रह्मणे नम इति ॥ १ ॥ २ ॥ ३ ॥ ४ ॥

इति बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्यटीकायां षष्ठाध्यायस्य पञ्चमं ब्रह्मणम् ॥ ५ ॥

नमो जन्मादिसंबन्धहेतुविघ्नसहेतवे ।

हरये परमानन्दपरिज्ञानवपुभूते ॥ १ ॥

नमस्तत्रयन्तसंबोहसरतीरहभानवे ।

गुरवे परपक्षोऽध्यायान्तस्वसंपदीयसे ॥ २ ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरियाजकशुद्धानन्दपूज्यपादशिष्यभगवदानन्दज्ञानकृतार्था

बृहदारण्यकोपनिषद्भाष्यटीकायां षष्ठोऽध्यायः ॥ ६ ॥

भी नमस्कार है ॥ १ ॥ २ ॥ ३ ॥ ४ ॥

इस प्रकार बृहदारण्यकोपनिषत् मे षष्ठाध्यायस्य शङ्करभाष्य की व्याकरणाचार्य विद्यावारिधि
डॉ० उमेशानन्द शास्त्री कृत "कुमुदतोषिणी" टीका संपन्न हुई ॥ ६ ॥

१. जन्मादिसंबन्धहेतुरज्ञानम् ।

"अधीत्या स्याद्गुरोरेतामनेधि गुरुतिष्ठनी । भानन्दविष्णुदेवान्धगिरिकर्मन्दिनाऽऽद्यमे" ॥

एतामुपनिषदमाद्यमेऽस्मिन् कैलाशाश्रमे । सवत् १९६५ वैश्वक्रष्णदशमीपुनर्वसेऽस्याः समाध्याऽभ्ययनम् ।

समाप्तेयं सटिप्पणटीकाद्वयसंचलितशङ्करभाष्यसमेता बृहदारण्यकोपनिषत् ।

॥ ॐ तत्सत् ॥



अथ शुकाष्टकम् ।

व्याख्यासहितम् ।

प्रानन्दसिन्धुप्रजमक्षरमद्वितीयमात्मानमच्युतशिव स्वगुरुं प्रणम्य ।
कुर्वे समस्तभवनिवृत्तिसौख्यसिद्धये श्रीमच्छुकाष्टकसरोजविबोधभानुम् ॥

इह खल्वनेकजन्ममस्त्वितानन्तमृतपरिपाकवशात्प्रक्षीणसर्वरागादिदोषविशुद्धान्त करणोऽनेक-
जन्मानुष्ठितनित्यनेमित्तिकादिसत्कर्मापासनमन्त्रमाजितविवेकवैराग्यशमदमादिसाधनसम्पन्नो मुमुक्षुर्मोक्ष-
साधने 'तरति शाकमात्मविद्' इति श्रुतेर्वोधिते आत्मनस्त्वज्ञाने समुदिताभिलाष प्राग्जन्म-
म्यम्यस्तेष्वपि श्रवणमनननिदिध्यासनेषु बलवत्तरप्रतिबन्धादनुत्पन्नतत्त्वसाक्षात्कार सपरेत
'प्राप्य पुण्यकृतांल्लोकान्' इत्यादि भगवद्दक्षितदिशा शुद्धाना श्रीमता मेहेऽभिजाताना पीवंदेहिकबुद्धि-
सयोगप्राप्ताना तत्त्वनिष्ठापरायणाना ब्रह्मजिज्ञासूना योगाच्चलितमानसाना सशुद्धचित्त्विविषयानामात्मतत्त्व-
मुपदिशति—भेदाभेदावित्यादिना ।

भेदाभेदो सपदि गतिर्तो पुण्यपापे विशीर्णं

मायामोहो क्षयमधिगतो नष्टसदेहवृत्तेः ।

शब्दातीतं त्रिगुणरहितं प्राप्य तत्त्वावबोधं

निस्त्रेगुण्ये पयि विचरतः को विधिः, को नियधः ॥ १ ॥

त्रिभिः सत्त्वरजस्तमस्सज्ञैर्गुणैरहितम् । त्रिगुणात्मिकया सकार्याविद्यया शक्या रहितमिति
यावत् । अत एव शब्देभ्यो लौकिकेभ्यो वैदिकेभ्यश्चातीतमतिक्रान्त तदविषयमित्यर्थः । पञ्चविधा हि
शब्दाः, जातिवचना गुणवचना क्रियावचना सज्ञाभूता सबन्धिशब्दाश्चेति । यथा गौ शुक्ला
धावति, भद्रको भारवाह इति जात्यादयश्च त्रिगुण्यविषय एव प्रसिद्धा न निस्त्रेगुण्य इति शब्द-
प्रवृत्तिनिमित्ताभावाच्छब्दातीतम् । तथाविध तत्त्वावबोध तत्त्वमबाधितवस्तु तद्वपम् । भयगतो बोध
ध्रुवबोधः । साक्षात्कारवृत्तिद्वयप्रकाशपूर्णसच्चिदानन्दैश्वरस्य, भूमाशय ब्रह्म प्राप्य विस्मृतकण्ठ-
धामीकल्पनायेन बोधमात्रेण लब्ध्वा । नष्टसन्देहवृत्ते सर्वस्य देहधीजभूताज्ञाननाशादेव नष्टा दृष्टा-
निष्टसाधनहेयोपादेयगोचरसन्देहवृत्तयो यस्य । अत एव निस्त्रेगुण्ये निगतास्त्रेगुण्यास्तामसा विदधिण
राजसा कर्मिण सात्त्विका उपासकाश्च यस्मात्तथाविधे निर्विकल्पपरमसमाधिरूपे सप्तमयोगभूमिका-
लक्षण पयि विचरत स्वच्छन्द विहरतो मम को विधिः पुनरग्निहोत्रादिकर्मम् प्रवर्तयेत् को वा
निषेधो नैष्यन्स्वस्वभावस्थितेनित्यतेनैव न कश्चिदपि तत्समर्थ इत्यर्थः । ये हि त्रैगुण्यपयिका देहाद्य-
भावा पुण्यफलरागिण पापफलभीरव साध्यसाधनेतिवर्तव्यताभेददक्षिण कर्तृत्वभोक्तृत्वस्वभाव-
मात्मान मन्यमाना पूर्णसच्चिदानन्दाद्यब्रह्मात्मभावादशिनस्तान् हीष्टानिष्टफलकीर्तनेन रागभयोद्दीपन-
पुरस्सर तत्साधनेषु प्रवृत्तये निवृत्तये वा विधिनिषेधो वशी कुर्याता न नु माप् । अतो मम तद्वैतु-
भेदाभेदो भेदभावेदश्च भेदाभेदो, प्रतिदेहो मीढषवत्पित आत्मभेद निष्प्रत्य तस्य देहादौ तादात्म्या-

ध्यासलक्षणोऽभेदश्च । तौ हि रागद्वेषाभिमानादिद्वारा सर्वानर्थहेतुः । तौ सपदि तत्त्वसाक्षात्कारसमकाल-
मेव गलितौ । यावद्धि भेददर्शनं तावदेव भयातिरागद्वेषादयः । “द्वितीयाहं भयं भवति” “मृत्योस्तस्य
मृत्युमाप्नोति य इह मानेव पश्यति” “यथोदकं दुर्गे वृष्टं पर्वतेषु विधावति । एवं धर्मानृत्यक् पश्यंस्ताने-
वानु विधावति” “स योज्या देवतामुपास्तेऽन्योऽज्ञावन्योऽहमस्मीति न स वेद । यया पशुरेव स
देवानाम्”, “स वे नैव रेमे स द्वितीयमच्छत् । सोऽकामयत जाया मे स्यादथ प्रजायेयाथ वित्तं मे
स्यादथ कर्म कुर्वीयेत्येतावान्वै काम” इत्यादिश्रुतिभ्यः । एवं देहाद्यभिज्ञातमदर्शनमप्यनर्थहेतुः । “अयं
लोको नास्ति पर इति मानी पुनः पुनर्वसमापद्यते मे” इत्यादि मृत्युवचनात् । स्मृतिरपि—

“देहाभिमानाद्यत्पापं न तद्गोवधकोटिभिः” ।

“प्रायश्चित्ताद्भवेच्छुद्धिर्नृणां गोवधकारिणाम्” ।

देहाभिमानिनां पुंसां प्रायश्चित्तं न विद्यते ॥ इति ।

अत एव हि पुण्यपापे पुण्यं ————— । तेऽपि विशीर्णं

शिलाप्रहतलोष्टपांशुरिव विध्वस्ते ।

श्र. सू. ४-१-१३

सूत्रवचनात् । “तद्यथेपीकान्तुलमग्नी प्रोतं प्रदूयेते” त्यादियुतेश्च । तत्कुतः, यतो मायामोहो क्षयमधिगतो
मोहोऽद्वितीयात्मनः पूर्णसच्चिदानन्दब्रह्मात्मस्वरूपतिरोधापकावरणशक्तिप्रधानाऽविद्या । माया तु
आवृतस्य तत्सर्वान्ययाप्रतिभासनिमित्तविलेपशक्तिप्रधाना । स एकस्या एवाविद्यायास्तमोगुणप्रधानांश
आवरकत्वान्मोह इत्युच्यते । रजोगुणप्रधानस्तु विलेपहेतुत्वान्मायेति । तौ मायामोहौ सत्त्वोत्कर्षप्रयुक्त-
शमदमादिसंपत्तिपूर्वमेवात्मतत्त्वसाक्षात्कारेण क्षयं सह कार्येणात्यन्तिकबाधमधिगतौ प्राप्नोः । तथा च
विधिनिषेधशास्त्रयोः सर्वप्रमाणप्रमेयव्यवहारस्याविद्यावद्विषयत्वात्; निरस्ताविद्यस्य पूर्णानन्दाद्वितीय-
ब्रह्मभूतस्य मम न विधिनिषेधशास्त्रविषयत्वमित्येतत्सिद्धमिति भावः ॥ १ ॥

आत्मतत्त्वज्ञाने विधिनिषेधगोचरप्रवृत्तिनिवृत्तिविषयसाध्यसाधनेतिकतव्यतादिसर्वद्वैतोप-
मदाद्धा स्वस्य विधिनिषेधानाक्रमणीयमित्याह—यद्वेति ।

यद्वात्मानं सकलवपुषामेकमन्तर्बहिर्बन्धं

दृष्ट्वा पूर्णं खमिव सततं सर्वभाण्डस्यमेकम् ।

नान्यत्कार्यं किमपि च ततः कारणाद्भिन्नरूपं

निस्त्रंगुण्ये पयि चिचरतः को विधिः को निषेधः ॥ २ ॥

यद्वेति । प्रकारान्तरेणोक्तार्थोपपत्तिद्योतनार्थम् । ननु भेदाभेदयोर्वैवमन्त्रात्कथं निवृत्तिः, तत्त्व-
ज्ञानस्य सत्यार्थनिवर्तनासामर्थ्यात् । न हि बोधमात्राद्वस्तुतो भिन्नोऽप्यभिन्नत्वमापद्यते । भेदश्च प्रति-
शरीरमात्मना मुखदुःखव्यवहारव्यवसायदर्शनाल्लोकतः शास्त्रतश्च सत्योऽवगम्यते । ऐकात्म्ये हि
एकस्य मुखे दुःखे वा सर्वे मुखिनो दुःखिनो वा स्युः । तथा च भगवता गीतेमेनाप्युक्तं “मानात्मानो
व्यवसायात्” इति लौकिकवैदिकव्यवहारव्यवस्था नैकात्म्ये नोपपद्यते । न हि मित्रार्थदासीनमध्यस्थादि-
गोचरो रागद्वेषोपेक्षादिप्रयुक्तो लोकासम्मतो व्यवहारः । परदारपरद्रव्यपरद्रोहादिवर्जनविषम आचार्य-
पितृवृद्धाद्यनुगमनपूजादिविषयः धीतः स्मार्तश्च व्यवस्थित उपपद्यते, तस्मान्नानात्मतवेत्याशङ्कामपा-
कुर्वन्नाह—सकलवपुषामेकमिति । सकलवपुषा जरायुजाण्डजस्वेदजोद्भिज्जाप्यतज्जसवायव्यमानसप्रभेदा-

पट्टाभिन्नानां शरीराणामन्तर्वेहिस्यमेकमभिन्नमित्यर्थः । अयं भावः—न तावद्भेदादेः सत्यता प्रमाणा-
वेद्यत्वे सति वेद्यत्वाच्छुक्तिरूप्यादिवत् । यथा च भेदस्य प्रमाणावेद्यत्वं तयोपपादितमस्माभिः स्वाराज्य-
सिद्धौ । एवमात्मनो देहेन्द्रियादितादात्म्यलक्षणोऽभेदो न प्रमाणवेद्यः स्वात्मनि नष्टात्वाननुभवात् ।
देहादीनाञ्च नानात्वात् । बालाद्यवस्था भेदेनान्यवाधिर्यादिना च देहेन्द्रियादेर्व्यभिचारेऽप्यात्मन्यवाधित-
प्रत्यभिज्ञयैकत्वनिश्चयेन तैः सर्वैस्तस्याभेदायोगात् । एकैकतादात्म्ये विनिगमनाविरहादतिरिक्तत्व-
सिद्धेरिति । ननु कथं सकलवपुषामेक आत्मा, स हि “बालाप्रशतभागस्य शतधा कल्पितस्य च । भागो
जीवः स विज्ञेयः” “एषोऽगुरात्मा चेतसा वेदितव्य” इत्यादिश्रुतिभिरगुतरनाडोद्धिद्रोपसर्पणलिङ्गद्वचा-
गुणपरिमाणो विज्ञायते । यदि च सर्वाङ्गीणश्चेत्याद्युपलम्भात्समः प्लुषिणा समो मशकेन समो नागेन”
त्यादिश्रुत्या च देहपरिमाणोऽप्युपगम्येत तयापि देहद्वयान्तरालविच्छिन्नवृत्तिर्न सकलवपुषामेकः स इत्या-
शङ्क्याऽह—अन्तर्वेहिस्यमिति । देहस्यान्तर्वेहिस्य स्थितं विभुमित्यर्थः । “नित्यं विभु सर्वगतं मुसूदमम्”
“आत्मैवावस्तादात्मोपरिष्ठात्” “ब्रह्म वेदममृतं पुरस्ताद्ब्रह्म पश्चाद्ब्रह्म दक्षिणतश्चोत्तरेण” इत्यादि
श्रुतेः । “सर्वत्रगमचिन्त्यश्च क्लृप्तस्यमचल ध्रुवमि” इत्यादिस्मृतेरैकतम्यश्रुतिलिङ्गाच्चात्मनोऽपरिच्छिन्नत्व-
सिद्धिरिति भावः । अगुणपरिमाणत्वाभिप्राया नागुरात्मेति श्रुतिः किन्तु आकाशवस्तीदम्यादुर्लक्ष्यत्वा-
भिप्राया । बालादेत्यादि श्रुतिरपि वाक्यशेषानुरोधाच्छ्रुत्यन्तरानुरोधाच्चोपाधिकपरिच्छेदानुवादिनीति
“तद्गुणसारत्वात् तदव्यपदेश प्राज्ञवदि”ति ब्र. सू. २-३-२६ सूत्रे बादरायणादिभिर्यवस्थापिता ।
प्रोपाधिकविच्छेदादेव विच्छेदप्रत्ययोऽप्युपपन्न इति न वास्तवार्थैक्यस्य तेन वाधः । एतेन शास्त्रीयो-
प्यात्मभेदव्यवहारार्थं क्रियाविभेदोऽन्तर्करणाद्युपाधिभिरवोपपादनीयः । यथैकस्यैवाकाशस्य सूचीपाश-
कुम्भकुसूलादि उपाधिभेदादेव सीधनवन्धनजलाहरणधान्यावपनाद्यर्थक्रियाणामसङ्करः, तत्तत्करणेषाप्कु-
ल्यवच्छेदाच्छ्रोत्रनानात्वादिव्यवस्था च तद्वदव्यवस्थोपपत्तेरित्याद्येन दृष्टान्तमाह—समिवेति ।
एतेनैकस्य दुर्लभे सर्वेषां तत्प्रसङ्गोऽपि निरस्त इति “नानात्मानो व्यवस्थात” इति हेतुरप्रयोजकः ।
नन्वेव सति प्रोपाधिकमव भेदमालम्ब्य ज्ञानिनामपि श्रुतस्मात्तद्विधिनियेषाधिकारः किं न स्यादिति
चेत् । भवेदेव यदि तेषामज्ञानिनामिवोपाधितादात्म्यसंस्पर्शाद्यारोपो न बाधितो स्याताम् । नन्वेवम्,
यतस्तेषां कारणाद्भिन्नरूप भेदकोपाध्याच्चात्मनोऽप्यस्ति । “अथात आदेशो नेति नेति” “वाचारम्भणं
विकारो नामधेय”मित्यादिश्रुतिशतैः कारणाद्भिन्नस्य कार्यस्य प्रतिपिद्धत्वेन मिथ्यात्वात् । तत्त्व-
साक्षात्कारेण समूलमुपमदितत्वादिति ॥ २ ॥

एव जीवस्य तत्त्वतो विमर्शोऽज्ञानाद्यतीतापेक्षहृत्क्षेत्रादिभेदनिरतिशयानन्दं करसमग्रहणमार्गं क-
रसत्त्वादपि स्वस्य न कर्माधिकार इति दर्शयितुं तत्त्वमस्यादिवाक्यतात्पर्यैरहस्यमुद्घाटयति—हेन्म
इति ।

हेम्नः कार्यं हुतवहपतं हैमभेदेति यद्वत्
क्षीरे क्षीरं समरसतया तोयमेवाम्बुमध्ये ।

एवं सर्वं समरसतया त्वंपदं तत्पदार्थं

निस्त्रेगुण्ये पथि विचरतः को विधिः को निषेधः ॥ ३ ॥

यथा हेम्नः सुवर्णस्य कार्यं कटककुण्डलसंवेयकाङ्गुलीयकादि, हुतवहे अग्नी गतं ध्यायमानं
वीभूतं समरसतया एकीभूतं कटककुण्डलादि नामरूपभेदं जहत् न भूयः कटककुण्डलाद्यर्थक्रिया-

समर्थं किन्तु हेमं सर्वहेमसंबन्धिसामान्यस्वभावमेव यद्वद्भवति । यथा वा क्षीरे निक्षिप्तं क्षीरमविभक्तं क्षीरसामान्यमेव भवति । यथा वा अम्बुमध्ये निक्षिप्तं तोयं जलं तोयसामान्यमेव समरसतया ऐकरस्येन भवति । एवं सर्ववियदादिभुवनान्तं सर्वं तत्पदं तत्पदवाच्यार्थभूतं जगत् “तदनन्यत्वमारम्भण-
शब्दादिभ्यः” इति सूत्रेणोपदिशितसत्परम्परावधिपरमार्थसन्मात्रैकरूपपरिक्षेपात्समरसतया तदेकरसतया अपरिच्छिन्नसच्चिन्मात्रात्मना प्रविलापनेन यदा सम्पन्नं तदा त्वंपदं त्वपदवाच्यमपि जीवरूपं तत्पदार्थं तत्पदलक्ष्ये प्रागुक्ते समरसतया पूर्णानन्दभूतात्मनेव सम्पन्नम् । तथाविधे प्रत्यक्चिन्मात्रात्मके निस्त्रैगुण्ये परमात्मस्वभावे पथि विचरतो मम विधिनिषेधफलप्रदेशवरादेः पृथगपरिक्षेपादपि न विधि-
निषेधशास्त्राधिकार इत्यर्थः ॥ ३ ॥

उक्तमेवार्थं पुनर्हन्तान्तान्तरैरपि विशदयन् तादृशभूमानन्दस्वरूपप्रतिष्ठस्य स्वस्य न कर्म-
विहारप्रसक्तिरित्याह—यस्मिन्निति ।

यस्मिन्विश्वं सकलभुवनं सामरस्यंकभूत-

मुर्वोह्यापोऽनलमनिलसं जीवमेवं क्रमेण ।

यत्क्षाराब्धौ समरसतया संघवैकत्वभूतं

निस्त्रैगुण्ये पथि विचरतः को विधिः को निषेधः ॥ ४ ॥

यस्मिन्पूर्णात्मनि सकलं समस्तं कलाभिः स्वावयवप्रदेशभेदः सहितं, भुवनं भूर्भुवःस्वरिति सप्तधा चतुर्दशधा वा भिन्नं ब्रह्माण्डोदरकोष्ठप्रभेदरूपं लोकजातम् । तथा उर्वी पृथिवी आप अमल-
मग्निश्छान्दसं क्लीबत्वम् । अनिलो वायुः समकाशम्, तथा जीवयतीति जीवं स्थूलसूक्ष्मदेहद्वयमित्येवं क्रमेणाधिलोकमधिभूतमध्यात्मञ्चेति विधा भिन्नं विश्वं कृत्स्नं जगत्, यातीति यत् विलयं प्राप्नुवत्सत् क्षाराब्धौ क्षिप्तं संघवैकमिव समरसतया ऐकरस्येनैकत्वं भूतं प्राप्तम् । तस्मिन्निस्त्रैगुण्ये पथीत्यादि पूर्ववत् । क्षाराब्धौ संघवैकत्वभूतमिति सापेक्षत्वादसमर्थस्य संघवपदस्य समासश्छान्दसः ॥ ४ ॥

उपाधीना प्रविलयेन सामरस्ये उपहितस्य न पृथगवशोऽस्तीति जीवस्याखण्डब्रह्मात्मता अर्थात्सिद्धावेति न तत्र प्राग्हन्तान्तो दशितः । इदानीं तु तत्रापि “यथा नद्यः स्यन्दमानाः समुद्रेऽस्तं गच्छन्ति नामरूपे विहाय । तथा विद्वान्नामरूपाद्विमुक्तं परात्परं पुरुषमुपैति दिव्यं” इति श्रुतिसिद्धं हन्तान्तं दर्शयन्सर्वभेदप्रत्ययास्तमयेनाद्वितीयब्रह्मैकरस्याद्विधिनिषेधशास्त्राधिकारप्रसक्तिरेव स्वस्य नास्ति इत्याह—यद्वदिति ।

यद्वद्वन्नद्योदधिसमरसो सागरत्वं ह्यावाप्तौ

तद्वज्जीवा लयपरिगतौ सामरस्यंकभूतम् ।

भेदातीतं परिलयगतं सच्चिदानन्दरूपम्

निस्त्रैगुण्ये पथि विचरतः को विधिः को निषेधः ॥ ५ ॥

नद्या नदीद्वारा आ उदधिः समुद्रदेशपर्यन्तं कालभेदेन प्राप्नो रसो जलप्रवाहो परस्पर-
मेलनेन सागरत्वमेवावाप्नोति । हीत्यवधारणे प्रसिद्धौ च । आदादि “भोमाडोश्चे”ति पररूपविषये वृद्धि-
श्छान्दसी । अथवा उदधिना समरसस्याय द्योदधिः समरसप्रवाहः, नदी च द्योदधिसमरसस्य नद्योदधि-
समरसो । यद्वा उदधिश्चासौ समश्च उदधिसमः उदधिसमस्यायमोदधिसमः नदी च द्योदधिसमश्च नद्यो-

एवमभिधानां शरीराणामन्तर्वह्निस्यमेकमभिन्नमित्यर्थः । अयं भावः—न तावद्भेदादेः सत्यता प्रमाणा-
वेद्यत्वे सति वेद्यत्वाच्छक्तिरूप्यादिवत् । यथा च भेदस्य प्रमाणावेद्यत्वं तयोपपादितमस्माभिः स्वाराज्य-
सिद्धौ । एवमात्मनो देहेन्द्रियादितादात्म्यलक्षणोऽभेदो न प्रमणवेद्यः स्वात्मनि नानात्वाननुभवात् ।
देहादीनाञ्च नानात्वात् । बालाद्यवस्था भेदेनान्यवाधिर्यादिना च देहेन्द्रियादेर्व्यभिचारेऽप्यात्मन्यवाधित-
प्रत्यभिज्ञयैकत्वनिश्चयेन तैः सर्वैस्तस्याभेदायोगात् । एकैकतादात्म्ये विनिगमनाविरहादतिरिक्तत्व-
सिद्धेरिति । ननु कथं सकलवपुषामेक आत्मा, स हि “वान्नाग्रसतभागस्य शतधा कल्पितस्य च । भागो
जीवः स विज्ञेयः” “एषोऽणुरात्मा चेतसा वेदितव्य” इत्यादिश्रुतिभिरणुतरनादौ छिद्रोपसर्पणलिङ्गाच्चा-
णुपरिमाणो विज्ञायते । यदि च सर्वाङ्गीणश्चेत्याद्युपलम्भा “समः प्लुपिणा समो मक्षकेन समो नागेन”
त्यादिश्रुत्या च देहपरिमाणोऽप्युपगम्येत तथापि देहद्वयान्तरालविच्छिन्नवृत्तिर्न सकलवपुषामेकः स इत्या-
द्यङ्कषाऽऽह—अन्तर्वह्निस्यमिति । देहस्यान्तर्वह्नश्च स्थित विभुमित्यर्थः । “नित्यं विभु सर्वगतं सुसुप्तम्”
“आत्मैवावस्थादात्मोपरिष्ठात्” “ब्रह्म वेदममृतं पुरस्ताद्ब्रह्म पश्चाद्ब्रह्म दक्षिणतश्चोत्तरेण” इत्यादि
श्रुतेः । “सर्वव्रगमचिन्त्यश्च कूटस्थमचल ध्रुवमि” इत्यादिस्मृतेरेकार्त्म्यश्रुतिलिङ्गाच्चात्मनोऽपरिच्छिन्नत्व-
सिद्धिरिति भावः । अणुपरिमाणत्वाभिप्राया नाणुरात्मेति श्रुतिः किन्तु आकाशवत्सौदम्यादुर्लक्ष्यत्वा-
भिप्राया । बालाग्रेत्यादि श्रुतिरपि वाक्यलोपानुरोधाच्छ्रुत्यन्तरानुरोधाच्चोपाधिकपरिच्छेदानुवादिनीति
“तद्गुणसारत्वात् तद्व्यपदेश प्राप्तवदि”ति ब्र. सू. २-३-२६ सूत्रे बादरायणादिभिर्व्यवस्थापिता ।
ओपाधिकविच्छेदादेव विच्छेदप्रत्ययोऽप्युपपन्न इति न वास्तवार्थैक्यस्य तेन बाधः । एतेन शास्त्रीयो-
ऽप्यात्मभेदव्यवहारार्थं क्रियादिभेदोऽन्त करणाद्युपाधिभिरवोपपादनीयः । यथैकस्यैवाकाशस्य सूचीपाश-
कुम्भकुसुलादि उपाधिभेदादेव सीवनवन्धनजलाहरणधान्यावपनाद्यर्थं क्रियाणामसङ्करः, तत्तत्कारणेषां कु-
ल्यवच्छेदाच्छ्रोत्रनानात्वादिव्यवस्था च तद्व्यवस्थोपपत्तेरित्याक्षयेन ह्यन्तमाह—अमिद्वेति ।
एतेनैकस्य तुल्ये सर्वेषां तत्प्रसङ्गोऽपि निरस्त इति “नानात्मानो व्यवस्थात” इति हेतुरप्रयोजकः ।
नन्वेव सति ओपाधिकमव भेदमालम्ब्य ज्ञानिनामपि श्रौतस्मात् विधिनिषेधाधिकारः किं न स्यादिति
चेत् । भवेदेव यदि तेषामज्ञानिनामिवोपाधितादात्म्यसंसारोपारोपो न बाधितो स्याताम् । नन्वेवम्,
यतस्तेषां कारणाद्भिन्नरूप भेदकोपाध्याद्यात्मनोऽप्यज्ञास्ति । “अथात आदेशो नेति नेति” “वाचारम्भणं
विकारो नामधेय” मित्यादिश्रुतिशक्तैः कारणाद्भिन्नस्य कार्यस्य प्रतिषिद्धत्वेन निष्यत्वात् । तत्त्व-
साक्षात्कारेण समूलमुपमदितत्वादिति ॥ २ ॥

एव जीवस्य तत्त्वतो विमर्शोऽज्ञानायाद्यतीतापेक्षरूपक्षेत्रादिभेदनिरतिशयानन्दैकरसब्रह्ममात्रं क-
रसत्त्वादपि स्वस्य न कर्माधिकार इति दर्शयितुं तत्त्वमस्यादिवाक्यतात्पर्यं रहस्यमुदाहृत्यति—हेन्म
इति ।

हेन्मः कार्यं हुतवहणतं हैममेवेति यद्वत्
क्षीरे क्षीरं समरसतया तोयमेवाम्बुमध्ये ।

एवं सर्वं समरसतया त्वंपदं तत्पदार्थं

निरुन्नेगुण्ये पयि विचरतः को विधिः को निषेधः ॥ ३ ॥

यथा हेन्म. सुवर्णस्य कार्यं कटककुण्डलार्थं वेयवाङ्गुलीयाकादि, हुतवहे अमनौ गतं ध्यायमानं
तोमूत समरसतया एकीभूतं कटककुण्डलादि नामरूपभेद जहत् न भूयः कटककुण्डलार्थं क्रिया-

समर्थं किन्तु हेम सर्वहेमसबन्धिसामान्यस्वभावमेव यद्वद्भवति । यथा वा क्षीरे निक्षिप्त क्षीरमविभक्त क्षीरसामान्यमेव भवति । यथा वा अम्रमुमध्ये निषिक्त तोयं जलं तोयसामान्यमेव समरसतया ऐकरस्येन भवति । एव सर्वविद्यदादिभुवनान्तं सर्वं तत्पदं तत्पदवाच्याभूतं जगत् "तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः" इति सूत्रेणोपदिशितसत्परम्परावधिपरमार्थसंगानैकरूपपरिशेषात्समरसतया तदेकरसतया अपरिच्छिन्नसच्चिन्मात्रात्मना प्रविलापनेन यदा सम्पन्नं तदा त्वपदं त्वपदवाच्यमपि जीवरूपं तत्पदार्थं तत्पदलक्ष्ये प्रागुक्ते समरसतया पूर्णानन्दभूतात्मनेव सम्पन्नम् । तथाविधे प्रत्यक्चिन्मात्रात्मके निस्त्रैगुण्ये परमात्मस्वभावे पथि विचरतो मम विधिनिषेधफलप्रदेशवरादे पृथगपरिशेषादपि न विधिनिषेधशास्त्राधिकार इत्यर्थः ॥ ३ ॥

उक्तमेवार्थं पुनर्दृष्टान्तान्तरैरपि विशदयन् तादृशभूमामन्दस्वरूपप्रतिष्ठस्य स्वस्य न कर्माधिकारप्रसक्तिरित्याह—यस्मिन्निति ।

यस्मिन्निवृद्धं सकलभुवनं सामरस्यं कभूत-

पूर्वाह्यापोऽनलमनिलखं जीवमेवं क्रमेण ।

यत्क्षाराब्धौ समरसतया संघर्षकत्वभूतं

निस्त्रैगुण्ये पथि विचरतः को विधिः को निषेधः ॥ ४ ॥

यस्मिन्पूर्णात्मनि सकलं समस्तं कलाभिः स्वावयवप्रदेशभेदैः सहितं, भुवनं भूर्भुवः स्वरिति सप्तधा चतुर्दशधा वा भिन्नं ब्रह्माण्डोदरकोष्ठप्रभेदरूपं लोकजातम् । तथा उर्वी पृथिवी अपि अनलमग्निश्छान्दसः क्लीवत्वम् । अग्निसो वायुः स्वमाकाशम्, तथा जीवयतीति जीवः स्थूलसूक्ष्मदेहद्वयमित्येव क्रमेणाधिलोकमधिभूतमध्यात्मञ्चेति त्रिधा भिन्नं विश्वं कृत्स्नं जगत्, यातीति यत् विलयं प्राप्नुवत्सत् क्षाराब्धौ क्षिप्तं सैन्धवमिव समरसतया ऐकरस्येनैव भूतं प्राप्तम् । तस्मिन्निस्त्रैगुण्ये पथीत्यादि पूर्ववत् । क्षाराब्धौ सैन्धवैवत्वभूतमिति सापेक्षत्वादसमर्थस्य सैन्धवपदस्य समासश्छान्दसः ॥ ४ ॥

उपाधीना प्रविलयेन सामरस्ये उपहितस्य न पृथगवशेषोऽस्तीति जीवस्याखण्डब्रह्मात्मता अर्थात्सिद्धवेति न तत्र प्राग्दृष्टान्तो दक्षितः । इदानीं तु तत्रापि "यथा नद्यः स्यन्दमानाः समुद्रेऽस्तं गच्छन्ति नामरूपे विहाय । तथा विद्वान्नामरूपा हि मुक्तं परात्परं पुरुषमुपैति दिव्यं" इति श्रुतिसिद्धदृष्टान्तः दर्शन्यन्सर्वभेदप्रत्ययास्तमयेनाद्वितीयब्रह्मकारस्याद्विधिनिषेधशास्त्राधिकारप्रसक्तिरेव स्वस्य नास्ति इत्याह—यद्वदिति ।

यद्वन्नद्योदधिसमरसौ सागरत्वं ह्युपात्तौ

तद्वज्जीवा लयपरिगतौ सामरस्यं कभूतम् ।

भेदातीतं परिलयगतं सन्निदानन्दरूपम्

निस्त्रैगुण्ये पथि विचरतः को विधिः को निषेधः ॥ ५ ॥

नद्या नदीद्वारा वा उदधिः समुद्रदेशपर्यन्तं कालभेदेन प्राप्तो समो रसो जलप्रवाहो परस्परमेलनेन सागरत्वमेवावाप्तौ । हीत्यवधारणे प्रसिद्धौ च । आदादि "भोमाडोश्चे"ति पररूपविषये वृद्धिश्छान्दसी । अथवा उदधिना समरसस्यायं नद्योदधिसमरसप्रवाहः, नदी च नद्योदधिसमरसश्च नद्योदधिसमरसः । यद्वा उदधिश्चासौ समश्च उदधिसम उदधिसमस्यायमौदधिसम नदी च नद्योदधिसमश्च नद्यो-

दधिसमी नद्योदधिसमयो. रसो जले मेलनेन सागरत्वमैकरस्यं यद्वदवाप्तावित्यर्थः । यथायं शृणु-
स्तद्वज्जीवश्च आलीयते अस्मिन्नुपाधिमात्रमित्यासय ब्रह्म तयोः परिगतो उपाधिविलयादयमे स हि
सामरस्येन एकभूता ब्रह्मण्डभावेन स्थिताः । भवच्छेदभेदवद्विषयप्रतिबिम्बभेदस्याप्युपाधिकृतत्वात्-
त्परिलयेन गत स्वस्थान एव विस्मृतकण्ठचामीकरवदधिगत सत्सर्वभेदातीत सच्चिदानन्दैकरूप स्वार्त्मान
प्राप्तस्य निस्त्रैगुण्ये इत्यादि प्राग्वत् । नद्योऽम्बुविसमरसा इति पाठस्तु स्पष्टः ॥ ५ ॥

किञ्च त्वपदार्थस्य तत्पदलक्ष्यसन्मात्रतावधारणात्तत्पदार्थस्य च त्वपदलक्ष्यस्वप्रकाशप्रत्यङ्-
मात्रत्वावधारणादुभयैक्येन पूर्णानन्दमात्रपरिक्षेपस्य पुनर्विधिनिषेधवक्ष्यताप्राप्तिरित्याह—शृणुति ।

दृष्ट्वा वेद्यं परमथपदं स्वात्मबोधस्वरूपं
बुद्ध्वाऽऽत्मानं सकलवपुषामेकमन्तर्वहित्थम् ।
भूत्वा नित्यं सदुदिततया स्वप्रकाशस्वरूपं
निस्त्रैगुण्ये पयि विचरतः को विधिः को निषेधः ॥ ६ ॥

वेद्य सग्यासेन सर्वस्वमपि विहाय महाप्रयत्नेनावश्यवेदनीयं परब्रह्मस्वात्मबोधमात्रस्वरूपम् ।
बुद्ध्वाऽऽत्मानं प्रत्यञ्चसकलवपुषामन्तर्वहित्थमेकमद्वितीयसन्मात्रं बुद्ध्वा सर्वैकरस्येन सदुदिततया
स्वप्रकाशपूर्णानन्दस्वरूपं भूत्वा निस्त्रैगुण्यं इत्यादि प्राग्वत् ॥ ६ ॥

कार्याकार्ये किमपि सततं नैव कर्तृत्वमस्ति
जीवन्मुक्तस्थितिभ्रमगतो दग्धवस्त्रावभासः ।
एवं देहे प्रविलस्यगते तिष्ठमानो विमुक्तो
निस्त्रैगुण्ये पयि विचरतः को विधिः को निषेधः ॥ ७ ॥

किञ्च सति कार्ये तद्भागात्तदर्थप्रवृत्ती कर्ता स्यात् । स्वभावश्च विधिशास्त्रेऽधिक्रियेत । सत्य-
कार्ये पापे तरले द्वेषात्ततो निवर्तमानस्तार्कतार्ता सन् निषेधशास्त्राधिकारी स्यात् । ननु कार्याकार्ये किमपि
बुद्ध्यते एव च सति सततं सदैव प्रागिदानीमग्रे च नैव कर्तृत्वमस्ति । यदि नास्ति तर्हि जीवन्मार्थे भिक्षा-
टनादौ तत्त्वोपदेशसमाध्यादौ च कथं व्यग्रहर्तीति चेत्तत्राह—जीवन्मुक्तेति । भ्रतोऽहं दग्धवस्त्रं सत्कारा-
द्वस्त्राकारमिव पूर्वसत्कारादव्ययहरश्चिदावभासे इति दग्धवस्त्रावभासः । वस्तुतस्तु जीवन्नेव
मुक्तस्थितिः । एवमुक्तरीत्या ज्ञानाग्निदग्धत्वाद्देहे भस्मीभूतपटवस्त्रविलस्यगते तिष्ठमानः प्रकाशमानो
ऽप्यहं "प्रकाशनस्येयाख्यमोदच" इति आत्मनेपदं विमुक्त एव भ्रतो निस्त्रैगुण्ये इत्यादि प्राग्वत् ॥ ७ ॥

किञ्च यावन्न विमृश्यते तावदेव द्वैतं सदैव भासते, विमर्शं तु नाम्यन्तरस्य बाह्यस्य द्वैतस्य
स्वरूपं वदाचित्केनचिदपि निरूपयितुं शक्यमिति दर्शयति—कस्मादिति ।

कस्मात्कोऽहं किमपि च भवान्कोऽयमन्यः प्रपञ्चः
स्वं स्वं वेद्यं गगनसदृशं पूर्णतत्त्वप्रकाशम् ।
मानन्दाख्ये समरसधने बाह्यमन्तर्विहीने
निस्त्रैगुण्ये पयि विचरतः को विधिः को निषेधः ॥ ८ ॥

अहमिति परिच्छिन्नमहद्भारात्मक यदात्मस्वरूप भाति तत् कस्मात्कश्च कारणत स्वरूपतश्च
दुनिरूपमित्यर्थं । तथाहि—तच्चागन्तुक स्यान्नित्य वा आद्ये कस्मादुपादानात्तदागत न तावज्जडत
चेतनात्मरूपत्वानुभव विरोधात्, जडस्य चेतनोपादानत्वायोगात् । नापि चित्, चित्तेरपरिणामि-
स्वभावत्वात्परिणामायोगात् । यदि विवर्तता ब्रूये तर्हि तस्य मृषात्वमेव स्यान्नित्यत्वे कामादिपरिणाम-
विरोध । तथा कोऽह कोऽयमहकारात्मेत्यर्थं । न तावज्जड, आत्मत्वानुभवविरोधात् । नापि चित्
परिच्छेदविषयत्वानुभवविरोधात् जडदेहापक्षपातविरोधाच्च । तस्मादहकारात्मा दुर्वाच्य एवेत्यर्थं ।
किञ्च भवान् त्वमपि किमनात्मवस्त्वात्मवस्तु वा आद्ये चेतनत्वविरोधो द्वितीये ममपरत्वानुभव-
विरोध । अत्रावयो प्रतीयमान प्रपञ्च क किं स्वत सिद्ध उत परत आद्ये जाड्यानुभवविरोध,
आत्मवच्चिद्रूपत्वापत्तौ भेदकरूपान्तरापरिक्षेपादखण्डपूर्णचिन्मात्रंकरस्यप्रसङ्गश्च । द्वितीयेऽपि स पर
केन सिद्ध किं परत स्वतो वा । आद्येऽनवस्थापत्ति, द्वितीये स्वप्रकाशस्य तस्य परसाधकता
तत्संबन्धाद्वाच्या । स सबन्ध किं तादात्म्यमुत सयोग । नाद्य चिज्जडयोरेक्यघटिततादात्म्यायोगात् ।
नापि द्वितीय, अक्रियाया निरवयवायाश्च चित्ते सयोगायोगात् । समवायाभ्युपगमे चानवस्थाद्यापत्तेर-
युतसिद्धयदर्शनाच्च । एवञ्च स्वम् आत्मस्वरूप स्व स्वात्मैकनिष्ठ न स्वासंबद्ध पर साधयितु
शक्नोतीति ।

वेद्य जगद्रूप गगनसदृश शून्यमेव । यदि तु गगनमपि न शून्यमप्रामाण्यप्रसङ्गात्तर्हि पूर्णं
यत्तत्त्वमवाधितसन्मान स एव स्वात्मप्रकाशो यस्य तथाविधमपरिच्छिन्नस्वप्रकाशचिन्मात्रमित्यर्थं ।
तत्कुत यत इद वेद्यजातमत स्वातिरिक्तवस्तु विहीने घत एव समरसघने सैन्धवघनवज्जानैकरसघने
भूमानन्दारणे, अबाह्य बहिरनवस्थितिमतस्तादृशनिस्त्रैगुण्ये नित्यमुक्तार्थैकस्वभावे ऽपि विचरतो
ममान्यस्य वा सर्वया विधिनिषेधघटितकर्माधिकारो न केनापि सपादयितुं शक्य इति पूर्ववत् ॥ ८ ॥
इदानीं सर्वोपकाराय स्वोपदिष्टाष्टकाम्यासस्यापि महाफलताप्रदर्शनमुखेन तदर्थानुसन्धानस्य
मोक्षफलता दर्शयति—सत्यमिति ।

सत्यं सत्यं परमममृतं सर्वकल्याणरूप
मायारण्ये बहति मसिने शान्तिनिर्वाणवोपम् ।

तेजोरूपं निगमसदन व्यासपुत्राष्टकं यः

प्रातःकाले पठति मनसा याति निर्याणमार्गं ॥ ९ ॥

इति शुकाष्टकस्तोत्र सम्पूर्णम् ॥ ३३ ॥

इद व्यासपुत्रस्य वाक्यामृतरूपमष्टकमेव परमामृतसाधनत्वात्परममृत सर्वेषां प्राणिना
कल्याणरूपमाध्यात्मिकादितापभयदहने सदा दह्यमानत्वेऽपि मोहध्वान्तपिहितत्वान्मलिन जगन्माया-
लक्षणेऽरण्ये मायाध्वान्तस्य तापत्रयानलानाञ्च शान्त्या प्रशमनेन निर्वाणस्य मोक्षमुखस्य प्रकाशकत्वा-
दीपभूत निगमा वेदान्ता सदन प्रकाशगृह यस्य तथाविध यत्तेज प्रशास्थानीयोऽर्थप्रकाशस्त रूपवतीति
रूपम् । ईदृश व्यासपुत्राष्टकमिदं य पुरुषोऽर्थानुसन्धानपरेण मनसा प्रातःकाले पठति स तस्यानुग्रहा-
त्क्रमाज्ज्ञान प्राप्य निस्त्रैगुण्ये प्रागुक्तनिर्वाणमार्गंऽवश्य याति मुच्यत इत्यर्थं ॥ ९ ॥

श्रीमच्छुकाष्टकस्यैव व्याख्या बुद्धिसरोरुहम् ।

भानुप्रभेव भुवन प्रवोषयति सन्मते ॥

इति श्रीभट्टारमहसपरिव्राजकाचार्यश्रीमद्रामचन्द्रसरस्वतीपूज्यपादशिष्य-
गङ्गाधरेन्द्रसरस्वत्याख्यभिक्षुणा कृत शुकाष्टक सम्पूर्णम् ॥

अथ बृहदारण्यकोपनिषत्कण्डिकाद्यपदानां वर्णानुक्रमः ।

कण्डिकाद्यपदानि	अ०	घ०	क०	प०	कण्डिकाद्यपदानि	अ०	घा०	क०	प०
अग्नये स्वाहेत्यग्नी हुत्वा	६	३	३	१५१६	अथास्य मानरमभिम्	६	४	२८	१५५०
अत्र पिताऽपिता भवति	४	३	२२	१११२	अथास्या ऊरु विहाय०	६	४	२१	१५४४
अथ य इच्छेत्पुत्रो मे					अथेतद्गमेऽज्ञानि	४	२	३	६६१
कपिल पिङ्गलो	६	४	१५	१५४०	अथेनमग्नये	६	२	१४	१४६३
अथ य इच्छेत्पुत्रो मे					अथेनमभिमृशति	६	३	४	१५१७
पण्डितो...	६	४	१८	१५४१	अथेनमाचामति	६	३	६	१५१८
अथ य इच्छेत्पुत्रो मे इयामो	६	४	१६	१५४०	अथेनमुच्चक्षत्याम०	६	३	५	१५१८
अथ य इच्छेद्दुहिता मे					अथेन मात्रे प्रदाय	६	४	२७	१५४६
पण्डितो...	६	४	१७	१५४१	अथेन वसत्योपमन्त्रया०	६	२	३	१४७२
अथ यद्युदक आत्मान	६	४	६	१५३२	अथेनामभिपद्यते	६	४	२०	१५४३
अथ यस्य जायामार्तव	६	४	१३	१५३८	अनन्दा नाम त लोका	४	४	११	१२५०
अथ यस्य जायायै	६	४	१२	१५३६	अन्ध तम प्रविशन्ति	४	४	१०	१२४६
अथ यामिच्छेद्दधीतेति	६	४	११	१५३६	अन्न ब्रह्म त्येक आहु०	५	१४	१	१४०८
अथ यामिच्छेन्न गर्भं					अथमग्निर्वैश्वानरो	५	११	१	१४०३
दधीतेति...	६	४	१०	१५३५	अथ वै लोकोऽग्निर्गौतम	६	२	११	१४८८
अथ ये यज्ञेन दानेन	६	२	१६	१५०३	असौ वै लोकोऽग्निर्गौतम	६	२	६	१४७६
अथ व०श । पीतिमापी०	६	५	१	१५५१	अस्तमित आदित्ये याज्ञ-				
अथ व०श । पीतिमाप्यो	४	६	१	१३५१	वल्क्य किज्योति०	४	३	३	६८३
अथ ह प्राण उत्क्रमि०	६	१	१३	१४५२	अस्तमित आदित्ये...चन्द्रम-				
अथ ह याज्ञवल्क्यस्य द्वे	४	५	१	१३२२	स्यस्तमिते किज्योतिरेवा०	४	३	४	६८४
अथ ह वाचवन्व्युवाच	३	८	१	८४८	अस्तमित आदित्ये शान्तेऽग्नी	४	३	५	६८४
अथ हैनमसुरा ऊचु०	५	२	३	१३८०	अस्तमित आदित्ये...				
अथ हैनमुद्दालक आ०	३	७	१	८३१	शान्ताया वाचि	४	३	६	६८६
अथ हैनमुपस्तदवाहा०	३	४	१	७७६	अहल्लिकेति होवाच	३	६	२५	६१२
अथ हैन कहोत की०	३	५	१	७६०	आकाश एव मस्याय०	३	६	१३	८६५
अथ हैन गर्गा वाच०	३	६	१	८२४	आग्निवेश्यादाग्निवेश्यो	४	६	२	१३५२
अथ हैन जारत्कारव	३	२	१	७११	आत्मान चेद्विजानोयाद०	४	४	१२	१२५१
अथ हैन भुजुर्मुह्या०	३	३	१	७६४	आत्रेयोपुत्रादात्रेयोपुत्रो	६	५	२	१५५३
अथ हैन मनुष्या ऊचु०	५	२	२	१३७६	आप एव बस्यायतन०	३	६	१६	८६८
अथ हैन विदग्ध शा०	३	६	१	८८०	आप एवेदमथ आसु०	५	५	१	१३६०
अथ होवाच ब्राह्मणा	३	६	२७	६२१	आराममस्य पश्यन्ति	४	३	१४	१०६५
अथाभिप्रातरेव स्याली०	६	४	१६	१५४२	इन्धो ह वै नामध	४	२	२	६६०
अथास्य दक्षिण वर्गुम०	६	४	२५	१५४७	इहैव सन्तोऽय विदम०	४	४	१४	१२५८
अथास्य नाम करोति	६	४	२६	१५४८	उक्थ प्राणो वा उक्थ	५	१५	१	१४१२

कण्डिकाद्यपदानि	अ०	ब्रा०	क०	प०	कण्डिकाद्यपदानि	अ०	ब्रा०	क०	प०
ऋचो यज७पि	५	१६	२	१४१८	जनको ह वेदेहो बहु०	३	१	१	६७७
एकधैवानुद्रष्टव्यमेतदप्र०	४	४	२०	१२६३	जनक७ ह वेदेह याज्ञ०	४	३	१	६७६
एकी भवति न पश्यती०	४	४	२	११८५	जात एव न जायते	३	६	२८	६२६
एतद वै तज्जनको	५	१६	८	१४३२	जतेऽग्निमुपसमाधायाङ्क	६	४	२४	१५४६
एतद स्म वै तद्विद्वानु०	६	४	४	१५२६	जिह्वा वै ग्रह	३	२	४	७१५
एतद्वै परम तपो	५	१३	१	१४०६	ज्येष्ठाय स्वाहा यष्टाय	६	३	२	१५१५
एतमु हैव चूलो	६	३	१०	१५२३	तदभिमुपेदनु वा	६	४	५	१५३१
एतमु हैव जानकिराय०	६	३	११	१५२३	तदाहुयद्वयमेक इवैव	३	६	६	८८८
एतमु हैव मधुक	६	३	६	१५२२	तदेतद्वचाम्युक्तम् । एष	४	४	२३	१३०४
एतमु हैव वाजसनेयो	६	३	८	१५२२	तदेते श्लोका भवन्ति । अणु				
एतमु हैव सत्यकामो	६	३	१२	१५२३	प-या वितत	४	४	८	१२४०
एतस्य वा अक्षरस्य	३	८	६	८६१	तदेते स्वप्नेन	४	३	११	१०६२
एष प्रजापतिर्यद्	५	३	१	१३८६	तदेय तदेव सक्त सह	४	४	६	१२११
एषा वै भूताना पृथिवी	६	४	१	१५२५	तदेय यदा सर्वे	४	४	७	१२३१
कतम आत्मेति योऽय	४	३	७	१००१	तद्यत्तसत्यमसौ	५	६	१	१३६४
कतम आदित्या इति	३	६	५	८८५	तद्यथा तृणजलायुका	४	४	३	११६६
कतम इन्द्र कतम	३	६	६	८८५	तद्ययान सुसमाहित०	४	३	३५	११६६
कतमे ते अयो देवा	३	६	८	८८४	तद्यथा पेशस्कारी पेश०	४	४	४	११६८
कतमे रुद्रा इति	३	६	३	८८३	तद्यथा महामत्स्य उभे	४	३	८	१०८६
कतमे वसव इत्यग्निश्च	३	६	७	८८६	तद्यथा राजानमाया-त०	४	३	३७	११७३
कतमे षड्वित्यग्निश्च	३	६	७	८८६	तद्यथा राजान प्रयि०	४	३	३८	११७५
कस्मिन्नु त्व चात्मा	३	६	२६	६१३	तद्यथास्मिन्नाकाशे	४	३	१६	१०८८
काम एव यस्यायतन७	३	६	११	८६३	तद्वा अस्त्येतदतिच्छन्दा	४	३	२१	११०३
किदेवतोऽस्यामुदीच्या	३	६	२३	६०६	तद्वा एतदक्षर गार्ग्यदृष्ट	३	८	११	८७३
किदेवतोऽस्या दक्षिणाया	३	६	२१	६०६	तद्वै तदेतदेव	५	४	१	१३८८
किदेवतोऽस्या ध्रुवाया	३	६	२४	६१०	तम एव यस्यायतन७	३	६	१४	८६६
किदेवतोऽस्या प्रतीच्या	३	६	२२	६०८	तमेव धीरो विज्ञाय	४	४	२१	१२६७
किदेवतोऽस्या प्राच्या	३	६	२०	६०३	तस्मिच्छुक्लमुन नीलमाहु	४	४	६	१२४३
क्षत्र प्राणो वै क्षत्र प्राणो	५	१५	४	१४१४	तस्य प्राची दिक्प्राञ्च	४	२	४	६६७
ख ब्रह्म । त्व पुराण	५	१	१	१३५५	तस्य वा एतस्य पुरुषस्य	४	३	६	१०४६
धृतकौशिकादधृतकौशिक	४	६	३	१३५२	तस्या उपस्थान गार्ग्य०	५	१६	७	१४३०
चक्षुर्वै ग्रह	३	२	५	७१५	तस्या वेदिरुस्थो	६	४	३	१५२८
चक्षुर्होच्चक्राम	६	१	६	१४५०	त७ हैतमुद्दालक	६	३	७	१५२२
चतुरोदुम्बरो भवत्यौदु०	६	३	१३	१५२४	तान्होवाच ब्राह्मणा	३	१	२	६७६
जनको ह वेदेह आ०	४	१	१	६३६	ता वा अस्त्येता हिता	४	३	२०	१०६३
जनको ह वेदेह कूर्वा०	४	२	१	६५५	ता७ हैतामके	५	१६	५	१४२५

कण्डिकाद्यपदानि	अ०	ब्रा०	क०	प०	कण्डिकाद्यपदानि	अ०	ब्रा०	क०	प०
ते य एवमेतद्बुद्धं	६	२	१५	१४६४	यदा वै पुण्यो०	५	१२	१	१४०४
ते हेमे प्राण ब्रह्म० धेपसे	६	१	७	१४६८	यदेव ते कश्चिदब्रवीत्तच्छृणु-				
त्रयाः प्राजापत्याः	५	२	१	१३७८	यामेत्यब्रवीन्म उदङ्कः	४	१	३	६४६
त्वग्वै ग्रहः	३	२	६	७१६	यदेव ते मदेभीविपीतो	४	१	५	६५०
त्वच्च एवास्य रधिरं	३	६	२-२८	६२२	यदेव ते...चक्रवर्णि०	४	१	४	६४६
न तत्र रया न रथ०	४	३	१०	१०५७	यदेव ते विदग्धः	४	१	७	६५३
पञ्चगो वा अग्निगौतम	६	२	१०	१४८७	यदेव ते...सत्यकामो	४	१	६	६५२
पुरुषो वा अग्निगौतम	६	२	१२	१४६०	यदेतमनुपश्यत्यात्मानं	४	४	१५	१२५५
पूर्णमदः पूर्णमिद	५	१	१	१३५५	यद् वृक्षो वृक्षो रोहति	३	६	४-२८	६२४
पृथिव्यैव यस्यायतन०	३	६	१०	८६०	यद्वै तन्न जिघ्रति जिघ्रन् वै	४	३	२४	११३४
प्राणस्य प्राणमुत वक्ष्य०	४	४	१८	१२५८	यद्वै तन्न पश्यति पश्य०	४	३	२३	११२५
प्राजेन रक्षन्वदरं कुलाय	४	३	१२	१०६३	यद्वै तन्न मनुते	४	३	२८	११३६
प्राणोऽमानो ध्यान	५	१६	३	१४१६	यद्वै तन्न रसयते	४	३	२५	११३४
प्राणो वै ग्रह	३	२	२	७१४	यद्वै तन्न वदति	४	३	२६	११३५
ग्रह्य त वेदास्त	४	५	७	१३२७	यद्वै तन्न विजानाति	४	३	३०	११३७
भूमिरन्तरिक्ष	५	१६	१	१४१५	यद्वै तन्न शृणोति	४	३	२७	११३५
मनसैवानुदृष्टव्य	४	४	१६	१२५६	यद्वै तन्न स्पृशति	४	३	२६	११३७
मनोनवोऽयं पुरुषो	५	८	१	१३६६	यद्वै तन्न तिष्ठति	३	७	१८	८४४
मनो वै ग्रह	३	२	४	७१६	यद्वै तन्न तारके	३	७	११	८४२
मनो होच्यक्रम	६	१	११	१४५१	यस्तमसि तिष्ठति	३	७	१३	८४२
मासान्यस्य शकराणि	३	६	३-२८	६२३	यस्तेजसि तिष्ठति	३	७	१४	८४३
मैत्रेयीनि होवाच					यस्त्वचि तिष्ठति	३	७	२१	८४५
याज्ञवल्क्यः	४	५	२	१३२३	यस्मादवपिसवत्सरो०	४	४	१६	१२५६
यः पृथिव्या तिष्ठन्	३	७	३	८३८	यस्मिन्त्वच पञ्चजना	४	४	१७	१२५७
यः प्राणे तिष्ठन्	३	७	१६	८४४	यस्यानुवित्तः प्रतिबुद्ध	४	४	१३	१२५२
यः श्रोत्रे तिष्ठन्	३	७	१६	८४४	याज्ञवल्क्यं विज्योतिरय	४	३	२	६७८
यः सर्वेषु भूतेषु	३	७	१५	८४३	याज्ञवल्क्याद्याज्ञवल्क्य	६	५	३	१५५५
य आकासे तिष्ठन्	३	७	१२	८४२	याज्ञवल्क्येति होवाच				
य आदित्ये तिष्ठन्	३	७	६	८४१	कति भिरयमद्य ब्रह्मा	३	१	६	६६६
य एष एतस्मिन्मण्डले	५	७	१	१३६६	याज्ञवल्क्येति...द्यग्धि	३	१	७	६६५
यजुः प्राणो वै यजुः प्राणे	५	१५	२	१४१३	याज्ञवल्क्येति...कत्यय-				
यत्ते कश्चिदब्रवीत्तच्छृणु०	४	१	२	६४१	मद्याध्वर्युरस्मिन्	३	१	८	६६७
यत्र वा अन्यदिक्	४	३	३१	११४३	याज्ञवल्क्येति...द्योदयाता०	३	१	१०	७०१
यत्र हि द्वैतमिव...पश्यति	४	५	१५	१३३२	याज्ञवल्क्येति...यत्रायं				
यत्समूलमावृणु०	३	६	६-२८	६२५	पुरुषो म्रियत	३	२	११	७१६
यथा वृक्षो वनस्पति०	३	६	१-२८	६२१	याज्ञवल्क्येति...म्रियते	३	२	१२	७२२

कण्डिकाद्यपदानि	अ०	ब्रा०	क०	प०	कण्डिकाद्यपदानि	अ०	ब्रा०	क०	प०
यान्नवत्कयेति...यथास्य					रेतो ह्योच्चक्राम	६	१	१२	१४५६
पुरुषस्य	३	२	१३	७२३	वाग्धोच्चक्राम	६	१	८	१४४६
यान्नवत्कयेति...यदिद-					वाग्वै ग्रहः	३	२	३	७१५
मन्तरिक्ष	३	१	६	६६१	वाच धेनुमुपासीत	५	१०	१	१४०१
यान्नवत्कयेति...सर्वम-					विद्युद्वह्नो त्याहु०	५	६	१	१४००
होरात्राम्या	३	१	४	६६६	वेत्य यथेमाः प्रजा.	६	२	२	१४६८
यान्नवत्कयेति...मृत्युना०	३	१	३	६८१	शाकल्येति होवाच	३	६	१८	६००
यान्नवत्कयेति...मृत्योरन्नं	३	२	१०	७१७	श्रोत्रं वै ग्रहः	३	२	६	७१५
यान्नवत्कयेति पूर्वपक्षा०	३	१	५	६८६	श्रोत्रं चोच्चक्राम	६	१	१०	१४५०
यान्नवत्कयेति होवाच					श्वेतकेतुर्ह वा भारुण्यः	६	२	१	१४६६
शाकल्यो	३	६	१६	६०२	समानाभा साजीवीपुत्रात्	६	५	४	१५५६
योऽन्मो तिष्ठन्	३	७	५	८४०	स य इच्छेत्पुत्रो मे	६	४	१४	१५३६
यो विक्षु तिष्ठन्	३	७	१०	८४२	स य इमां चो ह्योकात्	५	१६	६	१४२७
यो दिवि तिष्ठन्	३	७	८	८४१	स यः कामयेत	६	३	१	१५१०
योऽन्तरिक्षे तिष्ठन्	३	७	६	८४०	स यथायमणिमानं स्येति	४	३	३६	११६८
योऽन्म तिष्ठन्	३	७	४	८४०	स यथायमात्मावर्त्यं	४	४	१	११७८
यो मनसि तिष्ठन्	३	७	२०	८४५	स यथा दुन्दुभेहंन्याम०	४	५	८	१३२७
योऽयं दक्षिणेऽन्मरुप०	५	७	२	१३६७	स यथाद्रैवान्नेरम्याहितस्य	४	५	११	१३२८
यो रेतसि तिष्ठन्	३	७	२३	८४६	स यथा वीणायं वाद्य०	४	५	१०	१३२८
यो वा एतदक्षर	३	८	१०	८७१	स यथा ब्रह्मस्य इमाय०	४	५	६	१३२८
यो वाचि तिष्ठन्	३	७	१७	८४४	स यथा सर्वानामपां	४	५	१२	१३२६
यो वायी तिष्ठन्	३	७	७	८४१	स यथा सैन्धवघ्नो	४	५	१३	१३३०
यो विज्ञाने तिष्ठन्	३	७	२२	८४५	म यामिच्छेत्कामयेत	६	४	६	१५३४
योपा वा अग्निर्गीतम	६	२	१३	१४६१	स यो मनुष्याणां	४	३	३३	११५१
यो ह वा आगतनं वेद	६	१	५	१४४६	सलिल एको द्रष्टाद्धेतो	४	३	३२	११४४
यो ह वै ज्येष्ठ च ध्येष्ठ च	६	१	१	१४४०	स वा अयमात्मा ब्रह्म	४	४	५	१२०१
यो ह वै प्रजाति वेद	६	१	६	१४०७	स वा अयं पुरुषो जायमान.	४	३	८	१०४२
यो ह वै प्रतिष्ठा वेद	६	१	३	१४४५	स वा एष एतस्मिन्नु०	४	३	१७	१०८२
यो ह वै वसिष्ठा वेद	६	१	२	१४४४	स वा एष...सप्रसादे	४	३	१५	१०७२
यो ह वै संपदं वेद	६	१	४	१४४६	स वा एष एतस्मिन् स्वप्नान्ते	३	३४	११६१	
रूपाण्येव यस्यायतनं...य					स वा एष एतस्मिन् स्वप्ने	४	३	१६	१०८०
एवायमादर्श	३	६	१५	८६७	स वा एष महानज				
रूपाण्येव...एवासावादित्ये	३	६	१२	८६४	प्रात्माऽभरो०	४	४	२५	१३१६
रेत एव यस्यायतनं	३	६	१७	८६६	स वा...प्रात्मान्नादो	४	४	२४	१३१५
रेतस इति मा वोचत	३	६	५-२८	६२४	स वा...प्रात्मा योज्य	४	४	२२	१२६६

कण्डिकाद्यपदानि	घ०	ग्रा०	ब्रा०	पू०	कण्डिकाद्यपदानि	घ०	ग्रा०	ब्रा०	पू०
स ह प्रजापतिरीक्षाचक्रे	६	४	२	१५२७	साम प्राणो वै साम	५	१५	३	१४१४
स होवाच तथा नस्त्वं	६	७	८	१४७८	सा ह वागुवाच	६	१	१४	१४५३
स होवाच...तात	६	२	४	१४७३	मा होवाच नमस्तेऽस्तु	३	८	५	८५४
स होवाच देवेषु वै	६	२	६	१४७५	सा होवाच ब्राह्मणा	३	८	१२	८७५
स होवाच...पत्युः	४	५	६	१३२५	सा होवाच...वित्तेन पूर्णा				
स होवाच प्रतिज्ञातो	६	२	५	१४७५	स्मात्स्यां	४	५	३	१३२४
स होवाच महिमान	३	६	२	८८३	सा होवाच मैत्रेयी येनाहं	४	५	४	१३२४
स होवाच यदूर्ध्वं गति...					सा होवाच...भगवान्मो०	४	५	१४	१३३१
प्राकाश एव	३	८	७	८५६	सा होवाच यदूर्ध्वं याज्ञ०	३	८	३	८५१
स होवाच...प्राकाशे	३	८	४	८५२	सा होवाच यदूर्ध्वं याज्ञ०	३	८	६	८५५
स होवाच...वै खलु	४	५	५	१३२४	सा होवाचाह वै त्वा	३	८	२	८४६
स होवाच वायुर्वै गौतम	३	७	२	८३६	सैषा गायथ्येतस्मिँ				
स होवाच विज्ञायते	६	२	७	१४७६	स्तुरीये	५	१६	४	१४२१
स होवाचैतद्वै तदक्षर	३	८	८	८५७	सोप्यन्तीमदभिरम्मुक्षति	६	४	२३	१५४७
स होवाचोवाच वै सो०	३	३	२	७६८	स्वप्नान्त उच्चावचमीय०	४	३	१३	१०६४
स होवाचोपस्तथाक्रायणो	३	४	२	७७६	हस्तो वै ग्रहः	३	२	८	७१६
सा चेदस्मै न दद्यात्का०	६	४	७	१५३३	हिरण्ययी अरणी	६	४	२२	१५४५
सा चेदस्मै दद्यादि०	६	४	८	१५३४	हिरण्ययेन पात्रेण	५	१७	१	१४३४

समाप्तोऽयं बृहदारण्यकोपनिषत्कण्डिकाद्य-
पदानां वर्णानुक्रमः ।